

وَمَا آتَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَخُذْهُ وَهُوَ مَا يَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
اور رسولؐ کو جو احکام دیں اُن کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں اُن سے باز رہو۔

شرح صحیح مسلم

رحمۃ اللہ علیہ

جلد سیادیس

الصیید والذبايح، الاضاحی، الاثریۃ، اللباس والزینۃ،
الاداب السلام قبل الحیات وغیرہا، الشعر، الروایا، الفضائل

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید ہیکل ٹال (جسٹڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا
کوئی جملہ، پیرہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا
قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الثامن : ربيع الاول 1421ھ / جون 2000ء
الطبع التاسع : شوال 1423ھ / دسمبر 2002ء
تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی، فاضل علوم شرقیہ
مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز لاہور
قیمت : -/395 روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ) ۳۸- اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	معروضات	۳۸	۵۵	کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	
۲	آراء و تاثرات	۴۰	۵۶	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	
	کتاب الصيد والذبائح		۵۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	
۳	لائیق شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان۔	۴۳	۵۸	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	
۴	حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۴	۵۹	جس کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟	
۵	اس اعتراض کا جواب کہ ذبح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔	۴۵	۶۰	”معاہن“ سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں غاصب فقہاء۔	
۶	ذبح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبح کی اقسام۔	۴۵	۶۱	غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم۔	
۷	شکار کی شرائط کا بیان۔	۴۶	۶۲	بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق۔	
	باب: ۶۷۷		۶۳	بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل۔	
۸	سدھائے ہوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم۔	۴۷	۶۴	بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال کہنے والے علماء کے دلائل۔	
۹	شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام۔	۵۲	۶۵	فقہائے مالکیہ کے دلائل۔	
۱۰	شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔	۵۳			
۱۱	شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔	۵۳			
۱۲	شکاری کتے کے معکم (سدھائے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط۔	۵۴			
۱۳	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس	۵۴			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۴	فقہائے احناف کے دلائل۔	۴۸	۳۸	بھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۸۴
۲۵	علمائے ظاہریہ (غیر متقلدین) کے دلائل۔	۴۹	۳۹	بھینگے کی بحث میں حرف آخر۔	۸۵
۲۶	علامہ رشید رضا مصری کے دلائل	۵۰		باب: ۴۷۹	
۲۷	سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل	۵۰		سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت۔	۸۵
۲۸	علمائے شیعہ کے دلائل	۵۲	۴۰	باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل۔	۸۸
۲۹	بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق		۴۱	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے شافعیہ	
	مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔	۵۲	۴۲	کا نظریہ۔	۸۹
۳۰	اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم۔	۵۸	۴۳	سمندر میں طبعی موت مر کر سطح آب پر آنے والی	
	باب: ۴۷۸			مچھلی کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۹۰
۳۱	پکلیوں والے درندوں اور بچوں سے شکار		۴۴	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے مالکیہ کا	
	کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت۔	۵۸		نظریہ۔	۹۰
۳۲	پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور بچوں		۴۵	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا	
	سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار			نظریہ۔	۹۱
	شافعیہ کا نظریہ۔	۸۱	۴۶	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے احناف	
۳۳	پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور			کا نظریہ اور بحث و نظر۔	۹۲
	ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں		۴۷	پانی میں طبعی موت سے مر کر سطح آب پر آنے	
	فقہار مالکیہ کا نظریہ۔	۸۱		والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فنی اعتراضات کے	
۳۴	پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور		۴۸	جوابات۔	۹۳
	ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں			ائمہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تقاب	
	فقہار احناف کا نظریہ۔	۸۲		بحث و نظر۔	۹۴
۳۵	حشرات الارض اور بچو وغیرہ کے متعلق فقہائے		۴۹	ساحل سمندر پر صحابہ کرام جس جانور کو اٹھارہ	
	احناف کا نظریہ۔	۸۲		دن تک کھاتے رہے، آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی	
۳۶	گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہائے احناف			اور جانور؟	۹۵
	کا نظریہ۔	۸۳		باب: ۴۸۰	
۳۷	پانی کے جانوروں کے متعلق فقہائے احناف		۵۰	پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت۔	۹۶
	کا نظریہ۔	۸۳			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۵	مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔	۶۶	۱۰۰	۵۱
	باب: ۶۸۴		۱۰۰	۵۲
۱۱۵	خروگوش کھانے کا جواز	۶۷	باب: ۶۸۱	
۱۱۶	خروگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء	۶۸	۱۰۱	۵۳
	باب: ۶۸۵		۱۰۲	۵۴
۱۱۶	شکار اور دواڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کنگر پھینکنے کی کراہت۔	۶۹	۱۰۳	۵۵
۱۱۷	کنگر مارنے سے ممانعت کی حکمت	۷۰		
۱۱۷	اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلقی کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے قتال کی ممانعت۔	۷۱	باب: ۶۸۲	
	باب: ۶۸۶		۱۰۵	۵۶
۱۱۹	چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم۔	۷۲	۱۱۱	۵۷
۱۲۰	ذکاة کی اقسام	۷۳	۱۱۱	۵۸
۱۲۰	ذکاة اختیاریہ کی تعریف۔	۷۴	۱۱۱	۵۹
۱۲۰	ذکاة اضطراریہ کی تعریف۔	۷۵	۱۱۲	۶۰
۱۲۰	ذکاة کی شرائط۔	۷۶	۱۱۳	۶۱
۱۲۱	کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاة کا مدار ہے۔	۷۷		
۱۲۱	ذبح فوق العقدہ کی تحقیق۔	۷۸	باب: ۶۸۳	
	ذبح کرنے والے آلے کی اقسام اور ان کے احکام۔	۷۹		
۱۲۲	برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم	۸۰	۱۱۳	۶۲
۱۲۲			۱۱۳	۶۳
			۱۱۳	۶۴
			۱۱۳	۶۵
			۱۱۳	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۱	درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم۔	۱۲۲	۹۵	قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان۔	۱۳۸
	باب: ۶۸۷		۹۶	ضآن کا لفظ و تہ اور مینڈھے دونوں کو عام ہے یا دُنْبہ کے ساتھ خاص ہے۔	۱۳۸
۸۲	جانوروں کو باندھ کر مارنے کی مانعت۔	۱۲۳	۹۷	ضآن کو دُنْبہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔	۱۳۹
	کتاب الاضاحی		۹۸	کتب لغت کے حوالوں سے ضآن کے معنی کا بیان۔	۱۴۰
۸۳	قربانی کے حکم میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۲۷	۹۹	قرآن مجید میں ضآن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟	۱۴۱
۸۴	قربانی کے حکم میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۲۷	۱۰۰	مذہب اربعہ کے مفسرین کی ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۴۲
۸۵	قربانی کے حکم میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۸	۱۰۱	مذہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۴۲
۸۶	قربانی کے حکم میں فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۲۸	۱۰۲	بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضآن کے معنی کی وضاحت۔	۱۴۳
۸۷	قربانی کرنے کے اقل وقت میں مذہب فقہاء۔	۱۳۰	۱۰۳	ضآن کے معنی کی بحث میں حرف آخر۔	۱۴۴
۸۸	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۳۰		باب: ۶۹۰	
۸۹	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۳۱	۱۰۴	بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا استحباب۔	۱۴۴
۹۰	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۳۱	۱۰۵	قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔	۱۴۶
۹۱	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۳۱	۱۰۶	قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث۔	۱۴۷
	باب: ۶۸۸		۱۰۷	قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث۔	۱۴۸
۹۲	قربانی کے وقت کا بیان۔	۱۳۱	۱۰۸	قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث۔	۱۵۰
۹۳	قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات۔	۱۳۴	۱۰۹	فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا معیار۔	۱۵۱
	باب: ۶۸۹				
۹۴	قربانی کے جانوروں کی عمریں۔	۱۳۷			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۷۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت۔	۱۲۵	فقہائے احناف کے نزدیک افضل قربانی کا	۱۱۰
۱۷۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۱۲۶	بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام۔	۱۱۱
	باب: ۶۹۴	۱۵۲	قربانی کے دیگر مسائل۔	۱۱۲
	قربانی کرنے والے کیلئے قربانی کرنے سے پہلے	۱۵۳	قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی	۱۱۳
	بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت۔	۱۵۴	تحقیق اور بحث و نظر۔	۱۱۴
۱۷۲	عشرہ ذوالحجہ میں قربانی سے پہلے قربانی کرنا	۱۵۵	مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ	۱۱۵
۱۷۳	بال اور ناخن کٹانے میں مذاہب فقہاء۔	۱۵۸	شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق۔	۱۱۶
	باب: ۶۹۵		باب: ۶۹۱	
	غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت		دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے	۱۱۷
۱۷۵	اور ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان۔	۱۲۹	والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔	۱۱۸
	غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح	۱۳۰	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۹
۱۷۶	کرنے کا حکم۔		ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۲۰
۱۷۷	امرار کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم۔	۱۳۱	ذبح اور بخر کا ایک دوسرے کے قاتل مقام	۱۲۱
۱۷۸	ایساں ثواب کے لیے جانور ذبح کرنے کا حکم۔	۱۳۲	ہونا۔	۱۲۲
	کتاب الاشریہ		ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء۔	۱۲۳
	(نشر اور مشروبات کا بیان)		باب: ۶۹۲	
	خمر کا لغوی معنی۔		ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت	۱۲۴
۱۷۹	خمر کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل۔	۱۳۳	کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے منسوخ ہونے	۱۲۵
۱۸۰	خمر کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل۔	۱۳۴	کا بیان۔	۱۲۶
۱۸۱	گذشتہ آیتوں میں شراب کے حلال ہونے	۱۳۵	تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں	۱۲۷
۱۸۲	اور اسی امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ۔	۱۳۶	مذاہب فقہاء۔	۱۲۸
	باب: ۶۹۳		باب: ۶۹۳	
۱۸۳	فرع اور عتیرہ کا حکم۔	۱۴۹	فرع اور عتیرہ کا معنی۔	۱۲۹
	فرع اور عتیرہ کا معنی۔	۱۴۹	فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث۔	۱۳۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۷	تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان۔	۱۸۳	۱۹۵	مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۹۵
۱۳۸	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء	۱۸۴	۱۹۷	نبید کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۹۷
۱۳۹	ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۱۸۴	۱۹۸	مثلث اور نبید شدید کے حلال ہونے پر فقہائے احناف کے دلائل۔	۱۹۸
۱۴۰	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔	۱۸۵	۱۹۹	جو مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور علامہ سرخسی کے دلائل۔	۱۹۹
۱۴۱	خمر کے احکام کے متعلق دس ابجاث۔	۱۸۶	۲۰۰	حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار پینے کا جواز۔	۲۰۰
۱۴۲	بحث اول ۱: خمر کی حقیقت کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۱	تیز نبید پینے کی ممانعت کے مشروع ہونے کا بیان۔	۲۰۱
۱۴۳	بحث ثانی ۲: لفظ خمر کی تعریف کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۲	کبار صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان۔	۲۰۲
۱۴۴	بحث ثالث ۳: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۳	حدیث ما اسکو کثیرہ فقلیلہ حواہر جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے کی تحقیق۔	۲۰۳
۱۴۵	بحث رابع ۴: خمر کی نجاست۔	۱۸۸	۲۰۴	کچھ نبید کے حلال ہونے پر دلائل۔	۲۰۴
۱۴۶	بحث خامس ۵:	۱۸۸	۲۰۵	بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان۔	۲۰۵
۱۴۷	بحث سادس ۶: مسلمان کے حق میں خمر کا مال منقول نہ ہونا۔	۱۸۸	۲۰۶	بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء۔	۲۰۶
۱۴۸	بحث سابع ۷: خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۷	حشیش کی تحقیق۔	۲۰۷
۱۴۹	بحث ثامن ۸: خمر کی حد کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۸	افیون کی تعریف اور تحقیق۔	۲۰۸
۱۵۰	بحث تاسع ۹: خمر کو پکانے کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۹	افیون کا شرعی حکم۔	۲۰۹
۱۵۱	بحث عاشد ۱۰: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان۔	۱۸۹	۲۱۰	سکون اور دواؤں کا شرعی حکم۔	۲۱۰
۱۵۲	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۸۹	۲۱۱	تباکو نوشی کی تاریخ۔	۲۱۱
۱۵۳	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلیت کے متعلق احادیث۔	۱۹۰	۲۱۲	تباکو نوشی کے نقصانات۔	۲۱۲
۱۵۴	جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا جذبہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔	۱۹۲	۲۱۳	تباکو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق۔	۲۱۳
۱۵۵	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل	۱۹۲			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۲	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء و شافعیہ کا نظریہ۔	۲۱۲	۱۷۳ خواتین میں تمباکو نوشی کے مضر اثرات۔	۱۷۳
۲۳۳	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء و حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۱۵	۱۷۴ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء و احناف کا مذہب۔	۱۷۴
۲۳۵	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء و مالکیہ کا نظریہ۔	۲۱۶	۱۷۵ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء و مالکیہ کا مذہب۔	۱۷۵
۲۳۵	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء و احناف کا نظریہ۔	۲۱۷	۱۷۶ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء و شافعیہ کا مذہب۔	۱۷۶
۲۳۶	اس حدیث کی تحقیق کو حرام چیز میں شکار نہیں ہے۔	۲۱۷	۱۷۷ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء و حنبلیہ کا مذہب۔	۱۷۷
	باب ۶۹۹	۲۱۷	۱۷۸ تمباکو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے۔	۱۷۸
	کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر	۲۱۸	۱۷۹ تمباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔	۱۷۹
۲۳۷	ہونا۔	۲۲۰	۱۸۰ الکحل اور اسپرٹ کی تحقیق۔	۱۸۰
	کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے اس	۲۲۱	۱۸۱ الکحل کی قلیل مقدار کے جواز کا مکمل اور الیومینیک	۱۸۱
۲۳۸	حدیث کی تشریح میں اللہ ارجمند کے نظریات		دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان	
	باب ۷۰۰		باب ۷۰۱	
	چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر نمینہ بنانے	۲۲۳	۱۸۲ شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب	۱۸۲
۲۳۹	کا حکم۔	۲۲۹	انگور کے شیرہ سے بنتی ہے۔	
	دو چیزوں کو ملا کر نمینہ بنانے کے متعلق	۲۲۹	۱۸۳ اہل کتاب کے اشتراک سے کسب معاش کا جواز	۱۸۳
۲۴۰	جمہور فقہاء کا نظریہ۔	۲۳۰	۱۸۴ کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کی اونٹنیوں	۱۸۴
	دو چیزوں کو ملا کر نمینہ بنانے کے متعلق	۲۴۱	کو کاٹنا لائق مواخذہ تھا۔	
۲۴۱	فقہاء و احناف کا نظریہ۔	۲۴۰	۱۸۵ نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء	۱۸۵
	باب ۷۰۱		۱۸۶ ہر نشہ آور چیز کے خمر ہونے پر اللہ تبارک کی دلیل	۱۸۶
	روغن قیر اور کھو کھلے گدے کے برتنوں میں خمر	۲۴۲	اور اس کے جوابات۔	
۲۴۲	اور کھو کھلی لکڑی کے برتنوں میں نمینہ بنانے کی	۲۴۲	باب ۷۰۲	
۲۴۳	مانعت اور اس کے مفسوخ ہونے کا بیان۔	۲۴۳	خمر کو سرکہ بنانے کی مانعت۔	۱۸۷
	ان برتنوں میں نمینہ بنانے کی مانعت کی حکمت	۲۴۳	۱۸۸ خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء و اسلام کے نظریات	۱۸۸
۲۴۴	اور اس حکم کے مفسوخ ہونے کی وجوہات۔	۲۴۳	۱۸۹ خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء و احناف کا نظریہ اور	۱۸۹
			ان کی دلیل۔	
			۱۹۰ خمر کو سرکہ بنانے کی مانعت کا مکمل۔	۱۹۰
			باب ۷۰۳	
			خمر سے علاج کرنے کی حرمت	۱۹۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۲۴۹	کھانے پینے کے آداب اور احکام	۲۱۴	۲۱۵	باب: ۴۰۲	۲۰۴
۲۴۳	کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔	۲۱۶	۲۱۷	ہر نشہ آور مشروب کے غمراہ ہونے اور ہر غمراہ کے حرام ہونے کا بیان۔	۲۰۵
۲۴۷	دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل۔	۲۱۸	۲۱۹	باب: ۴۰۳	۲۰۶
۲۴۸	مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔	۲۲۰	۲۲۱	جو نبیذ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان۔	۲۰۷
۲۴۹	کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔	۲۲۲	۲۲۳	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا۔	۲۰۸
۲۵۰	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۲۴	۲۲۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت۔	۲۰۹
۲۵۱	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔	۲۲۶	۲۲۷	کچے نبیذ کو پینے کے دلائل۔	۲۱۰
۲۵۲	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۲۲۸	۲۲۹	باب: ۴۰۴	۲۱۱
۲۵۳	باب: ۴۰۵	۲۳۰	۲۳۱	دودھ پینے کا جواز	۲۱۲
۲۵۴	کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت۔	۲۳۲	۲۳۳	بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق۔	۲۱۳
۲۵۵	بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے تے کرنے کے حکم کی وضاحت۔	۲۳۴	۲۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلقِ عظیم	۲۱۴
۲۵۶	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت۔	۲۳۶	۲۳۷	باب: ۴۰۵	۲۱۵
۲۵۷	جو تے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم۔	۲۳۸	۲۳۹	سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ لگے کرنے اور آگ بجھانے کا استحباب۔	۲۱۶
۲۵۸	باب: ۴۰۸	۲۴۰	۲۴۱	برتن ڈھانکنے کے فوائد۔	۲۱۷
۲۵۹	پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت اور برتن کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔	۲۴۲	۲۴۳	باب: ۴۰۶	۲۱۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۳۰۰	حاصل کرنا۔		باب : ۹۰		
	باب : ۱۴		۲۲۷	دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا استحباب۔	
	کھجور کھاتے وقت گھٹیاں الگ رکھنے کا جواز، مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب اور نیک مہمان سے دعا کرانے کا بیان۔	۲۳۷	۲۸۳	تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا۔	۲۲۸
۳۰۱			۲۸۵	باب : ۱۰	
	باب : ۱۵		۲۸۵	انگلیاں اور برتن چاٹنے کا استحباب	۲۲۹
۳۰۱	کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان۔	۲۳۸		باب : ۱۱	
	باب : ۱۶			اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو وہ کیا کرے ؟	۲۳۰
	کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے کے لیے بیٹھنے کا طریقہ۔	۲۳۹	۲۸۸		
۳۰۲				باب : ۱۲	
	باب : ۱۷			اگر میزبان کی رضا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو بیجانے میں حرج نہیں۔	۲۳۱
	جماعت کے ساتھ دو دو کھجوریں کھانے کی ممانعت۔	۲۴۰	۲۹۰	کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کا برصاحبہ کی زبردانہ زندگی۔	۲۳۲
۳۰۳	دو دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم۔	۲۴۱	۲۹۴		
	باب : ۱۸		۲۹۸	مہمان نوازی	۲۳۳
	کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے فخر سے کرنے کا بیان۔	۲۴۲	۲۹۹	مکیشیر طعام کے معجزات	۲۳۴
۳۰۴				باب : ۱۳	
	باب : ۱۹			شوربہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب۔	۲۳۵
۳۰۳	مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان	۲۴۳	۲۹۹		
۳۰۵	عجور کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب	۲۴۴		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک	۲۳۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	میں کھانا۔			باب: ۷۲۰	
	باب: ۷۲۷		۲۴۵	کھنبی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج۔	۳۰۶
۳۲۳	کھانے میں عیب نہ نکالنا۔	۲۵۴		باب: ۷۲۱	
۳۲۴	کتاب اللباس والزینت		۲۴۶	بیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت۔	۳۰۸
	باس کا لغوی معنی۔	۲۵۵		باب: ۷۲۲	
۳۲۵	زینت کا لغوی معنی	۲۵۶	۲۴۷	سرکہ کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا۔	۳۰۸
۳۲۷	لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۷		باب: ۷۲۳	
۳۲۷	زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۵۸		لباس کھانے کے جواز کا بیان۔	۳۱۰
۳۲۷	لباس کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۵۹		باب: ۷۲۴	
۳۲۹	لباس کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۶۰	۲۴۸	مہمان کی تعظیم و تکریم اور اس کے لیے اشارہ کرنے کا بیان۔	۳۱۲
۳۳۰	لباس کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۶۱	۲۵۰	اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا نہ کھانا۔	۳۱۸
۳۳۰	لباس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ۔	۲۶۲	۲۵۱	علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آداب ضیافت۔	۳۱۹
	باب: ۷۲۸			باب: ۷۲۵	
	سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا مردوں اور عورتوں پر حرام ہونا۔	۲۶۳	۲۵۲	طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا۔	۳۲۰
۳۳۱	سونے اور چاندی کی حرمت کے متعلق مذاہب ائمہ۔	۲۶۴		باب: ۷۲۶	
۳۳۲	سونے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں کھانا۔	۲۶۵	۲۵۳	مومن کا ایک آنت میں اور کافر کا سات آنتوں	
۳۳۳	ائمہ۔				
	باب: ۷۲۹				
	مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا، مردوں پر سونے کی انگوٹھی	۲۶۶			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون
۳۶۷	اور عام پہننے کا بیان۔			اور ریشم کا حرام ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی اباحت۔
۳۶۷	سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث۔	۲۸۲	۳۳۲	
۳۶۸	ٹوپی پہننے کے متعلق احادیث آثار صحابہ و تابعین اور اقوال علماء	۲۸۳	۳۳۴	کفار و فروع کے مخاطب ہیں یا نہیں؟
۳۶۸	قیس، شکر اور حجاب اور قبا پہننے کے متعلق احادیث	۲۸۴	۳۳۶	مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل۔
۳۶۹	اسلام میں لباس پہننے کی وسعت۔	۲۸۵	۳۳۷	سونے، چاندی کے بن اور گھڑی کے چین کا حکم۔
۳۶۹	غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز۔	۲۸۶		باب : ۳۰
۳۷۰	تیم غریبان اور فساد و فحار کے مخصوص لباس کی حرمت اور کراہت۔	۲۸۷		خارش یا کسی عذر کی بنا پر مرد کے لیے ریشم پہننے کا جواز۔
۳۷۰	حدیث من تشبه بقوم فهو منهم کی تخریج۔	۲۸۸	۳۵۰	
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علماء مناوی کی تحقیق۔	۲۸۹		باب : ۳۱
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علماء حنفی کی تحقیق۔	۲۹۰	۳۵۱	زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی مردوں کو ممانعت۔
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علماء فارسی کی تحقیق۔	۲۹۱	۳۵۳	فقہاء شافعیہ کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم۔
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں شیخ عبدالحق دہلوی کی تحقیق۔	۲۹۲	۳۵۳	فقہاء احناف کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم۔
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق۔	۲۹۳	۳۵۴	سرخ رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث۔
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہاء احناف کی تحقیق۔	۲۹۴	۳۵۴	سرخ رنگ کے لباس کی ممانعت کی احادیث۔
۳۷۱	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں مصنف کی تحقیق۔	۲۹۵	۳۵۶	سرخ رنگ کے ثبوت کی احادیث کا سرخ رنگ سے ممانعت کی احادیث پر ترجیح۔
۳۷۱	کیا سبز عام دیندار جماعت کا شعار ہے؟	۲۹۶	۳۵۹	زرد رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث۔
۳۷۱	کیا سیاہ عام راہبوں کا شعار ہے؟	۲۹۷	۳۵۹	زرد رنگ کے لباس کی ممانعت کی احادیث۔
۳۷۱	لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور	۲۹۸	۳۶۲	زرد لباس سے ممانعت کی احادیث کے منسوخ ہونے کا بیان۔
			۳۶۳	میز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث۔
			۳۶۳	سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۳	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۳۸۳	دنیاوی حکم لاگو ہوگا۔	۲۹۸
۳۹۴	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔	۳۸۳	بدعتیگی، بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔	
	باب: ۳۳۲		باب: ۳۳۲	
۳۹۵	کپڑوں پر اتارنے یا اکثر کر چلنے کی ممانعت۔	۳۸۳	دھارمی دارمینی چادروں کی فضیلت	۳۰۰
	باب: ۳۳۸		باب: ۳۳۳	
۳۹۶	مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت۔	۳۸۴	لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے پہننے کا بیان	۳۰۱
۴۰۲	مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان۔		باب: ۳۳۴	
۴۰۲	چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرنا کا بیان۔	۳۸۵	غالیجہ یا قالین کے جواز کا بیان۔	۳۰۲
	باب: ۳۳۵		باب: ۳۳۵	
۴۰۳	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات۔	۳۸۶	ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت۔	۳۰۳
۴۰۴	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔		باب: ۳۳۶	
۴۰۴	چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم۔	۳۸۶	تکبیر سے کپڑا لٹکا کر چلنے کی ممانعت	۳۰۴
	باب: ۳۳۹		مردوں کے شحنے سے نیچے لگنے والے لباس کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۰۵
۴۰۵	جڑیاں پہننے کا استحباب۔	۳۸۹	تکبیر کے بغیر یا اتفاقیاً شحنے کے نیچے لگنے والے لباس کی رخصت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۰۶
	باب: ۳۴۰		شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۳۰۷
۴۰۵	دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت۔	۳۹۲	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۳۰۸
		۳۹۳		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون
۳۲۲	باب: ۷۴۱	۳۳۲	۳۲۲	بالوں کے رنگ کی تحقیق۔
۳۲۳	ایک کپڑے میں صفا اور اعتبار کی مماثلت۔	۳۳۳	۳۲۳	خضاب لگانے کے سلسلہ میں مذاہب اور کلمہ
۳۲۴	باب: ۷۴۲	۳۳۴	۳۳۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق
۳۲۵	مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے سے منع کرنا۔	۳۳۵	۳۳۵	ڈاڑھی کا معنی
۳۲۶	باب: ۷۴۳	۳۳۶	۳۳۶	ڈاڑھی دراز کرنے کے متعلق احادیث۔
۳۲۷	سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت۔	۳۳۷	۳۳۷	ڈاڑھی ترشوانے کے متعلق احادیث اور آثار۔
۳۲۸	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق امارات و آثار۔	۳۳۸	۳۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان۔
۳۲۹	سفید بالوں پر خضاب لگانے کے متعلق احادیث و آثار۔	۳۳۹	۳۳۹	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
۳۳۰	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۰	۳۴۰	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۳۳۱	سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۱	۳۴۱	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۳۳۲	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۲	۳۴۲	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ۔
۳۳۳	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۳	۳۴۳	فقہائے احناف کی عبارات کی روشنی میں قبضہ پر بحث۔
۳۳۴	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۴	۳۴۴	واجب کی تعریف۔
۳۳۵	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۵	۳۴۵	وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے۔
۳۳۶	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۶	۳۴۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟
۳۳۷	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۷	۳۴۷	ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے دلائل کا جائزہ۔
۳۳۸	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۸	۳۴۸	ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف۔
۳۳۹	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۴۹	۳۴۹	موت خفیہ ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء
۳۴۰	باب: ۷۴۴	۳۵۰	۳۵۰	باب: ۷۴۴
۳۴۱	جائداد کی تصویر بنانے کی ممانعت۔	۳۵۱	۳۵۱	تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ
۳۴۲	تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ	۳۵۲	۳۵۲	منوٹ ہے؟

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۵۲	کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استنثار کی تحقیق۔	۴۶۳	۳۶۵	حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو داغنے کا جواز۔	۴۶۶
۳۵۳	مصوڑوں کو سب سے زیادہ مذاب دینے کی تحقیق۔	۴۶۴	۳۶۶	حیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں مذاہب فقہاء۔	۴۶۷
۳۵۴	تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔	۴۶۴		باب: ۴۶۹	
۳۵۵	تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۵		سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت۔	۴۶۸
۳۵۶	تصویر کے متعلق فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۴۶۶	۳۶۷	قرض کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۴۶۸
۳۵۷	تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازمہر کا نظریہ۔	۴۶۹		باب: ۴۵۰	
۳۵۸	تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف۔	۴۷۰	۳۶۸	راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید۔	۴۶۹
	باب: ۴۷۵		۳۶۹	راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام۔	۴۷۰
۳۵۹	سفر میں گھنٹی اور کتا رکھنے کی ممانعت۔	۴۷۳		باب: ۴۵۱	
۳۶۰	سفر میں کتا یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔	۴۷۳	۳۷۰	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
	باب: ۴۷۶		۳۷۱	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
۳۶۱	اونٹ کی گردن میں تمانت کا بار ڈالنے کی ممانعت۔	۴۷۴	۳۷۲	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
۳۶۲	اونٹ کی گردن میں بار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔	۴۷۴	۳۷۳	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
	باب: ۴۷۷		۳۷۴	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
۳۶۳	جانوروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۴۷۴	۳۷۵	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
۳۶۴	چہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم۔	۴۷۵	۳۷۶	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱
	باب: ۴۷۸		۳۷۷	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، لگوونے، لگوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۸۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۰۰	شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت۔	۳۸۵	باب: ۷۵۳	
	باب: ۷۵۸		جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر کرنے کی ممانعت۔	۳۷۵
	بچے کی پیدائش کے وقت اس کو گھٹی دینے اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھنے کا استحباب۔	۳۸۶	جھوٹا لباس پہننے کی ممانعت۔	۳۷۶
۵۰۱	کسی عالم اور صالح شخص سے بچے کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان۔	۳۸۷	کتاب الاداب	
۵۰۲	حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی برضا رہی ہونے کا بیان۔	۳۸۸	ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۳۷۷
۵۰۳	باب: ۷۵۹		باب: ۷۵۴	
	لا ولد شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز۔	۳۸۹	ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے ناموں کا بیان۔	۳۷۸
۵۰۴	پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان۔	۳۹۰	ابو القاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل۔	۳۷۹
	باب: ۷۶۰		کنیت رکھنے کی تحقیق۔	۳۸۰
	کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز۔	۳۹۱	انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز۔	۳۸۱
	باب: ۷۶۱		باب: ۷۵۵	
	اجازت طلب کرنے کا بیان۔	۳۹۲	برے نام رکھنے کی کراہت۔	۳۸۲
	پراسے گھر میں داخل ہونے کے لیے ال غانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل۔	۳۹۳	برے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل۔	۳۸۳
۵۰۵	اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقیم و تاخیر کی بحث۔	۳۹۴	باب: ۷۵۶	
۵۰۶	اجازت طلب کرنے کی ممانعت۔	۳۹۵	برے ناموں کو اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب۔	۳۸۴
			باب: ۷۵۷	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۶	اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عہم کی بحث۔	۵۱۳		باب: ۴۵	
۳۹۷	نہر و آمد کی حجیت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۱۳	۴۱۰	سوار پیدل کو، اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں۔	۵۲۵
	باب: ۴۶		۴۱۱	سلام کے احکام	۵۲۷
۳۹۸	اجازت طلب کرنے والے کا "کون ہے" کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔	۵۱۴		باب: ۴۶	
۳۹۹	"میں ہوں" کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔	۵۱۵	۴۱۲	راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب راستہ میں بیٹھنے کی فقہی سلامیاں۔	۵۲۷
	باب: ۴۷		۴۱۳		
۴۰۰	اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی حرمت۔	۵۱۵		باب: ۴۷	
	باب: ۴۸		۴۱۴	سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔	۵۲۸
۴۰۱	اجنبی عورت پر ایسا ننگ لگا دینا پرہیزگاری کا حکم۔	۵۱۷		باب: ۴۸	
۴۰۲	اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم	۵۱۷	۴۱۵	اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی حرمت اور ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔	۵۲۹
	کتاب السلام		۴۱۶	کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء۔	۵۳۲
۴۰۳	سلام کا لغوی اور شرعی معنی	۵۱۹	۴۱۷		
۴۰۴	انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان۔	۵۱۹	۴۱۸	بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔	۵۳۳
۴۰۵	قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۰	۴۱۹	بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔	۵۳۴
۴۰۶	احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۱	۴۲۰	عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء۔	۵۳۴
۴۰۷	سلام کے فضائل۔	۵۲۳		باب: ۴۹	
۴۰۸	سلام کے مسائل	۵۲۴		باب: ۵۰	
۴۰۹	مصافحہ کا شرعی حکم	۵۲۴	۴۲۱	پردہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۵۳۵
...				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۷۷۶		باب: ۷۷۱	
۵۴۶	محنت کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا۔	۴۳۴	فقہاء حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۴۲۲
۵۴۷	محنت کی اقسام۔	۴۳۵	حجاب کے تین مراحل۔	۴۲۳
	باب: ۷۷۷	۴۳۸	فقہاء حاجت کے لیے الزواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔	۴۲۴
۵۴۷	راستہ میں تنگی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا حوالہ۔	۴۳۸	حدیث الباب کے مساقی۔	۴۲۵
۵۴۸	بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کا جانشینی حکم۔	۴۳۹	باب: ۷۷۲	
۵۴۹	مہر کاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں غائب فقہاء۔	۴۴۰	اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نیت۔	۴۲۶
۵۴۹	اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان۔	۴۴۱	محرم کی تعریف۔	۴۲۷
	باب: ۷۷۸		باب: ۷۷۳	
۵۵۰	تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر دواؤں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت۔	۴۴۲	جو شخص اپنی بیوی یا محرم کے ساتھ تنہا ہو تو وہ برگانی کے ازالہ کے لیے دیکھے والوں کو بتا دے یہ فلاں۔	۴۲۸
۵۵۱	تیسرے شخص کی موجودگی میں دواؤں کو سرگوشی کرنے میں غائب۔	۴۴۳	برگانی کے مواقع پر مذہبی حجت بیان کرنے کا احتیاج۔	۴۲۹
	باب: ۷۷۹	۴۴۴	شیطان کے رنگوں میں دوڑنے کی تحقیق۔	۴۳۰
۵۵۱	طب، بیماری اور جھاڑ پھونک۔		باب: ۷۷۴	
۵۵۲	دم کرنے کی تحقیق۔	۴۴۵	مجلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھے ورنہ بیچھے بیٹھ جائے۔	۴۳۱
۵۵۳	تہذیبات لشکانے کی تحقیق۔	۴۴۶	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب و احکام۔	۴۳۲
۵۵۴	خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تہذیب نہ کرنے کا شرعی حکم۔	۴۴۷	باب: ۷۷۵	
۵۵۵	باب: ۷۸۰	۴۴۸	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حقار ہے۔	۴۳۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۴۶	جادو کا بیان	۵۵۷	۲۴۰	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء و شافعیہ کا نظریہ -	۵۴۲
۲۴۷	جادو کی تحقیق -	۵۵۸	۲۴۱	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء و مالکیہ کا نظریہ -	۵۴۳
۲۴۸	نبی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے -	۵۵۹	۲۴۲	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق معصفت کا موقف -	۵۴۵
۲۴۹	جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق -	۵۵۹			
۲۵۰	جادو کے احکام شرعیہ -	۵۵۹			
	باب : ۷۸۱				
۲۵۱	زہر کا بیان -	۵۶۰			
۲۵۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان -	۵۶۱	۲۴۳	دوا کے دقت اپنا دوا درد کی جگہ رکھنے کا استحباب -	۵۴۹
	باب : ۷۸۲				
۲۵۳	مریض پر دم کرنے کا استحباب -	۵۶۱	۲۴۴	نماز میں شیطان کے وسوسے سے پناہ مانگنے کا بیان -	۵۵۰
	باب : ۷۸۳				
۲۵۴	نظر لگنے، پھوٹنے، پھنسی، زہریلے ڈنک وغیرہ کی تکلیف میں دم کرانے کا استحباب -	۵۶۲	۲۴۵	ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب ہونے کا بیان -	۵۸۰
	باب : ۷۸۴		۲۴۶	علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے -	۵۸۸
۲۵۵	قرآن مجید اور اذکار مستونہ سے دم کرنے اور اس پر اجرت لینے کا بیان -	۵۶۸	۲۴۷	احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب -	۵۸۸
۲۵۶	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز -	۵۷۰	۲۴۸	عود ہندی اور کلونجی کے نفع آور ہونیکا بیان -	۵۸۹
۲۵۷	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ تابعین	۵۷۰			
۲۵۸	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ -	۵۷۱	۲۴۹	طاعون اور بدقالی وغیرہ کا بیان -	۵۸۹
۲۵۹	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -	۵۷۲	۲۵۰	فوائد حدیث -	۵۹۵
	باب : ۷۸۵				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۱۹	باب: ۷۹۵	۲۸۳	مرضی کے متعدی ہونے، بدشگونی، آتو اور صفر	۲۷۱
۲۲۰	چونٹ کو مارنے کی ممانعت	۲۸۴	(کی نحوست)، ستارے (کے سبب سے بارش)	
	آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم۔	۵۹۶	اور غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔	
	باب: ۷۹۶	۵۹۹	مرضی کے متعدی ہونے کا بیان۔	۲۷۲
۲۲۰	بلی کو مارنے کی ممانعت۔	۲۸۵	باب: ۷۹۰	
۲۲۱	جانوروں کو عذاب دینے کا حکم۔	۲۸۶	بدشگونی، نیک شگون اور جن چیزوں میں نحوست	۲۷۳
	باب: ۷۹۷	۲۸۷	نیک فال اور بد فال کا بیان۔	۲۷۴
۲۲۲	جانوروں کو کھلانے اور پلانے کی تفصیلات۔	۲۸۷	باب: ۷۹۱	
۲۲۳	جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل۔	۲۸۸	کہانت اور کاہنوں کے پاس جانے کی ممانعت	۲۷۵
	کتاب الاقفاظ من الادب	۲۸۸	کہانت کا بیان۔	۲۷۶
۲۲۴	وغیر ہا		باب: ۷۹۲	
	باب: ۷۹۸	۲۸۸	عبد امی سے استنباب کا بیان۔	۲۷۷
۲۲۴	زمانہ کو بڑا کہنے کی ممانعت۔	۲۸۹	عبد امی کے احکام کا بیان۔	۲۷۸
۲۲۵	اللہ تعالیٰ پر دوسرے کے اطلاق کی توجیہ۔	۲۹۰	کتاب قتل الحیات غیر ہا	
	باب: ۷۹۹	۲۹۰	سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے	۲۷۹
۲۲۵	عقب (انگوڑ) کو کرم کرنے کی کراہت۔	۲۹۱	شرعی احکام کا بیان۔	
۲۲۶	انگوڑ پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ۔	۲۹۲	باب: ۷۹۳	
	باب: ۸۰۰	۲۹۲	سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل۔	۲۸۰
۲۲۶	لفظ عبد، امہ، مولیٰ اور ستید کے اطلاق کرنے	۲۹۳	باب: ۷۹۴	
	کا حکم۔	۲۹۳	گرگٹ کو مارنے کا استنباب۔	۲۸۱
۲۲۶	لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل۔	۲۹۴	گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجرو ثواب ملنے کی حکمت	۲۸۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۰۱			باب: ۸۰۵	
۲۹۵	”میرا نفس خبیث ہو گیا“ کہنے کی ممانعت۔	۴۲۹	۴۲۵	اسلام کی آزار۔	۴۳۳
۲۹۶	مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنے کی ممانعت۔	۴۲۹	۴۲۵	باب: ۸۰۵	
	باب: ۸۰۲		۴۵۷	بڑے خواب کے احکام	۴۵۷
	مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت۔	۴۳۰	۴۵۸	سچے خوابوں کے مراتب اور درجات۔	۴۵۸
	کتاب الشعر		۴۵۸	خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق۔	۴۵۸
	باب: ۸۰۳		۴۵۹	اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھیا لیسواں جزو خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق	۴۵۹
	شعر کا لغوی اور عرفی معنی	۴۳۵	۴۶۲	خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب۔	۴۶۲
	شعر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم	۴۳۵	۴۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی ترجیحات۔	۴۶۳
	باب: ۸۰۴		۴۶۴	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی ہو جاتا ہے؟	۴۶۴
۵۰۰	نزد شیر (چوسر) کی حرمت۔	۴۳۶	۴۶۵	بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات۔	۴۶۵
۵۰۱	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق۔	۴۳۶	۴۶۶	وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی؟	۴۶۶
۵۰۲	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق۔	۴۳۷	۴۶۷	خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب۔	۴۶۷
۵۰۳	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق۔	۴۳۷	۴۶۸	حضرت ابو بکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور صواب کا بیان۔	۴۶۸
۵۰۴	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق۔	۴۳۸		کتاب الفضائل	
۵۰۵	کیبل اور درخشش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر۔	۴۳۸	۴۶۸		
	کتاب الروایا		۴۶۹		
	خوابوں کا بیان۔	۴۴۳	۴۷۰		
	خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء	۴۴۳			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۸۱	آپ کی افضلیت	۴۷۰	باب : ۸۰۶	
۴۸۲	آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور	۵۲۰
۴۸۳	آپ کی رسالت کے علوم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۸	اعلان نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سلام کرنے کا بیان۔	
۴۸۴	آپ کے دین کے ناسخ الا دیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب۔	۵۲۱
۴۸۵	خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۰	قریش کی وجہ تسمیہ۔	۵۲۲
۴۸۶	مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۴۱	قبیلہ قریش کا مصداق	۵۲۳
۴۸۷	اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۲	قریش کے دو بڑے گروہ	۵۲۴
۴۸۸	کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۳	قریش کی خدمات۔	۵۲۵
۴۸۹	دنیا میں اعلان مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۴۴	حضرت عبدالمطلب کی سیرت۔	۵۲۶
۴۹۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کے اسناد کے عمال۔	۵۴۵	قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ۔	۵۲۷
۴۹۱	عطاء قراسانی کے نزول کا بطلان۔	۵۴۶	قریش کا مذہب۔	۵۲۸
۴۹۲	خالف اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۷	قریش میں دعوت اسلام	۵۲۹
۴۹۳	خیل اور حبیب میں فرق کا بیان۔	۵۴۸	حرق غاوت کے اختتام	۵۳۰
۴۹۴	کلیم اور حبیب میں فرق کا بیان۔	۵۴۹	باب : ۸۰۷	
۴۹۵	انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت۔	۵۵۰	بھانے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل المخلوق ہونے کا بیان۔	۵۳۱
۴۹۶	سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والی حدیث کا ستر	۵۵۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں روئے قیامت کی قیہ کی وجہ۔	۵۳۲
۴۹۷	موسیٰ کے پہلے اٹھنے وال حدیث سے تواتر میں کجاست	۵۵۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب۔	۵۳۳
۴۹۸	جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات۔	۵۵۳	آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیر اور مکمل دخول کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۴
۴۹۹		۵۵۴	رحمہ للعالمین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۵
۵۰۰		۵۵۵	تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے	۵۳۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۱۳		باب: ۸۰۸	
۴۳۴	جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو اُتھالتا ہے	۴۰۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات۔	۵۵۳
	باب: ۸۱۴	۴۱۰	معجزہ کی تعریف	۵۵۴
۴۳۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات کا بیان	۴۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوتی، ممدوم چیز موجود کیوں نہیں ہوتی	۵۵۵
	میدانِ حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر کہنے کی وجہ۔	۴۱۲	جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟	۵۵۶
۴۴۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختصا	۴۱۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا۔	۵۵۷
۴۴۵	حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں۔	۴۱۴	باب: ۸۰۹	
۴۴۶	حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق۔	۴۱۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل۔	۵۵۸
۴۴۶	جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیثِ عرض اٹھائی	۴۱۶	توکل کا لغوی معنی۔	۵۵۹
	باب: ۸۱۵	۴۱۷	کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے مترادف ہے؟	۵۶۰
۴۵۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی جگہ کا اعتراف		باب: ۸۱۰	
۴۵۴	غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق۔	۴۱۸	جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا ہے اس کی مثال۔	۵۶۱
	باب: ۸۱۶	۴۱۹	علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت۔	۵۶۲
۴۵۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۴۲۰	باب: ۸۱۱	
	باب: ۸۱۷	۴۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔	۵۶۳
۴۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت۔	۴۲۲	باب: ۸۱۲	
	باب: ۸۱۸	۴۲۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان۔	۵۶۴
۴۵۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسنِ اخلاق۔	۴۲۴	خاتم کے معنی۔	۵۶۵
	حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیامِ مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تقارن کا جواب۔	۴۲۵	ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل۔	۵۶۶
۴۵۸	خلق کا لغوی معنی۔	۴۲۶	نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث۔	۵۶۷
۴۵۹	خلق کا اصطلاحی معنی۔	۴۲۷	اُمّی اور غلطی کی اختراع کا جواب۔	۵۶۸
۴۵۹	حسنِ اخلاق کی فضیلت۔	۴۲۸	قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔	۵۶۹
۴۶۰		۴۲۹	احادیث سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔	۵۷۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۷	خلق جلی صفت ہے یا اختیاری ؟	۷۶۱	۷۶۱	حاصل کرنا، اور آپ کا تواضع فرمانا۔	۷۷۴
۵۸۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی حسنہ کے متعلق احادیث۔	۷۶۲	۷۶۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائقوں سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۷۵
	باب : ۸۱۹		۷۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۷۵
۵۸۹	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جود و سخا۔	۷۶۴	۷۶۴	باب : ۸۲۵	
	باب : ۸۲۰		۷۶۵	اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا۔	۷۷۶
۵۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھون پر شفقت اور آپ کی تواضع کا بیان۔	۷۶۶	۷۶۶	مغلیوں کو چاہیے کہ فتنی دیتے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں۔	۷۷۷
	باب : ۸۲۱		۷۶۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد۔	۷۷۸
۵۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیا کا بیان۔	۷۶۹	۷۶۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر ہے، خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے خود معاف کرنے کی وجوہات۔	۷۷۹
۵۹۲	حیا کا لغوی اور شرعی معنی۔	۷۷۰	۷۷۰	باب : ۸۲۶	
	باب : ۸۲۲		۷۷۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی ملائمت اور خوشبو۔	۷۸۰
۵۹۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت۔	۷۷۱	۷۷۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو۔	۷۸۱
۵۹۴	تبسم، منسی اور قہقہہ کی تعریفات	۷۷۱	۷۷۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت کی طہارت۔	۷۸۱
۵۹۵	تبسم اور منسی کا حکم۔	۷۷۱	۷۷۲	فضیلت گریہ کی طہارت پر ملا علی قاری کے اعترافات کے جوابات۔	۷۸۳
۵۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور منسی کے مواقع اور اسباب۔	۷۷۲	۷۷۲	فضیلت کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی فتنی حیثیت اور اس مسئلہ میں جمہور علما کا موقف۔	۷۸۸
	باب : ۸۲۳		۷۷۳	باب : ۸۲۷	
۵۹۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت۔	۷۷۳	۷۷۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کی خوشبو اور اس سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۸۹
	باب : ۸۲۴		۷۷۴	حضرت ام سلمہ کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۹۱
۵۹۸	لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب	۷۷۴	۷۷۴		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۱۲	کے سونے کی وجہ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث -	۴۹۱	۴۲۵	خضاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۳
۴۱۳	وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صورتیں -	۴۹۰	۴۲۶	سیاہ خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۴
۴۱۴	نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ -	۴۹۳	۴۲۷	باب: ۸۳۰	
۴۱۵	نزول وحی کی صورت دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ -	۴۹۳	۴۲۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان -	۸۰۵
۴۱۶	فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت -	۴۹۴	۴۲۹	باب: ۸۳۱	
۴۱۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے ؟	۴۹۵	۴۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان -	۸۰۶
	باب: ۸۳۸		۴۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ -	۸۰۷
۴۱۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال آپ کی صفات اور آپ کے حلیہ کا بیان -	۴۹۵	۴۳۲	باب: ۸۳۲	
۴۱۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق -	۴۹۶	۴۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "محمد" کی تشریح -	۸۱۲
۴۲۰	اہل کتاب کی موافقت کرنے کی تحقیق -	۴۹۸	۴۳۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "احمد" کی تشریح -	۸۱۵
۴۲۱	مانگ نہ لگانے کا حکم -	۴۹۸		باب: ۸۳۳	
۴۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق -	۴۹۸	۴۳۵	اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے -	۸۱۵
	باب: ۸۲۹		۴۳۶	دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان -	۸۱۶
۴۲۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر -	۴۹۹	۴۳۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفائے اور مکرورات سے مجتنب ہونے کا بیان -	۸۱۶
۴۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۱	۴۳۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتدار کا حکم	۸۱۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	باب: ۸۳۸		باب: ۸۳۳	
۸۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔	۴۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب۔	۴۳۸
	باب: ۸۳۹	۸۱۷	حجیت حدیث۔	۴۳۹
۸۳۰	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل۔	۴۳۸		
۸۳۱	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے غیر البربر ہونے کی توجیہ۔	۴۳۹		
۸۳۲	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) عجوت ہونے کی توجیہ۔	۴۴۰	بلا ضرورت زیادہ سوال کرنے کی کراہت۔	۴۴۰
۸۳۳	گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔	۴۴۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی درجات۔	۴۴۱
	باب: ۸۴۰	۸۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو برابر سوال کرو" کی تشریح۔	۴۴۲
۸۳۵	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔	۸۲۳	آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتاً دکھانے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل۔	۴۴۳
۸۳۶	پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو لے کر بھاگنا۔	۸۲۵		
۸۳۷	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو قیام کرنے کی وجہ۔		باب: ۸۳۶	
۸۳۸	ساحلین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب۔	۴۵۲	احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام دنیویہ میں عمل کا اختیار۔	۴۴۴
	باب: ۸۴۱	۴۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیوہ کاری کے متعلق صحابہ سے فرمانا دنیوی معاملات کو تم زیادہ جانتے ہو؟	۴۴۵
۸۴۲	حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل۔	۴۵۴		
	باب: ۸۴۲		باب: ۸۳۷	
۸۴۳	حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت۔	۴۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور اس کی تہنک کرنے کی فضیلت۔	۴۴۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴۲	فقہیت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال -	۲۴۵	باب: ۸۲۳	
	باب: ۸۲۴			
۸۴۲	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۲۴۶	۸۲۴	۲۵۸
	صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے	۲۴۷	۸۵۲	۲۵۹
۸۸۱	مستحق علماء کے مساک اور منظریات -		۸۵۲	۲۶۰
۸۸۲	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہلسنت کا نظریہ	۲۴۸	۸۵۳	۲۶۱
۸۸۳	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۲۴۹		۲۶۲
۸۸۳	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا -	۲۵۰		آرام -
۸۸۴	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت -	۲۵۱	۸۵۴	۲۶۳
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں	۲۵۲		۲۶۴
۸۸۶	شرکت -	۲۵۳		۲۶۵
۸۸۶	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۲۵۴		پر بخت و منظر -
۸۸۸	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم -	۲۵۵	۸۵۹	۲۶۶
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا زہد و تواضع	۲۵۶	۸۵۹	۲۶۷
۸۸۸	اللہ کی راہ میں خرچ کرنا -	۲۵۷		
۸۸۹	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت -	۲۵۸		
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم	۲۵۹		
۸۸۹	کارنامے -	۲۶۰		
	سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ	۲۶۱		
۸۹۱	ہونے کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی افضلیت کی	۲۶۲		
	وجہ -	۲۶۳		
۸۹۵	فلت اور محبت کا معنی -	۲۶۴		
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر	۲۶۵		
۸۹۶	میتن کر کے خلیفہ نامزد نہ کرنا -	۲۶۶		
۸۹۷	حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت پر دلیل -	۲۶۷		
	خلفائے ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقائقیت	۲۶۸		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۴۵	نازل ہونے پر شیعہ طائر کی تائید۔	۸۹۷	پرسوں آن مجید سے استدلال۔	۴۹۳
۵۴۶	کتب شیعہ سے حضرت عمر کے فضائل کا بیان	۷۱۲	استدلال مذکور پر شیعہ طائر کے اعتراضات کے جوابات۔	۴۹۴
۵۴۷	نبی البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل۔	۷۱۳	قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابوبکر کے فضائل۔	۴۹۵
۵۴۸	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث۔	۷۱۴	حضرت ابوبکر کے واقعہ پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۴۹۶
۵۴۹	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر پر اعتراضات کے جوابات۔	۷۱۵	باب: ۸۲۵	
۵۵۰	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے خاتمہ بالخیر پر حضرت ابن عباس اور حضرت علی کی گواہی۔	۷۱۶	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان۔	۴۹۷
	باب: ۸۲۶		حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۴۹۸
۵۵۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۱۷	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا۔	۴۹۹
۵۵۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۷۱۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا۔	۵۰۰
۵۵۳	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۷۱۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوہ ذات میں شرکت۔	۵۰۱
۵۵۴	حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۷۲۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم۔	۵۰۲
۵۵۵	نبی البلاغہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے فضائل	۷۲۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زہد اور تواضع۔	۵۰۳
۵۵۶	مطلق حضرت علی کے ستائشی کلمات۔	۷۲۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۵۰۴
۵۵۷	تقیہ کا جواب۔	۷۲۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت۔	۵۰۵
۵۵۸	شیعہ فرقوں کا حکم۔	۷۲۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی رنجشیت خلیفہ سیرت۔	۵۰۶
۵۵۹	حضرت عثمان کے دور خلافت میں فتوحات۔	۷۲۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۵۰۷
۵۶۰	فترت اور اس کے اسباب۔	۷۲۶	حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا و خیر۔	۵۰۸
۵۶۱	اصلاح کی کوشش۔	۷۲۷	حضرت عمر کی دینداری میں سابلقیات۔	۵۰۹
۵۶۲	انقلاب کی کوشش۔	۷۲۸	حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا۔	۵۱۰
۵۶۳	باغیوں کی شورش۔	۷۲۹	عبداللہ ابن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ۔	۵۱۱
			حضرت عمر کی لائے کے مطابق بعض آیات کے	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۷۳	حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۹۴۶	باب ۸۴۸: جاثار صحابہ کے مشورے -	۷۲۹
۹۷۵	حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۹۴۷	شہادت -	۷۳۰
		۹۴۸	عظمت عثمان رضی اللہ عنہ	۷۳۱
	باب: ۸۵۰		باب: ۸۴۷	
۹۷۶	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۵۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۳۲
۹۷۷	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح	۷۳۳
	باب: ۸۵۱	۹۵۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبولِ اسلام	۷۳۴
۹۷۸	حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۵۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت -	۷۳۵
۹۸۰	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۴	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت -	۷۳۶
۹۸۰	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب -	۹۵۵	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم	۷۳۷
۹۸۲	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت -	۹۵۶	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد -	۷۳۸
۹۸۲	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۳۹
۹۸۲	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۹۵۸	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت -	۷۴۰
۹۸۳	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت -	۹۵۹	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت	۷۴۱
۹۸۴	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل	۹۶۰	حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاقِ خلافت کو مستلزم نہیں ہے -	۷۴۲
	یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے	۹۶۱	حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو	۷۴۳
	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی	۹۶۲	بڑا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا -	۷۴۴
۹۸۵	توجیہ -	۹۶۳	اہل بیت کی اقسام	۷۴۵
	باب: ۸۵۲		باب: ۸۴۸	
	حضرت زبیر بن عارضہ اور حضرت اسامہ بن زید رضی	۹۶۴	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل	۷۴۶
۹۹۰	اللہ عنہما کے فضائل -	۹۶۵	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۷۴۷
۹۹۱	حضرت زبیر بن عارضہ رضی اللہ عنہ کی سوانح			
	حضرت زید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے			
۹۹۲	مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا -		باب: ۸۴۹	
۹۹۳	حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب -	۹۹۱	حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۷۴۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۶۵	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۲	۷۷۸	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۲۰
	باب: ۸۵۳		۷۷۹	کفو کا لغوی معنی	۱۰۲۳
			۷۸۰	کفو کا اصطلاحی معنی	۱۰۲۳
۷۷۶	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۹۵	۷۸۱	کفو کی تحقیق	۱۰۲۳
۷۷۷	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح	۹۹۶	۷۸۲	غیر کفو میں نکاح کی بحث	۱۰۲۴
	باب: ۸۵۴		۷۸۳	قصر آن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان	۱۰۲۵
۷۷۸	ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۹۹۰	۷۸۴	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البیعت کا حجت ہونا	۱۰۲۷
۷۷۹	ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۰۰	۷۸۵	احل لکم ما وراء ذالکم میں صا کا عموم	۱۰۲۹
	باب: ۸۵۵		۷۸۶	احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال	۱۰۳۰
۷۸۰	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۱۰۰۱	۷۸۷	فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال	۱۰۳۱
۷۸۱	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۱۰	۷۸۸	وانکحوا الا یا علی منکم الا بآیۃ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال	۱۰۳۲
	باب: ۸۵۶		۷۸۹	غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تنظیم و تنظیم کے مطابق نہیں ہے	۱۰۳۳
۷۸۲	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۱۰۱۲	۷۹۰	ولا اجناح علیکم ان تنکحوهن الا بآیۃ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال	۱۰۳۵
۷۸۳	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۱۷	۷۹۱	آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال	۱۰۳۶
	باب: ۸۵۷		۷۹۲	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال	۱۰۳۷
۷۸۴	حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل	۱۰۱۸	۷۹۳	استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب	۱۰۳۹
۷۸۵	حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۱۹			
	باب: ۸۵۸				
۷۸۶	حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے فضائل	۱۰۱۹			
۷۸۷	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۲۰			

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۰۶۳	بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم۔	۸۰۶	۱۰۴۰	وما کان لمؤمن ولا مؤمنة الا یة سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۹۴
۱۰۶۴	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ کا جواب۔	۸۰۷		ولعبد مؤمن خیر من مشرک	۹۵
۱۰۶۵	سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان۔	۸۰۸		استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے صریح جنتیہ)	۱۰۴۲
۱۰۶۶	حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان۔	۸۰۹		ولعبد مؤمن الا یة میں "عبید" سے غلام مراد ہونے پر جمہور مفسرین کی تصریحات۔	۹۶
۱۰۶۷	حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جواہروں سے نکاح کا بیان۔	۸۱۰	۱۰۴۳	اہلسنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن اللہ کا ترجمہ۔	۹۷
۱۰۶۸	حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔	۸۱۱	۱۰۴۴	دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن الا یة کا ترجمہ۔	۹۸
۱۰۶۹	حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔	۸۱۲	۱۰۴۵	افتحعل المسلمین کالمرجومین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۹۹
۱۰۷۰	سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان۔	۸۱۳	۱۰۴۶	فلا تزکوا انفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۰
۱۰۷۱	سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت کا موقف۔	۸۱۴	۱۰۴۷	وللہ العزۃ والرسولہ وللمؤمنین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۱
۱۰۷۲	نکاح کی وجہ سے عورت کی تدبیل کی تحقیق۔	۸۱۵	۱۰۴۸	عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان۔	۱۰۲
۱۰۷۳	غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے روئے زمین کے تمام اولیاء کا راضی ہونا ضروری ہے یا صرف ولی اقرب کا راضی ہونا کافی ہے۔	۸۱۶	۱۰۴۹	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب۔	۱۰۳
۱۰۷۴	اعتبار کفو کی روایات کی فنی حیثیت۔	۸۱۷	۱۰۵۰	اسلام میں فحشاء و زنا کے اعتبار سے نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۴
۱۰۷۵	حدیث والایم اذا وجدت لہا کفو کی تحقیق۔	۸۱۸	۱۰۵۱	اسلام اور اچھے اخلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم عام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو۔	۱۰۵
۱۰۷۶	حدیث تغیر والنطفہ کی تحقیق	۸۱۹	۱۰۵۲		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۰	باب: ۸۵۹	۱۰۷۹	پہلی سند -	۸۲۰
		۱۰۸۰	دوسری سند -	۸۲۱
۱۱۰۶	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل -	۱۰۸۰	تیسری سند -	۸۲۲
۱۱۰۷	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۸۰	چوتھی سند -	۸۲۳
	باب: ۸۶۰		حدیث لا تنكحوا الا الاكفاء	۸۲۴
		۱۰۸۲	کی تحقیق -	
	حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۰۸۳	حدیث الاحاثك اوحجام کی تحقیق	۸۲۵
۱۱۰۸		۱۰۸۳	پہلی سند -	۸۲۶
۱۱۱	حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۰۸۳	دوسری سند -	۸۲۷
۱۱۱	حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۰۸۴	تیسری سند -	۸۲۸
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے	۱۰۸۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق -	۸۲۹
۱۱۲	حضرت بلال کے جو توں کی آہٹ سنی، اس کی توجیہ	۱۰۸۴		
	اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے اور دیگر	۱۰۸۸	حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق	۸۳۰
۱۱۳	معمولات اہل سنت پر ایک دلیل	۱۰۸۸	روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے	۸۳۱
۱۱۵	حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل -	۱۰۸۹	تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو	۸۳۲
	باب: ۸۶۱			
	حضرت عبداللہ ابن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۰۹۱	نکاح غیر کفو میں فقہاء غلطیہ کا نظریہ -	۸۳۳
۱۱۱۵		۱۰۹۲	نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ -	۸۳۴
۱۱۲۱	حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۰۹۳	نکاح غیر کفو میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ -	۸۳۵
۱۱۲۲	حضرت عبداللہ ابن مسعود کے معصوم کا بیان -	۱۰۹۵	نکاح غیر کفو میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ -	۸۳۶
	حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی فضیلت بیان کرنے کی ترجیح -	۱۰۹۵	نوادری کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر راستہ لال کی تحقیق	۸۳۷
۱۱۲۳		۱۰۹۷	باشیبہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزیہ	۸۳۸
	باب: ۸۶۲		نکاح غیر کفو اور علالہ کا جزیہ -	۸۳۹
	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک جماعت کے فضائل -	۱۱۰۱	نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام -	۸۴۰
۱۱۲۴		۱۱۰۲	نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حریف آخر -	۸۴۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۵۵	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۲۵	باب: ۸۶۹		
	باب: ۸۶۳		۸۶۸	حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل	۱۱۳۳
۸۵۶	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۲۶	۸۶۹	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح -	۱۱۳۴
۸۵۷	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۲۷		باب: ۸۷۰	
	باب: ۸۶۴		۸۷۰	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۱۳۶
۸۵۸	حضرت ابو جہانہ سماک بن خرشہ رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۲۸	۸۷۱	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح -	۱۱۳۷
۸۵۹	حضرت ابو جہانہ کی سوانح -	۱۱۲۹		باب: ۸۷۱	
	باب: ۸۶۵		۸۷۲	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۳۸
۸۶۰	حضرت جابر کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۱۳۰	۸۷۳	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۵۰
۸۶۱	حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح -	۱۱۳۱		باب: ۸۷۲	
	باب: ۸۶۶		۸۷۴	حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۵۱
۸۶۲	حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۳۲	۸۷۵	حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۵۲
۸۶۳	حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۳۳		باب: ۸۷۳	
	باب: ۸۶۷		۸۷۶	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۳۳
۸۶۴	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۳۴	۸۷۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۳۹
	باب: ۸۶۸			باب: ۸۷۵	
۸۶۵	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۳۵	۸۷۸	اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت عاتق بن ابی بلتعہ کا عذر	۱۱۶۵
۸۶۶	حضرت جریب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۱۱۳۶			
۸۶۷	حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۳۷			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۸۱	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم	۱۱۴۷	۸۸۱	باب: ۸۷۸	
۸۸۲	راے اہل بدر "تم جو چاہو مل کرو" میں نے تباہ		۸۸۲	اشعریین رضی اللہ عنہم کے فضائل	۱۱۸۱
	یہ معفرت کر دی ہے۔"	۱۱۴۸	۸۸۳	باب: ۸۷۹	
	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے			حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۸۲
	ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت پر			حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۸۳
	علی رضی اللہ عنہ کی روایات سے استدلال اور طوی				
	استعداد کا بطلان۔	۱۱۴۱			
	باب: ۸۷۶				
۸۸۴	اصحاب شجرہ یعنی اہل بیعت رضوان رضی اللہ	۸۹۲			
	عنہم کے فضائل۔	۱۱۴۳			
۸۸۵	بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر	۸۹۷			
	عمریت جو وہ سو سے زائد صحابہ کا ایمان اور سلام	۸۹۸			
	کی استقامت پر استدلال۔	۱۱۴۳			
۸۸۶	اہل بیعت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات				
	سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان۔	۱۱۴۳			
۸۸۷	بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فضیلت				
	پر شیخ طوسی کے اعتراضات۔	۱۱۴۵			
۸۸۸	شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات۔	۱۱۴۶			
۸۸۹	بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان				
	رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل۔	۱۱۴۷			
	باب: ۸۷۷				
۸۹۰	حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ				
	عنہما کے فضائل۔	۱۱۴۸			
۸۹۱	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۸۰			
۸۹۲	حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۸۱			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۲۱۳	سب صحابہ کی تحریم	۹۱۴	باب: ۸۸۴	
۱۲۱۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء کا نظریہ۔	۹۱۵		
۱۲۱۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۱۶		
۱۲۱۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۱۷		
۱۲۱۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۱۸		
۱۲۱۸	روافض کی تکفیر کے متعلق میر سید شریف جمہانی کا نظریہ۔	۹۱۹		
۱۲۱۹	مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ۔	۹۲۰		
۱۲۲۰	روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ۔	۹۲۱		
۱۲۲۱	روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔	۹۲۲		
۱۲۲۲	سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات۔	۹۲۳		
۱۲۲۳	قرآن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات۔	۹۲۴		
۱۲۲۴	قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات۔	۹۲۵		
۱۲۲۵	باب: ۸۸۸			
۱۲۲۶	روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف۔	۹۲۶		
۱۲۲۷	باب: ۸۹۱			
۱۲۲۸	حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۹۲۷		
۱۲۲۹	باب: ۸۹۲			
۱۲۳۰	اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت۔	۹۲۸		
۱۲۳۱	باب: ۸۹۳			
۱۲۳۲	باب: ۸۸۵			
۱۲۳۳	تسویں کی خواتین کے فضائل۔	۹۲۹		
۱۲۳۴	باب: ۸۸۶			
۱۲۳۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو آپس میں بھائی بنانا۔	۹۳۰		
۱۲۳۶	حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا۔	۹۳۱		
۱۲۳۷	باب: ۸۸۷			
۱۲۳۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بقاء کا صحابہ کے لیے اور صحابہ کی بقاء کا امت کے لیے امان ہونا۔	۹۳۲		
۱۲۳۹	باب: ۸۸۸			
۱۲۴۰	صحابہ اہل بیت اور تبع تابعین کے فضائل۔	۹۳۳		
۱۲۴۱	قرن کی تعریف۔	۹۳۴		
۱۲۴۲	بغیر طلب کے شہادت دینے سے متعلق احادیث کے تقاضا کا جواب۔	۹۳۵		
۱۲۴۳	باب: ۸۸۹			
۱۲۴۴	”جو لوگ اس وقت زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں ہوگا“ کا مطلب۔	۹۳۶		
۱۲۴۵	باب: ۸۹۰			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۴۱	حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت۔	۹۳۳	۱۲۳۸	۹۲۹
	باب: ۸۹۴		باب: ۸۹۴	
۱۲۴۲	انسان اور موت کی طرح ہیں جن میں سویرے سے	۹۳۴	۱۲۳۸	۹۳۰
	ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے۔		۱۲۴۰	۹۳۱
۱۲۴۳	کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ۔	۹۳۵		
۱۲۴۴	اختتامی کلمات۔	۹۳۶		
۱۲۴۵	مآخذ و مراجع	۹۳۷	۱۲۴۱	۹۳۲



WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معروضات

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب کرم ہے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عنایت ہے کہ شرح صحیح مسلم کی جلد سادس قارئین کرام کے ہاتھوں میں پہنچ گئی اس جلد میں ۱۱۵۲ احادیث کی شرح کی گئی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سب سے ضخیم جلد ہے، اس جلد میں جو اہم ابحاث آگئی ہیں وہ یہ ہیں:

بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق، برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم، درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم، چھ ماہ کے فرید و نمبر کی قربانی کی اجازت آیا مینڈھے کو بھی شامل ہے یا نہیں؟ قربانی کی کھال دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق، سکون آور دروازوں کا شرعی حکم، تبا کو نوشی کا شرعی حکم، الکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق، مذاویں اور پرفیوم وغیرہ کا شرعی حکم، سونے چاندی کے ٹٹن اور گھڑی کے پین کا حکم، غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز، کفار اور فساق کی مشابہت کی تحقیق، سبز عمامہ کی تحقیق، شخنوں کے نیچے تک لباس پہننے کی تحقیق، بالوں کو رنگنے (خضاب) کی تحقیق، ڈاڑھی کی مقدار اور قبضہ کی تحقیق، تصویر اور نوٹو گراف کی تحقیق، مصنوعی بال لگانے کا شرعی حکم، تعویذات لٹکانے کی تحقیق، تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر اہرت لینے کا بیان، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منفردت کا دنیا میں اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت، حضرت خضر کے نبی ہونے کا بیان، حیات خضر کی تحقیق، کثرت صحابہ پر دلائل، حضرت ابو بکر صدیق کے فضائل، حضرت ابو بکر کی خلافت پر دلائل، خلفائے ثلاثہ پر شیعوں کے اعتراضات کے جوابات، غیر کفر میں نکاح کے جواز کی تحقیق، روافض کے تکفیر کی تحقیق۔

شرح صحیح مسلم کی آخری جلد، جلد سابع ہوگی، یہ نصف سے زیادہ لکھی جا چکی ہے، اس کی چند خصوصی ابحاث یہ ہیں :-

اولیاء اللہ کی کرامات، انبیاء علیہم السلام اور انبیاء کرم کی قنوت سے توسل، ہمارے غیر اللہ، جاسوسی کا نظام، غیبت، چٹائی، تکبر، تقدیر، عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء، علم کی فضیلت، خواتین کو کھنا پڑھنا سکھانا، دعاؤں کا بیان، حضرت عائشہ پر بہت کے واقعہ کا بیان، عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کا بیان، بد شگونی کا شرعی حکم، مدح کی تحقیق، انسان کے جسم میں حق کے حلول اور تصرف کی بحث، عذاب قبر کی تحقیق، زیارت قبور کا شرعی حکم، قرین سوال کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرف اشارہ کی تحقیق، رُوحوں کا زندوں کے احوال پر مطلع ہونا، سماع موتی کی تحقیق، یا جوج ماجوج کا بیان اور بہت سے مسائل۔

ڈاڑھی کی مقدار میں قبضہ کے استحباب کے متعلق شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں اجمالی طور پر لکھا گیا تھا اور یہ کہا تھا کہ ان شاء اللہ

کتاب الباس میں اس پر مفصل بحث آئے گی اللہ کے کرم سے یہ وعدہ پورا ہو گیا اور اس جلد میں یہ بحث آگئی اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اعلان مغفرت اور غیر کفر میں نکاح کو بھی اس جلد میں زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ جن ذہنوں میں ان مباحث کے متعلق کوئی خلش اور الجھن اگر تھی تو وہ انشاء اللہ دور ہو جائے گا۔

میں نے اس کتاب میں جو مباحث لکھے ہیں وہ خوب غور و خوض کر کے لکھے ہیں اور بعض مسائل میں اپنے معاصر علماء کی آراء سے بھی استفادہ کیا ہے اس کے باوجود میں انسان ہوں اور اپنے آپ کو ٹکڑی غلطیوں اور اجتہادی خطاؤں سے مبرا نہیں سمجھتا، صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے بھی بعض امور میں اپنی آراء سے رجوع کیا ہے اسی ہی کیفیت کی نشانی ہے بعض چیزوں میں مجھ پر ٹکڑی غلطی واضح ہوئی اور میں نے ان سے رجوع کر لیا، حضرت علامہ سیالوی مدظلہ نے جہم کی بحث میں میری ایک ٹکڑی غلطی کی طرف توجہ دلائی تو میں نے اس سے رجوع کر لیا اور جلد رابع کے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ میں نے جلد ثالث میں حضرت زینب بنت جحش کو غلطی سے ہاشمی لکھ دیا تھا، بعض دوستوں نے اس پر متنبہ کیا کہ وہ تو بنو امیہ سے ہیں تو میں نے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ اسی جلد ثالث کے دوسرے ایڈیشن میں میں نے رند سے میں الجکشن لکھانے کے مسئلہ میں اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا، بعض علماء نے متنبہ کیا کہ جلد اول میں میں نے ڈاڑھی میں قبضہ کو واجب لکھا ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا اور اس کے چوتھے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ بہر حال میں کس طرح صحیح مسلم پر مسلسل غور و فکر کرتا رہتا ہوں اور قبول حق کے لیے ہر وقت تیار رہتا ہوں، کسی مسئلہ میں میرا کوئی ذاتی منظر یہ نہیں ہے، میری لکھتا ہوں جو مجھ پر قرآن اور سنت سے مشکوک ہو رہا ہے میں نے جو کچھ پہلے لکھا تھا وہ بھی اللہ کے لیے لکھا تھا اور جس رائے سے رجوع کیا وہ بھی اللہ کے لیے رہی۔ کچھ کتابت کی غلطی بھی علم میں آتی رہتی ہیں اور بعد والے ایڈیشنوں میں ان کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ میں اپنی طرف سے اس کتاب کی صحت اور درستگی کی بہت کوشش کرتا ہوں لیکن یہ ایک بندے اور بشر کی کوشش ہے اور غلط اور نقائص سے منزہ نہیں ہے، کامل ذات صرف اللہ تعالیٰ کی ہے!

آخر میں میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو تاروند قیامت باقی اور فیض آفریں رکھے اور اس کو میرے لیے ذریعہ نجات اور وعدہ جاریہ کر دے اور مجھ سمیت اس کتاب کے ناشر، کاتب، صحیح اور قارئین کو دہنیا اور آخرت کی ہر پریشانی اور بلا سے محفوظ رکھے اور ہم سب کو داریں کی بے حساب برکتوں اور ساداتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین۔

والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین شفیق العذنبین قائد الغر المحجلین وعلی آلہ و صحابہ واتباعہ واولیاء امتہ وعلماہ ملتہ اجمعین۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم المسحیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

۲۷، الربیع الثانی، ۱۴۱۳ھ

۲۵ اکتوبر ۱۹۹۲ء

آراء و تاثرات

حضرت اتاذ العلماء علامہ ابوالحسنات محمد اشرف صاحب سیالوی دامت فیوضہم
شیخ الحدیث ضیاء الشمس الاسلام سیال پور

حضرت علامہ سعیدی صاحب نے ازراہ برادر فوازی اپنی مایہ ناز اور جہد پایہ شرح صحیح مسلم کی جلد رابع اور جلد خامس ارسال فرمائی، بندہ کو اس شرح کے مطالعہ کا مدت سے اشتیاق تھا سو ان کی اس عنایت سے وہ پورا کیا ہوا ایسا بڑھ گیا ہے کہ جی چاہتا ہے یہ عظیم شرح جلد از جلد پایہ تکمیل کو پہنچے اور ہر وقت اسے مطالعہ میں رکھ کر استفادہ کیا جائے۔
علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زور بیان اور منفرد اسلوب نگارش کا لوہا ہی نہیں منوایا بلکہ تحقیق و تدقیق کے جواہر نفیسہ کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کی ہے اور کتاب کے ہر صفحہ کو طالبان تحقیق کے لیے حیران کن بنا دیا ہے اور تشنگان حقائق و مسائل کے لیے اس کے ہر باب کو چشمہ آب حیاں بنا دیا ہے، آپ نے اس لاثانی شرح کے ذریعہ جہاں علامہ اہل سنت کی لاج رکھ لی ہے وہاں علوم اہل سنت پر بالخصوص اور عالم اسلام پر بالعموم احسان عظیم فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ بہ فضل مقربان بارگاہ نازان کی اس سعی جمیل کو قبول عام بخشے اور ہر چشمہ فیض عام بنائے۔

قدیم شارحین میں سے علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں جس طرح انوکھا دولا اور دل فریب و دلکش و دل ربا اور روح پرور انداز و اسلوب اختیار کیا تھا، اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرز نگارش کا احیاء فرمایا ہے، آپ کی معلومات میں علامہ سیوطی ایسی وسعت اور علامہ عسقلانی جیسی پختگی اور ضبط و اتقان کی جھلک نمایاں نظر آتی ہے، مخالفت کے نقطہ نظر اور اس کے دلائل کی تقریر بھر اس پر مواخذہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور نقض و ابرام میں علامہ سعد الدین تفتازانی کے انداز تلویح کا عکس نظر آتا ہے، بلاشبہ اس شرح نے کھنڈے والوں کو نئی راہ و روش دکھائی ہے اور نیا اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعل راہ ہے بلکہ مینارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اس عظیم و دقیق شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و منطقی ہونا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم پیچیدہ اور گھمبیر مسائل پر گہری نظر رکھتے والا فقیہ اور محقق ہونا بھی تسلیم کرایا ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ سعیدی صاحب کے علمی مدارج میں مزید رفعت و ترقی عطا فرمائے اور عالم اسلام کو بالعموم اور اہلسنت کو بالخصوص ان سے بیش از بیش استفادہ کی توفیق بخشے اور انھیں مجتہد امرئ و استقام اور بلیات و آفات سے محفوظ اور مأمون رکھے اور وہ جن عظیم علمی کارناموں کو سرانجام دینے کا عزم و ارادہ رکھتے ہیں انھیں باحسن و جود پایہ تکمیل تک پہنچانے کی سعادت بخشے۔

یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ ہر قاری تمام مندرجات میں متفق نہیں ہو سکتا، وہ پہلے اس کی مثال مٹی ہے اور نہ ہی آئندہ اس کی توقع کی جاسکتی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر باب میں تحقیقی حق اور اعتقاد صواب غلط و نسیان کے پہلے انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو باہم اتحاد و اتفاق اور اخوت و مودت کے جذبہ سے دین توہیم کی خدمت اور اس کی ترویج و اشاعت میں مقدر و بھروسہ اور جدوجہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

احقر الانام ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی

دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریفیت



محمد بلال احمد ایم اے جنوبی افریقہ

آپ کی شرح صحیح مسلم کا مطالعہ کیا، اب اس کی جلد رابع مکمل کرنے والا ہوں، اس شرح کو پڑھنے کے بعد کسی اور شرح کے پڑھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔ آپ نے اسلام کے اقتصادی نظام پر قلم اٹھایا ہے اور بہت سے ان جدید مسائل پر سیر حاصل بحث کی ہے، جن کو ابھی تک کسی نے نہیں چھیڑا تھا۔ آپ ایسا انداز بیان شاید ہی کسی اور کو ملا ہو جب آپ مخالفین کے نظریات اور ان کے دلائل پیش کرنے کے بعد ان کا رد کرتے ہیں تو کسی قاری کی تشنگی باقی نہیں رہتی، وہ تمام جدید فقہی مسائل جن کے متعلق جاننے کے لیے کب سے لوگ منتظر تھے آپ نے ان کی تحقیق کا حق ادا کر دیا، میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن کے ذریعہ میں اپنے مافی الضمیر اور ولی تائزات کو کما حقہ بیان کر سکوں، اللہ تعالیٰ آپ کی تمام علمی خدمات کو مشکور اور ماحور فرمائیں اور آپ کی تصنیفات کو آپ کے لیے صدقہ جاریہ کر دیں، آپ کو دین اور دنیا میں ہر رنج اور تکلیف سے محفوظ رکھیں اور آپ کو دارین میں سرخ روئی عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد بلال احمد ایم اے

جنوبی افریقہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمداً شاكراً والصلاة والسلام على
خاتم النبيين سيد الانبياء والمرسلين اكرم الاولين و
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المحشورين
الذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين جيب
رب العالمين سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات
المطهرات ائمهات المؤمنين واولياء ائمه الواصلين
الكاملين وعلماء ائمه الراشدين من المفسرين
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين ○





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

کتاب الصيد والذبائح

وما یؤکل من حیوان

لانی شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر جو ان گشت اطاعت اور احسانات فرماتے ہیں، ان میں سے ایک عظیم احسان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کھانے کے لیے بعض جانور حلال کر دیئے ہیں اور ان کے لیے شکار کرنا بھی حلال کر دیا ہے، اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وہی جانور حلال کیے ہیں جن کا کھانا انسان کی صحت اور سلامتی کا ضامن ہے، اور جن کا کھانا اس کی صحت یا اس کے اطفال کے لیے مضر ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے، مثلاً سردار جانور کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ جب کوئی جانور طبیعتاً موت سے مر جائے تو اس کی رگوں اور شریانوں میں خون جم جاتا ہے اور اس کے جسم میں ایک فاسد مادہ پیدا ہو جاتا ہے جس کو کھانا انسانی صحت کے لیے مضر ہے، اس لیے انسان کو حکم دیا کہ جانور کو ذبح کر کے کھاؤ تاکہ جانور کے خون کا ایک ایک قطرہ اس کی شریانوں کے راستہ بہہ جائے اور اس کا جسم تمام مضر اثرات سے پاک ہو جائے، پھر اللہ تعالیٰ نے ذبح کرنے کا ایک خاص طریقہ مقرر کر دیا تاکہ دنیا کے جس خطہ زمین پر اور جس جگہ بھی مسلمان کسی جانور کو ذبح کریں تو اسی ایک طریقہ سے ذبح کریں تاکہ ذبح کرنے کے عمل میں تمام مسلمانوں کے اندر اتحاد اور یکگاہی ہو اس معاملہ کو برہنہ نہیں چھوڑا کہ جو شخص جانور کے جس عضو کو چاہے کاٹ کر اس کا سارا خون بہا دے اور سب الگ الگ طریقہ سے جانوروں کو ذبح کر کے انتشار اور تغزل کا شکار ہوں، بلکہ سب کو ذبح کرنے کا ایک معین طریقہ بتایا کہ وہ جانور کی گردن پر چھری پھیر کر اس کی چار رگیں (حلقوم، شری اور دو جان یعنی حلقوم کے دائیں بائیں کی دو رگیں) کاٹ دیں نیز یہ حکم دیا کہ بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کریں تاکہ اسلام اور کفر کے ذبیحہ میں فرق اور امتیاز ہو۔

اللہ تعالیٰ نے پھانسنے والے درندوں اور پنجنوں اور ناخنوں سے شکار کرنے والے پرندوں کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ انسان جس جانور کا گوشت کھاتا ہے اس کے طبیعتی اوصاف اس میں پیدا ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان جانوروں میں ظلم اور بربریت کی صفت ہوتی ہے اس لیے ان کا گوشت کھانا حرام کر دیا، اسی طرح خنزیر کا گوشت حرام کر دیا کیونکہ خنزیر میں بے حیائی اور بے غیرتی ہوتی ہے، باقی جانوروں کی مرثشت کے برخلاف جب خنزیر اپنی مادہ سے جفتی کہ رہا ہو تو باقی خنزیر ایک لائق میں سکون سے کھڑے ہو کر انتہائی دکرستے ہیں اور ایک نر کے فالج ہونے کے بعد دوسرا ذبیحہ شریعت کرتا ہے، خنزیر کی اس بے شرمی اور بے غیرتی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو بہت سختی سے حرام کر دیا، علاوہ ازیں خنزیر کا گوشت کھانے سے بہت مہلک بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں، اور اس کی تصدیق یہ ہے کہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی جو اقوام خنزیر کا گوشت بہت شوق اور رغبت سے کھاتی ہیں ان کے ان بے غیرتی اور بے حیائی

جی اپنی انتہا کو پہنچی ہوئی ہے، واللہ تعالیٰ کا ہم پر یہ عظیم احسان ہے کہ اس نے ہم پر خنزیر کا گوشت حرام کر کے ہم کو بے غیرتی اور بے حیائی کے قعرِ مذلت میں گرنے سے بچالیا۔ اب ہم پہلے قرآن مجید کی وہ آیات بیان کریں گے جن میں اللہ تعالیٰ نے حلال جانوروں کے کھانے اور شکار کرنے کی اجازت دی ہے، اسی کے بعد اس سلسلہ میں بعض شبہات کا ازالہ کریں گے۔ شکار اور ذبح کے فقہی احکام بیان کریں گے فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

تمہارے لیے تمام قسم کے مویشی حلال کیے گئے ہیں
ماسوا ان جانوروں کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا لیکن
حالت احرام میں تم شکار کو حلال نہ کر لینا۔
ان مبین دونوں میں ان مریشیوں کو ذبح کرتے وقت
اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیے ہیں تو ان میں سے تم
خود بھی کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ۔
اور تمہارے لیے مویشی حلال کیے گئے ہیں بجز ان جانوروں
کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا۔
اور ہم نے ہر امت کے لیے ایک قربانی مقرر کی
ہے تاکہ وہ اللہ کے دیے ہوئے جانوروں پر ذبح کے وقت
اللہ کا نام لیں۔

سمندر میں شکار کرنا (یا سمندر میں پکڑی ہوئی مچھلی)
اور سمندر کا طعام (یعنی سمندر کی مچھلی مچھلی) تمہارے
اور مسافروں کے لیے حلال ہے اور جب تک تم احرام
باندھے ہوئے ہو تم پر خشکی کا شکار حرام کر دیا ہے۔
اور جب تم احرام کھول دو تو تم شکار کر سکتے ہو۔
آپ سے لوگ یہ پوچھتے ہیں کہ وہ کون سی چیزیں ہیں
جو ان کے لیے حلال کی گئی ہیں، آپ فرما دیجئے! تمہارے لیے
پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے
سدھا لیا ہے، جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار
کی تعلیم دیتے ہو، وہ جس شکار کو تمہارے لیے پکڑ رکھیں اس
کو بھی تم کھا سکتے ہو، البتہ (شکار پر چھوڑتے وقت) تم اس

احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یتلی
علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم۔
(مائتہ: ۵/۱۵)

و یدکروا اسم اللہ فی ایام معلومات علی ما
رنا قہم من بہیمۃ الانعام فکلوا منها واطعموا
البائس الفقیر۔ (حج: ۲۲/۲۱)

واحلت لکم الانعام الا ما یتلی علیکم۔
(حج: ۲۲/۲۰)

ولکل امۃ جعلنا منسکاً لہذا ذکرنا اسم
اللہ علی ما رنا قہم من بہیمۃ الانعام۔
(حج: ۲۲/۳۳)

اور شکار کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

احل لکم صید البحر وطعامہ متاعاً لکم
واللسیارة وحرم علیکم صید البر ما دمتہ
حرماً۔

(مائتہ: ۵/۹۶)

و اذا حللتہم فاصطادوا۔ (مائتہ: ۵/۲)
یسئلونک ما اذا احل لہم قل احل لکم
الطیبات وما علمتہم من الجوارح مکلبین
تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا مما
امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ
وانتقوا اللہ ان اللہ سریع الحساب۔
(مائتہ: ۵/۴)

شکار دی جانور پر اللہ کا نام لیا اور اللہ سے ڈرتے رہے۔
یہ شکار اللہ بہت جلد حساب لینے والا ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ ذبح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔

بعض مذاہب میں جانوروں کو ذبح کرنا جائز نہیں ہے، وہ کہتے ہیں کہ جانوروں کو ذبح کرنا ان کو درد اور اذیت پہنچاتا ہے اور درد اور اذیت پہنچانا امر قبیح ہے اور امر قبیح سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جاتا ہے اور وہ جانور نہیں ہے لہذا جانوروں کو ذبح کرنا بھی جائز نہیں ہے، امام رازی فرماتے ہیں: فقہاء اسلام نے اس شبہ کے متعدد جوابات دیے ہیں، بعض فقہاء نے کہا ہم یہ نہیں مانتے کہ ذبح کے وقت جانوروں کو درد ہو بلکہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ ان سے درد کو اٹھا لیتا ہے، لیکن یہ جواب بداعت کے خلاف ہے، معتزلہ نے کہا اذیت پہنچانا مطلقاً قبیح نہیں ہے، اذیت پہنچانا اس وقت قبیح ہے جب وہ کسی حرم کی سزا ہو اور اس کے موتی آخرت میں کوئی اجر ہو، اور چونکہ اللہ تعالیٰ اس ذبح کے بدلہ میں جانوروں کو آخرت میں اجر دیتا ہے اس لیے یہ قبیح نہیں ہے، جس طرح مریض کا آپریشن کرتے ہیں اور اس سے اس کو ضروری سی تکلیف ہوتی ہے لیکن صحت کے اہم فائدہ کی خاطر اس تکلیف کو خوشی سے برداشت کیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عظیم منافع کی خاطر ضروری سی تکلیف کو برداشت کرنا ایک امر معقول ہے، اسی طرح ذبح کا معاملہ ہے اور فقہاء اہل سنت نے اس شبہ کے جواب میں یہ کہا ہے کہ جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اور جانور اللہ تعالیٰ کی ملک میں اور مالک اپنی ملک میں جس طرح چاہے تصرف کرے یہ اس کا حق ہے اس کو ظلم یا امر قبیح کہنا صحیح نہیں ہے۔
شمس الاسلام مرغی حنفی کہتے ہیں:

ہمارے مشائخ رحمہم اللہ میں سے بعض عراقی فقہاء نے یہ کہا ہے کہ حیوانات کو ذبح کرنا عقلاً ممنوع ہے کیونکہ اس فعل سے حیوان کو اذیت پہنچتی ہے اور میرے نزدیک یہ نظریہ باطل ہے، کیونکہ بعثت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھاتے تھے اور آپ کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ آپ مشرکین کا ذبیحہ کھاتے تھے کیونکہ مشرکین بتوں کے نام پر جانور ذبح کرتے تھے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ جانور شکار کر کے خود ذبح کرتے تھے اور آپ ایسا کوئی فعل نہیں کر سکتے تھے جو عقلاً ممنوع ہو جیسے ظلم کرنا، بیعت بولنا اور حیوانات کے کام کرنا عقلاً ممنوع ہیں اور اس قسم کے تمام افعال بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے منتفی ہیں۔

حیوانات کو ذبح کرنے سے انسان کے لیے فدا حاصل ہوتا ہے اور یہ ایک ایسی منفعت ہے جو مقصود بالذات ہے، اس لیے یہ ایک مباح کام ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا** "سب سے جس نے زمین کی تمام چیزوں کو تیار کیا" اور اس مقصود کو حاصل کرنے کے لیے اگر جانور کو کچھ اذیت پہنچتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے جس طرح قصہ، حجامت (مثلاً آپریشن) اور کڑوی دواؤں کو صحت کے حصول کے لیے پیئے مسیئیں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ذبح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبح کی اقسام | شمس الاسلام مرغی حنفی کہتے ہیں:

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۳۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔
۲۔ شمس الاسلام ابوالطفیل محمد بن احمد سرہسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

کسی دھار والی چیز کے کس کرنے سے حیوان میں جو حدت اور جلن پیدا ہوتی ہے اس کو لغت میں ذکاة (ذبح) کہتے ہیں، جس طرح سورج کی شدت حرارت کو ذکاة کہتے ہیں، اسی طرح جس شخص کے ذہن میں حدت اور تیزی ہو اس کو بھی ذکی کہتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ذکاة کی شرط طبی نوعیت کی بنا پر ہے، کیونکہ یہ گوشت کو پکانے کی ایک قسم ہے، یہی وجہ ہے کہ ذبح شدہ گوشت مردار گوشت سے زیادہ پاکیزہ اور لذیذ ہوتا ہے، اور فساد اور خرابی سے زیادہ دور ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ نجس اور فاسد خون کے بہانے کو ذکاة کہتے ہیں، کیونکہ حیوان میں بہنے والا خون حرام ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے محرمات کے ضمن میں فرمایا: **اَوْ دَمًا مَسْفُوحًا**۔ (یا بہنے والا خون) پس نجس کے ازالہ کرنے اور طہر کو نجس سے متمیز کرنے کا نام ذکاة ہے۔ پھر ذکاة کی دو قسمیں ہیں (۱) قدلت اور اختیار کے وقت مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

الذکاة بین اللبۃ واللحمین دو جہڑوں اور سینہ کے بالائی حصہ کی درمیانی جگہ کو کاٹنا ذبح ہے، اس کو ذکاة اعتباری کہتے ہیں۔ (۲) اگر مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا دشوار ہو تو جانور کی جو جگہ بھی قابو میں آئے اس کو زخمی کر دینا اور اگر وہ مذبح میں ذبح کرنے پر قادر ہو تو جب تک جانور کے مذبح میں ذبح نہیں کرے گا اس وقت تک ذبح متحقق نہیں ہوگا اور جب جانور کو مذبح میں ذبح کرنا دشوار ہو تو پھر جانور کی کسی جگہ کو بھی زخمی کر دینا ذبح کے قائم مقام ہو جائے گا۔ اس کو ذکاة اضطراری کہتے ہیں۔ لے

شکار کی شرائط کا بیان

شمس الائمہ منہجی حنفی لکھتے ہیں:

شکار کا جواز چند شرائط کے ساتھ متحقق ہے:-

- ۱۔ جس جانور کے ساتھ شکار کیا جائے وہ سدھایا ہوا ہو۔
- ۲۔ جانور جس کے ساتھ شکار کیا جائے وہ زخمی کرنے والا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ**۔ اور جن شکار میں جانوروں (زخمی کرنے والے) کو تم نے سدھایا ہے جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار کی تعلیم دیتے ہو، جوارح (زخمی کرنے والے) کے متعلق دو قول ہیں (۱) وہ جانور اپنے دانتوں اور پنجوں سے حقیقتہً زخم ڈالے (۲) وہ شکار کو کچر کر لالے والے جانور ہوں کیونکہ جرح کا معنی کسب بھی ہے **وَيَعْلَمُ مَا جُوحَتُهُمْ بِأَلْسِنَاهُمْ** ای کسبتہ۔
- ۳۔ شکاری جانور کو بھیجا جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتے کو بھیجا اور اس پر بسم اللہ پڑھ لی تو اس کو کھا لو، اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ کوئی اور کتا شریک ہو گیا تو پھر اس شکار کو مت کھاؤ اور جب دو کتوں میں سے اگر ایک کتا بھیجا ہوا نہ ہو تو کھانا حرام ہو جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتے کو بھیجنا شرط ہے نیز ذکاة حلت کا سبب اس وقت ہوتا ہے جب اس کا حصول کسی آدمی سے ہوا ہو اس لیے شکار کے آلہ کو آدمی کا قائم مقام بنانے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس میں آدمی کا فعل داخل ہو اور یہ صرف شکاری جانور کو بھیجنے سے ہو سکتا ہے، اور کتے کے لیے سدھائے ہونے کی شرط بھی اس میں بھیجنے کے متحقق کے لیے لگائی گئی ہے۔
- ۴۔ بسم اللہ پڑھ کر شکاری جانور کو بھیجے۔

۵۔ جس جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا جائز ہو اور فی نفسہ وہ شکار وحشی اور غیر مانوس جانور ہو۔
 ۶۔ شکار دی جانور شکار کرنے والے کی نظر سے غائب نہ ہو یا وہ اس کو ڈھونڈنے سے تھک نہ جائے، کیونکہ جب وہ اس کی نظر سے غائب ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ شکار کی موت شکار کرنے والے جانور کے زخم سے نہ ہوئی ہو بلکہ کسی اور سبب سے ہوئی ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس کو تم نے دیکھا ہے اس کو کھاؤ اور جو تمہاری نظر سے غائب ہے اس کو موت کھاؤ اور جب وہ اس کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک کر بیٹھ گیا تو اس کو پتہ نہیں ہے کہ اگر وہ اس کا پیچھا کرتا تو ہو سکتا ہے کہ وہ شکار زندہ اس کے ہاتھ لگ جاتا اور وہ اس کو اصل طریقہ (مذبح میں) کے مطابق مذبح کرنے پر قادر و متیار اور باوجود قدرت کے مذبح میں ذبح کرنے کو ترک کرنا حرام ہے اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ جب شکار میں "شاید" اور "ہو سکتا ہے" میں دو باتیں تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہے، اس چیز کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں اشارہ ہے، جب آپ نے حضرت امدی بن قثم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب نہ لاشکار یا فانی میں گر جائے تو اس کو موت کھاؤ کیونکہ اب تم کو پتہ نہیں کہ تمہارا وہ شکار تیرے مرا سے یا پانی سے مرا ہے۔

اسی بنا پر ہم یہ کہتے ہیں کہ جس طرح شکار دی جانور کے لیے زخمی کرنے کی شرط ہے اسی طرح تیر کے لیے بھی شرط ہے کیونکہ ابراہیم رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے (زخمی کر دے) تو اس کو کھاؤ اور جب اس کو نہ چھیدے تو موت کھاؤ، اگر تیر کا پھل شکار کو لگے تو اس سے شکار کو چوٹ لگتی ہے وہ چھینا نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے زخمی ہو جائے تو کھاؤ اور شکار تیر کے پھل لگنے سے مر جائے تو پھر موت کھاؤ، اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ صحت کا مار جس خون کے بہنے پر ہے اور خون اسی وقت بہے گا جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے یا پھاڑ دے اور جب تیر کے پھل سے شکار کے جسم کو چوٹ لگے اور وہ چھید سے یا پھٹے ہیں تو وہ موقوفہ (چوٹ کھایا ہوا) کے معنی میں ہے اور وہ اس نص سے حرام ہے یہ

سدھائے ہوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم

بَابُ الصَّيْدِ بِالْكَلابِ الْمَعْلُومَةِ

۴۸۵۷۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
 اخبرنا جابر بن عبد الله عن ابي جابر عن ابي
 هاشم بن النخعي عن عبد الله بن حاتم قال
 قلت يا رسول الله اني ارسل الكلاب المعلمة
 فيمسن ثعلبي واذكر اسم الله عليه فقال اذا
 ارسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه
 فكل قتلته وان قتلته ما لم
 يشركها كلب ليس معها قلت له فاني

حضرت عذی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سدھائے کتوں کو چھوڑتا ہوں، وہ میرے
 لیے شکار کو روک کر رکھتے ہیں، اور میں اس پر بسم اللہ بھی پڑھتا ہوں،
 آپ نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو
 تو پھر اس کو کھایا کرو، میں نے کہا خواہ وہ شکار کو مار دے؟
 آپ نے فرمایا خواہ وہ شکار کو مار دے بشرطیکہ کوئی اور کتا اس
 کے ساتھ شریک نہ ہو، میں نے عرض کیا میں شکار پر بغیر ہلہ
 (یا پھیان) کا تیر مارتا ہوں میں سے وہ مر جاتا ہے، آپ نے فرمایا

جب تم بنیر پر (پیکان) کا تیر مارو اور وہ اس کے جسم میں نفوذ کر جائے تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کے عرض سے شکار مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ: ہم لوگ ان کتوں سے شکار کرتے ہیں یا آپ نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہو اکتا چھوڑ دو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو کتے نے جو شکار تھارے لیے روکا ہے اس کو کھاؤ خواہ کتے نے اس شکار کو مار ڈالا ہو البتہ اگر کتے نے بھی اس شکار سے کچھ کھالیا ہے تو بھرت کھاؤ، کیونکہ پھر ہر حدشہ ہے کہ کتے نے شاید اپنے لیے اس کو شکار کیا ہے اور اگر تھارے کتے کے ساتھ اور کتے بھی مل جائیں تو پھر اس شکار کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بنیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے مرہو تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کا عرض لگنے سے مرہو تو وہ موقوف (چوٹ کھایا ہوا) ہے اس کو نہ کھاؤ، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتے کے شکار کا حکم معلوم کیا، آپ نے فرمایا جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھاؤ، اگر کتے نے اس شکار میں سے کچھ کھالیا ہے تو اس کو مت کھاؤ، کیونکہ اب کتے نے اس شکار کو اپنے لیے روکا ہے، میں نے کہا اگر میں اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو بھی دیکھوں اچھے پتا ہو کہ کس کتے نے شکار کیا ہے؟ آپ نے فرمایا پھر تم مت کھاؤ، کیونکہ تم نے صرف اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بنیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

أَرْنِي بِالْيَعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأَصِيبُ فَقَالَ إِذَا رَمَيْتَ بِالْيَعْرَاضِ فَخَرَقَ كُلَّهُ وَإِنْ أَصَابَا يَعْزِضُ فَلَا تَأْكُلُهُ۔

۳۸۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ قُضَيْلٍ عَنْ بَيَانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ إِنَّا قَوْمٌ نَصِيدُ بِهَذِهِ الْكِلَابِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمَعْلَمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلَ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ وَ إِنْ قَتَلْتَ إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنْ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابُكَ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ۔

۳۸۵۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَعْرَاضِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِيدِهِ فَكُلْ وَإِذَا أَصَابَ يَعْزِضُ فَقُلْ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ فَلَا تَأْكُلْ وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَلْبِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَ ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فُكِّلَ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ فَإِنْ وَجَدْتُ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا آخَرَ فَلَا أَذْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا اسْتَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ۔

۳۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْبَةَ قَالَ فَأَخْبَرَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ

سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَغْرَاضِ
فَذَكَرَ مِثْلَهُ -

۴۸۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ
عَنْ ثَنَا عَنْدُ رَحْمَتَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ أَبِي السَّفَرِ وَ عَنْ تَابِيسَ ذَكَرَ شُعْبَةُ عَنْ
الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَغْرَاضِ
يُمِثِّلُ ذَلِكَ -

۴۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَدِيٍّ
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ صَيْدِ الْيَغْرَاضِ فَقَالَ مَا أَصَابَ
بِعَقْدِهِ فُكْلُهُ وَمَا أَصَابَ بِعَرَجِهِ فَهُوَ وَقِيدٌ وَ
سَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ فَقَالَ مَا آمَسَكَ
عَلَيْكَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فُكْلُهُ فَإِنَّ ذَكَاتَهُ
أَخْذُهُ فَإِنْ وَجَدْتَ عَقْدَهُ كَلْبًا أَخْزَوْ
فَحَشِيتَ أَنْ يَكُونَ أَخْذُهُ مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ
فَلَا تَأْكُلْ إِشْعَا ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَى كَلْبِكَ
وَلَمْ تَذْكُرْهُ عَلَى غَيْرِهِ -

۴۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ
أَبِي نَافِعَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ
عَبْدِ الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ
قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ وَكَانَ لَنَا جَارًا
وَدَحِيلًا وَهُوَ بِطَارِيسَ لَمْ يَسْأَلِ النَّبِيَّ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر ابن ربیعہ پر کاسیرہ کے متعلق سوال
کیا اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر ابن ربیعہ پر کاسیرہ کے شکار کے
متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا اگر شکار اس کی دھار سے مرا ہوا ہو
تو کھاؤ اور اگر اس کے عوض سے شکار مرا ہو تو نہ کھاؤ کیونکہ اب
وہ وقید (چوٹ کھایا ہوا) ہے اور میں نے آپ سے کتے کے شکار
کے متعلق دریافت کیا آپ نے فرمایا اگر گناہا سے لے کر شکار کو روک
رکھے اور اس سے خود نہ کھائے تو اس کو کھاؤ کیونکہ اس شکار کو
کتے کا پکڑ لینا ہی اس کا ذبح کرنا ہے اور اگر تم شکار کے پاس
ایک اور کتے کو دیکھو اور انہیں یہ خدشہ ہو کہ دوسرے کتے نے بھی
اس کے ساتھ پکڑا ہو گا اور مار ڈالا ہو گا تو پھر اس کو نہ کھاؤ کیونکہ
تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور دوسرے کتے پر بسم اللہ
نہیں پڑھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

نفسی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ فرمایا
میں ہمارے ہمسایہ اور شریک کار تھے۔

وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ سوال کیا کہ میں شکار پر اپنا کتا چھوڑتا ہوں پھر اپنے کتے کے ساتھ
ایک اور کتا بھی دیکھتا ہوں اور مجھے یہ پتا نہیں چلتا کہ ان میں سے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرْسِلَ كَلْبِي
فَاجِدْ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا قَدْ أَخَذَ لَاحِدًا مِثْلَ أَيْتِهِمَا
أَخَذَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِكَ
وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ -

۴۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنِ
الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ -

۴۸۶۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْوَلِيدِ بْنُ شُبَّانٍ السَّكُونِيُّ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسِيرٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ
أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَادْكُرْهُ حَيًّا فَادْكُرْهُ وَرَاحَ
أَدْكُرْهُ قَدْ قُتِلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ
وَجَدْتَهُ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قُتِلَ فَلَا
تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيْتَهُمَا قَتَلَهُ وَإِنْ رَمَيْتَ
سَهْمَكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا
فَلَمْ تَجِدْهُ فِيهِ إِلَّا أَسْهَمَكَ فَكُلْ إِنْ تَشِئْتَ
وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَيْرَ قِيٍّ فِي السَّمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ -

۴۸۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الصَّيْدِ قَالَ إِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَادْكُرْ
اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ وَجَدْتَهُ قَدْ قُتِلَ فَكُلْ إِلَّا أَنْ تَجِدَ قَدْ
وَقَعَ فِي مَاءٍ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَلَسَاءُ قَتَلَهُ أَوْ
سَهْمَكَ -

۴۸۶۸ - حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا
ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ شَرِيحٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَبِيعَةَ بِنْتُ يَزِيدَ الدَّامِشِيَّةَ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو أَدْرِيسَ عَائِدُ

کس نے شکار کو پکڑا ہے، آپ نے فرمایا پھر تم اس کو مت کھاؤ،
کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے، دوسرے کتے
پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے سب سابق روایت کی ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بیان فرمایا جب تم اپنا کتا بھیجو تو
بسم اللہ پڑھو، اگر وہ تھارے لیے شکار کرے تو اسے اور تم شکار
کو زندہ پاؤ تو اس کو ذبح کر دو اور اگر تم شکار کو اس حال میں
پاؤ کہ کتے نے مار ڈالا ہو اور اس سے کچھ کھایا نہ ہو تو اس
کو کھا لو، اور اگر تم اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو پاؤ اور
شکار کر کتے نے مار ڈالا ہو تو اس کو کھاؤ، کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ ان
دونوں میں سے کس کتے نے اس کو مارا ہے، اور اگر تم تیرے بھینگو تو بسم
پڑھو، پھر اگر ایک دن تک تمہارا شکار غائب رہے اور تم میں اسی
میں اپنے تیرے علاوہ اور کوئی نشان نہ ملے تو اگر تم چاہو تو اس کو
کھاؤ، اور اگر تم کو شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملے تو پھر اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکار کے متعلق سوال کیا، آپ نے
فرمایا جب تم اپنا تیرے بھینگو تو بسم اللہ پڑھو، پھر اگر تم کو شکار ملا ہو
اسے تو اس کو کھاؤ، اور اگر تم کو شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملے تو مت کھاؤ
کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ وہ پانی سے مرا ہے یا تھارے تیرے مرا ہے۔

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول
اللہ! ہم اہل کتاب کے ملک میں رہتے ہیں، اور ان کے برتنوں میں

اللَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيَّ يَقُولُ أَتَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا
 يَا رَحِمَ قَوْمٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نَأْكُلُ فِي أَيْتِهِمْ
 وَارْحَمَ صَيْدًا يَفْقُوسِي وَأَصِيدُ بِكَلْبِي
 الْمَعْلُومِ أَوْ بِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلُومٍ فَأَخْبَرَنِي مَا
 الَّذِي يَحِلُّ لَنَا مِنْ ذَلِكَ قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ
 أَتَكُمُ يَا رَحِمَ قَوْمٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ تَأْكُلُونَ فِي
 أَيْتِهِمْ قِيَانًا وَجَدْتُمْ غَيْرَ أَيْتِهِمْ فَلَا
 تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاعْسِلُوا هَاتِيكُمَا
 كُلُّوْا فِيهَا وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ يَا رَحِمَ صَيْدًا
 فَمَا أَصَبْتَ بِقَوْسِكَ فَإِذَا كُرِ اسْمُ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ
 وَمَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الْمَعْلُومِ فَإِذَا كُرِ اسْمُ اللَّهِ ثُمَّ
 كُلْ وَمَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلُومٍ
 فَإِذَا ذَكَرْتَ ذَكَرْتَهُ فَكُلْ.

۴۸۶۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ

وَهْبٍ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ ۚ وَحَدَّثَنَا

حَدَّثَنَا الْمُتَّقِيُّ ۚ وَلَا هَذَا عَنْ حَيَّوَةَ مِثْلَهُ

الْإِسْنَادُ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي نَبِيٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ

حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ صَيْدَ

الْقَوْسِ -

۴۸۷۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ السَّوَارِيُّ

حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَمَّادُ بْنُ حَالِدٍ الْحِطَّاطُ

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّ بِكَ بِسْمُكَ فَغَابَ

عَنْكَ فَإِذَا ذَكَرْتَهُ فَكُلْ مَا لَمْ يَمَسِّنْ

۴۸۷۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي

خَلِيفٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

کھاتے ہیں۔ ہمارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے، میں اپنی کمان اپنے
 سدھاتے ہوئے کتے اور غیر سدھاتے ہوئے کتے سے شکار
 کرتا ہوں، آپ مجھے یہ بتلائیے کہ ان میں سے کون سا شکار ہمارے
 لیے حلال ہے، آپ نے فرمایا تم نے جو یہ کہا ہے کہ ہم اہل کتاب
 کے ملک میں رہتے ہیں، اور ان کے برتنوں میں کھاتے ہیں تو
 اگر تم کو اور برتن مل سکیں تو ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ اور اگر
 اور برتن نہ مل سکیں تو پھر ان کے برتنوں کو دھو کر ان میں کھاؤ اور تم
 نے جو یہ کہا ہے کہ تمہارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے تو تم جب اپنی
 کمان سے شکار کرو تو اس پر بسم اللہ پڑھو پھر اس کو کھاؤ اور تم
 نے جو اپنے سدھاتے ہوئے کتے کا شکار پایا ہے
 تو اس پر بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ اور غیر سدھاتے ہوئے
 کتے سے اگر تم نے شکار کیا ہے تو اگر تم نے شکار کو زندہ
 پایا ہے تو اس کو ذبح کر کے کھاؤ۔ (روایت نہیں)۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

البتہ ابن وہب نے اپنی روایت میں کمان کے شکار کا ذکر نہیں
 کیا۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم شکار پر اپنا تیر مارو اور پھر شکار تم سے
 اوجھل ہو جائے پھر تم کو وہ مل جائے تو جب تک وہ بدبودار نہ ہو
 اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اپنا شکار تین دن کے بعد ملے تو وہ
 اس میں بدبو پیدا ہونے سے پہلے اس کو کھا سکتا ہے۔

أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الَّذِي يُدِيرُ لَكَ صَيْدَكَ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَكُلْهُ
مَا لَمْ يُسْتَبَيَّنْ

۴۸۴۲ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَيْمِيِّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فِي
الصَّيْدِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ
عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ وَآبِي
الزَّاهِرِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ
الْخُشَيْمِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْعَلَاءِ وَغَيْرِ آتِهِ
لَمْ يَذْكُرْ نُسْنَتَهُ وَقَالَ فِي الْكَلْبِ كَلْبُهُ بَعْدَ
ثَلَاثِ إِيَّانِ ثَمَنَيْنِ فَدَعَاهُ

امام مسلم نے حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور سند سے روایت ذکر کی ہے اور اس میں بدبو کا ذکر نہیں ہے اور کہتے کے شکار کے بارے میں فرمایا تین دن کے بعد بھی اس کو کھا لو البتہ اگر اس سے بدبو آئے تو پھر اس کو چھوڑ دو۔

علامہ نووی شافعی سمجھتے ہیں:

شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام

اس باب کی تمام اماریت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شکار کرنا مباح ہے، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، کتاب، سنت اور اجماع سے اس پر بکثرت دلائل ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ جو شخص کسب معاش کے لیے شکار کرے یا ضرورت کی بنا پر شکار کرے یا شکار یا اس کی قیمت سے نفع حاصل کرنے کے لیے شکار کرے تو ان تمام صورتوں میں شکار کرنا جائز ہے، البتہ جو شخص بطور لہو و لعب کے شکار کھیلے لیکن اس کا قصد اس شکار کو ذبح کرنا اور اس سے نفع حاصل کرنا ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، امام مالک نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور لیث اور ابن عبدالحکم نے اس کو جائز کہا ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ذبح کی نیت کے بغیر شکار کھیلے تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ زمین میں فساد کرنا ہے اور ایک جاندار کو بے مقصد ضائع کرنا ہے۔
علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ لکنی نے شکار کے حکم کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) زندگی برقرار رکھنے کے لیے یعنی کھانے پینے کے لیے شکار کرنا مباح ہے۔ (۲) اہل و عیال کی تنگی کے وقت یا سوال سے بچنے کے لیے شکار کرنا مستحب ہے۔ (۳) اپنے آپ کو بھوک کی ہلاکت سے بچانے کے لیے شکار کرنا واجب ہے۔ (۴) لہو و لعب کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے جبکہ شکار کے بعد جانور کو ذبح کر کے کھایا جائے۔ (۵) ذبح کرنے اور کھانے کی نیت کے بغیر شکار کرنا حرام ہے۔

علامہ ابی مالکی فرماتے ہیں: بلا ضرورت محض لہو و لعب کے لیے شکار کرنے میں بہت مفاسد ہیں: اس میں گھوڑے کو کتے کے

یہیچے ہوگا کہ شکار کا نام ہے اور اگر باز سے شکار کیا جائے تو منظر کو اس کے پیچھے لگا کر تھکانا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گھوڑا اس کو کسی کھانے یا کنوئیں میں گرا دے۔ ۱۰

شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵۷ میں ہے: جب تم اپنا سدھایا ہو اکتا بھیجو

الحديث، علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قید کے کتا بھیجنے کا ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تمام اقسام کے سدھاتے ہوئے کتوں کے ساتھ شکار کرنا جائز ہے خواہ وہ سیاہ رنگ کے، موں یا کسی اور رنگ کے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جہور فقہاء اسلام کا یہی نظریہ ہے، اور حسن بصری، نخعی، قتادہ، امام احمد اور اسحاق کا یہ مسلک ہے کہ سیاہ رنگ کے کتے کے ساتھ شکار کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کتے کے ساتھ شکار کے جواز کے لیے یہ شرط ہے کہ جس کتے کو بھیجا جائے وہ سدھایا ہوا ہو، اور اس کو بھیجنا بھی شرط ہے، پس اگر ایسا کتا بھیجا جو سدھایا ہوا نہ تھا یا سدھایا ہوا کتا بغیر پیچھے از خود شکار کے لیے چلا گیا تو پھر اگر اس کتے نے شکار کو مار ڈالا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، جو کتا سدھایا ہوا نہ ہو اس کے شکار کے عدم جواز پر تو سب کا اتفاق ہے، اور جو کتا سدھایا ہوا ہو لیکن وہ بغیر پیچھے از خود چلا جائے اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا ہمارے اور جہور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ البتہ اہم نے اس کے کھانے کو جائز کہا ہے اور علامہ ابن منذر نے عطار اور اوزاعی سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر اس کتے کو شکار کے لیے نکالا تھا تو پھر اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے خواہ اس کو بھیجا نہ ہو۔ ۱۱

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی لکھتے ہیں:

شکار کرنے والے جانوروں کا بیان | سدھاتے ہوئے کتے، چلتے تمام زخمی کر کے والے اور سدھاتے ہوئے

جانوروں سے شکار کرنا جائز ہے اور جامع منبر میں لکھا ہے کہ تمام سدھاتے ہوئے اور پھانسنے والے درندوں اور بچھوں سے شکار کرنے والے پرندوں سے شکار کرنا جائز ہے اور سدھاتے ہوئے جانور کے سوا کسی اور جانور سے شکار کرنا جائز نہیں ہے الا یہ کہ اس کو ذبح کر لیا جائے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ "تم نے جو (شکار کا) کسب کرنے والے جانور سدھاتے ہیں درآن حالیکہ وہ شکار پر مسلط ہونے والے ہیں" یہ آیت اپنے عموم کے اعتبار سے تمام شکار کرنے والے جانوروں کو شامل ہے اور حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے ہر چند کہ حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں کلب کا ذکر ہے لیکن لغت کے اعتبار سے ہر درندے پر کلب کا اطلاق ہوتا ہے حتیٰ کہ شیر پر بھی کلب کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابویوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے ان جانوروں سے شیر اور بچھ کا استثنا کیا ہے کیونکہ یہ جانور دوسروں کے لیے کام نہیں کرتے، شیر اپنی بلند ہمت کی وجہ سے اور بچھ اپنی خستگی کی وجہ سے، بعض علماء نے چلی کا بھی اس کی خستگی کی وجہ سے استثنا کیا ہے۔ خنزیر بھی ان جانوروں سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ نجس العین ہے، اس لیے اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، پھر ان شکاری جانوروں کو تعلیم دینا اور سدھانا نہایت ضروری ہے، کیونکہ قرآن مجید کی

۱۰۔ علامہ ابوعبداللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۵، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

نص صریح (وما علمتہ) میں تعلیم کا شرط کا ذکر ہے اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں بھی تعلیم کی شرط کا ذکر ہے، اور جانور کو چھوڑنا بھی ضروری ہے، کیونکہ یہی تعلیم کا معیار ہے کہ جب جانور کو چھوڑا جائے تو وہ چلا جائے اور اپنے مالک کے لیے شکار کو پکڑ کر رکھے۔ لے

شکاری کتے کے معلم (سدھائے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط | شمس الانہر صخری نے کلب معلم (سدھائے ہوئے کتے) کا حسب ذیل شرط ذکر کیا ہے۔

- ۱۔ اپنے مالک کے پیچھے حملہ کرنے کے لیے نہ دوڑے۔
- ۲۔ مار سے نہ سکھائے بلکہ شکاری دوسرے کتے کو شکار کھانے پر مارے تاکہ اس سے وہ کتا سیکھ لے کہ شکار کو نہیں کھانا چاہیے اسی طرح ہر عقلمند دوسرے شخص سے نصیحت حاصل کرتا ہے۔
- ۳۔ کتا شکار پر تین بار یا پانچ بار حملہ کرے اگر اتنی بار حملہ کرنے سے وہ شکار کو پکڑے تو فبہا ورنہ اس کو کھانا چھوڑ دے اور کہے کہ میں دوسرے شخص کے لیے اپنے آپ کو پریشانی میں نہیں ڈالتا، اور ہر عقل مند شخص کو اسی طرح کرنا چاہیے۔
- ۴۔ جب کتا شکار میں سے کچھ کھائے تو چہرہ سدھایا ہوا نہیں رہے گا۔ کیونکہ سدھائے ہوئے کتے کی علامت یہ ہے کہ وہ خود نہ کھائے، اور سدھائے ہوئے باز کی علامت یہ ہے کہ جب اس کو بلایا جائے تو وہ فوراً آجائے، مگر جس طرح اگر باز بلانے پر نہ آئے بلکہ بھاگ جائے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اسی طرح جب کتا شکار سے کچھ کھائے تو وہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کے پہلے کیے ہوئے (موجود) شکار بھی حرام ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وہ حرام نہیں ہوں گے۔ امام ابو حنیفہ کا قول احتیاط کے زیادہ قریب ہے اور اسی پر ملت اور حرمت کی مدار ہے۔ اور اس کے بعد اس کا شکار کیا ہوا حلال نہیں ہے حتیٰ کہ وہ معلم (سدھایا ہوا) ہو جائے۔ بایں طور کہ وہ تین بار شکار کرے اور شکار کو نہ کھائے تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا چھوٹا شکار حلال ہو جاتا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس میں وقت کی کوئی قید نہیں لگائی، امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب مالک کو یہ یقین ہو جائے کہ وہ سدھایا ہوا ہے تو چہرہ اس کا کیا ہوا شکار کھا سکتا ہے، ابتداً کلب معلم کی تعلیم میں بھی یہی اختلاف ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تعلیم اس وقت متحقق ہو جائے گی جب وہ اس کے بلانے پر آجائے اور جب وہ اس کو شکار پر چھوڑے تو وہ جانور کو شکار کرے اور شکار کو خود نہ کھائے، جب تین بار ایسا ہو جائے گا تو وہ کتا سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے اس میں کسی وقت اور قید کا اعتبار نہیں کیا، وہ فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ شکاری کے اجتہاد پر موقوف ہے، اگر شکاری کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ کتا اب سیکھ گیا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کتے کو دوسرے شکاریوں کے پاس لے جایا جائے اگر دوسرے شکاری یہ کہہ دیں کہ یہ کتا سدھایا ہوا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔

اس مسئلہ میں صاحبین کا دلیل یہ ہے کہ سدھایا ہوا کتا شکار کو اپنے مالک کے لیے روک کر رکھتا ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ خود اس میں سے نہ کھائے، البتہ یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ شاید اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا اس لیے اس نے شکار نہیں کھایا، لیکن جب

وہ متعدد بار اس کو نہ کھائے تو پھر یہ احتمال زائل ہو جاتا ہے اور اس پر یقین ہو جاتا ہے کہ وہ کلب منعم ہے اور اس نے اپنے مالک کے لیے شکار روک رکھا ہے، اور ہم نے متعدد بار کو تین مرتبہ میں منضبط کیا ہے کیونکہ یہ اختیار کرنے کی عمدہ صورت ہے اور اس کی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ہے جب تیسری بار حضرت خضر علیہ السلام نے ان سے فرما دیا تھا ”هَذَا اخِوَاكُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ“ یہ میرے اور آپ کے درمیان جدائی کی ساعت ہے، اسی طرح شریعت میں بیع اور شراہ کی مدت اختیار تین دن ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص تین بار آنے کی اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جاتے تو وہ لوٹ جاتے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت بن تین بار نفع نہ ہو تو پھر وہ کسی اور تجارت کی طرف رجوع کرے، ان نظائر سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کا تجربہ کرنے یا کسی چیز پر یقینی حکم لگانے میں تین کے عدد کا اعتبار کیا جاتا ہے، سو کتے پر بھی سدھائے ہوئے کا حکم لگانے کے لیے اس کا تین مرتبہ امتحان لینا کافی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کسی عدد اور کتا قین رائے سے نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس میں قیاس کا کوئی دخل ہے لہذا کتے کے سدھائے ہوئے کی معرفت اجتہاد پر موقوف ہوگا اور اس کے سدھائے ہوئے کا معیار یہ ہے کہ اس معاملہ میں شکار کے ماہرین سے پوچھا جاتے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور صاحبین کی دلیل اس لیے بھی محذوشت ہے کہ تین بار شکار کرنے کھانے سے اس کتے کا سدھا ہوا ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے تینوں بار اس لیے نہ کھایا ہو کہ اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا۔

حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے صاحبین کی طرح تین دن کا ایک قول بھی روایت کیا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ نے اس روایت میں یہ کہا ہے کہ تیسری بار شکار کھایا جائے، جب کہ صاحبین یہ کہتے ہیں کہ تیسری بار شکار نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ جب کتا تیسری بار کے شکار کو مالک کے لیے روک کے رکھے گا تو اس کا یہ تیسری بار روکنا اس کے منعم (سدھائے ہوئے) ہونے پر دلیل ہوگا اور اس کے بعد جب وہ چوتھی بار شکار کو روکے گا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز ہوگا۔

علامہ سرخسی حنفی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ میں صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے۔

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظر یہ ہے۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا پھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھالیا کرو“ اس حدیث کی شرح میں علامہ شافعی نووی لکھتے ہیں۔

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ شکار پر کتے کو بھیجتے وقت اور ذبح کرنے وقت بسم اللہ پڑھنی چاہیے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حکم واجب ہے یا سنت؟ امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ حکم سنت ہے، اس لیے اگر کسی شخص نے سہواً یا عمداً بسم اللہ کو ترک کر دیا تو شکار یا ذبیحہ حلال ہوگا، امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک ہی روایت ہے اور اہل ظاہر (غیر متقلدین) نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنے سے شکار یا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا خواہ عمداً ترک کیا ہو یا سہواً، شکار کے متعلق امام احمد سے بھی یہی روایت

صحیح ہے، ابن سیرین اور ابی ثور سے بھی یہی روایت ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، ثوری اور جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر بسم اللہ کو سہواً ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ دونوں جائز ہیں، اور اگر اس کو عمدتاً ترک کیا ہے تو پھر یہ دونوں جائز نہیں ہیں اور اصحاب شافعیہ کے نزدیک بسم اللہ کو ترک کرنا مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ خلافِ اولیٰ ہے اور صحیح کرامت کا قول ہے۔ جمہور فقہاء اسلام جو بسم اللہ پڑھنے کو واجب کہتے ہیں ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَأَنَّهُ لَفُسْقٌ -
جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ بیشک
اس کا کھانا گناہ ہے۔

اس آیت کے علاوہ جمہور فقہاء کا استدلال اس باب کی احادیث سے بھی ہے، اور فقہاء شافعیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

حُرْمَتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةِ (الْقَوْلُ تَعَالَى)
الْأَمْذَكِيَّتُ -
مرد کو تم پر حرام کیا گیا ہے، ماسوا اس کے کہ تم
جانور کو ذبح کر لو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیے بغیر ذبح کیے جانے سے جانور کو حلال قرار دیا ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ذبح تو بسم اللہ سے ہی ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ذبح کا شرعی معنی ہے اور ذبح کا لغوی معنی کاٹنا اور شق کرنا ہے، فقہاء شافعیہ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے: "وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ"۔ "اہل کتاب کا طعام تمہارے لیے حلال ہے، اور اہل کتاب اپنے ذبیحہ پر بسم اللہ نہیں پڑھتے، اور صحیح بخاری کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! لوگ متے سے جاہلیت سے نکلے ہیں یہ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں کہ انہوں نے بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں، ہم ان کا لایا ہوا گوشت کھاتے یا نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ، لہذا کھانے پینے کے وقت جس بسم اللہ کو پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اس سے مراد یہ بسم اللہ ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ "جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ" اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جس جانور کو تمہارے نام پر ذبح کیا گیا ہو اس کو مت کھاؤ، جیسا کہ ایک اور جگہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا ذَبَحْ عَلَى النَّصَبِ "جن جانوروں کو بتوں کے آستانوں پر ذبح کیا گیا ہو، نیز اللہ تعالیٰ نے اس کو فسق فرمایا ہے اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص بسم اللہ کو ترک کر دے وہ فاسق نہیں ہے، اس لیے آیت کریمہ: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ - "مکروبتوں کے نام پر ذبح کیے گئے جانور پر عمل کرنا واجب ہے تاکہ ان آیات میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں موافقت اور مطابقت ہو، اور بعض فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ پر بسم اللہ کو ترک کرنا متردک تفسیر یہ ہے اور جن احادیث میں ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، ان کو استحباب پر محمول کیا ہے یہ جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ علامہ دشتانی آبی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا "جب تم (شکار پر) اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑو اور

اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھایا کرو۔" فاضل عیاض مالکی نے فرمایا یہ حدیث شکار اور ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کے وجوب پر دلیل ہے اور ذکاۃ کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ قصداً بسم اللہ پڑھے، اور اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو امام مالک اور ان کے اصحاب کا مشہور قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے شکار یا ذبیحہ پر قصداً بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو اس کو نہیں کھایا جائے گا اور اگر بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر ذبیحہ کھایا جائے گا۔ بعض فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے بسم اللہ کو معمولی سمجھ کر قصداً ترک کیا تو پھر اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔ اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ یا شکار پر بسم اللہ کو خواہ عمدتاً ترک کیا جائے یا سہواً اس ذبیحہ کو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَا تَقْتُلُوا مَا لَحِزَ إِلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ "جس (ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کو مت کھاؤ" اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے، (علامہ ابی غیر مقلدین کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں) اس سے نزدیک یہ آیت مراد پر محمول ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں کفار شریعت پر یہ اعتراض کرتے تھے، جس جانور کو ہم نے قتل کیا ہے اس کو کھائیں اور جس کو اللہ نے قتل کیا ہے (یعنی مردار) اس کو نہ کھائیں، تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے ان کا رد کیا، اور ہمارے فقہاء کے نزدیک اس حدیث میں ذکر سے مراد ذکر قلب ہے، یعنی جب کوئی شخص شکار پر کتا چھوڑے تو اس کا مقصد شکار کرنا ہو، اور لہو و لب اس کا مقصد نہ ہو اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جس شخص کا مقصد شکار کرنا نہ ہو اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، ہمارے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور احادیث میں اس پر دلیل نہیں ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولے سے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا شکار اور ذبیحہ بھی نہیں کھایا جائے گا۔

کیونکہ حدیث میں جسے میری امت سے خطا اور نسیان پر مواخذہ کو اٹھایا گیا ہے اور امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم لوگ زمانہ جاہلیت سے تازہ تازہ نیکے ہیں اور لوگ ہمارے پاس گشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں جوتا کہ انھوں نے اس پر بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں آپ نے فرمایا تم اس پر بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ، ان سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا ذبیحہ جائز ہے۔ (کیونکہ صحابہ کرام سے یہ مقصود نہیں تھا کہ وہ عمدتاً بسم اللہ کو ترک کریں گے۔ سعید بن جابر رحمہ اللہ)۔

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا طریقہ یہ ہے: علامہ ابن قدام حنبلی لکھتے ہیں:

جب شکار کرنے والا کسی شکاری جانور کو شکار پر چھوڑے تو اس کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ بسم اللہ پڑھے، اگر اس نے بسم اللہ کو عمدتاً یا سہواً ترک کر دیا تو پھر وہ شکار جائز نہیں ہے، حنبلی مذہب میں یہی تحقیق ہے، اور شمس، ابونور اور ابوداؤد (ظاہری) کا بھی یہی قول ہے، حنبلی نے امام احمد سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ اگر اس نے شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ کو بھولے سے ترک کر دیا، لیکن غلطی سے کہا ہے کہ حنبلی کو اس روایت کے نقل کرنے میں سہو ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ اگر بلا قصد بھولے سے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے: میری امت سے نسیان اور خطا معاف ہے۔ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو عمدتاً ترک کیا ہو یا نسیاناً ترک کیا ہو، ہر صورت میں شکار اور ذبیحہ جائز ہے، کیونکہ حضرت براہ رحمہ اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے کہ:

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المستم ج ۵ ص ۲۴۱ - ۲۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

المسلم ینذبح علی اسم اللہ سہی اولہ
بسم اللہ پڑھے یا نہ پڑھے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ:
ارأیت الرجل منأینذبح ویبسی ان
یسعی اللہ فقال اسم اللہ فی قلب
کل مسلم۔

علامہ ابن قدامہ منبلی اپنے نظریہ پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں: ہمارے دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ
علیہ۔ (انعام: ۱۲۱)

فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا
اسم اللہ علیہ۔
(ما قد: ۴۱)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت عدی بن ماتم سے) فرمایا: جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑو تو بسم اللہ پڑھو اور
پھر کھاؤ، میں نے کہا میں اپنے کتے کو بھیجتا ہوں، پھر اس کے ساتھ دوسرے کتے کو پاتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: (پھر شکار کو) مت کھاؤ
کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس مضمون کی بکثرت
روایات ہیں اور ان نصوص میں بسم اللہ پڑھنے کے وجوب کی صراحت ہے۔

فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: میری امت سے نسیان اور خطا معاف ہے۔ لیکن
اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ نسیان اور خطا کی بنا پر اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو اس وجہ سے آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا اس کا یہ
مطلب نہیں ہے کہ وہ فعل صحیح ہو جائے گا، مثلاً اگر کسی شخص نے بھوسے سے بنیر وھو کے نماز پڑھ لی تو اس سے مواخذہ نہیں ہوگا
لیکن اس نماز کا اعادہ کرنا فرض ہے۔ اور وہ نماز صحیح نہیں ہوتی، اور شکار اور وجیہ میں فرق یہ ہے، کیونکہ ذبح اپنے فعل میں
واقع ہوتا ہے اس لیے اس میں تسامح جائز ہے بر خلاف شکار کے، اور فقہاء احناف نے جو احادیث پیش کی ہیں ان کو احناف
سنن مشہورہ نے ذکر نہیں کیا، اور اگر بالفرض یہ احادیث صحیح ہوں تو یہ وجیہ کے بارے میں ہیں، اور شکار کو ان پر قیاس کرنا
درست نہیں ہے، کیونکہ شکار کے خصوصی احکام الگ ہیں (علامہ ابن قدامہ کا یہ جواب درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء حنبلیہ کے
نزدیک وجیہ میں بھی اگر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا، تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے — سیدی غفرلہ۔) ۱۰

جس شکار یا وجیہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ
کے دلائل کے جوابات

علامہ ابو بکر جصاص الحنفی لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) امام مالک اور حسن بن صالح نے یہ کہا ہے کہ اگر مسلمان دشکار یا ذبیحہ پر (عنداً بسم اللہ ترک کر دے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر نسیاناً بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر اس کو کھایا جائے گا، امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کھایا جائے گا، امام اوزاعی کا بھی یہی قول ہے، نسیاناً بسم اللہ کو ترک کرنے میں اختلاف ہے، حضرت علیؓ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، مجاہد، عطاء بن ابی رباح، سعید بن مسیب، ابن شہاب اور طاؤس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر بسم اللہ کو نسیاناً ترک کر دیا جائے اس کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عباس نے کہا مسلمان کے دل میں اللہ کا ذکر ہوتا ہے، جس طرح مشرک کا ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا سو مشرک نہیں ہے، اسی طرح مسلمان کا بھولے سے نام نہ لینا مضر نہیں ہے، ابن سیرین نے کہا اگر مسلمان نسیاناً بھی بسم اللہ کو ترک کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، ابراہیم نے کہا ایسے ذبیحہ کو نہ کھانا مستحب ہے۔

علامہ ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں کہ فقہاء احناف کا استدلال اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَأَنَّهُ لَفُسْقٌ - (انعام: ۱۶۰/۱۶۱)

جس ذبیحہ پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کو مست
کھاؤ، بلاشبہ اس کو کھانا گناہ ہے۔

اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس (دشکار یا ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کا کھانا حرام ہے، خواہ اللہ کا نام عنداً ترک کیا ہو یا نسیاناً، لیکن دلائل سے یہ ثابت ہے کہ یہاں نسیان مراد نہیں ہے، البتہ اس شخص کا قول اس آیت کے خلاف ہے جس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر عنداً بسم اللہ کو ترک کر دیا گیا اس کا کھانا بھی جائز ہے اور اس شخص کا یہ قول بکثرت آثار اور احادیث کے بھی خلاف ہے۔

اگر یہ اعتراف کیا جائے کہ اس آیت میں مشرکین کے ذبیحہ کو کھانے سے منع فرمایا گیا ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ مشرکوں نے کہا جس جانور کو تمہارے رب نے قتل کیا اور وہ مری گیا تو تم اس کو نہیں کھاتے اور جس جانور کو تم نے قتل کیا یعنی ذبیحہ کیا اس کو تم کھا لیتے ہو، اس موقع پر یہ آیت قائل ہوئی "جس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کو مست کھاؤ" حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی مردار پر، اور جب اس آیت میں مردار اور مشرکین کا ذبیحہ مراد ہے تو اس میں مسلمانوں کا ذبیحہ داخل نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ معروف ہے کہ جب کسی آیت کا مورد نزول خاص ہو اور اس کے الفاظ عام ہوں، تو پھر خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ عموم الفاظ کا اعتبار ہے اور خصوصیت مورد کا لحاظ نہیں ہے، اور اگر یہاں مشرکین کے ذبیحے مراد ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کا ذکر فرماتا، اور صرف بسم اللہ کے ترک کرنے پر اقتضار نہ فرماتا، اور ہم کہہ بھی معلوم ہے کہ مشرکین اگر اپنے ذبیحوں پر بسم اللہ پڑھ بھی لیں تب بھی ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے مراد نہ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ مشرکوں کا ذبیحہ کسی صورت میں حلال نہیں ہے خواہ وہ بسم اللہ پڑھیں یا نہ پڑھیں، اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں مشرکوں کے ذبیحوں کے حرام ہونے کی تصریح کی ہے وہ ہے وہا ذبہ علی الذیابح۔ اور جس جانور کو بتوں کے استنائوں پر ذبح کیا گیا ہو اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکوں کا ذبیحہ مراد نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ جس جانور پر ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھی گئی ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہا الذیابح لیوحون الی اولیائہم لیجادلوکم (انعام: ۱۶۰/۱۶۱) کا شبہ شیطان تم سے سمجھڑا کرنے کے لیے اپنے دوستوں

کے دلوں میں دوسرے ڈالتے رہتے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں یہ دوسرے ڈالتے تھے کہ جس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو مت کھاؤ اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو کھاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ (النعام: ۱۲۱/۶۰) جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ۔ اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے یہ بتایا ہے کہ مشرکوں کا جھگڑا بسم اللہ کے ترک کرنے میں تھا اور یہ آیت بسم اللہ کو واجب کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مشرکوں کے ذبیحوں کے متعلق نازل ہوئی ہے نہ مردار کے بارے میں، نیز بسم اللہ کو عمدہ ترک کرنے سے ذبیحہ یا شکار کے حلال ہونے پر یہ آیت دلیل ہے:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ قُلْ أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ
الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ
تَعْلَمُونَ نَهْنِ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فُكُلُوا مِمَّا
أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهِ -

(مائتہ ۵: ۳)

وہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کون سی چیزیں حلال کی گئی ہیں، آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں، اور تم نے جو شکاری جانور سدھایے ہیں وہ ان حایکہ تم اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق انہیں شکار کا طریقہ سکھانے والے ہو، سو وہ (شکاری جانور) جس شکار کو تمہارے لیے روک رکھیں اس کو کھاؤ اور (شکار پر چھوڑتے وقت) اس (شکاری جانور) پر بسم اللہ پڑھو۔

اس آیت میں بسم اللہ پڑھنے کا امر کیا گیا ہے اور امر و حجب کے لیے اتنا ہے اور یہ ہدایت معلوم ہے کہ کھانا کھانے والے پر بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ شکار پر جانور چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اور اس کی تائید حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہو گا تو چھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھالیا کرو، اور اس باب کی پہلی حدیث ہے، اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اس چیز کا کھانا ممنوع ہو جس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا، اور اس آیت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنا ممنوع ہو، اور اس مخالفت کی یہ تاکید آیت کے اس جزو سے ہوتی ہے وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَیْہِ۔ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اس کا کھانا گناہ ہے، یا بسم اللہ کو ترک کرنا گناہ ہے اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ بسم اللہ کو عمدہ ترک کرنا گناہ ہے، کیونکہ بھول کر کوئی کام کرنا یا نہ کرنا گناہ نہیں ہوتا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دیہاتی لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں... اور وہ نئے نئے کھانے کھاتے ہیں، ہم کو پتا نہیں کہ انہوں نے اس پر اللہ کا نام لیا ہے یا نہیں، آپ نے فرمایا تم اس پر اللہ کا نام لیاؤ اور کھاؤ، اگر بسم اللہ کو پڑھنا ذبیحہ کی شرط نہ ہوتا تو آپ یہ فرماتے کہ اگر انہوں نے بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو پھر کیا ہوا، لیکن آپ نے فرمایا تم اس کو بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ، کیونکہ اصل اسقاعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے افعال کو حلال و صحت پر محمول کیا جاتا ہے اور بنیہر کسی دلیل کے مسلمانوں کے امور اور افعال کو فساد پر محمول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر یہ مراد ہو کہ بسم اللہ کو نہ پڑھنا گناہ ہے تو جو شخص ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھے وہ گناہ گار ہو گا حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ گناہ گار نہیں ہوتا اس لیے اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے یا مردار مراد ہونے چاہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ اجماع تسلیم نہیں ہے اور جو شخص ذبیحہ پر عمدہ بسم اللہ کو ترک کرے گا وہ ہر حال گناہ گار ہو گا۔

باقی رہے کہ جو مسلمان بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دے اس کا ذبیحہ جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ جس

جائز پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ اور اس کو گناہ فرمایا ہے۔ اور یہ گناہ اسی وقت ہوگا جب وہ عمدہ اس حکم کی خلاف ورزی کرے گا کیونکہ یہ چیز انسان کی قدرت اور استطاعت میں نہیں ہے کہ وہ بھول کر بھی کوئی فعل کام نہ کرے اور انسان اپنی قدرت کے مطابق ہی مکلف ہوتا ہے۔ اور امام اوزاعی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے میری امت کی غلط فہمیاں اور جبر سے درگزر فرمایا ہے اور جب وہ نسیان کی حالت میں بسم اللہ پڑھے گا مکلف نہیں ہے تو اس صورت میں اس کا ذبیحہ فاسد نہیں ہوگا، حالت نسیان میں بسم اللہ ترک کرنے کو حالت نسیان میں شرعاً ناجائز (مثلاً) تکبیر اور وضو وغیرہ) ترک کرنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ جب انسان کو یاد آجائے کہ اس نے بغیر وضو کے نماز پڑھی ہے تو اس پر اسی کا ہمارا کفر من ہے، بائیں طور کہ وہ وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے اور جب اس نے بھول کر بسم اللہ پڑھے بغیر جانور کو ذبح کر دیا تو اب اس کا ہمارا کفر نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ اس کا ذبیحہ درست قرار پائے گا اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولنے سے روزہ میں کچھ کھایا یا پیا تو اس کا روزہ صحیح برقرار رہے گا کیونکہ وہ اس کا مکلف ہے کہ وہ اپنے قصد اور ارادے سے روزہ میں کھانے پینے سے اجتناب کرے، اور حالت نسیان میں بھی کھانے پینے سے اجتناب کرنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے اسی طرح حالت نسیان میں ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے۔

جس کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟

اس باب کی حدیث نمبر ۶۸۵ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "بشرطیک (شکار میں) تھا ہے شکاری کتے کے ساتھ کوئی اور کتا نہ شریک ہوا ہو، علامہ نووی شافعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اگر شکاری کوئی اور کتا بھی شریک ہو جائے گا تو پھر وہ شکار حلال نہیں ہے، دوسرے کتے سے مراد وہ کتا ہے جو ان خود شکار کرنے میں شریک ہو گیا ہو، یا دوسرے کتے کو کسی اور شخص نے چھوڑا ہو جو اہل ذکاة میں سے نہ ہو یا یہ امر مشکوک نہ ہو، ان تمام صورتوں میں اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر یقینی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اہل ذکاة میں سے کسی شخص نے دوسرے کتے کو چھوڑا ہے تو پھر اس کا کھانا جائز ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے کتے کو شکار پر چھوڑا اور اس نے اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو دیکھا جس کا حال اسے معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں شکار کرنے کی شرائط پائی جاتی تھیں یا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ ان میں سے کسی نے اس شکار کو ہلاک کیا ہے، یا اس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں نے مل کر اس کو ہلاک کیا ہے یا اس کو یہ علم ہو کہ اس نامعلوم کتے نے اس کو ہلاک کیا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس شکار کو کھانا جائز نہیں ہے بل اگر اس نے شکار کو زندہ پایا تو پھر اس کو ذبح کر کے کھانا جائز

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن رازی جصاص منہج متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۸-۵، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد دایع المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

ہے، عطار، قاسم بن مخیرہ، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے (فقہائے احناف) کا یہی مسلک ہے، ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے۔ ۱۔
شمس اللہ نسری حنفی لکھتے ہیں:

جب شکاریں کوئی ایسا کتا شریک ہو گیا جو سدھایا ہوا نہیں تھا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے، اور اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اس میں ایک سبب موجب حلت ہے اور ایک سبب موجب حرمت ہے پس موجب حرمت کو ترجیح دی جائے گی، باز کا حکم بھی کتے کی طرح ہے، کیونکہ جو جانور سدھایا ہوا نہ ہو اس کا فعل شکار کو حرام کر دینا ہے۔ ۲۔

”معراض“ سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۴۸۵ میں ہے: حضرت عدی بن حاتم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: میں شکار پر ”معراض“ مارتا ہوں جس سے وہ مر جاتا ہے، آپ نے فرمایا جب تم معراض مارو اور وہ شکار کو کاٹتا ہو یا چیدتا ہو (اور پارہ ہو جاتے تو اس کو کھا لو اور اگر شکار اس کی عرض کی جانب سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، کیونکہ وہ چوٹ کھایا ہوا ہے۔ (یعنی وقیفہ ہے جس کو قرآن مجید نے حرام کر دیا ہے)۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی ”معراض“ کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

معراض بھاری لکڑی کو کہتے ہیں یا اس لاشی کو کہتے ہیں جس کی ایک طرف لٹا ہوا یا بغیر لٹے کی لاشی ہو، معراض کی یہی تفسیر ہے، عودی نے کہا معراض بغیر پڑ اور پیکان کے تیر کو کہتے ہیں، غلیل اور احمی کا بھی یہی قول ہے، ایک قول یہ ہے کہ معراض اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے دونوں سر سے باریک ہوں اور درمیان سے موٹی ہو، جب اس کو پھینکا جائے تو وہ سیدھا ہو جاتا ہے، ابن درید نے کہا معراض اس لٹے تیر کو کہتے ہیں جس کے چار پڑ ہوں جب اس کو پھینکا جائے تو وہ چوڑا ہو جاتا ہے، اور موقوفہ اس مرے ہوئے جانور کو کہتے ہیں جو بغیر دھار والی کسی چیز سے مر جائے مثلاً لکڑی یا پتھر گھسنے سے مر جائے۔

امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ جب کسی شخص نے معراض سے شکار کیا اور شکار معراض کی دھار سے مرا تو حلال ہے اور اگر معراض کی جانب عرض سے مرا تو مجروح اس حدیث کی رو سے حلال نہیں ہے۔ اور کچھ اولیٰ اور بعض دیگر فقہاء رشام نے کہا کہ وہ مطلقاً حلال ہے، اسی طرح انھوں نے اور ابن ابی ہشام نے یہ کہا کہ اگر غلیل کی گولی سے شکار مر جائے تو حلال ہے۔ سعید بن مسیب سے بھی یہی قول منقول ہے، اور جمہور فقہاء اسلام نے یہ کہا کہ غلیل کی گولی سے مر ہوا شکار حلال نہیں ہے، کیونکہ وہ موقوفہ ہے یعنی بغیر دھار والی چیز کی چوٹ سے مر ہے۔ ۳۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد نے یہ کہا ہے کہ معراض ایک چیز ہے جو تیر کے مشابہ ہوتی ہے بسا اوقات جانور اس کی دھار سے زخمی ہو کر مر جاتا ہے

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۲۲۰ھ، المنہی ج ۱ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۰ھ

۲۔ شمس اللہ محمد بن احمد نسری حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۴۳-۲۴۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد صلیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس صورت میں یہ مباح ہے، بسا اوقات جانور معراض کے عرض کے ثقل سے ٹکر اکر مرتا ہے، اس صورت میں یہ موقوف ہے اور مباح نہیں ہے، یہ حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت عمار اور حضرت ابن عباس کا نظریہ ہے، خشعی، حکم، امام مالک، ثوری، امام شافعی، امام ابوحنیفہ، اسحاق اور ابو ثور کی بھی یہی رائے ہے، اوزاعی اور فقہاء شام یہ کہتے ہیں کہ معراض سے شکار کرنا مطلقاً حلال ہے۔ خواہ جانور اس کی دھار سے مرے یا اس کے عرض سے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے ہیں کہ جو شکار معراض سے مرے وہ موقوف ہے۔ شکار کے باقی آلات کا حکم بھی معراض کی طرح ہے۔ اگر اس آلہ کی دھار سے شکار مرے تو پھر حلال ہے اور اگر اس کے عرض سے شکار مرے اور زخمی نہ ہو تو پھر حلال نہیں ہے، اسی طرح اگر اس آلہ کی دھار سے شکار مرے لیکن اس کو زخمی نہ کرے بلکہ اس کے ثقل سے جانور مرے پھر بھی جانور حلال نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو چیز اجائے یا پھاڑا جائے اس کو کھاؤ" نیز اس لیے کہ جب وہ اس آلہ سے نہیں مرے گا تو وہ اس کے ثقل سے مرے گا اور یہ موقوف ہے۔ لہذا دست ثانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

جن جانور کو معراض سے شکار کیا ہو، اس کے کھانے میں اختلاف ہے، جمہور یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ معراض کے عرض سے مر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور مکحول، اوزاعی اور فقہاء شام اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور یہ حدیث صحیح ان کے مدارج خلافت ہے اسی طرح غلیل سے شکار کیے ہوئے جانور کا بھی یہی حکم ہے، ابن ابی بلی اور ابن مسیب کا فتویٰ اہل شام کے موافق ہے، باقی فقہاء اس کے خلاف ہیں اور ان کی دلیل حدیث معراض ہے، کیونکہ معراض کا مر من گھٹنے سے زخم آتا ہے نہ خون بہتا ہے بلکہ اس کے جسم پر چرٹ لگتی ہے اور اس کا کوئی عضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کو دفعہ کہتے ہیں، اور یہ قرآن مجید کی نفس مرتج سے حرام ہے۔ لہذا شمس اللامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

امام مسلم نے کہا ہے کہ نعل، پیچہ، معراض، لامعی اور ان کے مشابہ دوسری چیزوں سے کیا ہوا شکار جائز نہیں ہے خواہ ان سے زخم آجائے۔

شمس اللامہ سرخسی حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

کیونکہ یہ چیزیں جانور کو کاٹتی اور چھیدتی نہیں ہیں الا یہ کہ ان میں سے کوئی چیز تیر کی طرح لمبی اور دھار والی ہو اور اس کو پھینکنا ممکن ہو، سو جب اس قسم کے آلہ کو پھینکا جائے اور اس کی دھار سے جانور کاٹ جائے تو پھر وہ حلال ہے، کیونکہ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ زکاة سے مقصد خون بہانا ہے اور ہم کو کاٹنے اور چھیدنے سے یہ مقصود حاصل ہوتا ہے، لیکن جسم کے اندر کی ٹوٹ پھوٹ سے جو اندرونی زخم پیدا ہوتا ہے اور ظاہری میم کے اوپر اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ وہ حکماً موقوفہ کسی چیز کی ضرب یا چوٹ لگانے سے ہوا ہوتا ہے اور موقوفہ قرآن مجید کی نفس مرتج سے حرام ہے، لہذا اس کی دھار والی چیز ہر ایک کی اور دھات کی اس میں سب برابر ہیں، اسی طرح اگر کسی شخص نے شکار پر چھری پھینکی تو اگر چھری کی دھار والی جانب شکار کے لگی اور وہ زخمی ہو گیا تو اس کو کھا لیا جائے گا اور اگر چھری کی دوسری جانب اس جانور کے لگی یا چھری کا دستہ لگا تو پھر اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر اس نے پیچہ کی دھار تیر کی اور اس سے شکار کو زخم کر لیا تو جائز ہے کیونکہ اس آلہ کی دھار سے خون کا بہانا حاصل ہو گیا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت مسعود بن محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے دو خرگوشوں کو پکڑا اور ان کو تیز دھار والے پیچہ سے زخم کر دیا۔ پھر میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

سنا۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۶۲۰ھ، السننی ج ۹ ص ۲۶۶ - ۲۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

لکھا۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المسلم ج ۵ ص ۲۴۲ - ۲۴۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے مجھے ان کے کھانے کی اجازت دے دی۔ ۱۷

غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم | ایسے قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر جانور اس آلہ کی ضرب سے

دب کر یا چوٹ کھا کر مر گیا یا گلا گھٹنے سے مر گیا تو وہ حرام ہو گیا اور اگر جانور اس آلہ سے کٹ کر یا پھینک کر مر گیا، اس کے زخم آیا اور خون بہا تو پھر وہ جانور حلال ہے اور بسم اللہ پڑھ کر ایسا آلہ پھینکنا جس سے جانور کا جسم کٹے اور خون بہے ذکوۃ اضطراری ہے اختیار ذکوۃ یہ ہے کہ جانور کو پھینک کر بسم اللہ اللہ اکبر کہتے ہوئے اس کے گلے پر اس طرح چھری پھیریں کہ اس کی چاروں رگیں کٹ جائیں، اور جب جانور دور بیٹھا ہو یا بھاگ رہا ہو یا اڑ رہا ہو اور اس کو پکڑ کر معروف طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو بسم اللہ پڑھ کر اس پر تیر یا کوئی اور آلہ جارحہ پھینک دیا جائے جس سے زخمی ہو کر وہ جانور مر جائے تو وہ حلال ہو گا اور یہ ذکوۃ اضطراری ہے۔ اور اگر اس جانور پر لاشٹی، پتھر یا کسی اور وزنی چیز کی ضرب لگائی جائے جس سے وہ دب کر مر جائے یا اس کے گلے میں کوئی پھینڈا ڈالا جائے جس سے وہ گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر یہ جانور حرام ہے۔ یہ قاعدہ کلیہ قرآن مجید کی اس آیت سے مستفاد ہے:

حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم
التحتیر وما اهل لغير الله به و
المنخنقة والموقوذة والمتروية
والنطيحة وما اكل السبع الا ما
ذکیتہ۔

تم پر یہ حرام کیے گئے ہیں: مردار، خون، خنثہ زیر
کا گوشت، جو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو جس کا گلا
گھونٹا گیا ہو، جو کسی ضرب سے دب کر مر گیا ہو، اوپر
سے گرا ہو، سینک مارا ہو اور جس کو دردہ نے
کھایا ہو، البتہ ان میں سے جس کو تم نے (اللہ کے نام
پر) ذبح کر یا وہ حلال ہے۔

(ماثد ۴: ۳۸)

اس آیت میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ موقوفہ (جو کسی چیز کی ضرب سے دب کر اور چوٹ کھا کر مر گیا ہو) اور منخنقہ (جو گلا گھٹ کر مر گیا ہو) حرام ہے، اس لیے اگر کسی ایسے آلہ سے شکار کیا جائے جس سے دب کر جانور مر جائے یا گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر وہ جانور حرام ہو گا۔

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

موقوفہ وہ جانور ہے جو بینہ ذکوۃ کے لاشٹی یا پتھر مارنے سے مر جائے۔ قتادہ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اس طرح جانور کو مار کر کھا لیتے تھے، صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب تم "مواضن" کو پھینکو اور وہ جانور کے آریادہ ہو جائے تو اس کو کھاؤ اور اگر جانور اس کے عرض سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، اور ایک روایت یہ ہے کہ وہ قید (موقوفہ) ہے، علامہ ابو عمرو نے کہا کہ متقدمین اور متاخرین علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ بندہ (یعنی مٹی کی خشک ک بونی گولی جس کو غلیل یا کمان سے پھینکا جاتا ہے) عمدۃ القاری ج ۱ ص ۹۶، رد المحتار ج ۵ ص ۴۱، تفسیر المنار ج ۶ ص ۱۳۸، فی الاوطار

۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، البیہود ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ مفتی محمد شفیع دیوبند نے اپنی تفسیر میں علامہ قرطبی کا اس عبارت کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور لکھا ہے: (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

ج ۱۰ ص ۸۲ اور آج کل کی متعارف بندوق کی گولی جو سیسہ کی ہوتی ہے اور اس میں بارود بھرا ہوا ہوتا ہے اس کو عربی میں بندوقۃ الرصاص کہتے ہیں۔ سیدی غفرلہ (پتھر اور معراض سے جس جانور کو مار دیا جائے آیا وہ حلال ہے یا نہیں؟ بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ موقوف ہے اگر یہ مر گیا تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہے حضرت ابن عمر، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ثوری کا یہی نظر یہ ہے، فقہا شام اور امام اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ معراض سے مارا ہوا جانور حلال ہے خواہ وہ جانور کے آکر پار گذرے یا نہیں، حضرت ابوہریرہ، حضرت فضالہ بن عبید اور کچھول اس میں کوئی عوج نہیں سمجھتے تھے، لیکن اس مسئلہ میں قول فیصل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ "اگر جانور معراض کے عرض سے مرے تو اس کو مت کھاؤ کیونکہ وہ دقینہ ہے" لے

علامہ ابو الحسن المرغینانی حنفی اس مسئلہ میں لکھتے ہیں:

جس جانور کو معراض کے عرض سے مارا گیا ہو اس کو کھانا جائز نہیں ہے اور اگر معراض نے اس جانور کو زخمی کر دیا تو پھر اس جانور کو کھانا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو جانور معراض کی دھار سے مرے اس کو کھاؤ اور جو جانور معراض کے عرض سے مرے اس کو مت کھاؤ نیز شکار کے حلال ہونے کے لیے اسی کا زخمی ہونا ضروری ہے تاکہ اس میں کوکۃ کا معنی متحقق ہو سکے، جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں علامہ المرغینانی نے پہلے یہ بیان کیا ہے کہ بظاہر الروایۃ کے مطابق شکار میں زخمی کرنا ضروری ہے تاکہ کوکۃ اضطراری متحقق ہو اور کوکۃ اضطراری کی تعریف یہ ہے کہ شکاری کے آگے استقبال کرنے کی وجہ سے شکار کے بدن کے کسی حصہ میں بھی زخم آجائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا عَلَّمْتَهُ مِنَ الْجَوَارِحِ اور تم نے زخمی کرنے والے شکاری جانور سدھاتے ہیں "اس آیت میں شکار کو زخمی کرنے کی شرط کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جو ارجح جرح سے ماخوذ ہے اور اس کا زخمی کرنے والے ہایہ اخیر میں ص ۵۰ اور جو جانور قلیل یا گمان کی گولی سے مرے اس کو بھی کھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ گولی شکار کے جسم کو ٹوٹتی ہے اور ٹوٹتی ہے اور اس کو زخمی نہیں کرتی، سو یہ معراض کی طرح ہے جو شکار کے آکر پار نہ ہو، اسی طرح اگر پتھر سے شکار کو مار ڈالا تو اس کا کھانا بھی جائز نہیں ہے، اگر پتھر بجاری اور دھار والا ہو تو اس سے مرنے والے جانور کو کھانا جائز نہیں ہے خواہ وہ جانور کو زخمی کر دے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ وہ جانور اس پتھر کے نکلنے کی وجہ سے مرے ہو اور اگر وہ پتھر خفیف ہو اور اس میں دھار ہو اور جانور زخمی ہو جائے تو اس کا کھانا جائز ہے، کیونکہ اب یہ متعین ہو گیا کہ جانور کی موت زخم کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور اگر پتھر خفیف ہو اور وہ اس کو تبر کی طرح لٹا کر سے اور اس میں دھار ہو تو اس سے کیا ہوا شکار حلال ہے کیونکہ اسی پتھر سے جانور زخمی ہو کر مرے گا، اگر شکاری نے دھار والے سنگ مرمر کو پھینکا اور اس نے جانور کو کھانا نہیں تو وہ جانور حلال نہیں ہے

(حاشیہ صفحہ سابقہ) جو شکار بندوق کی گولی سے ہلاک کیا اس کو بھی فقہاء نے موقوفہ میں داخل کیا ہے اور اس دلیل میں علامہ جصاص کی یہ عبارت نقل کی ہے المقترنہ بالبندۃ، سنگ الموقودۃ امام اعظم امام شافعی امام مالک وغیرہ سب اس پر متفق ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۲۹) عربی میں بندوقۃ کا معنی ہے مٹی کی خشک کی مٹی گولا جیسا کہ ہم نے بحوالہ بیان کیا ہے اور بندوق کی گولی کوڑی میں بندوقۃ الرصاص کہتے ہیں۔ نیز بندوق کی ایجاد آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں ہوئی ہے، اور امام ابو حنیفہ ۱۵۰ھ امام مالک ۱۷۹ھ امام شافعی ۲۰۴ھ علامہ جصاص ۳۷۰ھ اور علامہ قرطبی ۴۸۵ھ میں فوت ہوئے، سیدنا امامہ اور علامہ بندوق کی گولی کے شکار کے متعلق کیسے رائے کے ہیں جو ان کے بہت بعد کی ایجاد ہے، مفتی محمد شفیع دیوبندی نے بندوقہ کا معنی بندوق کی گولی کوڑنے میں بہت سخت مناظرہ کیا ہے فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۹۵۵ میں بھی انہوں نے یہی مناظرہ کیا ہے۔ ۱۳۰

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۵۸۰ھ، مجاہد لاہکام، القرآن ج ۶ ص ۲۸، مجموعہ انتشارات نامہ خسرو ایران ۱۳۸۷ھ

کیونکہ اب جانور اس کے گوشے سے مر رہا ہے، اسی طرح اگر اسی پتھر کے پھینکنے سے اس کا سر الگ ہو گیا یا اس کی گردن کی رگیں الگ ہو گئیں تو وہ جانور حلال نہیں ہے کیونکہ جس طرح پتھر کی دھار سے رگیں کٹتی ہیں اسی طرح پتھر کے ثقل سے بھی رگیں کٹ جاتی ہیں، اس لیے اب شک واقع ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رگوں کے کٹنے سے پہلے وہ جانور مر گیا ہو۔ اور اگر جانور کو لاشی یا لکڑی سے مار ڈالا تو وہ حلال نہیں ہے کیونکہ وہ لاشی یا لکڑی کے ثقل سے مر رہا ہے، ان اگر اس لکڑی یا لاشی کی دھار ہو اور اس سے جانور کٹ جائے تو اب اس جانور کو کھانا جائز ہے کیونکہ اب وہ لاشی تلوار اور نیزے کے حکم میں ہے، اور ان تمام مسائل میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب یہ یقین ہو جائے کہ شکار کی موت زخم کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حلال ہے اور جب یہ یقین ہو کہ موت ثقل کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حرام ہے اور جب یہ شک ہو اور یہ پتہ نہ چلے کہ موت زخم سے ہوئی ہے یا ثقل سے تو پھر شکار کا حرام ہونا احتیاطاً ہے۔ لے

بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق | انھوں نے صدی ہجری سے پہلے دنیا بارودی جہاز سے متعارف نہیں ہوئی تھی۔ دائرۃ المعارف میں لکھا ہے:

دستی بندوق کا استعمال یورپ میں ۱۳۶۵ء میں شروع ہوا تھا اور مسلمان ممالک میں اس کی ابتداء سلطان قایتباي کے عہد میں ۸۹۵ھ/۱۴۹۰ء میں ہوئی۔ رازد و دائرۃ المعارف اسلامیہ ج ۳ ص ۸۸۴، مطبوعہ لاہور۔

پہر حال دسویں صدی تک بندوق کا استعمال عام نہیں ہوا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ بارہویں صدی سے پہلے علماء نے بندوق سے کیے ہوئے شکار کے حکم پر بحث نہیں کی، بارہویں صدی میں علماء نے اس مسئلہ پر بحث کی اور یہ بحث ہمزہ جاری ہے۔ بعض علماء بندوق سے کیے ہوئے شکار کو اس بنا پر ناجائز کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار ٹوٹتا ہے کٹتا نہیں اور جانور اس کے ثقل سے مرتا ہے اس لیے یہ مؤفدہ ہے اور حرام ہے اس کے برخلاف دوسرے علماء یہ کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار زخمی ہوتا ہے اس کا خون بہتا ہے اور بعض اوقات گولی شکار کے آہ پار ہو جاتی ہے اور ذکاۃ اضطرابی کا مدار زخم گنے اور خون بہنے پر ہے اور وہ بندوق کے شکار سے حاصل ہو جاتا ہے اس لیے بندوق سے کیا ہوا شکار جائز ہے۔ ہم پہلے مابین کے دلائل پیش کریں گے، اس کے بعد مجتہدین کے دلائل پیش کریں گے اور آخر میں اسی مسئلے کا ذکر کریں گے۔ فبقولہ والکھ التوفیق و بہ الاستیعانۃ یدلیق۔

بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل | علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں:

یہ بات واضح ہے کہ بندوق کی گولی پریشر سے نکلنے کی بنا پر حلالی ہے اور اس کے بوجھ کی وجہ سے زخم پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس میں دھار نہیں ہوتی اس بنا پر بندوق سے کیا ہوا شکار حلال نہیں ہے، علامہ ابن نجیم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

ولا یخفی ان الجرح بالمرصاص انما هو بالاهراق والثقل بواسطۃ اندفاعہ العنیف اذ لیس له حد فلا یحل وجہ احق ابن نجیم ۷۷

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابراہیم بن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اخیرین ص ۵۱۲-۵۱۱، مطبوعہ مکتبہ شرکت علیہ ملتان
۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

اگر تکبیر کہ کر ہندوق مالری اور سوچ کر نہ سے پیشتر گم کیا تو حرام ہے اس واسطے کہ ہندوق میں توڑ ہے لہذا نہیں اور تیر میں
سکات ہے۔ ۱۰

مولانا عبد اللہ لکھتے ہیں :
ہندوؤں کا شکار مڑ جاتے یہ بھی حرام ہے کہ گول یا چھرا آہِ بارہ نہیں بلکہ اپنی قوتِ مدافعت کی وجہ سے توڑا کرتا ہے ۔ ۷۵
مفتی محمد شفیع دلیو ہندی لکھتے ہیں :
ہندوؤں کا شکار اگر ذبح کرنے سے پہلے مڑ جاتے تو وہ حرام ہو جاتا ہے ، کھانا اس کا حلال نہیں ہے ۔ ۷۶

بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال قرار دینے والے علماء کے دلائل

فقہاء مالکیہ کے دلائل | غلامہ البرکات احمد علی درویش مالکی لکھنے میں۔

و اما صیدہ یا لرمّا من فیوکل بہ لائنہ
اقوی من السلاح کما افقی بہ بعض
الفصلا و اعتمدہ بعضہم
بندوق کنگول سے کیے ہوئے شکار کو گھسا یا باینگا
کیونکہ وہ ہتھیاروں سے زیادہ قوی ہے جیسا کہ بعض
فصلوں نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس پر امتیاز
کیا ہے۔

علاوہ برادری، انکلی اس عبارت کے ساتھ ہیں لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ بدعتی کی گویا سے "مکار کے متعلق متقدمین کی تصانیف میں کوئی تصریح نہیں ہے کیونکہ بارودہ بدعتی کی بارگاہوں میں
 حدیث صحیحہ کے وسط میں ہونے سے اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے، بعض علماء نے قبیل کی روشنی کی خشک، گویا پر قیاس کر کے
 اس کو ناجائز کہا، اور بعض علماء نے جائز کہا۔ پناحیہ ابو عبد اللہ القزوی، ابن عساکر، ابو سعید عبد الرحمن ناسی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ
 بدعتی کے ذریعے خون بنایا جاتا ہے اور بہت برکت کے ساتھ شکار کا کام تمام کو دیا جاتا ہے جس کے سبب سے ذکاۃ مشروع
 کیا گیا ہے۔

علامہ ابوالبرکات مسیحی احمد درویشی کی اس عبارت پر علامہ مصطفیٰ انجمنی نے اپنے مانشیر میں لکھا ہے :

اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی مفتی ۱۳۴۰ھ، المجلد ۳، ص ۲۲، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور

۱۰۔ مولانا محمد علی دہلوی فی ۱۳۷۷ھ (۱۹۵۷ء) بہار السنہ دہلیت ج ۱، ص ۲۳، مکتبہ برہنہ شریعہ غلام علی اعظم سنٹر کراچی

۵۔ مفتی محمد شفیع درہمندی متوفی ۱۳۹۶ھ، فتاویٰ والعلوم دیوبند ج ۲ ص ۱۹۵، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

تكملة - علامه ابو البركات احمد بن محمد دروېزې مالکي، الشرح الصغير على اقرب السالك، مطبوعه دار المعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

هـ - علامہ احمد بن محمد صادق مالکی مشرفی ۱۲۳۳ھ ماہ شیعہ الثمادی علی الشرح التفسیر للعدد ویر مطبوعہ دار المعارف مصر ۱۹۱۶ء

علامہ نے غیل کی گولی پر قیاس کر کے اس کو ناجائز کہا ہے اور بعض علماء نے جائز کہا ہے چنانچہ ابو عبد اللہ القوری، علامہ ابن قاری، علامہ شیخ معجز سیدی عبدالرحمن فاسی اور شیخ عبدالقادر فاسی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ یہ خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے جس کی بنا پر ذکاۃ کو مشروع کیا گیا ہے۔ بندوق کی گولی کو غیل کی گولی پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ سید کی گولی جسم کو چاڑھتی ہے اور اس کے آگ پار گزر جاتی ہے جبکہ مٹی کی گولی میں اس طرح نہیں ہوتا مٹی کی خشک گولی جسم کو کٹتی ہے اور توڑتی ہے (یہاں پر بندوق کا جسم مراد ہے۔ — سعیدی غفرلہ) اور جو جسم ٹوٹ جائے وہ وقیفہ ہے اور وقیفہ نفس قرآن سے حرام ہے۔ ۱۔

علامہ البحریری فقہار مالکیہ کا مسلک نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

متاخرین مالکیہ میں سے بہت سے فقہاریہ کہتے ہیں کہ بندوق سے کیے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے کیونکہ بندوق خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے اور ذکاۃ مشروع کیا گیا ہے تاکہ جانور کو جلد از جلد عذاب اور تکلیف سے نجات دی جائے۔ سو جس آلہ سے جس قدر جلد شکار کا کام تمام ہو گا وہ اس قدر زیادہ بہتر ہوگا، اور زخم کے لیے چیرنا شرط نہیں ہے بلکہ پھاڑنے سے بھی زخم متحقق ہو جاتا ہے۔ ۲۔

علامہ رافعی حنفی لکھتے ہیں:

فقہار احناف کے دلائل

علامہ خادمی نے درر کے حاشی میں علامہ علی آفندی کے فتاویٰ سے یہ نقل کیا ہے کہ بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، اور انھوں نے اس کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ آگ بھی حیوان میں ذکاۃ کامل کرتی ہے، حتیٰ کہ اگر آگ کو مذبح میں بھیجنا جائز ہے اور اس سے رگیں جل جائیں تو اس حیوان کا کھانا جائز ہے، لیکن اس میں خون بہنے کی قید لگانا چاہیے حتیٰ کہ اگر خون منجمد ہو جائے اور نہ بہے تو پھر وہ حیوان حلال نہیں ہوگا، اور محشی (علامہ شامی) نے جنایات میں یہ لکھا ہے کہ بندوق سے قتل کرنا قتل عمد ہے کیونکہ یہ لوہے کی جنس سے ہے، زخمی کرتی ہے سو اس سے قصاص لیا جائے گا لیکن اگر یہ زخمی نہ کرے تو پھر اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ علامہ طحاوی نے لکھا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہونا چاہیے اور علامہ سندی نے جو اس مقام پر لکھا ہے وہ بھی حلت کا مؤید ہے، وہ کہتے ہیں کہ بندوق کے زخمی کرنے میں کوئی شبہ نہیں ہے، البتہ ہدایہ میں یہ لکھا ہے کہ اگر یہ یقین ہو کہ حیوان ثقل سے مراد ہے تو حرام ہے اور اگر یہ یقین ہو کہ حیوان زخمی ہو کر مر رہا ہے تو حلال ہے اور جب اس کے ثقل یا زخم سے مرنے میں شک ہو تو پھر حرام ہے (ہدایہ نے اس صورت کو احتیاطاً حرام لکھا ہے، — سعیدی غفرلہ)۔ یہ عبارت صورت کا تقاضا کرتی ہے۔ اس میں غور کرنا چاہیے۔ ۳۔

یہ ایک بدیہی بات ہے کہ بندوق کی گولی سے جو جانور مرتا ہے وہ زخم سے مرنا ہے اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ بندوق کی گولی کھا کر کوئی جانور مرے اور اس کا نہ خون بہے اور نہ زخم آئے اور یہ بھی بالکل بدیہی بات ہے کہ بندوق کی گولی کے ثقل سے جانور نہیں مرتا کیونکہ گولی اتنی بھاری نہیں ہوتی کہ اس کے نیچے دب کر جانور مرتا جائے بلکہ گولی یا چھرے جب پریش سے نکلتے ہیں تو وہ اپنی راہ میں

۱۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی - ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۰۴-۱۰۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ عبدالرحمان البحریری، الفقہ علی المذاهب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸-۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ علامہ عبدالقادر رافعی حنفی فاروقی، التحریر المختار لرد المحتار ج ۲ ص ۳۱۶-۳۱۵، مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کراچی۔

مزاحم ہونے والے جسم کو چیرتے اور پھاڑتے ہوئے اس جسم سے آر پار ہو جاتے ہیں اور اگر ان کی فرس اور پریشتر کم ہو تو بعض اوقات وہ گولی اور چیرے جسم میں رہ جاتے ہیں لیکن زخم ڈالنے جسم کو پھاڑنے اور خون بہنے کا عمل ہر حال میں واقع ہوتا ہے اور اضطراری ذکاة اور صحت کا مدار یہی چیز ہے۔

علامہ الجزیری اخاف کا مسک نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

سبب یہ امر متحقق ہو جائے کہ حیوان زخم سے مرہ اور ثقل سے نہیں مرے اور وہ حلال ہے، چھروں کا حکم بھی گولی کی طرح ہے، سو جب کسی بڑے جانور کا چھروں سے شکار کیا جائے تو یہ منظور نہیں ہوگا کہ وہ جانور چھروں کے ثقل اور بوجھ سے مرے اس لیے وہ بلاشبہ حلال ہے کیونکہ اس کی موت بلا شگ و شبہ زخم سے واقع ہوئی ہے، ہاں اگر چڑیا کی طرح کوئی بہت چھوٹا اور کمزور جانور چھروں سے مر جائے تو اس میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ چھروں کے ثقل سے مر ہوگا اور حلال نہیں ہوگا، لیکن اگر یہ متحقق ہو جائے کہ وہ زخم سے مرے تو چھروں بھی بلاشبہ حلال ہے۔ لہ

ثقل سے مرنے کا معیار یہ ہے کہ جانور کی کوئی ہڈی ٹوٹ جائے اور خواہ اس کے جسم کے اندر زخم ہو لیکن جسم کی بیرونی سطح سے خون نہ نکلے لیکن جب جسم کی بیرونی سطح سے خون نکلے تو اس کے زخمی ہونے کی واضح دلیل ہے اور ایسا شکار بلاشبہ جائز ہے۔
دکنوڑ احمد شریابی لکھتے ہیں :-

محققین فقہاء اخاف میں سے ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ ہندوؤں کی گولی شکار کے جسم کو فقط وہاں نہیں ہے بلکہ فی الواقع وہ اس کی کھال کا مٹی ہے اور جسم کو پھاڑتی ہے اور خون بہاتی ہے، اس طرح ہندوؤں کی گولی سے جو قتل متحقق ہوتا ہے وہ پتھر یا لکڑی کی چوٹ کی طرح نہیں ہوتا بلکہ حقیقت میں ہندوؤں کی گولی شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کے جسم کو پھاڑ کر خون بہاتی ہے لہذا ہندوؤں سے کیا ہوا شکار موقوفہ نہیں ہے بلکہ اس آئمہ سے ذبح کیے ہوئے جانور کی طرح ہے جس سے خون بہتا ہے، سو ہندوؤں سے جس جانور یا پرندہ کو مارا جائے وہ حلال ہوگا اور اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔ لہ

شیخ شوکانی لکھتے ہیں :-

علماء مظاہر یہ (غیر متکلیفین) کے دلائل

لوہے کی وہ ہندوئیں جو آج کل متعارف ہیں جن میں بارہ دس بھروسے ہوئے سید کے کاروس ہوتے ہیں ان سے جو شکار مارا جاتا ہے اس کے متعلق متکلیفین اہل علم نے بحث نہیں کی کیونکہ ان کی ایجاد بعد میں ہوئی ہے اور ان کے ممالک میں یہ ہندوئیں دسویں صدی ہجری میں پہنچی ہیں، مجھ سے اہل علم کی ایک جماعت نے ہندوؤں سے مارے ہوئے شکار کے متعلق سوال کیا، مجھ پر جو جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ یہ شکار حلال ہے کیونکہ ہندوؤں کی گولی شکار کو پھاڑتی ہے اور عموماً ایک جانب سے داخل ہو کر دوسری جانب سے نکل جاتی ہے، اور حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "جب تم محراب میں پہنچو اور وہ پھاڑ دے تو اس کو کھاؤ" سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے حلال ہونے میں اس کے پھاڑنے کا اعتبار فرمایا ہے لہذا نواب صدیق حسن بھوپالی شیخ شوکانی کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

لہ۔ علامہ عبد الرحمن الجزیری، الفقہ علی المذہب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

لہ۔ دکنوڑ احمد شریابی (الاستاذ بجامعة الازہر) یسلمہ ثلث فی الدین والحبیۃ، ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار البیروت۔

لہ۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۲ ص ۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

خلاصہ یہ ہے کہ بندوق کی گولی سے جانور کے جسم میں جو زخم پیدا ہوتا ہے، وہ تیر، نیزے اور تلوار کے زخم سے زیادہ کاری ہوتا ہے بلکہ بندوق کا عمل ہر آلہ کے عمل سے زیادہ کاری ہوتا ہے، اس لیے اس کو چوڑ سے مارنے والے آلہ پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز کہنا عقلاً صحیح ہے نہ نقلاً۔ ۱۔

علامہ رشید رضا مصری کے دلائل | علامہ رشید رضا مصری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خذف (پتھر پھینکے) سے شکار کیا ہے اور فرمایا: اس سے نہ جانور شکار ہوتا ہے اور نہ دشمن کا خون بہتا ہے، البتہ پتھر و انت توڑ دیتا ہے یا آنکھ پھوڑ دیتا ہے، کنکر یا پتھر کو ہاتھ سے پھینکا جائے یا کسی آلہ (مثلاً غلیل یا کمان) سے یہ وقت (توڑنے اور چوڑ مارنے) کے معنی میں ہے کیونکہ یہ فعل حیوان کو عذاب دیتا ہے اور اس کو عذاب پہنچاتا ہے اور اس فعل سے جانور مرنے نہیں ہے پس کنکر یا پتھر سے مارنے کی حرمانت کی صلت حدیث میں خود صراحتاً مذکور ہے اور وہ ہے حیوان کو عذاب دینا اور اس کو عذاب پہنچانا، نیز جانور کو کنکر یا پتھر اس کی موت کا کلی یا غالب سبب نہیں ہے۔ اس کے برخلاف آج کل جو بندوق کی گولی سے شکار کیا جاتا ہے اس سے جانور ٹھیکہ ہوتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے، اسی وجہ سے متاخرین فقہاریں سے محققین نے بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز قرار دیا خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی طریقہ شکار کی حکمت یہ ہے کہ اس طریقہ سے جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے اور بندوق سے شکار میں بھی جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے، نیز کنکر اور پتھر یا غلیل کی گولی سے شکار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے کھلی اور عمومی طور پر جانور مرنے نہیں ہے اور نہ اس کا خون بہتا ہے اس کے برخلاف بندوق سے جانور عمومی طور پر مرنے جاتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے اس لیے بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔ ۲۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل | سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

جن جانوروں میں ذکاة اضطرابی شرط ہے تو ان کا سارا جسم مقام ذبح ہے اور کسی چیز سے خواہ وہ کوئی ہوان کے جسم میں اتنا غرق (prone) کر دینا کافی ہے کہ خون بہہ جائے اس سلسلہ میں جو نصوص کتاب و سنت سے ہمیں ملتی ہیں وہ ترتیب دار درج ذیل ہیں۔

احل لکھ الطبیات وما علمتم من الجوارح
مکلبین تعلمونہن مما علمکھ اللہ فکلوا
مما امسکن علیکم واذکروا اسم
اللہ علیہ۔

حلال کر دی گئیں تنہا سے لیے ساری پاک چیزیں
اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو، جن
کو تم خدا کے دیے ہوئے علم کی بناء پر شکار کی تعلیم دیا
کر سنے ہو وہ جس جانور کو تنہا سے لیے پکڑ رکھیں، اس
کو تم کھاؤ اور اس پر اللہ کا نام لو۔

اس سے معلوم ہوا کہ سدھائے ہوئے شکاری جانور کو اگر خدا کا نام سے کر چھوڑا گیا ہو تو اس کے، بخون اور کھلیوں سے جو زخم وحشی جانور کو لگ جاتا ہے اور جو خون اس طرح نکل جاتا ہے اس سے اضطرابی ذکات کی شرط پوری ہو جاتی ہے اور اگر ایسا جانور

۱۔ نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، فتح البیان ج ۳ ص ۱۱۔ ۱۰، مطبوعہ مطبعہ کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ

۲۔ شیخ محمد رشید رضا متوفی ۱۳۵۴ھ، المنار ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت

زندہ نہ لے اور اسے باقاعدہ ذبح نہ کیا جا سکا ہو تب بھی وہ حلال ہے۔

(۳۱) حضرت عدی بن حاتم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم معراض پھینک کر شکار کرتے ہیں حضور نے جواب دیا: کل ما خرق وما اصاب بعوضه فقتل فانہ و قیدہ فلا تاکلہ۔ اگر وہ چھید دے تو کھاؤ لیکن اگر معراض اپنی مرضی کی طرف سے جانور کو لنگی ہو اور اس سے وہ مر گیا ہو تو وہ چرٹ

(متفق علیہ) کھایا ہو جانور (موقوذہ) ہے اسے نہ کھاؤ۔

معراض ایک بیماری لکڑی یا عصا کو کہتے ہیں جس کے سرے پر یا نورسے کی انی لنگی ہو یا ویسے ہی لکڑی کو نوک دار بنا دیا گیا ہو اس کی چرٹ سے جسم کے کسی حصہ کا اس مد تک پھٹ جانا کہ اس سے عین بہہ جائے شرط ذکاۃ پوری کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۳۲) رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل دشمن سے ہمارا مقابلہ ہے اور ہمارے ساتھ چھریاں نہیں ہیں کہ ہم جانوروں کو ذبح کر سکیں، تو ہم پھینے ہوئے بائس کی کھچھی سے ذبح کر سکتے ہیں؟ حضور نے فرمایا: اما انصر الدم وذکوا سحر اللہ فکل لیست السن والظفر۔ (متفق علیہ) یعنی خدا کا نام لے کر جس چیز سے بھی عین بہا دیا جائے ایسے جانور کو کھاؤ، البتہ دانتوں اور ناخنوں سے یہ کام نہ لیا جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اصل چیز وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جاتا ہو بلکہ شرط ذکاۃ پوری کرنے میں صرف یہ بات معتبر ہے کہ عین بہا دیا جائے، اس کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ حضرت عدی بن حاتم نے پوچھا یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی شخص کو شکار مل جائے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ پتھر کی دعاہ یا چھٹی ہوئی لکڑی سے ذبح کر سکتا ہے؟ حضور نے فرمایا: انصر الدم بما شئت واذکوا سحر اللہ۔ یعنی عین بہا اور جس چیز سے چاہو اور اللہ کا نام لو۔

(۳۳) ابو العشرار اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ذبح کا مقام صرف حلقی بالبتہ ہی نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا: لو طعنت فی فخذھا لا جزأ عنک (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) یعنی اگر تو اس کی ران میں بھی چھو دے تو کافی ہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ ایسے جانور کی ذکاۃ ہے جو کسی گڑھے وغیرہ میں گر گیا ہو تو زندی کہتے ہیں کہ تمام ضرورت کے موقعوں کے لیے یہی ذکاۃ ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ جو جانور ہمارے قابو میں نہیں ہے اس کے جسم کا ہر حصہ مقام ذبح ہے، نیز اصل شئی وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جائے بلکہ صرف جسم کو چھید دینا ہے تاکہ خون بہہ جائے۔

(۳۴) کعب بن مالک کہتے ہیں کہ ہماری بکریاں مقام سلع میں چڑھ رہی تھیں، کہ ایک ایک ہماری لوطی نے دیکھا کہ ایک بکری مرنے کے قریب ہے اس نے فوراً ایک پتھر توڑا اور اسے ذبح کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھانے کی اجازت دے دی۔ (بخاری) عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ بنی حارثہ میں سے ایک شخص احد کے قریب ایک گھائی میں ایک اذنی حیا راتھا۔ ایک ایک اس نے دیکھا کہ اذنی مرنے ہی ہے مگر اسے کوئی چیز ایسی نہیں ملی جس سے وہ ذبح کر سکتا، آخر اس نے حمیہ گاڑنے کی ایک سیخ لی اور اسے اذنی کے لبہ میں چھو دیا، یہاں تک کہ اس کا خون بہہ گیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی اور آپ نے اسے کھا لینے کی اجازت دی، (ابو داؤد، مؤطا)۔

ٹوٹے ہوئے پتھر کی دھار تو بھر بھی دھار کی تو لہٹ میں آتی ہے لیکن لکڑی کی نوک دار سیخ کو دھار وار اسے کی تعریف میں

جس حد تک لایا جا سکتا ہے ظاہر ہے۔

مذکورہ بالا نصوص کو سامنے رکھنے کے بعد بدوق کے مسئلہ پر غور کیجئے۔ بدوق کی گولی کو غیل کے ٹھٹھے سے غلہ پر تیا کرنا اور اس کی بنار پر یہ سمجھنا کہ اس سے جو جانور مرتا ہے وہ دراصل اس طرح کی چوٹ کھا کر مرتا ہے جیسی پنجر یا لکڑی کے عرض سے گنتی ہے، صحیح نہیں ہے، گولی جس وقت سے بدوق سے نکلتی ہے اور پھر جس نیز رفتار سے نشاء تک (تقریباً ۵۰۰ گز فی سیکنڈ) راستے طے کرتی ہے، اس کی بنار پر وہ کوئی ٹھنڈا سگر یزہ نہیں رہتی، بلکہ اچھی خاصی گرم اور تقریباً نوکدار ہو کر جسم کو چھیدتی ہوئی اس میں گھسیتی ہے اور پھر اس سے خون بہہ کر جانور مرتا ہے یہ غسل لشکاری جانور کے ناخنوں اور کپلیوں اور معراض یا لکڑی کی میچ کا سہرا چھبنے سے کچھ بہت زیادہ مختلف نہیں ہوتا، بلکہ خون بہانے میں بعید نہیں کہ ان سے زیادہ ہی کارگر ہو۔

ان وجوہ سے میری رائے میں اگر خدا کا نام لے کر بدوق پلائی جائے اور اس کی گولی یا پھرے سے جانور مر جائے تو اس کے حلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن اگر کسی شخص کا اس پر اطمینان نہ ہو اور وہ اس کو حرام ہی سمجھتا ہو تو مجھے اس پر بھی اصرار نہیں کہ وہ اسے ضرور حلال مانے اور واجب ہے کہ اسے کھائے۔ میرا اجتہاد میرے لیے قابل عمل ہے اور دوسروں کا اجتہاد یا کسی مجتہد کا اتباع ان کے لیے، اس اجتہاد اختلاف سے اگرچہ میرے اور ان کے درمیان حلال و حلال کا اختلاف ہو جاتا ہے مگر اس کے باوجود دونوں فریق ایک ہی دین میں رہتے ہیں، الگ الگ دینوں کے پیرو نہیں ہو جاتے۔ لے

سید ابوالقاسم الموسوی الخونی لکھتے ہیں:

علماء شیعہ کے دلائل

بد کہ شکار کا اختیار پھری اور تلوار کی طرح کاٹنے والا ہو یا نیزے اور تیر کی طرح تیز ہوتا کہ تیز ہونے کی وجہ سے حیوان کے بدن کو چاک کر دے اور اگر حیوان کا شکار جال یا لکڑی یا پنجر یا اضی جیسی چیزوں کے ذریعہ کیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا حرام ہے اور اگر حیوان کا شکار بدوق سے کیا جائے اور اس کی گولی اتنی تیز ہو کہ حیوان کے بدن میں گھس جائے اور اسے چاک کر دے تو وہ حیوان پاک اور حلال ہے اور گولی تیز نہ ہو بلکہ دباؤ کے ساتھ حیوان کے بدن میں داخل ہو اور اسے مار دے یا اپنی گرمی کی وجہ سے اسی کا بدن جلادے اور اس جلنے کے اثر سے حیوان مر جائے تو اس حیوان کے پاک اور حلال ہونے میں اشکال ہے۔ لے

شیخ خمینی نے بھی اس مسئلہ میں بالکل یہی لکھا ہے۔ لے

بدوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر

قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء احناف کے قواعد کی روشنی میں مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے، قرآن مجید نے شکار کی حلت کا مدار شکار کو زخمی کرنا قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح
مکلبین - (مائتہ ۵۱، ۵۲)

آپ فرمادیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جو تم نے زخمی کرنے والے جانور سے حاصل کی ہیں

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، رسائل مسائل ج ۱ ص ۹۹-۹۵، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ستمبر ۱۹۸۹ء

۲۔ شیخ ابوالقاسم الخونی، توضیح المسائل ص ۳۸۸-۳۸۷، مطبوعہ جامد تعلیمات اسلامی کراچی۔

۳۔ شیخ روح اللہ خمینی متوفی ۱۴۰۹ھ، توضیح المسائل ص ۳۹۹، سائر ماہ تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۴ھ

الجوارح، جارحہ کی جمع ہے اور جارحہ زخمی کرنے والے جانور کو کہتے ہیں اور شکار ہی جانور کا کیا ہوا شکار اسی وقت حلال ہوتا ہے جب وہ شکار کو زخمی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جوارح کے لیے ہوتے شکار کو کھانے کا حکم دیا ہے اور جب مشتق پر حکم لگایا جائے تو مشتق ہونا نافذ اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے اس لیے شکار کے حلال ہونے کی علت اس کو زخمی کرنا ہے اور بندوق کی گولی یا اس کے چھروں سے بھی چونکہ شکار زخمی ہوتا ہے، اس لیے آیت کی تصریح کے مطابق بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور یہ موقوفہ نہیں ہے کیونکہ موقوفہ ہوتا ہے جو چوت سے مرے، اس کو زخم آئے اور نہ اس سے خون بہے۔

احادیث صحیحہ کی روشنی میں بھی بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، امام مسلم حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذا رمیت بالمرعاض فحزق فکله واذا اصابه بعرضه فلا تأکله یلہ

جب تم شکار پر مرعاض چیلو اور مرعاض شکار میں نفوذ کر جائے تو اس کو کھاؤ اور اگر شکار مرعاض کے عرض سے مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

اور بندوق کی گولی اور پھرسے بھی شکار میں نفوذ کر جاتے ہیں اس لیے بندوق سے مارا ہوا شکار جائز ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فان قيل بالرای فهو ان یشقبه یلہ

اگر یہ کہا جائے کہ یہ لفظ حزق (ر) کے ساتھ ہے تو اس کا معنی ہے جانور میں سوراخ کرنا

خلاصہ یہ ہے کہ یہ لفظ "ر" کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے نفوذ کرنا اور بندوق کی گولی شکار میں نفوذ کر جاتی ہے اور اگر یہ لفظ "ر" کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے سوراخ کرنا اور پھارنا اور بندوق کی گولی شکار کو پھاڑ دیتی ہے اور اس میں سوراخ کر دیتی ہے لہذا اس حدیث کے مطابق ہر تقدیر پر بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے جس آیت سے بھی جانور کا خون بہہ جاتے وہ جائز ہے اور نبیجہ اور شکار حلال ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

عن مرافع بن خدیج قال قلت یا رسول اللہ اننا لاقو العدو وعدا و لیست معنا مدی فقال اعجل او ارن ما انهر الدم و ذکر اسم اللہ علیہ فکل لیس السن والظفر وساحد ثک اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشة و اصبنا فہب ایل و غم فند منها بعیر فرماہ

حضرت مرافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگل ہم دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں آپ نے فرمایا جلدی کرنا یا فرمایا اس کو جلدی نہ کرنا (تاکہ وہ ہمیں موت نہ مر جائے) جس چیز کا خون بہایا جائے اور اس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو کھاؤ، مگر دانت اور ہڈی نہ ہوں، دانت کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہڈی ہے اور ناخن مبشیر کی چھری ہے، (اس غزوہ میں)

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳۵، مطبوعہ نور محمد اشع المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۶۰۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

قسان مجید اور احادیث سے بدوق سے مارے ہوئے شکار کا حکم واضح کرنے کے بعد اب ہم فقہاء اخلاف کے اصول اور قواعد کی روشنی میں اس مسئلہ کو واضح کرنا چاہتے ہیں :

شمس اللہ مہر مہر حنفی لکھتے ہیں :

الذکاة عبارة عن تسبيل الدم القاسد النجس وهو نوعان الذبح في المذبح عند القدرة وبالجرح في أي موضع أصابه عند تعدد الذبح والتكليف بحسب الوسم ففي كل موضع يكون الذبح في المذبح مقيداً له لا يثبت الحل إلا به وفي كل موضع تعدد ما يقوم الجرح مقامه له

ذکاة (ذبح) کا معنی ہے فاسد اور نجس خون کو بہانا اور اس کی دو قسمیں ہیں، ذبح اختیاری اور ذبح اضطراری۔ ذبح اختیاری یہ ہے کہ قدرت اور اختیار کے وقت حیوان کے گلے پر پھری پھیرنا اور جب گون پر پھری پھیرنا ممکن نہ ہو تو جانور کے جسم کے کسی حصہ پر بھی زخم ڈال دینا، ذبح اضطراری ہے کیونکہ انسان اپنی قدرت کے اعتبار سے مکلف ہوتا ہے جس صورت میں وہ حیوان کے گلے پر پھری پھیر سکتا ہو تو اس کے گلے پر پھری پھیرے بغیر ذکاة حاصل نہیں ہوگی اور جہاں اس پر قدرت نہ ہو وہاں جانور کے جسم میں کہیں پر بھی زخم ڈالنا اس ذکاة کے قائم مقام ہے۔

لاضحیٰ اور پھرو وغیرہ سے مارے ہوئے شکار کو اسی لیے ناجائز کہا گیا ہے کہ عادتاً لاشیٰ اور پتھر سے اس وقت مارا جاتا ہے جب جانور قریب ہو، اور جب جانور قریب ہو تو اس کے گلے پر پھری پھیر کر ذبح کیا جاسکتا ہے، اس لیے یہاں ذبح اختیاری ہے اضطراری نہیں ہے اور جب جانور دور ہو اور اس کو پکڑ کر اس کے گلے پر پھری پھیرنا قدرت میں نہ ہو مثلاً کسی درخت پر بیٹھا ہو یا اڑ رہا ہو یا بھاگ رہا ہو اور بدوق سے مار کر کے ان جانوروں کا شکار کر لیا جائے اور گولی یا پھر سے لگنے سے وہ جانور زخمی ہو جائے اور ان کے جسم سے خون بہہ جاتے تو ان کا زخمی ہونا اور خون بہنا ذکاة اضطراری ہے اور فقہاء کے اس بیان کو وہ قاعدہ کے مطابق حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

بہر ملکہ مہر مہر حنفی لکھتے ہیں :

عن ابی اہیم رحمہ اللہ اذا خرق المعراض فكل واذا لم يخرق فلا تاكل والمعراض سهم لا نصل له الا ان يكون راسه محذوا وقيل سهم لا ريش له فربما يصيب السهم عرضاً يتدق ولا يخرق وهو مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب بحده فيجرح فكل وما اصاب بعرضه فلا تاكل وقد بينا ان الحل

ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ جب معراض شکار کو پھاڑ دے تو کھال اور جب نہ پھاڑے تو نہ کھاؤ، معراض اس تیر کو کہتے ہیں جس کا پیکان نہ ہو تاکہ یہ کہ اس کا سر اوجھا دالا ہو، ایک قول یہ ہے کہ وہ بغیر پیر کا تیر ہے، بسا اوقات بغیر معراض کی جانب سے گلتا ہے اور شکار کو پھاڑتا نہیں، توڑ دیتا ہے، اسی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ اگر شکار تیر کی دھارت مرے اور زخمی ہو تو کھال اور اگر تیر کے عرض سے مرے تو مت کھاؤ اور ہم یہ بیان کر چکے

باعتبار تسبیل الدم والنحس وذلك
يحصل اذا خرق ولا يحصل اذا دق
وله يخرق فان ذلك في معنى الموقوذة
وهو حرام بالنص - طه

میں کہ علت کا مدار نجس خون کے بہنے پر ہے اور یہ اس وقت ہو
گا جب معزاف شکار کو پھاڑ دے اور اگر شکار کو پھاڑے بغیر
ٹوڑ دے تو خون نہ بہے گا مثلاً اس کی طرف سے بڑی یا ٹانگ
ٹوٹ جائے اور یہ حکم موقوفہ ہے اور یہ نفس قطعی سے
حرام ہے۔

علامہ بخاری کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ موقوفہ وہ جانور ہے جو کسی بیماری اور زہنی چیز سے ٹوٹ جائے (یعنی اس کی بڑی ٹوٹ
جائے) اس کے جسم میں زخم آئے اور نہ خون بہے اور اگر کوئی آلہ چاڑھ کے جسم کو پھاڑ دے اور اس کا خون بہائے تو یہ حلال ہے اور بدوق
سے مارا ہوا شکار ایسا نہیں ہوتا کہ اس میں زخم آئے نہ خون بہے اس لیے وہ موقوفہ نہیں ہے بلکہ بدوق کی گولی اس کے جسم کو پھاڑ دیتی
ہے اس کے جسم میں سوراخ ہو جاتا ہے بسا اوقات گولی آکر پار ہو جاتی ہے اس کے جسم میں زخم آتا ہے اور خون بہتا ہے زیادہ ہے کہ
ذکوۃ الصفاۃ میں پورے جسم سے خون بہنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ کتے کے مارے ہوئے شکار کے جسم سے بسا اوقات سارا
خون نہیں بہتا اس لیے بدوق سے مارا ہوا شکار حلال اور طیب ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

الحمد لله على آسانه قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے
میں نے اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ اس زمانہ میں بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ بدوق سے مارا ہوا شکار موقوفہ ہونے
کا بناء پر حرام ہے، ظاہر ہے کہ ان علماء نے نیک نیتی سے یہ فتویٰ دیا ہے لیکن یہ علماء اس مسئلہ میں زیادہ گہرائی اور گیرائی میں نہیں گئے
اور ان کو اس مسئلہ میں اجتہادی خطا لاحق ہوئی، آج کل بدوق سے شکار عام ہو گیا ہے اور کثرت لوگ اس میں مبتلا ہیں اور اگر گولی یا
چھرہ لگنے سے جانور مر جائے تو اس کو اس فتویٰ کی بناء پر میزدار اور حرام قرار دیا جاتا ہے، جب کہ قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کی
تصریحات کے مطابق یہ حلال اور طیب ہے، اور اجتہادی مسائل میں میرا ذہن یہ ہے کہ امت مسلمہ کے لیے آسان اور سہل احکام بیان کیے
جائیں اور قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کے اصول اور قواعد سے امت مسلمہ کے لیے زیادہ سے زیادہ سہل اور آسانی کو حاصل
کیا جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: آسانی کرو اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالو، شرح صحیح مسلم میں میرا یہی اسلوب رہا ہے کہ
اجتہادی مسائل میں قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کے قواعد میں مسلمانوں کے عمل کے لیے مجھے جہاں بھی کوئی سہل اور آسانی کی دلیل اور سہل علی میں
نے اس کو اختیار کر لیا اور امت کی دشواری اور عہد کی راہ کو ترک کر دیا اور میں نے جب بھی کسی مسئلہ کی تحقیق کے لیے قلم اٹایا تو قرآن مجید، سنت
اور فقہاء اسلام کی تصریحات کو مقدم رکھا ہے اور مشکل پسند اور فقہاء عسکر کے اقوال کو ترک کر دیا۔

پھر حال میں نے دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ کو بھی نیک نیتی، اخلاص اور لہیت سے کھا ہے اگر یہ حق اور صواب ہے تو اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میرے مطالبہ کا نقص اور میری فہم کی کمی ہے
اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں، واخود دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد
سید المرسلین خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجه وذریاتہ واولیاء امتہ وعلماہ وملتہ اجمعین۔

اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم | اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۶۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں میں مت کھاؤ اور اگر اور برتن نہ مل سکیں تو ان کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرو، علامہ نووی اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

سنن ابو داؤد میں یہ روایت اس طرح ہے کہ ہم اہل کتاب کے پڑوس میں رہتے ہیں وہ اپنی دیکھیوں میں خنزیر کا گوشت پکاتے ہیں اور اپنے برتنوں میں شراب پیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کو دوسرے برتن مل جائیں تو کھانے پینے کے لیے ان کو استعمال کرو، اور اگر تم کو دوسرے برتن نہ ملیں تو پانی سے دھونے کے بعد ان کو کھانے پینے کے لیے استعمال کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دوسرے برتن مل جائیں تو کھانے کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا بھی ممنوع اور مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جن برتنوں میں نجاست ڈالنا کفار کی عادت ہو اس کو استعمال کرنے سے مسلمانوں کو گھن آتی ہے جیسے اگلا دن کو دھو کر اسے کھانے پینے کے لیے استعمال کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے۔ ۱۷

اس حدیث میں اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کے طریقہ کا بیان ہے۔ دیگر کفار اور بت پرستوں کا بیان نہیں ہے، امام بخاری نے مجوسوں کے برتنوں کو بھی اہل کتاب کے برتنوں پر نیاں کیا ہے اس لیے آئینہ المجوس مجوسیوں کے برتن کا عنوان قائم کر کے حضرت ابو ثعلبہ کی مذکور الحدیث بیان کی ہے، علامہ ابن الدین عینی حنفی اس حدیث کی مخرج میں لکھتے ہیں:

اہل کتاب اور مجوسوں (پرسوں) دونوں کے برتنوں کا حکم واحد ہے کیونکہ دونوں نجاست سے نہیں بچتے، ۱۸ امام یہ برتن دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں، کیونکہ امام بخاری نے حضرت مسلم بن اکرم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فتح خیبر کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے قبیلوں میں کیا پکایا ہے؟ صحابہ نے کہا پالتو گھوڑوں کا گوشت، آپ نے فرمایا جو کچھ دیکھیں میں ہے اس کو گوارا دو اور دیکھیں توڑ دو۔ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا جو کچھ دیکھیں میں ہے گرا دیتے ہیں اور دیکھیں دھو لیتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھیک ہے!

امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب گدھے کے کچے ہونے والی دیکھیاں دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں تو دوسری نجاست سے آلودہ دیکھیاں بھی دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں۔ ۱۹

بَابُ تَحْرِيمِ اَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّيِّئَةِ وَكُلِّ ذِي غَلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ
پکلیوں والے درندوں اور پنچوں سے شکار کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت

۴۸۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْيَى بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ اسْتَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخَرَانِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کھلی دلوک داروانت والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا ہے، اسحاق اور ابن ابی عمر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زمہری

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مترقی ۴/۷۷، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد رصاع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی مترقی ۵/۸۵، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

نے بیان کیا کہ ملک شام میں آئے تک ہم نے اس حدیث کو نہیں سنا

الرَّهْرِي عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْبَلِ كُلِّ ذِي نَابٍ
ثَابٍ مِنَ السَّبْعِ نَادٍ اسْحَبْ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ فِي
حَدِيثِهِمَا قَالَ الرَّهْرِي وَلَمْ نَسْمَعْ بِهَذَا
حَتَّى قَدِمْنَا الشَّامَ -

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہر کچلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا
ہے، ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم نے حجاز میں اپنے علماء سے
یہ حدیث نہیں سنی تھی کہ شام کے فقہاء میں سے ابو ادریس نے
مجھ سے یہ حدیث بیان کی۔

۲۸۴۴ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ الْعَوَلَدِيِّ أَنَّهُ سَمِعَهُ
أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَثْعَمِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْبَلِ كُلِّ ذِي نَابٍ
مِنَ السَّبْعِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَلَمْ نَسْمَعْ ذَلِكَ
مِنْ عِلْمَاءِنَا بِالْحِجَازِ حَتَّى حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسٍ
وَكَانَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الشَّامِ -

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہر کچلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا ہے

۲۸۴۵ - وَحَدَّثَنِي هُرَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ وَرِيعُنِي ابْنُ
الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ
الْعَوَلَدِيِّ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَثْعَمِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْبَلِ كُلِّ ذِي نَابٍ
مِنَ السَّبْعِ -

امام مسلم نے اسی حدیث کی چار سندیں ذکر کیں سب نے
کھانے کا ذکر کیا ہے مگر صالح اور یوسف کی روایت میں یہ ہے کہ
اُکب نے ہر کچلی والے درندے سے منع فرمایا ہے۔

۲۸۴۶ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَأَبْنُ أَبِي وَهْبٍ
وَعُمَرُ وَابْنُ الْحَارِثِ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدَ وَغَيْرُهُمْ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ
حَدَّثَنَا الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ
كُلُّهُمْ عَنِ الرَّهْرِي بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ
يُونُسَ وَعَنْهُمْ ذَكَرَ الْأَكْبَلُ إِلَّا صَالِحًا

وَيُوسُفَ فَإِنَّ حَدِيثَهُمَا نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ -

۳۸۷۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عُبَيْدَةَ ابْنِ سُنَيَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَاحْكُمْهُ حَرَامٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کچلیوں والے درندے کو کھانا حرام ہے۔

۳۸۷۸ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۳۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور تاغزوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

۳۸۸۰ - وَحَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۳۸۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ وَأَبُو يَهُوَى عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور تاغزوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

۳۸۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ أَخْبَرَنَا عَنْ مَيْمُونِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى مَرُوحًا تَقِي
 أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
 أَبِي بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِبِشَلٍ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء شافعیہ
 کا نظریہ

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں :

امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد، داؤد و ظاہری اور جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ تمام کچلیوں والے درندے اور
 ناخنوں والے پرندے حرام ہیں، اور ان احادیث میں جمہور کی دلیل ہے، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ کچلیوں والے درندوں
 سے مراد وہ درندے ہیں جو دانتوں سے شکار کرتے ہیں، امام مالک کے نزدیک ان درندوں اور پرندوں کا کھانا مکروہ ہے حرام
 نہیں ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء مالکیہ
 کا نظریہ

علامہ مستوفی مالکی لکھتے ہیں :

امام مالک کے نزدیک درندوں سے مراد وہ جانور ہیں جو چیرتے پھاڑتے ہوں اور گوشت کھاتے ہوں، امام مالک اور
 امام شافعی نے بلی، جنگلی چوہا، گدہ اور قنفذ (بلی کے برابر ایک خاردار جانور) کو کھانے کی اجازت دی ہے، اگرچہ یہ بھی کچلیوں والے جانور
 ہیں، کیونکہ یہ درندے نہیں ہیں اور حسن لے مامی کے کھانے کو بھی جائز کہا ہے اور ابن حبیب نے کہا ہے کہ چوہا کھانا مکروہ تفسیر بھی
 علامہ مائذری مالکی نے کہا ہے کہ یہ حدیث کچلیوں سے شکار کرنے والے پرندوں کی تحریم میں نص صریح ہے، امام شافعی
 اور امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے اور اس مسئلہ میں ہمارے دو قول ہیں، تحریم اور کراہت، ہمارے فقہاء نے ان جانوروں
 کی کراہت پر قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے :

آپ ان سے کیسے کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے

قل لا اجد فی ما اوحی الی محرماً علی طاعم

یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا
اولحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل
لخیر الله به۔ (الغام: ۱۲۵/۶)

اس میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو کسی کھانے والے پر حرام ہو
ما سوا ان چیزوں کے: مردار، بہایا ہوا خون، سوڑا گوشت،
یا فاسق ہو جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔

اس آیت کے مستثنیات میں درندوں کا ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس دلیل پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی
تھی اس وقت تحریم کے نازل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی تحریم نازل نہ ہوئی ہو، جب کہ احکام دن بدن نازل ہوتے
رہتے تھے، اور اس حدیث میں بھی انہی احکام کا بیان کیا گیا ہے کیونکہ یہ آیت یہی ہے اور یہ حدیث مدنی ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء
احناف کا نظریہ

علامہ ابوالحسن المرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پھاڑنے والے درندے اور پرندے مراد ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ہر دانت اور ناخن والا درندہ اور پرندہ حرام
ہے، سب سے زیادہ پھاڑنے والا درندہ یا پرندہ سے مراد ہر وہ جانور ہے جو جھپٹتا ہو، لوٹ مار کرتا ہو، عادتہ زخمی کرتا ہو، مارتا ہو اور
زیادتی کرتا ہو، ان جانوروں کو بنی آدم کی کرامت کی وجہ سے حرام کیا گیا ہے، کیونکہ ان جانوروں کا گوشت کھانے سے انسان میں
ان جانوروں کے اوصاف پیدا ہو جائے گا حدیث ہے، ان جانوروں میں بچہ اور لومڑی بھی داخل ہیں (کیونکہ یہ بھی دانتوں سے چیرتی
پھاڑتی ہیں) اور یہ حدیث امام شافعی (اسی طرح امام مالک) کے خلاف حجت ہے، کیونکہ وہ لومڑی اور گدہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور امام حنفی
بھی کچلیوں والا جانور ہے اس لیے مکروہ ہے اور جنگلی چوہا اور میوہ جنگلی درندوں میں سے ہے، اور گدہ اور بنات (گدہ کی طرح
ایک پرندہ) مکروہ ہیں کیونکہ وہ مردار کھاتے ہیں، اور کھیتوں کے کتے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ دانہ کھاتا ہے
اور مردار نہیں کھاتا اور وہ پھاڑنے والے درندوں میں سے نہیں ہے، وہ سیاہ و سفید کو اجمردار کھاتا ہے حرام ہے، امام ابوحنیفہ
نے فرمایا کہ عقول کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ دانہ اور گندگی کو ملا کر کھاتا ہے۔ اس لیے مرغی کے مشابہ ہے، اور
امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ زیادہ مردار کھاتا ہے۔

حشرات الارض اور بکوع وغیرہ کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

بکوع دانتوں سے چیرنے اور پھاڑنے والا جانور ہے، اور گدہ کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، یہ حدیث امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ وہ گدہ کو حلال کہتے ہیں، اور
بہرہ موذی جانوروں سے ہے اور کچھوا خبیث کیرے مکوڑوں میں سے ہے، حشرات الارض کی تحریم کو گدہ پر قیاس کیا گیا ہے،
پالنگہ ہوں اور چھروں کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ رشتانی ابی ناکی متوفی ۸۳۸ھ اکمال اکمال المعلم ج ۵ ص ۲۴۵، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
لے۔ کھیتوں کے کتے کی تعریف اور شناخت کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث صفحہ ۳۵۱ کا مطالعہ کریں۔

اسلم نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن منہ اور پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ ہے، امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو یوسف،

امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی اجازت دی، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ كَبُوهَا
وَذِينَتُهُ (نحل: ۸/۱۶)

اللہ تعالیٰ نے تمہاری سواری اور سجاوٹ کے

لیے گھوڑے، خیر گدھے پیدا کیے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے پیدا کرنے کو اپنا احسان قرار دیا ہے اور کسی چیز کو کھانا سب سے بڑا نفع ہے اور حکیم سے یہ منظور نہیں ہے کہ وہ اعلیٰ چیز کے احسان کو چھوڑ کر ادنیٰ چیز کے احسان کو ذکر کرے، سو اگر ان جانوروں کو کھانا جائز ہو تا تو اللہ تعالیٰ فرماتا کہ ہم نے ان جانوروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا کیا ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ گھوڑوں سے دشمنی کو ڈرایا جاتا ہے اس لیے برہنہ احترام ان کا کھانا مکروہ ہے، اور یہی وجہ ہے کہ مال قیمت میں سے گھوڑے کا حصہ بھی دیا جاتا ہے، نیز اگر گھوڑوں کے کھانے کو مباح کر دیا جائے تو جہاد کے آلات کم ہو جائیں گے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منافی ہے، حضرت خالد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے گوشت کے کھانے سے منع فرمایا تھا لیکن حضرت جابر کی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت خالد جنگ خیر کے بعد اسلام لائے تھے۔ — سیدی غفرلہ! اور جب قتادہ رضی اللہ عنہ کو ترجیح دی باقی ہے اس لیے حضرت خالد کی روایت راجح ہے، ایک قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور گھوڑوں کے دودھ میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ان کا دودھ پیئے سے آلات جہاد میں کوئی کمی نہیں آتی۔ آج کل جو مکہ بنیاد میں گھوڑوں کی ضرورت نہیں پڑتی اس لیے اب کراہت کی وجہ اٹھ گئی۔ — سیدی غفرلہ!

خو گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ہوا خمر گوشت ہدیہ کیا گیا، آپ نے اس کو خود بھی کھایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس سے کھانے کا حکم دیا نیز خمر گوشت درندوں میں سے ہے نہ مردار غرر ہے اس لیے وہ سرن کے مشابہ ہے۔

پانی کے جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | پانی کے جانوروں میں سے صرف مچھلی کا کھانا جائز ہے امام مالک اور اہل علم کی ایک جماعت نے کہا کہ سمندر کے تمام جانوروں کو کھانا مطلقاً

جائز ہے، اور بعض فقہاء نے غنیمت پر کتے اور انسان کا استثناء کیا، امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام جانوروں کو مطلقاً حلال کہا ہے ان جانوروں کے کھانے اور ان کی بیج میں ایک جیسا اختلاف ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خیر کسی استثناء کے فرمایا: اَحْلٰى لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ۔ ”تمہارے لیے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے سمندر کے متعلق فرمایا: هُوَ الطَّيْمُورُ مَاؤُهُ وَالْحَلْ مَيْتَتُهُ۔ ”سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے“ نیز سمندری جانوروں میں مچھلی نہیں ہوتا کیونکہ خون والا جانور پانی میں نہیں رہتا، اور حرام کرنے والا خون ہے لہذا یہ جانور مچھلی کے

مشابہ ہو گئے، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: **وَيَحْرُمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَاثَاتُ** ”نبی تم پر خبیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں“ اور مچھلی کے سوا باقی جانور خبیث ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دوا سے منع فرمایا ہے جس میں سینڈک ڈالابلے اور آپ نے کیگڑے کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، اور احل لکھ صید البحر میں شکار کرنے کی اجازت دی ہے اور شکار حرام چیزوں کا بھی کیا جاتا ہے اور حدیث میں جو ہے کہ سمندر کا مردار حلال ہے اس مردار سے مراد مچھلی ہے اور وہ حلال ہے اور تمام مرداروں سے مستثنیٰ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال کیے گئے وہ دو مردار مچھلی اور مڈی ہیں اور دو خون جگر اور تلی ہیں۔ جو مچھلی اپنی طبیعت سے مردار کی پانی کی سطح پر ابلے اس کو کھانا مکروہ ہے اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ نے فرمایا سمندر کا مردار حلال ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رعایت کیا کہ جو مچھلی پانی کے زمین میں جذب ہونے سے مر جلتی ہے اس کو کھاؤ، اور جس چیز کو پانی باہر پھینک دے اس کو کھاؤ اور جو مردار سطح آب پر اُبھر آئے اس کو مت کھاؤ اور صحابہ کی ایک جماعت سے بھی اسی طرح مردی ہے۔

سیاہ مچھلی، مار ماہی (سانپ کی شکل کی مچھلی) اور مچھلی کی تمام اقسام اور مڈی کو بغیر ذبح کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک نے کہا کہ مڈی حلال نہیں ہے الا یہ کہ مڈی پکڑنے والا اس کا سر کاٹ کر اس کو بھون لے کیونکہ وہ خشکی کا شکار ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کو قتل کرنے سے عذر پر فدیہ لازم آتا ہے، ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم نے ابھی بیان کیا ہے، اور مچھلی کے متعلق ہمارا مسلک یہ ہے کہ جو مچھلی کسی آفت سے مر جائے وہ حلال ہے اور جو مچھلی طبیعتاً موت سے مرے وہ حرام ہے۔

جھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے

ہمارے مذہب میں مچھلی کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں تو جن بعض کے خیال میں جھینگا مچھلی کا قسم سے نہیں۔ ان کے نزدیک حرام ہوا ہی چاہیے، مگر فقیر نے کتب سنت و کتب طب و کتب علم حیوان میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ مچھلی ہے، قاموس میں ہے الاربیان بالکسر سمک کالدود و صراح و تاج المروس میں ہے الاربیان بیض من السمک کالدود و بیض بالسرقة صراح میں ہے نوع ازماہی تنہی الارب میں ہے اربیان نوعی ازماہی ست کہ ازماہندی جھینگا سے گویند مخزن میں ہے اور بیان و بیان نیز آمدہ بفارسی ماہی رو بیان و ماہی میک و بہندی جھینگا مچھلی نامند، تحفۃ المؤمنین میں ہے بفارسی ماہی رو بیان نامند، تذکرہ داؤد انطاکی میں ہے رو بیان اسم مغرب من السمک یکنی ہجر اعراق و انعام احمد کثیر الارجل نحو السلطان مکہ اکثر لحمًا، حیاء النجوان الکبریٰ میں ہے: الرو بیان جو سمک صغیر جدا احمر، تو اس تقدیر پر حسب اطلاق متون و تصریح معراج الدربہ مطلقاً حلال ہونا چاہیے کہ متون میں جسے انواع سمک حلال ہونے کی تصریح ہے اور معراج میں صاف فرمایا کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں جن کا پیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آلائش نکالے بھون لیتے ہیں، امام شافعی کے سوا سب ائمہ کے نزدیک حلال ہیں، رد المحتار میں ہے: ولو وجدت سمکة فی حوصلة طائر توکل وعند الشافعی لا توکل لانه کالرجیع ورجیع الطائر عندہ نجس وقلنا انما یعتبر رجیعاً اذا تغیر و فی السمک الصغار التي تغیر من غیر ان یشق جوفہ فقال اصحابہ لا یحل الا لان رجیع نجس وعندنا ما اثر الامۃ یحل مگر فقیر نے جو اہر غلطی میں تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں مکروہ تحریمی ہیں اور یہ کہ یہی صحیح تر ہے حیث قال السمک الصغار کلہا مکروہۃ کراہۃ التحویع و الاصل جھینگے کی صورت مام مچھلیوں سے بالکل جدا اور کچے وغیرہ کیڑوں سے بہت مشابہ

ہے اور لفظ ماہی غیر ملس سمک پر بھی بولا جاتا ہے، جیسے ماہی مستقر حالانکہ وہ ناکہ کا بچہ ہے کہ سوا اعلیٰ نیل پر خوشگی میں پیدا ہوتا ہے، اور ماہی سے ائمہ سے علت و بیان میں کوئی نقص معلوم نہیں اور ٹھیلی بھی ہے تو یہاں کے جھینگے ایسے ہی چھوٹے ہیں جن پر جو اہل اخلاط کی وہ تصحیح وارد ہوگی ہر حال ایسے شبہ و اختلاف سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہے۔

جھینگے کی بحث میں حرف آخر اعلیٰ حضرت کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جھینگہ چھوٹی ٹھیلی ہے اور ہر چند کہ تمام ائمہ اور فقہاء کے نزدیک چھوٹی ٹھیلی کا کھانا بلا کرامت ہائز ہے لیکن چونکہ صاحب جو اہل اخلاط نے چھوٹی ٹھیلی کھانے کو مکروہ تحریمی کہا ہے اس لیے اس کا نہ کھانا اولیٰ اور افضل ہے۔ گویا اعلیٰ حضرت کے نزدیک جھینگہ کھانا خلاف اولیٰ ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب جھینگہ چھوٹا ہو، اور واضح ہے کہ جھینگہ چھوٹی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑے جھینگے میں خلاف اولیٰ کی وجہ بھی نہیں پائی جاتی کیونکہ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ جھینگہ ٹھیلی ہے۔

علامہ سید زبیدی کہتے ہیں:

الادبیان بالکسر السمک

نورس معلوف کہتے ہیں:

الادبیان: جھینگہ ٹھیلی ہے۔

علامہ دبیری کہتے ہیں:

الرویان هو سمک صغیر جدا الجرج

رویان (جھینگہ) سرخ رنگ کی بہت چھوٹی

ٹھیلی ہے۔

بہر حال اہل لغت اور علم الحيوانات کے ماہرین کی تصریح کے مطابق جھینگہ ٹھیلی ہے اور فقہاء اخلاف کے نزدیک ٹھیلی کی تمام اقسام بلا کرامت ہائز ہیں اور باقی مکاتب فقہ میں بھی جھینگہ حلال ہے اور اعلیٰ حضرت کے نزدیک چھوٹے جھینگے کا کھانا خلاف اولیٰ ہے اور بڑے جھینگے کے کھانے میں کسی قسم کی کوئی کرامت نہیں ہے۔

سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت

حضرت جابر بنی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حضرت ابو عبیدہ کے زیرِ کمان کفار قریش کے قافلے کے خلاف بھیجا، اور کھجوروں کی ایک بوری ہمیں بطور

بَابُ إِبَاحَةِ مَيْتَةِ الْبَحْرِ

۴۸۸۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَوَى عَنْ أَبِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيسَةَ عَنْ أَبِي

۱۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ احکام شریعت ص ۲-۱، مطبوعہ برقی پریس مراد آباد

۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الفروس ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية ۱۳۰۶ھ

۳۔ نورس معلوف الیسوی، المنجد (مترجم) ص ۵۲

۴۔ علامہ محمد بن موسیٰ دبیری متوفی ۸۰۸ھ، جہزۃ الجنان الکبریٰ ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أَبَا عُبَيْدَةَ تَتَلَّقُنَا غَيْرَ الْفَرِيشِ وَنَرُدُّكَ جَارِبًا مِنْ تَمْرِ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِينَا تَمْرَةً تَمْرَةً قَالَ فَقُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِهَا قَالَ نَمَضُّهَا كَمَا يَمَضُّ الصَّبِيُّ ثُمَّ نَشْرِبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ فَتَكْفِينَا يَوْمَنَا إِلَى اللَّيْلِ وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِيَّتِنَا الْحَبِطَ ثُمَّ نَبْلُهُ بِالْمَاءِ فَنَأْكُلُهُ قَالَ وَأَنْطَلَقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَرَفَعْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ كَهَيْئَةِ الْكُتَيْبِ الصَّخْرِ فَاتَيْنَاهُ فَإِذَا هِيَ دَابَّةٌ تُدْعَى الْعَنْبَرُ قَالَ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَنِيَّةٌ ثُمَّ قَالَ لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اضْطَرَرَّ مِنْكُمْ فَمَكُوا قَالَ فَأَقَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثُ مِائَةٍ حَتَّى سَمِعْنَا قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْنَا تَغْتَرِفُ مِنْ وَثْبٍ عَلَيْهِمْ بِالْقِلَالِ النَّهْمِ وَنَقَطَطُ مِنْهُ الْفِدْرُ كَالثَّوْبِ أَوْ كَقَدْرِ الثَّوْبِ فَلَقَدْ أَخَذَ مِنَّا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَأَقْعَدَهُمْ فِي وَثْبٍ عَلَيْهِمْ وَأَخَذَ صِنْعًا مِنْ أَصْلَابِهِمْ فَأَقَامَهَا ثُمَّ رَأَى حَلَّ أَعْظَمَ بَعِيرٍ مَعَنَا فَمَرَّ مِنْ تَحْتِهَا وَتَرَدَّدْنَا مِنْ لَحْمِهِ وَشَابِقِ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كُنَّا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هُوَ رِزْقِي أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ فَتُطْعَمُونَا قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ -

۴۸۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

زاد راہ عنایت فرمائی، اس کے علاوہ آپ کو اور کوئی چیز نہیں ملی، حضرت ابو عبیدہ ہر روز ہمیں ایک ایک کھجور دیا کرتے تھے (راوی کہتے ہیں) میں نے پوچھا تم ایک کھجور پر کس طرح گزارہ کرتے تھے، حضرت جابر نے کہا ہم اس کھجور کو بچہ کی طرح چوستے تھے، پھر اس کے اوپر پانی پیتے تھے، وہ کھجور ہمیں رات تک کافی ہوتی تھی، اور ہم لاکھٹیوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے پھر ان کو پانی میں گھس کر کھا لیتے تھے، ایک دن ہم حاملہ سہلہ پر گئے وہاں کنارے پر ایک بڑے ٹیلے کی مانند کوئی چیز پڑی ہوئی تھی، ہم اس کے پاس گئے دیکھا تو وہ ایک جانور ہے جس کو عنبر کہا جاتا تھا، حضرت ابو عبیدہ نے کہا یہ مردار ہے پھر کہا نہیں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نانڈے ہیں اور اللہ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت اضطرار میں ہو سو اس کو کھاؤ، ہم لوگ تین سو تھے اور وہاں ایک ماہ بٹھرائے اور اس کو کھا کھا کر ہم بھر گئے تھے مجھے یاد ہے کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ٹھیلے سے مشکوں سے بھی بھر کر اس جانور سے چربی نکالی تھی، اور اس میں سے بیل کے برابر گوشت کے ٹکڑے کاٹتے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لے کر اس کی آنکھ کے ٹھیلے میں بیٹھادیے اور اس کی ایک پسلی کو کھڑا کیا اور سب سے بڑے اونٹ کی پیٹھ پر کجاوہ کس کر اس کے نیچے سے گزار لیا، اور اس کے گوشت کو ابال کر ہم نے زاد راہ تیار کر لیا، مدینہ پہنچنے کے بعد ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا یہ ایک رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے محکم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اس کے گوشت میں سے کچھ ہے؟ اگر ہے تو ہمیں کھلاؤ، حضرت جابر کہتے ہیں پھر ہم نے اس میں سے کچھ گوشت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا اور آپ نے اس کو تناول فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو سواروں کے ساتھ ہمیں بھیجا اور ہم اسے امیر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح تھے، ہم قریش کے قافلہ

ثَلَاثَ مِائَةٍ رَاكِبٍ وَأَمِيرُونَا أَبُو عُبَيْدَةَ كَذَبُ الْجَوَارِحِ
كَرِصُدُ عِيَاثِ قَرِيْشٍ فَأَقْبَنَا بِالسَّاحِلِ نِصْفَ
شَهْرٍ فَأَصَابَنَا جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلْنَا الْخَبِيطَ
فَسَيَّ جَيْشَ الْخَبِيطِ فَأَلْفَى لَنَا الْبَحْرُ دَابَّةٌ يُقَالُ
لَهَا الْعَنْبَرُ فَأَكَلْنَا مِنْهَا نِصْفَ شَهْرٍ وَادَّهَنَّا
مِنْ وَدَكِهَا حَتَّى تَابَتْ أَجْسَامُنَا قَالَ فَأَخَذَ
أَبُو عُبَيْدَةَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِمِ فَنَصَبَهُ ثُمَّ
نَظَرَ إِلَى أَطْوَلِ رَجُلٍ فِي الْجَيْشِ وَأَطْوَلِ جَمَلٍ
فَحَمَلَهُ عَلَيْهِ فَمَرَّ تَحْتَهُ قَالَ وَجَلَسَ فِي حُجَّاجِ
عَيْنِهِمْ تَفَرُّكًا قَالَ وَأَخْرَجْنَا مِنْ وَقَبِ عَيْنِهِمْ كَذًا
وَكَذًا قُلَّةً وَكَذًا قَالَ وَكَانَ مَعَنَا حِرَابٌ مِنْ
تَمْرٍ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِي كُلَّ رَجُلٍ مِنْ قَبْضَةً
قَبْضَةً ثُمَّ بَعَطْنَا تَمْرًا تَمْرًا فَلَمَّا فَنِيَ
وَجَدْنَا فَقْدَهُ

کی گھات میں تھے، ہم نصف ماہ تک ساحل سمندر پر صیہ رہے
ہم کو شدید بھوک کا سامنا تھا، حتیٰ کہ ہم نے درختوں کے پتے کھائے
اور اسی لشکر کا نام ہی "پتوں کا لشکر" پڑ گیا، سمندر نے ہم سے
ایسے ایک جانور نکال کر پھینکا جس کو عنبر کہتے تھے، ہم نصف ماہ
تک اس کو کھانے رہے اور بدن پر اس کا تیل لگاتے رہے
یہاں تک کہ ہم خوب فرج ہو گئے، حضرت ابو عبیدہ نے اس کی ایک
پسلی نصب کی اور لشکر کے سب سے طویل آدمی کو سب سے اونچے
اونٹ پر سوار کیا تو وہ اونٹ اس پسلی کے نیچے سے گزر گیا اور
اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں کئی آدمی بیٹھ گئے، حضرت جابر کہتے ہیں
کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں سے اتنے اتنے گھڑے چربا
نکالی، ہمارے ساتھ کھجوروں کی ایک بوری تھی، حضرت ابو عبیدہ
پہلے ہر شخص کو ایک ایک مٹھی کھجور دیتے تھے، پھر ایک ایک
کھجور دینے لگے اور جب کھجور ملنا بند ہو گئی تو ہم نے جان بیکار
اب کھجوریں ختم ہو گئیں۔

۳۸۸۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا سُقْيَانٌ قَالَ سَمِعَ عُمَرُ وَجَابِرًا يَقُولُ فِي
جَيْشِ الْخَبِيطِ أَنَّ رَجُلًا نَحَرًا ثَلَاثَ حَرَائِرَ ثُمَّ
ثَلَاثًا ثُمَّ ثَلَاثًا ثُمَّ تَهَاةَ أَبُو عُبَيْدَةَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ "پتوں کے
لشکر" میں ایک دن ایک شخص نے تین اونٹ ذبح کیے، پھر تین
ذبح کیے، پھر تین ذبح کیے، اس کے بعد حضرت ابو عبیدہ نے
اس کو سزا کر دیا۔

۳۸۸۶۔ وَحَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ) عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدَخُنْ ثَلَاثَ مِائَةٍ نَحْمِلُ أَرْوَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا
۳۸۸۷۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ
أَبِي نُعَيْمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روانہ کیا اس وقت ہم تین سو تھے، ہم اپنے
اپنے زاد راہ کو اپنے کندھوں پر اٹھاتے ہوئے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو کا ایک لشکر بھیجا اور حضرت
ابو عبیدہ بن جراح کو اس کا امیر بنایا، جب ان کا زاد راہ ختم ہو گیا تو
حضرت ابو عبیدہ نے سب کے زاد راہ جمع کیے اور ہم کو کھجوریں کھاتے تھے اور آخر میں

ہر روز ایک ایک کھجور دیتے تھے۔

سَرِيَّةٌ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ أَبَا عُبَيْدَةَ
بَنَ الْجَدَارِ فَقَتَلَ زَادَهُمْ فَجَمَعَ أَبُو عُبَيْدَةَ
زَادَهُمْ فِي مِرْدٍ فَكَانَ يَقْوُتُنَا حَتَّى كَانَ
يُصِيبُنَا كُلَّ يَوْمٍ كَمْرَةً.

۴۸۸۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ (يَعْنِي ابْنَ كَثِيرٍ) قَالَ سَمِعْتُ
وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَرِيَّةً أَنَا فِيهِمْ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ وَسَاقُوا جَمِيعًا
بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ كُنْحُو حَدِيثِ عُمَرَ وَبْنِ دِينَارٍ
وَأَبِي الزُّبَيْرِ عَيْرَاتٍ فِي حَدِيثِ وَهْبِ بْنِ
كَيْسَانَ فَأَكَلَ مِنْهَا الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ
لَيْلَةً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے کنارے ایک لشکر روانہ فرمایا۔
میں بھی اس لشکر میں تھا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ
وہب بن کیسان کی روایت میں ہے کہ لشکر نے اٹھارہ دن تک
اس (مچھلی) کا گوشت کھایا۔

۴۸۸۹- وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
أَبُو الْكَثْمِ الْقَزَّازُ كَلَاهُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْثًا إِلَى أَرْضِ جَهْمِيَّةٍ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ
رَجُلًا وَسَاقَ الْحَدِيثُ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل (۱) علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس لشکر کو حبيب آئمہ ہجری میں روانہ فرمایا تھا۔ ۱۵

(۲) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ صحابہ کرام دنیا سے بے رغبتی رکھتے تھے اور دنیا سے بہت کم فائدہ اٹھاتے
تھے، اور سخت کوشی اور محنت پر صبر کرتے تھے اور ہر حال میں جہاد کے لیے تیار رہتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں دشمنان اسلام کے قافلوں کی گھات میں رہنے اور بطور غنیمت ان کا مال لوٹنے کا ثبوت ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے تمام لشکریوں کے زاد راہ کو جمع کیا، یہ نفل اہل لشکر کی رضا مندی پر محمول ہے

تاکر سب کا مال اکٹھا ہونے پر برکت حاصل ہو، اشتری اسی طرح کیا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تعریف کرتے تھے۔ ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر کچھ لوگ مل کر سفر کریں تو ان کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے کھانوں کو جمع کر لیں اور مل کر کھائیں۔

(۵)۔ پہلے حضرت ابو عبیدہ نے اس مچھلی کو سر وار کھا اور انھوں نے اپنے اجتہاد سے یہ سمجھا کہ مردار حرام ہے پھر ان کا اجتہاد منقیر ہوا کہ ہم لوگ حالت اضطرار میں ہیں اور حالت اضطرار میں سر وار کھانا جائز ہے، بعد میں اپنے فتویٰ کی تصدیق کے لیے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی قیاس اور اجتہاد جائز اور معمول تھا جیسا کہ آپ کے وصال کے بعد اجتہاد جائز اور معمول ہے، یہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عباہ سے یہ فرمایا کہ اگر تمہارے پاس اس میں سے کچھ گوشت ہے تو ہمیں کھلاؤ، اس میں تین چیزوں کی تعلیم مقصود تھی۔ (۱) مفتی کے لیے مستحسن ہے کہ وہ اپنے فتویٰ پر خود عمل کر کے دکھائے تاکہ مستفتی کو تسلی ہو۔ (ب) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مچھلی کے گوشت کو کھا کر یہ تعلیم دی کہ اگر سمندر کسی مری ہوئی مچھلی کو باہر پھینک دے تو وہ حلال ہے یعنی اس کو بغیر اضطرار کے بھی کھانا حلال ہے۔ (ج) اگر استاد اپنے شاگرد سے اس کے کسی مال کا سوال کرے تو یہ سوال جائز نہیں ہے اس کی بنا پر ہوتا ہے۔ اس سوال کی مخالفت نہیں ہے۔ مخالفت اس سوال کی ہے کہ کسی اجنبی شخص سے مال حاصل کرنے کی غرض سے سوال کیا جائے۔

(۶)۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اس مچھلی کے گوشت کو چند روز تک کھاتے رہے، حالانکہ پندرہ دن میں تو گوشت خراب ہو جاتا ہے اور مضر جاتا ہے۔ علامہ دمشقانی مالکی نے اس کے دو جواب دیے ہیں، ایک یہ ہے کہ اس مچھلی میں چربی بہت تھی اور چربی اور تیل کی وجہ سے گوشت سڑنے سے محفوظ رہتا ہے، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ گوشت ہوا لگنے سے خراب ہوتا ہے اور وہ چونکہ بہت بڑی مچھلی تھی، اس میں گوشت کی کئی تہیں تھیں تو جس تہ پر ہوا نہیں پہنچتی تھی وہ ٹھیک رہتا تھا۔ اور میرا خیال یہ ہے کہ یہ خیر عادت ہے اور صحابہ کرام کی کرامت ہے۔

(۷)۔ اس حدیث میں صحابہ کرام کی قوت ایمان کا ثبوت ہے کیونکہ اگر بالفرض ان کا ایمان کمزور ہوتا تو ایک بوری کھجوروں کے زاوہ راہ پر اتنے لمبے سفر کے لیے نہ نکلتے۔

(۸)۔ اس حدیث میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی فضیلت ہے اور ان کے علم، فراست اور قوت اجتہاد کا بیان ہے۔

(۹)۔ اس حدیث میں قوم کے مسائل اور مشکلات حل کرنے کا ثبوت ہے۔

(۱۰)۔ اس میں تقدیر پر راضی اور شاکر رہنے اور امیر کی اطاعت کرنے کا بیان ہے۔

(۱۱)۔ اس حدیث میں زاوہ راہ جمع کرنے اور مل کر کھالے کا ثبوت ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں۔

سمندر کی جانوروں کے متعلق فقہاء اربعہ کا نظریہ | اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سمندر کے تمام مروجہ جانور

مسح۔ امام مسلم نے ایک روایت میں ایک ماہ تک کھانے کا ذکر کیا ہے، ایک روایت میں نصف ماہ تک اور ایک روایت میں اشارہ دن تک اور امام بخاری نے کتاب الشریک اور کتاب المغازی میں اشارہ دن کا ذکر کیا ہے اور کتاب الصيد میں نصف ماہ کا، محدثین نے ان مختلف روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اصل میں اشارہ دن تھے، بعض راویوں نے کسر کو حذف کر کے اس کو نصف ماہ سے تعبیر کیا اور بعض نے اس کو تغلیباً ایک ماہ سے تعبیر کیا۔ (سیدہ غفرلہ)

حلال ہیں خواہ وہ اپنی طبعی موت سے مرے ہوں یا ان کو شکار کیا جائے اور مچھلی کے حلال ہونے پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، ہمارے فقہار نے یہ کہا ہے کہ میٹھک حرام ہے کیونکہ حدیث میں اس کو قتل کرنے کی ممانعت ہے، اور میٹھک کے علاوہ باقی جانوروں کے متعلق تین قول ہیں: (۱) تمام سمندری جانور حلال ہیں، یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۲) حلال نہیں ہیں۔ (۳) جس جانور کی نظیر خشکی میں حلال ہے وہ سمندر میں بھی حلال ہے اس قول کی بناء پر سمندری گھوٹے، ہرن اور بکریاں کھائی جائیں گی اور سمندری کتا، خنزیر اور گدھا نہیں کھایا جائے گا۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور امام مالک کا قول یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانور حلال ہیں، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ مچھلی کے سوا کوئی اور جانور حلال نہیں ہے۔

سمندر میں طبعی موت مر کر سطح آب پر آنے والی مچھلی کے متعلق فقہار شافعیہ کا نظریہ | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: جو مچھلی سمندر میں کسی خارجی

سبب کے بغیر مر جائے وہ ہمارے مذہب (شافعی) میں حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہما، عطار، کھول، نخعی، امام مالک، امام احمد، ابو ثور، داؤد ظاہری اور چھپور فقہار اسلام کا بھی یہی موقف ہے۔ اس کے برخلاف حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت جابر بن زید، طاؤس اور امام ابو حنیفہ کا موقف یہ ہے کہ یہ مچھلی حلال نہیں ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر و طحاصہ** (مائتہ ۵: ۹۶) "سمندر میں شکار کرنا اور اس کا طعام تمہارے لیے حلال کر دیا گیا ہے" حضرت ابن عباس نے فرمایا سمندر کا شکار وہ ہے جس کو تم شکار کرتے ہو اور سمندر کا طعام وہ ہے جس کو سمندر پھینک دیتا ہے یہ تفسیر امام ابو حنیفہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ جس مچھلی کو سمندر پھینک دے وہ ان کے نزدیک حلال ہے، جیسا کہ ہادیہ کے حوالے سے گذر چکا ہے، اختلاف اس مچھلی میں ہے جو مکر سطح آب پر آجائے، سعیدی غفرلہ اور حضرت جابر کی یہ حدیث بھی ہماری (شافعیہ) دلیل ہے، یہ حدیث بھی فقہار احناف کے خلاف نہیں ہے، سعیدی غفرلہ اور اس حدیث سے بھی فقہار شافعیہ نے استدلال کیا ہے: **هو الطهور ماؤه والحل ميتته** "سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے، یہ حدیث صحیح ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس حدیث میں مردار سے مراد مچھلی ہے۔ سعیدی غفرلہ۔ اس کے علاوہ اور بھی دلائل ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز کو سمندر پھینک دے یا جس چیز سے سمندر مٹ جائے اس کو کھاؤ اور جو چیز سمندر میں مکر سطح آب پر ابھر آئے اس کو مت کھاؤ" امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے) سو یہ حدیث اللہ حدیث کے اتفاق سے ضعیف ہے اس حدیث سے استدلال جائز نہیں ہے، جب کہ یہ قرآن اور حدیث کے معارض بھی ہے (قرآن مجید کی جو تفسیر علامہ نووی نے حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے اس میں سمندر میں مرنے والی مچھلی کا ذکر نہیں ہے اور نہ اس باب کی حدیث میں ہے اور بحث اسی میں ہے، اس لیے اس حدیث کا قرآن مجید اور حدیث سے تقاضا نہیں ہے اور صنف کا جواب عنقریب آ رہا ہے، سعیدی غفرلہ)۔

سمندری جانوروں کے متعلق فقہار مالکیہ کا نظریہ | امام مالک کے نزدیک تمام اقسام کے سمندری جانور حلال ہیں، علامہ دشتانی اتنی مالکی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار محمد المصباح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸، " " " " " " " " " " " "

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر و طعمه**۔ ”ہمارے لیے سمندر کا شکار اور طعمہ حلال کیا گیا ہے۔“
ابنہ سمندری خنزیر میں امام مالک نے تو قفت کیا ہے مدونہ کی کتاب الصيد میں لکھا ہے امام مالک نے فرمایا تم اس کو خنزیر کہتے ہو یا اور
ایک قول یہ ہے کہ امام مالک نے تو قفت نہیں کیا بلکہ اس کو خنزیر کہنے سے انکار کیا ہے۔ سمندر کے جو جانور خشکی میں بھی رہتے ہیں جیسے
سینک، کچھوا اور کیگڑا، ان میں اختلاف ہے۔ مدونہ میں لکھا ہے کہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ان کا مردار حلال ہے اور ابن نافع اور یاجی
نے محمد بن دینار سے یہ روایت کیا ہے کہ ان کو بغیر ذبح کے کھانا جائز نہیں ہے اور ان کا مردار کھانا جائز نہیں ہے اور ابن قاسم نے
یہ ذبح کیا ہے کہ جن جانوروں کے رہنے کی اصل جگہ پانی ہے وہ اگر خشکی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور جن
کے رہنے کی اصل جگہ خشکی ہے وہ اگر پانی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے۔ علامہ ابن رشد نے کہا یہ امام مالک
کے مذہب کی تفسیر ہے، اور جو جانور بغیر کسی خارجی سبب کے پانی میں مگر سطح آب پر آجائے وہ حلال ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: سمندر پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

جو سمندری جانور خشکی میں رہتے ہیں وہ بغیر ذبح کے حلال نہیں ہیں۔
جیسے سمندری پرندے، کچھوا، اور پانی کا کتا، ان جس جانور میں خون نہ ہو وہ بغیر ذبح کے بھی حلال ہے، جیسے کیگڑا، امام احمد نے کہا کیگڑے
کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ ذبح سے مقتصد خون مکانا ہوتا ہے اور جس میں خون نہیں ہے اسی کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں
ہے اور باقی پانی کے جانوروں اور خشکی میں رہتے ہوں اگر ذبح کرنا ضروری ہے اور ایک قوم نے کہا ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **هو الطهور ماؤه والحل صیته** (سنن ابن ماجہ ص ۲۳۳) ”سمندر پاک کرنے والا ہے
اور اس کا مردار حلال ہے“ اسی لیے مجہول اور کیگڑا وغیرہ بغیر ذبح کے حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سمندر کے تمام
جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کر دیا ہے۔ اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: **کل شیء فی البحر مذیوح** ”سمندر کی ہر چیز مذبوح ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ان الذبائح**
کل شیء فی البحر کما بن آدم۔ ”اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کے لیے سمندر میں ہر چیز کو ذبح کر دیا“ اور ہامی
دلیل یہ ہے کہ جو حیوان خشکی میں رہتا ہے اس کا بہنے والا خون ہوتا ہے اس لیے وہ پرندوں کی طرح بغیر ذبح کے حلال نہیں ہوتا، اور جو
احادیث بیان کی گئی ہیں وہ خشکی میں نہ رہنے والے سمندری جانوروں پر محمول ہیں۔

جو سمندری جانور صرف پانی میں رہتے ہیں جیسے مچھلی اور اس کی مثل وہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا
اختلاف نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دوسرا دار اور دونوں حلال کیے گئے، رہے دوسرا دار تو وہ مچھلی اور
مذی بنی اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ اور ان کے اصحاب نے ساحل سمندر پر غنیمت نام کا ایک جانور مرا ہوا دیکھا وہ ایک
ماہ تک اس کا گوشت کھاتے رہے اور اس کا تیل لگاتے رہے حتیٰ کہ خوب فرہم ہو گئے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو
آپ نے فرمایا یہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اسی میں سے ہمارے کھانے کے لیے کچھ ہے؟
(صحیح بخاری و صحیح مسلم)۔

ہماری دلیل تسدآن مجید کی آیت کا عموم ہے، (یعنی نہ ہمارے لیے سمندر کا شکار اور طعام مباح کر دیا گیا ہے، — سائدہ: ۹۷) اسی طرح حدیث میں بھی عموم ہے (یعنی سمندر میں مرا ہوا حلال ہے، — ابن ماجہ) عبد اللہ کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے سمندر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سمندر کی ہر چیز مذکور ہے“ ابو عبد اللہ نے کہا ہم سمندر کے متعلق کوئی چیز نہیں سنیں گے، امام احمد نے کہا اگر ایک ٹھیلی دوسری ٹھیلی کے پیٹ میں پائی جائے تو وہ بھی حلال ہے جیسے سمندر میں مری ہوئی ٹھیلی اگر سطح آب پر آجائے تو حلال ہے۔ ۱۔

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ اور بحث و منظر | علامہ ابوبکر الجصاص الحنفی لکھتے ہیں:

ہمارے فقہاء (احناف) نے یہ کہا ہے کہ پانی کے جانوروں میں سے صرف ٹھیلی کو کھانا جائز ہے، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ سمندر کے تمام جانور مباح ہیں ان کے قول کے بطلان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دوم دار اور دو خون حلال کیے گئے، ٹھیلی اور مڈی، قرآن مجید میں ہے: حوصت علیکم المیتۃ ”تم پر مرے جانور حرام کیے گئے“ ان میں سے صرف دوسرے ہوئے جانوروں ٹھیلی اور مڈی کا استثنا کیا گیا ہے، اور حضرت عبدالرحمان بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ ایک طبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوا کا ذکر کیا، اور یہ کہا کہ اس دوا میں مینڈک ڈالا جاتا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈک کو قتل کرنے سے منع فرمایا، اور جب حدیث سے مینڈک کی تحریم ثابت ہو گئی تو ٹھیلی کے سوا پانی کے باقی جانوروں کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو مینڈک اور باقی دریائی جانوروں میں فرق کرتا ہو۔ ۲۔

علامہ ابوالحسن المرغینانی حنفی نے یہ دلیل قائم کی ہے کہ ٹھیلی کے سوا باقی دریائی جانور نجس ہیں اور تسدآن مجید میں ہے: ویحرم علیہم الخبائث ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نجس چیزوں کو تم پر حرام کرتے ہیں“ سو معلوم ہوا کہ ٹھیلی کے سوا تمام پانی کے جانور نجس ہیں، ۳۔

نجسیت سے مراد یہ ہے کہ جس چیز کو طبیعت ناپسند کرتی ہو اور اس سے متنفر ہوتی ہو اور اس سے گھن آتی ہو، لیکن اس پر اعتراض یہ ہے کہ بہت سی حلال چیزیں سے بھی گھن آتی ہے اور طبیعت متنفر ہوتی ہے لیکن وہ چیزیں حرام نہیں ہیں، مثلاً گندمی نامیوں کا پانی پینے والی مرغیوں اور بطخوں سے گھن آتی ہے، یعنی آدمیوں کو کسی چیز کے کمانے سے قے آجاتی ہے ان کی طبیعت اس سے متنفر ہوتی ہے لیکن اس کو اہمیت کی وجہ سے وہ چیز حرام نہیں ہوتی، اگر آپ کسی بڑے ہوٹل یا بیکری میں آنا گوندھنے والے شخص کو دیکھیں تو عام طور پر وہ ایک ٹنگوٹ باندھ کر پیروں سے آنا گوندھتا ہے اور گرمیوں کے مہینوں میں اس کے میلے کھیلے بدن سے سر سے پاؤں تک پسینہ بہہ کر اس آٹے میں جذب ہوتا رہتا ہے اور میں نے کئی جگہ روٹی پکانے والے نانباں کو دیکھا وہ قمیص اتار کر روٹی پکاتا ہے اور روٹیوں میں اس کا پسینہ جذب ہوتا رہتا ہے۔ بیکری کے بنے ہوئے خوش نما رنگ بزرنگ کیک اور پیسٹریاں اور انواع و اقسام کی لذیذ میٹھائیاں سب انھی مراحل سے گذرتی ہیں اور میٹھائی کے کارخانوں، بیکریوں اور نانباؤں کی مصنوعات کو دیکھ کر ہر سلیم الطبع شخص کی طبیعت متنفر ہوگی لیکن اس طبعی کراہت، نفرت اور گھن کی وجہ سے وہ چیزیں حرام تو نہیں ہو جاتیں!

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، السنن ج ۹ ص ۳۳۹-۳۴۰، مختصا، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۰۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اخیرین ص ۴۲۲، مطبوعہ مکتبہ شریعتہ علمیہ لبنان۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ طبعی متغیر اور ناپسندیدگی ایک اضافی چیز ہے ایک شخص کو ایک چیز ناپسند ہوتی ہے اور دوسرے شخص کو وہی چیز پسند ہوتی ہے اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ فقہاء و اخاف کو مچھلی کے سوا باقی سمندری جانور طبعاً ناپسند ہوں اور ائمہ ثلاثہ کے اس پسندیدہ ہوں! دراصل یہ جو حدیث علیہ السلام الخیانتہ "نبیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں" اس سے مراد وہی چیز ہی ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا مثلاً کتا، گدھا، سانپ، بکھو، چیل، کوا اور مذکورہ جانور کے وہ سات اجزاء جن کو آپ نے حرام کر دیا ہے (مثلاً ذکر، عظیمین، حرام خنزیر اور شائد وغیرہ) اور یہ کہ کسی چیز کے نبیث ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ افراد امت کی صواب و بد پر متوقف نہیں ہے، نبیث صرف وہی اشیاء ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا اور بس! کسی چیز کے طیب اور نبیث اور حلال اور حرام کو متعین کرنا صرف شارع علیہ السلام کا منصب ہے اور امت کے علماء کا کام صرف ابلاغ ہے، جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کی ممانعت ثابت نہ ہو تو اس کو مکہ وہ تنزیہی بھی نہیں کہہ سکتے حرام تو بہت دور کی بات ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

لا یلزم من تولد المستحب ثبوت الکراهۃ اذ لا مستحب کے ترک سے مکروہ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ

بدلہا من دلیل خاص۔ ۱۵

اس سلسلہ میں دوسری بحث یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: احل لکم صید البحر و طعامہ (مائتہ: ۹۶) "سمندر کا شکار اور طعام تمہارے لیے حلال کر دیا اور طعام کا لفظ عام ہے جو سمندر کے ہر جانور کو شامل ہے اور اس کو بعض روایات سے مچھلی کے ساتھ مقید کرنا قرآن مجید کے عموم کو اجارہ اعماد سے مقید کرنا ہے اور یہ خود اخاف کے اصول کے خلاف ہے، نیز فقہاء اخاف کا اصول ہے کہ قرآن مجید کو حدیث پر مقدم رکھتے ہیں اور اس سلسلہ میں فقہاء اخاف نے بعض روایات (جن کو ہم نے بھی علامہ جصاص کے حوالے سے بیان کیا ہے) کی بنا پر سمندری جانوروں میں سے مچھلی کی تنقید کی ہے لہذا قرآن مجید سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سمندر کا طعام مطلقاً حلال ہے عام ازہی کہ وہ مچھلی ہو یا کوئی اور جانور۔

پانی میں طبعی موت سے مر کر سطح آب پر آنے والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فتنی اعتراضات کے جوابات۔

ائمہ ثلاثہ اس مری ہوئی مچھلی کو حلال کہتے ہیں جو بغیر کسی خارجی سبب کے طبعی موت سے مر کر سطح آب پر آجائے اور امام ابو حنیفہ اس مچھلی کو حرام کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے: امام ابو داؤد وروایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم ما لقی البحر او جزر عنہ فکلوه

وما مات فیہ و طفا فلا تأکلوه۔ ۱۶

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو سمندر پھینک دے، یا جس سے سمندر مہٹ جائے اس کو کھاؤ اور جو سمندر میں مر کر سطح آب پر آجائے اس کو مت کھاؤ۔

۱۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متذنی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متذنی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۸۷۸، مطبوعہ مطبعہ محبتانی پاکستان لاہور، ۱۳۷۶ھ

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی ہے یحییٰ بن سلیم وہ بہت دہی تھا اور اس کا حافظہ خراب تھا، اور اس کے سوا دوسرے راویوں نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن سلیم ثقہ راوی ہے۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کی احادیث کو روایت کیا ہے، اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں یحییٰ سے نقل کیا ہے کہ وہ ثقہ ہے اس حدیث کا ایک راوی ہے اسماعیل بن امیہ، علامہ ابن جوزی نے اس کو مترکک لکھا ہے لیکن اس معاملہ میں علامہ ابن جوزی کو غلط فہمی ہوئی ہے، کیونکہ جو راوی مترکک الحدیث ہے وہ اسماعیل بن امیہ ابو الصلت الزراطی ہے اور یہ راوی اسماعیل بن امیہ قرشی اموی ہے اور ابو الصلت الزراطی اس کے طبقہ کا نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ ثوری، ایرب اور حماد نے ابو الزبیر سے اس حدیث کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے (یعنی یہ حضور کا ارشاد نہیں حضرت جابر کا قول ہے) اور ابن ابی الزنبیٰ الزبیری اور جابر بنی سلم سے اس کو بہ طریق ضعیف روایت کیا ہے، امام ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے، اور حضرت جابر نے اس کے خلاف روایت کی ہے، اور میں ابن ابی الزنبیٰ کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا، علامہ عینی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کا یہ کہنا کہ میں ابن ابی الزنبیٰ کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا ان کے اس مذہب کی بنا پر ہے کہ وہ حدیث معنی کے لیے سماع کی شرط مانگتے ہیں، امام مسلم نے ان کی اس شرط پر شدید انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ من گھڑت قول ہے اور حدیث معنی کے اتصال کے لیے صرف ملاقات اور سماع کا امکان کافی ہے، اور ابن ابی الزنبیٰ نے ابو الزبیر کا زمانہ پایا ہے اور ان کا اس سے سماع ممکن ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو عبد العزیز بن عبد اللہ نے وہب بن کیسان سے اور انہوں نے حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے اور عبد العزیز ضعیف ہے اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ حاکم نے مستدرک میں اس سے ایک حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اور اس حدیث کو امام طحاوی نے احکام القرآن میں روایت کیا ہے۔ نیز قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا حرمات علیکم المیتۃ۔ تم پر مرد و احرام کیا گیا ہے اور جو پھیلی کسی خارجی سبب (مثلاً شکار) سے مری ہو یا جو پھیلی سمندر کے باہر پھینکنے سے مر گئی ہو، اس آیت کے عموم سے بالاتفاق خاص کر لی گئی ہے اور جو پھیلی طبعی موت سے مر کر سطح آب پر ابھر آتی ہو وہ مختلف فیہ ہے اور جو مختلف فیہ ہو اس کو اس آیت کے عموم سے خاص نہیں کیا جاسکتا لہذا وہ اس عموم میں شامل رہے کہ بدستور حرام رہے گی اور یہ نہایت قوی دلیل ہے یہ

ائمہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تعاقب اور بحث و منظر | اس باب کی حدیث میں ہے کہ عنبر نامی ایک جانور کو سمندر نے لاکر کنارے پر پھینک دیا اور اس کو صحابہ اٹھارہ دن تک کھاتے رہے، ائمہ ثلاثہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرام کا اتنے دنوں تک عنبر نامی جانور کو کھاتے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ پھیلی کے علاوہ دوسرے سمندری جانوروں کو کھانا بھی جائز ہے، تمس الامۃ علامہ سرخسی نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس کو حالت اضطرار میں کھایا تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ سنہ ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار خاندان تجارت کتب گراچی

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حلیۃ القاری ج ۳ ص ۱۰۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة السیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ أَنَّ أَبَا أَدْرِيسَ أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ
حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ
الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۴۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْخُ
نَافِعٍ وَسَالِمٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ
الْأَهْلِيَّةِ -

۴۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ
قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا أَبِي وَمَعْنُ بْنُ عِيسَى عَنْ مَالِكِ بْنِ
أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْحِمَارِ وَالْأَهْلِيَّةِ
يَوْمَ خَيْبَرَ وَكَانَ النَّاسُ احْتِاجُوا إِلَيْهَا -

۴۸۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ أَبِي أَوْفَى عَنْ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَقَالَ
أَصَابَتْنَا مَجَاعَةٌ يَوْمَ خَيْبَرَ وَذَحْنُ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَصَبْنَا لِلْقَوْمِ
حُمُرًا خَارِجَةً مِنَ الْمَدِينَةِ فَذَحَرْنَا هَافَاتٍ
قَدْ وَرَّثْنَا لَتَغْلِي إِذْ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَكْفُوا الْقُدُورَ وَلَا
تَطْعَمُوا مِنْ لَحْمِ الْحُمُرِ شَيْئًا فَقُلْتُ حَرَّمَهَا
تَحْرِيمَ مَاذَا قَالَ تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا فَقُلْنَا حَرَّمَهَا
الْبَيْتَةُ وَحَرَّمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُخَسَّسْ -

۴۸۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رِيعِيُّ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع
فرمادیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے
منع فرمادیا مالا مال لوگوں کو اس کی ضرورت تھی۔

شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی
رضی اللہ عنہما سے پالتو گدھوں کے گوشت کے متعلق دریافت
کیا انھوں نے بتایا کہ خیر کے دن ہمیں بھوک لگی ہوئی تھی، ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، ہم نے شہر سے باہر
نکلنے والے یہودیوں کے گدھوں کو پکڑ لیا، ہم نے ان کو نوچ
کر دیا، ہماری دیکھیوں میں ان کا گوشت پک رہا تھا، اتنے
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ
دیگچیاں الٹ دو اور گدھوں کے گوشت کو بالکل نہ کھاؤ، میں
نے پوچھا کہ آپ نے اس کو حرام کرتے ہوئے کیا فرمایا تھا؟ انھوں
نے کہا آپ نے اس کو یقینی طور پر حرام کیا اور اس وجہ سے حرام
کیا کہ اس میں خمس نہیں نکالا گیا تھا۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جنگ خیر کی راتوں میں ہمیں بھوک لگی، ہم پالتو گدھوں

سَلِيمَانَ الشَّيْبَانِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي
أَوْفَى يَقُولُ أَصَابَتْنَا جَاعَةٌ لِيَالِي خَيْبَرَ فَلَمَّا
كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَانْتَحَرْنَاهَا
فَلَمَّا غَلَتْ بِهَا الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ الْفِئَةُ الْقُدُورُ وَلَا تَأْكُلُوا
مِنْ لَحْمِ الْحُمْرِ شَيْئًا قَالَ فَقَالَ نَاسٌ إِنَّمَا نَهَى
عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهَا لَمْ
تَحْمَسْ وَقَالَ آخَرُونَ نَهَى عَنْهَا الْبَيْتَةُ -

۴۸۹۷- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عِدِّي (وَهُوَ ابْنُ قَابِيتٍ)
قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولَ
أَصَبْنَا حُمْرًا فَطَبَخْنَاهَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِئَةُ الْقُدُورُ -

۴۸۹۸- وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
أَبِي إِسْحَقَ قَالَ قَالَ الْبَرَاءُ أَصَبْنَا يَوْمَ خَيْبَرَ
حُمْرًا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ الْفِئَةُ الْقُدُورُ -

۴۸۹۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ يَسْرٍ عَنْ
مُسْعِرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ فِينَا عَنْ لَحْمِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۴۹۰۰- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ نُلْقِيَ لَحْمَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نَيْتَةً وَنَضِيجَةً
ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهِ -

۴۹۰۱- وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا
حَفْصُ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

پر ٹوٹ پڑے، جس وقت ان کا گوشت ہماری دیگچوں میں پک
رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ
دیگچیاں الٹ دو، پالتو گدھوں کے گوشت بالکل نہ کھاؤ۔ اس
وقت بعض صحابہ نے یہ کہا کہ ان کو اس لیے حرام کیا ہے کہ ان
کا خمس نہیں نکالا گیا، اور بعض نے کہا کہ ان کو حتمی طور پر
حرام کر دیا گیا۔

حضرت برادر اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے
یہ اعلان کیا کہ دیگچیاں الٹ دو۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ خیبہ کے دن
ہم نے گدھے پکڑ لیے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی
نے یہ اعلان کیا کہ دیگچیاں الٹ دو۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں پالتو گدھوں
کا گوشت کھانے سے منع کر دیا گیا۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پالتو گدھوں کے گوشت کو چھینکنے
کا حکم دیا خواہ سچا ہو یا پتلا، اور پھر ہمیں اس کے کھانے کا حکم
نہیں دیا گیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَذْرِي إِنْ مَا تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَمُولَةً النَّاسِ فِكْرُهُ أَنْ تَذْهَبَ حُمُولَتُهُمْ أَوْ حَرَمَهُ فِي يَوْمٍ خَيْرٌ لِحُومِ الْعُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کا گوشت کھانے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ وہ بوجھ اٹھانے کے کام آتے ہیں سو آپ نے اسے ناپسند کیا کہ بوجھ اٹھانے کا ذریعہ ختم ہو جائے یا آپ نے جنگ خبیہ کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرٍ لَمَّا رَأَى اللَّهُ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا أَقْبَسَ النَّاسُ الْيَوْمَ الَّذِي فَتَحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ النِّيرانُ عَلَى آتِي شَيْءٍ تَوْقِدُونَ قَالُوا عَلَى لَحْمٍ قَالَ عَلَى آتِي لَحْمٍ قَالُوا عَلَى لَحْمِ حُمُرٍ النَّسِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْرَ يَقُوهَا وَأَكْسِرُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ نَهَرُ يَقُوهَا وَنَفْسِلُهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ.

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر گئے، پھر اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے خیبر فتح کر دیا۔ فتح کے دن لوگوں نے شام کو بیت آگ جلائی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ کیسی آگ جل رہی ہے کیا پکا رہے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم گوشت پکا رہے ہیں آپ نے پوچھا کس چیز کا گوشت پکا رہے ہو؟ صحابہ نے کہا پالتو گدھوں کا گوشت پکا رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیگیچیاں الٹ دو اور ان کو توڑ دو، ایک شخص نے عرض کیا اگر ہم دیگیچیاں انڈیل کر دھولیں؟ آپ نے فرمایا ایسا کرو۔

۲۹۰۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَصَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى سِرًا وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ التَّبِيلُ كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۲۹۰۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ أَصْبَحْنَا حُمُرًا خَارِجًا مِنَ الْقَرْيَةِ فَطَبَخْنَا مِنْهَا فَتَادَى مَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ اللَّهَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کر لیا تو ہم نے بستی سے باہر نکلنے والے گدھوں کو پکڑ لیا، اور ان کا گوشت پکا یا اسنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ آواز دی: سنو! اللہ اور اس کا رسول تم کو اس سے منع کرتے ہیں! کیونکہ

وَرَسُولُهُ يَنْهَىٰ نَكُمْ عَنْهَا فَإِنَّهَا رِجْسٌ مِّمَّنْ
عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَأَكْفَيْتُمُ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا
وَلَا تَتَّبِعُوا لَهَا مِمَّا فِيهَا.

۴۹-۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْمَالٍ الضَّرِيرُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مَرْوَانَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ
حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيُورٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَتِ الْحُمُرُ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْنَيْتِ الْحُمُرَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَلْحَةَ فَنَادَى إِنَّ اللَّهَ وَ
رَسُولُهُ يَنْهَىٰ نَكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ فَإِنَّهَا رِجْسٌ
أَوْ نَجَسٌ قَالَ فَأَكْفَيْتُمُ الْقُدُورَ بِمَا فِيهَا -

یہ نجس ہے اور عمل شیطان سے ہے، پھر ان دیگچیوں کو
الٹ دیا گیا ورنہ مالیکہ ان میں گوشت ابل رہا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جنگ خیبر کے دن ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں کا
گوشت کھا لیا گیا، پھر ایک اور نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں
کو فنا کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرت ابو طلحہ کو حکم دیا: اور انہوں نے یہ اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا
رسول تم کو پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع کرتے ہیں،
کیونکہ وہ ناپاک ہیں پھر دیگچیوں کو گوشت سمیت الٹ دیا گیا۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء

علماء نے ان احادیث صحیحہ کی بنا پر یہ کہا ہے کہ پالتو گدھا حرام ہے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ حرام نہیں ہے، امام مالک کے اس
مسئلہ میں تین قول ہیں، زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ بہت شدید مکروہ تنزیہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حرام ہے اور تیسرا قول یہ
ہے کہ یہ مباح ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ حرام ہے جیسا کہ ان احادیث صحیحہ کی بنا پر جمہور فقہاء اسلام کا مذہب ہے۔ امام

ابوداؤد نے حضرت غالب الجبیری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک سال ہم قحط میں مبتلا ہوئے اور پالتو گدھوں کے ہوا
میرے پاس اپنے بال بچوں کو کھلانے کے لیے اور کوئی چیز نہیں تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پالتو گدھوں کو حرام کر چکے
تھے، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم قحط میں مبتلا ہو گئے اور میرے پاس اپنے
بال بچوں کو کھلانے کے لیے ماسواہ فریہ گدھوں کے اور کوئی چیز نہیں ہے، اور آپ نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا
ہے، آپ نے فرمایا تم اپنے بال بچوں کو اپنا فریہ گدھا کھلا دو، میں نے اس بستی کے گندگی کھانے والے گدھوں کو حرام کیا تھا اس
حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مطلقاً پالتو گدھوں کو حرام نہیں کیا بلکہ کسی عارضہ کی بنا پر صرف خیبر کے گدھوں کو حرام کیا تھا
اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو اس حدیث کی سند میں شدید اضطراب ہے اور اگر بالفرض یہ صحیح ہو تو یہ حالت اضطراب پر محمول ہے

نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء

حدیث نمبر ۴۹۰۳ میں ہے کہ ایک صحابی
نے عرض کیا: اگر ہم دیگچیاں دھو کر
سات کریں، آپ نے فرمایا: یا ایہا کمرؤا، اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس برتن میں نجاست لگی ہو اس کو دھونا واجب

ہے۔ (یعنی اس کو دھوئے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے) اور یہ کہ نجس برتن ایک بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور جب کہتے اور خنزیر کے علاوہ اور کوئی نجاست ہو تو اس کو سات بار دھونا ضروری نہیں ہے، یہ امام شافعی اور جمہور کا مذہب ہے (امام ابو حنیفہ کے نزدیک کتے اور خنزیر کا جھوٹا برتن بھی تین بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور سات بار کی روایت استحباب پر محمول ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ مشہور روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک برتن کسی قسم کی نجاست سے بھی اکودہ بار دھونا ضروری ہے۔ جمہور کے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاست سے اکودہ برتنوں کو دھونے کا حکم دیا اور عذہ کی قید نہیں لگائی اور ایک مرتبہ دھونے سے بھی اس حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، اگر ایک سے زیادہ مرتبہ دھونا واجب ہوتا تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے برتن توڑنے کا جو حکم دیا تھا وہ وحی سے تھا یا اجتہاد سے تھا اور جب برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تو برتن توڑنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب برتن توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں مال کو ضائع کرنا ہے۔ لے

بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ

گھوڑوں کا گوشت کھانا

۴۹۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَفَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ حَدَّثَنَا حُذَّافَةُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحْمِ الْخُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَيْدَنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گھوڑوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔

۴۹۰۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا كُنَّا زَمَنَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَخُمُرَ الْوَحْشِ وَنَهَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُمَارِ الْأَهْلِيَّةِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دنوں میں ہم نے جنگلی گدھوں اور گھوڑوں کا گوشت کھایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمادیا۔

۴۹۰۹۔ وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ الدُّمَاقِ وَأَحْمَدُ بْنُ عَشَمَانَ التَّوْفَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ بِهَذَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۹۱۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ وَوَكِيدٌ

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم نے ایک گھوڑا ذبح کر کے کھایا۔

عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ
نَحَرْنَا فَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَاهُ -

۴۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أَسَامَةَ يَكْلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ مِمَّا لَا إِسْنَادَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں:

امام شافعی اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑوں کا گوشت مباح ہے، اور اس میں کوئی کڑا بہت نہیں ہے، حضرت
عبد اللہ بن زبیر، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت انس بن مالک، حضرت اسماء بنت ابی بکر، حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہم، علقمہ
اسود، عطار، شریح بن جبیر، حسن بصری، ابراہیم نخعی، حماد بن سلیمان، امام احمد، اسحاق، ابو ثور، امام ابو یوسف، امام داؤد ظاہری، اور
جمہور محدثین وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف حضرت ابن عباس، حکم، امام مالک اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ گھوڑے کا
گوشت کھانا مکروہ ہے، اس کا کھانا گناہ ہے لیکن بیہوش (قطنی) نہیں ہے، امام ابو حنیفہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے۔
وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ كَيْفَ وَنَيْتَ
وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ -

پیدا کیا تا کہ تم ان پر سواری کرو اور ان سے (زینت) حاصل
کرو (اور وہ ان چیزوں کو پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے۔
(النحل: ۸/۱۶)
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ان انعامات اور احسانات کا ذکر کیا ہے جو اس نے جانوروں میں رکھے ہیں اور کھانے
کا ذکر نہیں کیا اگر گھوڑوں کا کھانا بھی جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ ذکر فرماتا کہ گھوڑوں، گدھوں اور خچروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا
کیا، جب کہ اس سے پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے جانوروں کا ذکر کیا اور اس میں ان کو کھانے کا ذکر فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:-
وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ -
(النحل: ۵/۱۶)
اللہ تعالیٰ نے تمہارے نفع کے لیے چوپایوں کو پیدا
فرمایا، ان میں تمہارے لیے گرم لباس اور (دیگر) فوائد ہیں اور
انھی جانوروں میں سے بعض کو تم کھاتے ہو۔

اسی آیت کے علاوہ امام ابو حنیفہ کا دوسرا استدلال سنن ابو داؤد کی اس حدیث سے ہے: حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں، گدھوں اور تمام بھاڑنے والے درندوں کا گوشت کھانے
سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تمام ائمہ حدیث اس حدیث کے ضعف پر متفق ہیں
اور بعض محدثین نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے، امام دارقطنی، اور امام بیہقی نے اس حدیث کو اسی سند کے ساتھ روایت کیا اور کہا
یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک راوی ہے صالح بن یحییٰ یہ دونوں باپ بیٹے غیر معروف ہیں، امام بخاری نے کہا اس
حدیث کی سند میں اعتراض ہے، امام بیہقی نے کہا اس حدیث کی سند مضطرب ہے، اس کی سند میں نظر ہے، امام ابو داؤد نے کہا

یہ حدیث منسوخ ہے، امام نسائی نے بھی اس کو منسوخ قرار دیا، مہرور کا استدلال گھوڑوں کو کھانے کے جواز کی ان امارات سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا ہے،

امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی جس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں سواری اور زینت کا ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ گھوڑوں کے منافع انہی کے ساتھ تختیں ہیں اور سواری اور زینت کا ذکر اس لیے فرمایا کہ گھوڑے رکھنے کا زیادہ مقصود سواری اور زینت ہی ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حرمت علیکم العیتۃ والدروہ لحم الخنزیر۔ "محرور" خنجر اور خنزیر کا گوشت تم پر حرام کیا گیا ہے۔ اس آیت میں صرف خنزیر کے گوشت کا ذکر فرمایا ہے، حالانکہ خنزیر کا خون اس کی ہڈیاں اور تمام اجزاء حرام ہیں، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، نیز سورہ نحل کی اس آیت میں گھوڑوں پر بوجھ لادنے کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ اس سے پہلی آیت میں جہاں چوپایوں کا ذکر فرمایا ہے وہاں بوجھ لادنے کا ذکر بھی فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:

وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَاٰبِلُونَ
اور وہ چوپائے تمہارا وزن سامان اٹھا کر ان شہروں تک لے جائیں گے جہاں تم اپنی جانوں کو مشقت میں ڈالو گے۔

(نحل ۷/۱۶)

بغیر نہیں پہنچ سکتے تھے۔

تو کیا اب اس سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ گھوڑوں کے ساتھ بوجھ لادنے کا ذکر نہیں کیا تو پھر ان پر بوجھ لادنا جائز نہیں ہے حالانکہ یہ بالاتفاق جائز ہے، اسی طرح اگر گھوڑوں کے ساتھ کھانے کا ذکر نہیں فرمایا تو اس سے بھی کھانے کا عدم جواز لازم نہیں آئے گا۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء احناف کے منطریات | شمس الائمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ہم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں گھوڑے کا گوشت کھایا ہے، جو فقہاء گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کا بھی یہی نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کتاب الصيد کی ظاہری عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس میں کھانا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض علماء رحمہم اللہ نے گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہے، لیکن مجھے اس کا کھانا اچھا نہیں لگتا، اور جامع بغیر میں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ میں گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتا ہوں، یہ قول کداحۃ تحریم پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا جب آپ کسی چیز کو مکروہ کہتے ہیں تو اس سے آپ کی کیا مراد ہوتی ہے، آپ نے فرمایا مکروہ تحریمی۔ جو فقہاء گھوڑے کے گوشت کو مباح کہتے ہیں وہ مسلمانوں کے تعامل ظاہر سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ بازاروں میں بغیر کسی اعتراض اور انکار کے گھوڑوں کا گوشت فروخت ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ گھوڑے کا جھوٹا مطلقاً پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑا اور چوپایوں کی طرح کھایا جاتا ہے اور اگر اس کو کھانے کی کراہت ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت گھوڑے کم تھے اور مسلمانوں کو جنگ میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اس وجہ سے اس کا گوشت کھانے سے منع فرمایا نہ کہ اس کی حرمت کا وجہ ہے، اس کے بعد علامہ مرغوسی نے

سورة نحل کی آیت نمبر ۸ کو امام ابوحنیفہ کی طرف سے استدلال میں پیش کیا ہے جس کو ہم پہلے ہدایہ کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں لیکن علامہ نووی نے اس دلیل کو نہایت معقول طریقہ سے رد کر دیا ہے، علامہ سرخسی نے دوسری دلیل سنن ابو داؤد سے حدیث پیش کی ہے، جس کی سند نہایت ضعیف ہے جیسا کہ علامہ نووی نے بیان کیا ہے باقی علامہ سرخسی کا یہ فرمانا بھی صحیح نہیں ہے کہ جب حلت اور حرمت کے دلائل میں تقارض ہو تو حرمت کے دلائل کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ یہ اس وقت ہوتا جب دونوں دلائل مساوی قوت کے ہوں اور یہاں حرمت کی دلیل سنن ابو داؤد اور سنن ابن ماجہ کی ضعیف السند روایت ہے اور حلت کی دلیل صحیح مسلم کی امارت صحیحہ ہیں اور جب دونوں حدیثیں مساوی قوت کی نہیں ہیں تو پھر ترجیح اس حدیث کو دی جائے گی جس کی سند قوی اور صحیح ہے۔ سیدی غفرلہ۔

نیز علامہ سرخسی کہتے ہیں: جن فقہانے یہ کہا کہ یہ کراہت تنزیہیہ کے لیے ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ گھوڑا بعض اعتبار سے انسانوں کے حکم میں ہے کیونکہ گھوڑے سے بھی دشمنی کرنا حرام ہے اور مالِ نینیت سے گھوڑے کا حصہ نکالا جاتا ہے اور انسان کا کھانا اس کی عزت اور کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے نہ کہ اس کی نجاست ہے، اسی طرح گھوڑے کا کھانا بھی اس کی کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے لہذا یہ کراہت تنزیہیہ ہے کیونکہ گھوڑا نجس نہیں ہے اسی وجہ سے گھوڑوں کا جھوٹا پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی کہتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اپنی موت سے تین دن پہلے گھوڑے کی تحریم سے رجوع کر لیا تھا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ (عمادیہ)۔ ۱

علامہ شامی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

لہذا گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہیہ ہے اور یہی ظاہر الروایہ ہے جیسا کہ کفایۃ البیہقی میں ہے اور فخر الاسلام وغیرہ کی تصحیح کے مطابق یہی صحیح ہے، (قہستانی)۔ (ہم نے مبسوط سرخسی کی جو عبارت نقل کی ہے اس سے بھی کراہت تنزیہیہ ظاہر ہوتی ہے اور مبسوط کتب ظاہر الروایہ کا خلاصہ ہے) البتہ خلاصہ، ہدایہ، محیط، منی، قاضی خاں، عمادی اور دیگر متون میں کراہت تحریمی کی تصریح ہے۔ ۲

میں کہتا ہوں کہ کتب ظاہر الروایہ کے مقابلہ میں ان متون کی کوئی حیثیت نہیں ہے، اس لیے صحیح یہی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہیہ ہے اور یہ کراہت تنزیہیہ بھی اس بنا پر پختی کہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت بڑھتی ہے اور اب جبکہ ٹینک، توپ، ترک اور جیپ کا دور ہے اور گھوڑوں کی جہاد میں مطلقاً ضرورت نہیں ہے تو اب امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق بھی گھوڑوں کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہیہ نہیں ہے اور قرآن مجید اور احادیث کی روشنی میں گھوڑے کا گوشت کھانا بلا کراہت جائز ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ گھوڑا پاک اور طیب جانور ہے اسی بنا پر فقہاء احناف نے بھی گھوڑے کا جھوٹا پاک قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے احل لکم الطیبات۔ تنہاے لیے پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور اس بات

۱۔ شمس الانوار محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی بامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۶

جو احادیث صحیحہ وارو میں وہ سب گھوڑے کی حلت میں نصوص صریحہ ہیں اور سداً مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت کے بعد پھر کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے!

گوہ کے گوشت کی اباحت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا وہ اس حال میں کہ آپ منبر پر تھے، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

امام مسلم نے چھ مختلف اسانید کے ساتھ حضرت ابن عمر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی، البتہ ایوب کی روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گوہ لائی گئی تو آپ نے اس کو نہیں کھایا، اور نہ اس کو حرام کیا اور اسامہ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص مسجد میں کھڑا ہوا وہ اس مالیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تھے۔

بَابُ ابَاحَةِ الصَّبِّ

۴۹۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَكُتَيْبَةُ بْنُ أَنَسٍ وَحُجْرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّبِّ فَقَالَ لَسْتُ بِأَكْلِهِ وَلَا مُحَرَّمٍ.

۴۹۱۳ - وَحَدَّثَنَا كُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَاحِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ دُرَيْمٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الصَّبِّ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ.

۴۹۱۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ عَنْ أَكْلِ الصَّبِّ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ.

۴۹۱۵ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْلِهِ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.

۴۹۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَكُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ وَاحِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ وَاحِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعَابَةُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ

عُقْبَةُ بْنُ وَحَدَةَ ثَنَا هُرُوتُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ كُلْثُمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الضَّبِّ يَدْعُو حَدِيثُ اللَّيْثِ عَنْ نَافِعٍ غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ أَيُّوبَ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضِبُّ فَلَمْ يَأْكُلْهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهُ وَفِي حَدِيثِ أَسَامَةَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ -

۴۹۱۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَعَ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ سَعْدٌ وَأَتُوا بِلَحْمٍ ضَبَّ فَنَادَتْ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَحْمُ ضَبٍّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا فَإِنَّهُ حَلَالٌ وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَعَامِي -

۴۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ قَالَ قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ أَرَأَيْتَ حَدِيثَ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاعَدَتُنِ ابْنِ عُمَرَ قَرِيبًا مِنْ مَسْتَتَيْنِ أَوْ سَنَةٍ وَيَضِبُّ فَلَمْ أَسْمَعْهُ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ هَذَا قَالَ كَانَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ سَعْدٌ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ -

۴۹۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ نَهْشَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ فَأَتَى بِضَبٍّ مَحْنُوزٍ فَأَهْوَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب تھے جن میں حضرت سعد بھی تھے، اتنے میں گوہ کا گوشت لایا گیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی زوجہ نے یہ آواز دی کہ یہ گوہ کا گوشت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھاؤ، کیونکہ یہ حلال ہے لیکن یہ میرا طعام نہیں ہے۔

عَنْبَرِي كَهْتِي يٰ كِهْجِي سَعْبِي نِي كِهَاتِم نِي حَسَن كِي وَهْ حَدِيثِ سَنِي هِي جِس كِرُو هِي صَلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم سِي رَوَايَت كِرْتِي يٰ يٰ مِثْلِي حَضْرَتِ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا كِي سَاخِذْ دِيرْجُو يٰ دُو سَال بِيْجَارْ لِي كِنِي يٰ يٰ نِي نِي اِن سِي اِسْ حَدِيثِ كِي حِلَاوَه نَبِي صَلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم كِي كِرْتِي اَوْرُو رَوَايَتِ نَبِي سَنِي، نَبِي صَلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم كِي اَصْحَابِ يٰ يٰ حَضْرَتِ سَعْدُ هِي اِس كِي مِثْل رَوَايَت كِرْتِي يٰ يٰ -

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر گئے، اتنے میں ایک عجمی ہونی گوہ لائی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف ہاتھ بڑھانے کا قصد کیا، حضرت میمونہ رضی

اللہ عنہا کے گھر جو عمر میں تھیں ان میں سے کسی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو چیز کھانا چاہتے ہیں وہ آپ کو بتاؤ اور یہ سنتے ہی آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں لیکن یہ جانور ہماری زمین میں نہیں ہوتا اس بنا پر مجھے اس سے کراہت آئی ہے حضرت خالد کہتے ہیں پھر میں نے اس گورہ کو اپنی طرف کھینچا اور کھا لیا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت خالد بن ولید حبشہ سے لائے گئے تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے حضرت میمونہ، حضرت خالد اور حضرت ابن عباس دونوں کی مثال تھیں۔ وہاں ان کی بہن حضرت حفیدہ بنت الحارث، نجد سے لائی ہوئی ایک حبشیہ عورت گورہ لے کر آئیں اور اس گورہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی کوئی طعام پیش کیا جاتا تو بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ کو بتایا نہ جاتا ہو (کہ وہ کیا چیز ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گورہ کی طرف اپنا ہاتھ بڑھانے کا قصد کیا تو اس مجلس میں جو عمر میں ماضی تھیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا کہ انہوں نے کیا چیز پیش کی ہے پھر انہوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ گورہ ہے؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا گورہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں لیکن یہ ہم لوگوں کے علاقہ کا جانور نہیں ہے، اس لیے مجھے اس سے کراہت معلوم ہوئی ہے، حضرت خالد کہتے ہیں پھر میں نے اس کو گھسیٹ کر کھا لیا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے اور آپ نے مجھے اس سے منع نہیں فرمایا۔

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِهِ فَقَالَ بَعْضُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ أَخْبَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ قَرَفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدَّه فَقُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ.

۴۹۲۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَرَمَلَةُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَرَمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حَنْبَلٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَتَحَالَتْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا صَبًا مَعْنُودًا قَدِمَتْ بِهِ أُخْتُهَا حَفِيدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَجْدٍ فَقَدَّمَتْ الصَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فَلَمَّا يُقَدَّمُ إِلَيْهِ طَعَامٌ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيُسْعَى لَهُ فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الصَّبِّ فَقَالَتْ امْرَأَتُهَا هِيَ النِّسْوَةُ الْحَضْرَاءُ أَخْبَرْنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَدْ مَنَّ لَهُ قُلْنُ هُوَ الصَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَحْرَامٌ الصَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ.

فَلَمْ يَنْهَيْنِي۔

۴۹۲۱- وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ التَّضَرِّ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
 حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ
 عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ
 بْنِ سَهْلٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ
 بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ
 وَهِيَ خَالَتُهُ فَقَدِمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَحْمُ ضَبٍّ جَاءَتْ بِهِ أُمُّ حَفْصِيدٍ بِنْتُ
 الْحَارِثِ مِنْ تَجْدٍ وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي
 جَعْفَرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَأْكُلُ شَيْئًا حَتَّى يَعْلَمَ مَا هُوَ ثُمَّ ذَكَرَ
 بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَمَا فِيهِ مِنْ الْخِلَافِ
 وَحَدَّثَهُ ابْنُ الْأَصْبَحِ عَنْ مَيْمُونَةَ وَكَانَ فِي
 حَجْرِهَا۔

۴۹۲۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ
 أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ أُنْقِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ
 فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ بِضَبَّيْنِ مَشْرِيكَيْنِ بِمِثْلِ
 حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ يَزِيدُ بْنُ الْأَصْبَحِ عَنْ
 مَيْمُونَةَ۔

۴۹۲۳- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
 بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي خَالِدُ
 بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ
 ابْنِ الْمُسَكِّدِ أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُنْقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ وَعِنْدَهُ خَالِدُ

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا
 کے ہاں گئے، وہ ان کی خالہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
 گوہ کا گوشت لایا گیا، اسی گوہ کو ام حفصہ بنت الحارث نجد سے لائی
 تھیں، یہ نبو جعفر کے ایک شخص کے زکاج میں تھیں، اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک کوئی چیز نہیں کھاتے تھے جب تک
 کہ آپ یہ جان نہ لیں کہ وہ کیا چیز ہے، اس کے بعد حسب سابق
 حدیث ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ
 کی لہیر پر درشس تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر
 بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں دو بھینسی ہوئی گوہ لائی گئیں، اس
 کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور یزید بن اسلم نے میمونہ کا
 ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف فرما
 تھے، اور ان کے ساتھ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی تھے،
 اتنے میں گوہ کا گوشت لایا گیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث
 ہے۔

بْنُ الْوَلِيدِ يَلْحَمُ ضَيْتَ فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
الْزُّهْدِيِّ -

۴۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ
شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْدَتْ خَالَتِي أُمُّ
حَقِيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا
وَاقِطًا وَاضْبًا فَآكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْاقِطِ وَ
تَرَكَ الضَّبَّ تَقْدَرًا وَآكَلَ عَلَى مَا يَدْرِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا مَا آكَلَ
عَلَى مَا يَدْرِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۹۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصْبَغِ
قَالَ دَعَانَا عَرُوسٌ بِالنَّدِيْنَةِ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا ثَلَاثَةَ
عَشَرَ ضَبًّا فَأَكَلْنَا وَتَارَكْنَا فَلَقِيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنَ
الْغَدِ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَكْثَرَ الْقَوْمُ حَوْلَهُ حَتَّى قَالَ
بَعْضُهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا أَكُلُهُ وَلَا أَفْهِي عَنْهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ فَهَذَا
ابْنُ عَبَّاسٍ بِشَسَّ مَا قُلْتُمْ مَا بَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُحِلًّا وَمُحَرَّمًا إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ
وَعِنْدَهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ
امْرَأَتَا أُخْرَى إِذْ قَرَّبَ إِلَيْهِمْ مَخْوانٌ عَلَيْهِ لَحْمٌ
فَلَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ
قَالَتْ لَهُ مَيْمُونَةُ إِنَّهُ لَحْمُ ضَيْتَ فَكَفَّ يَدَهُ
وَقَالَ هَذَا لَحْمٌ لَكُمْ أَكُلُوهُ قَطُّ وَقَالَ لَهُمْ كُلُوا
فَأَكَلَ مِنْهُ الْفَضْلُ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْمَرْأَةُ
وَقَالَتْ مَيْمُونَةُ لَا أَكُلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
تَنَّى يَأْكُلُ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ
ام حقیقہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھی،
بیسر اور گوہ کر بھیجا، آپ نے گھی اور بیسر کو کھا لیا، اور گوہ کو ناپسند
کرتے ہوئے ترک کر دیا، اور گوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
دستر خوان پر کھائی گئی تھی اگر یہ حرام ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔

یزید بن اصم بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں ایک لہا
نے ہماری دعوت کی اور ہمارے سامنے تیرہ عدد (پکے ہوئے)
گوہ رکھے، ہم میں سے بعض نے گوہ کھائی اور بعض نے ترک کر
دی، دوسری دن میری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات
ہوئی، اور میں نے ان کو یہ واقعہ سنایا اس وقت حضرت ابن عباس کے
گرد بہت سے لوگ تھے، ایک شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تھا میں اس کو کھاتا ہوں نہ منع کرتا ہوں نہ
حرام کرتا ہوں، حضرت ابن عباس نے کہا تم نے بری بات کہی،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف حلال یا حرام کرنے کے لیے
مبعوث ہوئے تھے۔ میں وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس
حضرت فضل بن عباس اور خالد بن ولید اور ایک عورت تھی، اتنے
میں سب کے سامنے ایک دسترخوان پیش کیا گیا، جس میں گوشت
تھا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کھانے کا ارادہ کیا تو
حضرت میمونہ نے کہا یہ گوہ کا گوشت ہے، آپ نے اس سے
ہاتھ کھینچ لیا اور فرمایا یہ وہ گوشت ہے جس کو میں نے کبھی نہیں کھایا
اور لوگوں سے فرمایا کھاؤ، سو اس گوہ سے (حضرت فضل اور
حضرت خالد بن ولید اور ایک عورت نے کھایا اور حضرت میمونہ

اللہ علیہ وسلم۔

نے کہا میں تو صرف اس چیز سے کھاؤں گی جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گود لائی گئی۔ آپ نے اس کو کھانے سے انکار فرمایا اور یہ فرمایا میں (از خود) نہیں جانتا شاید یہ ان قوموں میں سے ہو جن کو مسخ کر دیا گیا تھا۔

۴۹۲۶ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّمَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ اَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ اَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبٍّ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ وَقَالَ لَا أَذْرِي لَعَلَّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي مَسَحَتْ۔

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے گروہ کے متعلق سوال کیا، انھوں نے کہا اس کو مت کھاؤ اور اس سے اظہار نفرت کیا، اور بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ کو حلال نہیں کیا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ بہتوں کو نفع پہنچاتا ہے، عام چرواہوں کی غذا صرف یہی ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں اس کو کھاتا۔

۴۹۲۷ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا تَطْعَمُوهُ وَقَدِيرٌ وَقَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُحَرِّمْهُ إِنْ أَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْفَعُ بِهِ غَيْرٌ وَاحِدٍ فَإِنَّمَا طَعَامُ عَامَّةِ الرِّعَاءِ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي طَعِمْتُهُ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم ایسے علاقہ میں رہتے ہیں جہاں گروہ بکثرت ہوتی ہے، آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں یا کہا کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا مجھے بتایا گیا کہ بنو اسرائیل کا ایک گروہ مسخ کر کے گود بنا دیا گیا، آپ نے مجھے گود کھانے کا حکم دیا اور اس سے روکا، اس واقعہ کے بعد حضرت عمر نے کہا اللہ عزوجل گروہ سے بہتوں کو نفع دیتا ہے، عام چرواہوں کی غذا یہی جانور ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں تم کو اس سے کھاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس سے صرف کرامت کا اظہار فرمایا تھا۔

۴۹۲۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بَارِعُنَا مَضْبِيَّةً فَمَا تَأْمُرُنَا أَوْ فَمَا تُفْتِينَا قَالَ ذِكْرِي أَنَّ أُمَّةً مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَسَحَتْ فَلَمْ يَأْمُرْ وَلَمْ يَنْهَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَنْفَعُ بِهِ غَيْرٌ وَاحِدٍ وَإِنَّهُ لَطَعَامُ عَامَّةٍ هَذِهِ الرِّعَاءُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي لَطَعِمْتُهُ إِنَّمَا عَاقِبَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں ایک نشیبی علاقہ میں رہتا ہوں جہاں پر گود بکثرت ہوتی ہے اور میرے گھروالوں کی عام غذا یہی ہے۔ آپ نے اس کو کوئی جواب

۴۹۲۹ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي غَائِطٌ مَّضْبِيَّةٍ وَإِنَّ عَامَّةَ

طَعَامِ أَهْلِي قَالَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَقُلْنَا عَاوِدَهُ
فَعَاوِدَهُ فَلَمْ يُجِبْهُ ثَلَاثًا ثُمَّ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ يَا أَعْرَابِي
إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ أَوْغَضِبَ عَلَى سَبِيْطٍ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ
فَمَسَحَهُمْ دَدًا تَبْ يَدْبُوْنَ فِي الْأَرْضِ فَلَا أَدْرِي
لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا فَلَسْتُ أَكُلُهَا وَلَا أَنْتَهِ عَنْهَا.

نہیں دیا، ہم نے اس سے کہا دوبارہ عرض کرو، اس نے دوبارہ
عرض کی، مگر آپ نے تین بار تک کوئی جواب نہیں دیا، پھر تیسری
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آواز دی اور فرمایا: اے
اعرابی! اللہ تبارک نے بنی اسرائیل کے کسی گروہ پر لعنت کی یا غضب
فرمایا اور ان کو زمین پر چلنے والے جانوروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔
مجھے علم نہیں، شاید یہ انہیں جانوروں میں سے ہو، سو میں اس کو
کھاتا ہوں نہ اس سے روکتا ہوں۔

علامہ کمال الدین دیمیری لکھتے ہیں: **گورہ کیا چیز ہے؟**

گورہ جنگل کا ایک مشہور جانور ہے، یہ کبھی پانی کے گھاٹ پر نہیں جاتی، اہل عرب کا محاورہ ہے میں اس
کام کو اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ گورہ پانی پر نہ چلی جاتے، ابن خلدون نے یہ لکھا ہے کہ گورہ پانی نہیں پیتی اور سات سو یا اس
سے زیادہ سال تک زندہ رہتی ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ چالیس دن بعد ایک قطرہ پانی پیتا ہے اور اس کا دانت نہیں گزرتا،
اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے دانت الگ الگ نہیں ہوتے بلکہ سالم ایک ٹکڑا ہوتا ہے، پانی کے اقباب سے مچھلی اور گورہ بالکل متضاد
ہوتی ہیں، اگر گٹ، چھپکلی، سانپ کی چھتری اور گورہ سب کی شکل ملتی جلتی ہے۔ گورہ میں نر کے دو ذکر ہوتے ہیں اور مادہ کی دو
فرج ہوتی ہیں، اس کی بہت لمبی عمر ہوتی ہے اور اس لحاظ سے یہ سانپ کے مشابہ ہوتی ہے۔ ۱۷

نشر جانندھری لکھتے ہیں:

گورہ: ہونٹ چھپکلی جیسا ایک جانور، سوسمار، ۱۸

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

سوسمار: گورہ جو چھپکلی کی قسم کا بڑا سا جانور ہے۔ ۱۹

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

گورہ کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ گورہ بلا کراہت حلال ہے، البتہ اجماع
البرہانیہ سے اس کی کراہت منقول ہے، اور قاضی عیاض نے ایک قوم کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ گورہ حرام ہے، میرے نزدیک یہ نقل
صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض یہ کسی کا مذہب ہو تو سابقین کے اجماع اور نصوص مسیحیہ سے مردود ہے۔ ۲۰

علامہ دشتانی آبی مالکی لکھتے ہیں:

گورہ کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

اس باب کی احادیث گورہ کھانے کی اباحت میں ظاہر ہیں یا نفی ہیں اور

۱۷۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری متوفی ۵۸۰ھ، حیوۃ النبی ص ۲ ص ۶۸، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۱۸۔ شیخ البرنیم عبدالحکیم خان نشر جانندھری، قائد اللغات ص ۲۸۳، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور

۱۹۔ الحاج فیروز الدین، فیروز اللغات (فارسی)، ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۶۸ھ

۲۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ نور محمد مداح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اگر یہ احادیث نہ ہوتیں تو بچہ گروہ کا کم سے کم درجہ کراہت تھا، بعض علماء نے گروہ کھانے کو مکروہ کہا ہے یہ قول ان احادیث صحیحہ صریحہ کے خلاف ہے۔ ۱۰

گروہ کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ | علامہ بیہقی حنبلی لکھتے ہیں :-

گروہ مباح ہے، حضرت ابو سعید نے کہا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سرخی کی بہ نسبت گروہ کے ہدیہ سے زیادہ خوش ہوتے تھے۔ ۱۱

گروہ کھانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ | شمس الامامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں :-

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک گروہ کا ہدیہ آیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے کھانے کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے اسی کو ناپسند فرمایا پھر ایک ساتی آیا، حضرت عائشہ نے چاہا کہ اس ساتی کو وہ گروہ کھلا دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم وہ چیز کھلا رہی ہو جس کو تم خود نہیں کھاتیں؟ (علامہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں) ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ گروہ کا کھانا جائز نہیں ہے اور شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ گروہ حلال ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گروہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ ہماری قوم کا طعام نہیں ہے، اس وجہ سے میں اپنے نفس میں اس سے کراہت پاتا ہوں، میں اس کو حلال کرتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گروہ کو کھا یا گیا اور کھانے والوں میں حضرت ابوبکر بھی تھے، اور ہمارا اعتماد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر ہے، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گروہ کھانا اس کی حرمت کی بنا پر تھا نہ اس بنا پر کہ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے (علامہ سرخسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو روایت بیان کی ہے، اس میں حرمت کے الفاظ نہیں ہیں بلکہ کراہت کے الفاظ ہیں، اللہ تعالیٰ علامہ سرخسی پر رحمت فرمائے یہاں ان سے تسامح ہو گیا۔ سعیدی غفرلہ) کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ نے حضرت عائشہ کو گروہ صدقہ کرنے سے منع فرمایا اور اگر کھانے کی کراہت حرمت کی وجہ سے نہ ہوتی تو آپ اس کو صدقہ کرنے کا حکم دیتے، جیسا کہ آپ نے انصاری کی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا اسے قیدیوں کو کھلا دو، اور جس حدیث میں اباحت کی دلیل ہے وہ ثبوت حرمت سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے، نیز قاعدہ یہ ہے کہ جب دو دلیل متعارض ہوں، ایک حرمت کو واجب کرتی ہو اور دوسری اباحت کو تو حرمت والی دلیل کو ترجیح دینا واجب ہے، بعض متاخرین نے یہ کہا ہے کہ گروہ مسخ کیے جانے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ بعض نافرمانی کرنے والے یہودیوں کو بندر، جسریر اور گروہ بنا دیا گیا، لیکن یہ روایت غیر مشہور ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جن کو مسخ کیا جاتا ہے ان کی نسل آگے نہیں چلتی، پس یہ گروہ جو اب پائی جاتی ہے یہ ان میں سے نہیں ہے اگرچہ اس کی جنس میں مسخ کیا گیا تھا، لیکن یہ خبیث ہے اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مکروہ قرار دیا، اور گروہ کے حرام ہونے کی یہ وجہ بھی ہے کہ یہ خبیث ہے اور باقی حشرات الارض کی طرح طبیعت اس سے متشقر ہوتی ہے، لہذا یہ یحرم علیہم الخبائث سے حرام ہے۔ ۱۲

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔ علامہ منصور بن یونس بن ادیس بن بھوق حنبلی، کشف المقتناع ج ۶ ص ۱۹۲، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

۱۲۔ شمس الامامہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الضب
حضرت عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گورہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

ہر چند کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب صحاح میں ایسی احادیث بہ کثرت ہیں جن سے گورہ کھانے کے جواز کا پتا چلتا ہے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ یہ احادیث مقدم ہوں اور ممانعت کی حدیث موخر ہو۔ اور یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہیے کہ یہ بات کسی حدیث میں نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گورہ کو تناول فرمایا ہو بلکہ اس کے برعکس گورہ سے آپ کی کراہت اور ناپسندیدگی کا ذکر کچھ احادیث میں ہے، علاوہ ازیں اس کا حشرات الارض میں سے ہونا اور طبائع سلیمہ کے نزدیک اس کا متنفر اور خبیث ہونا بھی یہی ہے۔ اس لیے دیگر حشرات الارض کی طرح اس کا مکروہ تحریمی ہونا ہی صحیح قول ہے۔

بَابُ اِبَاحَةِ الْجَرَادِ

ٹڈی کھانے کا جواز

۴۹۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ مَرَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَاتٍ كُلُّ الْجَرَادِ

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی سات غزوات میں گئے جس میں ہم ٹڈیاں کھاتے رہے۔

۴۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ مَرَّ بِهِمَا الْإِسْنَادُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِمْ سَبْعَ غَزَاتٍ وَقَالَ إِسْحَقُ يَسْتُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ يَسْتُ أَوْ سَبْعَ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے، اس میں ابن عمر نے چھ یا سات غزوات کا ذکر کیا۔

۴۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بِإِسْنَادٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَبْعَ غَزَاتٍ

ابو یحییٰ نے اس حدیث کو اسی سند سے روایت کیا ہے اس میں سات غزوات کا ذکر ہے۔

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں :
سنن ابو داؤد میں حضرت سلمان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا، آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی کثیر التعداد مخلوق ہے، ہم اس کو

کھاتے ہیں نہ حرام کرتے ہیں، اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے ٹڈی نہیں کھائی سو اس باب کی حدیث میں جو ہے کہ ہم سات غزوات میں ٹڈی کھاتے رہے اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ ٹڈی نہ کھائی ہو، لیکن بعض روایات میں یہ ہے کہ ہم آپ کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔ بعض شافعیہ نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ صحابہ نے آپ کے ساتھ ٹڈی کھائی اور آپ نے اس پر انکار نہیں کیا اور آپ کا انکار نہ فرمانا اس کی اباحت کی دلیل ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ٹڈی کی اباحت میں اختلاف نہیں ہے، علامہ آل سیوطی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ابن بزیڑہ نے ٹڈی کی اباحت اور کراہت میں اختلاف کا ذکر کیا ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث مختلف ہیں، علامہ خطابی نے کہا کہ اختلاف اس میں ہے کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے یا نہیں، علامہ مازری مالکی لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ اس کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حُرِّمْتُ عَلَيْكَ الْمَيْتَةَ۔ ”تم پر مردار حرام کیے گئے ہیں“ مطوف نے کہا ہے کہ جمہور متقدمین کے نزدیک اس کو ذبح کرنے کی احتیاج نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: ”ہمارے لیے دو مردار حلال کیے گئے ہیں بھیلی اور ٹڈی“ علامہ مازری مالکی لکھتے ہیں کہ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے ان میں بھی اختلاف ہے، ابن دینار یہ کہتے ہیں کہ اس کو کپڑا لینا ہی اس کی ذکاة ہے اس قول کا بنا پر زندہ پکڑنے اور مردہ پکڑنے میں فرق ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ٹڈی میں کوئی ایسا فعل کرنا ضروری ہے جس سے اس کی جلد موت واقع ہو جائے، مثلاً اس کا سر کاٹ دیا جائے اس کو آگ میں ڈال دیا جائے یا اس کو گوشت پانی میں ڈال دیا جائے تو یہ اس کی اتفاقاً ذکاة ہے۔ ابن قسار نے کہا اگر ٹڈی از خود آگ یا دیگچ میں مر جائے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، یا ایسا فعل کیا جائے جس سے جلد موت واقع نہ ہو پھر بھی اس کو نہیں کھایا جائے گا۔ مدونہ میں اسی طرح ہے اور سخون مالکی کا رجحان اس طرف ہے کہ مردہ ٹڈی کو کھانا جائز ہے۔ ۱۵

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا منظر یہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ثبوت ہے، اس کی اباحت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، پھر امام شافعی، امام ابوحنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی خواہ ذبح کرنے سے مرے یا مسلمان یا مجوسی کے شکار کرنے سے مرے یا طبعی موت مرے، یا اس کے بعض اجزاء رکھ جائیں یا اس میں کوئی سبب حادث کیا جائے ہر صورت میں ٹڈی حلال ہے، امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر ٹڈی کسی سبب کے نتیجے میں مرے باقی طور کہ اس کے بعض اعضاء کو کاٹ دیا جائے، یا پانی میں جوش دیا جائے یا زندہ کو آگ میں ڈال دیا جائے یا بھون دیا جائے تو حلال ہے، اور اگر وہ طبعی موت مر جائے یا کسی برتن میں مر جائے تو پھر حلال نہیں ہے۔ ۱۶

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ | علامہ ابن تہام حنبلی لکھتے ہیں:

مباح ہے، امام احمد، امام شافعی، محدثین اصحاب، راجحی (فقہاء احناف) ابن منذر اور جمہور اہل علم کے نزدیک، ٹڈی کسی سبب سے مرے یا بغير کسی سبب کے مرے ہر صورت میں حلال ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہ ٹھنڈک سے مرے تو پھر جائز نہیں، اور اگر بغیر سبب کے مرے پھر بھی اس کا کھانا جائز نہیں ہے، امام مالک کا یہی مذہب ہے اور سیب بن مسیب سے بھی

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعظم ج ۵، ص ۲۸۷-۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد ص ۱۵۲، مطابعت کراچی، ۱۳۷۵ھ

ہی مروی ہے۔

ہماری (یعنی جمہور کی) دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی فرق کے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے دو مردار ہمارے لیے حلال کر دیے، مچھلی اور مڈی اور جب مردہ مڈی کے لیے کسی سبب کی ضرورت نہیں ہے تو مارنے کے لیے سبب کی کیوں ضرورت ہوگی؟ مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مچھلی اور مڈی کی ذکاة (ذبح) ان کو پکڑنا ہے۔ اس روایت سے مراد یہ ہے کہ مچھلی اور مڈی میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ بغیر ذبح کے ان کو کچر لینا ہی ان کے حلال ہونے کے لیے کافی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو سی یا بت پرست کے پکڑنے سے یہ حرام نہیں ہوتیں حالانکہ جس چیز میں ذکاة شرط ہے اس میں ذبح کرنے والے کی اہلیت بھی شرط ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہمارے لیے دو مردار اور دو خن حلال کیے گئے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص زمین سے مڈیاں پکڑتا ہے اور اس میں مری ہوئی مڈیاں بھی ہوتی ہیں؟ حضرت علی نے فرمایا ان سب کو کھاؤ، ہمارا عمل اسی حدیث پر ہے، اور مڈی خواہ مری ہوئی ہو اس کے کھانے میں کوئی تخرج نہیں ہے، مڈی کھانے کی بااحت پر یہ دلیل ہے کہ روایت میں ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا نے گوشت کھانے کا سوال کیا تو ان کو مڈی دی گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مڈی کھانے کے بہت شوقین تھے، حتیٰ کہ ایک دن فرمایا: کاش ہمارے پاس کھانے کے لیے مڈیوں کا ایک پیالہ ہوتا! لے

خرگوش کھانے کا جواز

بَابُ إِیَاحَةِ الْأَرْنَبِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم (ایک جگہ) جارہے تھے، ہم نے مرا النمران کے مقام پر ایک خرگوش کا پیچھا کیا، لوگ دوڑے اور ٹھک گئے، پھر میں دوڑا حتیٰ کہ میں نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو حضرت ابو طلحہ کے پاس لایا انھوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کی کھجور اور دو رائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجیں، میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو قبول کر لیا۔

۴۹۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَهْشَامِ بْنِ نَازِدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَرَرْنَا فَأَسْتَفْجَنَّا أَرْنَبًا بِمَدِ الطَّهْرَانِ فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَخَلَبُوا فَتَلَّحَتْ فَسَعَيْتُ حَتَّى أَذْرَكْتُهَا فَاتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ بِوَرَكِهَا وَفَخَذَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهَا.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے اس میں کھجور اور رائوں کو "او" (دھڑک) کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

۴۹۳۴ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَهْشَامِ بْنِ نَازِدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَرَرْنَا فَأَسْتَفْجَنَّا أَرْنَبًا بِمَدِ الطَّهْرَانِ فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَخَلَبُوا فَتَلَّحَتْ فَسَعَيْتُ حَتَّى أَذْرَكْتُهَا فَاتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ بِوَرَكِهَا وَفَخَذَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهَا.

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ منبلی متوفی ۲۲۰ھ، المنہج ج ۹ ص ۳۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ شمس الامم محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

خرگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء

امام مالک، امام شافعی، امام ابوحنیفہ، امام احمد اور تمام علماء کے نزدیک خرگوش حلال ہے، البتہ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما اور ابن ابی سیسی اس کو مکروہ کہتے ہیں، جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے اور دیگر کتب اماریت میں بھی اس قسم کی اماریت ہیں اور اس کی ممانعت میں کوئی حدیث نہیں ہے۔ لہ

شکار اور دوڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کنکر

بَابُ ابَا حَتَمٍ مَا يُسْتَعَانُ بِهِ عَلَى الْإِصْطِيَادِ

پھینکنے کی کراہت

وَالْعَدُوَّ وَكَرَاهَةُ الْخَذْفِ!

ابن بریدہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کنکر مت پھینکو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے، یا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، کیونکہ کنکر سے کسی چیز کو شکار نہیں کیا جاتا اور نہ اس سے دشمن ہلاک ہوتا ہے، لیکن یہ وائت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا ہے، اس واقعہ کے بعد پھر حضرت عبداللہ نے اس شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو اس سے فرمایا میں نے تم کو بتایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے، یا کہا تھا کہ آپ کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، پھر میں تم کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھ رہا ہوں، میں تم سے اتنی مدت تک بات نہیں کروں گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۹۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كَيْسُ بْنُ عَيْنِ بْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ الْمُعَقَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ قَالَ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ فَإِنَّهُ لَا يَصْطَادُ بِهِ الصَّيْدَ وَلَا يُكَايِرُ الْعَدُوَّ وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّتْرَ وَيَفْقَأُ الْعَيْنَ ثُمَّ رَأَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ أَخْبِرْكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ ثُمَّ أَرَاكَ تَخْذِفُ لَا أَكَلِمَكَ كَذَا وَكَذَا -

۴۹۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَسَلَمَةُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَنَا كَيْسُ بْنُ هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکر پھینکنے سے منع فرمایا، ابن جعفر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ کنکر دشمن کو ہلاک کرتا ہے نہ شکار مارتا ہے لیکن یہ وائت توڑتا ہے یا آنکھ پھوڑتا ہے

۴۹۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَفْصَةَ بِنْتِ صَمْعَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَقَّلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَذْفِ قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ
فِي حَدِيثِهِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَنْكَرُ الْعَدُوَّ وَلَا يَقْتُلُ
الصَّيِّدَ وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَقْفَأُ الْعَيْنَ وَ
قَالَ ابْنُ مَهْدِيٍّ إِنَّهَا لَا تَنْكَرُ الْعَدُوَّ وَلَا
يَذْكُرُ تَقْفَأُ الْعَيْنَ -

۴۹۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جَبْرِ أَنَّ قُرَيْبًا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ حَدَّثَهُ
قَالَ قَتَمَاهُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهَا لَا تَقْصِدُ
صَيْدًا وَلَا تَنْكَرُ عَدُوًّا وَلَكِنَّهَا تَكْسِرُ السِّنَّ وَ
تَقْفَأُ الْعَيْنَ قَالَ قَعَادٌ فَقَالَ أَحَدُ ثَلَاثٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ ثُمَّ تَخَذَفَ
لَا أَكَلَمَكَ أَبَدًا -

۴۹۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ابْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الشَّافِعِيُّ
عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَحْوَكًا -

اور ابن مہدی نے کہا یہ دشمن کو ہلاک نہیں کرتا اور آنکھ پھوڑنے کا
ذکر نہیں کیا۔

ابن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی
اللہ عنہ کے کسی رشتہ دار نے کنگر پھینکا، انھوں نے اس کو منع
فرمایا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگر پھینکنے سے
منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ کنگر نہ کسی جانور کو شکار کرتا ہے، نہ
دشمن کو ہلاک کرتا ہے لیکن یہ دانت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا
ہے، راوی کہتے ہیں کہ اس شخص نے دوبارہ کنگر مارا، حضرت
عبد اللہ بن مغفل نے فرمایا میں نے تم کو حدیث سنائی کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور تم پھر
کنگر پھینک رہے ہو، میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

کنگر مارنے سے ممانعت کی حکمت | اس باب کی احادیث میں کنگر پھینکنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ کنگر مارے میں کوئی
مصلحت نہیں ہے، اور اس کے مفاسد کا خدشہ رہتا ہے، اور ہر وہ چیز جس
میں کوئی خیر نہ ہو اور اس کے شر کا خدشہ ہو اس کا یہی حکم ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دشمن کے قتل کرنے
میں یا شکار کو پکڑنے میں جس چیز کی ضرورت ہو یا اس میں مصلحت ہو، وہ چیز جائز ہے، اس وجہ سے بڑے بڑے پرندوں کا
قہیل سے شکار کرنا جائز ہے جب کہ قہیل کی گولی سے پرندہ مرے نہیں اور اس کو ہڈییں ذبح کیا جاسکے (اسی طرح
بارودی بندوق سے شکار کرنا جائز ہے خواہ شکار مر جائے کیونکہ بندوق کی گولی شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کا خون بہاتی
ہے اور یہی ذکاۃ اضطراری ہے، اس پر تفصیلی بحث ہم کر چکے ہیں — سعیدی غفرلہ)

اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے متارک کی وضاحت۔

جب حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے رشتہ دار کو حدیث سنا کر کنگر مارنے سے منع کیا اس کے باوجود
وہ شخص کنگر مارتا رہا تو حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا، علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے
ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اہل بدعت، اہل فسق اور تارکین سنت سے دانا قطع تعلق کر لینا جائز ہے اور تین دن سے
۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

زیادہ قطع تعلق کرنے کی ممانعت ان لوگوں کے بارے میں ہے جو اپنے نفس یا کسی دنیاوی وجہ کی بناء پر قطع تعلق کریں، اور اہل بدعت اور اہل فسق سے دائی تعلق منقطع کرنا چاہیے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس کی تفسیر حضرت کعب بن مالک کا واقعہ ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے واقعہ کو اس کی تفسیر بنانا صحیح نہیں ہے، حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ طبعی سستی کی بناء پر غزوہ تبوک میں جانے سے رہ گئے تھے۔ انھوں نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور منافقین کی طرح جھوٹا مذہب نہیں ڈالا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عارضی طور پر تادیباً ان سے مقاطعہ اور ان کی توبہ کا معاملہ مؤخر کر دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور قرآن مجید میں ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ - (توبہ: ۱۱۸/۹)

اور اللہ تعالیٰ نے ان تین (حضرت کعب بن مالک، حضرت بلال بن امیہ اور حضرت مرارہ بن ربیع رضی اللہ عنہم) کی توبہ بھی قبول فرمائی جن کے معاملہ کو مؤخر کر دیا گیا تھا، حتیٰ کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور خود ان کی جانبی بھی ان پر بوجھن لگی اور ان کو یہ یقین ہو گیا کہ اللہ (کے عذاب) سے بچنے کے لیے خود اللہ کے (دامن رحمت کے) سوا اور کوئی چلنے پناہ نہیں ہے، تو پھر اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ آئیں اور بلاشبہ وہ بہت توبہ قبول کرنے والا اور بڑا مہربان ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ نووی پر رحم فرمائے بھلا حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی توبہ مؤخر کرنے کا معاملہ اہل بدعت، اہل فسق اور تارکین سنت سے دائی مقاطعہ کی تفسیر کیسے بن سکتا ہے! البتہ اہل بدعت اور اہل فسق سے دائی مقاطعہ پر قرآن مجید اور اہل سنت میں دیگر دلائل ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَسْكُمُ النَّارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ شَرُّ لَا تَنْصُرُونَ - (ہود: ۱۱۳/۱۱)

اور ظالموں سے میل جول نہ رکھو ورنہ تمہیں (بھی) جہنم عذاب پہنچے گا، اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی مددگار نہیں ہو گا، پھر تمہاری مدد نہیں کی جائے گی۔

اور اسے مخاطب! جب تم ہماری آیات میں کج سمجھی کرنے والے لوگوں کو دیکھو تو ان سے اعراس کر دو۔ یہاں تک کہ وہ کسی اور کام میں مشغول ہو جائیں، اور اگر شیطان تم کو بھلا دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھنا۔

وَإِذْ أَرَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ حَقٌّ يَخُوضُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ وَأَمَّا يَتَسَوَّكُ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - (انعام: ۶۸/۶۸)

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اخیر زمانہ میں رجال اور کذاب ظاہر ہوں گے وہ تم کو ایسی امارت سنائیں گے جن کو تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے باپ دادا نے، تم ان سے دور رہنا وہ تم سے دُور رہیں، کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ خالد بن ابی عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا تعلیم کی:

نخلع و نترك من يكفرنا به

اے اللہ! جو شخص تیرا انکار کرے ہم اس کو چھوڑتے ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

علامہ شرنبلالی نے اس دعا کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:

و نخلع و نترك من يفجرك به

جو شخص تیری ناشکری اور نافرمانی کرے ہم اس کو چھوڑتے ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

بہر حال قرآن مجید اور امارت صحیحہ کی نصوص صریحہ سے یہ بات واضح ہے کہ جو شخص علی الاعلان اللہ تعالیٰ کی معصیت کرے اور اس پر اصرار کرے اس سے قطع تعلق کرنا واجب ہے اور اس سے کھل مل کر رہنا گناہ اور موجب عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْسِنُوا إِلَى الَّذِينَ قَاتَلُوا
وَتَحَدُّوا الشُّفَرَاءَ

چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم

حضرت شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو باتیں یاد رکھی ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ نیکی کرنے کا حکم دیا ہے، سو جب تم کسی کو قتل کرو تو احسن طریقہ سے قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو احسن طریقہ سے ذبح کرو، تم میں سے کسی شخص کو چاہیے کہ وہ چھری تیز کرے اور اپنے ذبیحہ کو آرام پہنچائے۔

۴۹۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُكَيْبٍ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ
ثَبَّتَانِ حَفِظْتُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الرَّحْسَانَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا
ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحَدِّثَكُمْ
شَفَرَتَا فَلْيُرَّ ذَبِيحَتَهُ

۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، تراوید ابو داؤد ص ۸، مطبوعہ مطبعہ معتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراقی الفلاح ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولاد مصر، ۱۳۵۶ھ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں۔

۴۹۴۱۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْمٌ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ تَافِعٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سَفْيَانَ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَنِ خَالِدِ الْحَدَّادِ بِاسْنَادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْبٍ وَمَعْنَى حَدِيثِهِ۔

ذکاة کی اقسام | فقہار نے ذبح کی دو قسمیں کی ہیں ذکاة اضطراری اور ذکاة اختیاری، جب مسلمان شخص جانور کے گلے پر پھیری پھیرنے کی قدرت رکھتا ہو اور بسم اللہ پڑھ کر اس کو ذبح کر سکتا ہو تو یہ ذکاة اختیاری ہے اور اگر وہ اس کے گلے پر پھیری پھیر کر ذبح نہ کر سکے تو پھیریہ ذکاة اضطراری ہے، مثلاً وہ وحشی جانور ہو اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا پالتو جانور ہو لیکن بھاگ گیا ہو مثلاً مرغی درخت پر چڑھ گئی ہو، یا جانور بھاگ جائے اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور کنوئیں یا کسی گڑھے میں گر جائے یا جانور کے مرنے کا خطرہ ہو اور بر وقت ذبح کا آلہ دستیاب نہ ہو، یہ تمام اضطراری صورتیں ہیں، ایسی صورتوں میں کسی بھی دستیاب آلہ سے جانور کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے تو وہ جانور حلال ہوگا، البتہ ناخن اور ہڈی سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

ذکاة اختیاریہ کی تعریف | ذکاة اختیاریہ کا رکن ذبح اور نحر ہے، یعنی بگڑی اور گائے کو ذبح کیا جائے اور اونٹ کو نحر کیا جائے جبکہ ذبح اور نحر پر قدرت ہو، ذبح کی تعریف یہ ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جھروں کے درمیان جو رگیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے، اور نحر کی تعریف یہ ہے کہ آخر حلق کی رگوں کو کاٹ دیا جائے، اور اگر نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر کر دیا جائے تب بھی جانور حلال ہوگا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ سنت یہ ہے کہ اونٹ کو نحر کیا جائے اور باقی جانوروں کو ذبح کیا جائے (بدائع الصنائع) جامع الصغیر میں لکھا ہے کہ جانور کے بالائی حصہ یا درمیانی حصہ یا پچھلے حصہ غرض حلق کو کسی جگہ سے بھی کاٹ دیا جائے تو ذبح صحیح ہے۔

ذکاة اضطراریہ کی تعریف | ذکاة اضطراریہ کا رکن یہ ہے کہ جانور کے بدن کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا جائے، ذکاة اضطراریہ شکار میں ہوتی ہے یا اگر اونٹ، گائے یا بگڑی بھاگ جائے اور انسان اس کے پکڑنے پر قادر نہ ہو، ہر چند کہ یہ پالتو جانور ہیں لیکن اس صورت میں یہ بھی شکار کے حکم میں ہیں، خواہ یہ پالتو جانور شہر میں بھاگیں یا جنگل میں، امام محمد سے اسی طرح مروی ہے، اسی طرح اگر جانور کنوئیں میں گر جائے اور اس کو نکال کر ذبح یا نحر کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس صورت میں بھی اس کی اضطراری ذکاة جائز ہے۔

ذکاة کی شرائط | ۱) ذکاة کا فاعل مائل ہو، اس لیے پاگل اور ناسمجھ بچے کا ذبیحہ جائز نہیں ہے، اور اگر بچہ کو ذبح

خرج نہیں ہے اور مبسوط میں ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان کو کاٹنا ذبح ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (الذبح بین اللبۃ واللحیین) نہایہ میں لکھا ہے کہ ان دونوں عبارتوں میں اختلاف ہے، کیونکہ اگر فوق العقدرہ (حلقوم کی گروہ کے اوپر) ذبح کر دیا تو مبسوط کی عبارت کے لحاظ سے ذبح ہو جائے گا کیونکہ یہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ذبح ہے اور جارج صغیر کی عبارت کے اعتبار سے ذبح نہیں ہو گا کیونکہ جب فوق العقدرہ ذبح ہو تو حلق محل ذبح نہیں بنا، ذخیرہ میں لکھا ہے کہ اس صورت میں ذبح صحیح نہیں ہے لیکن علامہ رستغنی نے کہا ہے کہ یہ قول غیر معتبر ہے اور ذبیحہ حلال ہے خواہ حلقوم کی گروہ سر کی جانب رہے یا سینہ کی جانب کیونکہ ہمارے نزدیک اکثر رگوں کا کاٹنا معتبر ہے، اور وہ کٹ گئیں، نہایہ میں لکھا ہے کہ مبسوط کی عبارت حدیث کے مطابق ہے، اور ذخیرہ کی عبارت ظاہر حدیث کے خلاف ہے، علامہ قہستانی نے جامع صغیر کی عبارت کی توجیہ میں لکھا ہے کہ گردن پر بھی حلق کا اطلاق ہوتا ہے، اور علامہ رستغنی نے ذخیرہ کا رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ امام عسکری نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ یا حلقوم کے اوپر سے کٹ دے اور جب حلقوم کے اوپر سے کٹے گا تو حلقوم کی گروہ لا دیا نیچے رہ جائے گی اور گروہ کاٹنے کا حکم قرآن میں ہے نہ حدیث میں بلکہ حدیث میں یہ ہے کہ ذکاۃ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ہے اور وہ حاصل ہو گئی۔ خصوصاً اس لیے کہ امام اعظم کا قول بھی یہ ہے کہ چار رگوں میں سے تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے، اور جب حلقوم کو بالکل ترک کر دینا جائز ہے تو جب حلقوم کے اوپر سے کاٹا جائے اور گروہ نیچے رہ جائے تو بطریق ادنیٰ جائز ہو گا۔ حاصل بحث یہ ہے کہ اگر ذبح فوق العقدرہ سے تین رگیں کٹ جاتی ہیں تو ذبیحہ جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ لے

ذبح کرنا چاہے آلے کی اقسام اور ان کے احکام | آلہ ذبح کی دو اقسام ہیں، ایک کاٹنے والا، دوسرا فسخ کرنے والا، کاٹنے والے آلے کی پھر دو قسمیں ہیں تیغ دھار والا آلہ اور کند آلہ جو تیغ دھار والا آلہ ہو اس سے بغیر کراہت کے ذبح کرنا جائز ہے، خواہ وہ لوہے کا ہو یا نہ ہو مثلاً کچھنی سے ذبح کرے یا سنگ منہر سے یا لٹھی کی ایک طرف سے یا ہڈی سے (ہڈی سے ذبح کرنا حدیث میں ممنوع ہے۔ سعیدی غفرلہ) کند دھار والے آلے سے ذبح کرنا مکروہ ہے، اگر اکھاڑے ہوئے دانت یا ناخن سے ذبح کیا تو حلال ہے لیکن مکروہ ہے، جو دانت اور ناخن جسم کے ساتھ قائم ہوں یہ فسخ کرنے والے آلات ہیں ان کے ساتھ ذبح کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے، اور اگر ذبح کیا تو وہ مردار ہو گا۔ اونٹ کو کھڑا کر کے اور اس کا اٹاپیر باندھ کر نحر کرنا چاہیے اور اگر ٹاڈیں تو پھر بھی جائز ہے اور افضل کھڑا کرنا ہے، لگائے اور کبریٰ کو ٹاڈ کر قبلہ رخ ذبح کریں۔ (جوہرہ فیہ) لوہے کے تیغ دھار والے آلے سے دن کے وقت ذبح کرنا مستحب ہے، جیسے چھری، تلوار یا اس کی مثل کوئی چیز اگر لوہے کا آلہ نہ ہو یا لوہے کا کند آلہ ہو تو اس سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔ لے

برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ اکثر ممالک میں آج کل برقی آلہ سے جانوروں کو ذبح کیا جاتا ہے، مصری علماء نے جو اس سوال کا جواب لکھا

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ذبح کی صحت کے لیے حسب ذیل شرائط ہیں:

(۱)۔ ذبح کرنے کا آلہ تیغ اور دھار والا ہو جو خون بہا دے، البتہ ناخن اور ہڈی نہ ہو اور نہ ہی جانور کی موت کا باعث آلہ کا ثقل ہو۔

لے۔ علامہ سعید محمد ابن ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۴، ۲۵۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

سے۔ ملا نظام الدین حسینی متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ ہند ج ۵ ص ۲۸۴، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

(۱۲) ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، جمہور ائمہ کے نزدیک بسم اللہ کو عمدہ ترک نہ کرنا بھی شرط ہے، البتہ امام شافعی کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا شرط نہیں ہے۔

(۱۳) جمہور ائمہ کے نزدیک سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان سے کاٹنا شرط ہے، فقہاء احناف کے نزدیک کم از کم تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے۔ فقہاء مالکیہ کے نزدیک حلقوم اور نعل کی دو رگوں کا کاٹنا شرط ہے۔ علماء کی نالی (مری) کا کاٹنا شرط نہیں ہے، اور فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حلقوم اور مری کا کاٹنا شرط ہے۔

چونکہ سائل نے برقی آلہ سے ذبح کرنے کے طریقہ کار کا سوال میں ذکر نہیں کیا اس لیے ہم یہ قاعدہ کلیہ بیان کر رہے ہیں کہ اگر دیرالہ مشینی ذبیحہ کا آپریٹر مسلمان ہو یا اہل کتاب سے ہو اور مشین میں چھری لگی ہو جس سے مذکور الصدر رگیں کٹ جائیں (اس جگہ یہ شرط بھی ہونی چاہیے کہ دیرالہ ہر جانور کے ذبح کے وقت الگ الگ بسم اللہ پڑھے۔ سعیدی غفرلہ) تو اس برقی آلہ کو ذبح کے اہل میں چھری کے قائم مقام قرار دیا جائے گا اور یہ ذبیحہ حلال ہوگا، اور جب یہ شرائط پوری نہ ہوں تو ذبیحہ حلال نہیں ہوگا، اور اگر جانور بجلی کے جھٹکے سے مر جائے یا گلا گھٹنے سے مر جائے یا مذکور الصدر رگوں کے کٹنے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے مر جائے تو پھر ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

فقیر العصر حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا:

یہاں ناروے میں جانوروں کو ذبح کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ نوہے کا ایک متھوڑا رستی کے ذریعہ اوپر لٹک رہا ہوتا ہے، جانور کو عین وسط میں کھڑا کر دیا جاتا ہے اور رسی کھول دی جاتی ہے اور وہ متھوڑا اچانک جانور کے منہ پر آگتا ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس کو حلال کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔

حضرت فقیر العصر علامہ بصیر پوری اس سوال کے جواب میں کہتے ہیں:

اگر وہ جانور بے ہوش ہو جانے کے بعد زندہ رہ جاتا ہو اور زندگی میں اس کو شریعت کے مطابق ذبح کیا جاتا ہو تو اس کا گوشت حلال ہے اور اس کا کھانا بلاشبہ جائز ہے اور اگر وہ ذبح کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو پھر ناجائز ہے۔ ۱۔

ہمارے دوست مفتی محمد رفیع حسنی ریڈ پٹنم دو سال پہلے آسٹریلیا کے شہر ملبورن اس غرض سے گئے تھے کہ وہاں جا کر یہ دیکھیں کہ مشینی ذبیحہ کا کیا طریقہ کار ہے اور آیا مشینی ذبیحہ حلال ہے یا نہیں! انھوں نے یہ مشاہدہ کیا کہ وہاں کی ایک کمپنی جو مسلمانوں اور عیسائیوں کے ملکوں میں گوشت بھیجتی ہے اس نے مسلمانوں کے لیے ایک مسلمان ذابح رکھا ہوا ہے اور عیسائیوں کے لیے ایک عیسائی ذابح رکھا ہوا ہے، نیز چھوٹے جانور مثلاً بکری، دھبہ اور بکھڑے کو ذبح کرنے کا اور بڑے جانوروں مثلاً گائے، بیل اور بھینس کو ذبح کرنے کا الگ الگ طریقہ ہے، چھوٹے جانوروں کا ایک ریوڑ مشین میں اس طرح داخل کیا جاتا ہے کہ اس کا خانہ بتدریج تنگ ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ آخر میں اس خانے کے اندر صرف ایک جانور رہ جاتا ہے وہاں مشینی قتل سے اس کے سر میں ایک سوئے کی ضرب لگائی جاتی ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے اور وہاں ایک مسلمان شخص کھڑا ہوتا ہے جو اس کے بے ہوش ہوتے ہی بسم اللہ اکبر کہہ کر اس کے گلے پر چھری پھیر دیتا ہے، چھری پھیرنے سے باقاعدہ اس کی رگیں کٹتی ہیں اور اس کا خون بہتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے یہ بھی اطمینان کر لیا کہ وہ جانور اس سوئے کی ضرب سے صرف بے ہوش ہوتا ہے نہ مرتا نہیں ہے، انھوں نے اس بے ہوش شدہ جانور کو

۱۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ ج ۷ ص ۲۶۱۶ - ۲۶۱۵، ملخصاً، مطبوعہ مصر

۲۔ مولانا ابوالخیر محمد نور اللہ فیضی متوفی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ توبیہ ج ۳ ص ۳۰۹ - ۳۰۸، ملخصاً، مطبوعہ بصیر پور، ۱۹۸۳ء

مشین سے نکلوا یا تو وہ مختوڑی ویر بعد اٹھ کھڑا ہوا۔ بڑے جانوروں کو سڑا مار کر بے ہوش نہیں کیا جاتا بلکہ مشین علی سے جانور کا صرف سر ایک نماز میں پھنس کر باہر نکل آتا ہے ورنہ اس کا سر آسمان کی جانب ہوتا ہے اور مسلمان ذابح اس کے گلے پر طولاً چھری پھیرتا ہے جس سے اس کی مطلوبہ رگیں کٹ جاتی ہیں اور خون بہہ جاتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے اس طریقہ کار کے جواز کا فتویٰ اس کمپنی کو لکھ کر دے دیا اور ہماری معلومات کے مطابق آج کل تمام دنیا میں مشینی ذبیحہ کا یہی طریقہ کار ہے سو اگر ایسا ہی ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ درآمد شدہ گوشت، ڈبوں میں پیک مرغیوں اور پرندوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اس کے جواب میں انھوں نے یہ لکھا کہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ ان جانوروں کو اسلامی طریقہ سے ذبح نہیں کیا جاتا، ان کا طریقہ یہ ہے کہ بھاری لوہے سے جانوروں کے سر پر ضرب لگاتے ہیں یا اس کے سر پر پستول سے گولی مارتے ہیں، یا بجلی کے تار سے جھٹکا لگاتے ہیں، پھر ان جانوروں کو لپٹے ہوئے پانی میں ڈال دیتے ہیں، جس سے ان کی کھال وغیرہ اتر جاتی ہے اور یہ جانور مختلفہ (گلا گھونٹ کر مارا گیا) اور موقوڑہ (چوٹ مار کر ہلاک کیا گیا) میں داخل ہیں اور قرآن مجید کی نص قطعی نے متحققہ اور موقوڑہ کو حرام کر دیا ہے۔ لہ

ڈبہ میں بند مرغیوں اور دیگر پرندوں کو اگر اسی طرح ذبح کیا جاتا ہے جس طرح مصری علماء نے بیان کیا ہے تو ان کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اگر ان کو مسلمان شخص بسم اللہ پڑھ کر اسلامی طریقہ سے ذبح کرے تو پھر ان کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں اس وقت تک کوئی قطعی حکم نہیں لگا جا سکتا جب تک کہ ان کے ذبیحہ کی پوری تحقیق نہ کر لی جائے۔

جانوروں کو باندھ کر مارنے کی ممانعت

يَا أَيُّهَا النَّهْيُ عَنْ صَبْرِ الْبَهَائِمِ

ہشام بن زید بن انس کہتے ہیں کہ میں اپنے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حکم بن ایوب کے گھر آیا، وہاں کچھ لوگ ایک مرغی کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ أَيْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَجَدِيُّ أَيْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ دَارَ الْحَكَمِ بْنِ أَيُّوبَ فَإِذَا قَوْمٌ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا قَالُ فَقَالَ أَنَسٌ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصَبَّرَ الْبَهَائِمُ.

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان کی ہیں۔

۴۹۴۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی جاندار کو ہدفِ ممت بناؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا چند لوگوں پر گزر ہوا جو ایک مرغی کو نصب کر کے تیر اندازی کر رہے تھے جب انھوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے کہا یہ کون کر رہا تھا، رسول اللہ ﷺ نے ایسا کام کرنے والے پر لعنت کی ہے۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا قریش کے چند جوانوں پر گزر ہوا جو ایک پرندے کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے اور انھوں نے پرندے والے سے یہ ملے کہ یہ تھا کہ جس کا تیر نشانہ پر نہیں لگے گا وہ اس کو کچھ دے گا، جب انھوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے فرمایا جو شخص اس طرح کرے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، جو شخص کسی جاندار کو ہدفِ ممت بنائے، بلاشبہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی جاندار کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عِدِّي عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

۴۹۴۵۔ وَحَدَّثَنَا كَامِلٌ مَحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۴۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ (وَاللَّفْظُ لِشَيْبَانَ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِنَهْرٍ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَتَرَامَوْهَا فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا عَنْهَا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا۔

۴۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِفَتْيَانٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ نَصَبُوا طَيْرًا وَهُمْ يَرْمُونَهُ وَقَدْ جَعَلُوا الصَّاحِبَ الطَّيْرِ كُلَّ خَاطِئَةٍ مِنْ تَبْلِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

۴۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْتَتَلَ شَيْءٌ مِنَ الدَّوَابِّ صَبْرًا۔

فتا: جانور کو باندھ کر تیر اندازی کی مشق کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر لعنت کی ہے، نیز اس میں جان اور مال کو بغیر کسی منفعت کے ضائع کرنا ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الاضاحی

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا منظر یہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

امیر پرانچہ (قربانی) کے وجہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ امیر کے حق میں قربانی کرنا سنت ہے، اگر اس نے بلا غرض قربانی کو ترک کر دیا تو گناہ نہیں ہوگا، اور نہ اس پر قضاء لازم ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت بلال، حضرت ابوسعود البدری، سعید بن مسیب، علقمہ، اسود، عطاء، امام مالک، امام احمد (اسی طرح امام شافعی) امام ابو یوسف، اسحق، ابو ثور، مزنی، ابن المنذر، اور داؤد ظاہری وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف ربیع، اوزاعی، امام ابو حنیفہ اور لیث نے کہا کہ امیر آدمی (صاحب نصاب) پر قربانی کرنا واجب ہے، بعض مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، بخاری نے کہا امیر آدمی پر قربانی واجب ہے، البتہ حج کرنے والے امیر پر سختی میں قربانی واجب نہیں ہے، اور محمد بن حسن نے کہا کہ شہرہ میں رہنے والوں پر قربانی واجب ہے، امام ابو حنیفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جو شخص مقیم ہو (یعنی مسافر نہ ہو) اور صاحب نصاب ہو اس پر قربانی واجب ہے۔

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کا یہ نظریہ ہے کہ اصح (قربانی کرنا) سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت بلال، حضرت ابوسعود بدری رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے، اسی طرح سعید بن غفلہ، علقمہ، اسود، عطاء، امام شافعی، اسحق، ابو ثور اور ابن منذر کا بھی یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف ربیع، اوزاعی، لیث اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ واجب ہے کیونکہ حضرت ابوسریجہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص کے پاس گجائش ہو اور وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے" اور مخنف بن سلیم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر اہل بیت پر ہر سال میں قربانی اور عقیقہ (رجب کے پہلے عشرہ میں جس جانور کو ذبح کیا جائے اسے عقیقہ یا رجیبیہ کہتے ہیں، تفصیل آگے آئے گی) (انشاء اللہ) علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تین چیزیں ایسی ہیں جو مجھ پر فرض کی گئی ہیں اور تم پر وہ نفل ہیں: دتر، قربانی اور فجر کی دو رکعات (یعنی سنتیں) نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص قربانی کا ارادہ کرے اور عشرہ (ذی الحج) داخل ہو جائے تو وہ اپنے بال کاٹے نہ ناخن تراشے" اس حدیث میں قربانی کرنے کا ارادہ پر موقوف کیا ہے اور واجب ارادہ پر موقوف نہیں ہوتا، نیز قربانی کے گوشت کو تقسیم کرنا

واجب نہیں ہے سورہ عتیقہ کی طرح ہے اور جس حدیث سے فقہاء اخلاف نے استدلال کیا ہے اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو ہم اس کو استحباب کی تاکید پر محمول کرتے ہیں جس طرح آپ نے فرمایا "ہر بالغ پر عجمہ کا غسل واجب ہے، نیز آپ نے فرمایا: جس شخص نے ان دو درختوں (لہسن اور پیاز) سے کھایا وہ ہمارے مسجدوں کے قریب نہ آئے" اور امام احمد سے یتیم کے متعلق یہ روایت ہے کہ اگر وہ امیر ہو تو اس کا دل اس کی طرف سے قربانی کرے "لیکن یہ حکم عید کے دن بطور توسع ہے بطور استحباب نہیں ہے بلکہ قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابو الولید باجی مالکی لکھتے ہیں: ابن حبیب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ مرد پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی طرف سے قربانی دے اور اس کی اولاد میں سے جن کا خرچ اس پر واجب ہے (یعنی کم سن اور نابالغ بچے) بھی اس کی طرف سے قربانی کرنا اس پر لازم نہیں اور علامہ کی طرف سے۔

علامہ دمشقی ابی مالکی لکھتے ہیں

ہمارے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، اور امام ابو حنیفہ نے صاحب نصاب کے لیے قربانی کو واجب کہا ہے، مدونہ کی ایک عبارت سے ہمارے نزدیک بھی قربانی کے وجوب کا تخریج کی گئی ہے وہ عبارت یہ ہے: جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ اس کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ ایام نحر گزر جائیں، تو وہ شخص گناہگار ہوگا، اسی طرح ابن الموات نے لکھا ہے کہ یہ سنت واجبہ ہے، اسی طرح اصحاب مالکیہ میں سے بہت بڑے فقیہ ابن حبیب نے یہ کہا ہے کہ جس شخص نے قربانی کو ترک کیا وہ گناہگار ہوگا، علامہ ابی مالکی نے مدونہ کی عبارت کی یہ توجیہ کی ہے کہ خریدنے سے اس شخص پر قربانی واجب ہوگئی، اور ابن الموات نے جو سنت واجبہ کہا ہے اس سے مراد سنت مؤکدہ ہے، اور ابن حبیب نے جو کہا ہے کہ قربانی کو ترک کرنے والا گناہگار ہوگا، تو ہو سکتا ہے کہ یہ اس قول کی بناء پر ہو کہ ترک سنت بھی گناہ ہے اور بظاہر اس عبارت میں وجوب کی تصریح ہے اس کے بعد علامہ دمشقی نے قربانی کے سنت ہونے پر وہی دلائل پیش کیے ہیں جن کو علامہ نووی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کے دو قول ہیں منفقہین مالکیہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں اور متاخرین کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے۔

قربانی کے حکم میں فقہاء اخلاف کا نظریہ

نفس الامارہ غرضی حنفی لکھتے ہیں:

مالی عبارات و وقیم کی ہیں ایک بہ طریق تملیک ہے جسے صدقات اور ایک بہ طریق اتلاف ہے جسے آزاد کرنا، قربانی میں یہ دونوں قسمیں جمع ہو جاتی ہیں، اسی میں جانور کا خون بہا کر تقرب حاصل کیا جاتا ہے، یہ اتلاف ہے، اور اس گوشت کو صدقہ کیا جاتا ہے یہ تملیک ہے۔ ہمارے نزدیک قربانی امیروں پر اور اقامت گزینوں (غیر مسافروں) پر واجب ہے، جامع میں امام ابو یوسف سے ایک یہ روایت ہے کہ یہ سنت ہے، اور یہی امام شافعی کا قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قربانی مجھ پر فرض کی گئی ہے اور تم پر فرض نہیں کی گئی، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تین چیزوں کے ساتھ خالص کیا گیا ہوں اور تمہارے لیے وہ سنت ہیں، قربانی، نداشت کی نذر اور قرآن، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۹ ص ۳۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۲۹۲ھ، مستطی ج ۳ ص ۹۸، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۳۲ھ

قربانی کو کیونکہ یہ تھا کہ باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ایک سال اور دو سال تک قربانی نہیں کرتے تھے ان کو یہ خدشہ تھا کہ مسلسل قربانی کرتے رہنے سے لوگ قربانی کو واجب سمجھ لیں گے، اور حضرت ابوسعود انصاری نے کہا میرے پاس صبح و شام ہزار بکریاں ہوتی ہیں لیکن میں اس خدشہ سے قربانی نہیں کرتا کہ لوگ قربانی کو واجب سمجھ لیں گے نیز قربانی مسافر پر واجب نہیں ہے اور مسافر پر جو خون بہانا واجب نہ ہو وہ مقیم پر بھی واجب نہیں ہوتا، اور عبادات الیہ میں مسافر اور مقیم کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، جیسے زکوٰۃ اور صدقہ فطر، کیونکہ مسافر اور مقیم میں مال کی تملیک کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے، ان میں فرق بدن کی مشقت کے اعتبار سے ہے، نیز قربانی کرنے والا قربانی کے گوشت کو خود بھی کھا سکتا ہے اور غنئی کو بھی کھلا سکتا ہے اگر قربانی واجب ہوتی تو اس سے خود کھانا جائز نہ ہوتا جیسا کہ شکار کی جزا یا نذر وغیرہ کے صدقہ واجبہ سے خود کھانا جائز نہیں ہے، نیز اس لیے کہ انکاف کے ساتھ تقرب حاصل کرنا ابتداء واجب نہیں ہے بلکہ غلام کے سبب سے ہوتا ہے جیسا کہ کنارات میں غلام کو آزاد کرنا واجب ہے، اسی وجہ سے ہم نے نذر کے سبب سے قربانی کو واجب کیا ہے۔

قربانی کو واجب قرار دینے کے سلسلے میں ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فصل لربک وانحر**۔ "اپنے رب کی ناز چڑھیے اور قربانی کیجئے" اور امر وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس گنا ہو اور وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے، اور قربانی نہ کرنے پر عید کا لاحقہ کرنا اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب قربانی واجب ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عید سے پہلے قربانی کی وہ قربانی کو دہرائے اور جس نے قربانی نہیں کی وہ اللہ کے نام پر ذبح کرے، اس حدیث میں قربانی کا امر کیا ہے اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ضحوا قربانی کرو**۔ یہ امر ہے اور آپ نے جو یہ فرمایا کہ یہ تھا کہ باپ ابراہیم کی سنت ہے تو اس سنت سے مراد دین میں طریقہ ہے، اور یہ وجوب کی نفی نہیں کرتا، اور وہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ "تم پر قربانی فرض نہیں کی گئی" اس میں مخالفین کی دلیل نہیں ہے کیونکہ ہم قربانی کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں، مکتوب فرض کو کہتے ہیں جس کا انکار کفر ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ پر قربانی فرض نہ تھی، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جو ایک سال یا دو سال تک قربانی نہیں کی اس کی وجہ ان کا افلاس تھا یا ان کا حال سفر میں ہونا، انھوں نے قربانی اس لیے نہیں کی کہ لوگوں کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ افلاس یا سفر میں بھی قربانی واجب ہوتی ہے اور حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے قول کی بھی یہی تائید ہے نیز یہ ایک ایسی عبادت ہے جس کی طرف ان ایام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے یہ یوم الاضحیٰ ہے یعنی قربانی کا دن ہے، مسجدیں طرح جمیع کی طرف اضافت کی وجہ سے جمعہ کی ناز واجب ہے اسی طرح ان ایام میں قربانی کی اضافت کی وجہ سے قربانی واجب ہے، را یہ اعتراض کہ اگر قربانی واجب ہے تو پھر قربانی والا قربانی سے کس طرح کھا سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کرنے والے نے یہ قربانی اللہ کے لیے کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے خود قربانی کے گوشت سے کھانے کی اجازت دی ہے اور فرمایا ہے: **فکلو امنہا**۔ "اس سے کھاؤ" اور نذر ماننے سے جو قربانی واجب ہوتی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کی جنس سے ایک واجب شرعی ہے اور وہ قربانی ہے کیونکہ جس عبادت کی جنس سے واجب شرعی نہ ہو اس کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے جیسا کہ مرہض کی عبادت کرنا۔

قربانی کرنے کے اَوّل وقت میں مذاہب فقہاء | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں :
 امام کے ساتھ عید کی نذر پڑھنے کے بعد قربانی کو ذبح کرنا چاہیے اور اس وقت قربانی کرنا بالاجماع جائز ہے، ابن المنذر نے کہا کہ اس پر اجماع ہے کہ یوم نحر کو طلوع فجر سے پہلے قربانی کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے، اور اس کے بعد میں اختلاف ہے، امام شافعی و داؤد، ابن منذر اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد جب نماز عید اور دو خطبوں کی مقدار کا وقت گزر جائے تو قربانی کرنے کا وقت داخل ہو جاتا ہے، اور عطار اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ گاؤں اور دیہات والوں کے حق میں فجر ثانی طلوع ہونے کے بعد قربانی کا وقت داخل ہو جاتا ہے، اور شہر والوں کے حق میں جب تک امام نماز اور خطبہ سے فارغ نہ ہو جائے قربانی کا وقت داخل نہیں ہوتا، اور اگر کسی نے اس سے پہلے ذبح کر دیا تو قربانی جائز نہیں ہے، اور امام مالک نے یہ کہا کہ جب تک امام نماز اور خطبہ سے فارغ ہو کر غزوہ ذبح نہ کرے اس وقت تک قربانی کرنا جائز نہیں ہے، امام احمد نے کہا امام کی نذر سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے اور اس کی نذر کے بعد جائز ہے خواہ امام نے ذبح نہ کیا ہو، اور ان کے نزدیک اس مسئلہ میں شہر والوں اور دیہات والوں کا حکم برابر ہے، حسن بصری، اوذاعلیٰ اور اسحق بن راہویہ کا بھی یہی مسلک ہے، ثوری نے کہا امام کی نذر کے بعد اور اس کے خطبہ سے پہلے اور خطبہ کے درمیان قربانی کرنا جائز ہے، ربیعہ نے کہا جہاں کوئی امام نہ ہو وہاں طلوع شمس کے بعد قربانی کرنا جائز ہے البتہ طلوع شمس سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱

قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں :
 قربانی کے آخر وقت کے بارے میں امام شافعی کا قول یہ ہے کہ یوم نحر اور اس کے بعد تین دن تک قربانی کرنا جائز ہے، حضرت علی بن ابیطالب، حضرت جابر بن مطعم، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ان کے علاوہ عطار، حسن بصری، عمر بن عبد العزیز، سلیمان بن موسیٰ الاسدی، مکحول، داؤد ظاہری، امام غیر متقلدین (وغیرہم) کا بھی یہی مسلک ہے اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد نے یہ کہا ہے کہ قربانی کرنا یوم نحر اور اس کے بعد دو دن تک خاص ہے، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کا بھی مسلک ہے، سعید بن جبیر نے کہا کہ شہر والوں کو بالخصوص یوم نحر کو قربانی کرنا چاہیے اور دیہات والوں کو ایام نحر اور ایام تشریق میں ذبح کرنا چاہیے۔ اور امام محمد بن سیرین نے کہا یوم نحر کے علاوہ کسی دن بھی کسی کے لیے ذبح کرنا جائز نہیں ہے تاہم عیاض نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ جمیع ذوالحجۃ میں قربانی کرنا جائز ہے، ایام ذبح کی راتوں میں قربانی کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد، اسحاق، ابو یوسف اور جہور فقہاء کہتے ہیں کہ رات میں قربانی کرنا کرامت کے ساتھ جائز ہے اور امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ رات کو قربانی کرنا جائز نہیں۔ دو دن ذبح کا گوشت ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ ۲

قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں :
 قربانی کا آخری وقت ایام تشریق کا دوسرا دن ہے اور ایام نحر تین دن ہیں، عید اور اس کے بعد دو دن، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابی ہریرہ اور حضرت انس رضی اللہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۳

عنہم کا یہی نظریہ ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ بکثرت صحابہ سے یہ منقول ہے کہ قربانی تین دن ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ثوری کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت آخر ایام تشریق کی بھی ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ جریر بن مسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایام منیٰ کلھا منحو۔ "تمام ایام منیٰ قربانی کے دن ہیں نیز ان تمام دنوں میں تکبیریں پڑھی جاتی ہیں اور روزہ نہیں رکھا جاتا۔ پس یہ تمام ایام قربانی کا مکمل ہیں، ابن سیرین نے کہا قربانی کرنا صرف یوم غریہ میں جائز ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت ذبیحہ کرنے سے منع فرمایا ہے، اور جس دن گوشت کو ذبیحہ کرنا جائز نہیں اس دن قربانی کرنا بھی جائز نہیں ہوگا، نیز چوتھے دن رمی کرنا بھی واجب نہیں ہے، لہذا اس دن قربانی کرنا بھی جائز نہیں ہے اور انھوں نے جو حدیث روایت کی ہے: "منیٰ کلھا منحو" اس میں ایام کا ذکر نہیں اور تکبیر قربانی سے عام ہے اسی طرح روزہ نہ رکھنا بھی قربانی سے عام ہے کیونکہ ایام تشریق کا پہلا دن جریم عرفہ ہے وہ بھی تکبیرات اور روزہ رکھنے کا دن ہے حالانکہ اس دن قربانی جائز نہیں ہے۔

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | قربانی کے آخر وقت میں اختلاف ہے، امام مالک نے

کہا کہ تیسرا دن قربانی کا آخری دن ہے، امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: لَیْسَ کُفْرًا اِذَا سَأَلَکَ النَّاسُ عَنْ اَیَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ۔ ایام جمع کا صیغہ ہے اور جمع کے افراد کم از کم تین ہوتے ہیں لہذا یہ تین افراد مراد ہوں گے، کیونکہ یہ محقق ہیں اور زیادتی میں دلیل کی احتیاج ہے، لہذا بغیر دلیل کے تین سے زیادہ افراد مراد نہیں لیے جاسکتے۔^۱ قربانی کے ایام کے متعلق ہم نے "مخالات سعیدی" میں زیادہ تفصیل اور تحقیق سے بحث کی ہے اس لیے اس بحث کو دہاں بھی دیکھ لیا جائے۔

شمس اللہ خرمی حنفی لکھتے ہیں:

قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء احناف کا نظریہ | قربانی کا ادا کرنا صرف ایام نحر میں جائز ہے، اور ہمارے

نزدیک ایام نحر صرف تین دن ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایام نحر تین دن ہیں ان میں پہلا دن افضل ہے، اور جب تیسرے دن سورج غروب ہو جائے تو پھر اس کے بعد قربانی جائز نہیں ہے، اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ چوتھے دن بھی قربانی جائز ہے، اور یہ ضعیف ہے، کیونکہ یہ قربانی ایام نحر کے ساتھ خاص ہے نہ کہ ایام تشریق کے ساتھ، کیا تم نہیں دیکھتے کہ پہلے دن یعنی دس ذوالحجہ کو قربانی کرنا افضل ہے اور وہ یوم نحر ہے۔^۲

قربانی کے وقت کا بیان

بَابٌ ۶۸۸ وَقْتُهَا

۱۔ علامہ موقد الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ شیبلی متوفی ۶۲۰ھ، السنن ج ۹ ص ۳۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال الال المحکم ج ۵ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ شمس اللہ محمد بن احمد خرمی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، البسوط ج ۱۲ ص ۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۴۹۸ھ

۴۹۴۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ
حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ حَدَّثَنَا
جُنْدُبُ بْنُ سُفْيَانَ قَالَ شَهِدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعُدَّ أَنْ صَلَّى
وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ سَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يُرِي لَحْمَ أَضْرَاحٍ
قَدْ دُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ
مَنْ كَانَ ذَبَحَ أُضْرَاحَتَهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ يُصَلِّيَ
فَلْيَدْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ كَانَ لَمْ يَدْبَحْ
فَلْيَدْبَحْ بِهَا بِاسْمِ اللَّهِ -

حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
عید الاضحیٰ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا، ابھی
آپ نے ناز سے نازغ ہو کر سلام نہیں پھیرا تھا کہ آپ نے ذبح
شدہ قربانیوں کا گوشت دیکھا، آپ نے فرمایا جس شخص نے اپنی
یا ہماری ناز پرٹھنے سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کیا ہے وہ
اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے اور جس نے ابھی تک ذبح
نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے کہہ کر ذبح کرے۔

۴۹۵۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ سَلَامُ بْنُ سَلِيمٍ عَنِ الْأَسْوَدِ
بْنِ قَيْسٍ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ قَالَ شَهِدْتُ
الْأَضْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ بِالنَّاسِ نَظَرُوا إِلَى غَنَمٍ قَدْ
دُبِحَتْ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَدْبَحْ
شَاةً مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحْ فَلْيَدْبَحْ عَلَى
اسْمِ اللَّهِ -

حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ عید الاضحیٰ کے دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
تھا، جب آپ لوگوں کو ناز پرٹھا کر فارغ ہوئے، تو آپ نے
ذبح کی ہوئی بکری کو دیکھا، آپ نے فرمایا جس شخص نے نماز
سے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسری بکری کو ذبح
کرے اور جس نے ابھی تک ذبح نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے
کہہ کر ذبح کرے۔

۴۹۵۱ - وَحَدَّثَنَا الْقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ وَابْنُ
أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَسْوَدِ
بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَلَى اسْمِ اللَّهِ
كَحَدِيثِ ابْنِ الْأَحْوَصِ -

۴۹۵۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَسْوَدِ سَمِعَ جُنْدُبَ بْنَ الْبَجَلِيِّ
قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ
قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُؤَدِّ مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ
ذَبَحْ فَلْيَدْبَحْ بِهَا بِاسْمِ اللَّهِ -

حضرت جندب بن بجلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
عید کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا،
آپ نے نماز پرٹھا کر خطبہ دیا، پھر فرمایا جس شخص نے نماز پرٹھنے
سے پہلے ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے،
اور جس نے ابھی تک ذبح نہیں کیا وہ اللہ کا نام سے کہہ کر ذبح
کرے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۴۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۵۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَطْرِفٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ صَلَّى خَالِي أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ شَاةٌ لِحِمٍّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ عِنْدِي جَذَعَةٌ مِمَّنِ الْمَعْرِفَةِ فَقَالَ فَتَرِّبْهَا وَلَا تَصْلَمْ لِغَيْرِكَ ثُمَّ قَالَ مَنْ هِيَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا ذَبَحَ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ۔

۴۹۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ خَالَدَ أَبَا بُرْدَةَ بْنَ نِيَارٍ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ الْبَقَرَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا أَيُّومُ الْكَلْبِ فِيهِ مَكْرُوهٌ وَإِنِّي عَجَلْتُ نَسِيكَتِي لَا طَعِمَ أَهْلِي وَجِئْتُ فِي ذَاهِلٍ دَارِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ نُسُكًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ عِنْدِي عَنَاقٌ لَبَنٌ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاةٍ لِحِمٍّ فَقَالَ هِيَ خَيْرٌ نَسِيكَتِكَ وَلَا تَجِرِي جَذَعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ۔

۴۹۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ تَخَطَبْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ لَا يَذْبَحَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ فَقَالَ خَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا يَوْمُ الْكَلْبِ فِيهِ مَكْرُوهٌ ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ

حضرت ہر اور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے ماموں حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ نے ناز سے پہلے قربانی کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ایک بکری کا گوشت ہے حضرت ابو بردہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس بکری کا ایک چھ ماہ کا بچہ ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر دو اور تمہارے سوا کسی اور کے لیے اس کی قربانی کرنا جائز نہیں ہے، پھر آپ نے فرمایا: جس شخص نے ناز سے پہلے ذبح کیا اس نے اپنے نفس کے لیے ذبح کیا ہے اور جس نے ناز کے بعد ذبح کیا اس کی قربانی پوری ہو گئی، اور اس نے مسلمانوں کے طریقہ کو پایا۔

حضرت ہر اور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے ماموں حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قربانی کرنے سے پہلے قربانی کر دی، اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس میں (قربانی کے علاوہ) گوشت کی خواہش رکھنا مکروہ ہے اور میں نے اپنے بچوں، ہمسایوں اور گنہگاروں کو کھلانے کے لیے قربانی کر دی ذبح کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی قربانی کو دوسرا ذباخوں نے کہا یا رسول اللہ! میرے پاس ایک کم عمر کی دو دو ہفتی بکری ہے جس میں دو بکریوں سے زیادہ گوشت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمہاری دونوں قربانیوں میں بہتر ہے اور تم اسے بعد کسی کے لیے بھی ایک سال کے کم کی بکری کی قربانی کرنا کافی نہیں ہو گا۔

حضرت ہر اور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو خطبہ دیا، اور فرمایا کوئی شخص ناز سے پہلے قربانی نہ کرے، میرے ماموں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس میں (قربانی کے علاوہ) گوشت کی خواہش کرنا مکروہ ہے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ہشتم۔

۴۹۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَنِ فَرَّاسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَوَجَّهَ قِبَلَتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَلَا يَذْبَحُ حَتَّى يُصَلِّيَ فَقَالَ خَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ نَسَكْتُ عَنْ ابْنِ نِي فَقَالَ قَالَ خَالِي نَسَيْتُ عَجَلْتُهُ لَا أَهْلِكَ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي شَاةً خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْنِ قَالَ فَخَرَّ بِهَا فَأَتَاهَا خَيْرُ نَسِيكَةٍ

۴۹۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ رَوَاهُ النَّظُّ لَا بِنِ الْمُثَنَّى قَالَ أَحَدُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُرَيْدٍ الْأَيْمَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَوَّلَ مَا تَبَدُّرَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا نُسُكِي ثُمَّ نَرْجِعْ فَتَذْبَحْ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ فَإِنَّمَا هُوَ حُمْرٌ قَدْ مَدَّ لَا أَهْلِيهِ لَيْسَ مِنَ النَّسَكِ فِي شَيْءٍ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ نِيَارٍ قَدْ ذَبَحَ فَقَالَ عِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَهٍ فَقَالَ إِذْ بَحَّهَا وَلَنْ يَخْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ

۴۹۵۹۔ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُرَيْدٍ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

۴۹۶۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا ابْنُ السَّرِيِّ قَالَ أَحَدُ ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَوْنِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ مَتَصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہمارے قبلہ کی طرف نہ کیا اور ہماری طرح قربانی کی وہ نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے، میرے ماموں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اپنے بیٹے کی طرف سے قربانی کر چکا ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے گھروالوں کے لیے اس کو جلد ذبح کر لیا، انھوں نے کہا میرے پاس ایک بکری ہے جو دو بکریوں سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر دو، وہ تمہاری بہتر قربانی ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج کے دن ہم جس کام کو سب سے پہلے کریں گے وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں گے، اس کے بعد ہم قربانی کریں گے سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پایا، اور جس نے پہلے ذبح کر لیا تو یہ وہ گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے تیار کیا ہے اس کا قربانی سے کوئی تعلق نہیں ہے، حضرت البراء بن نيار اس سے پہلے ذبح کر چکے تھے، انھوں نے کہا میرے پاس ایک چھ ماہہ بکری ہے جو ایک سال کی بکری سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو ذبح کر دو، اور تمہارے بعد یہ کسی اور کے لیے درست نہیں ہوگا۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو نماز کے بعد ہمیں خطبہ دیا، پھر اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

۴۹۹۱- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلِ عَنِ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ مَرْثُ عَائِزٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ تَحْرِيفًا قَالَ لَا يُضْرِحُنَّ أَحَدًا حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ رَجُلٌ عِنْدِي عَنَّا قُ كَبَنٌ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَأْنِي لَحْمٌ قَالَ فَضَعَّ يَهَا وَلَا تَجْزِي جَدَّ عَمٍّ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

۴۹۹۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ ذَبَحَ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدْتُهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَدَّ عَمٍّ قَالَ شُعْبَةُ وَأُظِنُّهُ قَالَ وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلِيهَا مَكَانَهَا وَلَنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

۴۹۹۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو النَّثْنِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا سُحَيْبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّكَّ فِي قَوْلِهِ هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ.

۴۹۹۴- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَعَمْرُو الْقَاقِدُ وَدُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُلَيَّةٍ (وَاللَّفْظُ يَعْمُرُ) قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا يَوْمٌ لَيْسَتْ فِيهِ اللَّحْمُ وَذَكَرْهُنَّ مِنْ جِوَارِيهِمْ كَأَنَّهُ

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو ہمیں خطبہ میں فرمایا: کوئی شخص نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے، ایک شخص نے کہا میرے پاس ایک سال سے کم عمر کی بکری ہے، میں دو بکریوں سے زیادہ بہتر گوشت ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر لو اور تمہارے بعد کسی کے لیے چھ ماہ بکری کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

www.nafseer.com

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نے سارے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلہ میں دوسری قربانی کرو، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! میرے پاس ایک سال سے کم کا بچہ ہے دشمن کہتے ہیں کہ میرا لگان ہے انھوں نے کہا: وہ ایک سال کی بکری سے بہتر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا جگہ اس کو ذبح کر دو، اور تمہارے بعد یہ کسی اور کے کفایت نہیں کرے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں راوی کا یہ شک مذکور نہیں ہے کہ یہ ایک سالہ بکری سے بہتر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو فرمایا: جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ اس کو دہرائے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ! اس دن میں گوشت کی خواہش ہوتی ہے اور اس نے اپنے پڑوسی کی حاجت کا ذکر کیا، اگر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق کی، اس نے کہا میرے پاس ایک سال سے کم عمر کی بکری ہے اس میں دو بکریوں سے زیادہ پسندیدہ گوشت ہے، کیا

میں اس کو ذبح کر لوں؟ آپ نے اس کو اجازت دے دی، راوی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ اجازت ان کے ماسوا کو شامل ہے یا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو مینڈھوں کی جانب متوجہ ہوئے اور ان کو ذبح کیا، پھر رگ ایک بکری کی طرف گئے اور اس کا گوشت تقسیم کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا پھر آپ نے یہ حکم دیا کہ جس شخص نے ناز سے پہلے قربانی کی وہ اس کو دہرائے، اس کے بعد ابن علیہ کی مثل حدیث ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو عید الغنمی کے دن خطبہ دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گوشت کی بُرائی، آپ نے ان کو ذبح کرنے سے منع کیا، اور فرمایا جو شخص قربانی کر چکا ہے وہ دہرائے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَّقَهُ قَالَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ أَفَاذُ بِحُفَّاهَا قَالَ فَرُخَصَ لَهُ فَقَالَ لَا أَذِيرُ أَبْلَغَتْ رُخْصَتُهُ مَنْ سِوَاهُ أَمْرًا قَالَ وَانْكَفَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى كَبْشَيْنِ قَدْ بَحِثَهُمَا فَقَامَ النَّاسُ إِلَى غَنِيمَةٍ فَتَوَرَّعُوا هَا أَوْ قَالَ فَتَجَرَّعُوا هَا - ۴۹۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَنِيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ كَانَ ذَبْحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحًا ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُلَيَّةٍ -

۴۹۶۶ - وَحَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَنِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ زُرْدَانَ) حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَضْحَى قَالَ فَوَجَدَ رِيعَ لَحْمٍ فَتَنَاهَا هُمْ أَنْ يَذْبَحُوا قَالَ مَنْ كَانَ كَانَ ضَحَّى فَلْيُعِدْ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا -

قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات حدیث نمبر ۴۹۵ میں ہے: یہ وہ دن ہے جس میں گوشت مکروہ ہے، یعنی ذبح کو ترک کرنا اور گھروالوں کو بغیر گوشت کے چھوڑنا حتیٰ کہ وہ گوشت کی خواہش کریں، یہ کام مکروہ ہے، اس کا دوسرا معنی ہے جس جانور کی قربانی جائز نہیں اس کو گوشت کی خاطر ذبح کرنا مکروہ ہے اور ایک معنی ہے اس دن میں گوشت کو طلب کرنا مکروہ ہے۔

اس باب کی احادیث سے یہ متفاد ہوتا ہے کہ عید کے دن ناز کے بعد خطبہ پڑھنا مشروع ہے، اور یہ کہ یوم نحر کھانے پینے کا دن ہے لیکن عید کی ناز سے پہلے کچھ کھانا غلات مستحب ہے۔ لیکن اس سے منع نہیں کیا جاتا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید سے پہلے ذبح کرنے پر حضرت برادر کی تحسین کی، نہ مذمت کی، البتہ ان کو یہ بتلایا کہ عید کے دن طہر لفظ یہ ہے کہ ناز کے بعد ذبح کیا جائے اور ان کو اس لیے مستدر قرار دیا کہ انھوں نے اپنے پڑوسیوں کے فقر اور فاقہ کی وجہ سے انھیں کھلانے کے لیے پہلے ذبح کیا تھا۔ اس حدیث میں پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی تلقین ہے۔ اس باب کی احادیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ بن نبار رضی اللہ عنہ کو ایک سال سے کم عمر کی بکریں ذبح کرنے کی اجازت دی اور یہ اجازت ان کے ساتھ محض

یعنی اور کسی شخص کے لیے ایک سال سے کم عمر کی بکری کی قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔ اس باب کی ان روایت میں امام ابو حنیفہ کے اس نظریہ پر دلیل ہے کہ قربانی واجب ہے کیونکہ بن لوگوں نے عید سے پہلے قربانی کر لی ان کو یہی ملے اس لیے مسلم نے دوبارہ قربانی کر کے کا حکم دیا اگر قربانی واجب نہ ہوتی تو آپ قربانی کو دہرائے کا حکم نہ دیتے۔

باب ۲۸۹ سن الاضحیۃ

قربانی کے جانوروں کی عمریں

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صرف مستند و ایک سال کی بکری، دو سال کی گائے اور پانچ سال کا اونٹ کی قربانی کو وہاں اگر تم کو وہ نوازا ہو تو چھ سات ماہ کا وہ بھیا مینڈھا ذبح کر دو۔

۴۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يُغْسَرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعًا مِنَ الصَّغَانِ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو عید میں نماز پڑھاں کچھ لوگوں نے جلدی سے (نماز سے پہلے) نحر کر لیا اور یہ گمان کیا کہ یہی صلے اللہ علیہ وسلم نے بھی نحر کر لیا ہے، پھر ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ جس شخص نے آپ سے پہلے نحر کیا ہے وہ دوبارہ نحر کرے، اور یہی صلے اللہ علیہ وسلم کی قربانی سے پہلے کوئی قربانی نہ کرے۔

۴۹۶۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بِالنَّمْدَيْنِ فَتَقَدَّمَ مَرَّ جَالٌ فَتَحَرَّوْا وَظَنُّوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَحَرَّاهُ أَمْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ نَحَرَ قَبْلَهُ أَنْ يُعِيدَ بِتَحْرِ آخَرَ وَلَا يَنْحَرُوا حَتَّى يَنْحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کچھ بکریاں عطا کیں تاکہ وہ ان کو محراب میں قربانی کے لیے تقسیم کر دیں، آخر میں بکری کا ایک سالہ بچہ رہ گیا، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا اس کی تم قربانی کر دو، تقسیم کی روایت میں ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

۴۹۶۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ عَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى أَصْحَابِهِ طَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلِّ بِهِمْ أَنْتَ قَالَ قُتَيْبَةُ عَلَى صَحَابَتِهِ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں قربانی کے جانور تقسیم کیے مجھے ایک، ایک سال سے کم عمر کا بچہ ملا، میں نے عرض کیا۔

۴۹۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَنُوَالٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ بَعْجَةَ الْجُمَيْتِ عَنْ عُقْبَةَ

یا رسول اللہ مجھے تو ایک ایک سال سے کم عمر کا بچہ طلب ہے آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر دو۔

بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيِّنًا صَحَابِيًا فَاصَابَنِي جَذَعٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَصَابَنِي جَذَعٌ فَقَالَ صَبْرٌ بِهِ -

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں قربانی کے جانور تقسیم کیے اس کے بعد سب سابق حدیث ہے۔

۴۹۷۱ - وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رِيعٍ (ابْنُ حَسَّانٍ) أَخْبَرَنَا مَعَاوِيَةُ (وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي بَعْجَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ صَحَابِيًا بَيْنَ أَصْحَابِهِ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان | حدیث نمبر ۴۹۷۱ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: من مسنہ کی قربانی کر دے، ان اگر تم کو دشوار ہو تو چھ سات ماہ کا دنبہ یا مینڈھا ذبح کرو، قاضی خاں اور جندی کہتے ہیں:

چار قسم کے جانوروں کی قربانی جائز ہے: دنبہ کی، بکرے کی، گائے اور اونٹ کی، اسی طرح بھینس کی قربانی بھی جائز ہے کیونکہ وہ پالتو گائے کی قسم میں سے ہے، اور وحشی گائے کی قربانی جائز نہیں ہے۔

ثنی (جس جانور کے سامنے کے دانت گر گئے ہوں) کے علاوہ کسی اونٹ گائے یا بکرے کی قربانی جائز نہیں ہے، اونٹ پانچ سال کی عمر میں ثنی ہوتا ہے، یعنی جب پر سے پانچ سال کا ہو کر چھٹے میں لگ جائے اور گائے اس وقت ثنی ہوتی ہے جب اس کے دو سال پورے ہو جائیں، اور بکرا اس وقت ثنی ہوتا ہے جب اس کا ایک سال پورا ہو جائے اور وہ دوسرے سال میں لگ جائے، اور ضأن (دنبہ یا مینڈھا) اگر چھ سات ماہ کا ہو لیکن دیکھنے میں ایک سال کا لگتا ہو تو اس کی قربانی بھی جائز ہے اور ضأن کے سوا اور کسی جانور میں یہ رعایت نہیں ہے۔ ۱۷

ضأن کا لفظ دنبہ اور مینڈھے دونوں کو عام ہے یا دنبہ کے ساتھ خاص ہے | صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث میں ضأن کا لفظ ہے،

از روئے لغت ضأن بکرے کے بالمقابل وہ جانور ہے جس کے جسم پر اون ہونخواہ اس کے چبکتی ہو یا نہ ہو (چبکتی والے جانور کو دنبہ اور بغیر چبکتی والے جانور کو مینڈھا کہتے ہیں) اور چونکہ الفاظ کو ان کے معانی لغویہ اور معانی متبادرہ پر محمول کیا جاتا ہے اس لیے ضأن سے مراد یہاں اون والا جانور ہے عام انہی کہ وہ مینڈھا ہو یا دنبہ، مانگی، شافعی اور حنبلی فقہاء نے بھی یہاں ضأن کا لفظ استعمال کیا ہے اور ضأن کے لیے کسی نئی فقہی اصطلاح کا ذکر نہیں کیا جس سے واضح ہوا کہ ان کے غرض ایک ضأن کا وہی لغوی اور معروف معنی مراد ہے۔ اکثر فقہاء احسان نے بھی ضأن کا لفظ مطلقاً ذکر کیا ہے، البتہ بعض متاخرین فقہاء احسان نے قربانی

کی بحث میں ضان کی تفسیر "مالہ الیہ" یعنی چکنتی والے جانور کے ساتھ کی ہے لیکن چونکہ اہل حق نے اس تفسیر کی کوئی عقلی یا نقلی وجہ بیان نہیں کی اس لیے ہمارے نزدیک یہ تفسیر صحیح نہیں ہے، نیز بلا وجہ دین میں تنگی پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جب شریعت نے ایک سال سے کم عمر کے لیکن ایک سال کے گنے والے ضان کے لیے عام رخصت دی ہے اور زبان رسالت نے اس کو مالہ الیہ (چکنتی) کے ساتھ مقید نہیں کیا تو پھر بلا دلیل اس کو محض اپنی رائے سے چکنتی والے جانور کے ساتھ مقید کر کے شریعت کی دی ہوئی عام رخصت کو محدود کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ اور اس کی کب وسعت اور گنجائش ہے؟ اگر اہل عرب سے یہ شہادت منقول ہوتی کہ چکنتی والے جانور کو ضان کہتے ہیں یا قربانی کے موقع پر ضان اسی جانور کو کہا جاتا جس کی چکنتی ہوتی ہے تو اس قید کی کوئی گنجائش نہیں، لیکن جب لغت میں اس قید پر کوئی قرینہ ہے نہ کسی حدیث میں اس کی تخصیص ہے نہ اس پر فقہاء کا اجماع ہے تو پھر محض بعض متاخرین فقہاء احناف کے کہہ دینے سے شریعت کی دی ہوئی اس عام رخصت کو کیسے محدود کیا جاسکتا ہے؟ نیز حدیث میں چھ سات ماہ کے ضان کی قربانی کی اجازت دینے کی وجہ یہ ہے کہ اون والا جانور بکرے کی بہ نسبت زیادہ جسیم ہوتا ہے اور اس کی نشو و نما نسبت زیادہ سرعت کے ساتھ ہوتی ہے، اس لیے چھ سات ماہ کا ضان اگر زیادہ فریب ہو اور سال کا لگتا ہو تو اس کی قربانی کی اجازت دی گئی ہے اور یہ وجہ میں طرح و نہج پائی جاتی ہے اسی طرح مینڈھے میں بھی پائی جاتی ہے، کیونکہ مینڈھے اور ذبیہ دونوں کی نشو و نما بکرے کی بہ نسبت زیادہ سرعت کے ساتھ ہوتی ہے اور یہ دونوں بکرے سے فریب ہوتے ہیں، سو اس وجہ سے بھی ضان کی ذبیہ کے ساتھ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس سلسلے میں پہلے ہم ضان کے معنی میں بعض متاخرین فقہاء کی آراء کا ذکر کریں گے، اس کے بعد مستند کتب لغت سے ضان کا معنی بیان کریں گے اور مذاہب اربعہ کے حوالہ سے بیان کریں گے کہ اہل حق نے یہ مسئلہ ذکر کرتے ہوئے ضان کی کوئی نئی تفسیر نہیں کی، اور اخیر میں ضان کے عموم کی وضاحت کرنے کے لیے بعض قرآن میں پیش کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

ضان کو ذبیہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہاء احناف کی تصریحات | علامہ ابن عابدین رضی اللہ عنہ کی مکتبہ

ہیں:

(من الضان) هو مالہ الیہ منہ قید بہ لانه لا یجوز الجذع من المعز وغیرہ بلا خلاف کہا فی العیسوط قہستافی ۱۷
علامہ طحاوی کی بھی یہی عبارت ہے۔ ۱۷
مصدر الشریعۃ عبید اللہ بن مسعود حنفی لکھتے ہیں:
وصنع الجذع من الضان - والضان ما تكون لہ الیہ ۱۷
چھ سات ماہ کے ضان کی قربانی جائز ہے۔ اور
ضان وہ ہے جس کی چکنتی ہو۔

۱۷۔ علامہ سعید محمد ابن ابن عابدین شامی مترقی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۲۸۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۷۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی مترقی ۱۲۳۱ھ، حاشیہ الطوطا دی علی الدر المنار ج ۴ ص ۶۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۵ھ

۱۷۔ مصدر الشریعۃ عبید اللہ بن مسعود تاج الشریعۃ ۲۴۷ھ، شرح وقایہ ج ۴ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ مقبانی دہلی، ۱۳۲۷ھ

مولانا عبدالحیٰ لکھنوی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

مجھ پر مشکف نہیں ہوا کہ مینڈھا ضان کی جنس سے ہے یا بکرے کی جنس سے ہے ضان میں جب چمکتی کی قید لگائی گئی تو اس سے مینڈھا خارج ہو گیا کیونکہ مینڈھے کی چمکتی نہیں ہوتی، اور ایک قول یہ ہے کہ ضان اون والا جانور ہے اب اس میں مینڈھا داخل ہو گیا اور اب تک مجھ پر یہ ظاہر نہیں ہوا کہ مینڈھا بکرے میں داخل ہے یا ضان میں ہے، میں نے ایک بار علماء کی جماعت سے یہ سوال کیا تو کسی شخص نے اس کا شافی جواب نہیں دیا، اس لیے ہم نے اس کو احتیاطاً بکرے کے ساتھ لاحق کر دیا ہے۔ (عمدہ الرعاۃ)۔
لا خسر و خفی لکھتے ہیں:

صحیح للتصحرۃ الجذع من الضان - والضان
ما یكون له الیة ۱۷۰
مولوی ایاس لکھتے ہیں:

وصحیح الجذع من الضان - وهو ما یكون له الیة ۱۷۰
چھ سات ماہ کے ضان کی قربانی جائز ہے، اور ضان وہ
جانور ہے جس کی چمکتی ہو۔

بسیار تتبع کے بعد متاخرین فقہاء اخاف میں سے ہندو شریعت، علامہ شامی، ملا خسر اور مولوی ایاس
صرف ان پانچ علماء کی تصریحات ملی ہیں جنہوں نے ضان کی تعریف میں چمکتی کی قید لگائی ہے۔ اب ہم کتب لغت سے ضان کا معنی بیان کرتے ہیں۔
کتب لغت کے حوالوں سے ضان کے معنی کا بیان
ضان وہ ہے جو بکرے کا مناسق ہو، اور اس کی جنس ضان ہے، بکرے کا
خلاف دنبہ اور مینڈھے دونوں کو شامل ہے۔ ۱۷۰

علامہ ابن اثیر حندی لکھتے ہیں:

ضوائن ذات صوف - الضوائن جمع ضائنة
وهی الشاة من الغنم خلاف المعز ۱۷۰
علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

ضأن - الضائن من الغنم ذو الصوف، ویوصف
به فیقال کیش ضائن، والائثنی ضائنة والضائن
خلاف المعز والجمع الضأن، ۱۷۰
ضائن بکری کی جنس سے اون والا جانور ہے، مینڈھے
کی صفت میں ضائن کہا جاتا ہے، ضائن بکرے کا مناسق ہے
اس کی جنس ضان ہے۔

- ۱۷۰۔ مولانا عبدالحیٰ لکھنوی متوفی ۱۳۰۲ھ، عمدۃ الرعاۃ برشرح وقایہ ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہبیٰ دہلی، ۱۳۲۷ھ
۱۷۱۔ علامہ ابن اثیر حندی متوفی ۸۸۵ھ، درر الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مطبعہ عامہ مصر، ۱۳۰۴ھ
۱۷۲۔ مولوی ایاس، حاشیہ مولوی ایاس برشرح نقایہ ج ۲ ص ۲۷۰، مطبوعہ ایچ ایم، سعید کینی، کراچی، ۱۹۰۸ء
۱۷۳۔ علامہ اسماعیل بن حماد الجوسری متوفی ۳۹۸ھ، الصحاح ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار العلم بیروت، ۱۳۰۴ھ
۱۷۴۔ علامہ محمد بن اثیر الحندی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۳ ص ۶۹، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعہ بیروت، ۱۳۶۴ھ
۱۷۵۔ علامہ جمال الدین محمد بن سکریم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۳ ص ۲۵۱، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ قم، ایران، ۱۳۰۵ھ

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الضائن خلاف الباعز ضوائن ذات صوف^۱ ضائن بکمرے کا منظر ایک جانور یہ اون والے جانور ہیں۔

علامہ دمیری لکھتے ہیں:

الضائن ذوات الصوف من الغنم^۲ بکریوں کی منس سے اون والے جانوروں کو ضائن کہتے ہیں۔

حیوانہ الجوان اس موضوع کے فن کی کتاب ہے، اور اس کے مصنف علامہ دمیری نے تصریح کی ہے کہ ضائن اون والے جانور کو کہتے ہیں اور یہ معنی مینڈھے اور دنبہ کو عام ہے۔

قرآن مجید میں ضائن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟ | قرآن مجید میں بھی ضائن کا لفظ مذکور ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ثَنَانِيَهُ اَنَا وَاَبَرَهُ مِنَ الضَّائِنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ (انعام: ۱۴۳/۶)

۱۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

آٹھ نر اور مادہ، ایک جوڑ بھیر کا اور ایک بکری کا۔

علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اللہ نے پیدا کیے آٹھ جوڑے، بھیر سے دو (نر و مادہ) اور بکری سے دو۔

پیر محمد کرم شاہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

۲ پیدا فرمائے، آٹھ جوڑے۔ بھیر سے دو (نر و مادہ) اور بکری سے دو نر و مادہ

شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

آٹھ نر و مادہ، یعنی بھیر میں دو قسم اور بکری میں دو قسم۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

یہ آٹھ نر و مادہ ہیں، دو بھیر کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔

ان تمام مترجمین نے ضائن کا ترجمہ بھیر کیا ہے اور اردو میں بھیر اون والے جانور کو کہتے ہیں جو مینڈھے اور دنبہ دونوں کو عام ہے۔

سید احمد دہلوی لکھتے ہیں:

بھیر: اسم مونث، مادہ میش، گاڈر، بھیری، ایک قسم کی بکری جس کے باؤں سے کبل وغیرہ بنتے ہیں۔

نشتہر جالندھری لکھتے ہیں:

۱۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۹ ص ۲۶۲، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ دمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوانہ الجوان الکبریٰ ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ مطبعة مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۳۔ مولوی سید احمد دہلوی، فرہنگ المصنف ج ۱ ص ۶۵، مطبوعہ منار پریس لاہور، طبع چہارم،

بھیڑ، مونٹ، ایک قسم کا چرایا جس کے بالوں سے کتل بنائے جاتے ہیں۔ ۱۷
 اردو مترجمین نے ضان کا معنی بھیڑ کر کے یہ واضح کر دیا کہ قرآن مجید میں ضان کا لفظ مینڈھے اور دنبے دونوں کے لیے استعمال
 کیا گیا ہے، نیز ضان کو معز کے مقابلہ میں استعمال کرنا بھی اسی مفہوم پر قرینہ ہے۔
مذہب اربعہ کے مفسرین کی ضان کے معنی کی تحقیق علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

والضأن ذات الصوف من الغنم ۱۸
 علامہ ملاؤ الدین غازی شافعی لکھتے ہیں:
 والضأن ذات الصوف من الغنم ۱۹
 تاضی محمد بن شامہ حنفی لکھتے ہیں:
 اسم جنس وهي ذات صوف من الغنم ۲۰
 بکریوں کی جنس سے اون والے جانور کو ضان کہتے ہیں۔
 بکریوں کی جنس سے اون والے جانور کو ضان کہتے ہیں۔
 یہ اسم جنس ہے اور بکریوں کی قسم میں سے اون والا جانور

تاضی ابو الفرج ابن الجوزی حنبلی لکھتے ہیں:

الضأن ذات الصوف من الغنم ۲۱

مذہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضان کے معنی کی تحقیق لغت عرب، لغت حدیث، ترجمہ قرآن اور مذاہب اربعہ
 کے مفسرین کی تفسیر سے یہ واضح ہو گیا کہ ضان کا معنی بکریوں
 کی جنس سے اون والا جانور ہے، مذاہب اربعہ کے فقہاء نے بھی قربانی کا یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ ضان اگرچہ سات ماہ کا ہو تو اس
 کی قربانی جائز ہے اور انھوں نے ضان کے معنی کو کسی قید کے ساتھ متعین نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ضان کا یہی معنی
 لغوی معنی مراد ہے۔

علامہ رد میر مالکی لکھتے ہیں:

تسن يجذع ضأن ۲۲

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

ولا يجزئ من الضأن الا الجذع ۲۳

چھ سات ماہ کے ضان کے ساتھ قربانی مسنون ہے۔

ضان میں سے چھ سات ماہ سے کم عمر کی قربانی نہیں ہو سکتی۔

۱۷۔ فہرست جالندھری، قائمہ لغات ص ۲۳۷، مطبوعہ مامد انید کیپنی لاہور، طبع دوم

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۰ھ، المجاہد لا محکم القرآن ج ۲ ص ۱۱۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو قم ایران، ۱۳۸۷ھ

۱۹۔ علامہ علی بن محمد غازی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، تفسیر غازی ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ دارالکتب العربیہ پشاور

۲۰۔ تاضی شامہ اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، تفسیر مظہری ج ۳ ص ۲۹۷، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ

۲۱۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ، زاد المسیر ج ۳ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۲۲۔ علامہ ابو البرکات سید احمد رد میر مالکی، ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دارالفکر بیروت

۲۳۔ علامہ یحییٰ بن متر نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، رونقت الطالبین ج ۳ ص ۱۹۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ولا یجزئ الا الجذع من الضأن والشخی
من غیرہ۔^۱

صرف ضأن کی جنس سے چھ یا سات ماہ کے جانور کی قربانی
جائز ہے اور باقی اجناس سے شعی (جس کے سامنے کے دانت
گر گئے ہوں) ضروری ہے۔

شمس اللہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

فاما الجذع من الضأن یجزئ لالی قوله ولا
یخلو ان الجذع من المعز لا یجوز و انما ذلك
من الضأن خاصة۔^۲

چھ سات ماہ کے ضأن کی قربانی ہو سکتی ہے اور اس میں
سب کا اتفاق ہے کہ چھ سات ماہ کے بکرے کی قربانی نہیں ہو سکتی
یکم صرف ضأن کے ساتھ خاص ہے۔

علامہ سرخسی کا ضأن کو بکرے کے بالمقابل ذکر کرنا بھی اس بات کو واضح کرتا ہے کہ یہاں ضأن کا حقیقی معنی مراد ہے۔
علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

الا الجذع من الضأن خاصة لقوله عليه
السلام نعمت الاضحية الجذع من الضأن۔^۳

صرف چھ سات ماہ کے ضأن کی قربانی ہو سکتی ہے کیونکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: چھ سات ماہ کے ضأن کی
قربانی کیا خوب ہے۔!

علامہ ابوالحسن مرفینانی لکھتے ہیں:

الا الضأن فان الجذع منه یجزئ۔^۴

صرف ضأن چھ سات ماہ کا ہو تو اس کی قربانی ہو سکتی ہے۔
تمام فقہاء احناف نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے اور چار پانچ علماء احناف کو چھوڑ کر اور کسی نے ضأن کی کوئی نئی تفسیر ذکر نہیں کی
اور نہ اس کے عام مفہوم کو متعید کرنے کے لیے کسی اختراعی قید کا اضافہ کیا ہے اس سے واضح ہوا کہ ان چار پانچ متاخر علماء کے علاوہ تمام
متقدمین اور متأخرین علماء اور فقہاء کے نزدیک قربانی کے اس مسئلہ میں ضأن کا لغوی معنی اور متعارف معنی ہی مراد ہے، یعنی بھیر یا بکریوں
کی جنس سے اون والے جانور خواہ مینہ سے ہوں یا دنبے۔

بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضأن کے معنی کی وضاحت
ضأن کا لغوی معنی ہے بکریوں کی جنس سے
اون والے جانور اور ہر چند کہ لغوی اور حقیقی
معنی پر کسی قرینہ کی پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی لیکن ہم مزید وضاحت کے لیے اس مسئلہ میں بعض علماء احناف کی تصریحات پیش
کر رہے ہیں:

علامہ علی قاری حنفی صحیح مسلم کی حدیث مذکور (فتد بجوا جذعة من الضأن) کی تشریح میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المثنی ج ۹ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۵ ص ۷، مطبوعہ ایچ، ایم، سعید اینڈ کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ۔

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی کبر المرفینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ مشرکہ علمیہ ملتان۔

خلاف المعز من الغنم وهو ما يكون قبل
السنۃ ۱۰۰

اور یہ تعریف مینڈر سے اور ذنب دونوں پر صادق آتی ہے، اسی طرح علامہ ابوسعود حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:
والضأن خلاف المعز ۱۰۰

اور علامہ شامی، علامہ طحطاوی اور صاحب شرح وقایہ کے مقابلہ میں ملا علی قاری اور علامہ ابوسعود کی توضیحات زیادہ اہم ہیں۔
بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ ”اگر بعض ائمہ سے ایسی قید منقول ہو جو متفقہ میں نہ لگائی ہو تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے“ اللہ جانے اس عبارت کا کیا مطلب ہے؟
بہر حال ضأن کی تعریف میں چلتی کی قید ”بعض ائمہ“ نے نہیں لگائی، کیونکہ صاحب شرح وقایہ، علامہ طحطاوی اور علامہ شامی ائمہ نہیں ہیں بلکہ خود
علامہ شامی کی مہیا کردہ تفصیل کے مطابق چھٹے درجہ کے علماء ہیں اور چھٹے درجہ کے بعض علماء کا یہ حق نہیں ہے کہ قرآن، حدیث، اجماع
نہایت، مذاہب اربعہ، لغت اور علم الحیوانات کی تصریحات کے خلاف کسی لفظ کے متعارف معنی میں اپنی طرف سے کسی اختراعی قید کا
اضافہ کریں اور شریعت نے مسلمانوں کے عمل کے لیے جو نصیحت فرام فرمائی ہے اس کو محدود اور تنگ کر دیں۔

زیر بحث مسئلہ میں طالب علمی کے زمانے سے رابعا، اور بعض علماء کو اس مسئلہ میں میں نے بہت سخت موقف اختیار کرتے ہوئے
دیکھا، ظاہر ہے ان علماء کا اس مسئلہ میں شدت کو اختیار کرنا محض لہجہ کی بنا پر تھا، لیکن ان علماء کی نظر سے وہ تمام حقائق اوجھل رہے
جن کو میں نے اس بحث میں پیش کیا ہے۔ میں نے اس مسئلہ میں بھی بہت تفصیل کی ہے اور زبان رسالت سے مسلمانوں کے عمل کے
لیے جو ”یسو“ فرام فرماتا اس کو قائم رکھنے کی بھرپور سعی کی ہے، میری یہ تمام سعی اللہ اور اس کے رسول کی منشاء پوری کرنے اور
اس کی رضا جوئی کے لیے ہے، اگر میری رائے صائب اور فکر برحق ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کا کرم اور اس کے رسول کا فیض ہے اور اگر میرا
یہ نظریہ غلط ہے تو یہ میری فہم کا قصور اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے برتری ہیں۔ وأخود دعوانا ان الحمد
لله رب العالمین، والصلاة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه وذریاتہ واولیاء امتہ وعلیہم اجمعین۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الصَّحِيَّةِ وَذُبْحِهَا
بِسْمِ اللّٰهِ اَوْ تَكْبِيرِ رُطْبَةٍ كَمَا يَنْبَغِي مِنَ الْقُرْبَانِي كَا

استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سیبگ والے مینڈرھوں کی اپنے
ہاتھ سے قربانی کی، آپ نے بسم اللہ پڑھی اور اللہ اکبر کہا اور
اپنا قدم مبارک ان کے ایک پہلو پر رکھا۔

صِبَا شَرَّةٌ بِلَا تَوَكُّلٍ وَالتَّسْمِيَةُ وَالتَّكْبِيرُ
۴۹۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْدَحَيْنِ أَحْقَرَيْنِ
ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَى وَكَبَّرَ وَوَضَعَ يَدَهُ
عَلَى صَفَا حِمَاهَا -

۱۰ - ملا علی بن سلطان محمد ابقاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۳ ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۱۱ - علامہ ابوسعود محمد بن عمار حنفی متوفی ۹۸۲ھ، حاشیہ ابن السعد علی شرح الکسر لملا مسکین ج ۳ ص ۳۸۱، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ ۱۳۸۴ھ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سینکٹالے مینڈھوں کی قربانی کی۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا آپ نے ان کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا، ان کے پہلوؤں پر اپنا قدم مبارک رکھا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے، میں نے راوی سے کہا کیا تم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث خود سنی ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں!

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی البتہ انھوں نے یہ کہا کہ آپ فرماتے تھے: بسم اللہ، اللہ اکبر۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سینگوں والا مینڈھ حالانے کا حکم دیا، جس کے ہاتھ پیر اور آنکھیں سیاہ ہوں سو قربانی کرنے کے لیے ایسا مینڈھ حالایا گیا، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! چھری لاؤ، پھر فرمایا: اس کو پتھر سے تیز کر دو، میں نے اس کو تیز کیا، پھر آپ نے چھری لی، مینڈھ سے کو پکڑا، اس کو ٹایا اور ذبح کرنے لگے، پھر فرمایا: اللہ کے نام سے، اے اللہ! محمد، آل محمد اور امت محمدی کی طرف سے اس کو قبول فرما، پھر اس کی قربانی کی۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا مستحب ہے، کیونکہ یہ وہ خون ہے جو اللہ کی راہ میں بہایا جاتا ہے، لہذا اپنے ہاتھ سے یہ خون بہانا مستحب ہے، اور اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو ذبح کرنے کی اجازت دے دے تو یہ بھی جائز ہے، اس حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گندمی اور سیاہ رنگ کے مینڈھوں کو ذبح کیا۔ اس سلسلہ میں ہم پہلے قربانی کے فضائل کا ذکر کریں گے اس کے بعد قربانی کے جانوروں کا جن عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے اس کو بیان کریں گے اور آخر میں قربانی کے ضروری مسائل بیان کریں گے۔

۴۹۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يَذُبُّهُمَا بِيَدِهِ وَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا قَالَ وَسَبَّحَ وَكَبَّرَ ۚ ۴۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُشْلَمٍ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ ۚ

۴۹۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُشْلَمٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَيَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ۚ

۴۹۴۶ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ قَالَ حَبِيبُ أَخْبَرَنِي أَبُو صَعْبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قَسِيْبٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنٍ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِبْصَحِيٍّ بِهِ فَقَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ هَلْ لِي الْمُدِيَّةُ ثُمَّ قَالَ أَشْجَدُ يَهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَصْبَحَتْ ثُمَّ دَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ صَلَّى بِهِ ۚ

نفسه محتسباً لا ضیعتہ کانت لہ حجباً با من النار۔
علامہ علی متقی ذکر کرتے ہیں:

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قتال
لفاطمة، قومی یا فاطمة فاشہدی اضحیتک امان
لک باول قطرة تقطر من دمها مغفرة کل ذنب
اصبتہ امانہ یجاء بہا یوم القیامة بلحوصہا
ودماثہا سبعین ضعفاً خیر توضع فی میزانک
قال ابو سعید الخدری ای رسول اللہ! ہذا لال
محمد خاصة فہم اهل لہا خصوصاً بہ من خیر؟ امر
لال محمد وللناس عامة؟ قال بل، ہی لال محمد
وللناس عامة۔ (رواہ ابن ابی الدنیا) ۱۷

خوشی کے ساتھ قربانی کی وہ اس کے لیے آگ سے حجب ہو جائیگی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اے فاطمہ! کھڑی ہو! اور اپنی
قربانی پر حاضر ہو، بے شک قربانی کے خون کے پہلے قطرہ کے
ساتھ تمہارے سر پہچلے گناہ کی مغفرت کر دی جائے گی اور سنو! قربانی
کا جانور قیامت کے دن اپنے گوشت اور خون کے ساتھ لایا جائیگا
اور اس کو ستر درجہ بڑھا کر تیسرے میزان میں وزن کیا جائے گا، مگر
ابو سعید خدری نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ ابو صرٹ آل محمد کے
ساتھ مخصوص ہے کیونکہ وہ اس خیر کے اہل ہیں یا یہ آل محمد اور
تمام لوگوں کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ یہ اجر آل محمد اور
تمام لوگوں کے لیے ہے۔

قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث
اہم ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

حضرت ہرمان بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس کھڑے ہوئے اور فرمایا چار قسم
کے جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے، کانا جس کا کانا ہونا ظاہر
ہو، بیمار جس کا مرض ظاہر ہو، لنگڑا جس کا لنگڑا ہونا ظاہر ہو اور
بڑھا جس کی ٹہریوں میں گودا نہ ہو۔

عن ہرمان بن عازب رضی اللہ عنہ قال قام فیما
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اربع لا تجوز
فی الاضاحی فی العوداء بین عومہا والمریضة
بین مرضہا والعرجاء بین ظلعہا والکییۃ السقی
لا تنقی ۱۸

اس حدیث کو امام ترمذی، امام بیہقی اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں

عن عتبۃ بن عبد السلمی قال انما نہی

حضرت عتبہ بن عبد السلمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۷، مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۲ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین علی بن حسام الدین ہندی بریلوی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۲۲۱، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہدائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۴، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۶۔ امیر علاؤ الدین علی بن بیان فارسی متوفی ۵۷۳ھ، الاجسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۵۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ ۱۴۰۷ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المصفوة
والمستأصلة والتجقاء والمنشعة والكسراء

علیہ وسلم نے اس جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے جس کا کان اکھاڑا یا
جانے اور اس کا سوراخ ظاہر ہو جائے، اور اس جانور کی قربانی سے
منع فرمایا ہے جس کے سینک جڑ سے اکھاڑ لیے جائیں، اور جس کی آنکھ
میں روشنی نہ رہے اور جو اس قدر قہلا ہو کہ بکریوں کے ریوڑ کے
ساتھ چل نہ سکے اور جس کی ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵
امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن ولا
نضحي بعوداء ولا مقابلة ولا مدايرة ولا خرقاء
ولا شرقاء۔ ۱۶

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانوروں کی آنکھوں اور
کانوں کو بغور دیکھ لیا کریں، اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں اور نہ
اس کی جس کے کان کی اگلی جانب کٹی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے
کان کی پھلی جانب کٹی ہوئی ہو اور نہ اس کی جس کے کان میں بطور
علامت سوراخ ہو اور نہ اس کی جس کا کان چلا ہوا ہو۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضحي ان
یضحي بعصباء الاذن والقرن۔ ۱۸
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے کان کٹے ہوئے اور سینک ٹوٹے ہوئے جانور کی قربانی
سے منع فرمایا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی

عن جابر بن عبد اللہ قال ذبح النبی صلی

۱۵۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۶۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۷۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ دار غمان تجارت کتب کراچی

۱۹۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۰۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

- اگر بکری کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گائے کی زبان نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔ (خلاصہ)
- (جلالہ) جو جانور لید اور گوبر وغیرہ کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر جلالہ اونٹ ہو تو اس کو چالیس دن بند کرنا ضروری ہے لگائے کو بیس دن، بکری کو دس دن اور مرغی کو تین دن۔ (رقاعنی خاں)
- جس جانور کی چار ٹانگوں میں سے ایک ٹانگہ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ (خزانہ و تنار خانیہ)
- مشائخ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر وہ عیب جو کسی منفعت کو بالکل زائل کر دے یا جمال کو بالکل ضائع کر دے اس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہے اور جو عیب اس سے کم درجہ کا ہو اس کی وجہ سے قربانی ممنوع نہیں ہے۔
- صاحب نصاب نے اس قسم کے عیب والے جانور کو خرید یا خریدنے کے بعد اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی ممنوع ہے تو ہر صورت میں صاحب نصاب کا اس جانور کی قربانی کرنا جائز نہیں اور جو صاحب نصاب نہ ہو وہ ہر صورت میں اس جانور کی قربانی کر سکتا ہے۔ (محیط) ۱۷

فقہاء احناف کے نزدیک افضل قربانی کا بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام | فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

- خصی جانور کی قربانی نر کی بہ نسبت افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (محیط)
- اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اونٹ کا ساتواں حصہ افضل ہے یا بکری یا بختیق یہ ہے کہ جس کی قیمت زیادہ ہو وہ افضل ہے۔ (ظہیر بیہ)
- اگر قیمت برابر ہو تو گائے کے ساتویں حصہ سے بکری افضل ہے کیونکہ بکری کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (خلاصہ)
- زیادہ فریہ، زیادہ حسین اور زیادہ عظیم جانور کی قربانی مستحب ہے اور بکریوں کی جنس میں سرمی رنگ کا سینگوں والا خصی مینڈھا افضل ہے نیز یہ مستحب ہے کہ چھری تیز ہو اور گلے پر چھری پھیرنے کے بعد اتنی دیر انتظار کرنا مستحب ہے جتنی دیر میں اس کے تمام اعضا ٹھنڈے ہو جائیں اور اس کے تمام جسم سے جان نکل جائے اور اس کے جسم کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال اتارنا مکروہ ہے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے جانور سے خود کھانا اور دوسروں کو کھلانا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تیسرا حصہ صدقہ کرے اور تیسرے حصہ سے اپنے دوستوں اور درشتہ داروں کی ضیافت کرے اور باقی تیسرے حصہ کو ذخیرہ کرے اور غنی اور فقیر سب کو کھلانے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے گوشت کو جسے چاہے ہب کرے، غنی کو، فقیر کو، مسلم کو اور ذمی کو (غیاثیہ)۔
- اگر قربانی کا سارا گوشت صدقہ کر دیا یا سارا گوشت اپنے لیے رکھ لیا تو جائز ہے، اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ بھی گوشت کو ذخیرہ کر کے رکھے لیکن اس کو کھلانا اور صدقہ کرنا افضل ہے البتہ اگر کوئی شخص کثیر السیال ہو تو اس کے لیے افضل اپنے اہل و عیال کو کھلانا ہے۔ (بدائع الصنائع)
- اگر قربانی کے جانور کی نذر مانی تھی تو پھر اس کے گوشت کو خود کھانا جائز ہے اور نہ اس میں سے انبیاء کو کھلانا جائز ہے عام ازیں

کو ذرا ماننے والا امیر ہو یا فقیر ہو، کیونکہ اس کا طریقہ اس کو صدقہ کرنا ہے اور صدقہ کرنے والے کے لیے اپنے صدقہ کو خود کھانا جائز ہے نہ اغنیاء کو کھانا جائز ہے۔ ۱۷

قربانی کے دیگر مسائل

فتاویٰ مالگیری میں لکھا ہے:

۱۔ قربانی کرنے سے چند ایام پہلے قربانی کے جانور کو باندھنا اس کے گلے میں ہار ڈالنا اور اس پر جل ڈالنا مستحب ہے۔ اس کو آہستہ آہستہ قربان گاہ کی طرف لے جایا جائے اس کو سختی سے یا گھسیٹ کر قربان گاہ کی طرف نہ لے جایا جائے۔ (بدائع الصنائع)۔

۲۔ قربانی کے بعد اس کے ہار اور اس کی جُل کو صدقہ کر دے۔ (صراح جید)۔

۳۔ جب کوئی بکری (یا گائے) قربانی کے لیے خریدے تو اس کا دودھ دودھ کر یا اس کے بالی کاٹ کر نفع حاصل کرنا مکروہ ہے، بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ حکم اس کے لیے ہے جو صاحب نصاب ہو اور صاحب نصاب کے لیے قربانی کے جانور کے دودھ یا اون سے نفع حاصل کرنا جائز ہے، (بدائع) اور صحیح یہ ہے کہ اس مسئلہ میں صاحب نصاب اور غیر نصاب دونوں برابر ہیں۔ (غیاثیہ)۔

۴۔ قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس کی مشک یا جراب بنائے (یا مٹھے اور موزے بنائے) اور قربانی کی کھال کو فروخت کر کے کسی ایسی چیز کو خریدنا استحساناً جائز ہے جس کو بعینہ کام میں لایا جاسکے (مثلاً کتاب یا کچھ خرید لے) اور اس سے ایسی چیز خریدنا جائز نہیں ہے جس کو بعینہ کام میں نہ لایا جاسکے بلکہ اس کو خرچ کرنے کے بعد اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے جیسے طعام اور گوشت وغیرہ اور اگر کھال کو پیسوں کے عوض فروخت کر دیا تاکہ صدقہ کیا جاسکے تو یہ جائز ہے، کیونکہ یہ بھی کھال کی طرح صدقہ کرنا ہے۔ (تبیین المستحقین)۔

۵۔ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں جراب (چمڑے کا ظرف) خریدنا جائز نہیں ہے البتہ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں دلنے یا گوشت خریدنا جائز ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)۔

۶۔ قربانی کرنے کے بعد اس کی چربی، اس کی سری پائے اس کا اون، اس کے بالی اور دودھ وغیرہ کو ایسی چیز کے عوض فروخت نہ کرے جس سے بعینہ فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا جیسے روپے پیسے اور کھانے پینے کی چیزیں، اسی طرح ان چیزوں کو نصاب کی اجرت میں بھی نہ دے، اور اگر اس نے ان چیزوں کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کر دے۔ (بدائع الصنائع)۔

۷۔ اگر قربانی کے جانور کے بچہ ہو جائے تو اس بچہ کو بھی اس جانور کے ساتھ ذبح کر دیا جائے، اور اگر اس کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہے، اور اگر ایام نحر گزر گئے تو اس بچہ کو زندہ صدقہ کر دیا جائے اور اگر بچہ کو مال کے ساتھ ذبح کیا تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے۔ (مختصر)۔

۸۔ صاحب نصاب قربانی کے جانور کو فروخت کر کے اس کے بدلہ میں دوسرا جانور خرید سکتا ہے اور اگر کچھ پیسے بچ جائیں تو ان کو صدقہ کر دے۔ ۱۸ (صراح جید)

۱۷۔ ملا نظام الدین مترن، ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ مالگیری ج ۵ ص ۳۰۰-۲۹۹، مختصراً، مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۸۔ فتاویٰ مالگیری ج ۵ ص ۳۰۲-۳۰۰

قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر | اس مسئلہ میں متاخرین علماء کا اختلاف ہے کہ قربانی کی کھال مساجد اور دینی مدارس

کو بغیر حیلہ کے دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اکثر علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور بعض علماء ناجائز کہتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے سوال کیا گیا کہ: قیمت جلد قربانی یا عقیقہ براہ راست مسجد یا مدرسہ دینیہ میں صرف کی جاسکتی ہیں، یا تنہا مسکین کی ضرورت واقع ہوگی؟ اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

اے جلد براہ راست صرف کی جاسکتی ہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واتجدوا۔ (امام ابو داؤد حضرت نبی شریف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے گوشت کے متعلق فرمایا: اس کو کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور اس میں اجر طلب کرو، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۳، سیحی غفرلہ) اور اگر مسجد مدرسہ میں دینے کے لیے دامنوں کو فروخت کی تردید بھی براہ راست صرف کیے جاسکتے ہیں، تبیین الحقائق میں ہے: لانه قربانہ کا لتصدق ان صورتوں میں تمہیک ضروری جانتا شرع مطہر میں زیادہ کرنا، جس پر کوئی دلیل شرعی نہیں، تو اپنی طرف سے ایجاد و ایجاد ہوا ما انزل اللہ بہا من سلطان۔ اے اپنے خرچ میں لانے کے لیے دامنوں کو بیچی تو اس کی سبیل تصدق ہے کہ ملک نہایت ہے براہ راست مسجد مدرسہ میں نہ دے۔ لہ۔ مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

اور قربانی کا چھڑا اپنے کام میں بھی لاسکتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ کسی نیک کام کے لیے مثلاً مسجد یا دینی مدرسہ کو دیدے بلکہ یہ بجز اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد کی انتظامیہ مسجد کی وکیل ہوتی ہے اور وہ مسجد کی طرف سے کھال کو وصول کرتی ہے اور چونکہ کھال اغنیاء اور احباب کو ہدیہ دی جاسکتی ہے اس لیے لوگ مسجد کو کھال ہمہ کرتے ہیں اور انتظامیہ مسجد کی طرف سے یہ کھال ہدیہ وصول کرتی ہے۔

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور قربانی کی جو کھالیں مسجد کو دی جاتی ہیں ان کو فروخت کر دیا جاتا ہے سو فروخت کے بعد ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوا، اور صدقہ واجبہ بغیر حیلہ کے مسجد یا مدرسہ پر نہیں لگتا، لیکن یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا اس وقت واجب ہوتا جب اس کھال کو قربانی کرنے والا خود فروخت کرے لیکن اگر قربانی کرنے والے نے وہ کھال کسی فقیر کو صدقہ دے دی یا کسی غنی کو ہدیہ دے دی اور اس فقیر یا اس غنی نے اس کھال کو فروخت کر دیا تو اب ان پر اس کھال کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے علیٰ ہذا القیاس جب مسجد یا مدرسہ کو قربانی کی کھال ہدیہ دے دی گئی اور مسجد کی انتظامیہ نے اس کو مسجد کی طرف سے فروخت کر دیا تو اب انتظامیہ پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔

فتاویٰ مظہریہ میں لکھا ہے:

(سوال نمبر ۵) قربانی کی کھالوں کو امام مسجد، مؤذن یا مسجد کے خدمت گاروں کو دینا جائز ہے یا نہیں، اگر مسجد کی صفوں وغیرہ کے

۱۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، عرفان شریعت ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، بار دوم

۲۔ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۰ھ، بہار شریعت ج ۱۵ ص ۱۴۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی

لیے ضرورت ہو تو اس کی رقم مسجد کے اخراجات پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟
الجواب:- قربانی کی کھالیں معاوضہ میں تو کسی خدمت کے نہیں دی جاسکتیں اور بلا معاوضہ جس کو چاہیں دے سکتے ہیں خواہ امام ہو یا مؤذن یا اور کوئی، اور جب ان کو دے دی جائے تو یہ لوگ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں۔ فقط محمد منظر اللہ غفرلہ (۱۷)

مولانا نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قربانی کی کھال مسجد پر جائز ہے مگر زکوٰۃ جائز نہیں۔ ۱۷

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی لکھتے ہیں:

مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ

اگر کھال کو مسجد کے متزیلان یا پیش اماموں کو مسجد میں بنانے کے

لیے دے دی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مسجد میں صرف کریں وہ بھی جائز نہ ہو گا کیونکہ یہاں بھی شرط تملیک جو رکن ہے پائی نہیں جاتی، کیونکہ تملیک کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنا دینا تاکہ وہ بعد مالک ہونے کے جو چاہے کرے، اور بصورت مذکورہ اس قسم کا مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ دینے والے اس لیے دیتے ہیں کہ یہ رقم تعمیر مسجد میں صرف کی جائے اور یہ تملیک نہیں بلکہ سراسر توکیل ہے، قربانی کرنے والے کو ایسا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کرے ویسا ہی ان کو یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مساجد وغیرہ کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو وکیل بنا دے کیونکہ جس تصرف کے لیے خود مؤکل کو مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز نہیں ہے۔۔۔۔۔ خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال جب فروخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت کا مساجد وغیرہ میں تصرف کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لیے دینا جائز ہے کہ بعد فروخت اس کی قیمت تعمیر مساجد میں صرف کریں۔ ۱۷

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی کی یہ دلیل اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ قربانی کی کھال دینے والے کو وکیل ہوتی ہے اور جب قربانی کرنے والا خود کھال فروخت کر کے اس کی رقم کو مسجد کی تعمیر پر صرف نہیں کر سکتا تو اس کا وکیل یعنی انتظامیہ بھی کھال فروخت کرنے کے بعد اس کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتی۔

لیکن یہ مفروضہ صحیح نہیں ہے، مساجد اور مدارس کو جو عطیات اور چندے کی رقم دی جاتی ہیں ان میں انتظامیہ مساجد اور مدارس کی وکیل ہوتی ہے۔ چندہ دینے والوں کی وکیل نہیں ہوتی، اگر انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل ہو تو پھر یہ لازم ہو گا کہ چندہ کی رقم کو چندہ دینے والوں کے احکام کے مطابق خرچ کیا جائے۔ اور ان رقم کے خرچ کرنے میں انتظامیہ کی تنجا ویز اور ان کی صواب دید اور فیصلوں کا کوئی دخل نہ ہو، حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں ہوتا چندہ کی ان رقم کو منتظمین، مساجد یا مدارس کی ضروریات اور ان کے تقاضوں کے اعتبار سے خرچ کرتے ہیں، اور اس سلسلہ میں چندہ دینے والوں سے مطلقاً مشورہ یا اجازت نہیں لیتے، نیز مساجد اور مدارس کے منتظمین مساجد اور مدارس کی ضروریات کے اعتبار سے چندہ کرتے ہیں، مثلاً مسجد کے لیے مینار بنانا ہے یا مسجد کے لیے غسلخانے بنانے ہیں یا اس کے صحن کو وسیع کرنا ہے یا اس کی ضروریات کے لیے دکانیں بنانی ہیں یا امام اور خطیب کے لیے مکان بنانا ہے یا غلبہ کے لیے

۱۷۔ مفتی محمد منظر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ، فتاویٰ مظہری ص ۱۵۸، مطبوعہ مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ مولانا نور اللہ بصیر پوری، فتاویٰ نوریہ ج ۳ ص ۳۸۸، مطبوعہ کمپانی پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء

۱۹۔ شیخ عزیز الرحمن، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۷۱۲، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

رہائشی کرے بنانے میں یا لائبریری بنانی ہیں یا اور کوئی تعمیر اور ترمیم کرنی ہیں یا اساتذہ اور اساتذات کو تنخواہیں دینی ہیں، مساجد اور مدارس کی یہ ضروریات اور مسائل مصالح ہیں جن کے لیے منتظمین اہل ثروت حضرات سے تعاون کی اپیل کرتے ہیں اور چندہ کرتے ہیں اور یہ بات بالکل بدیہی اور ظاہر ہے کہ اس عمل میں منتظمین مساجد اور مدارس کے وکیل ہوتے اور متولی حضرات سے چندہ حاصل کر کے اس کو مساجد اور مدارس کی ضرورت اور مصالح پر خرچ کرتے ہیں۔ سواسی طرح قربانی کی کھالیں جب مساجد یا مدارس کے منتظمین کو دی جاتی ہیں تو وہ ان کھالوں کو مساجد اور مدارس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کرتے ہیں اور عرف بھی اس پر شہدے کہ جب کھال دینے والے اگر مسجد یا مدرسہ میں انتظامیہ کو کھال دیتے ہیں تو ان کا یہ قصد اور ارادہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے کسی نمائندہ اور وکیل کو کھال دے رہے ہیں جو ان کے احکام کے مطابق اس کھال میں تصرف کرے گا، بلکہ وہ فی الحقیقت مسجد یا مدرسہ کو کھال دے کر جاتے ہیں اور انتظامیہ مسجد یا مدرسہ کی نمائندہ یا وکیل ہونے کی حیثیت سے ان سے کھال وصول کرتی ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اہل ثروت منتظمین مدرسہ یا مسجد کو چندہ دیتے ہیں اور وہ منتظمین کو اس چندہ میں تصرف کرنے کی عام اجازت دے دیتے ہیں کہ منتظمین اپنی صواب دید کے مطابق اس ادارہ میں جہاں چاہیں اس رقم کو خرچ کریں لہذا اس اعتبار سے انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل قرار پاتی نہ کہ مسجد یا مدرسہ کی وکیل ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جب تک انتظامیہ چندہ کی رقم کو مستحقین پر خرچ نہ کر دے اس وقت تک وہ رقم ادا شدہ نہ سمجھی جائے بعض اوقات چندہ دینے والوں کی رقمیں کئی کئی سال تک متعلقہ اداروں کے اکاؤنٹ میں پڑی رہتی ہیں اور منتظمین کسی مصالحت کی بناء پر ان کو خرچ نہیں کرتے یوں چندہ دینے والوں کی رقمیں چندہ دینے کے بعد بھی معلق رہیں گی اور ان کو ادا نہیں سمجھا جائے گا حالانکہ جب کوئی شخص مدرسہ میں کوئی عطیہ یا زکوٰۃ دے کر آتا ہے تو اس کو یقین ہوتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا صدقہ یا عطیہ دے دیا ہے، اور اس مفروضہ پر وہ تاحال ادا نہیں ہوا بلکہ تعلیق اور تعلیق میں پڑا ہوا ہے، نیز یہ مفروضہ عرف اور عادت کے بھی خلاف ہے کیونکہ عرف، عادت اور لوگوں کا تعامل بھی ہے کہ مسجد اور مدرسہ کی انتظامیہ مسجد اور مدرسہ ہی کے وکیل ہوتے ہیں چندہ دینے والوں کے وکیل نہیں ہوتے، مسجد اور مدارس کی ضروریات اور مصالح کی بناء پر منتظمین اہل خیر کو چندہ دینے کے لیے بلا تے ہیں، اہل خیر اپنی زکوٰۃ و صدقات اور حرم قربانی کی تقسیم کے لیے ان اداروں کے منتظمین کو اپنا وکیل نہیں بناتے بلکہ اپنی خیرات اور صدقات کا ایک حصہ مساجد اور مدارس کی انتظامیہ کو دیتے ہیں جو مدارس اور مساجد کے وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں۔ کھال دینے والوں کا وکیل اس شخص کو کہا جاسکتا ہے مثلاً قربانی کرنے والا اپنی قربانی کی کھال کسی شخص کو دے اور اس کو یہ کہے کہ جاؤ فلاں مدرسہ، فلاں مسجد یا فلاں غریب شخص کو یہ کھال جا کر دے آؤ تو اب یہ شخص کھال دینے والے کا وکیل ہے۔ اور جو شخص کسی مسجد یا مدرسہ کے لیے اس کی انتظامیہ کو کھال دے کر آتا ہے وہ انھیں کسی کو کھال دینے کے لیے وکیل نہیں بناتا اور یہ بالکل واضح ہے۔

اس بحث میں ایک اہم اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ مؤکل کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل اور جاہل ہو، عالم گیری میں ہے:

مؤکل اس شخص کو ہونا چاہیے جو اس فعل پر قادر ہو جس کا اس نے کسی کو وکیل بنایا ہے اس لیے مجنون اور نامحجہ بچے کا کسی کو وکیل بنانا صحیح نہیں ہے اسی طرح وہ سمجھدار بچہ جو کسی فعل پر خود قادر نہ ہو وہ اس فعل کے لیے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا، مثلاً طلاق دینا، آزاد کرنا، ہمہ کرنا، صدقہ کرنا اور اس قسم کے دوسرے

وهو ان يكون ممن يملك فعل ما وكل به
بنفسه فلا يصح التوكيل من المجنون والصبي الذي
لا يعقل اصلاً وكذا من الصبي العاقل بما لا يملكه
بنفسه كالطلاق والعتاق والهبة والصدقة ونحوها
من التصرفات الضارة بالمصلحة ويصح

بالتصرفات النافعة لقبول الهبة والصدقة
من غیر اذن الولی۔ لہ

تصرفات جو ضرر محض سے عبارت ہیں جن کو مسجد دار کجہ خود نہیں کر سکتا
ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا، اور جو تصرفات فائدہ مند ہوں
جیسے مہر اور صدقہ کو قبول کرنا جن کو وہ ولی کی اجازت کے بغیر کر
سکتا ہے ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا ہے۔

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ مؤکل کے لیے جاندار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے تو مسجد یا مدارس کو مؤکل، اور منتظمین کو ان کا وکیل
نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ اگر منتظمین مسجد کے وکیل ہوں گے تو لا محالہ مسجد مؤکل ہوگی اور مؤکل کے لیے جاندار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری
ہے، اور مسجد یا مدرسہ ایک بے جان اور جامد چیز ہے، عاقل اور بالغ نہیں ہے۔

اس سوال کا جواب دیے سے پہلے ہم مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ کی حیثیت بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں، مسجد اور مدارس کے منتظمین
وراثت منولی، تعلیم یا ناظر ہوتے ہیں اور ان کے فرائض میں سے یہ ہے کہ وہ مدرسہ مسجد یا کسی بھی وقف کی ضروریات اور مصالح کے
حصول کے لیے انتظامات اور اقدامات کریں۔

علامہ ابن امام کہتے ہیں:

وللمتولی ان يستاجر من يخدم المسجد بكنسه و
نحو ذلك باجوة مثله او مزيا ديتعابن فيها فان كان
اكثر فالايجارة له وعليه دفع من مال نفسه ويضمن
لو دفع من مال الوقف وله ان يشتري من غلة المسجد
دهنا وحصيرا واجرا وجصا لقرش المسجد
ان كان الواقف وسع فقتال يفعل ما يراه مصلحة له

مستمل کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کی صفائی کے لیے کسی
شخص کو مہر وٹ یا اس سے کچھ زائد اجرت پر رکھے اور اگر اس
نے بہت زیادہ اجرت پر کسی کو رکھا تو اس کو یہ اجرت اپنے پاس
سے دینی ہوگی اور اگر اس نے مسجد کے فنڈ سے دیا تو وہ ضمانت
ہوگا، اور متولی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کی آمدنی سے قبل
چٹائی، اینٹیں اور چونا خریدے تاکہ مسجد کا فرش بنایا جاسکے
بشرطیکہ واقف نے اس کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ مسجد کے مصالح
کے لیے تصرف کر سکتا ہے۔

یہ واضح کرنے کے بعد کہ مسجد کے منتظمین متولی اور تعلیم ہوتے ہیں، اور وہ مسجد اور مدرسہ کی ضروریات اور مصالح کے کفیل ہوتے ہیں اور
مسجد کی انتظامیہ نمازیوں کی نائندہ ہوتی ہے اور مدارس کی انتظامیہ طلبہ کی نائندہ ہوتی ہے، کیونکہ یہ منتظمین نمازیوں اور طلبہ کی ضروریات
اور ان کے مسائل اور مصالح کے حصول کے لیے کوشش کرتے ہیں اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ مسجد اور مدرسہ کے وکیل ہوتے
ہیں حالانکہ یہ لوگ مسجد کے نمازیوں اور مدرسہ کے طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں اور نمازی اور طلبہ چونکہ عاقل اور جاندار ہیں اس لیے یہ فرائض
ساقط ہو گیا کہ اگر انتظامیہ کو مسجد اور مدرسہ کا وکیل قرار دیا گیا تو یہ لازم آئے گا کہ کسی بے جان اور بے عقل چیز نے انتظامیہ کو وکیل بنایا
ہے حالانکہ مؤکل کا عاقل اور جاندار ہونا ضروری ہے۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اسلام میں شخصیات معنویہ کا بھی تصور ہے جو حاکم عاقل اور جاندار ہیں اور ان کے حقوق اور
فرائض ایسے ہی ہیں جیسے جاندار اور عاقل کے حقوق اور فرائض ہیں مثلاً حکومت، بیت المال، ٹرسٹ کے تحت چلنے والے ادارے مثلاً

۱۔ انتظام الدین متوفی ۱۱۹۱ھ فتاویٰ عالمگیری ج ۳ ص ۵۶۱، مطبوعہ مطبع امیرہ گبری بلاق مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن امام متوفی ۸۹۱ھ، نسخ القدير ج ۵ ص ۴۵۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر

مدارس، مساجد، ہسپتال، قومی ملکیت میں لیے ہوئے ادارے مثلاً بینک، بیمہ کمپنی، ریلوے، ایئر لائنز، اسکول اور کالج وغیرہ اسی طرح مختلف تجارتی کمپنیاں کسی بھی ایسے ادارے پر وہ تمام احکام لاگو ہوتے ہیں جو کسی زندہ شخص پر عائد ہوتے ہیں، مثلاً بجلی، پانی اور گیس کے بل ان اداروں کے نام آتے ہیں، اسی طرح مختلف قسم کے ٹیکس ان اداروں کے نام آتے ہیں، بعض اوقات ان اداروں پر کوئی مقدمہ کر دیا جاتا ہے، اس قسم کے تمام احکام میں یہ ادارہ مستول ہوتا ہے اور جو شخص بھی اس ادارہ کا منتظم ہو وہ اس ادارہ کا وکیل ہوتا ہے اور اس کے تمام معاملات اور مقدمات کی پیروی کرتا ہے اسی طرح مسجد اور مدرسہ کے جس قدر حقوق اور فرائض ہیں ان کا تعلق اس کے منتظم، قیام یا ناظر کے ساتھ ہوتا ہے اور وہی مسجد یا مدرسہ کے تمام معاملات کی وکالت کرتا ہے اور چونکہ مسجد اور مدرسہ بھی ایک شخص معنوی ہے اس لیے اس کی طرف سے وکالت کی جاسکتی ہے۔

میں نے اس مسئلہ پر بہت غور و خوض کیا بہر حال اس مسئلہ میں مجھ پر یہی واضح ہوا کہ مسجد اور مدرسہ کو کھال دی جاسکتی ہے اور بغیر کسی حیلہ کے اس کھال کو مسجد پر لگایا جاسکتا ہے، اگر یہ رائے صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو یہ میرے مطالعہ کی کمی اور فہم کا کوتاہی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ۔

شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق | چونکہ اس بحث میں شخصیت معنویہ کا ذکر آگیا ہے، اس لیے ہم اس موضوع پر دلائل کی روشنی میں اسلامی نقطہ نظر بیان کرنا چاہتے ہیں، شخصیت معنویہ ایک وہی اور نفوراتی وجود ہے، جس کا تعلق کسی نہ کسی مادی اور محسوس چیز سے ہوتا ہے، یہ مادی چیز کبھی تنظیم یا جمعیت کی شکل میں ہوتی ہے جیسے ہسپتال، یونیورسٹی، یا حکومت کو چلانے والے ادارے اور تنظیمیں اور یا یہ کبھی مال کے ایک مجموعہ کی شکل میں ہوتی ہے جس کو کسی معین اور مخصوص غرض کے لیے جمع کیا جاتا ہے، جیسے مختلف مقاصد کے لیے فنڈز (Funds) جمع کیے جاتے ہیں اور کبھی یہ مادی چیز ایک حقیقی شخص سے عبارت ہوتی ہے خواہ وہ ایک شخص ہو یا چند اشخاص، اس لحاظ سے شخصیت معنویہ کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ تنظیم اس کو قانون کی اصطلاح میں انسٹی ٹیوشن (Institution) کہا جاتا ہے، مثلاً کسی ہسپتال یا کسی یونیورسٹی کو چلانے والی تنظیم۔

- ۲۔ نقود، یعنی مال کا مجموعہ جس کو کسی معین مقصد کے لیے جمع کیا گیا ہو خواہ وہ منقول ہو، جیسے فنڈز یا غیر منقول ہو جیسے زمین وغیرہ (Endowment) لیکن شخصیت معنویہ کی یہ قسم لوگوں کی ایک جماعت کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی اس جماعت کو اصطلاح میں ٹرسٹ (Trust) کہا جاتا ہے، قانون کی نظر میں نقود کی بجائے لوگوں کی اس جماعت کو شخصیت معنویہ کہنا زیادہ بہتر ہے۔
- ۳۔ مؤسسہ (Corporation) اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کا بانی صرف ایک شخص ہو، اور ایک کے بعد دوسرا اور پھر اس کے بعد تیسرا شخص آتا ہے، یا اس کی بانی ایک جماعت ہو، اور ایک جماعت کے بعد دوسری اور پھر تیسری آتی رہے، اس کی پھر دو قسمیں ہیں:

(ا)۔ (CORPORATION SOLE) مثلاً سربراہ حکومت، صدر یا وزیر اعظم یا وزیر اعلیٰ وغیرہ۔

(ب)۔ (CORPORATION AGGREGATE) اس کی مثال کمپنی ہے۔

ہر چند کہ ان تمام صورتوں میں شخصیت معنویہ کو ایک شخص کی احتیاج ہوتی ہے لیکن اس کو کسی معین اور مخصوص شخص کی احتیاج نہیں ہوتی، ممکن ہے کہ ایک شخص ختم ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی جگہ لے لے جیسے سربراہ مملکت، یہ ایک شخصیت معنویہ ہے،

جو کسی خاص شخص میں محقق ہوتا ہے اور اس خاص شخص کے مرنے سے سربراہ مملکت نہیں مرتا بلکہ ایک جسد عنفری مرتا ہے اور اس کی جگہ دوسرا شخص یا دوسرا جسد عنفری سربراہ مملکت ہو جاتا ہے، جیسے انگلستان میں کہتے ہیں کہ۔۔۔ *The King never dies*۔۔۔ "بادشاہ کبھی نہیں مرتا۔"

جب ہم اس لحاظ سے کمپنی کو دیکھتے ہیں تو پتا چلتا ہے کہ خود اس کا وجود دائمی ہے، اگر حصہ داروں (SHARE HOLDERS) میں سے کوئی اپنا حصہ نکال لے یا اپنے حصہ کو مارکیٹ میں بیچ دے یا وہ حصہ دار مر جائے تو کمپنی پھر بھی باقی رہتی ہے، اور نہ ہی یہ ہوتا ہے کہ کمپنی کے حصہ دار کمپنی کے مالک بن جائیں، کمپنی کی ذمہ داری صرف اتنی ہوتی ہے کہ حصہ دار کا جو مال کمپنی میں جمع ہے وہ اس کو مطالبہ کی صورت میں واپس کر دے، اور جو ذمہ داریاں (LIABILITIES) اور حقوق و فرائض ہوتے ہیں ان کا تعلق صرف کمپنی سے ہوتا ہے الگ الگ حصہ داروں سے نہیں ہوتا۔

ڈاکٹر عیسیٰ عابدہ لکھتے ہیں :

شخصیت اعتباریہ کی سند کتب اسلامیہ میں موجود نہیں ہے لیکن عرب (جدید) اور عام مسلمانوں کی تصانیف میں اس کا بکثرت ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شخصیت معنویہ ایک لائق اعتبار چیز ہے، (المعقود الشرعیہ الحاکمۃ ص ۲۵)۔ علامہ عبدالقادر عودہ لکھتے ہیں :

اسلامی شریعت اعتداء ہی کے معنوی شخصیات سے متعارف ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسلام نے بیت المال کو ایک جہت اور وقت کو دوسری جہت قرار دیا ہے، یعنی اس کو شخص معنوی قرار دیا ہے، یہی حال مدرسہ، ہسپتال اور دارالامان وغیرہ کا ہے، ان اداروں کو مالک کا حقوق اور تصرف کا اہل قرار دیا گیا ہے لیکن ان پر مسئولیت جانیئہ نہیں ہے، کیونکہ مسئولیت جانیئہ اور اک اور اختیار پر موقوف ہے جو بلاشبہ ان میں موجود نہیں ہے، ہاں اگر کسی ادارہ کا متولی یا قیم کسی جرم کا مرتکب ہو تو اسے اس جرم کی سزا ضرور ملے گی خواہ وہ متولی اس شخص معنوی کی بہتری کے لیے عمل کر رہا ہو۔

ہر چند کہ ہماری عام فقہی کتابوں میں شخصیت معنویہ سے مستقل طور پر بحث نہیں کی گئی اور اس اصطلاح کو اختیار نہیں کیا گیا، لیکن حکومت، بیت المال، وقت مدرسہ اور مسجد وغیرہ کے جو احکام اسلام میں بیان کیے گئے ہیں ان سے شخصیت معنویہ کی تعریف اور خصوصیات معلوم ہوتی ہیں، مثلاً "حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کا نظام قائم کرے، زکوٰۃ کی وصولیابی کرے، ملک میں امن و امان قائم کرے، عدالتیں مقرر کرے، ملک کے دفاع کے لیے فوج اور اسلحہ کا بندوبست کرے، دیگر ممالک سے تجارت کرے، لوگوں کو شہری سہولتیں پہنچانے کے لیے ٹیکس وصول کرے وغیرہ وغیرہ، یہ حکومت کے فرائض اور حقوق ہیں جن کا تعلق حکومت کے کسی خاص سربراہ سے نہیں ہے بلکہ نفس حکومت سے ہے، مثلاً بیرونی تجارت، زکوٰۃ اور ٹیکسوں سے جو دولت حاصل ہوگی وہ سربراہ حکومت کی جیب میں نہیں جائے گی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ حکومتی ذرائع سے جس قدر مالی و دولت حاصل ہوگا وہ سب بیت المال میں جمع ہوگا اور حکومت کی ملکیت قرار پائے گا، اسی طرح حکومت ترقیاتی کاموں کے لیے جو دیگر ممالک سے قرض لیتی ہے اس قرض کی ادائیگی حکومت پر ہے سربراہ مملکت پر نہیں ہے، اگر سربراہ مملکت مرنے لیا تو قرض و بیسے والے ممالک اس سربراہ کے وارثوں کی طرف رجوع نہیں کریں گے، علیٰ ہذا القیاس تمام فرائض کی ادائیگی اور

حقوق کا حاصل کرنا حکومت سے متعلق ہوتا ہے، حکومت کا سربراہ مہربان ہو یا مستغنی ہو اس سے حکومت کے حقوق اور فرائض میں کوئی فرق نہیں پڑتا حکومت بدستور اپنے فرائض کے بارے میں مسئول بھی ہوتی ہے اور اپنے حقوق کی طالب بھی ہوتی ہے۔

یہی حال مسجد اور مدرسہ کا ہے، مسجد کی آمدنی کے لیے مثلاً جو دکانیں وغیرہ بنائی جاتی ہیں ان کا کرایہ مسجد کے فائدہ میں جمع ہوتا ہے اور جو عطیات اور چندے وغیرہ دیے جاتے ہیں وہ بھی مسجد کی آمدنی ہیں، مسجد کے متولی یا قیّم کی ذاتی اور نجی ملکیت نہیں ہیں، اگر کوئی دکاندار کرایہ دینے سے انکار کر دے تو اس پر مسجد کی طرف سے مقدمہ قائم کیا جائے گا اور متولی صرف اس کی وکالت کرتا ہے، اس طرح مسجد میں جو بجلی خرچ ہوتی ہے اس کی ادائیگی بھی مسجد کے ذمہ ہے اس سے واضح ہو گیا کہ مسجد اپنے حقوق کی طالب ہے اور اپنے فرائض پر مسئول ہے اور ہر وہ ادارہ جو اپنے حقوق کا طالب ہو اور اپنے فرائض پر جواب دہ ہو اس کو شخصیت منویہ یا شخصیت اعتباریہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔

تجارتی کمپنیاں بھی شخصیات منویہ ہیں اور ان کے ساتھ بھی حقوق اور فرائض متعلق ہوتے ہیں ان کے مجموعی اثاثے پر زکوٰۃ وصول کرنی چاہیے اور اگر کسی کمپنی میں غیر مسلم بھی شریک ہو تو اس سے زکوٰۃ کی مقدار کو بطور شریک وصول کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ جَوَازِ الذَّبْحِ بِكُلِّ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ إِلَّا
السِّنَّ وَالظُّفْرَ وَسَائِرَ الْعِظَامِ
دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی
چیز سے ذبح کرنے کا جواز

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، آپ نے فرمایا جس چیز سے بھی خون بہ جائے جلدی کرنا، جس چیز پر بھی خدا کا نام لیا جائے سو اس کو کھا لو، بشرطیکہ دانت اور ناخن سے ذبح نہ کیا جائے، اور میں عنقریب تم کو بناؤں گا رہے دانت تو وہ ہڈی ہیں اور رہے ناخن تو وہ حبشیوں کی چھری ہے! حضرت رافع کہتے ہیں کہ ہمیں مال غنیمت میں اونٹ اور بکریاں حاصل ہوئیں ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا اس تیر نے اس کو ٹھہرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی اونٹ تنہا رہی گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ذوالحلیفہ کے مقام تنہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَقِيَ الْعَدُوَّ عَدَاؤًا وَكَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْلُ أَوْ أَرَقِيَ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرُوا اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَائِرُ تِلْكَ أَمْثَالِ السِّنِّ فَعَظْمٌ وَأَمْثَالُ الظُّفْرِ فَمَدَى الْحَبَشَةِ قَالَ وَأَصَبْنَا نَهَبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدًا كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا۔

۴۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ

کے ہمراہ تھے، ہم کو مال غنیمت میں کچھ بکریاں اور اونٹ حاصل ہوئے، لوگوں نے جلدی سے اُنڈیوں میں ان کا گوشت چڑھا دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دیگیوں کو اپنے کا حکم دیا، پھر آپ نے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے مساوی قرار دیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کل ہمارا دشمن سے مقابلہ ہو گا اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، کیا ہم بانس کی کھچیروں سے ذبح کر سکتے ہیں، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ہمارا ایک اونٹ بھاگ گیا تو ہم نے اس کو خیر مار مار کر گرا دیا۔

ایک اور سند میں ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہمارے پاس چھری نہیں ہے، کیا ہم بانس سے ذبح کر لیں؟

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کل ہم دشمن سے مقابلہ کرنے والے ہیں اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہوں گی، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، البتہ اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ قوم نے جلدی سے اُنڈیاں چڑھا دیں اور آپ نے اُنڈیاں گرنے کا حکم دیا۔

علامہ سیحی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر وہ چیز جو خون بہا

أَبِيهِ عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَمِنْ قِتْعَاتِهَا فَأَصْبْنَا غَنَمًا وَإِبِلًا فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمَا فَاكْفَيْتُ ثُمَّ عَدَلْتُ عَشْرًا مِمَّنِ الْغَنَمِ بِجَزْوَءٍ وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ كَذَلِكَ

۴۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبَّادَةَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لَنَا بِالْعَدُوِّ وَغَدَاً وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى فَتَدْعِي بِاللَّيْطِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِمْ وَقَالَ قَدْ عَلِمْنَا بِعَبْرَتِنَا فَرَمِينَا بِاللَّبْلِ حَتَّى وَهَضْنَا ۴۹۸۰ - وَحَدَّثَنِيهِ الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ بِهَذَا إِلَّا سَقَا الْحَدِيثَ إِلَى الْخِيَرَةِ بِتَمَامِهِ وَقَالَ فِيهِ وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَقْتَدَبِحْ بِالْقَصَبِ

۴۹۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لَنَا بِالْعَدُوِّ وَغَدَاً وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى وَسَقَا الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرْ فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمَا فَاكْفَيْتُ وَذَكَرَ سَائِرَ الْقِصَّةِ

آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء

کو کھالو۔ اس میں اس پر دلیل ہے کہ جس میں نحر ہے اس کو ذبح کیا جاسکتا ہے اور جس میں ذبح ہے اس کو نحر کیا جاسکتا ہے۔ یہ تمام علماء کے نزدیک جائز ہے، البتہ داؤد ظاہری اس کو منوع کہتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک یہ مکروہ تخریجی ہے، اور ایک روایت میں مکروہ تحریمی ہے اور ایک روایت میں مباح ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اونٹ میں نحر کرنا سنت ہے اور گائے اور بکری میں ذبح کرنا سنت ہے۔

ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء | اس باب کی حدیث نمبر ۲۹۷۷ میں ہے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا سو اس تیر نے اس کو پھیر لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں، اگر ان میں سے کوئی اونٹ تمہاری گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو جانور بھاگ جائے اور اس کو ذبح یا نحر کرنے کی قدرت نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی حصہ کو بھی زخمی کر دیا جائے تو یہ جائز ہے (یہ ذکاة اضطراری ہے) اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس کے ذبح پر قدرت ہو اور دوسری قسم وہ ہے جو وحشی جانور ہو پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ جب تک اس کو حلق اور لبہ درمیان سے نہ کاٹا جائے وہ حلال نہیں ہے، انحاء وہ پالتو جانور ہو یا وحشی ہو مثلاً کسی شخص نے شکار یا وحشی جانور کو پکڑ لیا تو اب وہ حلق اور لبہ کے درمیان کاٹے بغیر حلال نہیں ہے، اور جو جانور وحشی ہو مثلاً شکار (جب وہ گرفت میں نہ آئے) تو اس کا پورا جسم مقام ذبح ہے لہذا اس کے جسم کے کسی حصہ پر بھی تیر لگ جائے یا اس پر کوئی زخم کرنے والا جانور چھوڑا جائے اور اس سے وہ جانور مر جائے تو اس کا کھانا بالاجل جانز ہے (بندوق کی گولی کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے باوضاحت بیان کر چکے ہیں)۔ سیدی عقیل لکھتے ہیں۔

اسی طرح اگر پالتو جانور بھاگ جائے تو وہ شکار کی طرح ہے، یا کوئی پالتو جانور (مثلاً بیل یا اونٹ) کنویں میں گر جائے اور اس کو معروف طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا تو وہ حلال ہے، حضرت علی بن ابیطالب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، طاؤس، عطاء، شعبی، حسن بصری، اسود بن یزید، حکم، حماد، نخعی، ثوری، امام ابو حنیفہ، امام احمد، امام شافعی، مزنی، داؤد ظاہری اور جمہور فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ ان محدثوں میں بھی حلق اور لبہ کے درمیان ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہے اور جمہور فقہاء کی دلیل حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہے۔ ۱۷

بَابُ بَيَانِ مَا كَانَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْأَضَاحِيِّ بَعْدَ ثَلَاثِ فِي ذَوْلِ الْإِسْلَامِ وَبَيَانِ نَسْخِهِ وَإِبَاحَتِهِ إِلَى مَتَى شَاءَ
 ۲۹۸۲ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ شَهِدْتُ

ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے منسوخ ہونے کا بیان

ابو عبید کہتے ہیں کہ میں معبد میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، حضرت علی نے خطبہ سے پہلے نماز

پڑھائی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد ہمیں اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن الزہر کہتے ہیں کہ وہ عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے پھر انہوں نے حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ناز پڑھی حضرت علی نے پہلے ہمیں نماز پڑھائی پھر لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو تین راتوں سے زیادہ اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے، سو تم صبر کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

الْعِيدَ مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ وَقِيلَ
الْخُطْبَةُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَانَا أَنْ تَأْكُلَ مِنْ لَحْمٍ نُسَكْنَا بَعْدَ ثَلَاثٍ - ۴۹۸۳
وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَبِيدٍ مَوْلَى ابْنِ أَرْهَمٍ أَنَّ شَهْدَ الْعِيدِ مَعَ عُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ قَالَ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ
فَصَلَّيْنَا قِيلَ الْخُطْبَةُ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَانَا أَنْ
تَأْكُلُوا لَحْمَ نُسُكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَلَا
تَأْكُلُوا -

۴۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَاهِبٍ
وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخَلَوَاءِ فِي حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَسٍ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ
كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثُ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْ لَحْمِ أُضْحِيَّتِهِ
فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ -

۴۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ
(يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ) كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
الْكَلْبِيِّ -

۴۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ مُنِيرٍ

قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّمَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَى أَنْ تُوَكَّلَ لِحُومُ الْأَضَاحِيِّ
بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ سَالِمٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ
لِحُومَ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
بَعْدَ ثَلَاثٍ -

۴۹۸۸ - حَدَّثَنَا اسْتَحِقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُخْطَلِيُّ
أَخْبَرَنَا زَوْجُ حَدَّثَنَا مَا لَيْكُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ قَالَ ذَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ لِحُومِ
الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمْرَةَ فَقَالَتْ صَدَقَ سَمِعْتُ
عَائِشَةَ تَقُولُ ذَهَى أَهْلُ آبِيَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ
حَضْرَةَ الْأَضْحَى زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ادْخُرُوا ثَلَاثًا ثُمَّ تَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ فَلَمَّا كَانَ
بَعْدَ ذَلِكَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَتَّخِذُونَ
الْأَسْقِيَةَ مِنْ ضَحَايَا هُمْ وَيَحْمِلُونَ مِنْهَا الْوُدَّ لَكَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ
قَالُوا نَهَيْتُ أَنْ تُوَكَّلَ لِحُومُ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ
فَقَالَ إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّائِرَةِ السَّحَى
ذَهَى فَكُلُوا وَادْخُرُوا وَتَصَدَّقُوا -

۴۹۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَهَى عَنْ أَكْلِ
لِحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ كُلُوا
وَتَزَوَّدُوا وَادْخُرُوا -

۴۹۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے
سے منع فرمایا ہے، سالم نے کہا حضرت ابن عمر تین دن سے اوپر
قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے اور ابن ابی عمر نے تین دن کے
بعد کا لفظ کہا۔

حضرت عبداللہ بن واقد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت
کھانے سے منع فرمایا، عبداللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عمرو
سے اس حدیث کا ذکر کیا، عمرو نے کہا انھوں نے سچ کہا میں نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عید الاضحی کے موقع
پر دیہات سے کچھ لوگ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم تین دن تک گوشت کو جمع کرو اس کے بعد قربانی کیجے
اس کو صدقہ کر دو، اس کے بعد صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ
لوگ اپنی قربانی دیکھا ہوں، سے مشکیں بناتے تھے اور اس (قربانی)
کی چربی رکھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب
کیا ہوا، صحابہ نے کہا آپ نے تین دن کے بعد قربانی کا
گوشت کھانے سے منع فرمادیا ہے، آپ نے فرمایا میں نے
تم کو ان محتاجوں کی وجہ سے منع کیا تھا جو اس وقت آئے تھے
اب قربانیوں کو کھاؤ، جمع کرو اور صدقہ کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانیوں کا گوشت کھانے
سے منع فرمایا تھا اس کے بعد فرمایا: کھاؤ اور زادِ راہ بناؤ اور
اکٹھا کرو۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَلَى بَنِي مُسَرِّحٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْتٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
حَارِثٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمٍ بَدِينَا
فَوْقَ ثَلَاثٍ مَنَى فَأَرْخَصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا قُلْتُ
لِعَطَاءٍ قَالَ جَابِرٌ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ فَتَالَ نَعَمْ

۴۹۹۱- حَدَّثَنَا اسْلَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
زَكَوِيَاءُ بْنُ عَبْدِ رِئَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا لَا نَمْسِكُ لَحْمَ
الْأَضَاحِ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتَزَوَّدَ مِنْهَا وَنَأْكُلَ مِنْهَا
(يَعْنِي فَوْقَ ثَلَاثٍ)

۴۹۹۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ
قَالَ كُنَّا نَتَزَوَّدُ هَذَا إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۹۹۳- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ الْجَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ
الْمَدِينَةِ لَا تَأْكُلُوا لَحْمَ الْأَضَاحِ فَوْقَ ثَلَاثٍ
وَقَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَهُمْ عِيَالًا وَحَسَمًا وَخَدَمًا

فَقَالَ كُلُوا وَاطْعَمُوا وَأَحْسِنُوا أَوْ ادْخُرُوا قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى شَكَ عَبْدُ الْأَعْلَى

کہ ہم مٹی کے تین دنوں سے زیادہ اپنے اونٹوں کی تسمہ بانیوں کا گوشت
نہیں کھاتے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں رخصت دی
اور فرمایا کھاؤ اور زاد راہ بناؤ، (راوی کہتے ہیں) میں نے عطاء سے کہا
حضرت جابر نے یہ کہا تھا کہ حتیٰ کہ ہم مدینہ آگئے؟ انھوں نے کہا ہاں!۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم تین دنوں سے زیادہ قربانیوں کا گوشت نہیں کھاتے تھے، پھر
ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم اس کو زاد راہ
بنائیں اور اس سے کھانے رہیں یعنی تین دنوں سے زیادہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قربانیوں کا گوشت بطور
زاد راہ مدینہ منورہ لے جاتے تھے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اہل مدینہ! تین دنوں سے
زیادہ قربانیوں کا گوشت نہ کھاؤ، ابن المنثنی کی روایت میں تین دن
ہے، پھر حضرات صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
شکایت کی کہ ہمارے بال بچے اور نوکر چاکر ہیں، آپ نے فرمایا
کھاؤ اور کھاؤ، اور اس کو رکھو یا ذخیرہ کرو، ابن المنثنی نے کہا
کہ عبد الاعلیٰ کو ان الفاظ میں شک ہے۔

فَقَالَ كُلُوا وَاطْعَمُوا وَأَحْسِنُوا أَوْ ادْخُرُوا قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى شَكَ عَبْدُ الْأَعْلَى

حضرت مسلم بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے قربانی کرے تو تین دن کے بعد اس کے گھر میں (اس میں سے) کوئی چیز نہ رہے جب اگلا سال آیا تو صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اسی طرح کریں جس طرح پہلے سال کرتے تھے! آپ نے فرمایا: نہیں، اس سال لوگوں کو گوشت کی زیادہ امتیاج تھی تو میں نے یہ چاہا کہ گوشت ان میں بچیل جائے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی کو ذبح کیا، پھر فرمایا اسے ثوبان اس گوشت کو سنبھال کر رکھو! پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر اس گوشت میں سے کھلاتا رہا حتیٰ کہ آپ مدینہ آ گئے

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر مجھ سے یہ فرمایا اس گوشت کو ٹھیک ٹھاک کر کے رکھو! پھر میں نے اس گوشت کو ٹھیک ٹھاک کیا اور آپ مدینہ منورہ پہنچے تب تک اس گوشت میں سے کھاتے رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں حجۃ الوداع کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۴۹۹۴۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَكْمَةَ بِنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ فِي بَيْتِهِمْ بَعْدَ ثَلَاثَةِ نَسِيئَاتٍ فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفْعُ كَمَا فَعَلْنَا عَامَ أَقُولَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَامٌ كَانَ النَّاسُ فِيهِ يَجْهَدُونَ فَأَمَّا ذُنُوبُهُمْ أَنْ يَفْشَوْا فِيهِمْ۔

۴۹۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحِيَّتَهُ ثُمَّ قَالَ يَا ثَوْبَانُ أَصْلَحْ لَحْمَ هَذِهِ فَلَمْ أَذَلْ أَطْعَمَهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَرْثَافٍ قَالَا حَدَّثَنَا مَيْمُونُ بْنُ جُنَابٍ مِمَّنْ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۴۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مَسِيرَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ أَصْلَحْ هَذَا اللَّحْمَ قَالَ فَأَصْلَحْتُهُ كُلُّ يَوْمٍ يَأْكُلُ مِنْهُ حَتَّى بَلَغَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَقُلْ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ۔

۴۹۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ

بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ لَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ قَالَ
 أَبُو يَكْرِ عَنْ أَبِي سِنَانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ضَمْرَةَ
 بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُعَارِبٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثَيْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ قُضَيْلٍ حَدَّثَنَا ضَمْرَةُ بْنُ مُرَّةٍ أَبُو سِنَانٍ عَنْ
 مُعَارِبٍ بْنِ دِقَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ
 أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ قُرُورًا وَهَذَا تَهْنِئَتُكُمْ
 عَنْ لَحُومِ الْأَضَاحِ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ
 وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ التَّيْبِذِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي
 الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا

۵۶۰ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
 الضُّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ
 مَرْثَدٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ خَذَرًا
 بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سِنَانٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو پہلے زیارت قبور سے منع
 کیا تھا، لیکن اب تم زیارت کیا کرو، اور میں نے پہلے تم کو تین دن
 سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا، اب تمہارا جب
 تک جی چاہے قربانی کا گوشت رکھ لیا کرو، اور میں نے تم کو
 مشک کے علاوہ تمام برتنوں میں نبیذ کے استعمال سے منع کیا
 تھا، اب تم تمام برتنوں میں نبیذ استعمال کرو، البتہ نشہ آور چیز
 کو نہ پینا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو پہلے منع کیا تھا، اس کے
 بعد حسب سابق حدیث ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء

قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ ان احادیث سے

احکام مستنبط کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس سے کھانا
 حرام ہے، اور یہ کہ تحریم کا حکم اب بھی باقی ہے، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی نظریہ ہے، اور جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ
 ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس کو کھانا جائز ہے، اور بعض احادیث میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ دوسری قاعدہ
 صریحہ سے منسوخ کر دی گئی ہے، خصوصاً حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ممانعت کی واضح تصریح ہے، اور یہ سنت سے ثابت شدہ
 حکم کی سنت سے منسوخ ہونے کی مثال ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ نسخ نہیں ہے بلکہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے کی
 ممانعت ایک علت کی بنا پر کی گئی تھی اور جب وہ علت زائل ہو گئی تو وہ ممانعت منسوخ ہو گئی جیسا کہ حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے جو ممانعت کی گئی تھی وہ تنزیہی اور یہ کراہت تنزیہی اب بھی باقی ہے
 لیکن حرام نہیں ہے، اور اگر وہ علت آج بھی پیدا ہو جائے اور لوگوں میں فقر اور گوشت کی احتیاج زیادہ ہو جائے تو اب بھی گوشت کو
 جمع کرنا مکروہ ہی ہوگا، انھوں نے کہا کہ حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے قول کا بھی یہی عمل ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ ممانعت اب
 مطلقاً منسوخ ہو گئی ہے اور اب گوشت رکھ لینا حرام ہے نہ مکروہ، لہذا اب گوشت رکھ لینا بھی جائز ہے اور تین دن کے بعد قربانی
 کا گوشت کھانا بھی جائز ہے، جیسا کہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمہ وغیرہ کی احادیث میں اس کی تصریح ہے، اور حضرت

تو بان رضی اللہ عنہ کی روایت (۲۹۹۵) میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا گوشت کو سنبھال کر رکھو پھر مدینہ منورہ پہنچنے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس گوشت کو کھاتے رہے ان اعاویث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کھانے پینے کی چیزوں کو جمع کرنا تو کل کے خلاف نہیں ہے۔

اس باب کی آخری حدیث میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی اجازت دے دی، زیارت قبور پر مفصل بحث شرح صحیح مسلم جلد ثانی کی کتاب الجنائز میں گذر چکی ہے، اسی طرح نسخ پر مفصل بحث بھی شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے۔

فرع اور عتیرہ کا حکم

بَابُ الْفُرْعِ وَالْعَتِيرَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرع کوئی چیز ہے نہ عتیرہ اور ابن رافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ فرع اونٹنی کے پہلے بچہ کو کہتے ہیں جس کو مشرک ذبح کیا کرتے تھے۔

۱۴۰۵- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَهَرَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَرُونَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فُرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رَوَايَتِهِ وَالْفُرْعُ أَوَّلُ الْإِشْجَارِ كَانَ يَنْتَجِعُ لَهُمْ فَكَيْدٌ بِحُفُونِهِ

فرع اور عتیرہ کا معنی علامہ یحییٰ بن شریف نوری لکھتے ہیں:

اہل لغت نے کہا ہے کہ فرع اور عتیرہ اس ذبیحہ کو کہتے ہیں جس کو رجب کے پہلے عشرہ میں ذبح کیا جاتا تھا اس کو رجبیہ بھی کہتے ہیں، عتیرہ کی اس تفسیر پر علماء کا اتفاق ہے اور فرع کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ یہ اونٹنی کا نومولود بچہ ہے جس کو داہلی جاہلیت ذبح کرتے تھے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور کا نومولود بچہ ہے جس کو وہ ذبح کرتے تھے اور اس کی ماں میں برکت اور کثرت نسل کی امید سے اس بچہ کو ملکیت میں نہیں رکھتے تھے، بہ کثرت اہل لغت وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے اور بہ کثرت علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ فرع اس نومولود بچہ کو کہتے ہیں جس کو وہ بتوں اور طواغیت کے لیے ذبح کرتے تھے، صحیح بخاری جلد سنن ابو داؤد میں بھی تفسیر ہے، ایک قول یہ ہے کہ جس شخص کے اونٹوں کی تعداد سو تک پہنچ جائے وہ اس کے بعد جس نومولود بچہ کو ذبح کرے اس کو ناساج کہتے ہیں، ابوماک نے بیان کیا ہے کہ جس شخص کے اونٹ سو ہو جاتے تو وہ ایک جوان اونٹ کرے کر آنا اور

اپنے بت کے لیے اس کو غر کرنا، اس کو وہ لوگ فرع کہتے تھے۔

فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث

فرع اور عتیرہ کے متعلق اس حدیث میں بھی حکم ہے اور اس کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث میں اس کے بارے میں حکم ہے، حضرت نبی ﷺ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو ندا کی اور کہا ہم زمانہ جاہلیت میں رجب کے مہینہ میں عتیرہ ذبح کیا کرتے تھے، آپ نے فرمایا جس ماہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کرو اور اللہ کے لیے نیک کام کرو اور کھلاؤ، کہا ہم زمانہ جاہلیت میں فرع کو ذبح کرتے تھے، آپ اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہر رشتہ قدرتی گھاس چرنے والے جانوروں میں ایک ذبیحہ ہے، فقہار سے مویشی چرتے رہیں حتیٰ کہ جب وہ بوجھ اٹھانے (یا ماحیوں کے سفر کے) قابل ہو جائیں تو تم ان کو ذبح کرو اور ان کے گوشت کو صدقہ کر دو۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے، اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر بچاس جانوروں میں سے ایک جانور ذبح کرنے کا حکم دیا ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ ہر بچاس بکریوں میں سے ایک بکری (کے ذبح) کا حکم دیا ہے، ابن منذر نے کہا کہ حضرت عائشہ کی حدیث صحیح ہے، اور سنن ابو داؤد میں از عمر بن شعیب از والد از جد روایت ہے کہ نبی ﷺ سے فرع کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا فرع حق ہے اور اگر تم اس کے ذبح کرنے کو ترک کر دو حتیٰ کہ وہ جوان ہو جائے یا ایک یا دو سال کا ہو جائے اور تم وہ کسی بیوہ کو دے دو یا اس کو اللہ کی راہ میں دے دو تو وہ اس کو اس طرح ذبح کرنے سے بہتر ہے، جس ذبح میں اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے (اور تم ایسا کر کے) اپنا برتن اوندھا کر دیتے ہو، اور اذنہنی کو بے چین کر دیتے ہو، اور عبید نے اس حدیث کی تفسیر میں یہ کہا کہ نبی ﷺ سے اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرع حق ہے، لیکن وہ اس کو پیدا ہوتے ہی ذبح کر دیتے تھے۔ اور اس میں کوئی ذبیحہ نہیں ہوتا، یعنی اسی لیے فرمایا کہ تم اس کو ذبح کرتے ہو دراصل حالیکہ اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے، اور اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ بچہ کے چلے جانے سے اس اذنہنی کا دودھ منقطع ہو جاتا ہے، اس طرح تم گویا اپنا دودھ بہا کر اپنے برتن کو اوندھا کر دیتے ہو اور اذنہنی کو بے چین کر دیتے ہو۔ اس طرح آپ نے یہ اشارہ فرمایا کہ فرع (نوموود) بچہ کو ذبح کرنا ترک کر دو، حتیٰ کہ وہ ایک سال کا یا دو سال کا ہو جائے اور اس کو اس وقت ذبح کیا جائے جب اس کا گوشت لذیذ ہو چکا ہو اور اس کی انا سے دودھ حاصل کیا جا چکا ہو اور اس کی جراثیم اس کی ماں کے لیے رنج کا باعث نہ ہو اور وہ اس سے مستغنی ہو چکی ہو۔ امام بیہقی نے حضرت عمار بن عمر رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں عرفات یا منیٰ میں حاضر ہوا آپ سے ایک شخص نے عتیرہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: جو شخص چاہے عتیرہ کرے اور جو شخص چاہے ذبح کرے اور جو شخص چاہے فرع کرے (یعنی نوموود جانور کو ذبح کرے) اور جو شخص چاہے ذکرے۔

اور حضرت ابن سیرین سے روایت ہے انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں جانور ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت خود کھاتے تھے اور لوگوں کو کھلاتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور حضرت مخنف بن سلیم سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں وقوف کیے ہوئے تھے، اس وقت جن نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا اسے لوگوں نے ہر سال میں قربانی اور عتیرہ ہے، کیا تم جانتے ہو کہ عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہ ہے جس کو رجبہ کہا جاتا ہے (یعنی جس جانور کو رجب میں ذبح کیا جائے) اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام نسائی وغیرہم نے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور علامہ خطابی نے کہا یہ حدیث ضعیف

ہے، کیونکہ اس کی سند میں ابورطل مجہول ہے

فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت

فرع اور عتیرہ کے متعلق جو احادیث آئی ہیں یہ ان کا مختصر بیان ہے، امام شافعی نے کہا کہ فرع وہ چیز ہے جس کو ذبح کر کے اہل جاہلیت اپنے اموال میں برکت کو حاصل کرتے تھے، کوئی شخص اپنی جوانی اور مٹنی یا بکری کو ذبح کرتا اور برکت کی امید سے اس کو خود نہیں کھاتا تھا دوسروں کو کھاتا تھا، پھر صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو ذبح کر لیا کرو، ان کا سوال اس لیے تھا کہ زمانہ جاہلیت میں جو وہ ذبح کرتے تھے کہیں وہ اسلام میں مکروہ تو نہیں ہے سو آپ نے ان کو یہ خبر دی کہ یہ فعل مکروہ نہیں ہے اور ان سے یہ فرمایا کہ مستحب یہ ہے کہ وہ اس جانور کو کھلا پلا کر بڑا کریں پھر اس کو اللہ کی راہ میں دے دیں، امام شافعی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ فرع حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ باطل نہیں ہے کیونکہ سائل کا مقصد یہی تھا کہ یہ کہیں باطل تو نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا: ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ فرع واجب ہے نہ عتیرہ، امام شافعی نے کہا دوسری حدیث اسی معنی پر دلالت کرتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو ذبح کرنے کی اجازت دی اور اس بات کو ترجیح دی کہ وہ اس جانور کو بڑا کر کے کسی جوہ کو دے دے یا اللہ کی راہ میں دے دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عتیرہ کے متعلق فرمایا جس مہینہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کرو، یعنی اگر تم چاہو تو کسی بھی مہینہ میں اللہ کے لیے جانور کو ذبح کرو اور اس کو رجب کے مہینہ میں ذبح کرنے کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔

فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: کہ ہمارے فقہاء کا صحیح قول یہ ہے کہ فرع اور عتیرہ مستحب ہے، امام شافعی نے بھی اسی کی تصریح کی ہے اور لاہزم ولا عتیرہ۔ ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں وجوب کی نفی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو مشرکین اپنے بتوں کے تقرب کے لیے ذبح کرتے تھے اس حدیث میں اس کی نفی ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس کا قربانی کی طرح ثواب نہیں ہے، البتہ مساکین پر گوشت تقسیم کرنا نیکی اور صدقہ ہے، یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے اور افاضی عیاض مالکی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ فرع اور عتیرہ کا امر منسوخ ہو چکا ہے۔ لے

لما علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فرع اور عتیرہ دونوں اسلام میں ممنوع ہیں اور منافقت کی علت بتوں کے لیے ذبح کرنا ہے اگر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے تو پھر ممنوع نہیں ہے کیونکہ حضرت بعیشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں عتیرہ ذبح کرتے تھے، اب آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ کے لیے ذبح کرو خواہ کسی ماہ میں ذبح کرو، اور اللہ کے لیے نیکی کرو اور لوگوں کو کھلاؤ۔ یہ حدیث اجتہاد اسلام پر محمول ہے بعد میں آپ نے لاہزم ولا عتیرہ۔ ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ فرمایا کہ ان سے بالعموم منع فرمایا کیونکہ اس میں بہر حال بت پرستوں کے عمل سے مشابہت ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ عینی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۰ - ۱۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد انقاری متوفی ۸۱۲ھ، مرقات ج ۳ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ عمان، ۱۳۹۰ھ

حدیث میں ہے لا فرع ولا عتیقہ "کوئی فرع ہے نہ کوئی عتیقہ" امام شافعی نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ فرع اور عتیقہ داب نہیں ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل سنن نسائی کی اس روایت سے مرود ہے:

ذہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القسوم و العتیقہ -

فرع اور عتیقہ کے سلسلہ میں متعدد متعارض روایات ہیں، امام نسائی نے عمارت بن عمرو سے یہ روایت کیا ہے کہ حجت الوداع میں ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی.... ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ عتار اور فرایع کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جو چاہے عتیقہ کو ذبح کرے اور جو چاہے فرع کو ذبح کرے اور جو چاہے نہ کرے نیز امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ذر بن لقیط بن عامر عقیلی نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زیادہ جاہلیت میں رجب میں ایک جانور ذبح کرتے، خود بھی اس سے کھاتے تھے اور جو شخص ہمارے پاس آتا اس کو بھی کھاتے تھے؟ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر علامہ عینی نے ان احادیث کا ذکر کیا ہے جن کو ہم علامہ نووی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں، اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں: یہ تمام احادیث فرع اور عتیقہ کی اجازت پر دلالت کرتی ہیں، علامہ ابن بطلان نے لکھا ہے کہ علامہ ابن سیرین رجب میں عتیقہ کو ذبح کرتے تھے اور امام طحاوی نے اشارہ کیا ہے کہ حضرت ابن عمر عتیقہ ذبح کرتے تھے، فقہاء شافعیہ نے اس کو مستحب لکھا ہے، اور قاضی عیاض اور علامہ مازنی نے لکھا ہے کہ جس حدیث میں آپ نے فرع اور عتیقہ سے منع فرمایا ہے وہ جواز کی احادیث کی ناسخ ہے اور جہور علماء کا اسی پر عمل ہے۔ لہ

باب ۹۴ ذہی من دخل علیہ عشر ذی الحجۃ وهو قربانی کرنے والے کے لیے قربانی کرنے سے

پہلے بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کرنے کا ارادہ کرے، تو وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے، سفیان (راوی) سے کہا گیا کہ بعض راوی اس حدیث کو مرفوعاً بیان نہیں کرتے، انھوں نے کہا میں اس کو مرفوعاً بیان کرتا ہوں۔

۵۰۰۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَحَدِّثُ عَنْ أُمِّ سَكْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْرِيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشِيرِهِ شَيْئًا قِيلَ لِسُفْيَانَ فَإِنْ بَعْضُهُمْ لَا يَرْفَعُهُ قَالَ لِكَيْ يَرْفَعَهُ -

۵۰۰۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ داخل ہو جائے تو جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا

ہو وہ اپنے بالوں کو کاٹے نہ ناخنوں کو۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَ
عِنْدَكَ أَحْجَبَةٌ يُرِيدُ أَنْ يُصْحِيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ
بشَعْرًا وَلَا يَقْلِبَنَّ ظَهْرًا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ذوالحجہ کا ہلال دیکھو اور تم میں سے کوئی
شخص قربانی کا ارادہ کرے وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو اسی
حال پر رہنے دے۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنِي
يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ
أَحَدُكُمْ أَنْ يُصْحِيَ فَلْيُعْسِكَ عَنْ شَعْرِهِ وَ
أَظْفَارِهِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبِيدِ اللَّهِ بْنُ
الْحَكَمِ الْهَارِثِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ أَوْ عُمَرَ
بْنِ مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص
کے پاس ذبح کرنے کے لیے کوئی ذبیحہ ہو تو جب ذوالحجہ کا
چاند نظر آجائے تو وہ قربانی کرنے تک اپنے بالوں اور ناخنوں
کو بالکل نہ کاٹے۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو
الَلَيْثِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَّارِ بْنِ الْكَيْبَةِ
الَلَيْثِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ وَبِجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ ذِبْحٌ يَذْبَحُهُ فَإِذَا هِلَ
هِلَالُ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا
مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يُصْحِيَ۔

عمر بن مسلم بن عمار لیسٹی بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ سے
کچھ پہلے ہم حمام میں تھے، بعض لوگوں نے چرنے سے اپنے بال
صاف کیے، بعض اہل حمام نے کہا کہ سعید بن مسیب اس فعل کو
مکروہ کہتے ہیں یا اس سے منع کرتے ہیں، میری سعید بن مسیب
سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے اس بات کا ذکر کیا انھوں

۵۰۷۔ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا عُمَرُ وَبْنُ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَّارِ بْنِ الْكَيْبَةِ قَالَ
كُنَّا فِي الْحَمَّامِ قُبَيْلَ الْأَصْحَى فَأَطْلَى فِيهِ قَائِمٌ
فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَمَّامِ إِنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ

نے کہا اے بھتیجے یہ حدیث بھلا دی گئی اور ترک کر دی گئی مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسبِ اہل حدیث ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُعَاذٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

بِكْرُهُ هَذَا أَوْ يَنْهَى عَنْهُ فَلَقِيَتْ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي هَذَا حَدِيثٌ قَدْ نُسِيَ وَتَرِكَ حَدَّثَنِي أُمُّ سَلَمَةَ رَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُعَاذٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ۵۰۸- وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الْأَبْنِ وَهَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي حَبِيبَةُ أَخْبَرَنِي حَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ الْجَنْدَرِيِّ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ وَذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ

عشرہ ذوالحجہ میں قربانی سے پہلے قربانی کرنے والے کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء۔

علامہ یحییٰ بن شریک نورانی شافعی لکھتے ہیں:

عشرہ ذوالحجہ داخل ہونے کے بعد قربانی کرنے والے کے لیے اپنے بال اور ناخن کاٹنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، سعید بن مسیب، ربیعہ، امام احمد، اسحاق، داؤد (ظاہری) اور بعض اصحاب شافعی نے یہ کہا ہے کہ عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے پر قربانی سے پہلے اپنے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا حرام ہے، اور امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں ہے، اور امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ نفل قربانی میں یہ حرام ہے اور جو قربانی واجب ہو اس میں حرام نہیں ہے، جو فقہاء اس کو حرام قرار دیتے ہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے امام شافعی اور دوسرے فقہاء جو حرمت کے قائل نہیں ہیں ان کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدیٰ (قربانی کا جانور) کے لیے بارہنٹی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بارہن کے گلے میں ڈال کر اس کو روانہ کر دیتے اور جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر حلال کی تھیں ان میں سے کوئی چیز آپ پر حرام نہیں ہوتی تھی یہاں تک کہ آپ کی ہدیٰ کی قربانی ہو جاتی۔“ امام شافعی فرماتے ہیں ہدیٰ کو بھیجنا قربانی کرنے کے ارادہ سے زیادہ قوی ہے اور جب ہدیٰ بھیجنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی تو قربانی کرنے کے ارادہ سے کوئی چیز کیسے حرام ہو جائے گی؟ اس وجہ سے امام شافعی نے اس باب کی احادیث کو کراہت تنزیہیہ پر محمول کیا ہے۔

بال کاٹنے کی ممانعت سے مراد عام ہے خواہ کسی طریقہ سے یا جسم کے کسی حصہ کے بال بھی کاٹے جائیں، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ بال کاٹنے کی ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ انسان اپنے تمام اجزاء کے ساتھ مکمل طور پر باقی رہے تاکہ مکمل جہنم سے آزاد

ہو بعض علماء نے کہا یہ مانعت اس وجہ سے کہ قربانی کرنے والے کی محرم کے ساتھ مشابہت ہو لیکن یہ غلط ہے کیونکہ بال اور ناخن نہ کاٹ کر وہ محرم کے ساتھ مشابہ نہیں ہوتا کیونکہ نہ وہ عورتوں سے پرہیز کرتا ہے نہ خوشبو اور سلعے ہوتے کپڑے پہننے کو ترک کرتا ہے حالانکہ محرم ان چیزوں کو ترک کرتا ہے (یہ اعتراف صحیح نہیں ہے کیونکہ مشابہت صرف بعض اوصاف میں اشتراک سے ہو جاتی ہے مشابہت کے لیے مکمل اشتراک ضروری نہیں ہے۔ سیدی عفرلہ)

مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کے لیے قربانی سے پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنے کی نصیحت ہے اور یہ مانعت تنزیہی ہے یعنی قربانی کے ایام میں بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے اور یہی مذہب شافعی ہے۔ ۷

بَابُ تَحْرِيمِ الذَّبْحِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى

غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت اور

وَلَعْنُ فَاعِلِهِ

ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان

۵۰۰۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ بِإِسْنَادٍ عَنْ مَرْوَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّفِيلِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَاتَاكَ مَا جُلُّ فَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيْكَ قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيَّ شَيْئًا يَكْتُمُهُ النَّاسَ خَيْرًا أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتٍ أَرْبَعٍ قَالَ فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَدَّى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ -

عامر بن وائلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا آپ کے پاس ایک شخص آیا اللہ کہنے لگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے سرگوشیوں میں کیا کہتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کوئی راز نہیں بتایا جس کو اور لوگوں سے چھپایا ہو، البتہ آپ نے مجھے چار باتیں ارشاد فرمائی ہیں اس نے پرچھا اسے امیر المؤمنین وہ کیا باتیں ہیں؟ آپ نے کہا حضور نے فرمایا جو شخص آپ سے والد پر لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص غیر اللہ کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص زمین کی (عہدہ) کے نشانات کو مٹائے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

۵۰۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

ابو الطفیل کہتے ہیں ہم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۰، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۸۔ مولا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۳ ص ۳۰۷، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ سَلِيمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ مَنْصُورٍ
بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ قُلْنَا لِعَلِيِّ بْنِ
آدَمَ طَالِبٍ أَخْبِرْنَا بِشَيْءٍ أَسْرَهُ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَسْرَهُ إِلَيَّ
شَيْئًا كَتَمَهُ النَّاسُ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَدَّى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ الْمَنَارَ -

۵۰۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ
بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
الْقَاسِمَ بْنَ أَبِي بَزْةٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ
قَالَ سُمِلَ عَلَيَّ أَحْصَكُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ فَقَالَ مَا أَحْصَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ لَمْ يَعْرِ بِهِ النَّاسُ كَافَةً
إِلَّا مَا كَانَ فِي قَرَابِ سَيْفِي هَذَا قَالَ فَأَخْرَجَ
صَحِيفَةً مَكْتُوبَةً فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ
اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارًا إِلَّا مَنْ رَضِيَ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَدَّى مُحَدِّثًا -

اللہ عنہ سے کہا ہمیں وہ راوی بتائیے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے آپ کو بتلایا ہے، آپ نے فرمایا حضور نے مجھے کوئی ایسی
چیز نہیں بتائی جس کو لوگوں سے چھپایا ہو لیکن میں نے آپ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے، جس شخص نے غیر اللہ کے لیے ذبح
کیا اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے کسی بدعتی کو پناہ دی
اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے اپنے والدین پر لعنت
کی اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے زمین (کی مہندی)
کے نشانات تبدیل کیے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سوال
کیا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ
خاص کر لیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہم کو کسی ایسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا جس کی خبر
اور لوگوں کو نہیں دی، البتہ میری اس تلوار کی نیام میں کچھ احکام
ہیں جو آپ نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا جو شخص غیر اللہ
کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص زمین کی (مہندی)
کے نشانی چرائے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص اپنے والد پر
لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے
اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے کا حکم | والدین کو لعنت کرنا گناہ کبیرہ ہے، کتاب لایا
میں اس کی مکمل وضاحت ہو چکی ہے، اور بدعت
کی مکمل بحث شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گزر چکی ہے، باقی رہا غیر اللہ کے لیے ذبح کرنا جو اس کے متعلق علامہ بیہقی بن مشرف نورانی شافعی
کہتے ہیں:

غیر اللہ کے لیے ذبح کرنے سے مراد یہ ہے کہ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کیا جائے، مثلاً کوئی شخص بت یا پیغمبر کے نام
پر جانور ذبح کرے یا ذبح کے وقت حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ یا کعبہ کا نام لے، اس قسم کے تمام ذبیحے حرام ہیں اور یہ ذبیحہ حلال نہیں
ہے خواہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا یہودی یا عیسائی ہو، امام شافعی نے اس کی تصریح کی ہے اور ہمارے اصحاب شافعیہ کا اس پر
اتفاق ہے اور جس کے نام پر ذبح کیا ہے اگر اس کی تعظیم اور عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے اگر ذبح کرنے والا پہلے مسلمان تھا
تو اس طرح ذبح کرنے کے بعد مرتد ہو جائے گا، شیخ ابراہیم مروزی شافعی نے ذکر کیا ہے کہ بادشاہ کے استقبال کے وقت اس

کا تقرب حاصل کرنے کے لیے جو جانور ذبح کیا جاتا ہے اہل بخارا نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ ما اہل بہ بنیر اللہ کا مصداق ہے اور علامہ رافعی نے کہا کہ وہ لوگ بادشاہ کے آنے کی خوشی میں ذبح کرتے ہیں سو یہ ذبیحہ عقیقہ کی طرح ہے اور اس کے حرام ہونے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے۔ ۱۷

امرا کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم | علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

لغیر اللہ - (غیر اللہ کے لیے آواز بلند کرنا) ہے خواہ اس میں ذبیحہ پر اللہ کا نام لیا جائے یا نہیں، اور اگر اس نے مہمان کی خاطر جانور ذبح کیا تو یہ حرام نہیں ہے کیونکہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، اور مہمان کی عزت کرنا اللہ کی عزت کرنا ہے وجہ فرق یہ ہے کہ اگر وہ خود کھانے یا مہمان کو کھانے کے لیے ذبح کرتا ہے تو یہ ذبح کرنا اللہ کے لیے ہوگا اور اس کی منفعت مہمان کے لیے ہوگی یا دعوت کے لیے یا قصاب کو اس کا نفع ہوگا اور اگر کھانے کے لیے ذبیحہ پیش نہیں کیا (یعنی نہ خود کھایا نہ امیر کو کھلایا) بلکہ کسی اور کو دے دیا تو یہ غیر خدا کی تعظیم ہوئی اور یہ ذبیحہ حرام ہوگا۔ اور کیا وہ کافر ہو جائے گا؟ اس میں دو قول ہیں، (بزازید و شرح و بیاض) میں کہتا ہوں کہ منیہ کی کتاب السید میں یہ لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے اور وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ ہم کسی مسلمان کے متعلق یہ بدگمانی نہیں کرتے کہ وہ اس ذبح کے ساتھ کسی انسان کا تقرب حاصل کرے گا۔ ۱۸

علامہ شامی لکھتے ہیں: کسی انسان کا تقرب بطور عبادت حاصل کرنا کفر ہے اور مسلمان کے حال سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ کسی آدمی کا بطور عبادت تقرب حاصل کرے اس لیے جو شخص کسی امیر کے آنے پر جانور ذبح کرتا ہے اس کا اس ذبح سے دنیاوی فائدہ حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے یا اس کی محبت کو حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے کہ وہ اس کے لیے ایک جانور کا فدیہ دے رہے لیکن چونکہ اس ذبیحہ میں اس امیر کی تعظیم مقصود ہوتی ہے اس لیے کھانا ذبح کے وقت ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا محض اللہ کے لیے نہیں رہتا اعدیہ ایسا ہے جیسے ذبح کے وقت کوئی کہے "اللہ کے نام پر اور فلاں کے نام پر" سو یہ ذبیحہ حرام ہے لیکن حرمت کو کفر لازم نہیں ہے۔ ۱۹

ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم | مسلمانوں کا معمول ہے کہ وہ بزرگان دین کے ایصال ثواب کے لیے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کرتے ہیں یا گوشت

کو پکا کر کھانے کو فقرا پر صدقہ کرتے ہیں اور اس صدقہ کا ثواب کسی اللہ کے دل کو پہنچاتے ہیں، بعض لوگ اس عمل کو ناجائز کہتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ یہ فلاں بزرگ کا بکرا ہے (یعنی فلاں بزرگ کو ثواب پہنچانے کے لیے یہ بکرا ہے) یہ اہل لغلیر اللہ ہے (غیر اللہ کے نام پر پکارنا ہے) اور اہل لغلیر اللہ - شرک ہے لہذا جس شخص نے کسی جانور کو کسی بزرگ کے ساتھ نامزد کیا وہ مشرک ہو گیا اور وہ ذبیحہ حرام ہے۔

اس باب کی حدیث اور فقہاء کی عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بزرگ کی تعظیم کی خاطر کسی جانور کو ذبح کرے

۱۷۔ علامہ سبکی بن مشرف، نووی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ نور محمد المداح النظار کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہاشم رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

تو وہ ذبیحہ حرام ہوگا تاہم یہ کفر نہیں ہے، کفر اس وقت ہوگا جب وہ اس بزرگ کی تعظیم بطور عبادت کرے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے کہ وہ کسی بزرگ کی بطور عبادت تعظیم کرے، اور اگر جانور کو ذبح کرنے سے اس بزرگ کی تعظیم مقصود نہیں ہے، مقصود تو اس جانور کے گوشت یا اس گوشت سے تیار شدہ کھانے کو صدقہ کرنا ہے اور جانور کو ذبح کرنا صرف اس کے گوشت کے حصول کے لیے ہے تو یہ بلاشبہ جائز ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنے مہمان کے لیے جانور ذبح کرتا ہے اس لیے عام مسلمانوں کے متعلق بدگمانی نہیں کرنی چاہیے اور ان کے افعال کو صحیح وجہ پر محمول کرنا چاہیے، ہاں اگر اولیاء اللہ کو ایصالِ ثواب کرنے والا کوئی شخص راہ اعتدال اور صحیح طریقہ سے ہٹا ہوا ہو تو اس کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے وہ صرف گوشت کے حصول کے لیے ذبح کرے اور اس ذبح سے اللہ کے سوا اور کسی کی تعظیم کا قصد نہ کرے البتہ جب اس گوشت کو صدقہ کر کے اس صدقہ کا ایصالِ ثواب کرے اور اس میں اولیاء اللہ کی تعظیم کا قصد کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔



گفتن اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الاشرۃ

(نشہ آور مشروبات کا بیان)

خمر کا لغوی معنی | قرآن مجید، احادیث متواترہ اور اجماع فقہاء سے خمر حرام ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک حقیقت میں خمر انگور کے اس کچے شیرے کو کہتے ہیں جو پڑے پڑے سڑ کر جھاگ چھوڑ دے، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں لغت میں خمر کا یہی معنی ہے اور یہی حقیقت ہے البتہ مجازاً ہر نشہ آور مشروب کو خمر کہا جاتا ہے، احادیث اور آثار میں جہاں ہر نشہ آور مشروب کو خمر کہا گیا ہے وہ اطلاق مجازی ہے اس کے برعکس ائمہ ثلاثہ یہ کہتے ہیں کہ خمر کا معنی ڈھانپنا ہے شراب کو خمر اس لیے کہتے ہیں کہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتی ہے اور ہر نشہ آور مشروب حقیقتاً خمر ہے۔ اب ہم لغت کے حوالوں سے خمر کا معنی بیان کرتے ہیں اس سے صورت حال کو جاننے میں آسانی ہوگی۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

خمر انگور کے اس شیرے کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، کیونکہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتا ہے، ابوحنیفہ دینوری نے یہ کہا کہ واول سے جو شراب بنائی جاتی ہے اس کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں یہ علامہ دینوری کا تسامع ہے کیونکہ خمر کی حقیقت انگور ہیں نہ کہ دوسری اشیاء، اور عرب انگوروں کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں انگوروں کو خمر اس لیے کہتے ہیں کہ خمر انگوروں سے بنائی جاتی ہے ابوحنیفہ دینوری نے اس قول کی حکایت کی ہے اور کہا کہ یہ مین کی لغت ہے، نیز اشل نے کہا کہ قرآن مجید میں ہے افی اراقی اعصر خمرًا۔ ”میں نے خواب میں دیکھا کہ میں خمر پھوڑ رہا ہوں“ یہاں خمر سے مراد انگور ہیں، ابن عریضہ نے کہا کہ خمر پھوڑنے کا معنی ہے انگور پھوڑ

والخمر ما اسکر من عصیر العنب لا نشہ
خاموت العقل وقال ابوحنیفہ قد تكون الخمر
من الجبوب فجعل الخمر من الجبوب قال ابن
سیدہ واظنہ تسامعاً منه لان حقیقة الخمر انما
هی العنب دون ماثر الاشیاء..... والعرب تسمی
العنب خمرًا قال واظنہ ذلك لكونها منه، حکاها
ابوحنیفہ قال وهي لغة يمانية وقال في قوله تعالى
افی اراقی اعصر خمرًا ان الخمر هی العنب وقال
ابن عریضہ اعصر خمرًا ای استخرج الخمر و اذا
عصر العنب فانما يستخرج به الخمر فلذلك
قال اعصر خمرًا قال ابوحنیفہ : نه خمر بعض

الرواة انه رأى يمانياً فقد حمل عنباً فقال له: ما تحمل؟ فقال: خمراً: فسبى العنب خمراً. ۱

کہ خمر حاصل کرنا اور جب انگور پھوڑ لیے جائیں تو اس سے خمر حاصل ہوتا ہے اس لیے اس نے کہا میں خمر پھوڑ رہا ہوں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض راویوں نے کہا کہ انھوں نے مین کے ایک شخص کو دیکھا جو انگور اٹھٹے جا رہا تھا اس سے پوچھا تم نے کیا اٹھایا ہوا ہے؟ اس نے کہا خمر اس نے انگوروں پر خمر کا اطلاق کیا۔

علامہ سید محمد رفیع زبیدی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب خاصة وهو مذهب ابن حنيفة رحمه الله تعالى والكوفيين مراعاة لفقه اللغة او عام اي ما اسكر من عصير كل شئ لان المد ارعلى السكر و غيبوبة العقل وهو الذي اختاره الجهاهير وقال ابو حنيفة الدينوري وقد تكون الخمر من الجيوب قال ابن سيدة واطنه تسميها منه لان حقيقة الخمر انها هي للعنب دون سائر الاشياء... والعرب تسمى العنب خمرا قال ابن سيدة واطن ذلك لكونها منه. ۲

خمر من انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور کوفیوں کا یہی مذہب ہے، کیونکہ اس میں لغت کی رعایت ہے۔ یا ہر چیز کے نشہ آور شیرہ کو خمر کہتے ہیں، کیونکہ خمر ہونے کا مدار نشہ پر اور عقل کے غائب ہونے پر ہے، کسی کو تہہ نہ اٹھنے کا یہی شیرہ ابو حنیفہ و دیوری نے یہ کہا ہے کہ دانوں سے جو شراب بنائی جاتی ہے اس کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے خیال میں یہ ان کا تسامح ہے، کیونکہ خمر حقیقت میں انگور سے بنتی ہے نہ کہ باقی اشیاء سے، عرب انگوروں کو خمر کہتے ہیں ابن سیدہ نے کہا کہ میرے خیال میں اس کی وجہ یہ ہے کہ انگوروں سے خمر بنائی جاتی ہے۔

علامہ سعید خوری شرتونی لبنانی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب وفي المصباح الخمر اسم لكل مسكر خا من العقل اي غطاؤه وفي القرآن اني اداني اعصر خمرا اي عنباً. ۳

خمر انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، اور مصباح میں ہے خمر ہر اس نشہ آور چیز کا نام ہے جو عقل کو ڈھانپ لے، قرآن مجید میں ہے ”میں نے خواب میں اپنے آپ کو خمر پھوڑتے ہوئے دیکھا، یعنی انگور پھوڑتے ہوئے دیکھا۔“

کتب لغت کو بہ طریق انصاف دیکھنے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ خمر انگور کے نشہ آور (پکتے) شیرہ کو کہتے ہیں، عرب کا یہی محاورہ تھا اور قرآن مجید میں چیز کو لغت عرب میں نازل ہوا ہے اس لیے قرآن مجید میں بھی انگوروں پر خمر کا اطلاق کیا گیا ہے، اس لیے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ ہی کی رائے صحیح ہے، ائمہ ثلاثہ اور دیگر فقہاء کی رائے میں ہر نشہ آور مشروب کو خمر کہتے ہیں، اس اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک خمر یعنی انگور کے نشہ آور کچے شیرہ کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت ظنی سے اور باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب خمر ہے اور اس کی حرمت قطعی ہے، یہ واضح رہے کہ اس اختلاف کے باوجود

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۴ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر ادب السخوة ایران، ۱۳۰۵ھ
۲۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی حسینی متوفی ۱۲۰۵ھ، تنج العروس ج ۳ ص ۱۸۴-۱۸۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ
۳۔ علامہ سعید خوری شرتونی لبنانی، اقرب السواد ج ۱ ص ۲۰۱، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۳۰۴ھ

تمام ائمہ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے البتہ حرمت کی نوعیت میں اختلاف ہے، امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک خمر کی حرمت قطعی ہے اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے، خواہ نشہ ہو یا نہ ہو اور اس کے پینے پر حد مطلقاً واجب ہے خواہ خمر کو یہ قدر نشہ پایا جائے یا اس سے کم اور باقی مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں پیئے جائیں تو حرام ہیں اور نشہ ہونے پر حد واجب ہے اور اگر نشہ آور مشروبات کو اس سے کم مقدار میں پیاجائے تو حرام ہیں نہ نجس اور نہ ان پر حد واجب ہے، اس کے برخلاف باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور اس کو پینا مطلقاً حرام ہے خواہ یہ قدر نشہ پایا جائے یا اس سے کم۔

خمر کے سلسلہ میں لغوی وضاحت کرنے کے بعد پہلے ہم قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے خمر کی حرمت پر دلائل بیان کریں گے، پھر خمر کے بارے میں مذاہب فقہاء بیان کریں گے اور چہرہ فقہاء کے دلائل کا ذکر کریں گے اور آخر میں خمر کے متعلق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کو دلائل سے پیش کریں گے۔ فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

خمر کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل

اے ایمان والو! شراب، حرام، بت اور فال کے تیر صرف شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو تا کہ تم کا پیاب ہو سکے، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جئے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے اور تمہیں اللہ کو یاد کرنے اور نماز پڑھنے سے روک دے، تو کیا تم ان کاموں سے باز آنے والے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَ
الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ
ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ ۝

(مائتہ ۵: ۹۱-۹۰)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں شراب جوئے، بت اور فال کے تیروں کو نجس اور شیطانی کام قرار دیا ہے، اور ان کا شیطانی کام ہونا بھی ان کی نجاست کو مؤکد کرتا ہے کیونکہ شیطان نجس اور نجیث ہے کیونکہ وہ کافر ہے اور کفار نجس ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَجَسٌ "مشرکین نجس ہیں" اور جو نجس ہو وہ نجاست کی دعوت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے جب ان کاموں سے اعتنا نہ کیا تو ان کی دو خرابیاں بیان کیں ایک دنیاوی خرابی اور ایک اخروی خرابی دنیاوی خرابی شراب اور جوئے کی وجہ سے بغض اور عداوت ہے اور اخروی خرابی اللہ کی یاد اور نماز سے محرومی ہے، شراب اور جوئے سے بغض اور عداوت پیدا ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ: جو شخص اپنے ساتھیوں کے ساتھ شراب پیتا ہے اس کا مقصد اپنے ساتھیوں کے ساتھ لطف و محبت کے ساتھ وقت گزارنا ہوتا ہے لیکن معاملہ اس کے برعکس ہو جاتا ہے کیونکہ شراب عقل کو نائل نہ دیتی ہے اور عقل نازل ہونے کے بعد شہوت اور غضب کا لہر ہو جاتا ہے اور اس بنا پر ساتھیوں سے لڑائی ہو جاتی ہے اور آپس میں عداوت اور بغض پیدا ہو جاتا ہے، اور جوئے میں جب ایک امیر آدمی اپنے کسی ساتھی سے جو اکمیل کے اپنی تمام پرچی لہر کر مفلس اور تلاش جوہر ہوتا ہے اور اس کا ساتھی اس کی تمام دولت پر قابض ہو جاتا ہے تو ہارنے والے کے دل میں جیتنے والے کے خلاف بغض اور عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔

شراب اور جوئے کا اللہ کی یاد اور نماز سے روکنا بھی واضح ہے، کیونکہ شراب پی کر انسان لذات دنیاویہ میں مستغرق ہو

جانتا ہے اور حب انسان دنیاوی لذتوں میں منہمک اور مستغرق ہو جائے تو دل میں خدا کی یاد رہتی ہے نہ نماز پڑھنے کی کوئی تحریک ہوتی ہے اور جو شخص جوئے کا رسیا ہو جائے اسے مخالفت سے جیتنے کی دھن کے سوا اور کسی چیز کا ہوش نہیں ہوتا۔ لے

فحرم کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال حرمت الخمر حين حرمت وما نجد يعني بالمدبنة خمر الا عنب الا قليلا وعامة خمرنا البسر والتمر۔ لے

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت شراب حرام کی گئی اس وقت مدنبہ منورہ میں انگوروں سے بنی ہوئی شراب بہت کم تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور پھواروں سے بنی ہوئی ہوتی تھیں۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ لے

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقيتها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليها۔ لے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے شراب پر شراب پینے والے پر، شراب پلانے والے پر، شراب فروخت کرنے والے پر، شراب خریدنے والے پر، شراب بچھڑوانے والے پر، شراب بچھڑنے والے پر، شراب اٹھا کر لانے والے پر، اور شراب منگوانے والے پر لعنت کر دی ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب لم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شراب پی اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں کی جائیں گی، اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لے گا اور اگر اس نے دوبارہ شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں کرے گا اور اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لے گا، اور اگر اس نے پھر شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں

- ۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۴۶-۴۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان، لاہور، ۱۴۰۵ھ

يَتَّبِعُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَفَاةٌ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ قِيلَ يَا
أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَا نَهْرُ الْخَبَالِ قَالَ نَهْرُ مَنْ
صَدَّ يَدُ أَهْلِ النَّارِ - ۱۰

کرے گا اور اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا
اور اگر اس نے چوتھی بار شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز
کی نمازیں قبول نہیں کرے گا، اور اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس
کی توبہ قبول نہیں کرے گا اور اس کو نہر خبال سے پلائے گا کہا گیا
کہ اسے ابو عبد الرحمن! نہر الخبال کیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ
وہ جہنمیوں کی پیپ کی نہر ہے۔

گزشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ

نشدہ اور مشروبات کی تحریم کی حکمت بالکل واضح ہے کہ چونکہ یہ عقل کو ذائل کر دیتی ہے جس سے خطاب الہی متعلق ہوتا ہے اور جس پر احکام
کا مکلف ہونا موقوف ہے، البتہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر شراب کی نسبت میں شراب کو کیوں حلال قرار دیا گیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ گزشتہ
امتوں کی عمریں بہت لمبی تھیں اور ان کے اجسام بہت مضبوط تھے ان کے جسموں میں ایسی قوت و طاقت رکھی گئی تھی جو شراب کی خواہشوں
کا توڑ کر لیتی تھی، اس کے برعکس اس امت کی عمریں کم ہیں اور اجسام کمزور ہیں اس وجہ سے وہ شراب کی فتنہ انگیزوں کا مقابلہ نہیں کر
سکتے، اس لیے ان کی بھلائی اسی میں تھی کہ ان پر شراب کلینہ حرام کر دی جائے، اور ابتداء اسلام میں شراب کو حرام نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ
لوگ شراب کی خواہشوں کا نمود مشاہدہ کریں، دوسری وجہ یہ ہے کہ اسلام نے احکام تدریجاً نازل کیے تاکہ لوگوں پر ان کا عمل کرنا دشوار
نہ ہو۔ ۱۱

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان

سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۹۱-۹۰ نازل ہونے سے پہلے خمر
حرام نہیں تھی، اس کی تحریم تین ہجری میں غزوہ احد کے بعد نازل ہوئی اور غزوہ احد تین ہجری، اشوال کے مہینہ میں ہوا تھا، خمر کی تحریم تدریجاً
کئی حادثات کے بعد نازل ہوئی، کیونکہ عرب کے لوگ شراب پینے کے خوگر اور رسیا تھے، اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ آیت نازل ہوئی:
يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا
اَثَرُ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ -
(بقرہ ۲۱۹: ۵)

جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہنے لگے ہمیں اس کام کو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے
جس میں بڑا گناہ ہو، اور بعض دوسرے لوگوں نے شراب کو ترک نہیں کیا اور کہا ہم اس کے گناہ کو ترک کریں گے اور اس کی منفعت کو حاصل
کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی:

كَانَتْ بَوَالصَّلَاةِ وَانْتِمَ سَكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا
اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۵۹، مطبوعہ دار خاتمہ تجارت کتب گواچی

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۲۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

(نساء: ۴۳)

ما تقولون۔ (نساء: ۴۳) جاؤ حتیٰ کہ تم یہ سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔ پھر بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہا جس چیز کی وجہ سے ہم کو نماز ترک کرنی پڑے ہمیں اس کو پینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور بعض دوسرے لوگ اوقات نماز کے علاوہ شراب پیتے رہے حتیٰ کہ پھر یہ آیت نازل ہو گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (مائده: ۹۰) شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو، تاکہ تم کامیاب ہو سکو۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کلیتہً حرام ہو گئی، ابو میسرہ نے کہا شراب کی تحریم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سبب سے نازل ہوئی ہے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کی خرابیاں بیان کیں، اور یہ بیان کیا کہ شراب پینے سے لوگوں کی کیا حالت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے شراب کی تحریم نازل کرنے کی دعا کی اور کہا: اللہم بین لنا فی الخمر بیاتاً شامخاً^۱ اے اللہ ہماری لیے شراب کے متعلق واضح حکم نازل فرما، تب یہ آیات نازل ہوئیں۔

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابی بن کعب، حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، فقہاء تابعین میں سے عطاء، طاؤس، مجاہد، قاسم، قتادہ، اور عمر بن عبد العزیز، المنہ میں سے امام احمد، امام مالک اور امام شافعی کا یہ مسلک ہے کہ ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر حرام ہے، اور اس کا حکم وہی ہے جو انگور کے کچے شیرہ (جب کہ وہ سٹرجائے اور جھاگ چھوڑ دے) کا ہے اور اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ انگور کا شیرہ جب پکا لیا جائے اور اس کا دو ثلث اڑ جائے اور چھوڑ دیں اور منقح کا پکا ہوا پانی خواہ اس کا دو ثلث نہ اڑا ہو، اور گندم، جوار، جو وغیرہ کا نبید خواہ کچا ہو یا پکا یہ تمام مشروبات اگر نشہ آور نہ ہوں تو حلال ہیں (یعنی اتنی کم مقدار جو نشہ نہ دے وہ حلال ہے اور جس مقدار میں یہ نشہ آور ہوں وہ حرام ہے اور نشہ پر حد واجب ہے۔ (سید بنی غفرلہ) لیکن انگور کا کچا شیرہ جب گاڑھا ہو جائے اور جھاگ چھوڑ دے یا چھوٹے دینے کے بعد اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے یا چھوڑ دیں اور منقح کا کچا پانی جب گاڑھا ہو جائے تو یہ مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر، کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حُرِّمَتِ الْخَمْرُ لِعَيْنِهَا وَالْمَسْكُورُ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ۔^۲ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں۔

ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ہمارے دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز خمر

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۶ ص ۲۸۶-۲۸۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ
۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۹ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

ہے اور ہر خمر حرام ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چیز کثیر (مقدار میں) نشہ آور ہو وہ قلیل (مقدار میں) بھی حرام ہے، ان دونوں حدیثوں کو امام ابو داؤد اور ائرم وغیرہ نے روایت کیا ہے (حضرت ابن عمر کی روایت ہر نشہ آور چیز خمر ہے صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابو داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی، مؤطا امام مالک اور مسند احمد میں ہے اور حضرت جابر کی روایت: جو چیز کثیر مقدار میں حرام ہو وہ قلیل مقدار میں بھی حرام ہے سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی اور مسند احمد میں ہے۔ سید بنی غفرلہ) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور آپ نے فرمایا جس چیز کا ایک فرس (بارہ گلو) نشہ آور ہو اس کا ایک چلو بھی حرام ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خمر کی تحریم نازل ہوئی اور وہ انگور، جھواروں، شہد، گندم اور جو سے بنتی تھی اور خمر وہ چیز ہے جو عقل کو ڈھانپ لیتی ہے یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے نیز اس لیے کہ یہ چیزیں نشہ آور ہیں سو یہ انگور کے شیرہ کے مشابہ ہیں (فقہاء احناف بھی یہی کہتے ہیں کہ انگور کے کچے شیرہ کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو احادیث اور آثار میں بر جہاں مسابہت مجازاً خمر فرمایا ہے یعنی حقیقت میں انگور کا سٹرا ہوا کچا شیرہ خمر ہے اور باقی نشہ آور مشروبات تشبیہاً اور مجازاً خمر ہیں۔ سید بنی غفرلہ) اور فقہاء احناف نے جن حدیث سے استدلال کیا ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں) اس کے متعلق امام احمد نے فرمایا: نشہ آور چیز کی رخصت میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے (نشہ آور چیز کی رخصت کے فقہاء احناف قائل نہیں ہیں البتہ خمر کے علاوہ جو چیز کم مقدار میں نشہ آور نہ ہو اس کی رخصت کے قائل ہیں۔ سید بنی غفرلہ) حضرت ابن عباس کی حدیث کو سعید نے مسخر سے روایت کیا ہے، اور ابو ہریرہ نے ابن شداد سے اور انھوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہر مشروب سے نشہ آور حرام ہے اور ابن منذر نے کہا کہ اہل کوفہ نے احادیث معمولہ سے استدلال کیا ہے ہم نے ان احادیث کو ان میں سے انکار کیا ہے اور ائرم نے بیان کیا کہ فقہاء کوفہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں اور اس نے ان تمام روایات کا ضعف بیان کیا، ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت موقوف ہے بلکہ فقہاء احناف نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: "خمر بعینہ حرام کی گئی ہے اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں" اس حدیث کا سرفراہ ہونا تو صحیح نہیں ہے لیکن اس کا موقوف ہونا صحیح ہے اور یہ حدیث اسامید متفقہ سے روایت کی گئی ہے جس کا اظہار علامہ ابن قدامہ نے بھی کیا ہے اور ہم بھی اس کو ان شرائط تفصیل سے بیان کریں گے اور جو حدیث متفقہ اسامید سے مروی ہو وہ ضعیف نہیں رہتی بلکہ حسن لغیرہ ہر جاتی ہے اور اس سے استدلال کرنا صحیح ہوتا ہے علاوہ ان میں جمہور فقہاء کا استدلال جس حدیث سے ہے یعنی "جس چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے" اور اصل اس حدیث کی سند ضعیف ہے نیز اس حدیث میں ایک اور احتمال بھی ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، عنقریب ہم اس کو ان شرائط وضاحت سے بیان کریں گے۔

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابو حنیفہ کا منظر یہ | امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار شرابیں حرام ہیں (۱) خمر (۲) طلاء یا باوق (۳) سکندر (۴) نقیع الزبیب،

ان میں خمر حرام قطعی ہے اور باقی تین حرام ظنی ہیں، خمر کا ایک قطرہ پینا بھی حرام اور حد کا موجب ہے اور باقی تین مشرابیں اگر بقدر نشہ پی جائیں تو حرام اور حد کی موجب ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام اور نجس نہیں ہیں، ان کی تعریفات حسب ذیل ہیں:

خمر: انگور کا کچا شیرہ جو سڑ کر جھاگ چھوڑ دے۔

طلأ و بازق: انگور کا پکا ہوا شیرہ جو پکنے کے بعد دو تہائی سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو۔

سکر: جس کچے پانی میں تازہ کھجوروں کو ڈالا گیا ہو، وہ پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے، اور اس کی معناس چلی جائے۔

لقیع الزبیب: جس کچے پانی میں کشمش کو ڈالا گیا ہو وہ پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے اور اس کی معناس چلی جائے۔

یہ تعریفات علامہ علاؤ الدین حصکفی اور علا نظام الدین کی عبارات سے ماخوذ ہیں۔
امام محمد لکھتے ہیں:

محمد عن یعقوب عن ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہما قال الخمر حرام قلیلہا وکثیرہا ولسکر وهو النبی من ماء التمر ولقیع الزبیب اذا اشتد حرام مکروہ والطلاء وهو الذی ذہب اقل من ثلثیہ من ماء العنب وما سوی ذلک من الاشریۃ فلا بأس بہ۔^۱

امام محمد، امام ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور سکر چھوڑوں کا کچا پانی ہے اور لقیع الزبیب (یعنی کشمش کا کچا پانی سڑ کر) جب گاڑھا ہو جائے تو مکروہ تحریمی ہے (اور اسی طرح) طلأ اور یہ وہ ہے کہ انگوروں کا شیرہ پکا جائے اور اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے، اور اس کے سوا باقی مشروبات حلال ہیں (یعنی جب نشہ آور نہ ہوں)۔

جامع صغیر کی اس عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چار مشرابوں کے علاوہ ہر مشراب جائز ہے خواہ وہ نشہ آور ہو، صاحب ہدایہ، ہدایہ کے شارحین اور بعض دوسرے فقہاء نے اس عبارت سے بھی مغالطہ کھایا ہے لیکن درحقیقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب بہ قدر نشہ حرام ہے اور اس کا پینا حد کا موجب ہے اس کی بادلل وضاحت ہم نے شرح صحیح مسلم جلد رابع ص ۳۲۲-۳۲۰ میں کر دی ہے، اس بحث کو دہل دیکھ لیا جائے۔

خمر کے احکام کے متعلق دس ابکاٹ: علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

خمر میں دس وجہ سے بحث ہے:

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ما شبہہ رد المحتار ج ۵ ص ۳۹۶، لمخصا، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۴۱۰-۴۰۹، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۱۵۴، ادارة القسطنطنیہ کراچی، ۱۴۰۷ھ

بحث اول: خمر کی حقیقت کا بیان

انگور کا کچا پانی جب نشہ آور ہو جائے تو اس کو خمر کہتے ہیں، یہ تعریف ہمارے نزدیک ہے اور اہل لغت اور اہل علم کے نزدیک بھی خمر کا یہی معنی معروف ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ ہر نشہ آور چیز کو خمر کہتے ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ "خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے" یہ فرما کر آپ نے انگور کی بیل اور کھجور کے درخت کی طرف اشارہ کیا، نیز خمر کا لفظ مخمرۃ العقل (عقل کو دھانپ لینا) سے ماخوذ ہے اور یہ وجہ اشتقاق ہر نشہ آور چیز میں پائی جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ انگور کے نشہ آور شیرہ کو خمر کہتے ہیں اسی بنا پر خمر کا استعمال صرف اسی معنی میں مشہور ہے، نیز خمر کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت ظنی ہے اور ان کی حرمت کے دلائل بھی ظنی ہیں اور باقی نشہ آور مشروبات کو خمر کہا جاتا ہے وہ مخمرۃ العقل کی وجہ سے نہیں کہا جاتا بلکہ اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ان کا ذائقہ بھی خمر کی طرح کڑوا ہوتا ہے (یعنی الطاق بطور مجاز و استعارہ ہے) نیز اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ خمر کا لفظ مخمرۃ العقل سے ماخوذ ہے تب بھی یہ وجہ اشتقاق اس بات کے منافی نہیں ہے کہ خمر انگور کے ساتھ مخصوص ہو، کیونکہ مخم کا لفظ مخم سے ماخوذ ہے جس کا معنی ظہور ہے اس کے باوجود مخم کا لفظ شراب کے ساتھ مخصوص ہے اور ہر ظاہر چیز کو مخم نہیں کہا جاتا، اللہ تعالیٰ نے جو پہلی حدیث پیش کی ہے (یعنی ہر نشہ آور چیز خمر ہے) اس کو یحییٰ بن معین نے مطعون قرار دیا ہے۔ (یحییٰ بن معین نے کہا یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور یحییٰ بن معین امام، حافظ اور ثقہ ہیں حتیٰ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا جس حدیث کو یحییٰ بن معین نہ پہچانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے۔ عنایہ) اور دوسری حدیث (یعنی خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے) اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا کھجور کی شراب کا حکم بیان کرنا تھا اور یہی بیان منصب رسالت کے لائق ہے (یعنی جب کھجور کی شراب کی مقدار کثیر نشہ آور ہو تو وہ بھی خمر کی طرح ہے یعنی حرام ہے اور اس سے حد لازم آتی ہے۔ عنایہ)

بحث ثانی: لفظ خمر کی تعریف کا بیان

خمر کی مذکور الصدر تعریف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب انگور کا شیرہ گاڑھا ہو جائے تو وہ خمر ہے وہ جھاگ چھوڑنے کی شرط نہیں لگاتے کیونکہ خمر کا لفظ فقط اتنی تعریف سے ثابت ہو جاتا ہے، اسی طرح محرم ہونے کا سبب جو فساد میں مؤثر ہے اس کا مفہوم گاڑھا ہونے کی قید سے واضح ہو جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شیرہ کا جو شش کھانا گاڑھے ہونے کی ابتداء ہے اور اس کی تکمیل جھاگ چھوڑنے سے ہوتی ہے اور جھاگ سے ہی صاف مکدر سے متاثر ہوتا ہے اور احکام شرعیہ قطعی ہیں لہذا ان کی حد متعین ہونی چاہیے اور وہ جھاگ چھوڑنا ہے سو جھاگ چھوڑنے کے بعد کوئی انگور کے کچے شیرہ کو حلال سمجھے تو وہ کافر ہوگا اور اس کو فردخت کرنا حرام ہوگا وغیرہ وغیرہ۔

بحث ثالث: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان

خمر بعینہ حرام ہے اس کا حرام ہونا نشہ پر موقوف نہیں ہے، بعض لوگوں نے خمر کے بعینہ حرام ہونے کا انکار کیا اور یہ کہا کہ جو خمر نشہ آور ہو وہ حرام ہے کیونکہ اسی خمر کے پینے سے فساد ہوتا ہے اور وہی اللہ کی یاد سے روکتی ہے، اور یہ قول کفر ہے، کیونکہ یہ کتاب اللہ کا انکار ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو (مطلقاً) جس (نجس) قرار دیا ہے اور جس بعینہ حرام ہوتا ہے اور سنت متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر کو حرام قرار دیا اور اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے، نیز خمر کی قلیل مقدار زیادہ پینے پر ابھارتی ہے اور یہ خمر کی خصوصیت ہے، ایسی وجہ ہے کہ زیادہ خمر پینے سے زیادہ لذت حاصل ہوتی ہے اور اس کی زیادہ طلب ہوتی ہے اس کے

برعکس کھانے پینے کی دوسری چیزوں کی یہ خصوصیت نہیں ہے، پھر ہمارے نزدیک خمر کی حرمت نشہ کی وجہ سے نہیں ہے (بلکہ خمر کی نفسہ حرام ہے نشہ دے یا نہ دے) اور باقی نشہ آور چیزوں پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوتا کہ ان کا بھی ایک قطرہ حرام اور نجس ہو اور منسوی مقدار پینے سے بھی حد واجب ہو اگرچہ ان کا بقدر نشہ پینا حرام ہے جس کا ثبوت دیگر احادیث سے ہے۔ (سیدی نقول) اس کے برعکس امام شافعی (رحمہ اللہ ثلاثہ) باقی نشہ آور مشروبات پر بھی خمر کا حکم عائد کرتے ہیں۔ اور یہ قول بعید ہے کیونکہ یہ سنت مشہورہ کے خلاف ہے (کیونکہ حضرت ابن عباس نے فرمایا خمر بعینہ حرام ہے اور باقی مشروبات بہ قدر نشہ حرام ہیں) امام شافعی مخالفۃً انفعل کے اشرعہ کی بناء پر اس کا حکم ہر نشہ آور مشروب پر عائد کرتے ہیں حالانکہ کسی اسم کی وجہ اشتقاق کی بناء پر حکم متدی نہیں کیا جاتا۔

بحث رابع: خمر کی نجاست | خمر کی نجاست غلیظہ ہے، جس طرح پیشاب کی نجاست ہے کیونکہ جس طرح ہم بیان کر چکے ہیں اس کا ثبوت دلائل قطعیہ سے ہے۔

بحث خامس: | خمر کو حلال سمجھنے والا کافر ہے، کیونکہ وہ دلیل قطعی کا انکار کرتا ہے۔

بحث ساوٹس: مسلمان کے حق میں خمر کا مال منتقوم نہ ہونا | اگر مسلمان نے کسی شخص کی خمر تلف کر دی یا غصب کر لی تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا اور خمر کو فروخت کرنا جائز

نہیں ہے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو نجس قرار دیا تو اس کو بے وقعت اور بے قیمت قرار دیا، اور کسی چیز کا قیمت والا ہونا اس کی عزت اور کرامت پر دلالت کرتا ہے اور حضور علیہ السلام نے فرمایا: جس ذات نے خمر کے پینے کو حرام کیا ہے اسی نے اس کو فروخت کر لے اور اس کی قیمت کھانے کو حرام قرار دیا ہے، خمر کی مالیت کے سقوط میں اختلاف ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ خمر مال ہے، کیونکہ طباغ خمر کی طرہ میلان کرتی ہے سو کسی شخص نے اگر مسلمان کی کوئی رقم دی ہو تو وہ اس کو خمر نہیں دے سکتا نہ مسلمان کا لینا جائز ہے اور اگر وہی کوئی رقم دینی ہو تو وہ اس کے بدلہ میں خمر دے سکتا ہے کیونکہ ان کے ہاں خمر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

بحث سابع: | خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان | خمر سے نفع حاصل کرنا حرام ہے کیونکہ خمر نجس ہے اور نجس چیز سے نفع حاصل کرنا حرام ہے اور

نفع حاصل کرنے میں خمر سے اعتنا کرنا واجب ہے۔

بحث ثامن: | خمر کی حد کا بیان | خمر پینے والے پر حد لگائی جائے گی خواہ اس کو نشہ نہ ہو، کیونکہ حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: جو شخص خمر پیے اس کو کوڑے لگاؤ اگر دوبارہ پیے تو پھر کوڑے لگاؤ اگر

سہ بار پیے تو پھر کوڑے لگاؤ اور اگر پھر خمر پیے تو اس کو قتل کر دو، البتہ قتل کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور کوڑے لگانے کا حکم باقی ہے کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا مسلمان کا خون مرتین وجہ سے جائز ہے: قتل کے بدلہ میں قتل کیا جائے یا شادی شدہ زانی کو رجم کیا جائے یا جو شخص مرتد ہو جائے، (غنا یہ) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس پر اجماع ہے اور اجماع صحابہ سے خمر کی حد اسٹی کوڑے مقرر کی گئی ہے۔ (اس کا مکمل بیان ہم کتاب الحدود میں کر چکے ہیں)

بحث ناسع: | خمر کو پکانے کا بیان | خمر کو آگ پر پکانا اس میں مؤثر نہیں ہے (یعنی اس کے باوجود خمر حرام رہے گی)، البتہ اگر کسی نے خمر کو آگ پر جوشن دے کر پیا اور اس کو نشہ نہیں ہوا تو اس پر حد واجب

نہیں ہے، کیونکہ قبیل مقدار پینے پر حد، انگور کے کپے، شیرہ کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں اور اس کو پکا یا جاکھا

بحث اناشر: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان | خمر کو سرکہ بنانے میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور ہمارے نزدیک خمر کو سرکہ بنانا جائز ہے کتاب البیوع میں ہم اسی کو تفصیلاً بیان کر چکے ہیں۔ لہ
غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكراً و
رذقاً حسناً۔ (نحل: ۶۷)

علامہ اوسمی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
فقہاء اخلاف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ نمبیز کی غیر نشہ آور مقدار کو پینا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے پیدا کرنے کو اپنے بندوں پر احسان قرار دیا ہے اور احسان اسی چیز کا ہو سکتا ہے جو حلال ہو، لہذا یہ آیت اس پر دلیل ہے کہ جب تک نمبیز نشہ آور نہ ہو اس کا پینا جائز ہے اور جب وہ نشہ کی حد کو پہنچ جائے تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے: امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر کو بے نیم حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور (مقدار) کو حرام کیا گیا ہے، ابراہیم نخعی، امام ابو جعفر طحاوی اور سفیان ثوری وغیرہ کا یہ مذہب ہے کہ نمبیز جب تک نشہ کی حد کو نہ پہنچے اس کا پینا جائز ہے۔ لہ
نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر و
الانصاب والاذلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
لعلكم تفلحون۔ انما يريد الشيطان ان يوقع
بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر فيصدكم
عن ذكر الله وعن الصلوة فهل انتم منتهون۔
(مائتہ: ۹۰-۹۱)

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:
قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نشہ آور چیز کی قلیل مقدار حرام نہ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو حرام کرنے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ خمر اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور بغض اور عداوت پیدا کرتی ہے اور نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینے سے یہ اوصاف پیدا نہیں ہوتے، اور اگر ہم ظاہر آیت کا لحاظ کریں تو قلیل مقدار میں خمر بھی حرام نہیں ہونی چاہیے، لیکن ہم نے خمر کی قلیل مقدار میں اس قیاس کو چھوڑ دیا، کیونکہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ البتہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات میں ظاہر آیت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ ان کی قلیل مقدار اللہ کے ذکر سے روکتی ہے نہ نماز سے اور نہ بغض و عداوت پیدا کرتی ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیر میں ص ۴۹۵-۴۹۲، مطبوعہ مشرکہ علمیہ لبنان

۲۔ علامہ ابوالفضل شہاب الدین محمود اوسمی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۳ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، نہایہ ج ۲ ص ۳۴۳، مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد

غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلت کے متعلق احادیث | ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب مطلقاً حرام ہے خواہ اس کی مقدار کثیر ہو یا قلیل، اور امام ابو حنیفہ

کے نزدیک خمر تو مطلقاً حرام ہے اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں حرام ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام ہیں نہ نجس اور ان کا پینا حلال ہے، امام ابو حنیفہ کا استدلال ان احادیث سے ہے:

امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفہ عن ابی عون محمد الثقفی عن عبد اللہ بن شداد عن ابن عباس انہ قال حومت الخمر قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔
امام ابو حنیفہ، ابو عون اور عبد اللہ بن شداد کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ خمر کو (مطلقاً) حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف نے بھی اس حدیث کو امام ابو حنیفہ سے اسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو بکر قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابن شداد قال: قال ابن عباس: حومت الخمر بعینها قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔
اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔
حافظ نور الدین البیہقی ذکر کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال حومت الخمر بعینها القلیل منها وکثیرها والسکر من کل شراب۔ قلت عزاء صاحب الاطراف الى النساء ولعارة۔ (مواہ الطبری باسانید ورجال بعضها رجال الصحیح)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے، صاحب اطراف نے اس حدیث کی امام نسائی کی طرف نسبت کی ہے لیکن میں نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، اس حدیث کو امام طبرانی کو متعدد اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے اور بعض اسانید کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کو فی سترنی ۱۵۰ھ، مسامام اعظم ص ۳۵۴ (مترجم) مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی

۲۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۳ھ کتاب الاشرار ص ۲۲۸، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سائنگھ ہل

۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی شیبہ البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی ۱۴۰۲ھ

حافظ الہیثمی نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، لیکن یہ حدیث سنن نسائی میں پانچ سندوں کے ساتھ موجود ہے جن کو ہم سطور ذیل میں پیش کر رہے ہیں، اور ظاہر ہے کہ یہ تفاضل بشتیری سے حافظ الہیثمی کا سامع ہے۔ امام نسائی روایت کرتے ہیں:

اخبرنا ابو بکر بن علی قال اخبرنا القواريري قال ثنا عبد الوارث قال سمعت ابن شبرمة يذکره عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلاً وكثيرها والسكر من كل شراب ۱۷

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بے عینہ حرام کیا گیا ہے، خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اخبرنا ابو بکر بن علی قاتنا سريج بن يونس قال ثنا هشيم عن ابن شبرمة قال حدثني الثقة عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلاً وكثيرها والسكر من كل شراب ۱۸

امام نسائی دوسری سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ خمر کو بے عینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن الحكم قال ثنا محمد وانخربنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معمر عن ابی عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلاً وكثيرها والمسكو من كل شراب ۱۹

امام نسائی دوسری سند کے ساتھ (یعنی تیسری اور چوتھی) حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بے عینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اخبرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا ابراهيم بن ابی العباس قال ثنا شريك عن عباس بن ذريح عن ابی عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلاً وكثيرها وما اسكر من كل شراب ۲۰

امام نسائی پانچویں سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بے عینہ حرام کیا گیا ہے، خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل ۲۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بے عینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی مترقی ۳۰۳ ص ۲ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹ مطبوعہ نورد محمد کا دفاتر تجارت کتب کراچی
۲۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹
۳۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹
۴۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹

شراب الہ

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

ہم نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کے مستند کتب احادیث سے دس کھنک بیان کیے ہیں، لہذا اس حدیث کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس حدیث کی بعض اسانید کے تمام راوی صحیح ہیں، جیسا کہ مافظ الہیثمی نے تصریح کی ہے اور یہ حدیث حکماء فروع ہے اس لیے فقہاء احناف کا اس حدیث سے یہ استدلال بالکل صحیح ہے کہ جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حلال ہے اور اس کا پینا جائز ہے۔

جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کا جواز | جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور

ہو اس کی قلیل مقدار کے جائز ہونے پر فقہاء احناف نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس مہیز میں شدت اور حدت ہو اور وہ اس شدت کی بناء پر نشہ آور ہو اس مہیز میں پانی ملا کر اس کی شدت کو کم کر کے اور اس کی حدت کو توڑ کر پینا جائز ہے اور یہ عمل خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کثرت صحابہ اور فقہاء تابعین سے ثابت ہے:

امام محمد روایت کرتے ہیں:

محمد قال: اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم ان عمر رضی اللہ عنہ اتی یا عمر ابی قد سکر فطلب له عذرا فلبا اعیاء الاذہاب عقل قال احبسوه فاذا صفا جلدوه، ودعا بفضلة فضلت فی اداوتہ، فداقہا فاذا نبیند شدید ممتنع فدعا بماء فکسره وکان عمر رضی اللہ عنہ یحب الشراب الشدید (فشراب وستی جلساءہ ثم قال هذا کسروه بالماء اذا غلبکم شیطانہ قال محمد وہ بہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ الہ

امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک نشہ میں مدہوش اعرابی کر لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے عذر طلب کیا، جب وہ اپنی مدہوشی کی وجہ سے کچھ نہ بنا سکا تو آپ نے فرمایا: اس کو باغ و دو، جب اس کو ہوش آجائے تو اس کو گوشے لگا دینا، پھر حضرت عمر نے اس اعرابی کے مشکیزہ میں بچے ہوئے مشروب کو منگوا لیا، پھر آپ نے اس کو چکھا تو وہ بہت تیز اور سخت (تلخ) مہیز تھا، آپ نے پانی منگوا کر اس کی شدت اور حدت کو توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور اپنے ساتھیوں کو پلایا، پھر آپ نے فرمایا جب اس کی تیزی اور نشہ تم پر غالب آجائے تو اس کو پانی سے توڑ لیا کہ وہ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔

نیز اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۲۹۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الاشرار ص ۱۸۳-۱۸۴، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ

۳۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الاشرار ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ ساکنہ علی

۴۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن مجاهد قال: عمدا النبي صلى الله عليه وسلم الى السقاية سقاية زمزم فشرب من النبذ فشده وجهه ثم امر به الثانية فكسر بالماء ثم شرب منه فشده وجهه ثم امر به الثالثة فكسر بالماء ثم شرب بله

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کی سبیل سے پانی پینے کا ارادہ کیا پھر آپ نے نبیذ پیا اور آپ کے چہرہ پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے اس کو دوبارہ منگوایا اور اس کی شدت کو پانی سے توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور پھر آپ کو ناگوار ہوا پھر آپ نے تیسری مرتبہ اس کی تیزی کو پانی سے توڑنے کا حکم دیا اور پھر اس کو پی لیا۔

امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو زیادہ وضاحت سے روایت کیا ہے:

عن عكرمة عن ابن عباس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم السقاية فقال اسقوني من هذا فقال العباس الانسقيك مما نصنع في البيوت قال لا ولكن اسقوني مما يشرب الناس قال فاتي بقدر من نبذ فذاقه فعطى ثم قال هلموا ماء فصبه عليه ثم قال نرد فيه مرتين او ثلاثا قال اذا اصابكم هذا فاصنعوا به هكذا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبیل پر آئے اور فرمایا مجھے اس سے پانی پلاؤ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہم آپ کو وہ چیز نہ پلائیں جس کو ہم اپنے گھر میں تیار کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں مجھے وہ چیز پلاؤ جس کو لوگ پیتے ہیں، حضرت عباس نبیذ کا ایک پیالہ لے کر آئے، آپ نے اس کو چکھا، پھر ماتھے پر ٹسکن ڈال کر فرمایا پانی لاؤ پھر اس میں پانی ملا یا پھر دو یا تین بار فرمایا اور زیادہ ملاؤ، اور فرمایا جب تم کو تیز لگے تو اس کو اس طرح کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نیز امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتي بقدر من فيه شراب فقربه الى فيه ثم رده فقال له بعض جلسائه احرام هو يا رسول الله! قال فقال رده فردوه ثم دعاء بماء فصبه عليه ثم شرب ثم فقال انظروا هذه الا شربتم اذا اغتسلتم عليكم فاقطعوا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس ایک پیالہ میں ایک مشروب (سخت مدت والا نبیذ) لایا گیا، آپ اس کو منہ کے قریب لے گئے پھر واپس کر دیا، بعض شرکاء مجلس نے پوچھا: یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا اس کو واپس کر دو سو اس کو واپس کر دیا گیا۔ پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، پھر آپ نے فرمایا ان مشروبات کو غور سے دیکھا کرو جب یہ مشروب

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام حسنی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ حسنی متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۴ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

متونها بالماء لہ

جو ش کھا رہے ہوں تو ان میں پانی ملا کر ان کی قوت کو کم کیا کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۵

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عطش وهو یطوف بالبيت حول الکعبة فاستسقی فاتی بنیذ من السقاية فشبه فقطب فقال: علی بذنوب زمزم فصب علیہ و شرب فقال رجل: حرام هو یا رسول اللہ؟ قال: لا۔ ۱۶

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے گرد طواف کر رہے تھے، آپ کو پیاس لگی اور آپ نے پانی مانگا، آپ کے پاس ایک برتن سے بنیذ لایا گیا، آپ نے اس کو سونگھا اور پھر ماتھے پر شکن ڈال کر فرمایا میرے پاس زمزم کا ڈول لاؤ، پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۷ نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن ميمون قال: قال عمر: انا نشرب هذا الشراب الشديد لنقطع به لحوم الابل في بطوننا ان يؤذينا فمن من ابيه شيء فليس مزجہ بالماء۔ ۱۸

عمرو بن ميمون کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا ہم یہ تیز مشروب (بنیذ) پیتے ہیں تاکہ اس کی حدت سے ہمارے پیٹوں میں جو اونٹوں کا گوشت ہے وہ گل جلتے اور ہمیں اس سے تکلیف نہ ہو جس شخص کو اس بنیذ کی تیزی سے (نشہ کا) خدشہ ہو وہ اس میں پانی ملائے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

۱۵۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ۔ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۰-۱۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۶۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۵-۳۰۶، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۱۷۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ۔ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۶، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۱۹۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۴۰۶ھ

۲۰۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۳، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۲۱۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ۔ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۳-۱۲۲، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۲۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۰، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

عن عائشة قالت اشربوا ولا تسکروا
الامام دارقطنی روایت کرتے ہیں :

عن عبد الله بن مسعود قال بينما نحن
نزل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابطم
فذكر الحديث وقال فيه اني كنت نهيتكم عن
زيارة القبور فزوروها تذكركم اخرتكم
ونهيتمكم عن لحوم الاضاحي ان تأكلوها
فوق ثلاث فكلوا وادخروا ونهيتمكم عن
الاوعية ، وان الاوعية لا تحرم شيئا فاشربوا
ولا تسکروا۔ ۱۷

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پیو اور نشہ نہ کرو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابطم (ایک وادی)
میں گئے، وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارشادات فرمائے
ان میں یہ بھی فرمایا کہ میں نے تم کو (پہلے) قبروں کی زیارت سے منع
کیا تھا سو اب ان کی زیارت کیا کرو یہ تم کو آخرت کی یاد دلائیں گی،
اور میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت حج کرنے سے منع کیا تھا
سو اب تم کھاؤ اور ذخیرہ کرو، اور میں نے تم کو (چند) برتنوں (کے
استعمال) سے منع کیا تھا، حالانکہ برتن کسی چیز کو حلال نہیں کرتے
اب تم ان برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو۔

علامہ ابوبکر رازی لکھتے ہیں :

حضرت ابوبکر بن خیاریہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو" آپ کا یہ
ارشاد کہ برتنوں میں پیو ان مشروبات کے پینے کی طرف راجع ہے جن کا پینا پہلے ممنوع تھا، آپ نے اس حدیث میں ان کے پینے کو
مباح کر دیا، اور یہ معلوم اور مقرر تھا کہ اس سے آپ کی مراد ان مشروبات کا پینا تھا جن کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے کیونکہ یہ کہنا
تر صحیح نہیں ہے کہ پانی پیو اور نشہ نہ کرو، کیونکہ پانی کسی حال میں نشہ آور نہیں ہے سو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ جس
چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار پینا جائز ہے۔ بہ کثرت صحابہ کرام سے ہمیں شدید کو پینا ثابت ہے، بعض آثار یہ ہیں:
علقہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو انہوں نے ہم کو ہمیدہ شدید پلایا۔
نعم بن حاد بیان کرتے ہیں کہ ہم یحییٰ بن سعید قطان کے پاس کوفہ میں بیٹھے ہوئے تھے وہ ہمیں ہمیدہ کی تحویم کے متعلق
حدیث بیان کر رہے تھے اتنے میں ابوبکر بن عیاش آگئے انہوں نے یہ سن کر کہا: اسے رک کے خاموش ہو! اور کہا العیش از ابراہیم
نے علقہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ہم کو سخت تیز ہمیدہ پلایا جس کا آخر نشہ آور تھا۔

علقہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمر کے مشروب سے کچھ پی لیا تو حضرت عمر نے اس کو گڑے لگائے، اعرابی
نے کہا میں نے تو آپ کے مشروب سے پیا ہے، حضرت عمر نے اپنے مشروب کو منگایا اور پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑا پھر اس سے پیا اور
فرمایا جس شخص کو اپنے مشروب کی تیزی سے (نشہ دینے) کا غدشہ ہو وہ اس میں پانی ملائے، ابراہیم نخعی نے بھی حضرت عمر سے اس کی
مشکل روایت کیا ہے اور اس روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے اس اعرابی کو مارنے کے بعد اس مشروب کو پیا یہ

۱۷ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ نوریہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۸ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نشر السنۃ بلقان

۱۹ اس واقعہ کے متعلق امام دارقطنی نے یہ روایت بیان کی ہے: (بقیہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

عطار بن ابی میمونہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ حضرت ام سلمہؓ اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہما کشتش اور چھوڑوں کو ملا کر ان کا بنیذ پیتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ اے ابو طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور کشتش اور چھوڑوں کے مخلوط بنیذ سے انھوں نے کہا نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زمانہ میں تنگی کی بنا پر اس سے منع فرمایا تھا، جس طرح سمجھوڑوں کو ملا کر کھانے سے منع فرمایا تھا۔

علامہ جصاص فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایات ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشرار میں بیان کیا ہے اور یہاں دوبارہ اس کی تطویر سے ہم نے اجتناب کیا ہے۔ ہمارے فقہار احناف نے جن مشروبات کو حلال قرار دیا ہے ہمارے علم میں صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے ان کو حرام نہیں کیا، صحابہ کرام اور فقہار تابعین سے صرف نقیع الزبيب رکچے پانی میں کشش کو ڈال دیا جاتے وہ پانی ستر کر جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مٹھاس چلی جاتے۔ سعیدی غفرلہ کو حرام کہا ہے، اور انگور کے پکے ہوئے اس شیرہ کو حرام کہا ہے جو پکنے کے بعد دو ثلث سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو، اس کو طلحہ اور باریق کہتے ہیں صحابہ کرام اور فقہار تابعین کے بعد ایک قوم نے زہید پانی میں انگوروں یا کھجوروں کو ڈال کر مٹھوی جوش دیا جاتے حتیٰ کہ پانی میں ان کی مٹھاس آجاتے ان کے معاملہ میں تشدد کی اور اس کو حرام قرار دیا، حالانکہ اگر زہید حرام ہوتا تو اس کی حرمت تو از سر منقول ہوتی جیسا کہ نحر کی تحریم منقول ہے کیونکہ اس کے پینے میں عام لوگ مبتلا رہتے کیونکہ عام لوگ کا مشروب کچی کھجوروں اور پھپھوروں کا مشروب تھا اور اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو لوگ زہید کو حرام کہتے ہیں ان کا قول باطل ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی کہتے ہیں :

ہبید کی تعریف اور اس کا حکم

مہینہ چھپاروں، کشش، شہد اور گندم وغیرہ سے بنایا جاتا ہے باہیں طور کہ ان کو پانی میں

(عاشقِ صوفیہ سائبر)

عاصم بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمرؓ کے مشکیڑے سے عینہ پیا۔ اس کو نشہ ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس کو مد لگائی۔

عن عامر بن اعرابيا شرب من اداوة عمر بن عبد
فسكر فضربه عمر المحدث. (سنن دارقطني ج ۲ ص ۲۶۱)
نیز امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

شعبی بیان کرتے ہیں کہ صفین میں ایک شخص نے حضرت علی علیہ السلام کے مشیکیزہ سے عبیدہ پیامیں سے اس کو نشہ ہو گیا، اور حضرت علی نے اس کو مدد لگائی۔

عن الشعبي ان رجلا شرب من اداوة على بيتنا
بصفين فسكر فضر به على عليه السلام الحد .
(سنن دارقطني ج ٢ ص ٢٦١)

اس سے واضح ہوا کہ حضرت علی اور حضرت عمر ایسا تیز ہمیز پیتے تھے جس میں کہ کثیر مقدار نشہ آور تھی، انہوں نے اعرابی اور اس شخص کو حد اس لیے لگاؤ کہ اس نے وہ ہمیز زیادہ مقدار میں پیا اگر وہ کم مقدار میں پیتا جس سے نشہ نہ ہوتا تو کوئی حرج نہ تھا۔ امام دارقطنی کا ان روایات کو غیر ثابت کہنا ان کے مسلکی تعصب کی بناء پر ہے، تاہم انہوں نے ان کو باطل یا موضوع نہیں کہا، اور یہ آثار متعدد اسانید سے ثابت ہیں اور ہمارے ائمہ نے ان سے استدلال کیا ہے اس لیے ان کا ضعف جاتا رہا۔ سیدی غفرلہ

۱۔ علامہ جصاص نے ان تمام آثار کو مکمل اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے، ہم نے اختصار کی وجہ سے ان اسانید کو حذف کر دیا۔ سید سیّدی حضرت ۱۰

۲۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازمی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۶۵-۴۶۴، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

ڈال کر آگ پر معمولی جوش دے لیا جائے، جوش دینے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ جس کو آگ پر پکایا نہ جائے، وہ اجماع صحابہ سے حرام ہے، یعنی کشمش یا چھوڑوں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ گاڑھا ہو کر جھاگ چھوڑ دے۔ چھوڑوں کے ہمینہ کی حرمت اور علت دونوں کے متعلق احادیث آئی ہیں اور جب حرمت کی احادیث کو کچے ہمینہ پر اور علت کی احادیث کو پکائے ہوئے ہمینہ پر معمول کیا جائے تو ان میں تطبیق ہو جاتی ہے اور تقاضا اٹھ جاتا ہے۔ لہٰذا کچے ہمینہ کا حرام ہونا اور پکے ہوئے کا حلال ہونا نولور کی روایت سے، ظاہر الدعا یہ میں دونوں حلال ہیں۔ (سیدی غفرلہ)

مثلث اور ہمینہ شدید کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل | مثلث: انگور کے شیرہ کو آگ پر پکایا جائے جائے۔ (اس کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

نہینہ شدید: کشمش یا چھوڑوں کے پانی کو آگ پر پکا کر گاڑھا کر لیا جائے اور اس کا ذائقہ تلخ اور تیز ہو جائے (اس کی بھی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

علامہ سرحدی حنفی لکھتے ہیں:

عابد بن حصین اسدی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مکتوب آیا جس میں انھوں نے یہ حکم دیا کہ وہ کھانے کو ہضم کرنے کے لیے مشروب مثلث پیائیں، اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس کے پینے کو ترک نہیں کروں گا کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود بھی مثلث پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پاتے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ شخص ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر کی تحریم کا خود سوال کیا تھا، اس لیے ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ جس چیز کی تحریم کو نفس قرآن شامل ہے (جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں) اس کو حضرت عمر خود بھی پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پلاتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مثلث پیتے تھے اور ایسا مثلث نہیں پیتے تھے جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو، کیونکہ حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ پکانے سے شیطان کا حصہ اور جنون ختم ہو جاتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کھانا ہضم کرنے کے لیے مثلث پیتے تھے اور مثلث اس وقت باضم ہوتا ہے جب کہ وہ تلخ اور تیز ہو نہ کہ میٹھا ہو، اس کی دلیل وہ آثار ہیں جن کو امام محمد نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے ان میں سے بعض یہ ہیں:

زیادہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا مشروب پلایا کہ قریب تھا مجھے اپنے گھر کا راستہ نہ ملتا، میں نے صبح ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، انھوں نے کہا ہم نے نہیں مجھوہ (ایک قسم کی عمدہ کھجور) اور کشمش کے ہمینہ کے سوا اور کوئی چیز نہیں پلائی۔ دیکھئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ واقعہ معروف اور مسلم ہے، ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسی چیز پیتے یا پلاتے ہوں گے جس کے بارے میں تحریم نازل ہو چکی ہو، حضرت ابن عمر نے زیادہ کورتیز ہمینہ پلایا تھا جس کا ان کے ذہن پر ایسا اثر ہوا کہ ان کو گھر کا راستہ ملنا مشکل ہو گیا، اس واقعہ کو اس طرح تعبیر کرنا ان کا مبالغہ تھا یہ نشہ نہیں تھا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا معمولی جوش دیا ہوا تیز قسم کا ہمینہ پینا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا مخلوط ہمینہ پینا بھی جائز ہے اس کے برخلاف بعض متشدد لوگ یہ کہتے ہیں کہ مخلوط مشروب

اور جس گھونٹ کے بد نشہ پیدا ہو وہ حرام ہے اور وہ کثیر مقدار کا آخری گھونٹ ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا جو پیالہ نشہ آدھ ہو صرف وہ حرام ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: اس کی مثال کپڑے میں خون کی طرح ہے اگر کپڑے میں قلیل خون ہو تو اس کے ساتھ ناز جائز ہے اور اس کی مثال نفقہ کی طرح ہے اگر انسان اپنی کمائی سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے تو جائز ہے اور اگر خرچ میں اسراف کرے (یعنی ناجائز محل پر خرچ کرے) تو یہ ناجائز ہے۔ اسی طرح ہمیدہ ہے اگر اس کو کھانے کے بعد پیات کوئی خرچ نہیں ہے اور اگر اس کو بہ قدر نشہ پیات ناجائز ہے کیونکہ یہ اسراف ہے اس لیے ہمیدہ پیتے ہوئے جب نشہ ہونے لگے تو اس کو چھوڑ دے۔ دیکھئے مثلاً دودھ حلال ہے لیکن اگر کسی شخص کو زیادہ دودھ پینے سے نشہ ہونے لگے تو وہ زیادتی ناجائز ہوگی، نیز غور کیجئے کہ بھنگ سے علاج کرنا جائز ہے لیکن اگر بھنگ سے کسی شخص کی عقل مائل ہونے لگے تو وہ ناجائز ہوگی، اور اس تمام تفصیل سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ حرمت کا مدار نشہ لانے والے جز پر ہے البتہ غیر مطلقاً حرام ہے، نیز غور کو تھوڑی مقدار میں پینا زیادہ پینے کا محرک ہوتا ہے اس لیے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے اس کے برعکس مثلاً قلیل مقدار کثیر کی محرک نہیں ہوتی بلکہ اس کی قلیل مقدار کھانے کو مبہم کرتی ہے اور عبادت کرنے کی قوت دیتی ہے اور اس کی کثیر مقدار سر میں درد کر دیتی ہے، کیا یہ مشاہدہ نہیں ہے کہ جو لوگ نشہ آور مشروبات کو پیتے ہیں وہ مثلاً میں بالکل رغبت نہیں کرتے۔ ۱۷

حضرت عمر حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار پینے کا جواز

ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک اعرابی لایا گیا جو نشہ میں تھا، اس کے پاس ہمیدہ مثلاً کا ایک مشکیزہ تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے چھٹکے کی کسی سبیل کا ارادہ کیا مگر وہ شخص بالکل مدبوح تھا، آپ نے اس کو قید کرنے کا حکم دیا، جب اس کے ہوش و حواس درست ہو گئے، تو آپ نے اس کے مشکیزے کو منگایا اس میں ہمیدہ تھا اس کو چکھا اور کہا اوہ! اس نے یہ کام کیا، پھر اس ہمیدہ کو ایک برتن میں ڈالا اور اس میں پانی ملا کر غروبیا اور اپنے اصحاب کو پلایا اور کہا جب تم کو کسی ہمیدہ کے بارے میں (نشہ آور ہونے کا) شک ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑ لو، اس امر میں یہ دلیل ہے کہ پچھلے ہمیدہ کو پینے میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ وہ تیز ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو غروبیا اور اصحاب کو پلایا بلکہ اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینا جائز ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ جانتے ہوئے کہ وہ ہمیدہ نشہ آور تھا اس کو چکھا، اگر فخر کی طرح اس کی قلیل مقدار بھی نہیں اور حرام ہوتی تو حضرت عمر اس کو کیسے پیتے جن کے بابا بار اہلار کے بد تحریم فرمانا مل رہی تھی! سعیدی عفر (نیر روایت ہے کہ اسی اعرابی نے پوچھا کیا آپ نے مجھے ہمیدہ پینے پر مدد لگائی ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے تم کو صرف نشہ کی بنا پر مدد لگائی ہے۔

حماد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم رحمہ اللہ کے پاس گیا وہ صبح کے وقت ناشتہ کر رہے تھے، انھوں نے ہمیدہ منگا کر پیا اور مجھے پلایا، جب انھوں نے میرے چہرے پر کراہت کے آثار دیکھے تو کہا مجھے علم ہے کہ یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس جاتے اور ان کے پاس ناشتہ کرتے اور ان کے پاس گھڑے میں رکھا ہوا ہمیدہ پیتے تھے اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہمیدہ کی عادت تھی حتیٰ کہ ابو عبیدہ نے روایت کیا ہے کہ انھوں نے وہ سبز گھڑا دکھایا جس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے لیے ہمیدہ بنایا جاتا تھا اسی طرح حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تیز ہمیدہ پیتے تھے اور ہمیدہ پینے کے عادی تھے۔ عبدالرحمان بن ابی یعلیٰ روایت کرتے ہیں کہ مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمیدہ پلایا اور جب انھوں نے مجھ میں تیزی کے آثار دیکھے تو انھوں نے میری رہنمائی کے لیے میرے ساتھ قبر کو بھیجا۔ (یعنی جب ان میں نشہ کی ابتدائی کیفیات دیکھیں)۔

عبدالرحمن بن ابی یسار روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک آدم ملالی مشروب پر چبھ جاتا ہے اور اس کو اس حد تک پیٹتی ہے کہ وہ ان پر حرام ہو جاتا ہے، یعنی جب وہ نشہ کی حد تک پیٹتی ہے، اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ مثلث پیٹتے تھے اور لوگوں کو مثلث بنانے کا حکم دیتے تھے اور لوگوں کو تیز مثلث پلاتے تھے اور چونکہ مثلث پینے کی اباحت میں بہ کثرت آثار مروی ہیں اسی لیے امام ابوحنیفہ نے مذہب اہل سنت و جماعت کی خصوصیات میں سے یہ شمار کیا ہے کہ گھڑے میں بنائے ہوئے مہینہ کو حرام نہ کہا جائے اور بعض سلف سے مروی ہے کہ اگر آسمان سے گر کر میرے دو ٹکڑے ہو جائیں تو میرے نزدیک یہ مہینہ کو حرام کہنے سے بہتر ہے، کیونکہ مہینہ کو حرام کہنے سے ان آثار مشہورہ کو روکنا لازم آتا ہے اور بڑے بڑے اولیاء العزم صحابہ کے اقوال کو بڑا کھانا لازم آتا ہے اور یہ جائز نہیں ہے، اور مہینہ کو حلال کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر شخص اس کو پیئے۔ مہینہ پینے کی رخصت تحریم کے بعد دی گئی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مہینہ کی تحریم کے وقت میں بھی اسی طرح موجود تھا جس طرح تم موجود تھے، پھر میں اس کو حلال قرار دیے جانے کے وقت بھی حاضر تھا اور میں نے اس کی تحلیل کو یاد رکھا اور تم بھول گئے، حضرت ابن مسعود کے اس ارشاد سے واضح ہو گیا کہ مہینہ کی حرمت کے متعلق جس قدر آثار مروی وہ سب اس کی رخصت کے حکم کے بعد منسوخ ہو گئے۔

تیز مہینہ پینے کی ممانعت کے منسوخ ہونے کا بیان | ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام

ہے، صرف وہ گھونٹ حرام ہے جس سے نشہ ہو، حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں گئے، وہاں آپ کا ایسے لوگوں پر گزر ہوا جو کشتی پر رال لگا رہے تھے، آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کیا گیا یہ اپنی شراب پینے سے بیمار ہو گئے تو آپ نے ان لوگوں کو کھانا کھانے سے منع فرمایا اور تار کو لگے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع کر دیا۔ (ان برتنوں میں مہینہ بنایا جاتا تھا) جب آپ اس غزوہ سے واپس لوٹے تو ان لوگوں نے بد معنی کی شکایت کی، آپ نے ان کو ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی اور نشہ آور مقدار سے منع فرمایا، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مہینہ پینے کی ممانعت پہلے تھی اور رخصت بعد میں دی گئی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں نشہ آور مہینہ سے مطلقاً منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی قلیل مقدار پینے کی اجازت دی بہ شرطیکہ اس کو نشہ آور حد تک نہ پیا جائے۔

کبار صحابہ اور فقہائے تابعین سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کے حجاز کا بیان | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن ابی شیبہ نے عمرو بن مہیون سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم یہ تیز مہینہ اس لیے پیٹے ہیں کہ ہمارے پیٹ میں جو اونٹ کا گوشت ہے وہ لگی جاتے۔ اور ہم کو ایذا نہ دے جس شخص کو اپنے مہینہ کے بارے میں نشہ آور ہونے کا شک ہو وہ اس میں پانی ملا لے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ داؤد بن ابی ہند نے سعید بن المسیب سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو کس مشروب کی اجازت دی تھی؟ انہوں نے کہا طلاء کی یعنی انگور کے شیر کو پکایا جائے جس کا دو مثلث اڑ جائے اور ایک مثلث باقی رہ جائے۔

۱۔ شمس الامہ محمد بن احمد بخاری متوفی ۲۵۵ھ، المبسوط ج ۲۴ ص ۱۲-۱۱ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ المبسوط ج ۲۴ ص ۱۳-۱۲

حدیث کا اسکر کثیرہ فقیلہ حرام جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے
کی تحقیق

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: یہ حدیث آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے:

الاول: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما | امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے عبید اللہ بن عمرو بن شیبہ
عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما | امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ ان کی حدیث کو اس سند کے ساتھ
روایت کیا ہے: عن داؤد بن بکیر عن محمد بن منکدر عن

الثانی: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما | امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ ان کی حدیث کو اس سند کے ساتھ
روایت کیا ہے: عن موسیٰ بن عقبہ عن محمد بن منکدر عن جابر
جابر مرفوعاً، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، امام ابن حبان نے اپنی مسند میں اس حدیث کو اس سند کے ساتھ
روایت کیا ہے: عن موسیٰ بن عقبہ عن محمد بن منکدر عن جابر۔

الثالث: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ | امام نسائی نے اس حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے:
عن محمد بن عبد اللہ بن عمار الموصلی عن الولید
بن کثیر عن الضحاک بن عثمان عن بکیر بن عبد اللہ بن الاصح عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن
سعد۔ نیز اس حدیث کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

الرابع: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ | امام دارقطنی نے ان کی حدیث اس سند کے ساتھ روایت کی ہے: عن
عیسیٰ بن عبد اللہ بن محمد بن عمرو بن علی حدیثی ابی عن

ابیہ عن جدہ عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ اس سند میں عیسیٰ بن عبد اللہ مترک راوی ہے۔
الخامس: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا | امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے ان کی حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے:
عن ابی عثمان عن عمر بن سالم الانصاری عن القاسم عن محمد عن
عائشہ رضی اللہ عنہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے جس چیز کا ایک فرق (آٹھ کلو کا پیمانہ)
نشہ آور ہو اس کا ایک گونٹ بھی حرام ہے۔ اس حدیث کی سند میں عمرو بن سالم ضعیف ہے، امام دارقطنی نے اس حدیث کو مسترد
اسامید کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ سب ضعیف اسامید ہیں۔

السادس: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما | امام اسحاق بن راہویہ نے ان کی حدیث کو اپنی مسند میں روایت کیا ہے،
اس کی یہ سند ہے: اخبرنا ابو عاصم عن القندی حدیثنا ابو معمر
عن موسیٰ بن عقبہ عن سالم بن عبد اللہ بن محمد عن ابیہ مرفوعاً، اس کو امام
طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔

السابع: نوات بن جبیر رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو حاکم نے مستدرک کی کتاب الفوائد میں روایت کیا اور سند کے متعلق سکوت اختیار کیا۔

الثامن: زید بن ثابت رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔ ۱۷

ان تمام روایات کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ یہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہیں، اور امام احمد نے کہا ہے کہ جس حدیث کو یحییٰ بن معین نے پہچانتے ہوئے وہ حدیث نہیں ہے، ثانیاً یہ حکم منسوخ ہو گیا، ابتداء میں جب شراب کے مناسطے میں سختی کی گئی تھی تو نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو بھی حرام کر دیا تھا، بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی بنانے والے برتنوں میں پینے کی اجازت دی اور فرمایا پیو اور نشہ نہ کرو تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور بکثرت صحابہ سے تیز نبیذ کی قلیل مقدار کا پینا ثابت ہے۔ یہ تمام بحث ہم نے اس سے پہلے باحوالہ بیان کر دی ہے۔ ثالثاً نشہ آور مشروب کا وہ آخری گھونٹ حرام ہے جو نشہ لانے کا موجب ہو اور اس حدیث میں قلیل سے مراد وہی آخری گھونٹ ہے، اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے:

امام دارقطنی، علقمہ سے روایت کرتے ہیں:

عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام قال عبد الله هي الشربة التي اسكرتك ۱۸

علقمہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، حضرت عبداللہ نے کہا حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے۔

امام دارقطنی، ابراہیم سے روایت کرتے ہیں:

عن ابراهيم عن ابن مسعود قال كل مسكر حرام هي الشربة التي تسكرك ۱۹ شمس اللامہ غری حقی لکھتے ہیں:

ابراہیم، ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں، کہ ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، اور حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے

خمر قلیل اور کثیر ہر صورت میں حرام ہے، کیونکہ خمر کی قلیل مقدار کثیر کی طرح ہوتی ہے، لیکن دوسرے مشروبات (مثلاً البید (غیر) باد جو تیز اور گاڑھے ہونے کے ان کی قلیل مقدار کثیر کی طرح نہیں ہوتی، اس لیے ان کی قلیل مقدار مباح ہے البتہ جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ نشہ آور آخری گھونٹ یا آخری پیالہ ہوتا ہے اور اس کا حکم اس مقدار کے خلاف ہے جو نشہ آور ہو، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے چند پیالے پانی پیا پھر اس نے ایک پیالہ غری پی، تو اس پر خمر کی وجہ سے حد لازم آئے گی نہ کہ خمر سے پہلے پینے ہوئے پیالوں کی وجہ سے، سو اس کی بھی یہی مثال ہے، اگر کسی مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی

۱۷۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد طینی متوفی ۸۵۵ھ، بنیہ ج ۴ ص ۳۲۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۱۸۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۰، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

۱۹۔ سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۱

ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہو جیسا کہ بھنگ اور گھوڑی کے دودھ کا حکم ہے، حدیث میں جس سے کہ ہر نشہ آور حرام ہے یہ ہم کو تسلیم ہے اور اس سے مراد وہ آغزی گھونٹ ہے جو نشہ آور ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مشروب کو نشہ کے ارادہ سے پیئے تو اس مشروب کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص کھانا مضغ کرنے کے لیے کسی نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو پیتا ہے اس کا یہ حکم نہیں ہے اس کی نظیر چلنا ہے زنا کے قصد سے چلنا حرام ہے اور عبادت کے قصد سے چلنا عبادت ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو بیارشاہ ہے؟ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس آغزی پیالہ پر محمول ہے جو نشہ کا موجب ہو عواء قلیل ہو یا کثیر۔

علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ حکم ابتداء میں تھا جب شراب کے معاملہ میں سختی کی گئی تھی، پھر اس کے بعد قلیل مقدار پینے کی رخصت دے دی گئی اور جب احادیث کو جمع کرنا ممکن ہو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض احادیث پر عمل کیا جائے اور بعض کو ترک کر دیا جائے۔ لہ

شمس اللہ محمد بن احمد شری حنفی لکھتے ہیں:

کچے نمیند کے حلال ہونے پر دلائل

چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملا کر نمیند بنانے یا ان میں سے کسی ایک کا نمیند بنانے میں کوئی خرچ نہیں ہے بشرطیکہ ان کو پکا یا جائے، کیونکہ کچی کھجور بھی چھوڑوں کی ایک قسم ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ چھوڑوں کا پکا ہوا نمیند حلال ہے اور اس کی جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اسی طرح چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر نمیند بنانا یا کچی کھجوروں اور کشمش کو ملا کر نمیند بنانا حلال ہے اس نمیند کو خلیطین کہتے ہیں اور ہم اس کے جواز پر دلائل بیان کر چکے ہیں، اسی طرح شہد جوار، گندم، جو، کشمش اور چھوڑوں میں سے ہر ایک کا نمیند بنانا جائز ہے، ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ نمیند بنانا بھی جائز ہے اور ان کو ملا کر نمیند بنانا بھی جائز ہے، چھوڑوں اور کشمش کے نمیند کا حکم ہم بیان کر چکے اور باقی چیزوں کے نمیند کے متعلق ظاہر حکم یہ ہے کہ ان کا نمیند جائز ہے خواہ کچا ہو یا پکا۔ اور نوادر میں ہشام نے امام محمد رحمہ اللہ نے یہ روایت بھی کی ہے کہ گارٹھا ہو جانے کے بعد کچا نمیند پینا جائز نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر پانچ چیزوں سے بنائی جاتی ہے کھجور، انگور، گندم، جو اور جوار۔ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان چیزوں سے حقیقتاً خمر بنی ہے، اس سے ان چیزوں کو خمر سے تشبیہ دینا مراد ہے، یعنی ان چیزوں کی شراب کا پینا بھی خمر کی طرح حرام ہے، اور یہ بات دلیل سے ثابت ہو چکی ہے کہ چھوڑوں اور کشمش کا کچا پانی اگر گارٹھا ہو تو اس کا پینا حلال نہیں ہے، اسی طرح باقی چیزوں کا کچا پانی بھی اگر گارٹھا ہو تو حرام ہے (یہ نوادر کی روایت تھی، اور ظاہر الروایہ کے مطابق کچا پانی ہو یا جو خش دیا ہوا ہر صورت میں حلال ہے) ظاہر الروایہ کی دلیل یہ ہے کہ شہد، جوار اور جو حلال ہیں خواہ وہ پک کر متغیر ہوں یا غیر متغیر، سو اگر ان کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی بھی حلال ہونا چاہیے، خواہ اس کو پکا کر متغیر کیا جائے یا نہیں، کیونکہ طعام کا تغیر اور گارٹھا ہونا حرمت میں موثر نہیں ہے۔ ان تمام دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ خمر (انگور کا سٹرا ہوا شیرہ جو جھاگ چھوڑ چکا ہو) بمعینہ حرام ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو

۱۔ شمس اللہ محمد بن احمد شری حنفی متوفی ۲۸۳ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۷۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ شمس اللہ محمد بن احمد شری حنفی متوفی ۲۸۳ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۸-۱۷۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

یا زیادہ اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو اتنی مقدار میں پینا حرام ہے جتنی مقدار میں وہ نشہ آور ہوں اور اس سے کم مقدار میں (جس میں وہ نشہ آور نہیں ہے) اس کا پینا جائز ہے۔ اس مقدار میں وہ حرام نہیں رہتا۔ اس تفصیل سے اس اہم مسئلہ پر بحث کرنا مقصود ہے کہ ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں میں الکوحل استعمال کی جاتی ہے اور انجکشن وغیرہ لگانے کے سلسلہ میں اسپرٹ استعمال ہوتی ہے اور اسی طرح پر فیوم وغیرہ میں بھی الکوحل استعمال ہوتی ہے، آیا ان کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں پہلے ہم دیگر اسلامی مفکرین کی آراء پیش کریں گے اس کے بعد دلائل سے اپنا نقطہ نظر واضح کریں گے۔ لیکن پہلے ہم دیگر مردہ نشہ آور اشیاء کا حکم بیان کریں گے۔

بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان | علامہ سید مرتضیٰ دہلوی بھنگ کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

غیر ہے عقل کو ماؤن کر دیتی ہے، جنون لاتی ہے، دم، چالوں اور حدودوں میں سکون مہیا کرتی ہے۔ لے شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھنگ کے نقصانات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بعض حکماء نے بھنگ کے دنیاوی اور دینی نقصانات کی تعداد ایک سو بیس تک گنوائی ہے، یہ تلکرات اور اندیشوں کو ختم دیتی ہے، جسمانی رطوبتوں کو خشک کر دیتی ہے اور جسم کو گرم بیماریوں کی آماجگاہ بنا دیتی ہے، دنیائے اسلام کے مشہور طبیب عسکری نے کہا بھنگ کو کھانا دوسرے کا باعث ہے، منی کو خشک کر دیتا ہے، تلکرات، حمل دماغ، دق، سہل، علت المشایخ (منفولیت)، استسقاء اور چانک موت آنے کا سبب ہے، بعض علماء نے کہا کہ شراب کے تمام نقصانات حشیش میں موجود ہیں، بھنگ نشہ آور ہے اور عقل کو برباد کرتی ہے۔ اس سے گفتگو کا توازن بگڑ جاتا ہے اور دل میں پوشیدہ رکھنے والی باتیں زبان پر آ جاتی ہیں، ابو العباس بن یقینہ نے کہا کہ صحیح بات یہ ہے کہ بھنگ شراب کی طرح نشہ آور ہے کیونکہ اس کے کھانے سے نشہ اور دماغی فتور لاحق ہو جاتا ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء

تاج الشریعہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لاعلمی میں بھنگ پیے اور اسی حال میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص عمدتاً بھنگ پیے اور نشہ میں طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، صاحب المحیط نے کہا یہ تفصیل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے نیز صاحب المحیط نے بیان کیا کہ بھنگ کا نشہ حرام ہے اور بھنگ کے نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ شیخ الاسلام خواجہ خاں نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ مقویا اور بھنگ کو علاج کی غرض سے قلیل مقدار میں کھانا جائز ہے، اور اگر وہ مقدار سے زیادہ اور عقل کو فاسد کرے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے۔ لے علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

البحر الرائق کی کتاب الطلاق میں لکھا ہے کہ: اگر کوئی شخص لہو و لب کے قصد سے بھنگ یا افیون کھائے اور اس کی عقل ماؤن ہو جائے تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ یہ معصیت ہے اور اگر اس نے علاج کی غرض سے بھنگ یا افیون کھائی تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ اب ان کو کھانا معصیت نہیں ہے، فتح القدیر میں بھی اسی طرح ہے، اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ بغیر غرض علاج

لے۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

لے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، انشعاع اللغات ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ مطبعہ تہجد کمار لکھنؤ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۳۳۷، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

کے بھنگ یا افیون کھانا حرام ہے اور بزازیہ میں لکھا ہے کہ اس علت سے معلوم ہوا کہ علاج کی غرض سے بھنگ اور افیون کا کھانا جائز ہے۔ (البحر الرائق کی عبارت ختم ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب) میں بھی اس تفصیل کو لکھنے کے بعد اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

غلامہ یہ ہے کہ بھنگ کی کثیر افندہ اور مقدار کو استعمال کرنا مطلقاً حرام ہے اور اس کی قلیل مقدار کو بطور لہو و لعب کے استعمال کرنا بھی حرام ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور قلیل مقدار کو بغرض علاج کے استعمال کرنا جائز ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو وہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۱۵

علامہ درویر مالکی لکھتے ہیں:

حشیش، افیون اور بھنگ ظاہر ہیں کیونکہ یہ جامد چیزیں ہیں اور ان کو استعمال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو معطل کر دیتی ہیں۔ ۱۶ البتہ ان کا بدن میں خارجی استعمال جائز ہے۔ ۱۷

علامہ صاوی مالکی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

غلامہ یہ ہے کہ جو چیز عقل کو بے کار کر دے وہ مسکر (نشہ آور) ہوتی ہے، اور جو اس کو سلا دے اور کیفیت و سرور پیدا کرے اس کو مخدر (مسکن) کہتے ہیں، پہلی چیز نجس اور حرام ہے اور دوسری چیز ظاہر اور حرام ہے۔ ۱۸

ہر چند کہ علامہ درویر مالکی اور علامہ صاوی مالکی نے بھنگ اور حشیش و خیر کے کھانے کو مطلقاً حرام کہا ہے لیکن علامہ دسوقی مالکی نے یہ لکھا ہے کہ ان کو یہ مقدار نشہ کھانا حرام ہے اور اس سے کم مقدار میں کھانا جائز ہے، علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

حشیش، بزیش (ایک قسم کی گھاس) اور افیون مخدرات (مسکن اشیاء) میں سے ہیں، علامہ قرافی کی یہ بھی تحقیق ہے اور یہی مختار ہے، اس کے بخلاف علامہ منوفی نے ان کو نشہ آور قرار دیا ہے، ان کی جو مقدار عقل کو مارت نہ کرے اس کا استعمال جائز ہے۔ ۱۹ علامہ دسوقی کی یہ عبارت فقہاء احناف کے نظریہ کی موید ہے۔

علامہ شربینی شافعی لکھتے ہیں:

ما د اشیاء میں سے جو چیز عقل کو زائل کر دے اس کے استعمال پر حد نہیں ہے جیسے بھنگ اور حشیش کیونکہ ان میں کوئی قوت ہے نہ سرور اور ان کو کم مقدار میں پینا زیادہ مقدار میں پینے کا محرک نہیں ہوتا۔ البتہ ان میں تنزیہ ہے۔ ۲۰

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

قال الدوئیانی والنبات الذی یسکر ولیس فیہ شدۃ مطربۃ یحرم اکلہ ولاحد علی اکلہ قال

علامہ رویانی نے کہا ہے کہ جو جڑی بوٹی نشہ آور ہو اور سرور لانے والی نہ ہو، اس کا کھانا حرام ہے اور اس کے کھانے

۱۵۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۵-۴۶، مطبوعہ مطبع عثمانیہ فیصل آباد۔

۱۶۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درویر مالکی، الشرح الصغیر علی اقرب الیہ ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ۔

۱۷۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، حاشیۃ الصاوی علی شرح الصغیر ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ۔

۱۸۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی، ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۵ ص ۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۹۔ علامہ محمد شربینی شافعی الخلیف من قرن الساتر متوفی ۱۱۸۴ھ، دار احیاء التراث العربی بیروت۔

و یجوز استعمالہ فی الدواء وان افضی الی
السكر مالم یکن منه بد قال وما یسکرم غیرہ ولا
یسکرم نفسہ ان لم ینتفع بہ فی دواء وغیرہ فہو
حلال وان کان ینتفع بہ فی التداوی حل التداوی
بہ واللہ اعلم۔ ۱۰

وائے پر حد نہیں ہے اور یہ کہا کہ دوا میں اس کا استعمال کرنا
جائز ہے خواہ اس سے نشہ پیدا ہو، بہ شرطیکہ اس دوا کے سوا اور
کوئی چارہ کار نہ ہو، اور جو جڑی بوٹی بنفسہ نشہ دیتی ہو لیکن
دوسری چیز کے ساتھ مل کر نشہ دیتی ہو اگر اس سے کسی دوا میں
فائدہ حاصل نہ کیا جاسکے تو وہ اور دوسری چیز حرام ہے اور
اگر اس سے کسی دوا میں فائدہ حاصل کیا جائے تو جائز ہے۔ ۱۱

علامہ نووی نے علامہ رویانی کی یہ عبارت روضۃ الطالبین میں بھی نقل کی ہے۔ ۱۲

شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی لکھتے ہیں:

ایا حرام است قلیل کہ سکر فیارد، تصریح کردہ است
نووی در شرح مہذب کہ حرام نیست اکل قلیل از حبشیش دالی
قولہ، پوشیدہ نماند کہ این مشکل شود بر مذہب شافعیہ بر قول
کے کہ گوید از ایشان کہ دے مسکر است و حالانکہ نزد
ایشان ہر چہ کثیر دے مسکر باشد قلیل دے حرام است۔ ۱۳

بھنگ کی قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو آیا وہ حلال ہے
یا نہیں؟ علامہ نووی نے شرح المہذب میں تصریح کی ہے کہ
حبشیش کی قلیل مقدار کھانا حرام نہیں ہے، اور یہ بات محض
نہ ہے کہ مذہب شافعی کا قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی کثیر مقدار
نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے تو جن شافعی علماء کے
نزدیک بھنگ نشہ آور ہے، ان کے نزدیک اس کی قلیل
مقدار کیسے جائز ہوگی؟

غالباً حضرت شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی رحمہ اللہ نے خود شرح المہذب کو نہیں دیکھا اور کسی کا حوالہ دیکھ کر علامہ نووی
کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ وہ بھنگ کی قلیل مقدار کو شرح المہذب میں جائز لکھتے ہیں، حالانکہ علامہ نووی شافعی نے شرح المہذب
اور روضۃ الطالبین دونوں کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ نشہ آور جڑی بوٹی کو کھانا حرام ہے البتہ اضطراب کی صورت میں بطور دوا اس
کا استعمال جائز ہے اور یہ ایک الگ بات ہے۔

ہم نے حضرت شیخ کی اس عبارت کی اس لیے وضاحت کی ہے کہ کوئی شخص اس عبارت کو پڑھ کر فقہاء شافعیہ کے مسلک
کے بارے میں غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔
شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

جو حبشیش نشہ آور ہو اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ نجس ہے، کیونکہ جس طرح انگور کی کچی
شراب نشہ دیتی ہے (یعنی خمر) اسی طرح یہ بھی نشہ دیتی ہے، برخلاف اس چیز کے جو نشہ نہ دے بلکہ صرف عقل کو ماؤن
کر دے جیسے بھنگ اور جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حبشیش نشہ نہیں دیتی بلکہ بنیر لذت کے صرف عقل کو ماؤن کرتی ہے اس

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۹ ص ۳۷، مطبوعہ دارالفکر بیروت

۱۱۔ روضۃ الطالبین ج ۳ ص ۲۸۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشۃ اللمعات ج ۲ ص ۲۹۹، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ

واللہ امرنا بھا قل ان اللہ لایامر بالفحشاء
اتقولون علی اللہ ما لا تعلمون

(احزاب: ۲۸)

میں یہ جہاں سے باپ دادا سے ہوتا آیا ہے، اور اللہ نے ہم کو
اس کا حکم دیا ہے، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ بے جہاں کا حکم نہیں دیتا،
کیا تم اللہ پر ایسی باتیں لگاتے ہو جو تم نہیں جانتے۔

اور جس شخص نے یہ جان لیا کہ یہ حرام ہے اور پھر اس کی حرمت کا اقرار نہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہے۔
افیون کی تعریف اور تحقیق | افیون (افیوم) یہ لفظ یونانی زبان سے ماخوذ ہے، افیون اس خشک شدہ لیس دار عرق کا نام ہے
جو پوست (خشخاش) کے کچے ڈوڈے سے نکالا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے زمانہ میں افیون
طبعی ضروریات کے لیے اور بطور معذراستعمال کی جاتی تھی، بالائی مصر میں پوست کی کاشت بہت قدیم زمانہ سے ہوتی تھی ساتویں صدی
ہجری (تیسری صدی عیسوی) میں بہترین افیون ابو حنیفہ میں بخیار کی جاتی تھی جو اسبوط کے جنوب میں ہے، پوست کی کاشت اور
افیون کی تیاری کا کام مصر میں انیسویں صدی میلادی کے اوائل تک فروغ پر رہا، ایشیائے کوچک میں پوست کی کاشت کا رواج
صلیبی جنگوں کے بدھام ہوا اور ترکوں کے عہد میں اس پودے کو قرہ حصار کے قریب وجار کی آب و ہوا خصوصیت سے بہت
راس آئی چنانچہ اس شہر کا عرف ہی افیون قرہ حصار ہو گیا، پندرہویں صدی میلادی تک پوست کی کاشت اور افیون کی تیاری اور
برآمد کامرکز بنارہ۔

ایران اور ترکی میں افیون کو تریاق (واقعہ زہر) بھی کہتے ہیں، یزد اور اصفہان سے افیون ہندوستان اور ترکی کو برآمد
کی جاتی تھی، افیون نے ہندوستان میں خاصا اہم کردار ادا کیا، یہاں ان ڈوڈوں کو جن سے افیون نکالی جاتی ہے پوست کہتے
ہیں، اور انھیں جوشن دے کر عرق نکال لیا جاتا ہے، افیون تیار کرنے کا علم اہل چین کو ازمنہ وسطی کے ہندوستان سے حاصل
ہوا۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں:

افیون خشخاش کا عرق ہے، اگر کوئی شخص مسلسل چار دن افیون کھائے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے، اور اس کو چھوڑنے
سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے، یہ جسم میں ایک سوراخ کر دیتی ہے جو افیون کے سوا اور کسی چیز سے نہیں بھرتا۔
افیون کا شرعی حکم | افیون نشہ آور ہے اور اعضاء کو سست اور اعصاب کو ڈھیلا کر دیتی ہے، اور ہر چیز جو نشہ آور
ہو اور اعضاء کو سست اور ڈھیلا کر دے اس کو کھانا یا پینا حرام ہے۔
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن امر مسلمة قالت فہی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتور۔
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ دینے والی اور اعضاء کو ڈھیلا کرنے
والی چیز سے منع فرمایا ہے۔

۱۔ شیخ تفتی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی، ج ۳۲ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ سعودی عربیہ

۲۔ اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ ج ۳ ص ۲-۳، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہبائی پاکستان، لاہور، ۱۴۰۵ھ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ علاؤ الدین الحسکفی حنفی لکھتے ہیں:

افیون کھانا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو فاسد کرتی ہے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے، لیکن اس کی حرمت فہر سے کم ہے، سو اگر کسی نے افیون کھائی تو اس پر حد نہیں ہوگی خواہ اس کو افیون سے نشہ ہو گیا ہو، بلکہ اس کو حد سے کم تنزیہ لگائی جائے گی۔
علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

بہنگ اور سقمونیا کو علاج کی غرض سے کھانا جائز ہے اور اس سے زیادہ حرام ہے، اسی طرح دیگر جامدات شیار جو عقل کو فاسد کرتی ہیں ان کو علاج کی غرض سے اتنی مقدار میں استعمال کرنا جائز ہے جس سے نفع ہو اور اس سے زیادہ مقدار میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نقصان کا باعث ہو۔ ۱۸

سکون اور دواؤں کا شرعی حکم | سکون اور دواؤں کا شرعی حکم۔ ن، ون، ڈائریڈیام، ولیم، لبریم اور تفرانیل وغیرہ کو بھی مرض کی حالت میں ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق استعمال کرنا جائز ہے، بے خوابی، بے چینی، مایوسی اور دیگر دماغی امراض میں ان ادویہ کا استعمال صحیح ہے، لیکن ان دواؤں کو بطور عادت یا نشہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح ڈاکٹر اور میڈیسن کا استعمال جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تمام دواؤں وقتی طور پر اعصابی ہیجان کو دور کرتی ہے لیکن ان کے مابعد اثرات زندگی اور صحت کے لیے بہت مضر ہیں سکون اور ادویہ استعمال کرنے والے شخص کے پیچھے کمزور ہو جاتے ہیں اور اخیر عمر میں اس پر رشتہ جاری ہو جاتا ہے۔

تباکو نوشی کی تاریخ | کوئلمبس نے صرن امریکہ ہی نہیں دریافت کیا اس نے تباکو کو بھی دریافت کیا۔ انڈین لوگ اسے چباتے بھی تھے۔
نصار کی طرح چاہتے بھی تھے۔ انہیں اس کی کاشت کا طریقہ بھی آتا تھا۔ یہ طریقہ نواداروں نے بھی سیکھ لیا۔ مشکل سے چالیس سال بعد ہی اس کی کاشت ویسٹ انڈیز میں ہونے لگی۔ ۱۹۵۰ء میں یہ یورپ میں بھی لگائی جانے لگی۔ ۱۹۵۰ء میں یہ پورا برازیل میں بھی پہنچ گیا۔

۱۹۵۰ء میں ہی دائرہ نیچے نے تباکو نوشی کو انگلینڈ میں عام کر دیا۔ یہاں سے یہ پیرس میں بھی آگیا جانے لگا۔ اور پھر یہ اتنا مقبول ہو گیا کہ مقبولیت کاشت سے بھی بڑھ گئی۔ اٹھارویں صدی تک اس کی بڑی تعداد درجینیا اور میری لینڈ سے برآمد ہو رہی تھی۔ سگریٹ ترقیوں میں متعارف ہوا۔ ۱۹۵۰ء تک یہ زیادہ مقبول نہ تھا۔ تاہم پہلی جنگ عظیم میں اس کی مقبولیت تیزی سے بڑھی حتیٰ کہ عورتوں نے بھی سگریٹ پینا شروع کر دیا۔

چونکہ اس کے اثرات پر کوئی تحقیق نہیں ہوئی تھی، لہذا اس کا استعمال عام ہوتا چلا گیا اور کسی جانب سے کوئی اعتراض نہ اٹھا۔ اس وقت تقریباً کاشت کار صرن امریکہ میں اس پودے کی کاشت کرتے ہیں۔ آمدنی کا حساب بلین ڈالروں میں کیا جاتا ہے۔ امریکہ میں تباکو کی صنعت ایک بڑی صنعت ہے۔ اگر صرف ان سگریٹوں کو جو امریکہ میں سال بھر استعمال ہوتی ہیں۔ ایک

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

۱۹۔ علامہ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

ساتھ رکھ کر جوڑا جائے تو یہ فیو بارک سے لحد تک کے فاصلے کو گیارہ ہزار چھ سو اسی مرتبہ گھیر سکتی ہیں۔

تبا کو نوشی کے نقصانات | تبا کو نوشی بمقابلہ وزن :- بھاری بھر کم تبا کو نوشیوں کی تعداد ان لوگوں سے کم ہے جو تبا کو نوشی نہیں کرتے مگر موٹے ہیں۔ تبا کو نوشی وزن بڑھانے سے روکتی ہے۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ تبا کو نوشی چھوڑ کر موٹا ہوا جائے۔

ذکام : ایک سگریٹ پینے سے بدن میں تقریباً ۵ ڈگری حرارت کم ہو جاتی ہے۔ خون کی نایاں سکرتی ہیں۔ آکسیجن کی سپلائی کم ہو جاتی ہے جس سے ذکام ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے اور آگے چل کر نقوہ وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔

تبا کو نوشی بمقابلہ زندگی | جو تبا کو نوشی نہیں کرتے ان کے مقابلہ میں تبا کو پینے والوں میں موت زیادہ پائی گئی ہے۔ یہ شرح اموات ٪ ۷۰ نا بدلی ہیں۔

جب نیکوین خون میں مل جاتی ہے تو دل کی دھڑکنیں تقریباً ٪ ۴۰ بڑھ جاتی ہیں۔

نیکوین کے نشہ آور اثرات کو ختم کرنے کے لیے بدن کو شکر زیادہ بلانی پڑتی ہیں۔ ڈاکٹر لائنس نے جنہیں دوبارہ نوبل پرائز مل چکا ہے تحقیق سے بتایا ہے کہ اگر آپ دن میں بیس سگریٹیں پیتے ہیں اور آپ کی عمر پچاس سال ہو تو آپ جان لیں کہ آپ کی حالت ۵۸ سالہ بوڑھے جیسی ہوگی جو سگریٹ نہیں پیتا۔ گویا ہر سگریٹ آپ کی زندگی میں سے ۱۳، ۱۴ منٹ کی کمی کرتی چل جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی سے جو نیکوین ہمارے اندر جاتی ہے۔ وہ ہمارے بدن میں کو لیسٹرول کی بڑی مقدار پیدا کرتی ہے۔ سگریٹ نوشی سے بدن کے اندر پیدا ہونے والے نشہ آور عناصر ہمارے شانے میں جمع ہوتے رہتے ہیں اس سے تبا کو نوشیوں کے ان شانے کے کینسر کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

اگر آپ کی عمر تیس سے پچاس سال کے درمیان ہے۔ اور آپ سگریٹ بھی بہت پیتے ہیں تو ان کے مقابلے میں جو سگریٹ نہیں پیتے آپ کی زندگی کو ۹۸٪ موت کا خطرہ لاحق ہو سکتا ہے۔

امریکہ کے سرجن جنرل کا دعویٰ ہے کہ سگریٹ پینے والوں کی بڑی تعداد سگریٹ پینے والوں کے مقابلے میں (خون کی شریانیں سکڑنے، پھیپھڑوں کے کینسر، کھانسی، دسے، اور امراض قلب سے مرئی ہے۔

آپ کی ہر سیاری سگریٹ کے کش میں کاربن مونو آکسائیڈ اور ہائیڈروجن سائینائیڈ ہوتا ہے۔ یہ دونوں گیسیں دہریلی ہیں۔ یاد رکھیں کہ نیکوین ایسا زہر ہے جو کیشے کوڑے مارنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

نیکوین ایک قسم کی تحریک دیتی ہے اور بعد میں یہی ڈپریشن کا باعث بنتی ہے۔ اس کے باعث جو شکر بدن میں بنتی ہے۔ اور اثرات اعصاب پر مرتب ہوتے ہیں وہ بھوک کو ختم کر دیتے ہیں تاہم اس کو چھوڑنے کے بعد بھوک پھر چپک اٹھتی ہے (سگریٹ نوشی چھوڑیے، ص ۱۲-۹، مطبوعہ کراچی)۔

تبا کو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق | اگر یہ کہا جائے سگریٹ نوشی ایک خوبصورت اور میٹھا زہر ہے تو بے جا نہ ہوگا! آج کل زیادہ تر اموات براہ راست تبا کو نوشی سے ہیں۔ امریکہ اور برطانیہ کے سائنس دان برسہا برس تبا کو نوشی پر تحقیقات کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ:

۹۰ فیصد اموات پھیپھڑوں کے سرطان سے۔

۶۵ فی صد دل کے امراض سے۔

۶۵ فی صد دماغ اور نظام تنفس کی خرابیوں سے واقع ہوتی ہیں۔

وطن عزیز میں ایک محتاط اندازے کے مطابق ہر سال پانچ سے دس لاکھ افراد سگریٹ نوشی کی بھینٹ چڑھ جاتے ہیں۔ برطانیہ میں ہر سال چالیس ہزار افراد جو ساڑھے برس سے کم عمر رکھتے ہیں، سگریٹ نوشی سے موت کے منہ میں چلے جاتے ہیں اور جو زندہ بچتے ہیں وہ درد سزا، مانتے کی کمزوری، سکینے، فالج، بے خوابی، دیوانگی، کھانسی، دماغ اور پیرقان جیسی مہلک بیماریوں کا شکار رہتے ہیں۔

آج کل ساری دنیا میں تنباکو نوشی کے خلاف شور و غوغا بلند ہو رہا ہے۔ سگریٹ نوشی کے مضر اثرات پر جو تحقیقات ہو رہی ہیں، ان میں روز بروز اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔ جدید سائنسی تحقیق کے مطابق سگریٹ نوشی سے جگر بہت زیادہ متاثر ہوتا ہے۔ سگریٹ کے تنباکو کے دھوئیں میں بائیڈوسائٹک ایسڈ، کاربن مونو آکسائیڈ اور دوسے پانچ فی صد نکوٹین کی زیادہ مقدار استعمال کرنے سے دانت فرسودہ اور چیلے ہونے کے ساتھ ساتھ قوت ذائقہ متاثر ہونے کا بھی خطرہ رہتا ہے۔ اس سے سینے میں گرمی اور جلن کا احساس پیدا ہو جاتا ہے جو بعض اوقات صدر سے تک پھیل جاتا ہے جس کی وجہ سے تپ اور السر (زخم صدر) کی شکایات پیدا ہو سکتی ہیں، تنباکو کا سب سے پہلا اثر آنکھوں پر ہوتا ہے، بچے اور عادی سگریٹ نوشوں کی بصارت شاذ و نادر ہی درست رہتی ہے۔ بعض اوقات آدمی بالکل ہی اندھا ہو جاتا ہے۔ تنباکو نوشی کے اثرات جہاں تمام جسم انسانی پر مرتب ہوتے ہیں وہاں خون بھی اس کے قباب سے محفوظ نہیں رہتا۔ جدید تحقیق سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ تنباکو نوشی سے جسم بھرا سمست اور رنگت زردی مائل پڑ جاتی ہے۔ زبان پر مسلسل سنسناہٹ اور میٹھی میٹھی کھلی کا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ نکوٹین کا زہر اپنا اثر دکھا رہا ہے۔ اس کیفیت کے عارضے رہنے کی صورت میں زبان کا سرطان پیدا ہونے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔ اتنے مہلک اثرات کا پتا لگ جانے کے بعد اگر یہ کہا جائے کہ نوع انسانی کو ایٹم دہشت گردیوں سے اتنا خطرہ نہیں جس قدر سگریٹ نوشی سے ہے تو غلط نہ ہو گا۔

ہمارا البیہ یہ ہے کہ ہمارے ہاں سگریٹ نوشی فیشن کے طور پر اپنائی جا رہی ہے۔ پائے نماز ہو کر کتب خانہ، اسٹیشن ہو کر کالج یونیورسٹی کا احاطہ اسپورٹس کمپلیکس حتیٰ کہ قبرستان، ریل، بس، گاڑی اور اب تو ہوائی جہاز میں بھی آپ کو تنباکو نوشی کے دلدادہ نظر آئیں گے۔

ایک سروے رپورٹ کے مطابق تیس سے چالیس فی صد طلبہ و طالبات اور ساڑھے سے ستر فی صد مزدور طبقہ اس بُری لت یعنی تنباکو نوشی میں مبتلا ہے۔ (سائنس میگزین کراچی جولائی ۱۹۹۱ء)۔

۱۹۶۳ء میں پہلی بار محکمہ صحت کی طرف سے یہ اعلان ہوا کہ سگریٹ نوشی بھی پیپیر ٹول کے سرطان کا سبب ہے، نیز سگریٹ نوشی سے اعصاب اور اعضاء بہت کمزور ہو جاتے ہیں اور اس سے دل کے دورے پڑنے شروع ہو جاتے ہیں، سگریٹ نوشی سے دو مہلک چیزیں پیدا ہوتی ہیں، کاربن مونو آکسائیڈ اور نکوٹین۔

سگریٹ نوشی کے اثرات فی الفور رونما نہیں ہوتے، بلکہ اس کے اثرات بہ تدریج رگ وریشہ میں سرایت کر جاتے ہیں کیونکہ کاربن مونو آکسائیڈ تین سے پانچ فی صد تک صرف دھوئیں سے اخذ ہوتا ہے یہ سب سے پہلے آکسیجن کو تباہ و برباد کرتا ہوا خون کے سرخ خلیوں پر حاوی ہو کر ان کو ختم کر دیتا ہے اس کے بعد تباہ شدہ آکسیجن کا دل کی طرف رجوع ہوتا ہے۔

نکوٹین ایک زہر والا ہے جو دھوئیں کی شکل میں سانس میں مل جاتی ہے اور دل کو جوشیلا کرتے ہوئے دل کی دھڑکن کو تیز سے تیز

کرتی ہے اور یہی چیز بلڈ پریشر کی ابتداء ہے۔

تحقیق اور تفتیش سے معلوم ہوا کہ زیادہ اموات کا سبب سگریٹ نوشی ہے۔ امریکہ میں سگریٹ نوشی کرنے والوں کی سالانہ اموات کی تعداد تین لاکھ ۹۰ ہزار ہے، جن میں سے ایک تہائی لوگ دل کی بیماریوں سے مرتے ہیں، دھوئیں کے اثرات سے رگ وریشے اس حد تک ناکارہ ہو جاتے ہیں کہ بائی پاس آپریشن کرانا پڑتا ہے، فی الحال امریکہ میں سالانہ تمباکو نوشی کرنے والے دو لاکھ پینتیس ہزار افراد کا بائی پاس آپریشن کیا جاتا ہے۔
(ڈی نیوز انٹرنیشنل "۲۴ مئی ۱۹۹۱ء)

خواتین میں تمباکو نوشی کے مضر اثرات

۱۹۸۵ء میں پھیپھڑوں کا سرطان، پستانوں کے سرطان سے ہلاکت خیزی میں نمبر ۱ گیا اور یہ رجحان برقرار رہے گا۔ مردوں میں پھیپھڑوں کا سرطان سب سے زیادہ مہلک ہے۔ سرطان کی انجن کے مطابق اس سے ۱۹۸۵ء میں ۸۷ ہزار اموات اور ۱۹۸۶ء میں ۸۹ ہزار اموات ہیں۔

سگریٹ نوشی پھیپھڑوں کے سرطان کے علاوہ سب سے پرانے امریکی سے وابستہ ہے ان میں دل کے بیماریاں حمل اور بچہ کی پیدائش سے متعلق مسائل شامل ہیں۔

عورتوں کی طبی انجن کی سابقہ مدد ڈاکٹر کانسٹینس بیل نے کہا کہ ہم نے عورتوں کی صحت کے مسائل کے بارے میں آواز اٹھائی ہے۔

سگریٹ نوشی عورتوں کی بہبود کے بہت سے پہلوؤں کو متاثر کرتی ہے اور ان کی اور ان کے بچوں کی زندگیوں کے لیے خطرہ ہے، ہم کے لیے سگریٹ نوشی کا انتخاب اس خطہ کے پیش نظر کیا گیا کہ اس سال پھیپھڑوں کے سرطان سے ۴۱ ہزار عورتیں ملامت ہو جائیں گی۔ واشنگٹن میں بیمار بچوں کے ہسپتال کی ڈائریکٹر ڈاکٹر بیل نے کہا ہے کہ اگر آج سے ہر عورت سگریٹ نوشی ترک کر دے تب بھی ۲۰۱۶ء میں ۴۱ ہزار اموات سالانہ ہوں گی۔

برطانیہ میں مختلف پیشوں سے منسلک ۱۵ فی صد خواتین اور ۳۷ فی صد غیر ہندو خواتین سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ بے روزگار اور بیوہ اور مطلقہ خواتین شرمندوں سے علیحدگی کے بعد زیادہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ سگریٹ نوشی سے عورتوں کو نہ صرف ان خطرات کا سامنا کرنا ہوتا ہے جو مردوں کو لاحق ہوتے ہیں بلکہ کچھ دوسرے خطرات سے بھی دوچار ہونا پڑتا ہے۔ جوان کی جنس کے باعث ان کے لیے مخصوص ہیں۔ جو عورتیں سگریٹ نوشی کرتی ہیں ان میں شرح اموات عام عورتوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔ عالمی ادارہ صحت نے اندازہ لگایا ہے کہ ان ممالک میں جن کے سرطان کے اعداد و شمار قابل اکتفا ہیں، عورتوں میں ہر سال ۲۷ ہزار پھیپھڑوں کے سرطان کے کیس ہوتے ہیں۔ انگلستان اور ویلز میں ۶۵ سال سے کم عمر کے مردوں میں پھیپھڑوں کے سرطان میں کمی ہو رہی ہے لیکن عورتوں میں اس مرض سے اضافہ ہو رہا ہے۔ پھیپھڑے کے سرطان سے مردوں میں ہونے والی اموات میر فہرست ہیں جبکہ عورتوں میں سینہ کے سرطان کے بعد پھیپھڑے کے سرطان سے سب سے زیادہ اموات ہوتی ہیں۔

عورتیں سگریٹ نوشی سے پیدا شدہ سرطان کی دوسری قسموں سے بھی محفوظ نہیں ہیں جن کا شکار مرد ہوا کرتے ہیں۔ لیکن حالیہ ریسرچ سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ سگریٹ نوشی کا اہم اور آزاد اثر رحم کے سرطان کی پیچیدہ وجوہات پر بھی پڑتا ہے۔ ریاستہائے متحدہ کے سرجن جنرل نے کہا ہے کہ سگریٹ نوشی پھیپھڑے کی بیماری کا بڑی وجہ ہے جو امریکہ میں مردوں اور عورتوں دونوں کو ہمارا کرتی ہے۔

زیادہ تر ممالک میں پرانے دمہ اور پھیپھڑے کی بیماریوں کے بعد دل کی بیماری مردوں میں عام ہو رہی ہے لیکن یہاں بھی

یہ بیماری مردوں اور عورتوں دونوں ہی کو ہوا کرتی ہے۔ یہاں عورتیں نہ صرف یہ کہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں بلکہ وہ کھانا پکانے کی آگ کے دھوئیں کی کشافت سے بھی متاثر ہوتی ہیں۔ سگریٹ کا دھواں اور کھانا پکانے والی آگ کا دھواں مل کر خاص مضر صحت ہو جاتا ہے۔ ایک امداد سے کے مطابق ۵۵ سال سے کم عمر کی عورتوں میں سگریٹ نوشی سے دل کی بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

مانع عمل اور دیات اور سگریٹ نوشی سے سانس کی بیماریوں کا خطرہ بڑھ جاتا ہے حال ہی میں معلوم ہوا ہے کہ عورتوں میں فالج کا تعلق بھی سگریٹ نوشی سے ہے۔ سگریٹ نوشی کرنے والی خواتین کی دو گنی تعداد پانچ سال تک حاملہ ہونے سے محروم رہتی ہے سگریٹ نوشی کرنے والی عورتوں کی ماہواری بھی جلد بند ہو جاتی ہے۔ اگر حاملہ عورت سگریٹ نوشی کرتی ہے تو اس کے فیروز کا میاب عمل کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔ ہارن والا بچہ کا وزن کم ہو جاتا ہے اور اس کے اثرات خاص طور پر مضر ہوتے ہیں۔ ہنگامہ دیش کے ایک جائزے سے معلوم ہوا ہے کہ سگریٹ نوشی کرنے والی ماؤں کے پیدا ہونے والے بچوں کی اموات کی تعداد بہ مقابلہ ان ماؤں کے بچوں کی اموات کے جو سگریٹ نوشی نہیں کرتی تھیں، دو گنا تھیں۔ اگر والدین سگریٹ نوشی کرتے ہیں تو شیر خوار اور کم عمر بچوں کو سینہ کی بیماریوں کے ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے پھر اس بات کا امکان بڑھ جاتا ہے کہ وہ خود بھی سگریٹ نوشی کر لیں۔ ماں کی مثال خصوصاً لڑکیوں کے لیے خاص طور پر اہم ہوتی ہے۔

جن اسباب کی بناء پر لڑکے اور لڑکیاں سگریٹ نوشی کرتی ہیں وہ مختلف نہ ہوں لیکن ایک برطانوی جائزہ سے معلوم ہوا ہے کہ لڑکیاں یہ یقین کرتی ہیں کہ سگریٹ نوشی کرنے سے ان کا وزن کم ہو جائے گا۔ نوجوان مرد اور عورتیں دونوں ہی موٹو کو کٹر ٹول کرنے کے لیے سگریٹ نوشی کرتے ہیں اور ان کا موقف یہ ہوتا ہے کہ اس سے انہیں سکون ملتا ہے۔ بہر حال سگریٹ نوشی خواہ عورتیں میں ہر یا مردوں میں دونوں کے لیے مضر اثرات مرتب کرتی ہے اور سگریٹ نوشی کی دباؤ کو پھیلانے میں ذرائع ابلاغ کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ ایک طرف تو یہ لوگوں کو کہتے ہیں کہ سگریٹ نوشی صحت کے لیے مضر ہے، دوسری جانب پیکشش اشتہاروں سے لوگوں کو اس جانب مائل کرتے ہیں۔

(سائنس ڈائجسٹ کراچی، سٹی، جون ۱۹۹۱ء)

موسوقہ الفقہ الاسلامی میں تباکو نوشی کا شرعی حکم بیان کے متعلق بہت تفصیل سے لکھا گیا ہے، ہم یہاں اس بحث کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

دخان (دھواں کشید کرنا) کو عربی میں تبغ اور قباک کہتے ہیں، بعض فقہاء اس کو تن (بدبودار چیز) سے بھی تعبیر کرتے ہیں، یہ سب کچھ کے بعد پیدا ہوا، اس لیے اس کے سلسلہ میں آراء محدود ہیں۔

علامہ حاکمی لکھتے ہیں: تباکو نوشی ۱۰۵۰ھ میں دمشق میں شروع ہوئی، اس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ اس

تباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب

سے نشہ نہیں ہوتا، اگر یہ مان لیا جائے تب بھی یہ سستی اور کمزوری پیدا کرتی ہے، اس لیے حرام ہے، کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور سستی پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا، تاہم ایک یا دو بار دھواں کشید کرنا گناہ کبیرہ نہیں ہے۔ (در مختار مع رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۵)

علامہ ابن عابدین نے اس کے ماحیہ میں لکھا: بعض فقہاء نے تباکو نوشی کو مکروہ کہا، بعض نے کہا حرام ہے اور بعض نے اس کو مباح لکھا ہے، علامہ شرنبلالی نے شرح الوصایہ میں لکھا ہے تباکو نوشی کرنے اور اس کو فروخت

کرنے سے منع کیا جانے لگا اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور علامہ نابلسی نے لکھا ہے کہ شومہر کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی زوجہ کو لہسن، پیاز اور ہر بدبو دار چیز کے کھانے سے منع کرے، اس کا مقتضی یہ ہے کہ وہ اس کو تنباکو نوشی سے بھی منع کرے کیونکہ اس سے منہ سے بدبو آتی ہے، خصوصاً جبکہ خاوند تنباکو نوشی نہ کرتا ہو۔ علامہ شیخ ابھوری مالکی اور علامہ عبدالغنی نابلسی نے تنباکو نوشی کی اباحت پر رسالے لکھے ہیں (یہ علماء اس لیے معذور ہیں کہ ان کے زمانہ میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات کے متعلق اتنی تحقیق نہیں ہوئی تھی۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ عبادی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے اور تنباکو نوشی کرنے والا فاسق ہے، کیونکہ انھوں نے جماعت کی فصل میں لکھا ہے: جو شخص سود خوری میں معروف ہو، یا کسی اور حرام کام میں مشہور ہو، یا کسی بدعت مکروہہ پر اصرار کرتا ہو، جیسے اس زمانے میں تنباکو نوشی کرنا، اس کی اقتدار میں نماز پڑھنا مکروہہ ہے، اور انصاف یہ ہے کہ اس کو کچی پیاز اور کچا لہسن کھانے کے ساتھ لائق کرنا چاہیے۔

علامہ ابوسعود نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے اور یہ اباحت کے ساتھ جمع ہوتا ہے، اور بعض فقہاء نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد میں کچا لہسن، کچا پیاز کھا کر آنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ان کے ساتھ لائق ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھتے وقت تنباکو نوشی مکروہہ ہے کیونکہ اس سے قرآن مجید کی تعظیم میں خلل آتا ہے۔ (رد المحتار ج ۵ ص ۳۶۶)

تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب | شیخ علیش اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں، ہمارے شیخ علامہ سالم سنہوری سے تنباکو نوشی کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا۔ اور تاحیات اس فتویٰ پر قائم رہے، اور ان کے معاصرین علماء میں سے کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی اور فقہاء احناف وغیرہ نے بھی ان کی موافقت کی۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ تنباکو نوشی ہر بیماری کی دوا ہے، یہ محض شیطان کا دوسوہ ہے کیونکہ دھوئیں کی کثافت سے پیٹ کی کٹھ بیماری اور امراض پیدا ہوتے ہیں اور اس سے کئی مریض اور مہلک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ اپنے آپ کو ہلاک نہ کرو۔

بعض علماء روم نے تنباکو نوشی کی تحریم کا فتویٰ دیا اور اس پر ایک رسالہ لکھا اور یہ کہا کہ اس میں قطعاً کوئی شفا نہیں ہے اور اکثر تنباکو پینے والوں میں اس کے نقصانات کا مشاہدہ ہو چکا ہے۔

تنباکو نوشی کا حکم معلوم کرنے کے لیے یہ لازم ہے کہ کسی ماہر طبیب سے دریافت کیا جائے اگر تنباکو نوشی کرنا انسان کے بدن میں فوراً یا کچھ عرصہ بعد کسی ضرر یا نقصان کا موجب ہو تو پھر تنباکو نوشی حرام ہے کیوں کہ انسان پر اپنے بدن کی حفاظت کرنا واجب ہے۔

اگر تنباکو نوشی سے صاف کپڑے اور بدن سیاہ ہوں، اور اس سے ناگوار بدبو آئے تب بھی تنباکو نوشی سے منع کیا جائے گا خاص طور پر جب آدمی کسی محفل میں جائے یا جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرم کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ نہیں کھلائی، اور آپ نے فرمایا جس چیز میں شکر ہو اس کو ترک کر کے اس

چیز کو اختیار کرو جس میں شک نہ ہو، اور تبا کو نوشی پر حال حرمت کے شک اور اضطراب سے خالی نہیں ہے۔ (فتاویٰ الشیخ علیش ج ۱ ص ۱۱۸)۔

تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب

فقہاء شافعیہ نے تبا کو نوشی کو ہنگ اور حشیش کے ساتھ لاحق کیا ہے، انہوں نے کہا یہ جسم کے سامات کو کھول کر ان میں مضر صحت اثرات کو قبول کرنے کی استعداد پیدا کرتی ہے، اس سے نظر کمزور ہوتی ہے، سر میں جھک آتے ہیں اور یہ اتنا بڑا ضرر ہے جس کی وجہ سے اس کو حرام قرار دینا ضروری ہے۔ (تقیوبی و عمیرہ علی شرح العلامة جلال الدین المحلی علی منہاج الطالبین للنووی ج ۱ ص ۶۹، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ و شربی علی شرح البہجۃ ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ المطبعة المیمنۃ مصر)۔

تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب

بعض علماء حنبلیہ نے اس مسئلہ میں سکوت کیا، بعض نے اس کو مباح کہا اور بعض نے اس کو مکروہ کہا، اور حق یہ ہے کہ اس کے مکروہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، کیوں کہ یہ صحت کے لیے مضر ہے، اس سے مال منائع ہوتا ہے، اس کے پینے سے متہ سے بدبو آتی ہے اور یہ انسان کے وقار کے خلاف ہے۔ (مطالب اول النہی فی شرح دار احیاء غایۃ المنتہی ج ۶ ص ۲۲۰ - ۲۱۴، مطبوعہ ۱۳۸۱ھ - ۱۳۸۵ھ)

تبا کو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے

علامہ ابن عابدین شامی سمجھتے ہیں: تبا کو نوشی میں علماء کی آراء مختلف ہیں، بعض علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے اور بعض علماء نے اس کو مباح کہا ہے۔ سیدہ عبید الغنی نابلسی نے تبا کو نوشی کے حوالہ پر "الصلح بین الاخوان فی اباحتہ" شرب الدخان - ۱۰ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے اور جو لوگ تبا کو نوشی کو حرام یا مکروہ کہتے ہیں، ان پر سخت تنقید کی ہے، کیونکہ حرمت اور کراہیت دونوں حکم شرعی ہیں اور بغیر دلیل کے کسی چیز کی حرمت یا کراہیت ثابت نہیں ہو سکتی، اور تبا کو نوشی کی حرمت یا کراہیت پر کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ نہ اس کا نشہ آور ہونا ثابت ہے نہ اس کا اعضاء کو سست کرنا ثابت ہے نہ اس کا نقصان دینا ثابت ہے (علامہ نابلسی کے زمانہ میں تبا کو نوشی کا نقصان دینا ثابت ہو گا لیکن اب جدید میڈیکل سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ تبا کو نوشی سے کھانسی، آبی بلڈریش، اور کینسر ایسے مہلک امراض پیدا ہو جاتے ہیں، حفظنا اللہ تعالیٰ عنہا) بلکہ اس کے منافع ثابت ہیں (حقیقت یہ ہے کہ تبا کو نوشی میں کوئی نفع نہیں ہے چند عطائی قسم کے حکیم البزہ کہتے ہیں کہ تبخیر معدہ کے لیے تبا کو نوشی مفید ہے، لیکن یہ علم سے خالی اور محض بے سند بات ہے۔ سیدہ عبید غفرلہ) اور چونکہ قاعدہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اس لیے تبا کو نوشی میں اصل کے اعتبار سے مباح ہے، اور اگر فرض کر لیا جائے کہ بعض لوگوں کو تبا کو نوشی سے نقصان ہوا ہے تو اس سے یہ

لازم نہیں آتا کہ ہر شخص پر تمباکو پینا حرام کر دیا جائے، کیونکہ صغیرادی مزاج والوں کو شہد نقصان دیتا ہے اور بسا اوقات ان کو بیمار کر دیتا ہے، حالانکہ اس کا شفا ہونا نقص صریح سے ثابت ہے اور کسی چیز کو بلا دلیل حرام یا مکروہ کہہ کر اللہ تعالیٰ پر افترا باندھنے میں کوئی احتیاط نہیں ہے البتہ اس کے مباح ہونے پر دلیل ہے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے، دیکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم شارع ہیں، اس کے باوجود آپ نے خمر کو حرام قرار دینے میں توقف کیا، حالانکہ خمر اجماعاً حرام تھا، اور جب تک قرآن مجید میں اس کی صریح ممانعت نازل نہیں ہوئی آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ اس لیے انسان کو میری طرح یہ کہنا چاہیے کہ تمباکو نوشی مباح ہے، البتہ اس کی بدبو طبیعت کو ناپسندہ ہے اس لیے یہ طبعاً مکروہ ہے شرعاً مکروہ نہیں ہے۔ لے

مصری علماء دیکھتے ہیں ۱

علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ ہر چند کہ تمباکو نوشی فی نفسہ مباح ہے لیکن کسی عارضہ کی بنا پر مکروہ تحریمی ہو جاتا ہے مثلاً مسجد میں تمباکو پینا کیونکہ تمباکو سے بدبو آتی ہے اور بدبو کی وجہ سے مسجد میں لہسن اور پیاز کھا کر جانا ممنوع ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اس درخت یعنی لہسن سے کھایا وہ ہماری مسجد میں نہ آئے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے لہسن یا پیاز کھائی وہ ہماری مساجد سے دور رہے اور اپنے گھر بیٹھے، اس ممانعت کی علت لہسن اور پیاز کی بدبو ہے اور مسلمانوں کو اس بدبو سے ایذا پہنچانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تمباکو کی بہت کریمہ بدبو ہوتی ہے۔ اس وجہ سے مسجد میں تمباکو پینا ممنوع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کے پڑھنے اور سننے کے درمیان بھی تمباکو نوشی ممنوع ہے اور علامہ غزالی شافعی نے تمباکو نوشی کو مکروہ تحریمی کہا ہے، لیکن فقہاء شافعیہ نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے، ان کے نزدیک تمباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ کسی عارضہ کی وجہ سے اس کی کراہت تحریمی ہوگی، اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تمباکو نوشی کا کاروبار اور تجارت جائز ہے اور اس کا نفع حلال اور طیب ہے۔ لے

تمباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف

مصنف کی رائے یہ ہے کہ اگر انسان کبھی کبھی تمباکو پی لے تو یہ مباح ہے لیکن تمباکو نوشی کو عادت بنا لینا اور متعل بننا کو پینا جائز نہیں ہے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن فابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۶۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ، ج ۲ ص ۱۳۰۹، ۱۳۰۸، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۰ھ

کیونکہ اب جدید میڈیکل سائنس کی اس تحقیق کو نام دنیا میں تسلیم کر لیا گیا ہے کہ تبا کو نوشی انسانی صحت کے لیے مضر ہے، تبا کو سے بالعموم لوگوں کو کھانسی ہو جاتی ہے یہ ایک عام شاہدہ ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ تبا کو سے بھی پھڑپھڑوں کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں، بلڈ پریشر بڑھ جاتا ہے، اور کینسر ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ اور بہت امراض ہوتے ہیں جن کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ اس لیے اس جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے، ہمیں اس جسم کو نقصان پہنچانے کا کوئی حق نہیں ہے اور ہر وہ چیز جس سے اس جسم کو نقصان پہنچے اس سے احتراز لازم ہے اور اس کا ارتکاب کرنا ممنوع ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

فما یضرہ لا یحیى اكلہ كالسم والزجاج والتراب
والحجر والدلیل علیہ قوله تعالی ولا تقتلوا انفسکم
وقوله تعالی ولا تفسدوا ما یدیکھ الی التہلک
واکل هذه الاشياء تہلک فوجیب ان لا یحیى

جو چیزیں نقصان دہ ہوں ان کا کھانا جائز نہیں ہے مثلاً لہر،
ثیث مٹی اور پتھر اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: (ترجمہ) اپنے
آپ کو قتل نہ کرو اور یہ ارشاد ہے: اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور ان چیزوں
کو کھانا ہلاکت ہے، اس لیے ان کا حلال نہ ہونا واجب ہے۔

علامہ عبد الغنی نابلسی نے کہا ہے کہ تبا کو نوشی بعض لوگوں کو نقصان ہوتا ہے۔ اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ تبا کو نوشی
سب پر حرام ہو جائے، جیسا کہ جس شخص پر سفر کا غلبہ ہو اس کو شہد نقصان دیتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب لوگوں
پر شہد کھانا حرام ہو جائے، اس اعتراض کے دو جواب ہیں:

پہلا جواب: مٹی کھانا بالاتفاق ممنوع ہے، حالانکہ بعض عورتیں ایام حمل میں مٹی کھاتی ہیں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی
ہر کتاب ہے کہ بعض کو مٹی کھانے سے ضرر ہوا ہو تو سب کے لیے مٹی کھانا کیسے حرام ہو گیا؟

دوسرا جواب: تبا کو نوشی کا شہد پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، شہد فی نفسہ سب کے لیے شفا ہے جس انسان پر سفر کا
غلبہ ہو اس کے لیے شہد کا نقصان دہ ہونا ایک عارضہ کی بناء پر ہے اگر اس کی سفر اور اعتدال پر آجائے تو شہد اس کے لیے
بھی شفا بخشنے لے اس کے برعکس تبا کو نوشی فی نفسہ نقصان دہ ہے، تبا کو نوشی کا نقصان پہنچانا کسی عارضہ کی بناء پر نہیں ہے کہ
کسی شخص کے مزاج میں فلاں خرابی ہو تو اس کو تبا کو نقصان دے گا، اگر ایک صحیح اور صحت مند شخص مادہ تبا کو پینا شروع کر
دے تو وہ گلے کی خرابی، کھانسی، دم یا پھیپھڑوں کی دیگر بیماریوں کا شکار ہو جائے گا اس کا فشار خون بلند ہو جائے گا اور
اس کو کینسر کا خطرہ لاحق رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شہد فی نفسہ شفا کا سبب ہے اور تبا کو نوشی فی نفسہ بیماری کا سبب ہے
اور یہ سمجھنا کہ تبا کو نوشی میں انسانی صحت کے لیے کوئی فائدہ ہے محض خود فریبی اور جہالت ہے۔ علامہ نابلسی کو ہم معذور سمجھتے
ہیں کیونکہ ان کے زمانہ میں تبا کو نوشی پر اس قدر تحقیقات نہیں ہوئی تھیں۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

نقصان پہنچانے والی چیزوں میں قاعدہ یہ ہے کہ وہ حرام اور ممنوع ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا ہے: "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام" اسلام میں کسی کو تکلیف دینا اور نقصان پہنچانا جائز نہیں ہے۔
نیز فقہاء نے بیان کیا ہے کہ تحریم کا مدعا تو کسی چیز کے نشہ آور ہونے پر ہے جیسے مہنگ، یا بدن انسانی کو نقصان پہنچانے

پر ہے جیسے مٹی اور تریاق، یا کسی چیز کے گھناؤنے ہونے پر ہے جیسے ناک اور ہتھک اور یہ تمام اسباب حلال چیزوں میں ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اگر تمباکو نوشی میں ضرر محقق ہو اور نفع بالکل نہ ہو تو اس کی تحریم کا فتویٰ دینا جائز ہے اور اگر اس کا نفع دینا ثابت نہ ہو (جب کہ وہ نقصان دہ نہ ہو) تو پھر اس کا حلال ہونا اصل ہوگا، ہاں اگر کسی شخص کی طبیعت کے لیے یہ مضر ہو تو پھر اس کے حق میں یہ حرام ہوگا۔ ۱۷

الکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق | میتھے نول کو وسیع پیمانے پر محلل کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اس سے فارم الڈی ہائیڈ (FORMALDEHYDE) تیار کی جاتی ہے یہ بہت زہریلا مرکب ہے اس سے (انجین) بلکہ بعض اوقات موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ اس لیے میتھے نول (METHANOL) کو میتھے نول (ETHANOL) میں شامل کر دینے سے میتھے نول (ETHANOL) پینے کے قابل نہیں رہتا۔ یعنی ڈینیچر (DENATURED) ہو جاتا ہے۔

میتھے نول (ETHANOL): زمانہ قدیم سے میتھے نول (ETHANOL) چینی کے محلول یا غلے کے نشاستے کی تخمیر سے تیار کیا جاتا رہا ہے۔ تخمیر (FERMENTATION) ایک حیاتی کیمیائی (BIOCHEMICAL) عمل ہے جو خمیر (YEAST) یا دیگر باریک جراثیموں (MICRO ORGANISMS) میں پائے جانے والے اینزائمز (ENZYMES) کی موجودگی میں واقع ہوتا ہے۔ یہ اینزائمز (ENZYMES) پیچیدہ نامیاتی عمل انگیز ہیں جن کا عمل مخصوص ہوتا ہے۔

عمل تخمیر سے محلول میں ۱۲ فی صد میتھے نول (ETHANOL) پیدا ہوتا ہے۔ تخمیر شدہ محلول کی کسری کشید ... (FRACCTIONAL DISTILLATION) سے ۹۵ فی صد میتھے نول حاصل ہوتی ہے جسے ریگنی فائیڈ اسپرٹ (RECTIFIED SPIRIT) بھی کہتے ہیں۔ مکمل طور پر غیر آبیہ الکحل (سو فی صد خالص) حاصل کرنے کے لیے ۹۵ فی صد میتھے نول میں C_2O ملا کر آمیزے کو کشید کر لیتے ہیں۔ ڈسٹیلیٹ یعنی حاصل کشید کو خالص یا مطلق الکحل ... (ABSOLUTE ALCOHOL) کہتے ہیں۔ ۱ میتھے نول کو ناقابل استعمال مشروب بنادینے کے لیے اس میں میتھے نول ... (METHANOL) جیسی زہریلی اشیاء ملا دی جاتی ہیں۔ یہ الکحل کو ڈینیچر کرنا (DENATURING OF ALCOHOL) کہلاتا ہے۔ جب ایسا الکحل میں میتھائل الکحل ملا کر اسے ڈینیچر کر دیا جاتا ہے تو اسے میتھیلیٹڈ سپرٹ ... (METHYLATED SPIRIT) کہتے ہیں۔ ۱۸

شہد، شیر، مختلف دانوں، جوار، اناس، گندم، اورک کی جڑ اور دیگر نشاستہ دار اجزاء سے الکوحل کو تیار کیا جاتا ہے، اس نشاستہ میں پانی شامل کر کے اسے جوش دیتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ رقیق کرتے ہیں، پھر اس میں مختلف کیمیائے شامل کرتے ہیں جس کے بعد یہ مرکب ایک مرتبہ میں الکحل بن جاتا ہے اور اس کی ایک خاص مقدار نشہ آور ہوتی ہے اسی طرح اسپرٹ بھی ایک خاص مقدار میں نشہ دیتی ہے، اور قلیل مقدار میں الکوحل نشہ دیتی ہے نہ اسپرٹ۔

ہم اس بحث کے شروع میں قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ، اقوال تابعین اور ائمہ احناف کی تصریحات سے بیان کر چکے ہیں کہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اس لیے ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دواؤں میں جائز ہیں

۱۷۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی سنہ ۱۴۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الحمادیہ ج ۲ ص ۳۶۶، دارالافتاء العربیہ کوئٹہ

۱۸۔ کیمیا ص ۳۵۳ - ۳۵۲، مطبوعہ کراچی

جن میں الکوحل استعمال کی جاتی ہے۔ اسی طرح قلیل مقدار میں طبی ضروریات کی بناء پر اسپرٹ کا استعمال بھی جائز ہے اور سینٹ اور پرفیوم وغیرہ جن میں الکوحل ملی ہوئی ہے ان کا استعمال بھی جائز ہے۔

الکوحل کی قلیل مقدار کے جواز کا محل اور ایلو پیتھک دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان | یہ امر ملحوظ ہے کہ الکوحل اور

اسپرٹ کا قلیل مقدار میں استعمال اس وقت جائز ہے جب ان کو طبی ضروریات کے لیے استعمال کیا جائے یا قوت حاصل کرنے کے لیے بطور ٹامک استعمال کیا جائے اور اگر ان کا استعمال بطور لہو و لہب یا عیش و طرب ہو تو پھر یہ استعمال ناجائز ہے، اگر کوئی شخص ناجائز نفسانی خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے ان کو بطور ٹامک استعمال کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے البتہ نیکی اور جائز کاموں کے لیے ان دواؤں کو بطور ٹامک استعمال کرنا جائز ہے۔

علامہ البراء حسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

وعصير العنب اذا بطخ حتى ذهب ثلثاه وبقى
ثلثه حلال وان اشتد وهذا عند ابي حنيفة
وابي يوسف وقال محمد ومالك والشافعي
حرام وهذا الخلاف فيما اذا قصد به
التقوى ما اذا قصد به التلهي لا يحل
بالاتفاق وعن محمد مثل قولهما وعنه
انه كره ذلك وعنه انه توقفت فيه لعمرو
في اثبات الحرمة قوله عليه السلام
كل مسكر خمر وقوله عليه السلام ما اسكر
كثيره فقليله حرام ويروى عنه عليه
السلام ما اسكر البقرة منه فالجبرعة منه
حرام ولان المسكر يفسد العقل فيكون
حراما قليلا وكثيرا كالخمر ولهما
قوله عليه السلام حرمت الخمر لعينها
ويروى بعينها قليلا وكثيرا و
السكر من كل شراب خص السكر بالتحريم
في غير الخمر اذا لعطف للمفا شره
لان المفسد هو القدر المسكر وهو

انگور کے شیرہ کو جب پکا لیا جائے اور اس کا دھنائی
اڑ جائے اور ایک تنہائی باقی رہ جائے تو وہ حلال ہے خواہ وہ
گاڑھا اور تیز ہو، یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ
ہے، اور امام محمد، امام مالک اور امام شافعی نے کہا یہ
حرام ہے، یہ اختلاف اس وقت ہے جب اس تیز شیرہ سے
قوت حاصل کرنے کا قصد کیا جائے اور اگر اس شیرہ کو لہو و
لہب کے قصد سے پیاجائے تو پھر یہ بالاتفاق حرام ہے، امام
محمد کا ایک قول شیخین کے قول کی مثل ہے اور ایک قول
کرامت کا ہے اور ایک قول توقفت کا ہے، امام محمد اور
باقی ائمہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ
اور چیز خمر ہے اور فرمایا جس چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس
کا قلیل مقدار حرام ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت
ہے جس کا ایک مشکانہ نشہ ہے اس کا ایک گھونٹ بھی حرام ہے،
اور اس لیے کہ نشہ آور چیز عقل کو فاسد کرتی ہے، اس لیے خمر
کی طرح اس کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہوگی، اور امام ابو حنیفہ اور
امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خمر بعینہ حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ
آور (مقدار) حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر

اکوئل اور اسپرٹ آمیز وادوں کو حرام لکھا ہے اور ان کے اس فتویٰ سے شاید ہی کوئی مسلمان حرام خوری کے مصداق سے پہچ
سکا ہو، یہی صلۃ اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: یسروا ولا تعسروا - "آسانی فراہم کرو اور مسلمانوں کو
مشکل میں نہ ڈالو" سوجہاں احکام شرعیہ میں مسلمانوں کے لیے وسعت اور گنجائش ہو، میں دلائل شرعیہ کے ساتھ آسان احکام
بیان کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے، میری مفقوت فرمائے اور مجھ پر دارین میں رحمتوں کے دروازے
کھول دے! وأخبر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین سید المرسلین قائد الغر
المجاهلین وحلی الہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَبَيَانِ اَنَّهَا تَكُونُ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ

شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب انگور کے شیرہ سے بنتی ہے

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
بدر کے مال غنیمت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
مجھے ایک اونٹنی ملی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
ایک اونٹنی اور عطا فرمائی۔ ایک دن میں نے ان دونوں اونٹنیوں
کو ایک انصاری کے دروازہ پر بٹھایا، میں یہ ارادہ رکھتا تھا
کہ میں ان پر اوٹھ کر ایک قسم کی گھاس (لاذکر الاول اور اس کو
فروخت کروں، اس وقت میرے ساتھ بنو قینقاع کا ایک
سنا رہی تھا، میں اس (گھاس کی آمدنی سے) حضرت فاطمہ
کے وسیع کی تیاری کرنا چاہتا تھا، اس گھر میں حضرت حمزہ بن

۵۰۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا
حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
يَعْقُوبَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ
حُسَيْنٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ أَصَبْتُ
نَسَارًا فَأَمَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
مَغْتَبِرِ يَوْمٍ بَدْرٍ وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَارًا فَأَخْبَرْتُهُمَا يَوْمَ مَا
عِنْدَ بَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ
أَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ خَرَا لِابْنِ بَيْعَةٍ وَمَعِيَ صَائِعٌ

سے (ماخیزہ سفر گذشتہ) ہاگرا ایک روپیہ جبرجگہ سے زیادہ میں ایسے ٹٹے لگی ہو تارہ ہو گی، (الما قول) انگریزی عطرون کا حال فقیر
کو معلوم نہیں ہوا اس کے کہ بہت بد بودار کریم الراحمہ ہوتی ہیں۔ رقیق اشیاء میں ان کی قوت رکھنے کے لیے ڈاکٹری نسخوں میں
اسپرٹ ہی کا مطلق استعمال ہے لہذا ان سے احتراز ہی چاہیے اور اگر ثابت ہو جائے کہ ان میں اسپرٹ ہے تو ان کا نہ صرف گانا بلکہ سونگنا
بھی ناجائز ہے کہ شراب کے مول لینے والے، اٹھانے والے پر بھی لعنت فرماتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ مدینہ
پبلیشنگ کمپنی کراچی)

اعلیٰ حضرت نے اس فتویٰ میں اسپرٹ پر خمر کا حکم لاگو کیا ہے اور یہ امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے، امام ابوحنیفہ اور امام مالک
کے مذاہب کے معاملے میں اسپرٹ کی تحلیل مقدار جائز ہے اور علاج کے معاملہ میں امام محمد کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ ہدایہ کے حوالہ سے
ہم نے ابھی بیان کیا ہے، علاوہ ازیں صاحب ہدایہ نے امام اعظم اور امام ابو یوسف کے قول کو ترجیح دی ہے اور وہ اصحاب ترجیح سے
ہیں لہذا بعد کے مشائخ کے متاثر ہیں انھی کا قول واجب الاعتبار ہے۔ منہ

مِنْ بَنِي قَيْنِقَارَ فَاسْتَعِينَ بِهِ عَلَى وَلِيمَةٍ فَاطِمَةَ
وَحَمْرَةَ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ
مَعَ قَيْنَةَ تُغْنِيهِ فَقَالَتْ أَلَا يَا حَمْرُ لِلشَّرَفِ
الْتَوَازِعِ فَتَأَمَّرَ إِلَيْهِمَا حَمْرٌ وَبِالسَّيْفِ فَجَبَّ أَسْفَهُهُمَا
وَيَقْرَ خَوَاصِرَهُمَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَا وَهَمَّا قُلْتُ
لِابْنِ شَهَابٍ وَمِنْ السَّنَامِ قَالَ قَدْ جَبَّ أَسْمَتُهُمَا
فَدَاهَبَ بِهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَالَ عَلِيٌّ فَتَنَظَّرْتُ
إِلَى مَنْظَرٍ أَفْطَعَنِي فَأَنْبَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَكَ نَائِدٌ بَنِي حَارِثَةَ فَأَخْبَرْتَهُ
الْخَبَرَ وَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ وَانْطَلَقْتُ مَعَهُ قَدْ خَلَّ
عَلَى حَمْرَةَ فَتَغَيَّظَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ حَمْرَةَ بَصَرَةً فَقَالَ
هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِيْدٌ لَا بَأْسَ فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْهَقِرُ حَتَّى خَرَجَ عَنْهُمْ

عبد المطلب شراب پی رہے تھے اودان کے پاس ایک باندی گامری
تھی، اس نے کہا: اے حمزہ ان قرہ اور نٹنیوں کو ذبح کرنے کے
لیے اٹھو، حضرت حمزہ تلوار لے کر ان اونٹنیوں پر چبھٹے، اور
ان کے کوبانوں اور کونھوں کو کاٹ ڈالا اور پھر ان کی کلیجیاں نکال
لیں، راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا: کیا کوبان
سے بھی کچھ لے گئے؟ انھوں نے کہا وہ ان کے کوبانوں کو کاٹ
کر لے گئے ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا
جب میں نے یہ اندوہناک منظر دیکھا تو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں گیا اس وقت آپ کے پاس حضرت زبیر بن عارضہ
رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر
دی، آپ حضرت زبیر کے ساتھ چلے، اور میں بھی آپ کے ساتھ
پہل پڑا، آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان پر
غضب ناک ہوئے، حضرت حمزہ نے اپنی نظر اٹھا کر حضور کی
طرف دیکھا اور کہا: تم لوگ میرے اجداد کے غلام ہی تو ہو؟
یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے پیر لوٹ گئے اور
واپس چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَشَكَاهُ

۵۰۱۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا
سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ ابْنُ عَفْرٍ أَبُو عَثْمَانَ الْبَصْرِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَهَبٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ
يَزِيدَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ
بْنِ عَلِيٍّ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا
قَالَ كَانَتْ لِي شَارِبَةٌ قَتَلْتُ نَصِيبِي مِنَ الْمَخْذُورِ
يَوْمَ يَدْرَأُ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارِبًا مِنَ الْخُمُسِ يَوْمَئِذٍ فَلَمَّا أَرَدْتُ
أَنْ أَتَيْتَنِي بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْدَتْ رَجُلًا صَوَاعًا مِنْ بَنِي

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بدر کے
مال غنیمت کے حصہ میں سے ایک اونٹنی ملی تھی، اور ایک اونٹنی
اس دن مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس میں سے
عطا فرمائی، جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاجز کو
سیدتنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ شب رفات
گزارنے کا ارادہ کیا، تو میں نے بنو قینقار کے ایک ستار
سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ چلے گا اور ہم افخر ایک
قسم کی گھاس (سے کر آئیں گے) میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس
ستاروں کو فروخت کر دوں گا، اور اس کی آمدنی سے شادی
کے ولیمہ کی تیاری کروں گا سو جس وقت میں اپنی اونٹنیوں

فَيَنْقُاعُ يَزِيدُ نَحْلُ مَعِيَ فَنَأْتِي بِأَوْ خَيْرَ أَرَدْتُ أَنْ
 أَوْبِعَهُ مِنْ الصَّوْغِ غَيْرِ فَأَسْتَعِينُ بِهِ فِي وَلِيْمَةٍ
 حُرِّسِي فَبَيْتَنَا أَنَا أَجْمَعُ لِشَارِي فِي مَتَاعًا مِنْ
 الْأَقْتَابِ وَالْغَرَارِ وَالْحَيْثُ وَالْشَارِ فَتَأَيَّ
 مُنَا تَحْتَنَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
 وَجَمَعْتُ حِينَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ فَمَاذَا
 تَسَارَ فَتَأَيَّ الْقِيَامُ أَتَيْتُ أَتَيْتُ مَتَاعًا وَيَقُولُ
 نَحْوًا صِرْ هُنَا وَاتَّخِذْ مِنْ أَكْبَا وَهَمًا فَلَمْ أَتُكْ مَعِي
 حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمَنْظَرَ مِنْهُمَا قُلْتُ مَنْ فَعَلَ
 هَذَا أَقَالُوا فَعَلَهُ حَمْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُوَ
 فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ غَنَّتُهُ
 قِيَمَةٌ وَأَصْحَابُهُ فَقَالَتْ فِي هَذَا بَيْتًا الْإِيَّ
 حَمْرَةَ لِلشُّرُفِ التَّوَّاءِ فَقَامَ حَمْرَةُ بِاللَّيْلِ
 فَأَجْتَبَتْ أَتَيْتُ مَتَاعًا وَبَقَرِ حَوَاصِرَ هُنَا فَخَذَ
 مِنْ أَكْبَا وَهَمًا فَقَالَ عَلِيٌّ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلُ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَمْدُكَ
 زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ قَالَ فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ الَّذِي لَقِيتُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا لَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَا أَرَيْتُكَ كَالْيَوْمِ قَطُّ
 عَدَا حَمْرَةُ عَلِيَّ نَاقَتِي فَأَجْتَبَتْ أَتَيْتُ مَتَاعًا وَ
 بَقَرِ حَوَاصِرَ هُنَا وَهَاهُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبُ
 قَالَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِرِوَايَةٍ فَإِذَا كُنْتُ أَنْطَلِقُ يَمْشِي وَاتَّبَعْتُهُ
 أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَابَ الَّذِي
 فِيهِ حَمْرَةُ فَأَسْتَأْذَنَ فَأَذِنُوا كَذَا فَادَّاهُمُ
 شَرْبُ فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ يَلُومُ حَمْرَةَ لَا يَمْنَعُ فَيَا حَمْرَةُ لَا تَحْمَدِي
 عَيْنَا فَتَنْظُرُ حَمْرَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے سامان یعنی پالان کے تختے، بوریاں اور رسیاں جمع کرنے
 لگا اور میری دونوں اوشنیاں اس وقت ایک انصاری کے حجرہ
 کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں، جب میں وہ سامان جمع کر چکا تو اچانک
 کیا دیکھتا ہوں کہ دونوں اوشنیوں کے کوبان کسے ہوئے ہیں
 اور ان کی کونکھیں کٹی ہوئی ہیں اور ان کی کلیجیاں نکلی ہوئی ہیں،
 یہ منظر دیکھ کر میں اپنی آنکھوں پر قابو نہ رکھ سکا، میں نے پوچھا
 یہ کام کس نے کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ حضرت حمزہ بن عبدالمطلب
 نے اور وہ اس گھر میں چند شراب خور انصار کے ساتھ ہیں،
 انہیں اور ان کے ساتھیوں کو ایک گانے والی نے ایک شمر
 سنایا تھا، سو اسے حمزہ! ان فریاد و شہیوں کو ذبح کرنے کے
 لیے اٹھو، سو حضرت حمزہ تلوار لے کر گئے اور ان اوشنیوں
 کے کوبانوں کو کاٹ ڈالا اور ان کی کونکھیں کو بھی کاٹ دیا، اور
 ان کی کلیجیاں نکال لیں، حضرت علی نے کہا پھر میں وہاں سے
 لوٹا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس
 وقت آپ کے پاس حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ بھی بیٹھے تھے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے کو دیکھ کر میرے دل
 کی کیفیت کو جان لیا، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 تمہیں کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آج سے
 پہلے اتنا اندوہناک منظر نہیں دیکھا۔ حضرت حمزہ نے میری اوشنیاں
 پر حملہ کر کے ان کے کوبانوں کو کاٹ ڈالا اور ان کی کونکھیں چیر دی
 اور وہ اس گھر میں چند شراب پینے والوں کے ساتھ بیٹھے ہیں،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت اپنی چادر منگوائی اور
 چادر اوڑھ کر پیدل ہی چل دیے اور میں اور حضرت زید بن حارثہ
 آپ کے پیچھے چل پڑے اور اس دروازہ پر جا پہنچے جہاں حضرت
 حمزہ رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے، آپ نے اجازت مانگی انہوں نے
 آپ کو اجازت دے دی وراں حایکہ وہ لوگ شراب پیے
 ہوئے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 حمزہ کو ان کی کارستانی پر ملامت کرنی شروع کی، حضرت
 حمزہ کی آنکھیں سرخ ہو گئیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ
فَنَظَرَ إِلَى سُرَّتَيْهِ ثُمَّ صَعَّدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ
فَقَالَ حَمْرَةَ وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِبِيدُ الرَّبِّ فَعَرَفَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَمِيمًا
فَنَلَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
عَقْبَيْنِ الْفَهْقَرِيِّ وَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ -

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا تَنْزِيهٌ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قَهْزَاذَ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مُتَّفَقٌ -

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَيْثِيقِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ
الْعَتَاكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ تَرِيْدٍ أَحْبَبَنَا
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِ الْقَوْمِ
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ وَمَا شَرِبْنَاهُمْ
إِلَّا الْفَصِيحَةَ الْبُسْرَ وَالشَّمْرَ فَإِذَا مَنَادَ بِنَادِي فَقَالَ
الْحُرْمَةُ فَانْظُرْ فَخَرَجْتُ فَإِذَا مَنَادَ بِنَادِي أَلَا
إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرَمَتْ قَالَ فَخَرَجْتُ فِي سِكَكِ
الْمَدِينَةِ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ اخْرُجْ فَاهْرُقْهَا
فَهَرَفْتُهَا فَقَالُوا أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ قَتَلَ فُلَانٌ قَتَلَ
فُلَانٌ وَهِيَ فِي بَطْنِهِمْ قَالَ فَلَا أَدْرِي هُوَ مِنْ
حَدِيثِ أَنَسٍ فَإِنَّ لَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا
مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ -

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُكَيْبَةَ أَحْبَبَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَأَلُوا
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْفَصِيحَةِ فَقَالَ مَا كَانَتْ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ

پر نظر ڈال پھر حضور کے گھٹنوں کی طرف دیکھا، پھر حضور کی ناف کی
طرف دیکھا، پھر اراد پر نظر اٹھائی اور حضور کے چہرے کی طرف دیکھا،
پھر حضرت حمزہ نے کہا: تم لوگ میرے باپ کے غلام ہی تو ہو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ اس وقت حضرت
حمزہ نشتر میں ہیں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھنے پاؤں کوٹ
گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جس دن شراب حرام کی گئی اس دن میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ
کے گھر لوگوں کو شراب پلا رہا تھا، وہ شراب صرف کھمش اور
چھوڑوں سے بنی ہوئی تھی، اتنے میں کسی منادی کی آواز سنائی
دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا جاؤ دیکھو، میں نے جا کر دیکھا تو
ایک منادی یہ ندا کر رہا تھا سنو! خمر (انگوری شراب) حرام
کر دی گئی ہے، اور مدینہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی۔
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا اٹھو اور تمام شراب بہا دو، سو
میں نے شراب کو بہا دیا، اس وقت کسی نے کہا فلاں اور
فلاں شہید ہوئے تھے اور ان کے پیٹوں میں شراب تھی،
درادی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ حضرت انس کی حدیث کا
حصہ ہے یا نہیں! تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی،
(تو جہہ:) جو لوگ ایمان لائے اور محسنوں نے اعمال صالحہ کیے
ان سے ان کی کھائی ہوئی چیزوں پر کوئی ممانعہ نہیں ہوگا،
جب کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہے تھے اور وہ ایمان
لا چکے تھے اور انھوں نے اعمال صالحہ کیے تھے۔

عبدالعزیز بن صہیب کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ سے فضیخ (کھجوروں کا کچا شیرہ جو پرے
پرے جوش کھا کر جھاگ چھوڑ دے) کے متعلق سوال کیا،

فَصَيَّحَكُمْ هَذَا النَّبِيُّ تَسْمُونَهُ الْقَضِيَّةَ اِنِّي
لَقَاتِيَكُمْ اَسْقِيَهَا اَبَا طَلْحَةَ وَاَبَا اَيُّوبَ وَرِجَالًا مِّنْ
اصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِنَا
اِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ بَلَّغَكُمْ اَلْخَبْرَ قُلْنَا لَا قَالَ
فَاِنَّ اَلْخَبْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ يَا اَكْسَ اَرَأَيْتَ هَذِهِ
الْفِلَالُ قَالَ قَسَارًا جَعَلُوهَا وَلَا سَالُوا عَنْهَا بَعْدَ
خَبَرِ الرَّجُلِ -

انہوں نے فرمایا تھا ہے اس قضیہ کے علاوہ ہماری کوئی خبر
(شراب) تھی ہی نہیں، یہ وہی شراب ہے جس کو تم قضیہ کہتے
ہو، میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو ایوب اور دیگر اصحاب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں کھڑے ہو کر یہی شراب
پلا رہا تھا، اچانک ایک شخص نے آکر کہا: کیا تم کو خبر معلوم ہوئی؟
ہم نے کہا نہیں! اس نے کہا: خبر حرام کر دی گئی، حضرت ابو طلحہ
نے کہا: اے انس! ان مشکوں کو بہا دو اس خبر کے بعد انہوں نے
کبھی شراب نہیں پی اور نہ انہوں نے اس کے بعد پھر اس خبر
کے متعلق کوئی سوال کیا۔

۵۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَلِيَّةٍ قَالَ وَاَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا
اَكْسَ بْنُ مَالِكٍ قَالَ اِنِّي لَقَاتِيَهُ عَلَى اَلْحَيِّ عَلَى
عُمُوْمَتِي اَسْقِيَهُمْ مِنْ قَضِيَّةٍ لَهُمْ وَاَنَا اَضَعُوهُمْ
بِسَاءِ قَجَاءٍ رَجُلٌ فَقَالَ اِنَّهَا قَدْ حُرِّمَتْ اَلْخَبْرَ
فَقَالُوا اَلَيْسَ هِيَ يَا اَكْسَ فَلَكَ اَنْتَ قَالَ قُلْتُ لَا اَكْسَ
مَا هُوَ قَالَ بُسْرٌ وَرَطْبٌ قَالَ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ بْنُ
اَكْسَ كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ سُلَيْمَانُ وَحَدَّثَنِي
رَجُلٌ عَنْ اَكْسَ بْنِ مَالِكٍ اَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ اَيْضًا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں اپنے عم زاد قبیلہ والوں کو قضیہ پلا رہا تھا اور میں ان میں
سب سے کم سن تھا، اتنے میں ایک شخص نے آکر کہا: "خبر
حرام کر دی گئی" صحابہ نے کہا اے انس اس کو بہا دو، سو
میں نے بہا دیا۔ راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس سے پوچھا
وہ کس چیز کی شراب تھی انہوں نے کہا وہ کچی اور پکی ہوئی کھجوروں کی شراب
تھی، ابو بکر بن انس نے کہا ان دونوں ان کی یہی خبر (شراب) تھی
ایک روایت یہ ہے کہ حضرت انس بن مالک نے بھی یہی فرمایا
تھا۔

۵۰۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اَلْاَعْلَى حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ اَكْسَ كُنْتُ قَارِئًا
عَلَى اَلْحَيِّ اَسْقِيَهُمْ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيَّةَ
غَيْرَ اَنَّهُ قَالَ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ بْنُ اَكْسَ كَانَ خَمْرُهُمْ
يَوْمَئِذٍ وَاَكْسَ شَاهِدٌ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ اَكْسَ ذَلِكَ وَقَالَ
اَبْنُ عَبْدِ اَلْاَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ اَبِيهِ قَالَ
حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعِيَ اَنَّهُ سَمِعَ اَكْسًا يَقُولُ
كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کھڑے
ہوا اپنے قبیلہ کو شراب پلا رہا تھا اس کے بعد ابن علیہ کی روایت
کی مثل ہے البتہ اس میں یہ ہے کہ ابو بکر بن انس نے کہا ان
دونوں ان کی شراب یہی تھی، اس وقت حضرت انس رضی اللہ
عنہ موجود تھے اور انہوں نے اس کا انکار نہیں کیا اور بعض
روایات میں یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ان دونوں
ان کی خبر (شراب) یہی تھی۔

۵۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَلِيَّةٍ قَالَ وَاَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ اَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ اَكْسَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ اَسْقِي اَبَا طَلْحَةَ وَاَبَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت
ابو طلحہ، حضرت ابو دجانہ، حضرت معاذ بن جبل اور انصار کی
ایک جماعت کو شراب پلا رہا تھا، اسی وقت ایک آنے والے

أَبَادُ جَانَّةَ وَمَعَاذُ بَنِ جَبَلٍ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
قَدْ حَلَّ عَلَيْنَا دَاخِلٌ فَقَالَ حَدَّثَ خَبِيرٌ نَزَلَ تَحْرِيمُ
الْخَمْرِ فَكُنَّا نَأْهَى يَوْمَئِذٍ وَإِنَّهَا لَخَلِيطٌ الْبُسْرُ
الْخَمْرُ قَالَ قَتَادَةُ وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَقَدْ حَرَمَتِ
الْخَمْرُ وَكَانَتْ عَائِلَةً خُمُورًا هُمُ يَوْمَئِذٍ خَلِيطُ
الْبُسْرِ وَالْخَمْرِ

۵۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ السَّمْعِيُّ وَحُمَيْدُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
لَقَدْ لَاسِقَى أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَسُهَيْلُ بْنُ
بَيْصَانَ مِنْ مَزَادَةٍ فِيهَا خَلِيطُ بُسْرٍ وَتَمْرٍ يَنْحَدِرُ
حَدِيثُ سَعِيدٍ

۵۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَخْلَطَ التَّمْرُ
وَالزَّهْوُ ثُمَّ يُشْرَبَ وَإِنَّ ذَلِكَ كَانَ عَامَّةً خُمُورِهِمْ
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ

۵۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ ابْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ
قَالَ كُنْتُ أَسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ
وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ شَرَابًا مِنْ فَوَيْيَهِمْ وَتَمْرًا فَاتَّاهُمْ
أَبِي فَقَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ
يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ الْجَدَّةِ فَاسْكُرْهَا فَقُمْتُ
إِلَى مِثْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْقِيَةٍ حَتَّى تَنَكَّسَتْ
۵۰۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرٍ رِغْبِيُّ الْحَبَشِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ

نے اگر کہا ایک نئی خبر آئی ہے، غمر کی تحریم نازل ہو گئی ہے،
یہ سنتے ہی ہم نے اسی دن شراب کو بہا دیا، وہ کچی کھجوروں اور
چھوڑوں کی شراب تھی، قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک
نے کہا کہ غمر حرام کر دی گئی اور ان دنوں ان کی عام شرابیں کچی
کھجوروں اور چھوڑوں سے بنائی جاتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو دجانہ اور حضرت سہیل بن بیضا
کو ایک مشک سے شراب پلا رہا تھا، جس میں گدڑی کھجوروں
اور چھوڑوں کی شراب تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدڑی کھجوروں اور
چھوڑوں کو ملا کر جگو نے اور پھر اس کو پینے سے منع فرمایا
ہے اور جس دن غمر شراب حرام ہوئی اس دن ان کی عام
شراب یہی ہوتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت
ابی بن کعب کو فضیج اور چھوڑوں کی شراب پلا رہا تھا، اس
وقت ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ اب غمر حرام کر دی
گئی ہے، حضرت ابو طلحہ نے کہا اے انس! اس گھڑے کو
توڑ دو، میں نے پیچھر کا ایک ٹکڑا اٹھایا اور اس گھڑے کو
نیچے سے مارا حتیٰ کہ وہ ٹوٹ گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں غمر شراب

جَمْعُهُمْ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ
لَقَدْ أَقْرَبَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْخَمْرَ وَمَا
بِالْمَدِينَةِ قَسْرًا لَيْسَ يَكْتُوبُ إِلَّا مِنْ تَحْتِهِ
کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب
نہیں پی جاتی تھی۔

اہل کتاب کے اشرار کے کھپائش کا جواز
حدیث نمبر ۵۰۱۲ میں ہے: حضرت علی بن ابی طالب کے ایک شخص کو لے کر اذخر لینے گئے، تاکہ
اس کی آمدنی سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کر سکیں، علامہ یحییٰ بن شرف نووی ثانی
لکھتے ہیں: بنو قینقاع یہود مدینہ کا ایک قبیلہ تھا، اس حدیث میں یہودیوں کے ساتھ مل کر کام کرنے اور کسب معاش کی دلیل ہے،
(دوسرے اہل کتاب اور ذمی بھی اسی حکم میں ہیں، البتہ کفار اور مشرکین سے محبت کے ساتھ میل جول ناجائز اور حرام ہے۔ سعیدی غفرلہ)
اس حدیث میں جنگل سے لکڑیاں چٹنے اور ان کو فروخت کرنے کا جواز ہے اور یہ کہ یہ کام وقار اور رکھ رکھاؤ کے خلاف نہیں ہے، نیز اس
میں ولیمہ کرنے کا بھی ثبوت ہے، خواہ اس شخص کے پاس مال ہو یا نہ ہو، اس کی تفصیل کتاب النکاح میں گذر چکی ہے۔ لے

کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کو اذنیوں کو کاٹنا لائق مواخذہ تھا؟
اس حدیث میں ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ
نے شراب کے نشہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

کی اذنیوں کے کوہان اور کوکھیں کاٹ ڈالیں، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ملامت کی تو انھوں نے کہا تم لوگ میرے
باپ دادا کے غلام ہی تو ہو! علامہ نووی لکھتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جبرہ افعال عداوت ہوئے اس میں ان کا کوئی گناہ ہے۔ ان سے
ان افعال پر مواخذہ ہوا، کیونکہ شراب پینا اور نشہ حاصل کرنا اس وقت تک مباح تھا، کیونکہ اس وقت تک خمر کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی
بعض علماء نے یہ کہا کہ نشہ ہمیشہ حرام رہا ہے، یہ قول بالکل باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جس حال میں یہ افعال
سرزد ہوئے اس حال میں وہ غیر مکلف تھے، جیسے کوئی شخص ضرورت کی بناء پر کوئی دوا پینے اور اس سے اس کی عقل نازل ہو جاتے، یا
کوئی شخص غم (شراب) کو سر کر سجد کر پانی سے یا کسی شخص کو زبردستی شراب پلائی اور اس کو نشہ ہو گیا تو وہ اس نشہ میں غیر مکلف ہے اور اس
نشہ میں جبر افعال عداوت ہوں ان پر اس سے بالاتفاق کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، البتہ وہ نشہ میں جو کسی کا نقصان کرے گا اس کا تاوان ادا
کرنا اس کو لازم ہوگا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کی جو اذنیائیں تلخ کر دی تھیں، ان کا تاوان ان کے مال سے ادا کرنا لازم تھا،
لیکن یا تو حضرت علی نے اس تاوان کو معاف کر دیا تھا یا بعد میں حضرت حمزہ نے ان اذنیوں کی قیمت ادا کر دی تھی، یا نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے وہ تاوان ادا کر دیا تھا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہ سے بہت محبت تھی اور آپ کے
دل میں ان کا بہت احترام تھا، اور کتاب عمر بن ابی شیبہ میں البرکہ بن عباس سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ
کی طرف سے تاوان میں دو اذنیائیں ادا کیں اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی کا مال ضائع کر دے تو اس پر
بھی مجنون کی طرح تاوان لازم آتا ہے، کیونکہ تاوان کے لیے مکلف ہونا لازم نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
میں قتل خطا پر دیت اور کفار کو لازم کیا ہے، باقی زندہ جانور سے جو گوشت کاٹ لیا جائے اس کا کھانا حلال نہیں ہے،
اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جو زندہ اذنیوں کی کھچیاں کاٹ لی تھیں ان کا کھانا بھی حلال نہ تھا لیکن چونکہ وہ نشہ میں تھے
اس لیے ان کا گناہ نہیں ہے۔ لے

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ۲ ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ شرح مسلم ۲ ج ۲ ص ۱۶۱

نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء | علامہ ابو عبد اللہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے نشہ میں جو افعال سرزد ہوئے اور اس پر ان سے مواخذہ نہیں ہوا، اس سے بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ میں طلاق دے دے تو وہ طلاق واقع نہیں ہوتی، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور بعض سلف صالحین کا یہی مسلک ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے، امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے، جہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص نے نشہ کیا اس نے اپنے آپ کو اللہ کی مصیبت میں داخل کیا اس لیے اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اس کے برخلاف جو شخص کسی اکراہ یا کسی اور عارضہ سے نشہ میں سو گیا اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، جس طرح مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی چیز کو فاسد کر دے وہ اس کا ضامن ہوتا ہے اور نشہ میں ہونے سے تاوان کا مکلف ہونا ساقط نہیں ہوتا، اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت حمزہ کو اونٹنیوں کے نقصان کا ضامن کیا گیا اور نہ یہ ہے کہ ان سے تاوان ساقط کیا گیا اور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے البتہ عمر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ابو بکر بن عباس کی یہ روایت ذکر کی ہے، حضور نے حضرت حمزہ کو اس نقصان کا ضامن کیا تھا، اور وہ اس پر مجبور ہے کہ حضرت علی نے حضرت حمزہ سے اس ضمانت کو طلب نہیں کیا یا حضور نے اس ضمانت کو حضرت حمزہ کی طرف سے ادا کر دیا تھا۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نشہ کرنا ہر شریعت میں حرام ہے کیونکہ نشہ عقل زائل ہو جاتی ہے اور تمام نیکیوں کی اصل عقل ہے اور حضرت حمزہ نے نشہ کے لیے شراب نہیں پی تھی بلکہ ان کو اتفاقاً نشہ ہو گیا، اور علامہ قرطبی نے یہ جواب دیا ہے کہ جس نشہ کی تحریم پر تمام اہل علم متفق ہیں یہ وہ نشہ ہے جس میں انسان کو زمین اور آسمان کی تمیز نہ رہے اور حضرت حمزہ کو ایسا نشہ نہیں ہوا تھا البتہ ان کو بعض چیزوں کی تمیز نہیں رہی تھی اور کلیتہً تمیز ختم نہیں ہوئی تھی، اس لیے صحیح یہی ہے کہ نشہ کرنا ہر شریعت میں حرام ہے تمام اصولیین کا اس پر اتفاق ہے اور علامہ نووی کا اس کو باطل قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

مصنف کے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اگر نشہ ہر شریعت میں حرام ہے، تب بھی حضرت حمزہ کے شراب پینے اور نشہ کرنے پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ اس وقت تک نشہ کی حرمت کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، اور خطابی اور علامہ قرطبی نے جو ترجیحات کی ہیں وہ انتہائی ضعیف ہیں۔

بہر نشہ آور چیز کے خمر ہونے پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کے جوابات | علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ابراہیم حربی نے فیض کی یہ تفسیر کی ہے کہ کچی پکی کھجوروں کو پانی میں ڈال کر چوڑا دیا جائے حتیٰ کہ اس میں جوشن آجائے، اور اس پانی کو آگ پر نہ رکھا جائے اور اگر اس پانی میں چھوڑے بھی ڈال دیے جائیں تو اس کو خلیط کہتے ہیں، صحیح مسلم کی ان تمام احادیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام نشہ آور نبید حرام ہے اور ان سب کو خمر کہا جاتا ہے اس میں فیض، چھوڑوں، تازہ پکی ہوئی کھجوروں، منقح، جو، جوار اور شہد کا نبید سب برابر ہیں ربیعہ کی تفسیر یہ ہے کہ کھجور وغیرہ کو پانی میں ڈال دیا جس سے پانی میں اس کا فائض آجائے عام ازیں کہ اس کو پانی میں جوش دیا جائے یا نہیں (در مختار علی ما مش رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۱، مطبوعہ استنبول) اور ان تمام اقسام کو خمر کہا جاتا ہے، یہ ہمارا مذہب

ہے، امام مالک، امام احمد اور جمہور مستقیمین اور متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے اور بصرہ کے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ انگور کا شیرہ اور منقح کا کچا پانی رجب پڑے پڑے جوش کھا کر جھاگ چھوڑ دے (حرام ہے اور اگر ان کو پکا لیا جائے یا دوسری چیزوں کا کچا پانی یا پکا ہوا شیرہ حلال ہے بشرطیکہ وہ نشہ نہ دے، اور امام ابوحنیفہ نے یہ فرمایا ہے کہ کھجوروں اور انگوروں کا شیرہ حرام ہے، انگور کا رس خالص قلیل ہو یا کثیر حرام ہے البتہ اگر انگور کے رس کو پکا لیا جائے اور اس کا دو تہائی اُڑ جائے، اس کو شکستہ کہتے ہیں) تو یہ حلال ہے اور چیداروں اور منقح کا پکا ہوا شیرہ حلال ہے خواہ اس کو معمولی سا پکا یا ہوا اور ان کا کچا پانی حرام ہے لیکن ان کے پینے والے کو حد نہیں لگائی جائے گی یہ تمام احکام اس وقت ہیں جب یہ مشروب نشہ آور نہ ہو اور اگر یہ مشروب نشہ آور ہوں تو پھر ان کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

جمہور فقہاء اسلام کا یہ موقف ہے کہ ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور انہوں نے اس پر قرآن اور سنت سے استدلال کیا ہے قرآن مجید سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ تعبیر کی ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت یہ ہے کہ وہ اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور یہ علت تمام نشہ آور مشروبات میں پائی جاتی ہے، لہذا تمام نشہ آور مشروبات خمر قرار پائیں گے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علت اسکا (نشہ دینے کی) ہے اور نشہ آور چیزیں بالاجماع حرام ہیں تو ہم کہیں گے کہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ انگور کا شیرہ (بشرطیکہ وہ پڑے پڑے جھاگ چھوڑ دے) اگر نشہ نہ دے پھر بھی حرام ہے اور اللہ تعالیٰ نے خمر کے حرام ہونے کی علت نماز اور ذکر اللہ سے روکنا بیان کی ہے اور جب خمر کا ماسوا بھی ذکر سے روکنے کا سبب ہو تو اس کا حکم ان سب کو شامل ہو گا۔ (بالعجب! علامہ نووی کی اس دلیل سے تو تمام مسکرات کا حرام ہونا لازم آ رہا ہے نہ کہ خمر ہونا، سعیدی غفرلہ) اور یہ تحریم جنس مسکر کے لیے ہو گی، اور اللہ تعالیٰ نے جنس کے اس فرد کی (یعنی خمر کی) علت بیان کی ہے جس کو عادتہ استعمال کیا جاتا ہے علامہ ماذری نے کہا کہ اس مسئلہ میں یہ استدلال سب سے قوی ہے۔

علامہ ماذری نے کہا اس مسئلہ پر ہماری ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب کوئی شخص انگور نچوڑ کر اس کا رس پیئے دراصل حالیکہ وہ میٹھا ہو اور نشہ آور نہ ہو تو وہ بالاجماع حلال ہے اور اگر وہ گاڑھا ہو کر نشہ آور ہو جائے تو بالاجماع حرام ہے اور اگرچہ پھر وہ بغیر کسی انسانی عمل کے سرکہ بن جائے تو حلال ہے اور جب ہم نے ان مختلف احکام پر غور کیا تو ہم کو معلوم ہوا کہ ان احکام کا اختلا اس مشروب کی صفات کے اختلاف کی وجہ سے ہے، اور اس سے معلوم ہو گیا کہ تحریم کا مدار اسکا (نشہ آور ہونے) پر ہے لہذا ہر نشہ آور چیز حرام ہو گی۔ (ملاحظہ علامہ نووی اور علامہ ماذری کا مدعا ہر نشہ آور چیز کو خمر ثابت کرنا ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کا اختلاف اسی میں سے رہا ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) یہ جمہور کے مذہب پر استدلال کا پہلا طریقہ ہے یعنی قرآن مجید سے استدلال، اور دوسرا طریقہ سنت سے استدلال ہے۔

سنت سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ امام مسلم نے بحیثیت اساتید کے ساتھ یہ احادیث ذکر کی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل مسکر حرام "ہر نشہ آور حرام ہے" اور فرمایا: کل مسکر خمور وکل خمور حرام۔

من۔ علامہ عینی نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روکنا ہے اور قلیل مقدار میں نشہ آور مشروبات نماز اور ذکر سے نہیں روکتے اس لیے وہ حرام نہیں ہوں گے، البتہ خمر کا معاملہ جدا ہے وہ عینہ حرام ہے، اور ہمارا مقصود صرف اتنا ہے کہ دواؤں اور پر فیوم میں جو قلیل مقدار میں الکوحل شامل ہوتی ہے، وہ حرام نہیں ہے، اور ان دواؤں اور پر فیوم کا استعمال کرنا جائز ہے۔

ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے، اس حدیث سے بصراحت ثابت ہو گیا کہ ہر نشہ آور چیز خمر ہے۔ لے
فقہاء احناف اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہر نشہ آور چیز کو مجازاً اور تشبیہاً خمر فرمایا ہے سربہ اطلاق بطور مجاز
اور استعارہ ہے، لہذا اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ کا مدعا ثابت نہیں ہوا، اسی طرح اس باب کی احادیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب نہیں پی جاتی تھی، اس کا جواب یہ
ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ مبالغہ فرمایا ہے کیونکہ دوسری احادیث میں اس وقت انگوری شراب کے بنانے کا بھی ذکر
ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت
خمر کو حرام کیا گیا اس وقت مدینہ میں انگور سے بنی ہوئی شراب
بہت کم ہوتی تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور
جھوڑوں سے بنائی جاتی تھیں۔

عن انس قال حرمت علينا الخمر حين
حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الا عناب
الاقليل وعامة خمرنا اليسر والتمر لے

ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ خمر صرف انگور کی شراب ہوتی تو صحابہ کرام اہل لسان تھے وہ صرف انگور
کی شراب کو بہاتے، حالانکہ احادیث میں ہے انھوں نے شراب کے تمام مشکون کو توڑ دیا اور ہر قسم کی شراب بہادی خواہ وہ
انگور کی ہو یا کچی کھجوروں اور چھوڑوں کی، اس کا جواب یہ ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اس کا نشہ آور ہونا تھا اور چونکہ اس
وقت مدینہ میں موجود بھٹی شرابیں تھیں وہ سب نشہ آور تھیں اس سے صحابہ کرام نے ان سب شرابوں کو بہا دیا۔

خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ تَحْلِيلِ الْخَمْرِ!

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے شراب کو سرکہ بنانے کے متعلق سوال کیا گیا، آپ
نے فرمایا: نہیں!

۵۰۲۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَقِيَّانَ عَنِ الشَّاذِلِيِّ عَنْ
يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ تَحْلِيلًا فَقَالَ لَا

خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات

علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی لکھتے ہیں:
اس حدیث میں امام شافعی اور جہور فقہاء کی دلیل ہے
کہ خمر کو سرکہ بنانا جائز نہیں ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب روٹی، پیاز اور خمیر وغیرہ کو خمر میں ڈال کر سرکہ بنایا جائے، اس
صورت میں خمر حسب سابق نجس رہتی ہے، اور جو چیز اس میں ڈال دی جائے وہ بھی نجس ہو جاتی ہے اور یہ سرکہ بند میں کبھی

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

بھی پاک نہیں ہوتا، دھونے سے نہ کسی اور طریقہ سے، ہاں اگر غمر کو دھوپ سے سائے میں یا سائے سے دھوپ میں منتقل کر دیا جائے تو پھر اس کی طہارت کے متعلق دو قول ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ پاک ہے۔

ہم نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ غمر میں کوئی چیز ڈال دی جائے تو وہ ظاہر نہیں ہوتی، یہ امام شافعی، امام احمد اور جلیل القدر فقہاء کا مسلک ہے۔ امام اور داعی، لیسٹ اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس طرح غمر پاک ہو جاتی ہے، امام مالک سے اس سلسلہ میں تین روایات ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ غمر کو سرکہ بنانا حرام ہے اگر سرکہ بنانے کا تو گندہ کار ہوگا، لیکن غمر ظاہر ہو جائے گی دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں غمر حرام اور غیر ظاہر ہے اور ہمیں قول یہ ہے کہ سرکہ بننے کے بعد غمر حلال اور ظاہر ہے اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر غمر خود بخود سرکہ بن جائے تو وہ ظاہر ہے، اور سخون مانگی سے یہ روایت ہے کہ اس طرح بھی غمر ظاہر نہیں ہوتی لیکن یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ لہ

غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ اور ان کی دلیل علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: جب غمر سرکہ بن جائے تو حلال ہے، خواہ غمر خود بخود سرکہ بن جائے یا اس میں کسی چیز کو ڈال کر اسے سرکہ بنا لیا جائے، غمر کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے، اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ یہ مکروہ (تحریمی) ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ کیا خوب سالن ہے۔

نعم الامام الخلل۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۲، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۴۹، جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۶۶، سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۴) نیز سرکہ بن جانے کے بعد غمر کا وصف مفسد رائل ہو جاتا ہے اور اس میں اصلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ وہ صفرا کو سکون دیتا ہے اور شہوت کو توڑتا ہے اور سرکہ سے غذا حاصل کرنا اور اصلاح کرنا مباح ہے، اور جو چیز ان مصالح اور فوائد کی صلاحیت رکھتی ہو وہ بھی مباح ہونی چاہیے جس طرح فی نفسہ سرکہ مباح ہے۔ لہ

غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا محمل اس باب کی حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غمر کو سرکہ بنانے سے منع فرمایا، یہ ممانعت ابتداء پر محمول ہے، کیونکہ ابتداء میں شراب کے معاملہ میں شدت کی گئی تھی، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ شراب کے ساتھ سرکہ کا معاملہ نہ کیا جائے یا اس کو سرکہ کی طرح دسترخوان پر رکھا جائے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الشَّارِبِ بِالْخَمْرِ

۵۰۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَالْفَقُّرُ بْنُ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بِنْتِ حَرْبٍ عَنْ

غمر سے علاج کرنے کی حرمت حضرت طارق بن سوید جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غمر کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے منع فرمایا یا اس کے بنانے کو ناپسند

لہ۔ علامہ بیہقی بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد اصبغ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لہ۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، باب اخیر میں مطبوعہ مشترکہ علمیہ ملتان۔

فرمایا، انھوں نے کہا میں اس کو دوا کے لیے بنانا ہوں آپ نے فرمایا یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے۔

عَلَّقَمَةً بَيْنَ ذَيْنِ الْأَيْلِ عَنْ أَبِيهِ وَأَيْلِ الْحَضَرَةِ هِيَ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُؤَيْدٍ الْجُعْفِيَّ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ قَنَها كَأَوْ كَرِهَ أَنْ يَصْنَعَهَا فَقَالَ إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ

خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ خمر دوا نہیں ہے، لہذا خمر کے ساتھ علاج کرنا حرام ہے، ہمارے فقہاء شافعیہ کے نزدیک بھی صحیح ہے کہ خمر سے علاج کرنا مکروہ ہے، ان اگر کسی شخص کے گلے میں لقمہ پھنس جائے اور اس کو نیچے اتارنے کے لیے اور کوئی منسوب دستیاب نہ ہو تو خمر کے ذریعہ اس کو نیچے اتارنا جائز ہے، کیونکہ اس وقت خمر سے شفا کا حصول یقینی ہے اور علاج ظاہری ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے پیاس کی وجہ سے خمر کو پیا تو اگر اس نے خمر میں کسی ایسی چیز کو ملا یا متھا جس سے پیاس بجھ جاتی ہے، تو ضرورت کی بناء پر اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، جس طرح کوئی شخص حالت اضطراب میں ہو یا کسی کے گلے میں لقمہ الجک جائے تو اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی بیان کرتے ہیں کہ ان کو رومیوں نے گرفتار کر لیا، جس گھر میں ان کو بند کیا تھا اس میں خمر میں ملا ہوا پانی اور بھنا ہوا خنزیر کا گوشت تھا، انھوں نے حضرت عبداللہ کو تین دن تک اس گھر میں بند رکھا، لیکن انھوں نے خمر اور خنزیر کو کھانا نہیں لگایا۔ جب رومیوں کو ان کی موت کا حدیث ہوا تو انھوں نے حضرت عبداللہ کو اس مکان سے نکالا، حضرت عبداللہ نے کہا، میں چونکہ مضطرب ہوں اس لیے اللہ تعالیٰ نے میرے لیے شراب اور خنزیر کو حلال کر دیا، لیکن میں اسلام کی اس رخصت پر عمل کر کے دشمنان اسلام کو یہ موقع نہیں دوں گا کہ وہ اپنے منصوبہ کی کامیابی پر خوشی سے بھلیں بجا میں۔

اگر کسی شخص نے پیاس کی بناء پر محض خمر کو یا پانی میں ملی ہوئی خمر کو پیا یا علاج کے لیے خمر کو پیا تو یہ مباح نہیں ہے اور اس پر حد لازم ہوگی، امام ابوحنیفہ نے کہا پیاس اور علاج دونوں میں ضرورت کی بناء پر خمر پینا مباح ہے، اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، ایک جواز کا اور ایک عدم جواز کا، میسر قول یہ ہے کہ دوا کے لیے جائز ہے اور پیاس کی بناء پر ناجائز ہے، اور لقمہ حلق سے نیچے اتارنے کے لیے خمر پینا جائز ہے جیسا کہ باقی ضروریات میں جائز ہے۔

(علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں:) ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت طاریق بن سؤید نے دوا کے لیے خمر تیار کرنے کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے، (مسند احمد) نیز امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عمارق سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے درآن عایکہ انھوں نے ایک گھڑے میں ہمید بنا یا ہوا تھا، وہ ہمید گھڑے میں جوش کھا رہا تھا، آپ نے فرمایا یہ کیا ہے، انھوں نے کہا فلاں

عورت کے پیٹ میں تکلیف تھی تو اس نے یہ نبیذ بنایا تھا، آپ نے پیر کی ٹھوکر سے اس گھڑے کو توڑ دیا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کی ہے" نیز خمر حرام بعینہ ہے اس لیے اس کو بھی خنزیر کی طرح دوا میں استعمال نہیں کیا جاسکتا، نیز اس سے ضرورت اٹھ نہیں سکتی اس لیے وہ مباح نہیں ہے۔ ۱۷

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ علاج کے قبیل سے ہے اور

غذا کی جنس سے نہیں ہے، اسی وجہ سے انہوں نے کہا اگر کسی شخص کو سمیت پیاس لگی ہو، تو وہ شراب پی سکتا ہے، یا اگر کسی کے گلے میں نرالہ پھنس جائے تو وہ اس کو حلق سے نیچے اتارنے کے لیے شراب پی سکتا ہے۔ ۱۸

شمس اللہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

بچوں کو بطور دوا کے خمر پلانا جائز نہیں ہے اور اس کا گناہ پلانے

والے پر ہوگا، کیونکہ وہی دراصل مخاطب ہے اس کی اصل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انہوں نے کہا: "تمہاری اولاد فطرت پر پیدا کی گئی ہے، سو خمر سے ان کا علاج نہ کرو اور خمر کو ان کی غذا بناؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تجس چیز میں شفاء نہیں رکھی"۔

اسی طرح کسی شخص کا خمر کے ساتھ اپنے بدن کے زخم کا علاج کرنا جائز نہیں ہے، اور خمر کے ساتھ اپنی سواری کا علاج کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بھی ایک طرح سے خمر سے فائدہ حاصل کرنا ہے اور خمر کے ساتھ اس شریعت میں بالکل منع ہے اور

اس صورت میں ضرورت متحقق نہیں ہوتی اس پر لازم ہے کہ وہ علاج کے لیے دوسری حلال چیزوں کو حاصل کرے۔ ۱۹

مستند مین فقہاء احناف نے خمر کے ساتھ علاج کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو ناجائز کہا ہے لیکن متاخرین فقہاء احناف نے ضرورت کی بناء پر خمر کے ساتھ علاج کرنے کو جائز کہا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:-

جب شفاء کے حصول کا یقین ہو تو حرام چیزوں سے شفاء حاصل کرنا جائز ہے، جیسے شدید بھوک کے وقت مردار کھانا، شدید پیاس کے وقت اور حلق سے لقمہ نیچے اتارنے کے لیے خمر کو پینا جائز ہے۔ ۲۰

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

حرام چیزوں کو بطور دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے جیسا کہ بحر الرائق کی کتاب الرضا میں ہے، لیکن مصنف نے دوا اور یہاں دوا سے نقل کیا ہے کہ جب حرام چیز میں شفاء کا یقین ہو اور اس کے علاوہ اور کسی دوا پر یقین نہ ہو تو پھر

رخصت ہے جس طرح پیاس سے کے لیے خمر کی رخصت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ ۲۱

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ عینی متوفی ۶۲۰ھ، السنن ج ۹ ص ۱۳۸-۱۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ تاجی ابو الولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۵۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۵۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الشرح و التماہج ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۸۸ھ

علامہ ابن عابدین شامی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اطباء کے قول سے یقین حاصل نہیں ہوتا، اور ظاہر یہ ہے کہ تجربہ سے یقین کے بجائے غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے! علامہ کی عبارات میں یقین کے لفظ سے بالعموم غلبہ ظن مراد ہوتا ہے۔ لہٰذا (یعنی جس چیز میں شفاء کے حصول کا ظن غالب ہے اس کو کھانا اور اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ سیدھی غفرلہ) یہ تمام بحث خمر کے متعلق ہے۔ آج کل مروجہ انگریزی دواؤں میں قلیل الکحول شامل ہوتی ہے اور ائمہ احناف کے نزدیک نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار جائز ہے لہٰذا انگریزی دوا میں جائز ہیں۔

اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

وقال ابن مسعود في السكر ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کھجور کے تیز بھید کے متعلق فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہیں۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے جریر سے شیخین کی شرط پر روایت کیا ہے، امام احمد نے اس کو کتاب الاشرار میں اور امام طبرانی نے اپنی کبیر میں اس کو ابوداؤد سے روایت کیا ہے، نیز امام ابوعلی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ میری لڑکی بیمار ہو گئی، میں نے اس کے لیے ایک کوزہ میں بھینڈ تیار کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت وہ بھید جرش کھا رہا تھا، آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جس کو تم پر حرام کر دیا ہے، امام ابن حبان نے اس حدیث کو سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

ابن الیقین نے داؤدی سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول حق ہے کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کا ذکر کیا اور ضرورت کی بنا پر اس کا استثناء نہیں کیا، اس کے برعکس مردار اور خون وغیرہ سے علاج کا ضرورت کی بنا پر استثناء کا ذکر کیا ہے، کیونکہ خمر کے ساتھ علاج کرنے پر انسان مجبور نہیں ہے اور بہت سی دوائیں موجود ہیں، البتہ اضطرار کی حالت میں مردار کھا کر رمق حیات کو برقرار رکھا جاسکتا ہے اور خمر سے شفاء کا حصول قطعی نہیں ہے، لہٰذا اگر نوالہ گلے میں پھنس جائے اور خمر کے سوا اور کوئی چیز نوالہ نیچے اتارنے کے لیے نہ ہو تو خمر ہلکا کر نوالہ نیچے اتارنا جائز ہے، کیونکہ خمر کے گھونٹ سے نوالہ کا نیچے اتارنا یقینی ہے اور اس سے علاج یقینی نہیں ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام عبدالرزاق بن ایہام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت، ۱۳۹۰ھ

۴۔ امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

یہ خیال رہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بالخصوص نمر کے متعلق ہے، نمر کے علاوہ دوسرے نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اور آج کل کی مروجہ انگریزی ادویات میں الکوحل قلیل مقدار میں شامل ہوتی ہے اور وہ خمر نہیں ہے۔ نیز شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں ہم نے بہ کثرت حوالہ جات سے اس حدیث کا عمل بیان کر دیا ہے۔
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث خمر سے متعلق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے سند صحیح کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے بچوں کو خمر نہ پلاؤ کیونکہ وہ فطرت (اسلام) پر پیدا کیے گئے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفا نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہے۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ لَا تَسْقُوا أَوْلَادَكُمْ الْخَمْرَ فَإِنَّهُمْ وَلَدُوا عَلَى الْفِطْرَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءً لَكُمْ فِيهَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ - ۱۷

اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸

کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر ہونا

بَابُ بَيَانِ أَنَّ جَمِيعَ مَا يُنْبَذُ مِمَّا يَتَّخَذُ مِنَ النَّخْلِ وَالْعِنَبِ يُسَمَّى خَمْرًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر بنتی ہے۔

۵۰۲۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا الْحَبَّابُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبِي كَثِيرٌ أَنَّ أَبَا كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر تیار ہوتی ہے۔

۵۰۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگور اور کھجور ان دو درختوں

۵۰۲۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كَثِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَعِكْرَمَةَ بْنِ عَمَارٍ

۱۷ - حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۹۹، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۸ - امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۵۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

وَعُقَبَةُ بْنُ النَّوَّامِ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمْرُ
مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ الْكَرْمَةِ وَالْتَّخْلَةِ وَفِي
رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ الْكَرْمِ وَالْتَّخِلِ -

”کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے“ اس حدیث کی تشریح میں ائمہ اربعہ کے نظریات | علامہ بیہقی بن شرف نوری
شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کھجور اور انگور منقح وغیرہ سے جو نہیں بنا یا جاتا ہے اس کو بھی خمر کہتے ہیں، اور حبیب وہ نشہ آور ہو تو حرام
ہے اور یہی جمہور فقہاء کا نظریہ ہے، لے

یہ ظاہر یہ حدیث فقہاء احناف کے خلاف ہے، کیونکہ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ خمر صرف انگور سے بنائی جاتی ہے، علامہ ابوبکر
جصاص حنفی اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ایک سے
خمر بنائی جاتی ہے۔

اس کی تطبیق قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ
(انعام ۱۳۰/۶۱)
اے جن اور انس کی جماعت! کیا تمہارے پاس تم میں سے
رسول نہیں آئے؟

حالانکہ جنات میں سے کوئی رسول نہیں آیا، تمام رسول انسانوں میں سے مبعوث ہوئے اس لیے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ
کیا تمہارے پاس تم میں سے ایک جماعت سے رسول نہیں آئے؟۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

يَخْرُجُ مِنْهَا الشُّرُوبُ وَالْمُوجَانُ -
ان دونوں (معدنوں) سے موتی اور منگے نکلتے ہیں

(الرحمن: ۲۲/۵۵)

حالانکہ موتی اور منگے صرف ایک سے نکلتے ہیں، یہاں بھی ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے، سو اس طرح اس آیت
میں بھی انگور اور کھجور ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے اور وہ انگور ہے۔ اور صرف انگور کے کچے شیرہ کے خمر ہونے اور
دوسری اجناس کے نشہ آور مرکبات کے خمر نہ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص بنیر و منظر کے
انگور کے نشہ آور مشروب کو حلال کہے اس کے کفر پر اتفاق ہے اور جو شخص باقی اجناس کے نشہ آور مشروبات کو حلال کہے اس کے کفر
پر اتفاق نہیں ہے اگر یہ مشروبات بھی خمر ہوتے تو ان کو حلال کہنے والے کے کفر پر بھی اتفاق ہوتا۔ لے

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث کے جواب میں ایک جواب تو یہ لکھا ہے کہ دونوں سے مراد ایک ہے یعنی انگور اور دوسرا
جواب یہ لکھا ہے کہ اگر کھجور اور انگور دونوں درخت مراد ہوں، یعنی دونوں سے خمر بنتی ہے تو انگور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر
کا اطلاق حقیقی ہے اور کھجور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر کا اطلاق مجازی ہے۔ لے

لے - علامہ بیہقی بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے - علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۴۳، مطبوعہ سہیل الکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

لے - علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

تاہم اس جواب پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے حقیقت اور مجاز دونوں کا ارادہ کرنا فقہاء احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

بَابُ كَرَاهَةِ اَنْبِيَاذِ التَّمْرِ وَالزَّبِيبِ
مَخْلُوطَيْنِ!

چھواروں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے کا حکم

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَزْزَادَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الزَّبِيبُ وَالتَّمْرُ وَالْبُسْرُ وَالتَّمْرُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ التَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الرُّطْبُ وَالْبُسْرُ جَمِيعًا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں کو، اور کشمش اور چھواروں کو ملا کر ہمید نہ بناؤ۔

۵۰۳۲ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَافِعٍ (وَالْفَقْطُ لِابْنِ رَافِعٍ) قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ لِي عَطَاءٌ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْبُسْرِ وَبَيْنَ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ يُنْبَذُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کشمش اور چھواروں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْعَمِّيِّ مَوْلَى حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الزَّبِيبُ وَالتَّمْرُ جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا.

٥٠٣٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ
بْنُ مَرْزُوقٍ عَنِ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّمْرِ
وَالزَّبِيبِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا وَعَنِ الثَّمْرِ وَالْبُسْرِ
أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا

٥٠٣٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
عَلِيٍّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي
تَضَرَّكَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَخْلِيطَ بَيْنِ الرَّبِيبِ وَالتَّمْرِ
وَأَنْ تَخْلِطَ الْبُسَدَ وَالتَّمْرَ -

٤٣٢. وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا يَشْرُوفُ بْنُ يَعْنَى بْنُ مُقْصِلٍ
عَنْ أَبِي مُسْلَمَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

٥٣٤ - وَحَدَّثَنَا أَقْبَيْتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي
الْمَثُوكِلِ التَّاجِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
شَرِبَ النَّبِيذَ مِنْكُمْ فَلْيَشْرَبْهُ رَبِيبًا فَرْدًا
أَوْ ثَمَرًا فَرْدًا أَوْ بُسْرًا فَرْدًا -

٥٣٨- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ
حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
يُونُسَ عَنْ مُسْلِمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ نَخْلَطَ
لَبْسًا يَتَمَرُّ أَوْ تَمِيًّا يَتَمَرُّ أَوْ تَمِيًّا يَتَمَرُّ وَقَالَ
مَنْ شَرِبَهُ مِنْكُمْ فَدَكَ بِمِثْلِ حَدِيثٍ وَكَيْفَ

٥٠٣٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا
ابْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپوروں اور کشمش کو ملائے سے
منع فرمایا، اور چھپوروں اور کچی کھجوروں کو ملائے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کشمش اور چھوڑوں
کے ملانے سے اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو ملانے سے
منع فرمادیا ہے۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے ہمید پیئے وہ صرف کشمش کا ہمید پیئے یا صرف صیورول کا ہمید پیئے یا صرف کچی کھجور کا ہمید پیئے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کچی کھجوروں کو چھوڑ دے کے ساتھ ملانے سے، یا کشمش کو چھوڑ دے یا کشمش کو کچی کھجوروں کے ساتھ ملانے سے منع فرما دیا ہے اور فرمایا تم میں سے جو شخص نبینہ پیئے۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گدڑی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر نہیں بنناؤ اور کشمش اور چھپاروں کو ملا کر نہیں بنناؤ اور ہر جنس کا الگ الگ نہیں بنناؤ۔

وَسَلَّمَ لَا تَنْتَبِذُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا وَلَا
تَنْتَبِذُوا الزَّرْبِيْبَ وَالْقَمْرَ جَمِيعًا وَانْتَبِذُوا
كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ -

۵۰۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَبْدِيُّ عَنْ حَجَّاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۰۳۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ (وَهُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ)
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
تَنْتَبِذُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا وَلَا تَنْتَبِذُوا
الرُّطْبَ وَالزَّرْبِيْبَ جَمِيعًا وَلَكِنْ أَنْتَبِذُوا كُلَّ
وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ وَرَعَى يَحْيَى أَنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ أَبِي قَتَادَةَ وَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ هَذَا -

۵۰۳۲ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ غَيْرِ
أَنَّهُ قَالَ الرُّطْبَ وَالزَّهْوَ وَالْقَمْرَ وَالزَّرْبِيْبَ -

۵۰۳۳ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبَانُ الْعَطَّارُ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ خَلِيطِ الْقَمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ
الزَّرْبِيْبِ وَالْقَمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ
وَقَالَ أَنْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ -

۵۰۳۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ -

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گدڑی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر
بہینہ بناؤ، اور تازہ کھجوروں اور شمش کو ملا کر بہینہ بناؤ، البتہ
ہر نہیں کا الگ الگ بہینہ بناؤ، کیجیے کہتے ہیں کہ ان کی حضرت عبداللہ
بن ابی قتادہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے اپنے والد سے
اور ان کے والد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت
بیان کی۔

ایک اور سند سے بھی اس حدیث کی مثل روایت ہے،
البتہ اس میں تازہ کھجور اور گدڑی کھجور اور چھوڑوں اور شمش کا
ذکر ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملائے سے
منع فرمایا، اور شمش اور چھوڑوں کو ملائے سے، اور گدڑی
کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملائے سے منع فرمایا اور فرمایا ہر
جنس کا الگ الگ بہینہ بناؤ۔

ایک اور سند سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شمش اور چھواروں اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو (لانے سے) منع فرمایا اور فرمایا ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ نمید بنایا جائے۔

ایک اور سند سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور شمش کو ملا کر اور کچی کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر (نمید بنانے سے) منع فرمایا، اور آپ نے اہل جرش کی طرف لکھا کہ چھواروں اور شمش کو ملا کر (نمید) نہ بنائیں۔

اسی سند کے ساتھ چھواروں اور شمش کے متعلق ایک اور روایت ہے، اور اس میں کچی کھجوروں اور چھواروں کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں چھواروں اور شمش کو ملا کر نمید بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر نمید بنانے سے اور چھواروں اور شمش کو ملا کر نمید بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

۵۰۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيُحْيِي) قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ الْحِمْصِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الزَّبْيِبِ وَالْقَمْرِ وَالْبُسْرِ وَالْتَمْرِ وَقَالَ يُنْبَذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ۔

۵۰۴۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أُذَيْنَةَ (وَهُوَ أَبُو كَثِيرٍ الْقُبَيْرِيُّ) حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۵۰۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ وَالزَّبْيِبُ جَمِيعًا وَأَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالْقَمْرُ جَمِيعًا وَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ جَرَشَ يَنْهَاهُمْ عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالزَّبْيِبِ۔

۵۰۴۸۔ وَحَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى الطَّحَّانُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ فِي التَّمْرِ وَالزَّبْيِبِ وَكَهْ يَذْكُرُ الْبُسْرَ وَالْتَمْرَ۔

۵۰۴۹۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ قَدْ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالزُّطْبُ جَمِيعًا وَالْقَمْرُ وَالزَّبْيِبُ جَمِيعًا۔

۵۰۵۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ حُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ قَالَ قَدْ نَهَى أَنْ

يَنْبِذَ الْبَشْرَ وَالرَّطْبَ جَمِيعًا وَالتَّمْرَ وَالزَّيْبَ
جَمِيعًا۔

دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے کے متعلق جمہور فقہاء کا منظر یہ | علامہ نجفی بن شرف نوری شافعی لکھتے ہیں: اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ چھوڑ دوں اور کشمش، نمازہ کھجوروں اور چھوڑوں یا چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملا کر نبید بنانا ممنوع ہے۔ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ متزیہی ہے اور جب تک یہ مشروب نشہ آور نہ ہو حرام نہیں ہے، اور بعض ماکہیہ نے اس کو حرام کہا ہے، اور امام ابوحنیفہ اور ایک روایت میں ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ جب ان کا الگ الگ نبید بنانا جائز ہے تو ملا کر نبید بنانا بھی جائز ہونا چاہیے، لیکن جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس قول سے اعلویش صحیحہ کو ترک کرنا لازم آتا ہے اور چونکہ احادیث میں مخلوط چیزوں کے نبید سے منع کیا گیا ہے تو اس مماثلت کو کم از کم مکروہ متزیہی پر غمول کرنا چاہیے۔

دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ پر احادیث صحیحہ کے ترک

کرنے کا الزام غلط ہے، کیونکہ امام ابوحنیفہ نے جو دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے کو جائز کہا ہے تو یہ محض اپنی رائے سے نہیں کہا بلکہ امام ابوحنیفہ نے احادیث کی بنا پر اس کو جائز کہا ہے، وہ احادیث حسب ذیل ہیں:

(۱)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش اور چھوڑوں کو پانی میں ڈال کر نبید تیار کیا جاتا تھا۔

(۲)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ بنت مطہر قبیلہ عبد القیس کی عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں اور ان سے چھوڑوں اور کشمش کے متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں ایک مٹھی میں چھوڑوں سے یعنی اور ایک مٹھی میں کشمش یعنی اور ان کو پانی میں ڈال کر نبید بناتی پھر یہی صلی اللہ علیہ وسلم کو پلاتی۔

(۳)۔ امام محمد بن حسن اپنی سند کے ساتھ کتاب الاشرار میں روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ابن زیاد نے حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس روزہ افطار کیا، حضرت ابن عمر نے ان کو ایک مشروب پلایا، دوسرے دن ابن زیاد نے کہا آپ نے مجھے کیا پلایا تھا؟ گستاخ کہ مجھے اپنے گھر کا رستہ بھی نہیں ملے گا، حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم نے تم کو صرف عبودہ راسب سے عمدہ کھجور اور کشمش کا پییدہ پلایا تھا۔

شیخ ابن حزم نے ان احادیث کی اسانید پر جرح کی ہے، لیکن تعدد اسانید کی وجہ سے یہ احادیث ایک دوسرے کی تقریت کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے سے منع فرمایا ہے اس کی ملکیت میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جب مشروع شروع میں تنگی تھی اس وقت آپ نے دو چیزوں کو ملا کر نبید بنانے سے

منع فرمایا اور ایک قول یہ ہے کہ جب ایک چیز سے ہمید بن سکتا ہے تو دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانا اسراف ہے اور آپ کا منع فرمانا اسرار کی جہت سے ہے۔ لے

میں کہتا ہوں کہ دوسری وجہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خود جناب رسالت آپ کے لیے دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنایا جاتا تھا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَنِ الْإِنِّيَاذِ فِي الْمَرْفَقِ وَالذُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَبَيَانِ أَنَّهُ

مَنْسُوحٌ

اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر ملے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّكَ أَخْبَرَكُمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذُّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ أَنْ يُتَبَدَّرَ فِيهِ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر ملے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا اور ابوسلمہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھوکھلے کدو میں ہمید نہ بناؤ اور نہ روغن قیر ملے ہوئے برتن میں ابھر حضرت ابوسہریرہ یہ کہتے تھے کہ سبز گھڑوں سے اجتناب کرو۔

۵۰۵۲۔ وَحَدَّثَنِي عَنْهُ وَالْثَّاقِفَةُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذُّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ أَنْ يُتَبَدَّرَ فِيهِ قَالَ وَأَخْبَرَكُمُ أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَبَدَّرُوا فِي الذُّبَاءِ وَلَا فِي الْمَرْفَقِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاجْتَنِبُوا الْحَنَاتِمَ۔

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روغن قیر ملے ہوئے برتنوں، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی کے برتنوں سے منع فرمایا، حضرت ابوسہریرہ سے پرچھا گیا کہ حنتم کا کیا معنی ہے انھوں نے بتایا کہ سبز گھڑے۔

۵۰۵۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ عَنْ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ نَهَى عَنِ الْمَرْفَقِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ قَالَ قِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ مَا الْحَنْتَمُ قَالَ الْجَوَارُ الْحُضْرُ۔

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے وفد سے فرمایا: میں تم کو کھوکھلے

۵۰۵۴۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ

کدو کے برتن، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی کے برتنوں اور غن کیے ہوئے برتنوں اور جن مشکوں کے منہ کٹے ہوئے ہوں، اسے منع کرتا ہوں، صرف اپنے مشکیزوں سے پیا کرو اور ان کا منہ باندھ دیا کرو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا، شنبہ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اسود سے کہا کیا تم نے ام المؤمنین سے پوچھا تھا کہ کن برتنوں میں ہمید بنانا مکروہ ہے؟ انھوں نے کہا ہاں! میں نے عرض کیا: اے ام المؤمنین! مجھے بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کن برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آپ نے ہم اہل بیت کو کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا، میں نے پوچھا کیا آپ نے صنم اور گھڑے کا ذکر نہیں کیا تھا؟ راوی نے کہا: میں تم کو وہی حدیث بیان کرتا ہوں جو میں نے تم سے بیان کی وہ بات بیان کروں جو میں نے نہیں سنی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ فِدَا عَبْدُ الْقَيْسِ أَنْتَهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْتَقْيَرِ وَالْمَقْيَرِ وَالْحَنْتَمِ الْمَزَادَةِ الْمَجْبُوبَةِ وَلَكِنْ أَهْرَبَ فِي سَقَائِكَ وَأَوْكَمَ -

۵۵۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ يَسْرِ بْنِ حَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) عَنْ شُعْبَةَ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَبَدَّ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ هَذَا حَدِيثُ جَرِيرٍ وَفِي حَدِيثِ عُبَيْدٍ وَشُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ -

۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَشْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ هَلْ سَأَلْتُ أَمَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أَمَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَمَّا نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ قَالَتْ نَهَانَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَنْ يُتَبَدَّ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَمَا ذَكَرْتُ الْحَنْتَمَ وَالْجَدَّ فَتَالَ إِنَّمَا أَحَدُ ثَلَاثٍ مِمَّا سَمِعْتُ أَحَدًا ثَلَاثَ مَآلِفَ أَسْمَعُ -

۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ -

۵۰۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُنْصَوِّرٌ وَسَلِيمَانُ وَحَمَّادُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

۵۰۵۹ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ (يَعْنِي ابْنَ الْقَضَلِ) حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ حَزْنٍ الْقَشِيرِيُّ قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ النَّبِيِّ فَقَدَتْ ثَنِيَّ أَنْ وَقَدْ عَيْدَ الْقَيْسِ قَدْ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ فَقَدَتْ أَنْ يَنْتَبِذُوا فِي الدُّبَاءِ وَالتَّقْيِيرِ وَالْمَرْقَةِ وَالْحَنْتَمِ.

تشریری بیان کرتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے حضرت عائشہ سے ہمید کے متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ عبد القیس کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمید کے متعلق سوال کیا، آپ نے ان کو کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی، روغن کیے ہوئے برتنوں اور سبز گھڑوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۶۰ - وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ مَعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ زَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالتَّقْيِيرِ وَالْمَرْقَةِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی اور روغن کیے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا۔

۵۰۶۱ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَافِ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ سُوَيْدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَ مَكَانَ الْمَرْقَةِ الْمُقْتَبِرِ.

ایک اور سند سے یہ روایت ہے البتہ اس میں مرثہ کی جگہ مقبرہ کا لفظ ہے۔

۵۰۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي جَهْمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ مَرَّ وَقَدْ عَيْدَ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْهَأُكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالتَّقْيِيرِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع کرتا ہوں، عموماً روایت میں مقبرہ کی بجائے مرثہ کا لفظ ہے۔

الْمُنْقِرِ وَفِي حَدِيثٍ خَمَادٍ جَعَلَ مَكَانَ الْمُنْقِرِ الْمُنْقَرِ -
 ۵۰۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ
 وَالْحَنْتَمِ وَالْمُنْقَرِ وَالْمُنْقِرِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی
 سے منع فرمایا۔

۵۰۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ
 وَالْمُنْقَرِ وَالْمُنْقِرِ وَأَنْ يَخْلَطَ الْبِلْعُ بِالزَّهْوِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور
 کیے ہوئے برتنوں سے، اور کچی اور گدڑی کھجوروں کو ملائے
 سے منع فرمایا۔

۵۰۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى
 الْيَهْدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ح وَحَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمُنْقِرِ وَالْمُنْقَرِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے میں ہمید بنانے سے
 منع فرمایا۔

۵۰۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ
 بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ التَّيْمِيِّ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْبٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ
 أَبِي تَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْجُرَّانِ يُنْبَدُ فِيهِ -
 ۵۰۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا
 ابْنُ عُكَيْبٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ
 عَنْ أَبِي تَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ
 وَالْمُنْقِرِ وَالْمُنْقَرِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلیں
 لکڑی اور ردغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

۵۰۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

قنادہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

مہذب بنانے سے منع فرمایا.... اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور کھوکھلی لکڑی میں پینے سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے متعلق شہادت دیتا ہوں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق شہادت دی کہ آپ نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، ردغن کیے برتنوں اور کھوکھلی لکڑی (کے استعمال) سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے گھرے میں مہذب بنانے کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں بنائے ہوئے مہذب کو حرام فرمایا ہے، میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور میں نے کہا کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا وہ کیا کہتے ہیں؟ میں نے کہا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں مہذب بنانے کو حرام کر دیا ہے! حضرت ابن عباس نے کہا حضرت ابن عمر نے سچ فرمایا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں مہذب بنانے کو حرام کر دیا ہے، میں نے پوچھا کہ گھرے کا مہذب کیا ہوتا ہے؟ انہوں نے کہا ہر وہ برتن جو مٹی سے بنایا جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی غزوہ میں لوگوں کو خطبہ دیا، حضرت ابن عمر نے کہا میں بھی اس کی طرف چل دیا لیکن میرے پیچھے سے پہلے آپ کا خطبہ ختم ہو گیا، میں نے پوچھا آپ نے کیا فرمایا تھا؟ لوگوں

مَعَاذُ بَنِي هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْأِسْنَادِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ أَنْ يُنْتَبِذَ فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

۵۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْطِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ أَبِي الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ فِي الْخَمْتَمَةِ وَالذُّبَابِ وَالنَّقِيرِ.

۵۰۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَشُرَيْبُ بْنُ يُونُسَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حِثَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا شَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنِ الذُّبَابِ وَالنَّقِيرِ وَالْمَرْقَةِ وَالنَّقِيرِ.

۵۰۷۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ (يَعْنِي ابْنَ حَارِثٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ فَقَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَأَنْتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقَالَ صَدَقَ ابْنُ عُمَرَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقُلْتُ وَآيُ شَيْءٍ نَبِيذُ الْجَرِّ فَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ يَصْنَعُ مِنَ الْمَدَرِ.

۵۰۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ تَحْوَاكَ

نے کہا آپ نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہمیں بنانے سے منع فرمایا۔

امام مسلم نے سات سندیں ذکر کرنے کے بعد کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مثل سابق مروی ہے اور سوائے مالک اور اسامہ کے اور کسی نے کسی غزوہ کا ذکر نہیں کیا۔

فَانْصَرَفَ قَبْلَ اَنْ اُبْلَغَهُ فَمَا لَتْ مَا ذَا قَالُوا اَنْهَى اَنْ يَنْتَبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْقَاتِ ۝ ۵۰۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ النَّبِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابُو الزُّبَيْرِ وَابُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ جَمِيعًا عَنْ اَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا اَبِي حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنِ الثَّقَفِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ رِيعِي ابْنُ عُثْمَانَ ح وَحَدَّثَنِي هُرُونُ الْأَيْلِيِّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا أُسَامَةُ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَا لَكَ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي بَعْضٍ مَغَازِيَهُ إِلَّا مَا لَكَ وَأُسَامَةُ ۝

ثابت کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے کے ہمینہ سے منع فرمایا تھا، حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا یہی کہنا ہے میں نے پھر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے کے ہمینہ سے منع فرمایا تھا، حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا یہی کہنا ہے۔

طاؤس کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے کے ہمینہ سے منع فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں طاؤس نے کہا: ہاں بخدا میں نے حضرت ابن عمر سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص نے آ کر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور کھوکھلے کدو میں ہمینہ بنانے سے منع فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں!

۝ ۵۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ تَابِتٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَيْيِذِ الْجَرِّ قَالَ فَقَالَ قَدْ زَعَمُوا ذَاكَ قُلْتُ أَفَنَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ زَعَمُوا ذَلِكَ ۝ ۵۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آيُوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عُمَرَ أَفَنَهَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَيْيِذِ الْجَرِّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ قَالَ طَاوُسٌ وَاللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُهُ مِنْهُ ۝

۝ ۵۰۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ

فَقَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَتْبَدَّ فِي الْجَبْرِ وَالذُّبَاءِ قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بَهْرُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنِ الْجَبْرِ وَالذُّبَاءِ -

۵۰۷۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ
سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ
فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبَدُّدِ الْجَبْرِ وَالذُّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ
قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
مُحَارِبِ بْنِ دَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الْحَنْتَمِ وَالذُّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ قَالَ سَمِعْتُ
غَيْرَ مَرَّةٍ -

۵۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَشْعَثِ
أَخْبَرَنَا عَبَّاسُ بْنُ الشَّيْبَانِ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دَثِيرٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ قَالَ وَآرَأَيْتُمْ قَالَ وَالنَّقِيرِ -

۵۰۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عُقَبَةَ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَبْرِ
وَالذُّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ وَقَالَ التَّبَدُّدُ فِي الْأَسْقِيَةِ -

۵۰۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور کھوکھلے کدو میں بیید
بنانے سے منع فرمایا۔

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس
بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر آپ سے پوچھا کیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن ملے ہوئے
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمادیا ہے۔ انہوں نے
فرمایا ہاں!

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو، روغن ملے ہوئے
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمایا اور کہا میں نے آپ سے یہ
بارہا سنا ہے۔

محارب کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور میرا گمان ہے کہ کھوکھلے
کدو کا بھی ذکر کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن
ملے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا اور فرمایا مشکیزوں میں بیید بناؤ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں سے منع فرمایا، راوی کہتے ہیں

ابن عمر یحدث قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحنتمہ فقلت ما الحنتمہ قال الجرکۃ۔

۵۰۸۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ حَدَّثَنَا زَادَانُ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا نَيْبًا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَشْرِبَةِ يُلْعَنُ لَكَ وَفَسِيرُهُ لِي يُلْعَنُ لَنَا فَإِنْ لَكُمْ لَعْنَةُ سَيِّئٍ لَعْنَتُنَا فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْجُرْكَةُ وَعَنِ الدُّبَابِ وَهِيَ الْقِرْعَةُ وَعَنِ الْمُرْقَتِ وَهِيَ النَّقِيرُ وَهِيَ النَّخْلَةُ تُنْسَخُ نَسَخًا وَتُنْقَرُ نَقْرًا وَأَمْرًا أَنْ يُتَكَبَّرَ فِي الْأَسْقِيَةِ۔

۵۰۸۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي

هَذَا الْإِسْنَادِ۔

۵۰۸۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَالِقِ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْمَنْبَرِ وَأَشَارَ إِلَى مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ وَقَدْ عَبْدُ الْقَيْسِ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَهَمَّ عَنْ الدُّبَابِ وَالنَّقِيرِ وَالْحَنْتَمِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ وَالْمُرْقَتِ وَظَنَنْتَا أَنَّهُ نَسِيَهُ فَقَالَ لَمَّا سَمِعَهُ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَدْ كَانَ يَكْرَهُ۔

۵۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَ

میں نے پوچھا حنتمہ کیا ہیں؟ فرمایا سبز گھڑے۔

زادان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ شراب کے برتنوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے، پہلے اپنی زبان میں بیان کریں پھر میری زبان میں اس کا مطلب بیان کریں کیونکہ آپ کی اور ہمارے زبان الگ الگ ہے، حضرت ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلی کدواں، روغن کیے ہوئے برتنوں اور کھوکھلی لکڑیوں سے منع فرمایا یعنی کھجور کی لکڑی کو اندر سے پھیل کر ایک برتن بنا لیا ہو، اور آپ نے مشک میں نمید بنانے کا حکم دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

سعید بن مسیب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں نے اس منبر کے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا اور انہوں نے آپ سے مشروبات (کے برتنوں) کے متعلق سوال کیا، آپ نے ان کو کھوکھلے کدواں، کھوکھلی لکڑی اور سبز گھڑوں سے منع فرمایا میں نے کہا اے ابو جہر! اور روغن لے ہوئے برتنوں سے بھی؟ ہمارا خیال تھا کہ شاید آپ ان کو بیان کرنا بھول گئے! سعید بن مسیب نے کہا میں نے یہ لفظ حضرت عبد اللہ بن عمر سے نہیں سنا اور وہ اس کو کھوکھلا سمجھتے تھے۔

حضرت جابر اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلی لکڑی، روغن کیے ہوئے برتنوں اور کھوکھلے کدو سے منع فرمایا۔

ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النقيير والمزقت والدباء.

۵۰۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْجُرِّ وَالْذَّبَائِعِ وَالْمَزَقَاتِ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُرِّ وَالْمَزَقَاتِ وَالنَّقِيرِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَنْتَبِذُ لَهُ فِيهِ يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ.

۵۰۸۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْتَبِذُ لَهُ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ.

۵۰۸۹ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ يَنْتَبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ فَإِذَا لَمْ يَجِدْ وَاسِقَاءً يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: إِنَّا أَسْمَعُ لِأَبِي الزُّبَيْرِ مِنْ بَرَامٍ قَالَ مِنْ بَرَامٍ.

۵۰۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ الْهَثَلِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي سَنَانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ضَرَّاءِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ عَفْرَةَ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْلٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا ضَرَّاءُ بْنُ مُرَّةَ أَبُو سَنَانٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِقَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، گدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا، ابو الزبیر نے کہا میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، روغن کیے ہوئے برتن اور کھوکھلی لکڑی سے منع فرمایا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بنانے کے لیے کوئی برتن نہ ملتا تو پتھر کے برتن میں آپ کے لیے ہمید بنایا جاتا تھا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتھر کے ایک برتن میں ہمید بنایا جاتا تھا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں ہمید بنایا جاتا تھا اور جب مشک نہ ملتی تو پتھر کے ایک برتن میں ہمید بنایا جاتا تھا، کسی شخص نے کہا میں نے ابو الزبیر سے سنا ہے وہ برام یعنی پتھر کا ایک برتن تھا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو مشک کے سوا باقی برتنوں میں ہمید بنانے سے منع کیا تھا، اب سب برتنوں میں پیو اور نشہ آور چیز نہ پیو۔

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيِّ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْتَرَبُوا فِي
الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا -

۵۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا حُجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
صَحَّاحُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُلَيْمَةَ بِنْتِ
مَرْثَدٍ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ
وَأَنَّ الظُّرُوفَ أَوْظَرُفًا لَا يُحِلُّ شَيْئًا وَلَا
يُحَرِّمُ وَلَا كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ مُعْرِفِ بْنِ وَاصِلٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ
دِيَّانٍ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ
عَنِ الْأَشْرِيَةِ فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ فَأَمَرْتُ بِوَأْفِ
كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرِ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا -

۵۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِابْنِ عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ سُكَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ
أَبِي عِيَّازٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا ذَهَبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ
فِي الْأَوْعِيَةِ قَالُوا لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ بِحَدِّ
فَأَرْتَحِصْ لَهُمْ فِي الْجَزْرِ غَيْرَ الْمَرْفُوتِ -

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو کچھ برتنوں سے منع فرمایا
تھا، حالانکہ برتن کسی چیز کو حلال کرتے ہیں نہ حرام کرتے ہیں۔
اولہہ نشہ آور چیز حرام ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو چھڑے کے برتنوں سے
منع کیا تھا، اب ہر برتن میں پیو، البتہ نشہ آور چیز نہ پیو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں میں ہمید سے
منع فرمایا تو صحابہ نے کہا ہر شخص کے پاس تو مشک نہیں ہے
نہ آپ نے مٹی کے اسی گھڑے میں پینے کی اجازت دی جس
پر روغن کیا ہوا ہو۔

ان برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت کی حکمت اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات

ان برتنوں میں ہمید بنانا ابتدائے اسلام میں ممنوع تھا تاکہ ہمید نشہ آور نہ پہنچ جائے، کیونکہ بسا اوقات انسان یہ سمجھ کر
ہمید پیتا ہے کہ وہ نشہ آور نہیں ہوگا، حالانکہ وہ ہمید نشہ آور ہوتا ہے اور چونکہ نشہ آور مشروب کی اباحت کا زمانہ قریب تھا، اس لیے
ان برتنوں میں ہمید بنانا منسوخ کر دیا گیا اور جب کافی عرصہ گزر گیا تو نشہ آور مشروبات کی تحریم مشہور ہو گئی اور ان کے دلول میں نشہ آور
مشروبات کی ضرورت لایع ہو گئی تو پھر ان کے لیے ہر برتن میں ہمید بنانے کی رخصت دے دی گئی بشرطیکہ وہ نشہ آور مشروب کو نہ
پیش رہے جیسا کہ حضرت بریدہ کی روایت (حدیث نمبر ۵۰۹۰) میں اس کا صراحتاً بیان ہے۔ (عاشیہ صفحہ ۲۵۴ پر ملاحظہ فرمائیں)۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت اس وقت حقی جب لوگوں کو ان برتنوں کی ضرورت نہ تھی، اور جب یہ معلوم ہوا کہ صحابہ کو ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی، یا سابق حکم دہی سے منسوخ ہو گیا، یا سابق حکم آپ کی رائے کی طرف مغوی تھا۔ علامہ ابن بقال نے کہا ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت شراب کا بالکل سد باب کرنے کے لیے تھی تاکہ شراب پینے کا ہر ذریعہ اور وسیلہ ختم ہو جائے، لیکن جب صحابہ نے کہا ہمیں ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے اس کی اجازت دے دی، اور ہر وہ چیز جس کی ممانعت لذت نہ ہو بلکہ کسی اور وجہ سے اس کی ممانعت ہو اس کی حیثیت اسی طرح ہوتی ہے، مثلاً آپ نے راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا اور سب صحابہ نے کہا کہ بعض اوقات ان کا راستہ پر بیٹھنا ضروری ہوتا ہے تو آپ نے اس شرط کے ساتھ اجازت دے دی کہ راستہ کا حق ادا کرنا۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہر قسم کے برتنوں میں نمید بنانا مباح ہے اور ممانعت کی احادیث، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہو گئی ہیں۔ لے

علامہ ابوبکر جصاص حنفی اور علامہ سرخسی حنفی نے حضرت جابر اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہما کی احادیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کا پینا جائز ہے اور اس مشروب کو نشہ کی حد تک پینا منع ہے، کتاب الاشربة کے مقدمہ میں ہم نے اس کو وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَأَنَّ
كُلَّ خَمْرٍ حَرَامٌ

بہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور ہر خمر کے حرام ہونے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْعِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۵۔ وَحَدَّثَنِي حَوْصَلَةُ بْنُ يَحْيَى الشَّجَوِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْعِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

لے۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ کبیری بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۱۷۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۸ھ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

٥٩٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ سَعِيدُ بْنُ
مَنْصُورٍ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ عُمَرُ وَ النَّاقِدُ
وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ
حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ
يَعْقُوبَ بْنِ إِبرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ
صَالِحٍ عَنْ وَ حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبرَاهِيمَ وَ عَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ
مُفَيَّانَ وَ صَالِحٍ سُئِلَ عَنِ الْبُتَّةِ وَ هُوَ فِي حَدِيثِ
مَعْمَرٍ وَ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ أَفْتَاهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ شَرِّ ابْنِ
مُسِيكَ حَرَامٌ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاویہ بن جہل کو بنی صیحا
 میں لے کر عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے ہاں خمر سے ایک مشروب
 بنایا جاتا ہے اس کو مزر کہتے ہیں اور ایک مشروب شہد سے
 بنایا جاتا ہے اس کو ریح کہتے ہیں، آپ نے فرمایا ہر نشہ آور
 مشروب حرام ہے۔

٥٩٤ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْحَقُ
 بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْتَفُظُ لِقُتَيْبَةَ) قَالَ أَحَدُهُمَا وَكُنِيَ
 عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ يَعْتَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ أَنَا وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ فَقُلْتُ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا شَرَابًا يُصْنَعُ يَا رَضْنًا يُفَالُ
 لَهُ الْبُرْمُ مِنَ الشَّعِيرِ وَشَرَابٌ يُقَالُ لَهُ الْبُتْعُ
 مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت معاذ کو ملین بھیجا اور
فرمایا لوگوں کو بشارت دینا اور آسان احکام بیان کرنا، ان
کو علم دین سکھانا اور متنافر نہ کرنا، اور میرا گمان ہے آپ نے فرمایا
دونوں اتفاق سے رہنا، جب حضرت موسیٰ واپس آئے تو انھوں
نے کہا یا رسول اللہ! وہاں شہد کو جوش دے کر ایک مشروب
تیار کرتے ہیں حتیٰ کہ وہ بندھ جاتا ہے، اور ایک مشروب ہو
سے تیار کیا جاتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہر وہ مشروب جو ناز سے مدہوش کر دے وہ حرام ہے۔

٥٠٩٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَمِيعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَهُ وَمَعَاذُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهُمَا بَشِّرَا وَيَسِّرَا
وَعَلَيْمَا وَلَا تُتَفَرَّأَا أَمَّا أَقَالَ وَتَطَاوَعَا قَالَ فَلَمَّا
وَلَّى رَجَعَ أَبُو مُوسَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَهُم
شَرَابًا مِنَ الْعَسَلِ يُطْبَخُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ وَالْيَوْمُ
يُصْنَعُ مِنَ الشَّعِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَا أَشْكُرُ عَنِ الصَّلَاةِ فَهُوَ

۵۰۹۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ وَوَالْمُقَظَّ لَا بِنِ أَبِي خَلْفٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هُوَ ابْنُ عَمْرٍو عَنْ تَرِيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ ادْعُوا النَّاسَ وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَتَنَا فِي شَرَابَيْنِ كُنَّا نَصْنَعُهُمَا بِالْيَمَنِ الْبَيْضَ وَهُوَ مِنَ الْعَسَلِ يُبَدُّ حَتَّى يَشْتَدَّ الْبُزُّ وَهُوَ مِنَ الذُّرَّةِ وَالشَّعِيرِ يُبَدُّ حَتَّى يَشْتَدَّ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُعْطِيَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ بِخَوَاتِمِهِ فَقَالَ أَذْهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ الصَّلَاةِ

۵۱۰۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَوْفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَ بِهِ يَأْزِجُهُمْ مِنَ الذُّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْبُزُّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَرًّا وَجَلَّ عَرًّا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ قَالَ عَرَفَ أَهْلُ النَّارِ وَأَعْصَارُهُ أَهْلُ النَّارِ

۵۱۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَابْنُ أَبِي كَامِلٍ

حضرت ابو بکر وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ کو یمن بھیجا، آپ نے فرمایا لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا، ان کو خوشخبری دینا اور متفقہ نہ کرنا، آسان احکام بیان کرنا اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالنا، میں نے کہا یا رسول اللہ! ہم کو دو مشروبوں کے متعلق بتائیے جن کو ہم یمن میں تیار کرتے ہیں، ایک بقیع ہے جو گھٹنہ سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے، اور ایک میزب ہے جو جگر اور جوار سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انتہائی جامع مانع کلام کا ملکہ عطا کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا میں ہر اس نشہ آور چیز سے منع کرتا ہوں جو فحاشی سے مدھمکتا ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جیشان سے آیا، جیشان یمن کا ایک شہر ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے علاقہ کے ایک مشروب کے متعلق سوال کیا جس کو جوار سے بنایا جاتا تھا، اس کا نام میزب تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا، کیا وہ نشہ آور ہے؟ اس نے کہا جی ہاں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور اللہ تعالیٰ نے یہ عہد کر لیا ہے کہ جو شخص نشہ آور مشروب پیئے گا اس کو طینۃ الخبال پلائے گا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! طینۃ الخبال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جہنمیوں کا پسینہ یا فرمایا جہنمیوں کا نچوڑ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور جس شخص نے دنیا میں خمر پی اور مر گیا وہ آبی عالمگیر وہ شراب کا عادی تھا اور اس نے توبہ نہیں کی تو وہ آخرت میں شراب نہیں پیتے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اس بات کا مجھ کو صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ہے کہ ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی وہ آخرت میں شراب سے محروم رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی اور اس سے توبہ نہیں کی وہ اس سے آخرت میں محروم رہے گا، اس کو نہیں پانی سکے گا، مالک سے پوچھا گیا کیا یہ حدیث مرفوع ہے؟ انھوں نے کہا ہاں!

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں خمر کو پیادہ آخرت میں اس کو نہیں پیتے گا الا یہ کہ وہ توبہ کر لے۔

قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ تَرِيدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يَذُوقُ مِنْهَا لَحَرَ يَتَّبِعُ لَحَرَ يَشْرِبُهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ كُلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ جَوَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ يَسْمَارٍ السَّكَلَبِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُشْتَمَلِ وَحَمَّادُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقُفْطَانُ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا تَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا خَرِبَهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَتَّبِعْ مِنْهَا خَرِبَهَا فِي الْآخِرَةِ فَلَمْ يُسْقَهَا فَيَلْ لِمَالِكٍ دَفَعَهُ قَالَ مَعْمَرٌ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ .

۵۱۰۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمُخَزُومِيَّ) عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

فقہاء ثنائیہ اس باب کی احادیث سے ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے پر استدلال کرتے ہیں ہم نے کتاب الاشربة کا جو مفصل مقدمہ لکھا ہے اس میں ان احادیث کی وضاحت کر دی ہے۔

جو ہمیشہ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان

يَا أَيُّهَا ابْنُ الْحَكَمِ الْبَيْدُ الَّذِي لَمْ يَشْتَدْ وَلَمْ يَصِرْ مُسْكِرًا

۵۱۰۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْبَهْرَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ لَهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيَشْرَبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَاللَّيْلَةَ الَّتِي تَجِيءُ وَالْعَدَا وَاللَّيْلَةَ الْآخِرَى وَالْعَدَا إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمُ أَوْ أَمْرِيَّةٌ فَصَبَّ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ابتدائی شب میں ہمیشہ بنایا ہوتا تھا اور آپ اس کو صبح پیتے تھے، پھر اس کے بعد والی شب میں اور صبح پیتے تھے اور پھر رات کو پیتے تھے پھر اگلے روز عصر تک پیتے تھے، پھر اگر کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَجِيِّ الْبَهْرَانِيِّ قَالَ ذَكَرُوا الْبَيْدَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ لَهُ فِي سَقَاةٍ قَالَ شُعْبَةُ مِنْ لَيْلَةٍ إِلَا ثَنَيْنِ فَيَشْرَبُهُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ فَضَلَ مِنْهُ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمُ أَوْ صَبَّ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (بروایت شعبہ) پیر کی رات کو ہمیشہ بنایا جاتا، آپ اس کو پیر کے دن پیتے اور منگل کو عصر تک پیتے اور اگر اس میں سے کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش کو پانی میں ڈال دیا جاتا آپ اس ہمید کو اس دن پیتے اور اس کے دوسرے دن اور تیسرے دن شام تک آپ خود پیتے یا کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مشک میں کشمش کو ڈال دیا جاتا، آپ اس کو اس دن پیتے اور اس کے بعد دو دن تک پیتے، اور جب تیسرے دن کی شام ہوتی تو آپ اس کو خود پیتے اور کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہا دیتے۔

ابو عمر نخعی کہتے ہیں کہ ایک قوم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے غمر کے بیچنے، خریدنے اور اس کی تجارت کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم لوگ مسلمان ہو، انہوں نے کہا ہاں، حضرت ابن عباس نے فرمایا: شراب کا بیچنا، خریدنا اور اس کی تجارت کرنا جائز نہیں ہے، پھر انہوں نے ہمید کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں گئے اور پھر واپس آ گئے، اس وقت لوگوں نے سبز گھٹروں میں کھوکھلے لکڑیوں میں اور گھوکھلے کدوئیں میں ہمید تیار کیا ہوا تھا، آپ نے اسی ہمید کو بہانے کا حکم دیا، پھر آپ نے ایک مشک میں کشمش اور پانی ڈالنے کا حکم دیا، رات میں وہ پانی ڈالا گیا، آپ نے اسی مشک سے صبح کو ہمید پیا اور اس دن ہمید پیا، آنے والی رات کو ہمید پیا، پھر دوسرے روز شام تک ہمید پیا اور پلا دیا، اور جب صبح ہوئی تو آپ نے باقی ماندہ کو پھینکنے کا حکم دیا۔

ثامہ کہتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے ہمید کے متعلق سوال کیا، حضرت

کُزَيْبٌ وَلَا سَحْقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ رَوَا اللَّفْظَ لِأَبِي بَكْرٍ وَآبِي كُزَيْبٍ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْقَعُ لَهُ الزَّبِيبُ فَيَشْرِبُهُ الْيَوْمَ وَالْعَدَا وَبَعْدَ الْعَدَا إِلَى مَسَاءِ الثَّالِثَةِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُسْقَى أَوْ يَهْرَاقُ -

۵۱۱۲ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْبِذُ لَهُ الزَّبِيبُ فِي السِّقَاءِ فَيَشْرِبُهُ يَوْمَهُ وَالْعَدَا وَبَعْدَ الْعَدَا فَإِذَا كَانَ مَسَاءُ الثَّالِثَةِ شَرِبَهُ وَبِسْقَاةٍ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَهْرَاقَهُ -

۵۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ أَبِي خَالِفٍ حَدَّثَنَا ذَكْوَانُ بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ عَنْ تَرِيدٍ عَنْ يَحْيَى أَبِي عُمَرَ التَّخَعُّبِيُّ قَالَ سَأَلَ قَوْمٌ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ وَشَرِّهَا أَشْهَاءَ وَالتَّجَارَةِ فِيهَا فَقَالَ أَمْسِلُمُونَ أَنْتُمْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلُحُ بَيْعُهَا وَلَا شَرُّهَا وَكَأَنَّ التَّجَارَةَ فِيهَا قَالَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْبَيْدِ فَقَالَ خَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ لَمْ يَرْجِعْ وَقَدْ بَدَأَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي حَنَابِهِمْ وَتَغْيِيرِهِمْ وَبَتَائِهِمْ فَأَمَرَهُمْ فَأَهْرَقُوا ثُمَّ أَمَرَ بِسْقَاةٍ فَجَعَلَ فِيهِ زَبِيبٌ وَمَاءٌ فَجَعَلَ مِنَ التَّيْسِلِ فَأَصْبَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَلَيْلَتَهُ الْمُسْتَقْبَلَةَ وَمِنْ الْعَدَا حَتَّى أَهْلَسَ فَشَرِبَ وَسَقَى فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْهُ فَأَهْرَقَ -

۵۱۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ (يَعْنِي ابْنَ الْقَاصِلِ الْحَدَّادِي) حَدَّثَنَا

عائشہ نے ایک حبشی باندی کو بلایا اور فرمایا: اس سے پرھیز کرو کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبید بناتی تھی، اس حبشی عورت نے کہا میں حضور کے لیے رات کو مشک میں نبید بنا کر اس مشک کا منہ باندھ کر اس کو لٹکا دیا کرتی تھی، جب صبح ہوتی تو آپ اس سے نبید پی لیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں نبید بناتے، اس کے اوپر راسے جسے کو باندھ دیتے، اس مشک میں سوراخ تھے، ہم صبح نبید بنا کر تے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے شام کو پیتے تھے، اور شام کو نبید بناتے تو آپ اس کو صبح پیتے تھے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابواسید ساعدی رضی اللہ عنہ نے اپنی شادی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی، اس دن ان کی بیوی کام کا جگر رہی تھیں حالانکہ وہ خود وہن تھیں، سہل نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا پلایا تھا، اس نے رات کو ایک برتن میں پانی کے اندر کچھ چھوڑے ڈال دیئے تھے اور جب آپ کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے آپ کو وہی پلایا تھا۔

سہل بیان کرتے ہیں کہ ابواسید ساعدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ جب آپ نے کھانا کھا لیا تو اس نے آپ کو نبید پلایا۔

حضرت سہل بن سعد سے یہی روایت ہے اور اس میں پتھر کے برتن کا ذکر ہے، اور یہ ذکر ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے عصویت

ثُمَّ مَرَّ (يَعْنِي ابْنَ حَزْنٍ الْقُشَيْرِيَّ) قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ النَّبِيدِ قَدَعَتْ عَائِشَةُ جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ سَلْ هَذِهِ فَإِنَّهَا كَانَتْ تَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ الْحَبَشِيَّةُ كُنْتُ أَنْبِذُ لَهُ فِي سِقَاءٍ مِنَ التِّلْهِ وَ أَوْ كَيْهِ وَأَعْلَقَهُ فَإِذَا أَصْبَحَ شَرِبَ مِنْهُ - ۵۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّهْمَنِ التَّقِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ تَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ يُؤْكَلُ أَغْلَاهُ وَلَهُ عَزْلَاءٌ وَنَبِيدٌ غَدَاةً فَيَشْرَبُهُ عِشَاءً وَتَنْبِذُكَ عِشَاءً فَيَشْرَبُهُ غَدَاةً -

۵۱۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَعَا أَبُوسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَرْسِهِ فَكَانَتْ امْرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ حَامِيَةً وَهِيَ الْعَرُوسُ قَالَ سَهْلٌ تَذَرُونَ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقَعَتْ لَهُ تَمْرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ تَوْرٍ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ رِيَاءً -

۵۱۱۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ أَتَى أَبُوسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُلْ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ رِيَاءً -

۵۱۱۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي أَبَا عَتَّانَ) حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

کے ساتھ صرف آپ کو نہیں پلا یا۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرب کی ایک عورت کا ذکر کیا گیا۔ آپ نے ابو اسید کو پیغام دینے کا حکم دیا، حضرت ابو اسید نے اس کو پیغام دیا، وہ عورت آکر بنو ساعدہ کے قندوں میں بٹھری، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، جب آپ اس کے پاس گئے تو وہ عورت سر جھکائے بیٹھی تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو کی تو وہ عورت کہنے لگی میں آپ سے اللہ کی پناہ میں آتی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے آپ کو مجھ سے محفوظ کر لیا، لوگوں نے اس سے کہا کیا تم جانتی ہو یہ کون ہیں، اس نے کہا نہیں، لوگوں نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور تمہیں نکاح کا پیغام دینے تھا، اسے پاس آئے تھے، اس نے کہا تب تو میں بہت بد نصیب رہی، سہیل کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت تشریف لے آئے، حتیٰ کہ آپ اور آپ کے صحابہ بنو ساعدہ کے چبوترے میں بیٹھ گئے، پھر آپ نے حضرت سہیل سے کہا مجھے پلاؤ! پھر میں نے آپ کے لیے یہ پیالہ نکالا پھر میں نے ان کو اس میں پلا یا۔ ابو حازم نے کہا سہیل نے ہمارے لیے وہ پیالہ نکالا اور ہم نے بھی اس میں سے پی لیا، پھر عمر بن عبدالعزیز نے حضرت سہیل سے وہ پیالہ مانگ لیا، حضرت سہیل نے وہ پیالہ ان کو دے دیا، ابو بکر بن اسحاق کی روایت میں یہ ہے کہ اسے سہیل ہم کو پلاؤ۔

بَعَثَ الرَّحْدِيثَ وَقَالَ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَلَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الطَّعَامِ أَمَّا كُنْتُ فَسَقَطَتْهُ تَحْصَهُ بِذَلِكَ - ۵۱۱۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ (وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو غَسَّانٍ) أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ذَكَرَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنَ الْعَرَبِ فَأَمْرًا بَا أُسَيْدٍ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهَا فَأَمَّا سَلَّ إِلَيْهَا فَقَدْ مَاتَ فَانْزَلْتُ فِي أَجْمَعِي سَاعِدَةً فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَاءَهَا فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَإِذَا امْرَأَةٌ مُنْكَسَّةٌ رَأْسَهَا فَلَمَّا كَلَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ قَالَ قَدْ أَعَذْتُكَ مِنِّي فَقَالُوا لَهَا أَتَدْرِينَ مَنْ هَذَا فَقَالَتْ لَا فَقَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَكَ لِيُخْطِبَكَ قَالَتْ أَنَا كُنْتُ أَشْقَى مِنْ ذَلِكَ قَالَ سَهْلٌ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى جَلَسَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ قَالَ اسْقِنَا لِسَهْلٍ قَالَ فَأَخْرَجْتُ لَهُمْ هَذَا الْقَدَحَ فَاسْقَيْتُهُمْ فِيهِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَأَخْرَجَ لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرِبْنَا فِيهِ قَالَ شَرِبْنَا سِتْوَهِيَّةَ بَعْدَ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَوَهَبَهُ لَهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ بَكْرِ بْنِ إِسْحَقَ قَالَ اسْقِنَا يَا سَهْلُ -

۵۱۲۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَزَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَلِيسَ قَالَ لَقَدْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے اس پیالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مشروبات پلائے ہیں، شہید، ہیثم، یحییٰ، ابی ہریرہ۔

کچے نمید کو پینے کے دلائل | اس باب کی تمام احادیث میں کچے نمید کو پینے کا ثبوت ہے، یعنی کشمش یا پھولوں کو کچے پانی میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ ان کی میٹھاں پانی میں منتقل ہو جائے، باقی ان احادیث میں یہ کہیں

نہیں ہے کہ یہ نمید تیز تھا یا ہلکا، فقہاء احناف تیز نمید کو بھی قلیل مقدار میں پینے کے قائل ہیں اور اس کے ثبوت میں بکثرت احادیث موجود ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشرار کے مقدمہ میں لکھ دیا ہے اور علامہ شامی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ کچا نمید حرام ہے اور ہلکا ہر حال میں ہے، کیونکہ ان تمام احادیث میں کچے نمید ہی کے پینے کا ذکر ہے۔

دودھ پینے کا جواز

حضرت برادر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو ہمارا ایک چرواہا ہے پر گزر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی ہوئی تھی، حضرت ابو بکر نے کہا میں نے حضور کے لیے غنڈا سا دودھ دوا، پھر میں آپ کے پاس وہ دودھ لایا، آپ نے اس کو پیا یہاں تک کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو سراقہ بن مالک بن جعشم نے آپ کا پیچھا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ملاقات دعا کی تو اس کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا، اس نے کہا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے میں آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا سو آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، حضرت برادر کہتے ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی اور آپ کا اور حضرت ابو بکر کا بکریوں کے ایک چرواہا ہے پر گزر ہوا، حضرت ابو بکر صدیق نے کہا میں نے ایک پیالہ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غنڈا سا دودھ دوا اور اس کو آپ کے پاس لے کر آیا، آپ نے اس کو اس قدر پیا کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب شب

بَابُ جَوَازِ شُرْبِ اللَّبَنِ !

۵۱۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْأَعْمَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي السُّحُقِّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَمَّا خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ مَرَرْنَا بِرَاعٍ وَقَدْ عَطَشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَلَبْتُ لَهُ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْنَاهُ بِهَا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَْتُ .

۵۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي رَوَالٍ لَفْظُهُ لَا بَيْنَ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا السُّحُقِّ الصِّدِّيقِي يَقُولُ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَأَتَبَعَهُ سُرَاقَةُ ابْنُ مَالِكِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاخَتْ فَرَسُهُ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرِكَ قَالَ فَدَعَا اللَّهَ قَالَ فَعَطَشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرُّوا بِرَاعِي غَنَمٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فَأَخَذْتُ قَدَحًا فَحَلَبْتُ فِيهِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْنَاهُ بِهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَْتُ .

۵۱۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَرُفَيْدُ بْنُ حَرْبٍ

رَوَى الْفُطْرُ لَا بَنَ عَبَادٍ قَالَ أَحَدُنَا أَبُو صَفْوَانَ أَخْبَرَنَا
يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَى لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ بِأَيْلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ
وَلَبَنٍ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا لَاحِظُكَ اللَّهُ الَّذِي هَذَا لَكَ لِفِطْرَةٍ
لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ عَوْتُ أُمَّتِكَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی سیر کرانی گئی، اس شب بیت المقدس
میں آپ کو دو پیالے پیش کیے گئے ایک پیالہ خمر کا تھا اور
ایک دودھ کا، آپ نے ان کی طرف دیکھا اور آپ نے دودھ
لے لیا، جبرائیل علیہ السلام نے کہا اللہ کی حمد ہے جس نے آپ
کو فطرت کی ہدایت دی، اگر آپ خمر (شراب) کا پیالہ لے لیتے تو
آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

۵۱۲۲۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَغْيَنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ أَتَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ
يَذْكُرْ بِأَيْلِيَاءَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (دو پیالے) لائے گئے، یہ
حدیث مثل سابق ہے اور اس میں ایلیا (بیت المقدس) کا
ذکر نہیں ہے۔

بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق

حدیث نمبر ۵۱۲۱ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر
رضی اللہ عنہ کا سفر ہجرت میں ایک چرواہے پر گزر ہوا، حضرت
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی بکری کا دودھ دودھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس
بکری کا مالک موجود نہیں تھا، اس کی اجازت کے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بکری کا دودھ کیسے پی لیا؟ علامہ نووی
نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

- ۱۔ اس بکری کا مالک حربی کافر تھا، اور حربی کے مال کی کوئی امان اور حفاظت نہیں ہے، اس لیے ان کا مال چھین کر کھانا جائز
ہے۔ (یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ اسلام مکارم اخلاق کا داعی ہے اور کسی کا مال چھین کر کھانا مکارم اخلاق کے خلاف
ہے، البتہ جب کفار کو دعوت اسلام دی جائے اور اس کے قبول نہ کرنے پر ان کے خلاف جنگ کی جائے اور اس جنگ میں کفار
کے مغلوب ہونے کے بعد جو مال فتنیت ہوا اُسے، وہ جائز ہے اور ظاہر ہے کہ اس چرواہے کے ساتھ اس قسم کا معاملہ
نہیں ہوا تھا۔ — سعیدی غفرلہ)
- ۲۔ ہو سکتا ہے کہ مسافروں کے لیے دودھ پینا ان بکریوں کے مالکوں نے مباح کر دیا ہو اور یہ چیز ان کے ہاں مشہور اور
معروف ہو۔
- ۳۔ ہر چند کہ بلا اجازت پرانی بکری کا دودھ پینا جائز نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیاس کی شدت کی وجہ سے حالت
اضطرار میں تھے۔ لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلق عظیم | اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بیان ہے آپ کی دعا سے

سراقہ بن مالک کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا، بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے فرمایا، اسے زمین اس کو کھڑے، سو زمین نے اس کو کھڑے کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین کو آپ کی معرفت مٹنی اور وہ آپ کے تابع فرمان تھی، اور جب سراقہ نے زمین کی گرفت سے نکلنے کے لیے آپ سے دعا کی و درخواست کی تو آپ نے اس کے لیے نجات کی دعا کی، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم خلق کا بیان ہے کہ جو شخص سوا دھنوں کے انعام کے لالچ میں آپ کا (العیاذ باللہ) سہارا کرنے آیا تھا اور آپ کو قتل کرنے کے لیے وار کر رہا تھا، جب وہ ایک مصیبت میں پھنس گیا اور آپ سے دعا کا طالب ہوا تو آپ نے اس کے لیے دعا کر دی اور وہ زمین کی گرفت سے آزاد ہو گیا، سو غور کرنا چاہیے اگر خانی دشمن بھی مصیبت میں آپ سے دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اسے مایوس نہیں کرتے تو اگر آپ کو ملنے والا آپ کا غلام اور امتی آپ سے کسی مصیبت میں دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اس کو کب محروم کر دیں گے دوستاں! کجا کئی محروم نہ ہو۔ تو کہ بادشاہان منظر داری۔ پھر کرم اللہ شے کرم یہ ہے کہ سراقہ نے کہا آپ مجھے امان لکھ کر دے دیکھئے، آپ نے عامر بن فہیرہ کو حکم دیا اس نے چڑے کے ایک گٹھے پر سراقہ کو امان لکھ کر دے دی، اللہ، اللہ اکبر یہ امان اس شخص کو لکھ کر دی سے جو آپ کا سہارا نہ آیا تھا، اللہ تعالیٰ نے یونہی تو نہیں فرمایا: انک لعلی خلق عظیم "بلاشبہ آپ کا خلق عظیم ہے۔"

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَخْمِيرِ الْإِنَاءِ وَإِيكَاءِ
السَّقَاةِ وَاغْلَاقِ الْأَبْوَابِ وَإِطْفَاءِ
السِّرَاجِ وَالنَّارِ عِنْدَ التَّوْمِ
٥١٢ هـ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ
الْمُسْتَنَى وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ
أَبْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الْقَضَائُ أَخْبَرَنَا ابْنُ حُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
خَبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدَحُ لَبَنٍ مِنَ الشَّقْبَعِ لَيْسَ مُحْتَرَأً
فَقَالَ الْأَخْضَرَةُ وَكَوْتُ غَرَضٌ عَلَيْهِ عَوْدًا قَالَ أَبُو
حُمَيْدٍ إِنَّمَا أَصْرَبُ بِالْأَسْقِيَةِ أَنَّ تَوَكُّأَ لَيْلًا وَ
بِالْأَبْوَابِ أَنْ تَغْلُقَ لَيْلًا -

سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ
باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ گلی کرنے
اور آگ بجھانے کا استعجاب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت ابو حمید ساعدیؓ نے بیان کیا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقام نقیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر حاضر ہوا چڑھکا ہوا نہیں تھا۔ آپ نے فرمایا تم نے اس کو ڈھانکا کیوں نہیں؟ تم اس پر ایک کٹڑی بھاڑ کر دویتے، حضرت ابو حمید نے کہا رات کو صرف مشکوں کا منہ باندھنے اور دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل زہبی، حجة الله على العالمين ص ۶۸۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان،

۲۰۰ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ هـ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۲، مطبوعه نزهت محمدی مطابع کراچی، ۱۳۸۱ هـ

۵۱۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَتَارَ كَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ لَبَنٍ بِمِثْلِهِ قَالَ وَلَمْ يَذْكُرْ ذِكْرِيَا قَوْلَ أَبِي حُمَيْدٍ بِاللَّيْلِ -

۵۱۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَسْقَى فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْقِيكَ يَبْنَدًا فَقَالَ بَلَى قَالَ وَخَرَجَ الرَّجُلُ يُسْعَى فَجَاءَ بِقَدَحٍ فِيهِ يَبْنَدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا خَمْرَتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عَوْدًا فَقَالَ فَشَرِبَ -

۵۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ يَقُولُ لَهُ أَبُو حُمَيْدٍ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ مِنَ السَّقَاءِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا خَمْرَتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عَوْدًا -

۵۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ رُوْحٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السَّقَاءَ وَاعْلِقُوا الْبَابَ وَأَطْفِئُوا السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سَقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا كَوَّرَ إِلَّا أَنْ يَغْرُضَ عَلَى رَأْسِهِ عَوْدًا وَيَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ قَلِيلًا فَإِنَّ الْفَوَاسِقَ تَضُرُّ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ وَكُوَيْبَهُمْ كُرْمَتِيَّةً فِي حِدِيثِهِمْ وَاعْلِقُوا الْبَابَ -

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ کا ایک پیالہ لائے یہ حسب سابق روایت ہے، راوی زکریا نے حضرت ابو حمید کی حدیث میں رات کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے پانی مانگا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کو بھیند نہ پلائیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں! پھر وہ شخص دودھ لے آیا اور ایک پیالے میں بھیند لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم نے اسے دھانکا کیوں نہیں! تم اس کے اوپر ایک لکڑی ہی رکھ دیتے! راوی نے کہا پھر آپ نے پی لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو حمید نام کا ایک شخص مقام نفیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تم نے اس کو دھانکا کیوں نہیں؟ تم اس کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دیتے!

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں کو دھانکو، مشکوں کا منہ بند کرو، دروازہ بند کرو، اور چراغ بجھا دو، کیونکہ شیطان مشک کو نہیں کھوتا، دروازہ نہیں کھوتا، اور برتن نہیں کھوتا، اگر تم میں سے کسی کو برتن ڈھکنے کے لیے کوئی چیز ملے تو وہ برتن کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دے اور بسم اللہ پڑھے، کیونکہ چور لوگوں کے گھر جلا دیتا ہے، قتیبہ نے اپنی حدیث میں دروازہ بند کرنے کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس حدیث کو روایت کیا ہے، البتہ انہوں نے اَلْكَفُّوا الْاِثْمَاءَ
کہا یا اَحْمَسُوا الْاِثْمَاءَ کہا اور اس حدیث میں برتن پر
لکھو ہی رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دروازہ بند کرو، اس کے بعد بیٹ
کی حدیث کی طرح ہے البتہ اس میں ہے برتن ڈھانک دو اور
فرمایا چوہا گھر والوں کے کپڑے ہلا دیتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
ان کی مثل حدیث روایت کی ہے، اور فرمایا: چوہا مکینوں سمیت گھر
ہلا دیتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کی تاریکی پھیل
جائے یا شام ہو جائے تو اپنے بچوں کو باہر نہ نکلنے دو، کیونکہ
اس وقت شیطان باہر نکلتے ہیں، اور جب رات کی ایک ساعت
گزر جائے تو چھان کو چھوڑ سکتے ہو، اور دروازے بند کر دو
اور اللہ کو یاد کرو، کیونکہ شیطان کوئی بند دروازہ نہیں کھولتا
اور اپنی مشکوں کا منہ بند کرو اور اللہ کو یاد کرو اور اپنے برتنوں
کو ڈھک دو اور اللہ کو یاد کرو ورنہ برتنوں کے عرق پر کچھ رکھ
دو اور اپنے چادر غول کو بچھا دو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حسب سابق حدیث مروی
ہے، البتہ اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ اللہ عزوجل کا نام لو۔

۵۱۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
وَالْكَفُّوا الْاِثْمَاءَ أَوْ خَمَرُوا الْاِثْمَاءَ وَلَوْ يَدُكُمْ
تَغْرِيفُ الْغُورِ عَلَى الْاِثْمَاءِ۔

۵۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْلِقُوا الْبَابَ فَذَاكَ كَرَّ
بِمِثْلِ حَدِيثِ الْبَيْتِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَخَمَرُوا الْاِثْمَاءَ
وَقَالَ تَضَرَّمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ ثِيَابُهُمْ۔

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِهِمْ وَقَالَ وَالْفَوَيسِقَةُ تَضَرَّمُ الْبَيْتَ
عَلَى أَهْلِهِ۔

۵۱۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُحُومُ اللَّيْلِ أَوْ
أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا أَصْبِيَاءَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ
حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَخَلُّوا هُمْ
وَأَعْلِقُوا الْاِبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا أَوْ كُفُّوا قُرْبَكُمْ وَادْكُرُوا
اسْمَ اللَّهِ وَخَمَرُوا اِثْمَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
وَلَوْ أَنَّ تَعْرَضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا وَاطْفِئُوا مَعَابِعَكُمْ۔

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَحَرًا
فَمِنَّا أَخْبَرُ عَطَاءٌ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقُولُ اذْكُرُوا اسْمَ

اللہ عز وجل۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۱۳۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ التَّوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَطَاءٍ وَعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ كَرَوَا بَيْتَهُ رُوِيَ ح۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج غروب ہونے کے بعد اپنے جانوروں اور بچوں کو گھر سے باہر نہ نکلنے دو، حتیٰ کہ شام کا اندھیرا چھٹ جائے، کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد شیاطین پھیل جاتے ہیں حتیٰ کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو جائے۔

۵۱۳۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصِبْيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ قُحْمَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَذُبُّ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ قُحْمَةُ الْعِشَاءِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۱۳۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوُ حَدِيثُ زُهَيْرٍ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے برتنوں کو ڈھکوا اور مشکوں کا منہ باندھ دو، کیونکہ سال میں ایک رات ایسی آتی ہے جس میں وہاں نازل ہوتی ہے اور وہ اس برتن اور مشک میں سرایت کر جاتی ہے جو ڈھکا ہوا نہ ہو یا جس کا منہ کھلا ہوا ہو۔

۵۱۳۸۔ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّادِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسَامَةَ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ عَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَطُوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيُدْرَلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ الْأَنْزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ۔

ایک اور سند کے ساتھ یہ روایت ہے اس میں ہے سال میں ایک ایسا دن ہے جس میں وہاں نازل ہوتی ہے، لیث نے کہا ہمارے ہاں کے عجی لوگ اس وباء سے کانوں اول (یعنی دسمبر) میں بچتے ہیں۔

۵۱۳۹۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ يَوْمًا يَنْزِلُ فِيهِ وَبَاءٌ وَذَلِكَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ قَالَ اللَّيْثُ قَالَ لَا عَاجِلَ عِنْدَنَا يَتَّقُونَ ذَلِكَ فِي كَانُونِ الْأَوَّلِ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوتے وقت اپنے گھروں میں (معلق ہوئی) آگ نہ بھجورنا کرو۔

۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزْكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ لِحَبْنِ تَنَامُونَ۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے میں ایک گھر کے لوگ رات کو چل گئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ آگ تمہاری دشمن ہے جب تم سو تو اس کو بجھا دیا کرو۔

۵۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِزَيْدِ عَامِرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ اخْتَرَقَ بَيْتٌ عَلَى أَهْلِهِ يَأْتُمِدُ نَيْتُهُ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَأْنِهِمْ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارَ إِنَّمَا هِيَ عَذَابٌ تُكْفَرُ بِهَا ذُنُوبُهُمْ فَأَطْفِئُوهَا عَنْكُمْ۔

برتن ڈھانکنے کے فوائد علامہ یحییٰ بن شرف نووی نے برتن ڈھانکنے کے حسب ذیل فوائد لکھے ہیں: (۱)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ شیطان کی شر انگیزی سے محفوظ رہتا ہے، کیونکہ شیطان کسی ڈھکے ہوئے برتن کو نہیں کھوتا۔

(۲)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ اس بلا کے سراپت کرنے سے محفوظ رہتا ہے جو سال میں ایک بار نازل ہوتی ہے۔ (۳)۔ ڈھکا ہوا برتن نجاست اور گدگی کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے۔ (۴)۔ ڈھکا ہوا برتن حشرات الارض (مثلاً مکھی، مچھر، چھپکلی، لال بیگ وغیرہ) کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے، بسا اوقات ان میں سے کوئی جانور برتن میں گر جاتا ہے انسان اس کو بے خبری یا اندھیرے میں پی لیتا ہے اور نقصان اٹھاتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلامتی کے اسباب میں سے یہ بھی بیان فرمایا کہ برتن پر اللہ کا نام لیا اللہ کا نام لینے سے انسان شیطان کی ایذا سے محفوظ رہتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جب انسان گھر داخل ہوتے وقت اللہ کا نام لے تو شیطان کہتا ہے اس گھر میں ہمارا کوئی ٹھکانا ہے یعنی اس گھر پر ہمارا کوئی تسلط نہیں ہے، اسی طرح جب کوئی شخص جماع کے وقت یہ کہے: اللھم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقنا لے اللہ! ہم کو بھی شیطان سے محفوظ رکھو اور ہم کو حیا و لا وعظا فرمائے گا اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھنا، تو پھر اس کی اولاد شیطان کے ضرر سے محفوظ رہتی ہے۔ لہ

بَابُ آدَابِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَأَحْكَامِهَا کھانے پینے کے آداب اور احکام

۵۱۴۲- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ عَنْ بَنِي حَذِيفَةَ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا احْضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ تَضَعْ أَيْدِيَنَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا احْضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَانَتْ تَدْفَعُ فَدَاهَيْتُ لَتَضَعُ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِي هَاتِحًا جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَاتِمًا يَدَهُ فَاخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يُذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَاخَذْتُ بِيَدِهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَابِيَّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَاخَذْتُ بِيَدِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَهُ فِي يَدِي مَعَرَبِيهَا -

۵۱۴۳- وَحَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَّابِيِّ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْثَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَذِيفَةَ الْأَرْحَاطِيِّ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ كُنَّا إِذَا دُعِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَعَامٍ فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَقَالَ كَاتِمًا يَطْرُدُ فِي الْجَارِيَةِ كَاتِمًا تَطْرُدُ وَقَدْ مَرَّحَى الْأَعْرَابِيَّ فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ مَرَّحَى الْجَارِيَةِ وَرَأَيْتُ أَخِي الْحَدِيثِ ثُمَّ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ وَآكَلَ -

۵۱۴۴- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ نَافِعٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَدْ مَرَّحَى الْجَارِيَةَ قَبْلَ مَرَّحَى الْأَعْرَابِيَّ -

۵۱۴۵- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ حَدَّثَنَا الصَّخَاكِيُّ رِيعِيُّ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے تو جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع نہ کرتے ہم کھانے کی طرف ہاتھ نہ بڑھاتے ایک مرتبہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ ایک لڑکی اس طرح بھاگتی ہوئی آئی جیسے کوئی اس کا پیچھا کر رہا ہو اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر ایک اعرابی بھی اسی طرح دوڑتا ہوا آیا اور اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے شیطان اس کھانے کو مال کر لیتا ہے، سو وہ اس لڑکی کو کھانا حلال کرنے کے لیے لایا، تو میں نے اس لڑکی کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر کھانا حلال کرنے کے لیے وہ اس اعرابی کو لایا، تو میں نے اس اعرابی کا ہاتھ پکڑ لیا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے شیطان کا ہاتھ اس لڑکی کے ہاتھ کے ساتھ میرے ہاتھ میں تھا۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کی دعوت دی جاتی، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس حدیث میں لڑکی کے آنے سے پہلے اعرابی کے آنے کا تذکرہ ہے اور وہ دونوں اس طرح آئے جیسے کوئی ان کا پیچھا کر رہا ہو، اور اس حدیث کے آخر میں ہے پھر ہم نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھایا۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں اعرابی کے آنے سے پہلے لڑکی کا آنا بیان کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے گھر میں جائے اور گھر میں داخل ہوتے وقت اور کھانا شروع کرتے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ عَشْرَ دُخُولٍ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَوْ مَرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا التَّوَيَّدَ كُرِ اللَّهُ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَوْ رَكَعْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعَشَاءَ -

۵۱۴۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَعْمُورٍ أَخْبَرَنَا رُوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ طَعَامِهِ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ دُخُولِهِ -

۵۱۴۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ حَرْثِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ رُوْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْكُلُوا بِالشِّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشِّمَالِ -

۵۱۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَيْرٍ وَرُهَيْبُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ مَيْمُونٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ كُلَّ يَمِينِهِ وَإِذَا شَرَبَ فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ -

۵۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ ابْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِئَ عَلَيْهِ حَرْثُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى

وقت اللہ کا نام لے، تو شیطان کہتا ہے یہاں تمہارے گھر کے کچھ ہے نہ کھانے کی، اور جب کوئی شخص گھر جاتے اور داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہ لے تو شیطان کہتا ہے تم نے اپنا ٹھکانا بنالیا، اور جب وہ کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لے تو شیطان کہتا ہے تم نے ٹھکانا اور کھانا دونوں پاس لے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حدیث بھی سنی جاوے گی البتہ اس میں یہ ہے کہ اگر اس نے کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لیا اور اگر اس نے داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہیں لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بائیں ہاتھ سے نہ کھاؤ، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھا تو دائیں ہاتھ سے کھائے اور جب تم میں سے کوئی شخص پیئے تو دائیں ہاتھ سے پیئے، کیونکہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور بائیں ہاتھ سے پیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں ہیں۔

(وَهُوَ الْقَطَّانُ) كَلَامُهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ
الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيَّانٍ -

۵۱۵۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ
أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَرَمَلَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا شَهْرَبَانُ
سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشَمَالِهِ وَلَا
يَشْرَبَنَّ بِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشَمَالِهِ وَيَشْرَبُ
بِهَا قَالَ وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا وَلَا يَأْكُلُ بِهَا
وَلَا يُعْطِي بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي الطَّاهِرِ لَا يَأْكُلَنَّ
أَحَدٌ كُمْ -

۵۱۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي أَبِي
ابْنُ سَلَمَةَ بْنُ الْأَكْوَعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا
أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَمَالِهِ
فَقَالَ كُلْ بِمِثْلِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطَعْتَ
مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ -

۵۱۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سَفِيَّانٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ وَهْبِ ابْنِ
كَيْسَانَ سَمِعَهُ مِنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ فِي
حَضْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي
تَطْبِيشُ فِي الْقَصْفَةِ فَقَالَ لِي يَا غُلَامُ سَمِعَ اللَّهُ وَكُلْ
بِمِثْلِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ -

۵۱۵۳ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْثَمٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَمَلَةَ عَنْ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بائیں
ہاتھ سے نہ کھائے نہ پیئے، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا
اور پیتا ہے، اور نافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے، بائیں ہاتھ
سے کوئی چیز نہ لے نہ دے، اور ابو الطاہر کی روایت میں ہے: تم
میں سے کوئی شخص (بائیں ہاتھ سے) ہرگز نہ کھائے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
سنگھس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بائیں ہاتھ سے
کھا رہا تھا، آپ نے اس سے فرمایا تم دائیں ہاتھ سے کھاؤ،
اس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، آپ نے فرمایا تو اس
کی طاقت نہیں رکھ سکے گا، اس کو دائیں ہاتھ کے ساتھ کھانے
سے تکبر کے سوا اور کسی چیز نے نہیں منع کیا تھا، راوی کہتے
ہیں پھر وہ اپنا ہاتھ منہ تک نہیں لے سکا۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھا، اور میرا ہاتھ
پیالہ کی تمام اطراف میں گھوم رہا تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا:
اے لڑکے! بسم اللہ پڑھو، دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے آگے
سے کھاؤ۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھایا،
میرا ہاتھ تمام پیالہ میں گھوم رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: اپنے آگے سے کھاؤ۔

وَهَبَ بَنُ كَيْسَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ
أَكَلْتُ يَوْمَ مَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَجَعَلْتُ أَخَذًا مِنْ لَحْمٍ حَوْلَ الصَّحْفَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مِمَّا يَدِيكَ -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے مشکوں کو منہ لگا کر پانی سے منع فرمایا۔

۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
قَالَ وَكَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اخْتِنَاتِ
الْأَسْقِيَةِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کو الٹ کر ان کے منہ
سے پانی پینے کو منع فرمایا ہے۔

۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا حَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَرْهَابٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
أَنَّهُ قَالَ كَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ أَنْ يُشْرَبَ مِنْ أَقْوَاهِمَا -

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے البتہ اس میں
یہ کہا ہے کہ اختنات کا معنی یہ ہے کہ مشک کا منہ الٹ کر
اس سے پانی پیا جائے۔

۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ غَيْرُ أَنَّهُ قَالَ وَاخْتِنَاتُهَا أَنْ يُقْلَبَ
رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل

حدیث نمبر ۵۱۵۲ میں کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کا ذکر ہے،
اس پر سب کا اتفاق ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، اسی طرح کھانے کے بعد بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے،
اسی طرح کسی مشروب کو پینے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بلکہ ہر اہم اور مذہبی حیثیت کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب
ہے، علامہ کہتے ہیں یہ آواز بلند بسم اللہ پڑھنے سے تاکہ دوسرے شخص کو بھی بسم اللہ پڑھنے پر تشبیہ ہو، اگر کسی شخص نے کھانے سے پہلے
عنداً یا نسیاً یا جاہالت سے یا عجز سے یا کسی اور عارضہ کا وجہ سے بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا پھر کھانے کے درمیان میں اس کو
بسم اللہ پڑھنے کا خیال آیا تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جب تم میں
سے کوئی شخص کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھے، اور اگر وہ کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یہ کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ
اس حدیث کو امام ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور پانی، دودھ، شہد،
شوربہ، دوا اور تمام مشروبات پیتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بسم اللہ پڑھنے سے بھی یہ حکم ادا ہو جاتا ہے اور بسم اللہ
الرحمن الرحیم پڑھنا مستحسن ہے، اس حکم میں غنمی اور حائض سب برابر ہیں اور بسم اللہ پڑھنا سب کے لیے مستحب ہے۔
اس حدیث میں ہے کہ اگر کھانا کھانے والا بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے کھانے میں شامل ہو جاتا ہے اور جمہور

مستقیم اور متاخرین علماء کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان حقیقتہً کھاتا ہے کیونکہ عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے کھانے کا ذکر کیا ہے تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے۔
دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۱۴۸ میں دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم ہے اور فرمایا بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے، علماء نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا مستحب ہے البتہ اگر کسی شخص کے دائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہو، کوئی مرض یا زخم ہو تو پھر بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی گراہت نہیں ہے، اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان کے دو ہاتھ ہیں اور شیطان کا ہونے سے جو کام مشابہ ہوں ان سے بچنا مستحب ہے۔

جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے پر یہ کہا کہ میں (دائیں ہاتھ سے کھانے کی) طاقت نہیں رکھتا اس کا نام بسر بن راعی العیر تھا۔ اس کا ذکر متعدد علماء نے صحابہ کرام میں کیا ہے، قاضی علیاض نے کہا اس کا حضور کا کہنا نہ مانتا اس کے نفاق پر دلالت کرتا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ محض تکبر اور مخالفت نفاق کی دلیل نہیں ہے، البتہ یہ مصیبت ہے، اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو شخص بلا عذر حکم شرعی کی مخالفت کرے اس کے غلات دعا کرنا جائز ہے، نیز اس حدیث میں ہر حال میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کی دلیل ہے حتیٰ کہ کھانا کھاتے وقت بھی نیکی کا حکم دینے کی دلیل ہے۔

مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۱۵۲ میں مشک سے منہ لگا کر پانی پینے سے ممانعت ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے مکروہ تحریمی نہیں ہے، اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ مشک میں کوئی موزی یا مضر چیز ہو اور وہ لاطمی میں اس کے پیٹ میں چلی جائے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص مشک سے منہ لگا کر پانی پینے لگا تو دوسرے شخص کو اس مشک سے پانی پینے میں گھن آئے گی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے منہ میں بدبو ہو اور یا اس کو کوئی متعدی بیماری لاحق ہو (امام ترمذی نے سند حسن صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کھڑے ہو کر لٹکی ہوئی مشک سے منہ لگا کر پانی پیا۔ مشک میں جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس جگہ حضرت کبشہ نے کاٹ کر رکھ لیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان بواز کے لیے تھا، باقی رہا حضرت کبشہ کا مشک کی اسی جگہ کو کاٹ لینا جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا سو اس کی دو وجہیں ہیں (۱) جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ مبارک لگا تھا وہ جگہ ہر شخص کے منہ لگنے سے محفوظ رہے۔ (۲) حضرت کبشہ نے مشک کا وہ ٹکڑا کاٹ کر برکت، اور اس سے شفا حاصل کرنے کے لیے رکھ لیا۔ ۱۷

کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب | کھانا کھانے کے تین شرعی حکم ہیں، فرض، مباح اور حرام۔

فرض: رفق حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا فرض ہے، اگر کسی شخص نے کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا حتیٰ کہ وہ ہلاک ہو گیا تو وہ گنہگار ہوگا، اور اتنی مقدار بھی کھانا جس سے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور آسانی سے روزے رکھ سکے باعث اجر ہے۔

مباح: قدر ضرورت سے زیادہ سیر ہو کر کھانا تاکہ بدن کی قوت زیادہ ہو اس میں کوئی اجڑ ہے نہ گناہ، اس پر معمولی حساب دیا جائیگا۔ بشرطیکہ رزق حلال کھایا ہو۔

حرام: سیر ہونے سے زیادہ کھانا حرام ہے، ان اگر اس سے اگلے دن کے روزہ کا قصد ہو یا اس لیے زیادہ کھائے کہ مہمان شرم نہ کرے تو پھر سیر ہونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت سیر ہونے سے زیادہ کھانے کو مکروہ کہا جائے اور رزق حرام کھانے کو حرام کہا جائے۔ سعیدی غفرلہ)

کھانے کے مزید احکام یہ ہیں:

◆ کھانے کو کم کرنے کی ریاضت کرنا جس کی وجہ سے فرض کی ادائیگی میں منعت لاحق ہو جائے نہیں ہے۔

◆ دسترخوان پر ضرورت سے زیادہ طرح طرح کے کھانے رکھنا اسراف ہے، ان اگر مہمان زیادہ ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ روٹی کا درمیانی حصہ کھانا اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا پھولا ہوا حصہ کھانا اور باقی چھوڑ دینا بھی اسراف ہے، ان اگر کوئی دوسرا شخص اس کو کھالے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ اگر لقمہ لقمہ سے گر جائے اور اس کو نہ کھائے تو یہ بھی اسراف ہے۔ (آئیہ کہ اس میں مٹی یا شجاست لگ گئی ہو۔ سعیدی غفرلہ)

◆ روٹی آنے کے بعد کھانے کا استنثار نہ کیا جائے۔

◆ کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونا سنت ہے۔

◆ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر ہاتھوں کو تویہ سے پر نہ چھپے تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا اثر باقی رہے اور کھانے کے بعد جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کو تویہ سے پر نہ چھپے تاکہ کھانے کا اثر بالکینہ ختم ہو جائے۔ (غزواتہ المفتین)

◆ عورت یا مرد اگر جنبی ہو تو اس کا ہاتھ دھونے اور کئی کرنے سے پہلے کسی چیز کو کھانا اور پینا مکروہ ہے، البتہ مائض کے لیے مکروہ نہیں ہے۔

◆ کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر ہاتھ دھوئے اور کسی سے نہ دھوائے۔

◆ کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور کھانے کے بعد الحمد للہ کہے، (بعض احادیث میں

یہ الفاظ ہیں: الحمد للہ الذی لا یغیر حولہ عن غیرہ عن حقہ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے مجھے یہ رزق دیا حالانکہ اس کے حصول میں میری کوئی قوت اور کوئی دخل نہ تھا) اگر ابتداء میں بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے یوں کہے:

بسم اللہ علی اولہ و آخرہ۔

◆ اگر کھانا حلال ہو تو اس کے شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ کہے، (یعنی اگر خدا نخواستہ وہ حرام کھانا ہے تو پھر بسم اللہ اور الحمد للہ نہ کہے)

◆ جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں یا وہ از بلند الحمد للہ نہ کہے۔

◆ ہاتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چاٹنا سنت ہے۔

◆ جو چیز دسترخوان سے گر جائے اس کو اٹھا کر کھانا سنت ہے۔

◆ راستہ میں کھانا مکروہ ہے، ننگے سر کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (غلامہ)

◆ اگر تکبر نہ ہو تو تکبیر لگا کر (یعنی ٹیک لگا کر) کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (ظہیر، جوامع الاصلی)

ٹیک لگا کر یا یاں لہتہ زمین پر ٹکا کر یا کسی چیز کے سہارے سے ٹک کر کھانا پینا مکروہ ہے (یعنی اگر بطور تکبر ہو اور اگر کسی قدر کمزور ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔۔۔ سعیدی وغیرہ (فتاویٰ غیاثیہ) ۱

چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار | آج کل شادی بیاہ کی دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانے کا عام رواج ہو گیا ہے، بعض لوگ اس کو مطلقاً جائز کہتے ہیں اور بعض اس کو مکروہ تحریمی کہتے ہیں، ہم احادیث اور اقوال فقہاء کی روشنی میں کھڑے ہو کر کھانے کا شرعی حکم بیان کریں گے، ہماری تحقیق کے مطابق کھڑے ہو کر کھانا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے، یہی حکم پینے کا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے سے منع بھی فرمایا ہے اور بعض اوقات کھڑے ہو کر کھایا پیا بھی ہے اس لیے آپ کا منع فرمانا تنزیہ پر محمول ہے اور عمل بیان جواز کے لیے ہے۔

حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن انس بن مالك قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب قائماً وعن الأكل قائماً وعن المجثمة والجلالة والشرب من في السقاء۔

رواه البزار وأبو يعلى باختصار
ورجاله ثقات رجال الصحيح
خلا المغيرة بن مسلم وهو ثقة۔ ۲

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پینے اور کھڑے ہو کر کھانے سے منع فرمایا، اور کسی جانور کو نصب کر کے قتل کرنے سے اور اس جانور کو کھانے سے منع فرمایا جو گندگی اور گوبر کھاتا ہو اور مشک کے منہ سے پینے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو بزار اور ابویعلیٰ نے اختلاف سے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور حدیث صحیح کے راوی ہیں، ماسوا منیرہ بن مسلم کے لیکن وہ بھی ثقہ ہیں۔

عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا لبعض الأنصار فجعل يتناول من الرطب فبأكل وهو عيشي وأنا معه فالتفت إلي فقال يا ابن عباس لا تأكل بأصبعين فإنها أكلة الشيطان وكل بشرات أصابع۔

رواه الطبراني وفيه ابن لهيعة
وحدیث حسن وبقیة رجاله رجال الصحيح۔ ۳

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی انصاری کے باغ میں گئے اور تازہ کھجوریں کھانے لگے، وہ ان حائیکہ آپ چل رہے تھے اور میں بھی آپ کے ساتھ تھا، آپ نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے ابن عباس! دو انگلیوں کے ساتھ نہ کھاؤ کیونکہ یہ شیطان کے کھانے کا طریقہ ہے، اور تین انگلیوں کے ساتھ کھایا کرو، اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ابن لہیعہ ہے، اس کی حدیث حسن ہے اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ مؤلف نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۷-۳۳۶، مطبوعہ امیر کبیر لبراری مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب و نحن قيام -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کھاتے اور پیتے تھے اور وہاں حائیکم ہم چلتے تھے اور کھڑے ہوئے ہوتے تھے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(لقد احدثت صحيح غريب له

اس حدیث کو امام ابن ماجہ، امام دارمی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ شیح تبریزی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات

امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے شامی ترمذی میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پانی پیتے تھے، اس حدیث کی سند حسن ہے اور امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے، اور امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے، ایک مشک لٹکی ہوئی تھی، آپ نے کھڑے ہو کر مشک کے منہ سے پانی پیا، اسی طرح شیح زین الدین نے فوائد ابوبکر میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا، امام طبرانی نے معجم صغیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی کھڑے ہو کر پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے گھر میں مشک لٹکی ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اس مشک کے منہ سے پانی پیا، اور امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لائے اور ایک لٹکی ہوئی مشک کے منہ سے کھڑے ہو کر پانی پیا، امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا اور محمد بن ابی عاتم رازی سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن سائب نے اپنے والد اور انھوں نے اپنے دادا سے روایت کر کے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پیا۔

بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی ہے، امام مسلم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

۱۔ امام ابو علی محمد بن علی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی میں ۲۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ میں ۴۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام عبد اللہ بن احمد دارمی متوفی ۲۵۵ھ، مسند دارمی ج ۲ میں ۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ میں ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۵۔ شیح ولی الدین تبریزی متوفی ۲۴۲ھ، مشکوٰۃ المصابیح میں ۲۷۱، مطبوعہ اصح المطابع دہلی

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیئے اور جس شخص نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پی لیا وہ حق کر دے، اور حضرت انس اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے سختی کے ساتھ منع کیا، اور امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع کیا۔

اہل ظاہر (یعنی غیر متقدمین) نے ممانعت کی ان احادیث کے ظاہری معنی کو دیکھ کر کھڑے ہو کر پانی پینے کو حرام قرار دیا۔ اور چونکہ کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جواز اور ممانعت دونوں قسم کی احادیث ہیں اسی لیے ان میں تطبیق دینے کے متعلق علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱) علامہ خطابی مالکی، علامہ ابو محمد بنوی، علامہ محمد مازنی مالکی، قاضی عیاض مالکی، علامہ ابوالعباس قرطبی مالکی اور علامہ ابو ذکریا نووی شافعی رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ ممانعت تنزیہیہ پر محمول ہے اور حضور کا عمل بیان جواز کے لیے ہے۔

(۲) علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت سے چلتے ہوئے پانی پینے کی ممانعت مراد ہے اس توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ حاتم ترمذی اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم عہد رسالت میں کھڑے ہو کر اور چلتے ہوئے کھاتے اور پیتے تھے۔ (سعیدی)

(۳) علامہ ابوالولید باجی مالکی اور علامہ مازنی مالکی نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث اس صورت پر محمول ہیں کہ کوئی شخص اپنے اصحاب کے پاس کوئی مشروب لے کر آئے اور ان کے پینے سے پہلے کھڑے ہو کر پی لے۔

(۴) علامہ ابو عمرو ابن عبد البر اور دیگر مالکی علماء نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث ضعیف ہیں۔ (اس توجیہ پر بھی اعتراض ہے۔)

(۵) علامہ ابو حفص شاہین اور علامہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث غسوخ ہیں۔

(۶) شیخ ابن حزم نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی ناسخ ہیں۔

(۷) علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ ممانعت کی احادیث کراہت تنزیہیہ پر محمول ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پانی

پینا بیان جواز کے لیے ہے۔ سراب کوئی اشکالی اور تضاد نہیں ہے، اور جس شخص نے یہ کہا کہ ان بنی سے ایک حدیث دوسرے

کی ناسخ ہے، اس نے سخت غلطی کی، کیونکہ جب ان احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے تو پھر نسخ کی کیا ضرورت ہے؟ اور تاریخ کے

علم کے بغیر نسخ کا قول کرنا کس طرح صحیح ہے؟ (علامہ عینی فرماتے ہیں:) یہاں علامہ نووی نے کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ (منکر) نہیں

لکھا ہے اور رد مختار السالکین میں لکھا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ (منکر) ہے۔

علامہ رافعی کا بھی یہی مختار ہے۔

ما علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چلتے پھرتے کھاتے تھے اور کھڑے ہو کر پیتے تھے، یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا اور پینا بلا کراہت جائز ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا ہو اور آپ نے اس کو مقرر نہ کیا ہو، ورنہ ائمہ کا مختار یہ ہے کہ سوار ہو کر چلتے ہوئے اور کھڑے ہو کر نہ کھاتے۔

جیسا کہ ابن ملک نے تصریح کی ہے۔ لے

پل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف | ان تمام احادیث، آثار اور اقوال علماء کا بخور مطالعہ کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا، پینا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور مستحب بھی ہے کہ بیٹھ کر کھانا پینا چاہیے، کیونکہ کسی حدیث میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے کا حکم نہیں دیا، کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جس قدر احادیث ہیں سب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر کھانے پینے کے فعل کا ذکر ہے اور جب آپ کے قول اور فعل میں تنازع ہو تو ترجیح قول کو دی جاتی ہے اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کی ممانعت کی احادیث کو ہم نے کراہت نہیں دیا ہے پر اس لیے محمول کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ممانعت پر کوئی وعید نہیں بیان کی نیز ممانعت کی احادیث معلول ہیں جیسا کہ ہم انشاء اللہ لکھے باب میں علماء و شتانی کے حوالے سے بیان کریں گے۔

کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا، قتادہ کہتے ہیں ہم نے پوچھا اور (کھڑے ہو کر) کھانا، تو کہا یہ زیادہ بُرا اور خراب ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کی ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

بَابُ كَرَاهِيَةِ الشَّرْبِ قَائِمًا !

۵۱۵۷۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا قَالَ قَتَادَةُ نَقَلْنَا فَلَا كُلُّ فَقَالَ ذَلِكَ أَشْرَأُ أَخْبَثُ۔

۵۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ قَتَادَةَ۔

۵۱۶۰۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأَسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۶۱۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ

الْمُتَنَّى وَابْنُ يَسْمَارٍ (وَالْفَقْرُ لِرُزْهَدٍ وَابْنُ الْمُتَنَّى)
قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا
قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأُسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْمُخْدَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِلًا -

۵۱۶۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا
مَرْوَانُ (بِغَيْرِ النَّزَارِيِّ) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمَزَةَ
أَخْبَرَنِي أَبُو غُظْفَانَ الْمُرِّي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيوَةَ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا قَبْلَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ -
۵۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْمُجْدَرِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَيْمٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ
مِنْ زَمْزَمَ مِنْ رُلُومَتِهَا وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ ح وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
الدَّؤْدِيُّ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ قَالَ رَسَمْتُ عَيْلٍ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا
عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَمُغِيرَةُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ عَزِيزٍ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ قَائِمًا وَاسْتَسْقَى

صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر نہ
پئے، اور میں نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پیا دھتے کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم کا پانی پلایا تو آپ نے
کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کے ایک ڈبل سے پانی لے کر کھڑے ہو
کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آب زمزم کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم سے پلایا سو آپ نے کھڑے
ہو کر پیا، آپ نے بیت الشکر کے پاس پانی مانگا۔

وَهُوَ عِنْدَ الْبَيْتِ -

۵۱۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْمُسَاكِينِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا فَاتَيْتُهُ بِدَلْوٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، دونوں سندوں میں سے میں دُلّے کر آیا۔

بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت | اس باب کی حدیث نمبر ۵۱۴ میں ہے، تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پئے اور اگر کسی نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پی لیا تو وہ قے کر دے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ حدیث استنجاب اور تہذیب پر محمول ہے، لہذا جو شخص کھڑے ہو کر پانی پیے اس کے لیے قے کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس حدیث صحیح میں اسی کا صراحت حکم دیا گیا ہے، اور جب امر کو وجوب پر محمول کرنا مستعذر ہو تو اس کو استحباب پر محمول کیا جاتا ہے، قاضی عیاض وغیرہ نے اس حدیث کو اسی وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ اس میں قے کرنے کا حکم دیا گیا ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے اور قے کرنے کے مستحب ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ جو شخص کھڑا ہو کر پانی پیئے اس کے لیے قے کرنا مستحب ہے خواہ اس نے عمداً کھڑے ہو کر پانی پی لیا ہو یا نسیاناً، بلکہ عمداً کھڑے ہو کر پانی پیئے والا اس حکم کا بہ طریق اولیٰ مخاطب ہے بلکہ

کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت | علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی اپنی مالکی لکھتے ہیں:

کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی احادیث کی امانت کی احادیث کو امام بخاری اور امام مالک نے روایت نہیں کیا، کیونکہ ان کے نزدیک یہ احادیث صحیح نہیں ہیں، البتہ انھوں نے کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی احادیث روایت کی ہیں، امام مسلم نے ممانعت کی تین احادیث روایت کی ہیں اور یہ تینوں معلول ہیں، پہلی حدیث قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اور مشہور قتادہ کی روایت سے اس وقت تک احتیاط کرتے تھے جب تک وہ مدٹنا نہ کہتے، دوسری حدیث قتادہ کی ابو عیسیٰ اسواری سے مروی ہے، اور یہ علی بن غنیم مشہور ہے، اور قتادہ کا اس سند میں اضطراب ہی اس سند کے معلول ہونے کے لیے کافی ہے، علاوہ ازیں اس کی احادیث اباحت کے خلاف ہیں جس پر سلف اور خلف کا اتفاق ہے، تیسری حدیث عمرو بن حمزہ از ابی غطفان از ابو ہریرہ ہے (جس میں قے کرنے کا ذکر ہے) اس حدیث کا مرفوع ہونا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ موقوف ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ (سہ)

جو تے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم | اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

ابو یعلیٰ و حاکم با فادہ تصحیح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کھانا کھاتے بیٹھو

سہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۰۳، مطبوعہ نوریہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ دمشقانی اپنی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعظم ج ۵ ص ۳۳۴-۳۳۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت۔

تو جوتے اتار لو کہ اس میں تمہارے پاؤں کے لیے زیادہ راحت ہے، اور یہ اچھی سنت ہے، شریعت الاسلام میں ہے کھاتے وقت جوتے اتارے، جوتا پہنے کھانا اگر اس قدر سے ہو کہ زمین پر بیٹھا کھا رہا ہے اور فرش نہیں جب تو صرف ایک سنت مستحبہ کا ترک ہے، اس کے لیے بہتر یہی تھا کہ جوتا اتارے، اور اگر میز پر کھانا ہے اور یہ کرسی پر جوتا پہنے تو یہ وضع خاص نصاریٰ کی ہے اس سے دور بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ ارشاد یاد کرے من تشبه بقوم فهو منهم۔ وہ انہیں میں سے ہے،

رواہ احمد و ابوداؤد و ابویعلی و الطبرانی فی المعجم عن عمرو فی الاوسط عن خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بسند حسن۔
تاہم اس پر یہ اشکال ہے کہ اس حدیث میں مشابہت سے وہ مشابہت مراد ہے جو کفار اور مشرکین کے دینی شعار میں ہو اور ان کی کسی بدعتیگی پر مبنی ہو جیسے گلے میں صلیب ڈالنا، مطلقاً مشابہت مراد نہیں ہے ورنہ کھانا پینا، بدن ڈھانپنا، حتیٰ کہ زندقہ رہنے میں بھی ان کی مشابہت ہے۔

اس حدیث کی تخریج، تحقیق اور تفصیل ان شاء اللہ ہم کتاب اللباس میں بیان کریں گے، فانتظرہ

يَا بَنِي كِرَاهَةِ التَّنَفُّسِ فِي نَفْسِ الْإِنَاءِ
وَأَسْتَحْبَابِ التَّنَفُّسِ ثَلَاثًا خَارِجَ الْإِنَاءِ
پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت، اور برتن
کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینے سے منع فرمایا ہے۔

۵۱۶۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برتن میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے۔

۵۱۶۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ
بُنَّي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَدُوَّةَ بْنِ
ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پینے میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے، اور فرماتے تھے، اس سے خوب سیری ہوتی ہے، پیاس بجھتی ہے اور کھانا مضم ہوتا ہے، حضرت انس نے کہا میں پینے میں تین مرتبہ سانس لیتا ہوں۔

۵۱۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ كَرُوحٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي عَصَا عَنْ أَنَسٍ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ
فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُولُ إِنَّهُ أَمْرٌ وَ

أَبْرَأُ وَأَمْرًا قَالَ أَنَسٌ فَأَنَا أَسْتَفْسِفُ فِي
الشَّرَابِ ثَلَاثًا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مثل سابق روایت ہے اور
اس میں برتن کا ذکر ہے۔

۵۱ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ
الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ أَبِي عَصَامٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَقَالَ فِي الْإِنَاءِ -

ت: حدیث نمبر ۵۱۶۹ میں، برتن میں سانس لینے کا ذکر ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ آپ پینے کے درمیان تین بار سانس
لیتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ إِدَارَةِ الْمَاءِ وَ
الْيَمَنِ وَتَحْوِهَا عَنْ يَمِينِ الْمُبْتَدِئِ

دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا
استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو پانی ملا ہوا دودھ پیش کیا گیا، اور آپ کی دائیں
جانب ایک اعرابی بیٹھا ہوا تھا اور بائیں جانب حضرت ابوبکر
تھے، آپ نے دودھ پی کر اعرابی کو دے دیا، اور فرمایا دائیں
طرف سے (ابتداء کر کے) دائیں طرف سے!

۵۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِكَبْشٍ
قَدْ شَيْبَ بِمَاءٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ وَعَنْ يَسَارِهِ
أَبُو بَكْرٍ فَشَرِبَ ثُمَّ أَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ وَقَالَ لَا يَمَنُ
قَالَ يَمَنُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی
صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اس وقت میری عمر دس
سال تھی، اور جس وقت آپ نے دائیں اہل کو لیکھ کہا اس وقت
میری عمر بیس سال تھی، میری مائیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت کرنے پر برا بیچنے کرتی رہتی تھیں، ایک مرتبہ آپ ہمارے
گھر تشریف لائے، ہم نے آپ کے لیے اپنی پالتر بکری کا
دودھ دیا اور اس میں اپنے گھر کے کنوئیں سے پانی ملا دیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پی لیا، اس وقت
حضرت ابوبکر آپ کی بائیں جانب تھے، حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ!
حضرت ابوبکر کو دے دیجئے، آپ نے اپنے دائیں جانب اعرابی
کو دے دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دائیں طرف
سے بھر دائیں طرف سے۔

۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ
نُمَيْرٍ (وَالْفُطَيْلِيُّ زُهَيْرٌ) قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ
وَمَاتَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرَيْنِ وَكَتَبْتُ أُمَّهَا تَنِي يَحْتَشِي
عَلَى خَدِّ مَتْنِهِ فَدَخَلَ عَلَيْنَا دَارُنَا فَحَلَبْنَا لَهُ مِنْ
شَاةٍ دَاجِنٍ وَشَيْبَ لَهُ مِنْ بَعُورٍ فِي الدَّارِ فَشَرِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ
وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ شِمَالِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِ أَبَا بَكْرٍ
فَأَعْطَاهُ أَعْرَابِيًّا عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمَنُ قَالَ لَا يَمَنُ -

۵۱۴۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُوسُفَ وَثُمَّ ثِيَابُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ بْنِ حَزْمٍ ابْنِ طَوَالَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّسَّابَ بْنَ مَالِكٍ مَرَّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ (وَالْفُظْلَةُ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (بِعَنِّي) ابْنُ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (أَنَّهُ سَمِعَ النَّسَّابَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ قَالَ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِنَا فَاسْتَسْقَى فَحَلَبْنَا لَهُ شَاةً ثُمَّ شَبَّهَتْهُ مِنْ مَاءٍ يَبْرُئُ هَذِهِ قَالَ فَأَعْطِيَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمَرُ وَجَاهَةُ وَأَعْرَابِي عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَرِبِهِ قَالَ عُمَرُ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يُرِيهِ إِيَّاهُ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَعْرَابِيَّ وَتَرَكَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنُونُ الْإِيمَنُونَ الْإِيمَنُونَ قَالَ النَّسَّابُ فِيهِ سُنَّةٌ فِيهِ سُنَّةٌ فِيهِ سُنَّةٌ

۵۱۴۵۔ حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ النَّسَّابِ فِيْمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَشْيَاخٌ فَقَالَ لِلْغُلَامِ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ هُوَ لَا؟ فَقَالَ الْغُلَامُ لَا وَاللَّهِ لَا أُؤْذِرُ بِنَصِيئِي مِنْكَ أَحَدًا قَالَ فَتَلَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ

۵۱۴۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ مَرَّ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے آپ نے پانی مانگا ہم نے آپ کے لیے بکری کا دودھ دیا، پھر میں نے اس میں اپنے اس کونوٹس سے پانی ملا دیا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پی لیا، اس وقت حضرت ابو بکر آپ کی بائیں جانب، حضرت عمر آپ کے سامنے اور ایک اعرابی آپ کی دائیں جانب تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دودھ پی کر فارغ ہوئے تو حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! ابو بکر یہاں ہیں، اور آپ کو دکھایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ اس اعرابی کو دے دیا، اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو نہ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دائیں طرف والے، دائیں طرف والے، دائیں طرف والے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا یہی سنت ہے، یہی سنت ہے۔

حضرت سہل بن سعد سادی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی لایا گیا، آپ نے اس پانی کو پیا، آپ کی دائیں طرف ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بٹے لوگ، آپ نے لڑکے سے کہا کیا تم مجھے اجازت دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں، اس لڑکے نے کہا: نہیں خدا کی قسم! آپ کا تبرک جو مجھے ملے گا میں اس پر کسی کو ترجیح نہیں دوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ پر پیالہ رکھ دیا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے

يَعْقُوبُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي (كَلَاهُمَا
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُولَ أَفْتَكُهُ وَلَكِنْ
فِي رِوَايَةِ يَعْقُوبَ قَالَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ -

اس کے ہاتھ پر پیالیہ رکھ دیا، البتہ یعقوب کی روایت میں یہ
ہے کہ آپ نے اس کو پیالیہ عطا کر دیا۔

تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا

یہ بیان ہے کہ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر ہے وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے، اور بڑے لوگوں میں سے جو
تھے وہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تھے، اس جگہ یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس سے تو بائیں طرف
بیٹھے ہوئے بڑی عمر کے لوگوں کو اپنا تبرک دینے کی اجازت طلب کی اور بائیں جانب بیٹھے ہوئے حضرت ابوبکر کے لیے اعرابی
سے اجازت طلب نہیں کی، اس کی وجہ یہ تھی کہ اعرابی عموماً سخت دل ہوتے تھے اور وہ نو مسلم تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
اعرابی کے حال کی رعایت کی کہ کہیں وہ آپ کی اجازت طلب کرنے سے اپنے دل میں حضور کے خلاف کوئی بدگمانی نہ لائے، نیز اس
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ دائیں طرف سے ابتداء کرنا اعلیٰ ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے حصہ
کا تبرک حضرت خالد بن ولید کے لیے ایثار نہیں کیا اور حضور نے اس پر کوئی ملامت نہیں کی، اس میں یہ دلیل ہے کہ ایثار کا تعلق دنیاوی
چیزوں میں ہے قربت اور عبادت میں ایثار نہیں ہوتا۔ ۱۷

انگلیاں اور برتن چاٹنے کا استحباب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی
شخص کھانا کھائے تو اس وقت تک ہاتھوں کو صاف نہ کرے جب
تک اپنی انگلیوں کو خود چاٹ نہ لے یا کسی سے چھو نہ لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا
کھائے تو وہ اس وقت تک اپنے ہاتھ صاف نہ کرے جب
تک ان کو خود نہ چاٹ لے یا کسی سے چھو نہ لے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ لَعْنِ الرِّصَالِ وَالْقَصْعَةِ

۵۱۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
التَّائِقُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ
إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ مَا سُئِلَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ كُمًا
طَعَامًا فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا -
۵۱۷۸ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
حُجَّاجُ بْنُ عُثْمَانَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ حُرَيْجٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
ابْنِ حَرْبٍ (وَالْقَطْلَةُ) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا
ابْنُ حُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ

عَبَّاسٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ مِنَ الطَّعَامِ فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ
حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا -

۵۱۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ
ابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ مِنَ الطَّعَامِ وَلَمْ
يَذْكُرْ ابْنَ حَاتِمِ الثَّلَاثَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي
رَوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۱۸۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَعْدٍ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ
وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا -

۵۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُثُمٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ عَنْ هِشَامِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَعْدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنَ مَالِكٍ أَوْ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ أَنَّ
حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا -

۵۱۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُثَنَّى
حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنَ مَالِكٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ
كَعْبٍ حَدَّثَنَا أَوْ أَحَدُهُمَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ بْنَ
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۱۸۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا يَلْعَقُ الْأَصَابِعَ وَالصُّحُفَةَ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھانے کے بعد اپنی مین
انگلیاں چاٹ رہے تھے، ابن ابی حاتم نے تین کا ذکر نہیں کیا،
اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں عبدالرحمان بن کعب عن ابیہ
کے الفاظ ہیں۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں سے کھاتے
تھے اور ان کو صاف کرنے سے پہلے چاٹ لیتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان تین انگلیوں سے کھاتے
تھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد ان کو چاٹتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے انگلیاں اور پیالہ چاٹنے کا حکم دیا، اور فرمایا تم
کو معلوم نہیں ان میں سے کس میں برکت ہے۔

وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي آيَةِ الْبَرَكَةِ -

۵۱۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَّانٍ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتْ لُقْمَةٌ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا فَالْيُمِطْ مَا كَانَتْ يَهَامِنْ أَذَى وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدَعْهَا لِلشَّيْطَانِ وَلَا يَمْسَحَ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ -

۵۱۸۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَضْرِيُّ سَمِعَ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ وَافِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِهِمَا لَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا وَمَا بَعْدَهُ -

۵۱۸۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيُمِطْ مَا كَانَتْ يَهَامِنْ أَذَى ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدَعْهَا لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا افْرَغَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ تَكُونُ الْبَرَكَةُ -

۵۱۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ يَحْيَى عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَ الْحَدِيثِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ -

۵۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَابْنِ سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس کو اٹھا لے اور اس پر جو مٹی وغیرہ لگی ہے اس کو صاف کر لے اور اس لقمہ کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب تک اپنی انگلیوں کو مٹا نہ لے اس وقت تک اپنے ہاتھ کو تولیہ سے صاف نہ کرے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

امام مسلم نے کہا دو سندوں سے اس حدیث کی مثل روایت ہے اور ان دونوں روایتوں میں یہ ہے کہ اس وقت تک اپنے ہاتھ کو تولیہ سے صاف نہ کرے جب تک انگلیوں کو خود نہ چاٹے یا کسی سے نہ چھوڑے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر کام کے وقت نہایت سے پاس شیطان آجاتا ہے، حتیٰ کہ کھانے کے وقت بھی آجاتا ہے جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس پر مٹی وغیرہ لگا دے، پھر وہ لقمہ کھا لے اور اس کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب کھانے سے فارغ ہو کر اپنی انگلیوں کو مٹا لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں یہ ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر پڑے، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تم میں سے ہر شخص کے پاس شیطان حاضر ہوتا ہے۔

یہ حدیث دو سندوں کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اور اس میں لقمہ کا ذکر ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ النَّعَقِ
وَعَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْقُفْمَةَ
تَحَوُّدًا يَتْرَهُمَا -

۵۱۸۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ بَكْرِ
ابْنُ تَافِعٍ الْعَيْدِيُّ ثَنَا أَحَدُ ثَنَا يَهْزُجُ حَدَّثَنَا حَتَّادُ
ابْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعِقَ
أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ قَالٍ وَقَالَ إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ
أَحَدُكُمْ فَلْيَمِطْ عَنْهَا الْأَذَى وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا
لِلشَّيْطَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَسْلُتَ الْقِصْعَةَ قَالٍ فَإِنَّكُمْ
لَا تَدْرُونَ فِي آتِي طَعَامِكُمُ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۰ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَهْزُجُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدْعُ أَصَابِعَهُ قَالَهُ لَا يَدْرِي
فِي آتِيَتَيْنِ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ تَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) قَالَ أَحَدُ ثَنَا حَتَّادُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَلَيْسَتْ أَحَدُكُمْ
الْقِصْعَةُ وَقَالَ فِي آتِي طَعَامِكُمُ الْبَرَكَةُ أَوْ يَأْكُلُ لَكُمْ -

بَابُ مَا يَفْعَلُ الضَّيْفُ إِذَا تَبِعَهُ غَيْرُ
مَنْ دَعَا صَاحِبَ الطَّعَامِ

۵۱۹۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَتَقَارِيَا فِي اللَّفْظِ قَالَا أَحَدُ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ
قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ
وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ رَحَامٌ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کھانا کھاتے تو اپنی تین انگلیوں کو
چبھاتے، اور فرماتے جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر جائے تو وہ اس
سے مٹی فوراً کر کے کھائے، اور اس کو شیطان کے لیے
نہ چھوڑے، اور آپ نے ہمیں پیالہ صاف کرنے کا حکم دیا اور
فرمایا تم ہمیں جانے کہ طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے
تو اپنی انگلیوں کو چاٹ لے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ ان میں سے
کس میں برکت ہے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں ہے،
تم میں سے ہر شخص پیالہ کو صاف کرے، اور فرمایا تمہارے کسی
کھانے میں برکت ہے، یا فرمایا کس کھانے میں تمہارے لیے
برکت ہوتی ہے۔

اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو
وہ کیا کرے؟

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
انصار میں ابو شعیب نام کا ایک شخص تھا، اس کا ایک لڑکا تھا
جو گوشت فروخت کرتا تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھ کر آپ کے چہرے سے بھوک کا اندازہ کیا، اس نے
اپنے لڑکے سے کہا، ہاؤ پانچ آدمیوں کا کھانا تیار کر دے میرا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْجُوعَ فَقَالَ لِعَلَامِهِ
وَيْتَكَ اَصْنَعُ لَنَا طَعَامًا لِحَسَنَةِ نَقَرٍ فَاَتَى اُرِيدُ
اَنْ اَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْسَ
حَسَنَةً قَالَ فَصَنَعَ شُرَّ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا لَهُ مَائِمَةً حَسَنَةً وَاتَّبَعَهُمْ
رَجُلٌ قَلْبًا بَلَّغَ الْبَابَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِنْ هَذَا اَتَّبَعْنَا فَاِنْ شِئْتَ اَنْ تَاذُنَ لَهُ
وَاِنْ شِئْتَ رَجَعْنَا قَالَ لَا بَلْ اَذُنُ لَهُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ -

۵۱۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح
وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَ أَبُو سَعِيدٍ
الْأَشَجَرُ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
ح وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كُثْلَهُ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا
الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو
حَدِيثَ جَابِرٍ قَالَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ
لِهَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
حَدَّثَنَا شَيْقِقُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ
الْأَنْصَارِيُّ وَ سَأَقُ الْحَدِيثَ -

۵۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
بْنُ أَبِي رَوَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْيُؤُسُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ جَبَلَةَ
(وَهُوَ ابْنُ رَزِيْقٍ) عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ
عَنْ جَابِرٍ ح وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ شَيْقِقِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ

الاداء ہے کہ میں پانچ آدمیوں سمیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت
دوں، اس نے کھانا تیار کر لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس گیا اور آپ کو بہ شمول پانچ آدمیوں کے دعوت دی، آپ
کے ساتھ ایک اور شخص بھی چل پڑا، حسب وہ شخص دروازہ پر
پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص ہمارے ساتھ
چل پڑا، اگر تم چاہو تو اس کو اجازت دے دو اور اگر تم چاہو
تو یہ شخص لوٹ جائے، اس نے کہا نہیں یا رسول اللہ! بلکہ میں
اس کو اجازت دیتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں، اس میں
ابروائل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں
حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مثل سابق روایت ہے۔

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا

۵۱۹۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُوثٍ أَخْبَرَنَا هَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ
تَمِيمٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَابِرَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ طَيِّبَ الْمَرْقِ فَصَنَعَ لِلرَّسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَرًا يَدُ عَوْكَ فَقَالَ
وَهَذِهِ لِعَائِشَةَ فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَعَادَ يَدُ عَوْكَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ قَالَ لَا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ثُمَّ عَادَ
يَدُ عَوْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَذِهِ قَالَ نَعَمْ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَامَا يَتَدَا فَعَانِ
حَتَّى آتَيَا مَنْزِلَهُ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پڑوس میں ایک فارسی رہتا تھا، وہ شور با بہت اچھا بناتا
تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شور با بنایا، پھر
اگر آپ کو دعوت دی، آپ نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر
کے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: پھر
نہیں، وہ دوبارہ دعوت دینے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: پھر میں بھی نہیں آتا، وہ سہ بارہ دعوت دینے
کے لیے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی دعوت بھی
ہے؟ سو تیسری بار اس نے کہا، ان پھر آپ دونوں اٹھ کر اس
کے مکان میں گئے۔

فت: اس باب کی پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کو دعوت نہ دی گئی ہو اس کو میزبان کے ہاں بنیر اجازت کے نہیں جانا
چاہیے اور اگر اس شخص کو دعوت دینے میں کوئی خرابی نہ ہو تو میزبان کو چاہیے کہ اس کو بھی اجازت دے دے، اور اگر اس شخص کو
اجازت دینے میں کوئی خرابی ہو مثلاً وہ حاضرین کو ایذا دے یا وہ شخص فسق و فجور میں معروف ہو اور لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں تو
پھر اس کو اجازت نہ دے۔

دوسری حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کی دعوت قبول کرنے سے کوئی عذر مانع ہو تو پھر اس کی دعوت قبول نہ کرے
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دعوت اس لیے قبول نہیں کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھوک تھیں اور آپ نے اس کو
محبت اور حسن معاشرت کے خلاف جانا کہ حضرت عائشہ کے بغیر کھانا کھا آئیں۔

بَابُ جَوَازِ اسْتِئْذَانِهِمْ غَيْرُهُ إِلَى
دَارِ مَنْ يَتَّقِي بِرِضَاةٍ بِذَلِكَ

اگر میزبان کی رضا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں
بن بلائے شخص کو لے جانے میں حرج نہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن یا
ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے، اچانک
آپ کو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر ملے، آپ نے فرمایا اس وقت
تھا سب اپنے گھروں سے نکلنے کا کیا سبب ہے؟ ان دونوں نے کہا یا رسول
اللہ بھوک لگی ہے! آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے

۵۱۹۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي
حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَأَوَّلِيَّةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَبِي
بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا

قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میرے نکلنے کا بھی وہی سبب ہے جو تمہارے نکلنے کا سبب ہے اٹھو! سورہ دونوں آپ کے ساتھ گھر سے ہو گئے، پھر آپ ایک انصاری کے گھر گئے وہ اس وقت گھر میں نہیں تھے جب اس کی بیوی نے دیکھا تو کہا مر جا اور غور شن آمدید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: فلاں شخص کہاں ہے؟ اس نے کہا وہ ہمارے لیے میٹھا پانی لینے گئے ہیں، اتنے میں وہ انصاری آگیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دونوں صاحبوں کو دیکھا، اس نے کہا: الحمد للہ! آج میرے مہانوں سے بڑھ کر کسی کے معزز مہان نہیں ہیں، پھر وہ چلے گئے اور کھجوروں کا ایک خوشہ لے کر آئے اس میں ادھیڑکی کھجوریں، چھوڑے اور تازہ کھجوریں تھیں، اس نے کہا ان کو کھا لیے اور اس نے چھری پکڑ لی، آپ نے فرمایا: دودھ دینے والی (بکری) سے اجتناب کرنا، اس نے ایک بکری ڈبک کی، اور سب نے اس بکری کا گوشت اور کھجوریں کھائیں اور پانی پیا، جب وہ سب کھا پی کر سیر ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کے متعلق مزور سوال کیا جائے گا، تم کو گھروں سے بھوکا باہر آئی ہو گی کہ تم کو یہ نعمتیں مل گئیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، آپ نے فرمایا: تم یہاں کس سبب سے بیٹھے ہو؟ انھوں نے کہا: قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ہم بھوک کی بنا پر اپنے گھروں سے نکلے ہیں، اس کے بعد یہ حدیث مثلی سالبت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب خندق کھودی گئی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک

فِي السَّاعَةِ قَالَا الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي إِلَيْهِمْ أَخْرَجَكُمَا قَوْمٌ مُّوَافِقًا مُّوَامِعَةً فَأَتَى رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِمْ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَاهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَ فُلَانٍ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارُ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ أَكْرَمًا أَضْيَافًا مِّثْلِي قَالَ فَاذْطَلَقَ فَمَاءَهُمْ يَبْدُقُ فِيهِ يُسْرُو وَيَمْرُو رُطْبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ هَذِهِ وَآخِذُوا مَدِيَّةً فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّاكَ وَالْحَلُوبَ قَدْ بَحَرَ لَهْمُ قَا كُلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعِدَنِ وَشَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا ارْزَوْا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ بَكْرٍ وَعُمَرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيْسَ كُنْتُمْ عَنْ هَذَا إِلَّا تَعْلِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا التَّعْلِيمُ -

۵۱۹۷ - وَحَدَّثَنِي اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ رَّبِيعِي الْمَعْبُورَةُ بْنُ سَلَسَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَيْنَمَا أَبُو بَكْرٍ قَاعِدٌ وَعُمَرُ مَعَهُ إِذْ أَتَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَقْعَدَكُمَا هَهُنَا قَالَا أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بُيُوتِنَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ثُمَّ ذَكَرَ كَوْنَهُمَا يَتِي خَلْفَ بَنِي خَلِيفَةَ -

۵۱۹۸ - حَدَّثَنِي حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنِي الضَّحَّاكُ بْنُ مُنْكَدٍ مِنْ رُفَعَةَ عَارِضٍ لِي بِهَا ثُمَّ

قَدْ رَأَى عَلَى قَالَ أَخْبَرَنَا هُخْلَدُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْمَنَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
 عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا حَفَرَ الْخَنْدَقَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا قَانُكَفَاتٍ رَأَى
 أَمْرًا قِيْتُ فَقُلْتُ لَهَا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَنَاقِي
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا
 شَدِيدًا فَأَخْرَجْتُ لِي جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ
 شَعِيرٍ وَلَنَا بُهَيْمَةٌ دَاجِنٌ قَالَ قَدْ بَحَثْتُهَا وَ
 طَحَنْتُ فَقَرَعْتُ إِلَى قَدَاغِي فَقَطَعْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا
 ثُمَّ وَلَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَتْ لَا تَفْضُخْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ فَبَحَثْتُهَا فَسَارَدْتُهَا فَقُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ ذَبَحْنَا بُهَيْمَةَ لَنَا وَ
 طَحَنْتُ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَأَنَّ عِنْدَنَا قَتَعَالٍ
 أَنْتَ فِي نَفْسِكَ فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا
 قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَحَيْهَلًا يَكُمُ وَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلْنِ بِرُعَتِكُمْ
 وَلَا تُخْزِنِ عَجِينَتَكُمْ حَتَّى رَجَعُ فَبَحَثْتُ وَجَاءَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدُمُ النَّاسَ
 حَتَّى جِئْتُ أَمْرًا قِيْتُ فَقَالَتْ يَا وَيَا قُلْتُ
 قَدْ فَعَلْتُ الَّذِي قُلْتَ لِي فَأَخْرَجْتُ لَهُ عَجِينَتَنَا
 فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ
 فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ أَدْعِي خَايِزَةً فَلَتُخْزِنَ مَعَكُمْ
 وَأَقْدَحِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوهَا وَهُمْ أَلْفٌ
 قَاتِلُونَ بِاللَّهِ لَا كُلُّوا حَتَّى تَرْكُوهَا وَانْخَرِقُوا وَإِنْ
 بُرْمَتُنَا لَتَغْطِي كَمَا هِيَ وَإِنْ عَجِينَتُنَا أَوْ كَمَا قَالَ
 الضَّحَّاكُ لَتُخْزِنَ كَمَا هُوَ.

۵۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

کے آثار دیکھے، میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کیا
 تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم میں شدید بھوک کے آثار دیکھے ہیں! اس نے ایک خیل نکالا
 جس میں چار کھجور تھے اور ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی میں
 نے اس بکری کو ذبح کیا اور میری بیوی نے آٹا پیسا وہ بھی میرے
 ساتھ ساتھ فارغ ہو گئی، میں نے بکری کا گوشت کھا کر دیچھی میں
 ڈالا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے لگا،
 میری بیوی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
 صحابہ کے سامنے شرمندہ نہ کرنا، میں آپ کے پاس پہنچا اور آپ
 سے سرگوشی میں کہا: یا رسول اللہ ہم نے بکری کا ایک بچہ ذبح
 کیا ہے اور ایک صاع (چار کھجور) جو ہمیں لیے ہیں، جو ہمارے
 پاس تھے، آپ چند ساتھیوں کو لے کر ہمارے پاس چلیے! رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ آواز بلند فرمایا: اے اہل خندق جابر نے
 تمہاری دعوت کی ہے! سو تم لوگ چلو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جب تک میں نہ آؤں تم لمبھی اتارنا نہ روٹی پکانا
 پھر میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ساتھ تشریف
 لے آئے۔ میں اپنی بیوی کے پاس گیا، اس نے کہا تمہاری ہی
 رسوائی اور فضیحت ہوگی، میں نے کہا میں نے وہی کیا ہے جو
 تم نے مجھ سے کہا تھا، پھر اس نے اپنا گندھا ہوا آٹا نکالا، آپ
 نے اس میں لعاب دہن ڈال دیا اور برکت کی دعا کی، پھر آپ نے
 ہماری دیچھی کا قصد کیا اور اس میں لعاب دہن ڈال کر برکت کی
 دعا کی، پھر فرمایا ایک اور روٹی پکانے والی کو بلاؤ جو تمہارے ساتھ
 لی کر روٹیاں پکائے، دیچھی میں سے سالن نکالنا لیکن اس کو
 (چھلے سے) نیچے نہ اتارنا، اس موقع پر ایک ہزار صحابہ تھے،
 اللہ کی قسم! ان سب نے کھانا کھایا اور بچا دیا اور جس وقت
 وہ واپس آئے تو ہماری دیچھی اسی طرح جوش کھا رہی تھی اور ہمارا
 گندھا ہوا آٹا اتنا ہی تھا اور اس کی اسی طرح روٹیاں پک رہی
 تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ
 أَبُو طَلْحَةَ لَا أَرَى سُلَيْمَ قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَعْرَفْتُ
 فِيهِ الْجُوعَ فَقُلْتُ عِنْدَ لِي مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ
 فَأَخْرَجْتُ أَفْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخَذْتُ خَمَارًا
 لَهَا فَالْقَيْتُ الْخُبْزَ بَعْضُهُ ثُمَّ دَسْتُهُ تَحْتَ
 ثَوْبِي وَرَدْتُ نِيَّ بَعْضَهُ ثُمَّ أَرْسَلْتَنِي إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ
 فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ سَلَكَ
 أَبُو طَلْحَةَ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَلِطْعَامِ
 فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قُومُوا قَالَ فَا نْطَلَقَ
 وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ
 فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَدْ
 جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ
 وَكَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَعْلَمُ قَالَ فَا نْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعِيَ مَا عِنْدَ لِي
 يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَاتَتْ بِذَلِكَ الْخُبْزِ فَأَمَرِيهِ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَتَتْ وَعَصَرَتْ عَلَيْهِ
 أُمَّ سُلَيْمٍ عَمَلَةً لَهَا فَأَدَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ
 أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ
 فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ

حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلیم سے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں نقاہت محسوس کی، لگتا ہے آپ کو بھوک لگی ہے، کیا مہتابے پاس کوئی چیز ہے، انھوں نے کہا ہاں! پھر انھوں نے جو کی کچھ روٹیاں نکال کر ان کو اپنے دوپٹے میں لپیٹا، اور ان کو میرے کپڑوں کے نیچے چھپا دیا، اور کپڑے کا کچھ حصہ مجھ پر ڈال دیا، پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا، حضرت انس کہتے ہیں میں ان روٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ معاذ بھی تھے، میں ان کے پاس گھرا ہوا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا کیا کھانے کے لیے؟ میں نے کہا ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے کہا، چلو، حضرت انس کہتے ہیں حضور روانہ ہوئے اور میں ان کے آگے آگے چل پڑا، حتیٰ کہ میں نے حضرت ابو طلحہ کے پاس جا کر ان کو یہ خبر دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: اے ام سلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سب لوگوں کو لے کر آگئے ہیں، اور ہمارے پاس اتنا کھانا نہیں ہے کہ ان کو کھلا سکیں، انھوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر حضرت ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ آئے حتیٰ کہ وہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام سلیم جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ وہ جا کر ان روٹیوں کو لے آؤ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کو توڑنے کا حکم دیا، سو ان کو توڑا گیا، یعنی ان کے ٹکڑے کیے گئے، حضرت ام سلیم کے پاس گھی کا ایک کپہ تھا وہ انھوں نے ان روٹیوں پر بچوڑ دیا وہ سالن کے قائم مقام ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دعائیہ کلمات کہے، اور جو اللہ نے چاہا وہ پڑھتے رہے، پھر آپ نے فرمایا: دس آدمیوں کو اجازت دے کہ آئے، دس آدمیوں کو اجازت

لِعَشْرَةٍ فَإِذَا ذُنُ لَّهُمْ نَأْ كَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا
ثُمَّ قَالَ أَتَذُنْ لِعَشْرَةٍ حَتَّى أَكُلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ
وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ.

وہی انھوں نے کھانا کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے اور پھر چلے گئے،
پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، پھر انھوں نے کھایا اور سیر
ہو کر چلے گئے، آپ نے پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، یہ
سلسلہ یہی چلتا رہا حتیٰ کہ پوری قوم کھا کر سیر ہو گئی، اور ان کی
کل تعداد ستر یا اسی تھی۔

۵۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ
لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَدْعُوهُ وَقَدْ جَعَلَ
طَعَامًا قَالَ فَأَقْبَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فَنَظَرَنِي فَأَسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ
أَجِبْ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ لَلنَّاسِ قَوْمٌ أَفَقَالَ
أَبُو طَلْحَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا صَنَعْتُ لَكَ شَيْئًا
قَالَ فَمَسَرَّهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدَعَا فِيهِمَا بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ أَدْخِلْ تَقَرَّأَ مِنْ
أَصْحَابِي عَشْرَةً وَقَالَ كُلُوا وَآخِرُجْ لَهُمْ شَيْئًا
مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجُوا
فَقَالَ أَدْخِلْ عَشْرَةً فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا إِنَّمَا زَالَ
يُدْخِلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ
أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فَأَكَلَ حَتَّى شَبِعَ ثُمَّ هَتَأَ هَا
فَإِذَا هِيَ مِثْلُهَا حِينَ أَكَلُوا مِنْهَا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانے کے لیے مجھے آپ کے
پاس بھیجا، درآن حالیکہ انھوں نے کھانا تیار کر رکھا تھا۔ حضرت انس
کہتے ہیں میں گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے
ساتھ بیٹھے تھے، آپ نے جب میری جانب دیکھا تو مجھے شرم آئی،
میں نے کہا حضرت ابو طلحہ کی دعوت قبول کیجئے، آپ نے لوگوں
سے کہا اٹھو چلو، حضرت ابو طلحہ نے کہا یا رسول اللہ! میں نے تو
آپ کے لیے تھوڑا سا کھانا تیار کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کھانے کو چھوا اور اس پر برکت کی دعا کی، پھر فرمایا
میرے اصحاب میں سے دس صحابہ کو بلاؤ، اور فرمایا کھاؤ، اور
اپنی انگلیوں کے درمیان سے کچھ نکالا، سو انھوں نے کھایا اور
سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، آپ نے فرمایا دس آدمیوں کو بلاؤ
پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے اور چلے گئے، پھر اسی طرح
دس دس آتے اور جاتے رہے، حتیٰ کہ ان میں سے کوئی بھی
باقی نہ بچا اور سب نے کھالیا اور سیر ہو گئے، پھر آپ نے کھانا
منگوایا تو وہ اتنا ہی تھا جتنا ان کے کھانے کے وقت تھا۔

۵۲۰۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ
الْحَدِيثَ يَنْحُو حَدِيثَ ابْنِ نُمَيْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
فِي آخِرِهِ ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَعَا فِيهِ
بِالْبَرَكَةِ قَالَ فَقَادَ كَمَا كَانَ فَقَالَ دُونَكُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے
حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ اضافہ
ہے کہ اس کے بعد جو کھانا بچا آپ نے اس کو جمع کیا اور اس میں
برکت کی دعا فرمائی، وہ کھانا پھر پہلے جتنا ہو گیا، آپ نے فرمایا
لو یہ کھانا لے لو۔

ہذا ۱۔

۵۲۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ الْوَلَدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَمَرَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ أَنْ تَصْنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لِنَفْسِهِ خَاصَّةً ثُمَّ أُرْسِلَنِي إِلَيْهِ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَسَمَّى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اثْنَانِ عَشْرَةَ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُلُوا وَاسْمُوا اللَّهَ فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِثَمَانِينَ رَجُلًا ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَتَدَكُّوْا اسْتَوْرَأَ۔

۵۲۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ فَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى الْبَابِ حَتَّى آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ يُسِيرُ قَالَ هَلُمُّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ فِيهِ الْبَرَكَاتِ۔

۵۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَغْلِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَأَفْضَلُوا مَا أَيْلَعُوا أَجِيرًا لَهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے یہ کہا کہ تم بالخصوص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرو، پھر مجھے حضور کی طرف بھیجا، اس کے بعد وہی بیان ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھانے پر) اپنا ہاتھ رکھا اور بسم اللہ پڑھی، پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، انہوں نے دس آدمیوں کو اجازت دی، وہ آئے آپ نے فرمایا بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ سو انہوں نے کھایا حتیٰ کہ اسی آدمیوں نے کھایا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور گھر والوں نے کھایا اور (پھر بھی) کھانا بچا دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو طلحہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کرنے کا قصہ بیان کیا، اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ دروازے پر کھڑے ہوئے تھے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، حضرت ابو طلحہ نے حضور سے کہا یا رسول اللہ صرف تھوڑا سا کھانا ہے، آپ نے فرمایا اے اُو، عنقریب اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور اہل بیت نے کھایا، اور باقی ماندہ پڑوسیوں کو دے دیا۔

۵۲۰۵ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ فَأَتَى أُمُّ سُلَيْمٍ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَأَطْنَهُ جَائِعًا وَسَمِعْتُ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ شَرًّا كُلِّ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَفَضَلْتُ فَضْلَةً فَأَهْدَيْتَاهُ لِحَبِيرَانِنَا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا، پھر وہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا ہے، آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگ رہا ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ حضور مجھ کے ہیں، اس کے بعد حدیث بیان کی، اور اس میں یہ کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت ام سلیم اور انس بن مالک نے کھانا کھایا اور کچھ کھانا بچ گیا جو ہم نے اپنے پیڑ سیول کر دے دیا۔

۵۲۰۶ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ حَزْمَةَ ابْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ سَامَةَ ابْنَ يَعْقُوبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَائِعًا سَامِعًا أَصْحَابَهُ يُحَدِّثُهُمْ وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بَعْضَابَةً قَالَ سَامَةُ وَأَنَا أَشَدُّ عَلَى حَجَرٍ فَقُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ لِمَ عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنَهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ هَبْتُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ ذُو جُرٍّ أُمُّ سُلَيْمٍ بِنْتُ مِلْحَانَ فَقُلْتُ يَا أَبَتَاهُ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَبَ بَطْنَهُ بَعْضَابَةً فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ خَلَّ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى أُتْمِي فَقَالَ هَلْ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَحْوُ عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خُبْزٍ وَتَمْرَاتٌ فَإِنْ جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، آپ مسجد میں اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے بائیں کر رہے تھے، درآنحالیہ آپ کے پیٹ پر ایک پٹی بندھی ہوئی تھی میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے؟ اصحاب نے کہا یہ بھوک کی وجہ سے ہے، پھر میں ابو طلحہ کے پاس گیا، وہ حضرت ام سلیم بنت مہان کے قدام تھے، میں نے ان سے کہا: اے ابا جان! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ ان کے پیٹ پر پٹی بندھی ہوئی ہے، میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا بھوک! پھر حضرت ابو طلحہ میری ماں کے پاس گئے اور پوچھا، کیا کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا اور کچھ کھجوریں ہیں، اگر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے ہمارے پاس آئے تو ہم آپ کو میر کر دیں گے، اور اگر آپ کے ساتھ کوئی اور بھی آیا تو یہ کھانا کم ہو گا اس کے بعد باقی حدیث ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَهُ أَشْبَعْنَا هُ وَإِنْ جَاءَ آخِرُ
مَعَهُ قُلَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ الْحَدِيثِ نَيْتِ
بِقِصَّتِهِ -

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت
ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ روایت کیا ہے۔

۵۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ
عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ
الْبَيْتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَعَامِ رَأْبِ
طَلْحَةَ نَحْوَهُ يَثْبُرُهُ -

کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زیادہ تر زندگی

حدیث نمبر ۵۱۹۶ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے، باہر حضرت ابو بکر
اور حضرت عمر سے بھی ملاقات ہوئی، انھوں نے بتایا کہ وہ بھوک کی شدت کی بنا پر گھر سے نکلے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا میں
بھی اسی وجہ سے باہر آیا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ اپنے پاس دنیاوی مال بہت کم رکھتے تھے، اور اکثر اوقات تنگ دستی
اور بھوک میں مبتلا رہتے تھے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ فتوحات کی کثرت اور مال غنیمت وغیرہ کے حصول سے پہلے کا ہے، لیکن
یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، اور وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے
کہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مر اسیل صحابہ میں سے ہو، یعنی یہ واقعہ حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی اور صحابی سے سنا
ہو اور اس کو بطور خود روایت کر دیا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ظاہر کے خلاف ہے اور بلا ضرورت خلاف ظاہر پر محمول کرنے کی
کوئی ضرورت نہیں ہے، اور صحیح امر واقعہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت وصال تک تنگ دستی اور کشادہ حالی
میں متقلب ہوتے رہتے تھے، کبھی آپ کے پاس مال زیادہ ہوتا اور کبھی آپ کے پاس مال ختم ہو جاتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ نے کبھی بڑی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھائی
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے ہم مدینہ میں آئے کبھی لگانا تین راتیں ایسی نہیں آئیں کہ آل محمد نے پیٹ بھر کر
کھانا کھا یا ہو، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کی زرہ گھر والوں کی ضروریات کے لیے جو کے عوض گروی رکھی ہوئی
تھی، اس قسم کی بکثرت روایات میں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وقت کشادہ دست ہوتے پھر چند دنوں میں آپ کا مال ختم ہو
جاتا تھا، کیونکہ آپ مال و دولت کو اللہ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرتے تھے اور ضرورت مندوں، مہانوں اور مسافروں کے لیے بہت اشیاء
کرتے تھے، اور جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے رہتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور آپ کے اکثر اصحاب کا بھی یہی طریقہ تھا اور مہاجرین
اور انصار صحابہ میں سے جو غرض مال اصحاب تھے ان کو بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا علم نہیں ہوتا تھا، کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہوئے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور مہمان نوازی کرتے ہوتے اور نیکی اور بھلائی کے راستوں میں مال خرچ
کرتے ہوئے بکثرت دیکھتے تھے، اس لیے بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح حضرت ابو بکر اور عمر پر سخت تنگی کا حال آجاتا

اور صحابہ کو خبر نہ ہوئی، اگر کسی صحابی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی ضرورت کا پتا چل جاتا تو وہ فوراً اس ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرتا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ دستی کو برداشت کرنے اور مصائب پر صبر کرنے کو ترجیح دیتے اور کسی شخص پر اپنے حال کا اظہار نہیں کرتے تھے، لیکن اگر کسی صحابی کو آپ کو ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ اس کو فوراً پورا کرتا تھا جس طرح حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں ہے کہ حضرت جابر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے حضور کو بلایا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو بلایا، اسی طرح اس سے پہلے باب کی حدیث نمبر ۵۱۹۲ میں ہے کہ حضرت ابوشیبہ انصاری رضی اللہ عنہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو کھانے کی دعوت دی، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں جن کا احادیث صحیحہ میں ذکر ہے صحابہ کرام ایک دوسرے کے ساتھ اٹھاتے رہتے تھے، اور جس صحابی کو بھی دوسرے کی کسی حاجت کا علم ہوتا تو وہ اس کو پورا کرنے کی فوراً کوشش کرتا تھا۔ یہی تو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا: **وَيَتُوشَرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (حشر: ۵۹/۹)** "اور وہ (دوسروں کو) اپنی جانوں پر مقدم رکھتے ہیں خواہ ان کو خود شدید حاجت ہو" نیز فرمایا: **(حصائد بینہم) (فتح: ۲۹/۸)** وہ آپس میں بڑے نرم دل ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابراہیم اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جو بھوک کی شدت سے باہر نکلے اس کی وجہ یہ تھی کہ شدید بھوک کا بندھن پر بشری تقاضے سے انسان کا دل یکسوئی اور طمانیت قلب کے ساتھ عبادت نہیں کر سکتا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو استغراق اور لہذا نگ کے ساتھ ادا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ جسم کو کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس کی بناء پر عبادت سے توجہ ہٹ جائے، یہی وجہ ہے کہ جب انسان کو بول بھرا پیشاب وغیرہ کی سخت حاجت ہو تو آپ نے اس کی فراغت سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اسی طرح جب کھانا مانصر ہو اور اس کو سخت بھوک لگی ہو تو کھانے سے پہلے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا، اسی طرح نقش و نگار دے لباس پہن کر اور جو لوگ باتیں کر رہے ہوں ان کے پاس نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، تاکہ نماز کی توجہ نماز کی طرف سے نہ ہٹے، فاضلی عیاضی نے لکھا ہے کہ جب انسان شدید غصہ میں ہو یا اس کو سخت بھوک لگی ہو یا بہت خوشی ہو تو وہ اس حالت میں مقدمات کا فیصلہ نہ کرے۔ اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے گھر گئے وہ گھر میں نہیں تھے ان کا بیوی نے آپ کو خوش آمدید **مہمان نوازی** کہا اور آپ کے پرچھنے پر بتایا کہ وہ پانی لینے گئے ہیں، اس انصاری آکر کچھوروں سے آپ کی حنیافت کی اور آپ کو کھلانے کے لیے بکری ذبح کی۔

اس حدیث میں مہمان کی عزت کرنے کا بیان ہے اور یہ کہ مہمان کے آنے پر خوشی کا اظہار کرنا چاہیے اور خوش آمدید ایسے کلمات کہہ کر مسرت سے اس کا استقبال کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو مہمان کی عزت کرنی چاہیے، اس حدیث میں اجنبی عورت کی گفتگو سننے کا جواز ہے اور ضرورت کی بناء پر اس سے بات چیت کرنے اور سوال کرنے کا بھی جواز ہے، اور یہ کہ اگر یہ معلوم ہو کہ کسی شخص کی غیر موجودگی میں اس کے گھر جانا اس کو ناپسندیدہ نہ ہوگا تو وہ اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے گھر جاسکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ پھل وغیرہ کھانے سے پہلے کھانے پانی یا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ فوری طور پر مہمان نوازی کے لیے وہ پھل موجود تھے سو ان کو پیش کر دیا، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب سب نے سیر ہو کر کھانا لیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، تم سے قیامت کے دن ان نعمتوں کے متعلق ضرور سوال کیا جائے گا: اس میں یہ دلیل ہے کہ پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے اور جن روایات میں پیٹ بھر کر کھانے کی کراہت کا ذکر ہے وہ اس شخص کے بارے

میں ہیں جو ہمیشہ پیٹ بھر کر کھائے کیونکہ اس سے دل سحت ہو جاتا ہے، اور انسان ضرورت مندوں کی تکالیف کو بھول جاتا ہے، باقی ان نعمتوں کے متعلق جو قیامت میں سوال ہوگا اس کا مطلب قاضی عیاض نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم نے ان نعمتوں کا کیا شکریہ ادا کیا؟ اور علامہ نووی نے یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں اور احسانات کو گنوائے کہے لیے فرمائے گا کہ بتاؤ ہم نے تم کو کیا نعمتیں دی ہیں اور ان نعمتوں پر محاسبہ کا سوال نہیں ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

شکر طعم کے معجزات | حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھوڑے سے جوتے اور ایک بکری کا بچہ تھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ چند ساتھیوں کے ساتھ تشریف لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل خندق کو لے کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے گھر آئے، اور گندھے ہوئے آٹے اور سالن میں اپنا لعاب دہن ڈالا تو وہ معمول سا کھانا تمام اہل خندق کے لیے کافی ہو گیا بلکہ بچ رہا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں سے حضرت ابو طلحہ نے کچھ جوتی روٹیاں پکوائیں اور حضرت انس کو بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوایا آپ نے برکت کی دعا کی اور وہ قلیل کھانا سب کے لیے کافی ہو گیا، کم کھانے کا زیادہ لوگوں کے لیے پورا ہو جانا اور اس قسم کے دوسرے معجزات حدیثوں کے ساتھ مروی ہیں، امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ان سب معجزات کو جمع کر دیا ہے، ان احادیث میں علم نبوت کا بھی بیان ہے، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ ان کے گھر کھانا کم ہے اور آپ کو یہ بھی علم تھا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور آپ کی دعا سے وہ کھانا سب کو کافی ہو جائے گا بلکہ بچ رہے گا۔

شوربہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب

يَا أَيُّهَا جَوَازُ أَكْلِ الْبَرِّقِ وَ
اِسْتِحْبَابُ أَكْلِ الْبَقِطَيْنِ

۵۲۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ ابْنِ أَنَسٍ قِيَمًا قَرِئًا عَلَيْهِ عَنْ اِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنْ خِطَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْعَامٍ صَنَعَهُ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَذَلِكَ هَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدْ يَدَّ قَالَ أَنَسُ قَرَأْتُ آيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهُ الدُّبَّاءُ مِنْ حَوَالِي الصُّحُفَةِ قَالَ فَلَوْ أَدَلَّ أَحَبُّ الدُّبَّاءِ تَابَعُ مَشَى -

۵۲۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَبُو كَرِيبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُقْبِرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک درزی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی اور کچھ کھانا تیار کیا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس دعوت میں گیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جوتی روٹی اور شوربہ رکھا، اس میں کدو اور گوشت تھا، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیالہ میں سے کدو تلاشی کر رہے تھے، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں اسی دن سے کدو سے محبت رکھتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ کے لیے شوربے والا کدو لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ فَبَجَى
بِمَرْقَةٍ فِيهَا دُبَّاءٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَّاءِ وَيُعْجِبُهُ
قَالَ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أُلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا
أُطْعِمُهُ قَالَ فَقَالَ أَلَسْتُ فَمَا زِلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي
الدُّبَّاءُ -

علیہ وسلم اس میں سے کدو کھا رہے تھے، کدو آپ کو پسند تھا،
جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے عود کدو نہیں کھائے اور حضور
کے سامنے رکھنے لگا، حضرت انس کہتے ہیں کہ اس دن کے بعد
میں نے کدو بہت پسند ہے۔

۵۲۱۰ - وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ
عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْبُنَانِ وَعَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنْ الْأَس
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا نَحَبًا طَادَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ
أَنَّهُ يَقُولُ فَمَا صَنَعْتُ طَعَامًا بَعْدَ أَفْئِدَةٍ
عَلَى أَنْ يُصْنَعَنِيهِ دُبَّاءُ وَلَا أَصْنَعُ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص درزی تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت
دی، ثابت کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا اس دعوت کے
بعد جب میں سالن پکواتا تو اگر ممکن ہوتا تو اس میں کدو ضرور ڈالتا۔

فت: اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

۱۔ دعوت قبول کرنا۔ ۲۔ درزی کے پیشہ کا جواز۔

(۳) شربہ کھانے کا جواز (۴) کدو کھانے کی فضیلت۔ ۵۔ کدو سے محبت رکھنے کا استحباب۔ ۶۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہوں، اس سے محبت رکھنے کا استحباب اور اس کو حاصل کرنے کی حرص کرنا۔ ۷۔ اور یہ کہ
دستر خوان پر رکھے ہوئے کھانے میں سے شیخ اور اسناد کی پسند پر اپنی پسند پر ترجیح دینا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اپنے قریب سے کھاؤ اور اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کے
اور گود سے کدو کے قتلے تلاش کیے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ جب انسان پیالہ میں ہر طرف ہاتھ ڈالے گا
تو اس کے ساتھ کھانے والے کو گھین آئے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھوٹے سے کوئی گھین نہیں کرتا بلکہ حضور کے جھوٹے
کو تبرک سمجھا جاتا ہے، صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب دہن اور آبِ میمی کو تبرک سمجھ کر لیتے تھے اور اپنے چہرے پر ملتے
تھے، بعض صحابہ نے نعت کے بعد آپ کا خون پی لیا، بعض نے آپ کا پیشاب پی لیا، اس کے علاوہ حضور کے آثار سے تبرک حاصل
کرنے کے اور بہت سے واقعات ہیں (مثلاً حضور کے وضو کے بچے ہونے پانی کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر ٹوٹ پڑتے
تھے، جس کو وہ پانی نہیں ملتا تھا وہ دوسرے شخص کے جسم پر لگی ہوئی اس پانی کی تڑی کو اپنے جسم پر لگا لیتا تھا، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۹)

✽

کھجور کھاتے وقت گٹھلیاں الگ رکھنے کا جواز
مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب
اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان

حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد کے پاس تشریف لائے، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا، پنیر اور برتنی کھجور کا حلوہ پیش کیا، آپ نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا، پھر آپ کے پاس کھجوریں لائی گئیں، آپ کھجوریں کھاتے اور دو انگلیوں کے درمیان گٹھلیاں ڈالتے، اور شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی کو جمع کرتے، شبہ کہتے ہیں کہ میرا یہی گمان ہے اس حدیث میں ہے ان شاء اللہ گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنا، پھر آپ کے پاس ایک مشروب لایا گیا، آپ نے اس کو پی کر دائیں جانب دالے کو دے دیا، پھر میرے والد نے آپ کی سواری کی لگام پکڑ کر کہا: ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے فرمایا: اے اللہ! اس کو کچھ ان کو دیا ہے اس میں برکت فرما، ان کی بخشش فرما اور ان پر رحم فرما۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنے کے متعلق شبہ کے شک کا ذکر نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ التَّوَيِّ خَارِجَ التَّشْرِوِ اسْتِحْبَابِ دُعَاءِ الضَّيْفِ لِأَهْلِ الطَّعَامِ وَطَلَبِ الدُّعَاءِ مِنَ الضَّيْفِ الصَّالِحِ

۵۲۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي قَالَ فَقَرَّبْنَا إِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطْبَةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِمَمْرٍ فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي التَّوَيَّ بَيْنَ اصْبَعَيْهِ وَيَجْمَعُ السَّبَابِيَةَ وَالْوُسْطَى قَالَ شُعْبَةُ هُوَ طَوْنِي وَهُوَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْقَاءُ التَّوْنِي بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ ثُمَّ تَاوَلَهُ الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ قَالَ فَقَالَ أَبِي وَآخِذَ بِلِحَاظِمْ دَأْبَتِهِ أَدْعُرُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَا رَزَقْتَهُمْ وَاعْفُ عَنَّا لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ

۵۲۱۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَشْكَا فِي الْقَاءِ التَّوَيَّ بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ -

ن: اس حدیث میں مہمان کی ضیافت اور مہمان سے دعا طلب کرنے اور مہمان کے دعا کرنے کا بیان ہے۔

کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور کے ساتھ لکڑی کھاتے ہوئے دیکھا ہے۔

بَابُ أَكْلِ الْقِثَاءِ بِالرُّطْبِ

۵۲۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ سَعْدِ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ
الْثَشَاءَ بِالزُّطْبِ -

ف: اس میں یہ معلوم ہے کہ کھجور گرم ہوتی ہے اور گھڑی ٹھنڈی اور دونوں کے امتزاج سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَوَاضُعِ الْأَكْلِ
وَصِفَةِ قَعُودِهِ !

۵۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو
سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ كِلَاهُمَا عَنْ حَفْصِ بْنِ
أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ مُصْعَبِ
ابْنِ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَعَبًا يَأْكُلُ تَمْرًا -
۵۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سُلَيْمٍ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَمَرٌ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَفْسِمُهُ وَهُوَ مُتَخَفِزٌ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا
زَرِيعًا وَفِي رِوَايَةٍ زُهَيْرٌ أَكْلًا حَتِثًا -

کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے
کے لیے بیٹھنے کا طریقہ
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بر طریق افتاد بیٹھے ہوئے کھجوریں کھا
رہے تھے۔ افتاد کا مطلب ہے انسان دونوں گھٹنوں کے درمیان سے
سیرین کے بل بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنوں کے گرد ہاتھ باندھ
لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں،
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم کرنے لگے، آپ اس طرح بیٹھے
ہوئے تھے جیسے کوئی شخص جلدی میں بیٹھتا ہے اور جلدی جلدی
کھا رہے تھے۔

ف: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جلدی اس لیے تھی کہ آپ نے کھانے کے بعد کوئی اہم کام کرنا تھا، اس حدیث سے بظاہر یہ
معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے لیے بر طریق افتاد بیٹھنا سنت ہے، بعض احادیث میں ٹیک رکھا کر بیٹھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے
بعض علماء نے اس حدیث کو چار زانو یعنی آلتی پالتی بیٹھ کر کھانے کی ممانعت پر محمول کیا ہے، اس کا مطلب ہے کہ دو زانو بیٹھ کر
یا اکڑوں بیٹھ کر کھانا صحیح طریقہ ہے۔

بَابُ نَهْيِ الْأَكْلِ مَعَ جَمَاعَةٍ
عَنْ قَرَانِ تَمَرَتَيْنِ !

۵۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
جَبَلَةَ بْنَ سَحِيمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرِزُقُنَا

جبلہ بن سحیم بیان کرتے ہیں کہ جن دنوں لوگ قحط سال
میں مبتلا تھے، حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ہمیں کھجوریں
کھلاتے تھے، جس وقت ہم کھجوریں کھا رہے تھے، اس وقت

التَّمَرَّ قَالَ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ
جُحْدٌ وَكُنَّا نَأْكُلُ قَيْمَرًا عَلَيْنَا ابْنُ عَمْرٍو نَحْنُ
نَأْكُلُ فَيَقُولُ لَا تَقَارِفُوا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْإِثْرَانِ إِلَّا أَنْ
يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ قَالَ شُعْبَةُ لَا أَرَى هَذِهِ
الْكَلِمَةَ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عَمْرٍو يَعْنِي الْإِسْتِئْذَانَ -
۵۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَرٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ مُهَذَّبٍ كَلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ
لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ وَلَا قَوْلُهُ وَقَدْ
كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ جُحْدٌ -

۵۲۱۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ
الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
جَبَلَةَ بْنِ سُمَيْعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْرَتَ
الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمَرَّتَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے آئے، حضرت ابن عمر نے فرمایا: دو دو
کھجوریں ملا کر صحت کھاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس طرح ملا کر کھجوریں کھانے سے منع فرمایا ہے، ہاں اگر کوئی شخص
اپنے بھائی سے اجازت لے لے تو پھر کوئی حرج نہیں، شیب
کہتے ہیں: کہ میرے خیال میں اجازت لینے کا قول حضرت ابن عمر کا
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی
ہیں، ان دونوں حدیثوں میں شیبہ کا قول نہیں ہے اور نہ یہ ہے
کہ اس زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے
ساتھیوں سے اجازت لیے بغیر دو دو کھجوروں کو ملا کر کھائے

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

دو دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساتھ کھانے والوں کی اجازت کے بغیر دو دو
کھجوریں ملا کر کھانا منسوخ ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی، قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ اہل ظاہر
(غیر مقلدین) کے نزدیک یہ ممانعت تحریمی ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک تنزیہی ہے، لیکن اس مسئلہ کے صحیح حکم میں تفصیل
ہے، اگر کھانے والوں کی مشترک کھجوریں ہوں تو پھر ان کی اجازت کے بغیر دو دو کھجوریں ملا کر کھانا حرام ہے (کھانے کی چیز کھجور
ہو یا کوئی اور چیز مثلاً انگور وغیرہ سب کا یہی حکم ہے) اور اگر دوسرے کھانے والوں کی اجازت اور رضامندی معلوم ہو جائے خواہ
صراحت یا کنایت اور اس بات کا علم یقینی یا ظن قوی حاصل ہو جائے کہ وہ ایک شخص کے دو دو کھجوریں ملا کر کھانے پر راضی ہیں تو پھر
صحیح ہے اور اگر اس میں شک ہو تو پھر یہ حرام ہے، اور اگر کھجوریں کسی اور شخص کی ہوں یا کھانے والوں میں سے کسی ایک کی ہوں تو پھر
مالک کی اجازت کے بغیر دو دو کھجوریں ملا کر کھانا جائز نہیں ہے اور اس وقت مستحب یہ ہے کہ باقی کھانے والوں سے اجازت
طلب کر لی جائے، اور اگر کھجوریں اس کی اپنی ملکیت ہوں اور کھانے والے اس کے مہمان ہوں تو پھر اگر وہ ملا کر کھائے تب بھی کوئی
حرج نہیں۔

اگر کھانا (یا کھجوریں) کم ہوں تو دو دو چیزوں کو ملا کر کھانا مستحب ہے اور اگر کھانا ضرورت سے زیادہ ہو تو پھر ملا کر کھا
نے میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر بھی ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان حرص کو ترک کر دے اور ایک ایک کھجور کھائے ہاں اگر اس کو کسی کام

کی جلدی ہو تو پھر معاملہ جدا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت تھا کہ جب کھانے کی چیزوں کی تنگی تھی لیکن اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے وسعت اور فراخی عطا کر دی ہے تو اب اجازت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہی تفصیل ہے جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، کیونکہ حدیث میں مذکور الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے، خصوصیت سبب معتبر نہیں ہے، اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ یہ ثابت ہو کہ آپ نے تنگی کے زمانہ میں یہ حکم دیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہے۔ لہ

کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے لیے ذخیرہ کرنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس گھر میں کھجوریں ہوں وہ لوگ بھوکے نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، اے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں۔ آپ نے یہ کلمات دو یا تین بار فرمائے۔

يَا بَنِي إِدْخَارِ التَّمْرِ وَنَحْوَهُ مِنَ الْأَقْوَاتِ لِلْعِيَالِ !

۵۲۱۹۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ جَسَّاسٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ التَّمْرُ۔

۵۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ طَخْلَافٍ عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَبْرُ فِيهِ جِيعًا أَهْلُهُ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَبْرُ فِيهِ جِيعًا أَهْلُهُ أَوْ جَاعَ أَهْلُهُ قَالَتْ لَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

نوٹ: اس حدیث میں کھجور کی فضیلت ہے اور گھر میں طعام کو جمع کر کے رکھنے کا جواز ہے اور ان لوگوں کا رو ہے جو مال جمع کرنے کو توکل کے خلاف کہتے ہیں۔

مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مدینہ کے دو پتھر لیے کاروں کے درمیان صبح کے وقت سات کھجوریں کھائیں

يَا قُضْلُ تَمْرِ الْمَدِينَةِ !

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي

اس کو شام تک کوئی زہر نقصان نہیں پہنچائے گا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے صبح کو مدینہ منورہ
کی سات عجورہ کھجوریں کھائیں اس کو اس دن زہر نقصان پہنچا سکے گا
نہ جاوے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس میں
یہ الفاظ نہیں ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (مدینہ کے) بالائی حصہ کی عجورہ
کھجوروں میں شفا رہے یا صبح کے وقت ان کا استعمال شفا
کا سبب ہے۔

وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مَتَابَعِينَ لَا يَبْرِيهَا
حِينَ يُصْبِحُ لَمْ يَضُرَّهُ سَمٌّ حَتَّى يُمَيِّتِي -

۵۲۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَمْرَ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدًا
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَتَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ
يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ -

۵۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ رِشْدَانُ بْنُ
أَبُو لَيْدٍ كَلَاهُ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ
وَلَا يَقُولُ لَإِنْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
۵۲۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ
أَبِي أُيُوبٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ
جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيكَ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي تَمِيمٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ
شِفَاءً أَوْ إِنَّهَا تَذِيكٌ أَوَّلُ الْفِكْرَةِ -

عجورہ کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
ان امارات میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا ذکر ہے

اور خصوصاً عجورہ کھجور کی فضیلت کا بیان ہے، باقی اس حدیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی اور سات عدد کھجوروں کی جو تفصیل سے ہے یہ
ان امور میں سے ہے جن کی حکمت کا صرف شارع علیہ السلام کو علم ہے، ہمیں اس کی حکمت کا علم نہیں لیکن اس پر ایمان لانا واجب
ہے، اور اس کی فضیلت کا اعتقاد رکھنا لازم ہے، جس طرح ہمیں نمازوں کی رکعات کی تعداد اور زکوٰۃ کی مقدار کی حکمت کا علم نہیں
ہے لیکن اس پر ایمان لانا واجب ہے۔

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ نور محمد ص ۱۸۱، المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

علامہ دمشقانی ابی مالکی کہتے ہیں:

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ طبی نقطہ نظر سے مدینہ منورہ اور عجم کھجوروں کی تخصیص کی وجہ نہیں معلوم ہو سکی، ہو سکتا ہے کہ عجم کھجوروں کی یہ تاثیر عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو، کیونکہ ہمارے زمانہ میں عجم کھجوروں سے شفاء کا حصول دوام و استمرار کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ عجم کھجوروں کی یہ تاثیر مدینہ منورہ کے ساتھ خاص ہو کیونکہ بعض جرہی بوٹیوں کی تاثیرات کسی خاص علاقے کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں۔ ۱۷

کھننی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھننی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْكَمَاةِ وَمَدَاوَةِ الْعَيْنِ بِهَا

۵۲۲۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھننی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

۵۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ... شعبہ بیان کرتے ہیں کہ جب مجھ سے حکم نے یہ روایت بیان کی تو میں نے عبد الملک کی روایت کا وجہ سے اس کا انکار نہ کیا۔

۵۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ وَأَخْبَرَنِي الْحَكَمُ بْنُ عَمِيْرٍ عَنْ الْحَسَنِ الْعُرَافِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ لَمَّا حَدَّثَنِي بِهِ الْحَكَمُ لَهَا نُكْرَةٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمَلِكِ -

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۵۲۲۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْعَدِيِّ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا وَهَأُ شِفَاءً لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ عَنْ الْحَسَنِ الْعُرَافِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَمَا وَهَأُ شِفَاءً لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ عز و جل نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرًا ابْنَ حُرَيْثٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا وَهَأُ شِفَاءً لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْمَدَنِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَبِيبٍ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشِبٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ فَقُلْتُ عَبْدَ الْمَلِكِ فَحَدَّثَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَأُ شِفَاءً لِلْعَيْنِ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی کہتے ہیں:

صحیح بات یہ ہے کہ کھنٹی کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے، میں نے اور بہت سے لوگوں نے اپنے زمانہ میں دیکھا ہے کہ جن لوگوں کی بصارت حقیقتہً چلی گئی تھی انھوں نے کھنٹی پھر کر اس کا پانی آنکھ میں ڈالا تو ان کو شفا ہو گئی اور ان کی بینائی لوٹ

آئی، ان شفاہ پانے والوں میں سے شیخ کمال بن عبد اللہ محدث دمشق بھی ہیں۔ لہ

پیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم مراظہران (ایک مقام) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اور ہم پیلو چن رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیاہ پیلو، تلاش کرو، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یوں لگتا ہے جیسے آپ نے بکریاں چرائی ہوں، آپ نے فرمایا: ہاں! ہر نبی نے بکریاں چرائی ہیں۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْكِبَاثِ

۵۲۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ وَنَحْنُ نَجْنِي الْكِبَاثَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا لَأَسْوَدٍ مِنْهُ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّكَ مَرَعَيْتَ الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا أَوْ نَحْوُ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ -

ف: انبیاء علیہم السلام سے بکریاں چروانے میں یہ حکمت تھی تاکہ ان میں تواضع پیدا ہو، اور غلوٹ گزینی سے ان کے دلوں کی صفائی برقرار رہے اور بکریوں کی حفاظت اور ان پر شفقت کرنے سے انہیں امت کو ہدایت دینے اور ان کے مسائل حل کرنے کا تجربہ ہو۔

سر کر کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سر کر بہترین سالن ہے۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْخَلِّ وَالتَّادِيمِ

۵۲۳۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعْمَ الْأَدْمُ مَا وَالِدَا الْمَخَلِّ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں الادم کا لفظ بغیر شک کے مذکور ہے۔

۵۲۳۴ - وَحَدَّثَنَا هُشَامُ بْنُ مُوسَى عَنْ تَرَيْشِ بْنِ تَافِعٍ التَّمِيمِيِّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْوَحَّاطِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ نِعْمَ الْأَدْمُ وَلَمْ يَشْكُ -

۵۲۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأُدْمَ فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ قَدَعَا بِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں سے سالن مانگا، انھوں نے کہا: ہمارے پاس تو صرف سرکہ ہے، آپ نے سرکہ منگا کر روٹی کھانا شروع کر دی، اور آپ فرماتے جاتے تھے، سرکہ بہترین سالن ہے، سرکہ بہترین سالن ہے۔

۵۲۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي رَافٍ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي عُلَيْيَةَ عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى مَنْزِلِهِ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ فَلَقَا مِنْ خُبْزٍ فَقَالَ وَمَا مِنْ أُدْمٍ فَقَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ فَإِنَّ الْخَلَّ نِعْمَ الْأُدْمُ قَالَ جَابِرٌ فَمَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهُمَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ طَلْحَةُ مَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهُمَا مِنْ جَابِرٍ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے، آپ کے سامنے روٹی کے ٹکڑے لائے گئے، آپ نے پوچھا کوئی سالن ہے؟ انھوں نے کہا تھوڑا سا سرکہ ہے! آپ نے فرمایا سرکہ تو بہترین سالن ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جس دن سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے میں سرکہ سے محبت کرتا ہوں، اور حضرت طلحہ کہتے ہیں جس دن سے میں نے حضرت جابر سے یہ حدیث سنی ہے میں بھی سرکہ کو پسند کرتا ہوں۔

۵۲۳۷۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِي إِلَى مَنْزِلِهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عُلَيْيَةَ إِلَى قَوْلِهِ فَنِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ وَلَمْ يَدُ كُرْمًا بَعْدَ ذَلِكَ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے، یہ بھی حسب سابق ہے، اس میں یہ ذکر ہے کہ سرکہ بہترین سالن ہے اور اس کے بعد کاحصہ نہیں ہے۔

۵۲۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا خُجَّاجُ بْنُ أَبِي زَيْنَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي دَارِي فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيَّ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْنَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، آپ نے میری طرف اشارہ کیا، میں اٹھ کر آپ کے پاس آیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چل پڑے، حتیٰ کہ آپ ازواج مطہرات کے حجروں میں سے کسی کے حجرے پر آئے، آپ وہاں داخل ہو گئے اور مجھے بھی آنے کی اجازت دی ازواج مطہرات

حَتَّىٰ آتَىٰ بَعْضُ حُجَرِيسَاتِهِمْ قَدْ خَلَّ ثَمَرًا أَذِنَ
لِي قَدْ خَلَّتْ الْحِجَابَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ مِنْ غَدَاءٍ
فَقَالُوا نَعَمْ فَأَتَى ثَلَاثَةً اقْرَصَةٍ قَوْضَعْنَ
عَلَى يَتِي فَآخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُرْصًا قَوْضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَآخَذَ قُرْصًا
آخَرَ قَوْضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ آخَذَ الثَّلَاثَ
فَكَسَرَهُ بِأَثْنَيْنِ فَجَعَلَ نِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَنِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَلْ مِنْ أَدْمٍ
قَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍ قَالَ هَاتُوهُ فَنَقَضَ
الْأَدْمُ هُوَ.

نے پردہ کر لیا، آپ نے فرمایا کچھ کھانے کو ہے، گھر والوں نے
کہا، ہے اور تین روٹیاں لائی گئیں، اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے سامنے رکھ دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک روٹی اپنے سامنے رکھی اور ایک روٹی میرے سامنے رکھی
پھر آپ نے تیسری روٹی کے دو ٹکڑے کیے، اُدھمی میرے
سامنے رکھی اور اُدھمی اپنے سامنے رکھ لی، پھر آپ نے پوچھا
کچھ سالن بھی ہے؟ گھر والوں نے کہا سر کر کے سوا اور کچھ نہیں
ہے، آپ نے فرمایا اُدھمی سر کر کے کیا خوب چیز ہے۔

ف: اس باب کا انا حدیث میں سر کر کی فضیلت کا بیان ہے اور کھانے کے درمیان بات چیت کرنے کا ثبوت ہے،
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے دوران فرمایا، سر کر بہترین سالن ہے۔ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد کا
بیان ہے اور آپ کی سادگی اور انکساری کا ذکر ہے کہ آپ صرف سر کر سے روٹی کھا لیتے تھے۔

لہسن کھانے کے جواز کا بیان

بَابُ إِبَاحَةِ أَكْلِ الثُّومِ !

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی کھانا لایا جاتا
تو آپ اس میں سے تناول فرماتے اور جو بچ جاتا اس کو میرے
پاس بھیج دیتے، ایک دن آپ نے میرے پاس کھانا بھیجا، جس
میں سے آپ نے بالکل نہیں کھا یا تھا، کیونکہ اس میں (کچا) لہسن
تھا، میں نے آپ سے پوچھا کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں
لیکن میں اس کو اس کی بد بو کی وجہ سے ناپسند کرتا ہوں، میں نے
عرض کیا جو آپ کو ناپسند ہے وہ مجھے بھی ناپسند ہے۔

۵۲۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
(وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَائِلَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى
بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ وَإِنَّهُ
يَبْعَثُ إِلَيَّ يَوْمًا بِفَضْلِهِ لَوْ بَاكَ كُلُّ مَنْهَا
لَأَنَ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا
وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ قَالَ فَإِنِّي
أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي
هَذِهِ السَّنَةِ.

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۵۲۴۱۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ

بْنُ سَعِيدٍ بِنِ صَخْرٍ (وَالْفُطْرُ مِنْهُمَا قَرِيبٌ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ فِي رِوَايَةٍ حَاجِرُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو زَيْدٍ الْأَحْوَلُ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَلَيْهِ فَتَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّقْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُقِ قَالَ فَأَنْبَتَهُ أَبُو أَيُّوبَ لَيْلَةً فَقَالَ تَمْشِي قَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَحَوُّ أَفْيَا تَوَأْفِي جَانِبٍ ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّقْلُ أَرْفَقُ فَقَالَ لَا أَعْلُو سَقِيفَةً أَنْتَ تَحْتَهَا فَتَحْوِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُلُقِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي السُّقْلِ فَكَانَ يَصْنَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَإِذَا رَجَعَ بِهِ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِهِ فَيَتَتَبَعُ مَوْضِعَ أَصَابِعِهِ فَيَصْنَعُ لَهُ طَعَامًا فِيهِ ثَوْمٌ فَلَمَّا رُدَّ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ لَوْ يَا كُلُّ فَقَرَعَرَوْا صَعِدَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَحَرَامٌ هُوَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَلِيَّكَتِي أَكْرَهُهُ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُهُ مَا تَكْرَهُهُ أَوْ مَا كَرِهْتَ قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي -

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں بطور مہمان ٹھہرے اور نچلی منزل میں رہے اور حضرت ابو ایوب اور والدی منزل میں تھے، ایک بار حضرت ابو ایوب بیدار ہوئے تو خیال کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اوپر چل رہے ہیں، سو وہ آپ کی جانب سے ایک طرف ہٹ گئے اور دوسری جانب سو گئے، پھر صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ ذکر کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نچلی منزل میں زیادہ سہولت ہے، حضرت ابو ایوب نے کہا میں اس محبت کے اوپر نہیں رہ سکتا جس کے نیچے آپ تشریف فرما ہوں، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوپر کی منزل میں تشریف لے آئے اور حضرت ابو ایوب نچلی منزل میں آگئے، حضرت ابو ایوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرتے تھے رجب سرکار کا پس خوردہ ان کے پاس لایا جاتا تو وہ پوچھتے کہ حضور نے کسی جانب سے کھایا تھا اور کس جگہ آپ کی انگلیاں لگی تھیں، پھر وہ آپ کی انگلیوں کے گنے کی جگہ سے کھاتے، ایک دن حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کیا جس میں سچا لہسن تھا جب وہ کھانا ان کے پاس لوثا یا گیا تو انھوں نے دریافت کیا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں کہاں لگی تھیں، حضرت ابو ایوب کو بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے نہیں کھایا، حضرت ابو ایوب گھبرا گئے اور اوپر جا کر عرض کیا: کیا یہ حرام ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابو ایوب نے کہا جس کو آپ ناپسند کرتے ہیں اس کو میں بھی ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابو ایوب بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لائی جاتی تھی۔

فت: اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لائی جاتی تھی، یعنی آپ کے پاس فرشتے آتے تھے، ایک اور حدیث میں ہے میں ان سے مناجات کرتا ہوں جن سے تم مناجات نہیں کرتے، اور یہ کہ جن چیزوں سے نبی آدم کو ابدا پرہیز کرتے تھے ان سے ملا کہ کو بھی ابدا پرہیز کرتے تھے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لہسن کو ہمیشہ ترک فرماتے تھے کیونکہ آپ کو ہر وقت فرشتوں کے آنے کی اور نزول وحی کی امید رہتی تھی۔ علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں ہمارے علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لہسن کھانے کا شرعی حکم کیا تھا، بعض علماء نے کہا ہے کچا لہسن اور کچی پیاز کھانا آپ پر حرام تھا، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ حرام نہیں مگر وہ منکر یہی تھا کیونکہ جب آپ سے پوچھا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں!

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاری کے پاس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس خوردہ لایا جاتا تو وہ پوچھتے کہ حضور کی انگلیاں کس جگہ لگی تھیں، اس سے حضرت ابو ایوب کی کمال محبت ظاہر ہوتی ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کے تبرک حاصل کرنے کا بھی ثبوت ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ادب سے پچھلی منزل میں آگئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ اوپر کی منزل میں آجائیں، اس سے حضرت ابو ایوب کا کمال ادب ظاہر ہوتا ہے، اور اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ مشائخ اور بزرگان دین کو اوپر کی منزل میں ٹھہرا کر خود پچھلی منزل میں رہنا ادب کا تقاضا ہے۔

بَابُ إِكْرَامِ الضَّيْفِ وَفَضْلِ مِهَانِ كِي تَعْظِيمِ وَتَكْرِيمِ اور اس کے لیے ایثار کرنے کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا میں فاقہ سے ہوں، آپ نے اپنی کسی زوجہ کی طرف پیغام بھیجا، انھوں نے کہا اس فاقہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس تو پانی کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر آپ نے دوسری زوجہ کے پاس پیغام بھیجا، انھوں نے بھی اسی طرح کہا، حتیٰ کہ سب نے یہی کہا، قسم اس فاقہ کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں، بالآخر آپ نے فرمایا، جو شخص اس کو آج رات مہمان بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصاری سے ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! اس کو میں مہمان بناؤں گا، وہ شخص اس مہمان کو اپنے گھر لے گیا، اور بیوی سے پوچھا: تنہا رے پاس رکھانے کی کوئی چیز ہے؟ بیوی نے کہا صرف بچوں کا کھانا ہے، اس نے کہا بچوں کو کسی چیز سے بہلا دو، جب ہمارا مہمان آئے تو چراغ بجھا دینا، اور اس پر یہ ظاہر کرنا کہ ہم کھانا کھا رہے ہیں، جب وہ کھانا کھانے لگے تو تم چراغ کے پاس جا کر اسی کو بجھا دینا، پھر وہ سب بیٹھ گئے اور مہمان نے کھانا کھایا، جب صبح کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے مہمان کے ساتھ جو (سُن) سلوک کیا، اللہ تعالیٰ اس پر بہت خوش ہوا۔

۵۲۴۲ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمُحَمَّدِ عَنْ قُصَيْلِ بْنِ عَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي مُجْهُودٌ فَأَرْسَلْ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ ثُمَّ أَرْسَلْ إِلَى أُخْرَى فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى قُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ فَقَالَ مَنْ يَضِيفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأُطْلِقَ بِهِ إِلَى رَجُلِهِ فَقَالَ لَا مَرَأَتَهُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا قُوْتُ صَبِيَانِي قَالَ فَعَلَيْهِمُ مِثْلُ شَيْءٍ فَإِذَا دَخَلَ صَبِيْقُنَا فَأَطْفِئِ السِّرَاجَ وَارِيهِ أَنَا نَأْكُلُ فَإِذَا أَهْوَى لِيَا كُلَّ فَقَوِّمِي إِلَى السِّرَاجِ حَتَّى تُطْفِئِيهِ قَالَ فَتَقَعْدُوْا وَآكُلِ الضَّيْفُ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَحِبُّ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا اللَّيْلَةَ -

۵۲۴۳- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ بَاتَ بِهِ ضَيْفٌ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوْتُهُ وَتَوْتُ صَبِيًّا بِهِ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ تَوِّهِي الصَّبِيَّةَ وَأَطْفِي السِّرَاجَ وَتَرَيِ لِلضَّيْفِ مَا عِنْدَكَ قَالَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ-

۵۲۴۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُضَيِّفَهُ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يُضَيِّفُهُ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ وَذَكَرَ فِيهِ نَزُولُ الْآيَةِ كَمَا ذَكَرَهُ وَكِيعٌ-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انصاری کے پاس ایک مہمان نے رات گزاری، اس انصاری کے پاس مٹی کا پیالہ اور اپنے بچوں کا کھانا تھا، اس نے اپنی بیوی سے کہا بچوں کو سلا دو اور چراغ بجھا دو، اور تمہارے پاس جو کھانا ہے وہ مہمان کے آگے رکھ دو، تب یہ آیت نازل ہوئی جو لوگ محتاج ہونے کے باوجود اپنی ضروریات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور مہمان آیا اور آپ کے پاس اس کی مہمانی کے لیے کچھ نہ تھا آپ نے فرمایا کیا کوئی شخص اس کو مہمان نہیں بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصاریوں سے ابطلہ نام کے ایک شخص اٹھے، اور وہ اس مہمان کو اپنے گھر لے گئے، اسی کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے دونوں ساتھی آئے اس وقت (مسلسل) مشقت کرنے سے ہماری سماعت اور بصارت باقی رہی تھی، ہم خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر پیش کرتے لیکن ہم کو کوئی قبول نہیں کرتا تھا، پھر ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ہمیں اپنے گھر لے گئے، وہاں پر تین بکریاں تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے سامنے ان کا دودھ نکالو، ہم ان کا دودھ نکالتے اور ہر شخص اپنا حصہ پی لیتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کا دودھ اٹھا کر رکھ دیتے، آپ رات کو تشریف لاتے اور اس طرح سلام کرتے جس سے کوئی سونے والا بیدار نہ ہو، اور جاگنے والا سن لے، پھر آپ مسجد میں جا کر نماز پڑھتے، پھر اپنے حصہ کا دودھ پیتے، ایک رات کو شیطان میرے پاس آیا، اس وقت میں اپنے حصہ کا دودھ پی چکا تھا، اس نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، انصاری

۵۲۴۵- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ الْمَعْدِيَنَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْمُقَدَّادِ قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِي وَقَدْ ذَهَبَتْ أَسْبَابُنَا وَأَيْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ فَجَعَلْنَا نَعْرِضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَقْبَلُنَا فَاتَّبَعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْطَلَقَ بِنَا إِلَى أَهْلِهِ فَإِذَا ثَلَاثَةُ أَغْنَرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلِبُوا هَذِهِ اللَّيْنِ بَيْنَنَا قَالَ فَكُنَّا نَحْتَلِبُ فَيَشْرِبُ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنَّا نَصِيبَهُ وَتَرْفَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِيبُهُ قَالَ فَيَجِيءُ مِنْ

الَّيْلِ فَيَسْلُمُ تَسْلِيمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا وَيُسْمِعُ
الْيَقْظَانَ قَالَ ثُمَّ يَا قِيَامُ الْمَسْجِدِ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَأْتِي
شَرَابَهُ فَيَشْرَبُ فَأَتَا الشَّيْطَانُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَ
قَدْ شَرِبْتُ نَصِيْبِي فَقَالَ مُحَمَّدٌ يَا قِيَامُ الْإِنْسَانِ
فَيَسْتَحْفُو نَهْ وَيُصِيبُ عِنْدَهُ هُمْ مَا بِهِ حَاجَةٌ إِلَى
هَذِهِ الْجُرْعَةِ فَأَتَيْنَهَا فَشَرِبْنَاهَا فَلَمَّا أَنْ وَغَلَتْ
فِي بَطْنِي وَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَيْهَا سَبِيلٌ قَالَ
نَدَانِي الشَّيْطَانُ فَقَالَ وَبِحَاك مَا صَنَعْتَ أَشَرِبْتُ
شَرَابَ مُحَمَّدٍ فَيَجْنِي فَلَاحِدًا فَيَدْعُو عَلَيْكَ
فَنَهْلِكَ ثُمَّ هَبْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتُكَ وَعَلَى سَمَلَةٍ
إِذَا وَضَعْتَهَا عَلَى قَدَمِي خَرَجَ رَأْسِي وَإِذَا وَضَعْتَهَا
عَلَى رَأْسِي خَرَجَ قَدَمَايَ وَجَعَلَ لَا يُجِيبُنِي التَّوَمُّ
وَأَمَّا صَاحِبَايَ قَنَا مَا وَكَلُوْا يَصْنَعَا مَا صَنَعْتَ
قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ
كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى ثُمَّ أَتَى
شَرَابَهُ فَكَشَفَ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهِ شَيْئًا
فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ الْآنَ يَدْعُو عَلَيَّ
فَأَهْلِكُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اطْعِمْنِي وَأَسْقِ
مَنْ أَسْقَانِي قَالَ فَعَمِدَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَشَدَّ ذَرْعًا
عَلَيَّ وَآخَذَتْ الشَّقْرَةَ فَنَاطَلَتْ إِلَى الْأَعْزِ
أَيْهَا أَسْمَنُ قَدْ بَحَّهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ أَهَى حَافِلَةٌ وَإِذَا هُنَّ حَفْلٌ كَلِمَتَيْنِ
فَعَمِدَتْ إِلَى رَأْسِي لَأَلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا كَانُوا يَطْمَعُونَ أَنْ يَحْتَلِبُوا فِيهِ قَالَ فَحَلَبْتُ
فِيهِ حَتَّى عَلَنَهُ رَغْوَةٌ فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَشَرِبْتُمْ شَرَابَكُمْ اللَّيْلَةَ
قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ شَوْ
نَا وَلَيْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ ثُمَّ
نَا وَلَيْ قُلْتُ فَلَمَّا عَرَفْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کے پاس جاتے ہیں اور وہ ان کو ان کی ضروریات کے مطابق پیے
اور پیچھے دیتے ہیں اور یہ جو دو چار گھونٹ دودھ پڑا ہے اس کی
آپ کو کیا حاجت ہوگی، سو میں نے جا کر اس دودھ کو پی لیا اور
جب وہ دودھ میرے پیٹ میں سما گیا اور میں نے جان لیا کہ اب
اس کی کوئی سبیل نہیں ہے تو شیطان نے مجھے نادام کرنا شروع
کر دیا اور کہا تم پر افسوس ہے! یہ تم نے کیا کیا؟ تم نے محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے حصے کا دودھ پی لیا، اب جب وہ آئیں گے
اور ان کو دودھ نہیں ملے گا تو وہ تم پر وعاد ضرر کریں گے، پھر تم
ہلاک ہو جاؤ گے تمہاری دنیا اور آخرت دونوں برباد ہو جائیں گی
میرے پاس ایک چادر تھی میں اگر اس کو پیروں پر ڈالتا تو سر
کھل جاتا اور اگر سر پر ڈالتا تو پیر کھل جاتے، مجھے نیند نہیں
آ رہی تھی اور میرے دونوں ساتھی سو رہے تھے، انھوں نے
وہ کام نہیں کیا جو میں نے کیا تھا، آخر کار نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے، اور آپ نے حسب معمول سلام کیا، پھر آپ نے
مسجد میں جا کر ناز پڑھی، پھر آپ دودھ کے پاس آئے، برتن
کھولا تو اس میں کچھ بھی نہ تھا، پھر آپ نے آسمان کی طرف منہ اٹھایا
میں نے دل میں سوچا اب آپ میرے لیے وعاد ضرر کریں گے،
اور میں ہلاک ہو جاؤں گا، آپ نے فرمایا اے اللہ! مجھے کھلائے
اس کو کھلا اور جو مجھے پلانے اس کو پلا، یہ سن کر میں نے چادر کو
مضبوط باندھا اور چھری لے کر چلا کر جو موٹی سی بکری ہو اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذبح کر دیا، میں نے دیکھا
اس کے تین دودھ سے بھرے ہوئے ہیں بلکہ سب بکریوں کے
تین بھرے ہوئے ہیں میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
گھر والوں کے بڑوں میں سے وہ تین یا جس میں وہ دودھ دیتے
تھے، پھر میں نے اس میں دودھ دوہا حتیٰ کہ وہ جھاگ سے بھر
گیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، آپ
نے فرمایا تم نے رات کو اپنے حصے کا دودھ پی لیا تھا، میں نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے دودھ پی لیا پھر
مجھے دیا، میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے پی

وَسَلَّمَ قَدْ رَوَى وَأَصْبَحْتُ دَعْوَتَهُ صَاحِبُكَ حَتَّى
 أَلْقَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَحَدًا سَوَاءَ لَكَ بِمَا مَقْدَادُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ كَانَ مِنْ أَمْرِي كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ فَعَلْتُ كَذَا
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
 هَذَا إِلَّا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ أَفَلَا كُنْتَ
 أَذْنَتِي فَنُوقِظَ صَاحِبَيْنَا فَيُصَيَّبَانِ
 مِنْهَا قَالَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ بَعَثَكَ
 بِالْحَقِّ مَا أَبَالِي إِذَا أَصِيبْتُهَا وَأَصِيبَتْهَا
 مَعَكَ مَنْ أَصَابَهَا مِنَ النَّاسِ -

کر پھر مجھے دیا، جب میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے گئے ہیں اور میں نے آپ کی دعا کو پایا ہے تو میں کھکھلا کر
 ہنس پڑا اور ہنستے ہنستے لوٹ پوٹ ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: اسے مقدار! یہ تمہاری ایک بُری نصیحت ہے! میں نے
 کہا: یا رسول اللہ! میرے ساتھ یہ معاملہ ہوا اور میں نے ایسے ایسے
 کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دودھ صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت
 تھا، تم نے مجھے اس وقت کیوں نہیں بتایا میں تمہارے دو ساتھیوں
 کو بھی جگا دیتا اور وہ بھی اس رحمت سے حصہ لے لیتے! میں نے
 کہا: قسم! اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، جب
 یہ دودھ آپ نے پی لیا اور آپ کے بعد میں نے بھی پی لیا تو اب
 مجھے کوئی پردہ نہیں کہ کوئی اور اس دودھ کو پیئے یا نہ پیئے! -

۵۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 أَخْبَرَنَا النُّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
 الْمُغِيرَةِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۲۳۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
 وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَهُمَّا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
 جَمِيعًا عَنِ الْمُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُعَاذٍ)
 حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي عُمَرَ (وَحَدَّثَنَا
 أَيْضًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ
 مِنْكُمْ طَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ
 أَوْ ثَوْبٌ فَفُجِعَتْ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ
 طَوِيلٌ يَتِيمٌ يُسَوِّفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس آدمی تھے، نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کے پاس کھانا ہے؟
 ہمارے ساتھ ایک شخص تھا اس کے پاس تقریباً ایک صاع رچا رہا
 کلوگرام) اٹھا تھا، وہ آٹا گودھا گیا، پھر ایک پرگندہ بالوں والا
 دراز نہ مشرک آیا، جو اپنی بکریوں کو چارہ دیتا، نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: یہ بکریاں فروخت کر دو گے یا یہ نبی بطور عطیہ یا سب
 دو گے؟ اس نے کہا نہیں! بلکہ فروخت کر دوں گا، آپ نے اس
 سے ایک بکری خرید لی، اس کا گوشت سببا کر کیا گیا۔ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کھجی بھوننے کا حکم دیا، حضرت عبد الرحمن

وَسَلَّمَ أَبْعَدُ أَمْرٍ عَظِيمَةٍ أَوْ قَالَ أَمْرٍ هَبْءٍ قَالَ لَا
بَدْلَ بَيْعٍ فَإِذَا شَرَى مِنْهُ شَاةً فَصْنَعَتْ وَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ
أَنْ يُشَوَّى قَالَ وَآيَهُمُ اللَّهُ مَا مِنْ الثَّلَاثِينَ وَ
مَا شِئَ إِلَّا حَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حُرَّةً حُرَّةً مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ كَانَ شَاةً هَذَا
أَعْطَاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَ لَهُ قَالَ وَجَعَلَ
تَصْنَعَتَيْنِ فَأَكَلْنَا مِنْهُمَا أَجْمَعُونَ وَشَبَعْنَا
وَفَضَّلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ فَحَمَلْتُهُ عَلَى الْبَيْعِ
أَوْ كَمَا قَالَ

۵۲۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَالْعَبْدِيُّ
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَأَبُو وَجْهِ وَنَجْدَةُ بْنُ عَبْدِ
الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ الْمُعْتَمِرِ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ
مَعَاذٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ أَبِي
حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ أَنَّهُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي
بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا نَاسًا فَقَرَأَ آيَاتُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً مِنْ كَانَ
عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَدِّ هَبْ بِثَلَاثَةٍ وَمَنْ
كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةٍ فَلْيَدِّ هَبْ بِخَامِسٍ
يَسَادِسٍ أَوْ كَمَا قَالَ وَإِنْ آيَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ
وَأُطْلِقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ
وَأَبُو بَكْرٍ بِثَلَاثَةٍ قَالَ فَهُوَ وَأَنَا وَأَبِي وَأُمِّي وَلَا
أَذْرِي هَلْ قَالَ وَأَمْرًا قِيًّا وَخَادِمٌ بَيْنَ بَيْتِنَا
وَبَيْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ وَإِنْ آيَا بَكْرٍ تَعَشَى عِنْدَ أَبِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَيْثَ حَتَّى صُلِّيَتْ
الْعِشَاءُ ثُمَّ رَجَعَ فَلَيْثَ حَتَّى نَعَسَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى
مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ أُمُّ رَأْتُهُ مَا
حَبَسَكَ عَنْ أَصْيَانِكَ أَوْ قَالَتْ ضَيْقُكَ

کہتے ہیں کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایک سو تیس آدمیوں
میں سے ہر شخص کو اس کیلکھی سے ایک حصہ دیا، جو شخص موجود تھا اس کو
حصہ دے دیا اور جو موجود نہیں تھا اس کا حصہ رکھ لیا گیا آپ نے
وہ گوشت دو بیالوں میں ڈالا اور ہم سب اس میں سے کھایا اور میرے ہو گئے
ان پیالوں میں کھانا پھر بھی بچ گیا میں نے اس کو اونٹ پر رکھ لیا
یا جس طرح راوی نے بیان کیا۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ اصحاب صفہ فقراء لوگ تھے، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو
وہ (ان میں سے) تیسرے کو لے جائے اور جس کے پاس چار کا کھانا
ہو وہ پانچویں کو لے جائے یا چھٹے کو بھی لے جائے، حضرت
ابوبکر تین کو لے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دس کو لے
گئے، حضرت ابوبکر تین کو لائے تھے، حضرت عبدالرحمان نے کہا
(گھر میں) میں میرے والد (یعنی حضرت ابوبکر) اور میری والدہ ہوں۔
راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں شاید انہوں نے کہا تھا اور میری چوٹی
تھی اور ایک خادم تھا جو میرے اور حضرت ابوبکر کے گھر مشترک تھا،
حضرت ابوبکر شام کا کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
کھاتے تھے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے تھے کہ عشاء کی ناز پڑھ لی
جاتی، پھر واپس لوٹتے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے، حتیٰ کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند آتی تھی، پھر جب رات کا اتنا حصہ گذر
گیا جتنا اللہ کو منظور تھا تب حضرت ابوبکر گھر آئے، حضرت ابوبکر
سے ان کی بیوی نے کہا: آپ اپنے مہمانوں کو چھوڑ کر کہاں رہ گئے
تھے، حضرت ابوبکر نے کہا کیا تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا؟
بیوی نے کہا انہوں نے آپ کے بغیر کھانے سے انکار کر دیا،
ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا، مگر وہ نہیں مانے، حضرت عبدالرحمان

قَالَ أَوْ مَا عَشِيْتُمْ هُمْ قَالَتْ أَبُورَاحَى تَجِيءُ
قَدْ عَرَضُوا عَلَيَّ هُمْ فَعَلَبُوا هُمْ قَالَ قَدْ هَبْتُ
أَنَا قَاحْتَبَاتٌ وَقَالَ يَا عُنْتَرُ فَجَدَّ عَ وَسَبَّ
وَقَالَ كُلُوا الْهَنِيئَاتِ وَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ
أَبَدًا أَقَالَ فَأَيُّهُمُ اللَّهُ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ
إِلَّا رُبَا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ حَتَّى
شَبِعْنَا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِنْهَا كَأَنَّهُ قَبْلَ ذَلِكَ
فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ
قَالَ لَا مَرَأَتَهُ يَا أُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا
قَالَتْ لَا وَفُتْرَةٌ عَيْنِي لَهَا الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا
قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَارٍ قَالَ فَأَكَلَ مِنْهَا
أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ
يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ
عِنْدَهُ قَالَ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ تَوْبِهِ عَقْدٌ
فَمَضَى الرَّجُلُ فَعَرَفْنَا أَثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مَعَ
كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَا سِوِي اللَّهِ أَغْلُو كَوْمَعَرُ كُلِّ
رَجُلٍ إِلَّا أَنَّهُ بَعَثَ مَعَهُمْ فَأَاكَلُوا مِنْهَا
أَجْمَعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ -

۵۲۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
سَالِمُ بْنُ نُوحٍ الْعَطَّارُ عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي
عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ
نَزَلَ عَلَيْنَا أَصْيَافٌ لَنَا قَالَ وَكَانَ ابْنِي يَتَحَدَّثُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ
قَالَ فَأَنْطَلَقَ وَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ انْزِعْ
مِنْ أَصْيَافِكَ قَالَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ جِئْنَا بِقِرَافِهِمْ
قَالَ فَأَبُورَاحَى حَتَّى يَجِيءَ أَبُو مَرْزُوقٍ لَنَا فَيُطْعِمُ
مَعَنَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُمْ إِنَّ رَجُلًا حَدِيدٌ وَإِنْ كُو
رَانُ كُو فَعَلُوا اخْفَتُ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْهُ أَدْنَى

کہتے ہیں میں (ڈرے) بھاگ کر چھپ گیا حضرت ابو بکر نے کہا
او جابل اللہ تیری ناک کاٹ ڈالے اور مجھے برا بھلا کہنے لگے
اور مہمانوں سے کہا کھانا کھاؤ اللہ کرے تمہارے لیے یہ کھانا
خوش گوار نہ ہو، اور فرمایا بخدا میں یہ کھانا اب کبھی بھی نہیں
کھاؤں گا حضرت عبدالرحمان کہتے ہیں کہ بخدا ہم جو رقم بھی اٹھاتے
تھے، نیچے سے اور نکل آتا تھا، اور کھانا پہلے سے زیادہ بوجھا
تھا، حتیٰ کہ ہم سیر ہو گئے اور وہ کھانا پہلے سے زیادہ ہو گیا، حضرت
ابو بکر نے جب کھانے کو دیکھا تو وہ پہلے جتنا بلکہ اس سے زیادہ
تھا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا اسے خبر فراس کی بہن!
یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم! یہ
کھانا تو پہلے سے تین گنا زیادہ ہے! پھر حضرت ابو بکر نے
اس کھانے میں سے کھایا اور کہا ان کا وہ قسم کھانا محض شیطان
فل تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ کھانا لے
گئے، آپ کے پاس بھی تک وہ کھانا رہا، ان دنوں ہمارا ایک
قوم سے معاملہ تھا اور اب وہ مدت ختم ہو چکی تھی، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بارہ افسر مقرر کیے اور ہر افسر کے ساتھ
ایک جماعت تھی، اللہ جانے ان کی کتنی تعداد تھی، آپ نے وہ کھانا
ان کے پاس بھیج دیا اور ان سب نے وہ کھانا کھایا۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہماری گھر کچھ مہمان آئے اور میرے والد رات کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر باتیں کرتے رہتے تھے،
وہ چلے گئے اور مجھ سے فرمایا: اسے عبدالرحمان! تم اپنے مہمانوں
کا خدمت کرنا، جب شام ہوئی تو ہم نے ان کے سامنے کھانا پیش
کیا، انہوں نے کہا جب تک گھر والے ہمارے سامنے کھانا نہیں
کھائیں گے ہم کھانا نہیں کھائیں گے، میں نے کہا وہ دیر سا ہو بہت تیز
مزاج آدمی ہیں، اگر تم نے کھانا نہیں کھایا تو مجھے غرور ہے کہ مجھے
ان کی ڈانٹ سنی پڑے گی، لیکن وہ نہیں مانے، جب حضرت
ابو بکر آئے تو سب سے پہلے انہوں نے مہمانوں کے متعلق پوچھا

قَالَ قَابُوًا فَلَمَّا جَاءَ لَوْ يَبْدَأُ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنْهُمْ
فَقَالَ اقْرَعُوا مِنْ أَضْيَا فِكْرُ قَالَ قَالُوا لَا وَاللَّهِ
مَا قَرَعْنَا قَالَ أَلَوْ أَمْرُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ وَ
تَخَعَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ
فَتَخَعَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا غَنُثْرُ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ
إِنْ كُنْتَ تَسْمَعُ صَوْتِي إِنْ أَجِئْتُ قَالَ فِجِئْتُ
فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا لِي ذَنْبٌ هُوَ لِأَيِّ أَضْيَا فَكَ
فَسَلُّهُ قَدْ أَتَيْتُكُمْ بِقِرَا هُوَ قَابُوًا أَنْ يَطْعَمُوا
حَتَّى يَجِيءَ قَالَ فَقَالَ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا
قِرَاكُ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَوْلَ اللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ
الْيَلِدَةَ قَالَ فَقَالُوا قَوْلَ اللَّهِ لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى
نَطْعَمُهُ قَالَ فَمَا رَأَيْتُكَ كَالشَّيْءِ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ
وَيُكْفُو مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُ قَالَ
ثُمَّ قَالَ أَمَّا الْأُولَى فَمِنْ الشَّيْطَانِ هَلْ كُنْتُمْ أَقْرَأُكُمْ
قَالَ فَبِئْسَ بِالنَّطْعَامِ قَسَمِي قَاتِلٌ وَ أَكَلُوا قَالَ
فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
بَرُّوا وَ حَنِثْتُ قَالَ أَخْبِرْهُ فَقَالَ بَلْ
أَنْتَ أَبْرُّهُمْ وَ أَخْبِرْهُمْ قَالَ وَلَوْ
تَبْلُغُنِي كَفَّارَةٌ

کیا تم مہمانوں کو کھانا کرفارغ ہو گئے، گھر والوں نے کہا بھلا ابھی ہم فاسف نہیں
ہوئے حضرت ابوبکر نے کہا کیا میں نے عبدالرحمان کو اس کے متعلق نہیں کہا
تھا؟ حضرت عبدالرحمان نے کہا میں ایک طرف بیٹھ گیا، انھوں نے آواز دی
اے عبدالرحمان! میں کسک گیا پھر انھوں نے کہا اسے بیوقوف! میں تجھے
قسم دیتا ہوں کہ اگر تو میری آواز سن رہا ہے تو ابجاء حضرت عبدالرحمان نے کہا
میں آگیا اصمیں نے کہا بھلا ابھی کوئی قصور نہیں ہے یہ آپ کے مہمان موجود ہیں
ان سے پوچھ لیجئے میں ان کے پاس کھانا لایا تھا، انھوں نے آپ کے بغیر کھانا
سے انکار کر دیا، حضرت ابوبکر نے ان سے کہا، کیا سبب ہے تم نے ہمارا
پریش کیا ہو کھانا کیوں نہیں کھایا؟ حضرت ابوبکر نے کہا خدا کی قسم میں آج
رات کھانا نہیں کھاؤں گا! مہمانوں نے کہا بھلا ہم بھی آپ کے بغیر کھانا نہیں
کھائیں گے حضرت ابوبکر نے کہا آج سے بدتر رات میں نے کبھی نہیں دیکھی تم لوگوں پر فوس
ہے تم لوگ ہماری دعوت کیوں نہیں قبول کرتے پھر حضرت ابوبکر نے کہا میرا قسم کھانا
شیطان کا کام تھا، چلے کھانا لاؤ، حضرت عبدالرحمان نے کہا پھر
کھانا لایا گیا حضرت ابوبکر نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھانا اور
مہمانوں نے بھی کھایا، صبح کو حضرت ابوبکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے، اللہ کہا یا رسول اللہ! مہمانوں کی قسم تو پوری ہو گئی
اور میری قسم پوری نہیں ہوئی، پھر حضرت ابوبکر نے پورا واقعہ سنایا
حضور نے فرمایا: نہیں تمہاری قسم سب سے زیادہ پوری ہوئی
اندم سب سے بہتر ہو، حضرت عبدالرحمان نے کہا مجھے یہ پتا نہیں
کہ حضرت ابوبکر نے اس قسم کا کفارہ دیا تھا یا نہیں!

حدیث نمبر ۵۲۴۲ میں یہ ذکر ہے کہ ایک انصاری صحابی نے
ساتھ ایک مہمان کو لے گئے ان کے گھر میں صرف بچوں

اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا کھلانا

کے لیے کھانا تھا، انھوں نے بچوں کو بہلا کر سلا دیا اور چراغ بجھا کر مہمان کو کھانا کھلایا تو ان کی مدح میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل
ہوئی: وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (حشر: ۵۹/۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
آپ کے گھروالے زیادہ زندگی گزارتے تھے اور بھوک پر صبر کرتے تھے کیونکہ اس مہمان کو کھانا کھلانے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی کسی زوجہ کے گھر میں کوئی چیز نہیں تھی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی شخص کی مہمان نرازی کے لیے قوم کے رئیس کو ابتلا کر دینی چاہیے
اور یہ کہ کسی شخص کی مصیبت میں اس کی غم خواری کرنی چاہیے اور مہمان کی تنظیم و ترقیر اور اس کے لیے ایشیا کرنا چاہیے، اس حدیث
میں اس انصاری صحابی اور ان کی بیوی کی بھی فضیلت ہے، نیز انھوں نے چراغ اس لیے بجھایا کہ مہمان یہ سمجھے کہ وہ بھی کھانا کھاتے
ہیں اس میں حیلہ کرنے کا جواز اور ثبوت ہے، نیز انھوں نے بچوں کو بھوکا سلا دیا حالانکہ بچوں کو کھانا کھلانا واجب ہے، یہ

اس پر محمول ہے کہ بچوں کو شدید بھوک نہ تھی، ان کے اس ایشار کی اللہ تعالیٰ نے تشریف کی اور ان کے متعلق قرآن مجید میں یہ آیت نازل فرمائی
 غلام کا اس پر اجماع ہے کہ مال دنیاوی مثلاً کھانے وغیرہ میں دوسروں کے لیے ایشار کرنا مستحسن ہے، البتہ عبادات میں دوسروں
 کے لیے ایشار کرنا جائز نہیں ہے۔

علم دین کے طلباء کا اعزاز اور اکرام اور آداب ضیافت | حدیث نمبر ۵۲۴ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص

طاہل علم تھے) سے لے جانے اور جس کے پاس چار آدمیوں کا کھانا ہو وہ پانچویں شخص کو لے جائے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اصحاب صفہ میں سے تین آدمیوں کو حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم دس آدمیوں کو لے گئے، حضرت ابو بکر نے اپنے صاحبزادہ حضرت عبدالرحمن کے درگاہ پر وہ ان مہمانوں کو کھانا کھلائیں، مہمانوں نے حضرت ابو بکر
 کے بغیر کھانا نہیں کھایا، حضرت ابو بکر اگر حضرت عبدالرحمن پر ناراض ہونے اور کھانا نہ کھانے کی قسم کھائی، لیکن جب کھانے
 میں برکت کے آثار دیکھے تو قسم توڑ دی، بعد میں وہ کھانا حضور کی خدمت میں پیش کیا جس کو بڑی تعداد میں لوگوں نے کھایا۔ اس
 حدیث کے فوائد حسب ذیل ہیں :-

- ۔۔۔ مہربانہ مملکت جب کچھ لوگوں میں فقر و فاقہ کو دیکھے تو ان کی کفالت کو حسب حیثیت، خوشحال لوگوں میں تقسیم کر دے۔
- ۔۔۔ متقدم علماء نے یہ کہا ہے کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی لوگوں پر مالی حقوق ہیں اور اس حدیث میں ان کی دلیل ہے۔
- ۔۔۔ جن لوگوں کے پاس دو تین یا چار آدمیوں کا کھانا تھا حضور نے انہیں ایک آدمی لے جانے کا حکم دیا، اور جن کے ان زیادہ آدمیوں
 کا کھانا تھا انہیں مملکت نہیں کیا، اس میں کثیر العیال لوگوں کی رعایت ہے۔
- ۔۔۔ جس زمانہ کا یہ ذکر ہے وہ تنگی کا دور تھا اس لیے غرض سال لوگوں پر فاقہ زدہ لوگوں کی غم گساری کو نا واجب تھا۔
- ۔۔۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو ایک مہمان لے جانے کا حکم دیا تاکہ کسی شخص پر مہمان نوازی بار نہ پڑے۔
- ۔۔۔ اگر مہمان زیادہ ہوں تو ایشار اور نذرانی سے کام لینا چاہیے جس طرح حضرت ابو بکر اپنے ساتھ تین مہمانوں کو لے گئے۔
- ۔۔۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو دوسما میں سبقت کرتے تھے (کیونکہ آپ اپنے ساتھ دس اصحاب صفہ کو لے گئے تھے) اور انھیں
 امور پر عمل کرتے تھے۔

- ۔۔۔ جب گھر میں مہمان کی ضیافت کرنے والے موجود ہوں تو میزبان کا رہنمائی باکسی اور کے ان کھانا کھانے کا جواز۔
- ۔۔۔ اولاد اور گھر والوں پر لازم ہے کہ وہ صاحب خانہ کے مہمان کی تعظیم و تکریم اور ضیافت کریں۔
- ۔۔۔ جس کھانے میں برکت کے آثار ظاہر ہوئے ہوں اس کو کھانے کا جواز، سو وہ کھانا سب نے کھایا۔
- ۔۔۔ مہمانوں کو چاہیے کہ وہ صاحب خانہ کا انتظار کریں اور اس کے بغیر کھانا نہ کھائیں۔

- ۔۔۔ جس چیز میں برکت ظاہر ہوئی ہو اسے اہل فضل کو ہدیہ کرنے کا جواز جس طرح حضرت ابو بکر وہ کھانا لے کر حضور کے پاس گئے۔
- ۔۔۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا کسی اور کے ہاتھ پر ظہور کیونکہ کھانے کا بڑھ مانا دراصل حضور کا معجزہ تھا جو حضرت ابو بکر کے
 ان ظاہر ہوا۔

- ۔۔۔ حضرت ابو بکر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت، دن اور رات کے اکثر و بیشتر وقت کا حضور کے پاس گزارنا، اور اپنے
 گھر والوں اور مہمانوں پر حضور کو ترجیح دینے کا بیان۔
- ۔۔۔ حضرت ابو بکر صدیق کی کرامت سے کھانے کا بڑھ جانا۔

• اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت، اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

• لشکر کے امیروں کے انقاب کا بیان۔

• اولاد کا والد کی ڈانٹ کے ڈر سے چھپ جانا، جس طرح حضرت عبدالرحمن چھپ گئے تھے۔

• اولاد کو ان کے قصور پر، بے وقوف، نالائق اور تمہاری ناک کٹ جاٹے وغیرہ کلمات کے ساتھ ڈانٹنے کا جواز۔

• غزیر کی بناء پر جماعت کو ترک کرنا، کیونکہ عشاء کی نماز کے وقت حضرت عبدالرحمان اور مہمان گھر پر تھے۔

• بیوی کو نام لے کر پکارنا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا: اے بنو فراس کی بہن۔

• تعظیم اور محبت کی بناء پر غیر اللہ کی قسم کھانا، حضرت ابو بکر کی بیوی نے حضرت ابو بکر سے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم۔

• مہمانوں کا دل خوش کرنے اور ان کی تعظیم و تکریم کی خاطر میزبان کا مشقت برداشت کرنا، جس طرح حضرت عبدالرحمن نے

حضرت ابو بکر کی ڈانٹ سنی اور حضرت ابو بکر نے قسم توڑ کہ مہمانوں کے ساتھ کھانا کھایا۔

• صبح کے لیے کھانا بچا کر رکھنا، کیونکہ حضرت ابو بکر وہ کھانا صبح کو صوفیہ کے پاس لے گئے تھے۔

• میزبان کی غیر موجودگی میں مہمانوں کے کھانا کھانے کا جواز، کیونکہ حضرت ابو بکر اس بات پر ناراض ہوئے کہ مہمانوں نے کھانا

کیوں نہیں کھایا۔

• عشاء کی نماز کے بعد اپنے اہل و عیال اور مہمانوں سے باتیں کرنے کا جواز، البتہ اتنی دیر تک جاگنا مکروہ ہے جس سے صبح

کی نماز قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

• دین کے طالب علم خواہ مسکین اور فقیر ہوں ان کی تعظیم و تکریم کا بیان، کیونکہ اصحاب معصہ دین کے طالب علم تھے۔

بَابُ فَضِيلَةِ الْمُوَاسَاةِ فِي الطَّعَامِ الْقَلِيلِ

طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور تین کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ اثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ کے لیے کافی ہوتا ہے اور آٹھ کی روایت میں سماعت کا لفظ نہیں ہے۔

۵۲۵۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا زَوْحَرُ بْنُ عُبَادَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَبَلٍ حَدَّثَنَا زَوْحَرُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّبْيَرِ أَنَّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي اثْنَيْنِ وَطَعَامُ اثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ وَفِي رِوَايَةٍ

اسْحَقُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَدْكُرْ سَمْعَتْ -

۵۲۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ الْيَتْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی
کی مثل روایت کی ہے۔

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ
أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ سُفْيَانَ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ
الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے
کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ ابْنِ سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَعَامُ الرَّجُلِ يَكْفِي رَجُلَيْنِ
وَطَعَامُ رَجُلَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةً وَطَعَامُ أَرْبَعَةٍ
يَكْفِي ثَمَانِيَةً -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا
ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ
کے لیے کافی ہوتا ہے۔

ف: ان حدیثوں میں یہ بیان ہے کہ خواہ طعام کم ہو پھر جس ایک دوسرے کی غم خواری کرنی چاہیے۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ
دو آدمیوں کا طعام تین کے لیے کافی ہوتا ہے اور بعض میں ہے کہ دو کا طعام چار کے لیے کافی ہوتا ہے، دراصل یہ کفایت کے
مختلف درجات ہیں، اعلیٰ درجہ کی کفایت دو آدمیوں کے طعام کا چار کے لیے کافی ہونا اور اس سے کم درجہ کی کفایت دو آدمیوں
کے طعام کا تین کے لیے کافی ہونا ہے، کفایت سے مراد یہ ہے کہ رتی حیات برقرار رکھنے کے لیے کھانا اور نفس غذا حاصل کرنے
کے لیے کھانا، لیکن جس طعام سے دو آدمی پیٹ بھر کر اور سیر ہو کر کھا سکتے ہوں اس طعام کو تین یا چار آدمی کھا کر اپنی رتی حیات
قائم رکھ سکتے ہیں۔

مومن کا ایک آنت میں اور کافر کا سات آنتوں
میں کھانا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے
اور مومن ایک آنت میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی
مثل روایت کی ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے
ایک مسکین کو دیکھا، انہوں نے اس کے سامنے کھانا رکھا، وہ
شخص بہت زیادہ کھا رہا تھا، حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ شخص میرے
پاس نہ آئے، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے
اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
وَالْكَافِرِ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ
۵۲۵۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا
يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ
وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ -

۵۲۵۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَ ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ وَ الْبَاهِلِيُّ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَافِعٍ
ابْنِ مُحَمَّدٍ بَنِي زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعًا قَالَ رَأَى
ابْنَ عُمَرَ مَسْكِينًا فَجَعَلَ يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ
يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ فَبَعَلَ يَأْكُلُ أَكْلًا
كَثِيرًا قَالَ فَقَالَ لَا يَدُ خَلَقَ هَذَا أَعْلَى قَائِي
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرٍ وَ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

۵۲۵۹- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ

سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنَ عُمَرَ -

۵۲۶۰- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدٌ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ الْمُؤْمِنُ يَا كُلُّ فِي مَعِيَ وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَا كُلُّ فِي سَبْعَةٍ أَمْعَاءٍ -

۵۲۶۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ -

۵۲۶۲- وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَافَتْهُ صَيْغَةٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَحَلَبَتْ فَشَرِبَ جَلَامُهَا

ثُمَّ أَخْرَأَى فَشَرِبَهُ ثُمَّ أَخْرَأَى فَشَرِبَهُ حَتَّى شَرِبَ جَلَابَ سَبْعِ شِيَاهٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ

فَأَسْلَمَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَشَرِبَ جَلَابَهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأَخْرَأَى

فَلَمْ يَسْتِمْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَشْرِبُ فِي مَعِيَ وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ

يَشْرِبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

ف: تا مضمی بیان میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس میں کافر کے بارے میں تھا، ایک قول یہ ہے کہ

آپ نے یہ بطور تشبیل بیان فرمایا ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ ہے کہ مومن درمیانہ روی سے کھاتا ہے، ایک قول یہ ہے

کہ مومن کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھتا ہے، اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک نہیں ہوتا اور کافر بسم اللہ نہیں پڑھتا اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک ہو جاتا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم بعض مومنوں اور بعض کافروں کے بارے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے، اس روایت میں حضرت ابن عمر کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا، وہ شخص کافر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، پھر دوسری بکری کا دودھ دینے کا حکم دیا، اس نے اس کو بھی پی لیا، حتیٰ کہ اس نے اسی طرح سات بکریوں کا دودھ پی لیا، پھر صبح کو وہ اسلام لے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دینے کا حکم دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا سارا دودھ نہ پی سکا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان ایک آنت میں پیتا ہے اور کافر سات آنتوں میں پیتا ہے۔

ف: تا مضمی بیان میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس میں کافر کے بارے میں تھا، ایک قول یہ ہے کہ آپ نے یہ بطور تشبیل بیان فرمایا ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ ہے کہ مومن درمیانہ روی سے کھاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ مومن کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھتا ہے، اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک نہیں ہوتا اور کافر بسم اللہ نہیں پڑھتا اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک ہو جاتا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم بعض مومنوں اور بعض کافروں کے بارے

میں ہو ایک قول یہ ہے کہ سات آنٹوں سے مراد کافر کی سات صفات ہیں، حرص، لالچ، لمبی امید، طمع، بد خلقی، حسد اور موٹاپا، ایک قول یہ ہے کہ مومن سے مراد مومن کامل ہے جو شہوات سے مجتنب ہو اور سد رفق کے لیے کھاتا ہو، اور مختار قول یہ ہے کہ بعض مسلمان ایک آنٹ میں کھاتے ہیں، اور اکثر کفار سات آنٹوں میں کھاتے ہیں۔

علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ دنیا سے کم حصہ لیا جائے اور قلیل مقدار پر قناعت کی جائے اور انسان کے محاسن اخلاق سے یہ چیر ہے کہ نہ کم کھاتا ہو، حضرت ابن عمر نے بسیار خور کو اپنے دل آنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کی پخصلت کفار کے مشابہ تھی، اور آخری حدیث میں جس شخص کا ذکر ہے کہ وہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا اور اسلام لانے کے بعد صرف ایک بکری کا دودھ پی سکا، اس کا نام ثمامہ بن اثال تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام جہجہ غفاری تھا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام نصرہ بن ابی نصرہ غفاری تھا۔

کھانے میں عیب نہ مرکاں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے کا عیب نہیں مرکا، اگر کوئی چیز آپ کو پسند آتی تو آپ اس کو کھا لیتے اور اگر ناپسند ہوتی تو اس کو ترک کر دیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کھانے میں کبھی عیب نہ رکالتے نہیں دیکھا، اگر آپ کو کبھی کوئی کھانا اچھا لگتا تو اس کو کھا لیتے اور اچھا نہ لگتا تو اس کو ترک کر دیتے۔

بَابُ لَا يَعْيبُ الطَّعَامُ

۵۲۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا شَدَّادُ قَالَ الْأَخْرَانِ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا اشْتَهَى شَيْئًا أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ -

۵۲۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَفَرِيُّ كُتُبُهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْوَهُ -

۵۲۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَمْرُو بْنُ النَّافِذِ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي يَحْيَى مَوْلَى آلِ جَعْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَابَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ

وَرَأَى لَمْ يَشْرَه سَكَتَ -

۵۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
الْمُسْنِي قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الزَّعْمَشِيِّ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی۔

تاکھانے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کھانے کا عیب نہ بیان کیا جائے، یہ کہنا کہ کھانے میں نمک کم ہے یا زیادہ ہے
یا اس میں شور با پتلا ہے یا گاڑھا ہے یہ بھی کھانے کا عیب بیان کرنا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوہن کے متعلق فرمایا یہ منجھو عیثہ
ہے، یہ کھانے کا عیب نہیں ہے، آپ کا یہ ارشاد کہے لوہن کے متعلق ہے۔



WWW.NAFSEISLAN.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمِداً وَتَعْظِماً وَتَسْلِيماً عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب اللباس والزینۃ

لباس کا لغوی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لَبَسَ الثَّوْبَ کا معنی کپڑا پہننا یا پہنانا ہے اس کا مصدر لبس ہے اور لباس کا لفظ مشہور ہے، اور لبسہ کا معنی کپڑا پہننے کی ایک حالت ہے حدیث صحیح میں لبستین سے مراد ہے، یعنی لباس کی دو حالتیں ممنوع ہیں، جو کپڑا کثرت استعمال کی وجہ سے بہت پڑانا ہو جائے اس کو لبیس کہتے ہیں۔ ۱۔

زینت کا لغوی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

صحاح میں لکھا ہے کہ جس چیز سے تزین حاصل کیا جائے اس کو زینت کہتے ہیں تہذیب میں ہے کہ ہر وہ چیز جس سے تزین حاصل کیا جائے وہ زینت ہے، کسی چیز کو دوسری چیز سے حسین بنانا زینت ہے، خواہ لباس سے حسین بنایا جائے، زینورات سے ہا میت کڈائی سے، ایک قول یہ ہے کہ ظاہری حسن و جمال اور باطنی کو زینت کہتے ہیں امام راغب نے کہا ہے کہ زینت حقیقت میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے دنیا اور آخرت کا کوئی حال محبوب نہ ہو، لیکن جس چیز میں کسی وجہ سے حسن ہو اور دوسری وجہ سے قبح ہو تو وہ علی الاطلاق یا حقیقی زینت نہیں ہے، زینت کی تین قسمیں ہیں: زینت نفسیہ جیسے علم اور اچھے اعتقادات، زینت بدنیہ جیسے قوت، طویل قامت اور اچھی شکل و صورت اور زینت خارجہ جیسے مال، عزت اور وجاہت وغیرہ۔ ان سب کی مثالیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ ۲۔

علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

زینت نفسیہ کی مثال قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: حَبِيبُ الْيَمَانِ (ایمان دینہ فی قلوبکم) (حجرات: ۴/۴۹) "اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے نزدیک محبوب کر دیا اور اس کو تمہارے دلوں میں مزین کر دیا" اور زینت بدنی کا یہ مثال ہے: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَتِ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (اعراف: ۳۱/۳۱) آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت نکالی ہے اور جو پاکیزہ رزق پیدا کیے ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟ "کچھ لوگ بیت اللہ میں ننگے طواف کرتے تھے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اور زینت خارجہ جیسے یا زینت دنیویہ کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ (قصص: ۲۸/۲۸) "اور وہ اپنی زینت اور زیبائش میں اپنی قوم کے پاس گیا" مال لڑتے اور غور توں وغیرہ کو دنیاوی زینت میں شمار کیا جاتا ہے۔۔۔۔۔

۱۔ سید محمد رفیع اسماعیلی زبیدی حنفی متونی ۱۲۰۵ تاج المعروس شرح القاموس ج ۲ ص ۲۳۹-۲۳۸ مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر ۱۳۹۲ھ

۲۔ تاج المعروس شرح القاموس ج ۲ ص ۲۲۹، ۲۲۹

قرآن مجید میں ہے ”زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین والقناطر المقنطرة من الذهب والقضد الخشن المسومة والانعام والحزث (آل عمران ۱۴۳) عورتوں، بیٹوں، سونے اور چاندی کے جس شدہ خزانوں (پسندیدہ) گھوڑوں اور موشیوں اور کھیتوں کی خواہش کی محبت کو لوگوں کے لیے مڑتی کر دیا گیا“ لے

لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰبٰنِیْ اٰدَمُ لَا یَفْتِنُکُمُ الشَّیْطٰنُ کَمَا اَخْرَجَ الْوَلَدَیْکُم مِّنَ الْجَنَّةِ یَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا مِّمَّا لَیْسَ لَیْہِمَا سَوَآتَہُمَا (اعراف ۲۷/۷)۔
اے اولاد آدم! (کہیں) شیطان تم کو فتنہ میں نہ ڈال دے جس طرح اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا تھا اس نے ان کا لباس اترا دیا تاکہ انہیں ان کی شرم گاہیں دکھائے۔
اس آیت میں یہ بیان ہے کہ لباس کی وضع شرم گاہ کو چھپانے کے لیے ہے۔

یَحْتٰوْنَ فِیْہَا مِّنْ اَسَاوِرَ مِّنْ ذَّہَبٍ وَ لُؤْلُؤًا وَّ لِبَاسًا مِّمَّا قَبْلَہَا حَرِیْرَ (حج ۲۳/۲۲)۔
جنت میں ان کو سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے اور وہاں ان کا لباس ریشم کا ہو گا۔
اس آیت میں یہ بیان ہے کہ جنت میں ریشم کا لباس پہنایا جائے گا اور سونے کے زیورات پہنائے جائیں گے۔

زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰبٰنِیْ اٰدَمُ خُذْ زَیْنَتَکَ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ کُلُوْا وَ اشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ (قل من حرم زینۃ اللہ الّتی اخرج لِعِبَادَہٗ وَ الطَّیِّبَتِ مِّنَ الرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوٰةِ الدُّنْیَا خَالِصَۃٌ یَّوْمَ الْقِیَامَۃِ کَذٰلِکَ نَفَصِّلُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ (اعراف: ۳۲/۷-۳۱)۔
اے اولاد آدم! اپنے زینت اپنے نماز کے وقت اپنی زینت (یعنی لباس) پہن لیا کرو اور کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو، بیشک اللہ تعالیٰ فضول خرچی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت پیدا کی ہے اور جو پاک اور لذیذ چیزیں پیدا کی ہیں ان کو کسی نے حرام کیا ہے؟ آپ فرمادیں یہ چیزیں ایمان والوں کے لیے ہیں دنیا کی زندگی میں (بھن اور تیات کے دن تو عامی انہی کیلئے ہیں اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے ہیں آیتیں علم والوں کیلئے۔

لباس کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ

یہ آیات عمدہ اور نفیس کپڑوں کے پہننے پر دلالت کرتی ہیں، عید، جمعہ، لوگوں سے ملاقات اور رشتہ داروں کی ملاقات کے وقت قیمتی اور خوبصورت لباس پہننا چاہیے، امام ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان جب ایک دوسرے کی زیارت کرتے تھے تو خوبصورت لباس پہنتے تھے، صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی حلقہ فروخت ہوتے ہوئے دیکھا، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ جمعہ اور وفود سے ملاقات کے وقت پہننے کے لیے یہ حلقہ خرید لیتے تو اچھا ہوتا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کپڑے کو وہ پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لباس کے خوبصورت ہونے کی بنا پر اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ اس کے ریشمی ہونے کی وجہ سے منع فرمایا تھا، حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ

نے ایک ہزار درہم کا ایک صلہ خریدا جس کو پہن کر وہ نماز پڑھتے تھے، اور مالک بن دینار عدن کی ایک نہایت قیمتی پوشاک منگا کر پہنتے تھے، امام احمد بن حنبل ایک دینار کا لباس خرید کر پہنتے تھے، یہ حضرات کب قیمتی کپڑوں سے اعراض کر کے موٹے جھوٹے کپڑوں کو ترجیح دینے والے تھے؟ اور لباس التقویٰ ذالک خیر کا معنی معمولی اور گھٹیا کپڑے پہنتا نہیں ہے، ورنہ یہ نفس قدسیہ لباس التقویٰ کو ترک کرنے والے نہیں تھے، بلکہ یہی لوگ اصحاب علم، ارباب معرفت اور اہل تقویٰ تھے، اور ثناء اور گستاخانہ پہننے والے دوسرے لوگ تو فقط اہل دعویٰ ہیں اور ان کے دل تقویٰ سے خالی ہیں، خالد بن شذوب بیان کرتے ہیں کہ میں حسن بصری کے پاس گیا، ان سے فرقہ ملنے کے لیے آئے، حسن بصری نے ان کی چادر دیکھ کر کہا: اے ام فرقہ کے بیٹے! یہی اس چادر میں نہیں ہے، نیکی سینے میں ہوتی ہے اور اس کی تصدیق عمل سے ہوتی ہے، اسی طرح معروف کرخی کے بھتیجے ابو محمد، ابو الحسن کے پاس آئی جتھے پہن کر گئے، ابو الحسن نے ان سے کہا: اے ابو محمد! یا تم نے اپنے دل کو صوفی بنایا ہے یا اپنے جسم کو؟ اپنے دل کو صاف رکھو خواہ لباس کسی قسم کا پہنو، علامہ ابو الفرج ابن الجوزی رحمہ اللہ نے کہا: میں معمولی اور پیوند لگا ہوا لباس چار وجہ سے ناپسند کرتا ہوں۔ (۱) یہ سلف صالحین کا لباس نہیں ہے اور سلف صالحین بلا ضرورت لباس میں پیوند نہیں لگاتے تھے۔ (۲) اس قسم کے لباس سے غربت کا اظہار ہوتا ہے، حالانکہ انسان کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے آثار کو ظاہر کرے، (۳) اس قسم کا لباس پہننے سے زہد کا اظہار ہوتا ہے حالانکہ ہمیں زہد کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، (۴) اس قسم کا لباس عموماً ان لوگوں کا شمار ہے جو ظاہر شریعت سے خارج ہیں اور جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے اس کا شمار اسی قوم سے ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جس شخص نے بالوں اور اُون کے لباس کو سوتی لباس کے حصول کے باوجود ترجیح دی، اس نے خطا کی، اسی طرح اس شخص نے بھی خطا کی جس نے گوشت ترک کر کے دال اور سبزی کھانا شروع کر دی، دریاں اُون کے کپڑوں سے میرا دیے کہ بعض لوگ صوفیت کا اظہار کرنے کے لیے اُون والی کمال کا لباس بنا لیتے تھے، جس کی ہیئت کدائی آج کل کے گاڑے اور ٹاٹ سے بھی زیادہ بدنا ہوتی تھی، آج کل کپڑے کی صنعت بہت ترقی کر چکی ہے اور ان کو متعدد دیکھائی مراحل سے گزار کر اس کا نہایت صاف شفاف اور قیمتی لباس تیار کیا جاتا ہے، ایسا لباس اس حکم میں داخل نہیں ہے، سعیدی (غفرلہ) بشری حادثہ سے اُون پہننے کے متعلق سوال کیا گیا تو ان کو بڑا لگا اور ان کے چہرے پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، انھوں نے کہا شہروں میں اونی کپڑے پہننے سے میرے نزدیک زبردنگی کا اور دشیم اور اُون کا مخلوط کپڑا پہنتا بہتر ہے۔

علامہ ابو الفرج نے کہا سلف صالحین متوسط کپڑوں کا لباس پہنتے تھے، بہت قیمتی لباس پہنتے تھے، نہ بہت گھٹیا کپڑے پہنتے تھے، اور جمع، عید اور رشتہ داروں سے ملاقات کے وقت بہت عمدہ لباس پہنتے تھے، اور بہت معمولی اور حقیر کپڑے پہنتا فقر اور زہد کے اظہار کو مستحسن ہے، اور یہ ایک طرح سے اللہ تعالیٰ سے شکایت کرنا ہے، اور اس قسم کے لباس سے لباس پہننے والے کی تحقیر ہوتی ہے اور یہ تمام باتیں مکروہ اور ممنوع ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ عمدہ لباس پہننا خواہش نفس کی پیروی ہے، اور ہمیں نفسانی خواہشوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے، نیز اس میں مخلوق کو اپنی زیبائش دکھانا ہے، حالانکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم نے تمام افعال اللہ کے لیے ہوں مخلوق کے لیے نہ ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ نفس کی خواہش مذموم نہیں ہے اور نہ مخلوق کے لیے ہر زمین مکروہ ہے، اس چیز سے اس وقت ممانعت کی جائے گی جب شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا اس کی بنیاد دین اور عبادات میں رہا کاری ہو، انسان یہ چاہتا ہے کہ وہ خوب صورت دکھائی دے، اور اس چیز میں شریعت نے اس پر ممانعت نہیں کی، اسی وجہ سے بالوں میں کنگھی کی جاتی ہے اور آئینہ دیکھا جاتا ہے

اور عمامہ درست کیا جاتا ہے اور اندر معمولی کپڑے اور اوپر قیمتی پور شکا پہنی جاتی ہے، اور ان میں سے کوئی چیز مکروہ اور مذموم نہیں ہے اور مچولی نے حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بیان کی ہے کہ کچھ صحابہ دروازہ کے باہر حضور کے منتظر تھے، آپ ان سے ملنے کے لیے جانا چاہتے تھے، گھر میں ایک چھاگل میں پانی تھا، آپ پانی میں دیکھ کر اپنی دائرہ اور بالوں کو درست کرتے ہیں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی ایسا کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: ان حب کوئی شخص اپنے بھائیوں سے ملنے جائے تو اپنے آپ کو تیار کر کے جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل (خوب رو) ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور امام مسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی تکبر ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا، ایک شخص نے کہا: ایک شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اور اس کے جوتے اچھے ہوں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، تکبر حق کا انکار کرنا اور لوگوں کو حقیر ماننا ہے، اس معنی میں بہ کثرت احادیث ہیں جو صفائی اور حسن و جمال کے حصول پر دلالت کرتی ہیں، حضرت خالد بن معدان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی، آئینہ، تیل، مسواک اور سر کو ساتھ لے کر سفر میں جاتے تھے، امام ابن سعد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر میں بہت تیل لگاتے تھے، اور پانی سے دائرہ بھی کو درست کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سرسہ دانی تھی اور آپ سونے سے قبل ہر آنکھ میں تین بار سرسہ لگاتے تھے۔

امام مازنی شافعی لکھتے ہیں:

لباس کے متعلق علماء شافعیہ کا منظر یہ | اس آیت میں زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

(۱)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور اکثر مفسرین کا قول یہ ہے کہ زینت سے مراد لباس ہے جس سے انسان اپنی اثر نگاہ کو چھپا سکے۔

(۲)۔ زینت سے مراد عام ہے اور اس میں زینت کی تمام اقسام شامل ہیں، اس میں بدن کو صاف کرنا، سواریاں رکھنا اور الوازع و اقام کے زیورات شامل ہیں اور اگر مردوں پر سونے، چاندی اور ریشم کی حرمت کے متعلق نص نہ آئی ہوں تو وہ بھی اس عموم میں شامل ہوتے، اور پاکیزہ سنق سے مراد بھی عام ہے اس میں تمام پسندیدہ اور لذیذ کھانے پینے کی چیزیں داخل ہیں اور اس میں ازواج سے لذت اندوزی اور خوشبو لگانا بھی داخل ہے، روایت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں، آپ نے فرمایا: نرم روی اختیار کرو، کیونکہ مجھے جب گوشت مل جاتا ہے تو میں گوشت کھاتا ہوں، اور اگر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ وہ مجھے ہر روز گوشت کھلانے تو وہ ایسا کرے گا، حضرت عثمان بن مظعون نے کہا میرے دل میں اتنا ہے کہ میں خوشبو نہ لگاؤں! آپ نے فرمایا: سختی نہ کرو، کیونکہ جبرائیل نے مجھے کبھی کبھی خوشبو لگانے کا حکم پہنچایا ہے اور یہ کہا ہے کہ جبہ کے دن خوشبو لگانے کو ترک نہ کریں۔ پھر آپ نے فرمایا: اے عثمان! میری سنت سے اعراض نہ کرو، کیونکہ جس شخص نے میری سنت سے اعراض کیا اور توبہ سے پہلے مر گیا تو فرشتے اس کا چہرہ میرے عرض سے پھیر دیں گے۔ یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ شریعت اسلامیہ میں زینت کی تمام اقسام جائز ہیں اور ان سے متصف ہونے کی اجازت ہے، ماسوا ان چیزوں کے جن کی کسی دلیل سے ممانعت ہو، اسی لیے ہم نے کہا کہ قل من حرم زینۃ اللہ الخ میں زینت

کی تمام اقسام داخل ہیں۔ ۱۷

لباس کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن جوزی حنبلی "یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد" کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

۱۔ زینت سے مراد کپڑے ہیں اور اس کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حسن بصری اور علماء کی ایک جماعت نے کہا اس سے یہ مراد ہے کہ کپڑے پہن کر طواف کیا کرو، (۲) مجاہد اور زجاج وغیرہ نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں شرمگاہ کو ڈھانپا جائے۔ (۳) علامہ ماوردی نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جمعہ اور عید وغیرہ میں خوب صورت اور دیدہ زیب لباس پہنا جائے۔ (۴) ابو زرین نے کہا زینت سے کنگھی وغیرہ مراد ہے۔ ۱۸

لباس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ | علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں جانے کے لیے زینت والا لباس پہننا مستحب ہے، اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ اور عید میں اس کو میرے لیے مستحب کیا گیا ہے۔ ۱۹
علامہ آکوسی حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں ہے: "خذوا زینتکم عند کل مسجد" بعض مفسرین نے یہاں زینت سے خوبصورت لباس مراد لیا ہے، کیونکہ اس لفظ سے یہی معنی متبادر ہے، امام باقر رضی اللہ عنہ کی طرف بھی یہی تفسیر منسوب ہے، روایت ہے کہ جب امام حسن رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے جاتے تو نہایت عمدہ لباس پہنتے، ان سے کہا گیا کہ اے ابن رسول اللہ! آپ اس قدر عمدہ لباس کیوں پہنتے ہیں؟ فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے تو میں اپنے رب کے لیے جمال اختیار کرتا ہوں، ظاہر ہے کہ یہ زینت سنت ہے واجب نہیں ہے۔ ۲۰

قل من حرم زینۃ اللہ الخ الا یہ کی تفسیر میں علامہ آکوسی حنفی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ جس وقت حضرت حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو انھوں نے خضر (ریشم اور اون کا مخلوط کپڑا) کا جبہ پہنا ہوا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خوارج کی طرف بھیجا تو انھوں نے سب سے افضل کپڑے پہنے سب سے اچھی خوشبو لگائی اور سب سے اچھی سواری پر سوار ہوئے اور جب خوارج نے ان کو دیکھ کر یہ کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل ہیں اور آپ مشکبیرین کا لباس پہن کر اور ان کی سواری پر بیٹھ کر آئے ہیں، تو حضرت ابن عباس نے یہ آیت پڑھی: قل من حرم زینۃ اللہ المتی اخرج لعبادہ۔ اور حق بات یہ ہے کہ جس زینت کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں ہے وہ اس آیت کے عموم میں داخل ہے

۱۷۔ امام فخر الدین محمد بن منیاء الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۰ھ، زاد المسیر ج ۳ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت۔

۱۹۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۲۲، مطبوعہ اسماعیلیہ لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۰۔ علامہ سید ابو الفضل شہاب الدین محمود آکوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۸ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اور اس کے استعمال میں کوئی توقف نہیں کیا جائے گا، الا یہ کہ اس میں تکبر کا دخل ہو۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سزاور درجہ کی چادر اوڑھ کر تشریف لے گئے، اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ چار سو دنیا کی چادر اوڑھتے تھے اور اپنے اصحاب کو بھی اس کا حکم دیتے تھے، اور امام محمد بھی بہت قیمتی لباس پہنتے تھے اور فرماتے تھے میں اس لیے زیب و زینت کے ساتھ رہتا ہوں کہ میری بیویاں کسی اور کی زیب و زینت کی طرف نہ دیکھیں، اور فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ خوبصورت لباس پہنتا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت دیتا ہے تو وہ یہ چاہتا ہے کہ اس بندے پر اس نعمت کے آثار نظر آئیں، اگر یہ کہا جائے کہ کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیوندگی ہوئی قمیص نہیں پہنتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اسی کی حکمت یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمال ان کی اتباع کرتے تھے اور یہ خدشہ تھا کہ اگر آپ نے قیمتی لباس پہنا تو آپ کے عمال بھی قیمتی لباس پہنیں گے اور اگر ان کے پاس پیسے نہ ہونے پر پھر وہ لوگوں سے یا اموال مسکین سے ناجائز طور پر پیسے حاصل کریں گے۔ لے

یہاں تک ہم نے لباس کے متعلق علماء مذاہب کی آراء بیان کی ہیں، باقی سونے، چاندی اور دیگر دھاتوں کے احکام اور ان کی بحث ان شاء اللہ متعلقہ ابواب کے تحت بیان کریں گے۔

سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا

مردوں اور عورتوں پر حرام ہوتا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں عذاب جہنم کا آگ بھرتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ اَوَانِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
۵۲۷۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَارْفِيعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَشْرَبُ فِي أَيْنِيَةِ الْفِضَّةِ إِلَّا الْبَجْرُ جُرْفِي بَطْنِهِ تَارَ جَهَنَّمَ۔

امام مسلم نے اسی حدیث کی سات سندیں ذکر کی ہیں، ساتویں سند میں یہ اضافہ ہے جو شخص چاندی یا سونے کے برتن میں کھاتا یا پیتا ہے، اور ابن مسہر کی روایت کے علاوہ اور کسی حدیث میں کھانے اور سونے کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۷۲۔ وَحَدَّثَنَا لَا شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ مَرْمَرٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ عُثَيْبَةَ) عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ شُعَايْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ

عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّحِيُّ
حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى
بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ (يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
السَّرَّاجِ كُلُّهُ هُوَ لَا يَدْعُو عَنْ نَافِعٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ
بْنِ أَنَسٍ بِإِسْنَادِهِ عَنْ نَافِعٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ
بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ
فِي أَيْتَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ
أَحَدٍ مِنْهُمْ ذِكْرُ الْأَكْلِ وَالذَّهَبِ إِلَّا فِي حَدِيثِ
ابْنِ مُسْهِرٍ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سونے یا چاندی کے برتن
میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں نثارِ جہنم کی آگ بھرتا ہے۔

۵۲۴۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مَعِينٍ
الرَّقَاصِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ (يَعْنِي
ابْنَ مَرْثَةَ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ مِنْ ذَهَبٍ
أَوْ فِضَّةٍ قَاتَمًا يَجْرِي فِي بَطْنِهِ نَارٌ مِنْ جَهَنَّمَ -

علامہ یحییٰ بن مشرق نووی لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے برتنوں کی حرمت کے متعلق مذہبِ ائمہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سونے اور چاندی کے برتنوں
میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں نثارِ جہنم کی آگ بھرتا ہے۔
کے استعمال کی ممانعت فرمائی ہے، یہ ممانعت مسلمانوں اور کافروں دونوں کو شامل ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ کفار بھی احکام
فرعیہ کے مخاطب ہیں، بعض اخلاف کے نزدیک کفارِ فروع کے مخاطب نہیں ہیں، سعیدی (غفرلہ) اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع
ہے کہ تمام مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا حرام ہے، البتہ داؤد ظاہری اور امام شافعی کا قول قدیم
اس کے خلاف ہے اور یہ دونوں قول مردود ہیں، کیونکہ یہ دونوں قول نصوں صریحہ اور اجماع کے خلاف ہیں، نیز امام شافعی نے اپنے
قول قدیم سے رجوع کر لیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا مطلقاً منوع ہے، ان میں کھانا پینا، ان کا چھپہ بنانا، ان میں
دھونی دینا، ان میں بول بھرا کر ناغرض یہ کہ ان میں ہر قسم کا استعمال منوع ہے، ان کی سرمہ دانی بنانا، سرمہ دانی کی سلائی بنانا (اسی
طرح قلم ووات وغیرہ) سونے چاندی کی ہر چیز مردوں اور عورتوں پر حرام ہے، البتہ عورتوں کے لیے سونے اور چاندی کے
زیورات کو استعمال کرنا جائز ہے۔ اگر کسی شخص نے سونے یا چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کیا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن اس
کا وضو صحیح ہے، اسی طرح اگر کسی نے سونے یا چاندی کے برتنوں میں کھانا کھایا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن وہ کھانا حرام نہیں ہے، امام
مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور تمام علماء کا یہی منظر یہ ہے، البتہ داؤد ظاہری کا اس میں اختلاف ہے۔ سونے اور چاندی

کے برتنوں کو بنانا اور استعمال نہ کرنا اس میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں، اصح قول یہ ہے کہ یہ بھی حرام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، کراہت کے قول کی تقدیر پر اس کو بنانے والا اجرت کا مستحق ہوگا، اور جس نے ان برتنوں کو توڑا اس پر تاوان لازم ہوگا، اور شیعہ کے نفیس برتن بالاجماع حرام نہیں ہیں، اور یا قوت، زمرہ اور فیروزہ کے برتنوں میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو حرام بھی کہا ہے۔ لے

سونے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں مذاہب ائمہ
 ڈاکٹر صاحبزادہ جلی مکتے ہیں:
 سونے اور چاندی کے استعمال کی چند چیزیں

ضرورت اور حاجت کی بناء پر مستثنیٰ ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص کی ناک کٹ جائے یا اس کا دانت ٹوٹ جائے، تو سونے یا چاندی کی ناک یا دانت بنانا جائز ہے، جمہور فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام محمد بن حسن شیبانی اور ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ دانتوں کو سونے کی بجائے چاندی سے باندھا جائے، فقہاء اخلاف نے یہ بھی کہا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی میں نگینہ لگانے کے لیے سونے کی کیل ٹھوکن جائز ہے، کیونکہ یہ کیل نیکنے کے تابع ہے، اور فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ مرد پر سونے کا دانت لگانا حرام ہے۔

(۲)۔ دوات (اسی طرح قلم وغیرہ) پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھانا جائز ہے باقی طور کہ اس سے سونے یا چاندی کو مادی طور سے الگ نہ کیا جاسکے۔

(۳)۔ جس برتن کو چاندی سے مزین کیا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں پینا اور دھو کر نا جائز ہے، اسی طرح چاندی سے مزین کی ہوئی زین پر سوار ہونا اور چاندی سے مزین کیے ہوئے تخت پر بیٹھنا جائز ہے، جس برتن کے بنانے میں سونا یا چاندی ملا گیا ہو یا جس کرسی کے مادہ میں سونا یا چاندی کو شامل کیا گیا ہو، اس کو بھی امام ابو حنیفہ نے جائز کہا ہے، اسی طرح اگر تلوار یا آئینے کے حلقہ میں سونا یا چاندی لگایا گیا ہو یا تکران مجید کو سونے یا چاندی سے بنایا گیا ہو تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح لگام یا رکاب کا حکم ہے، اور جس کپڑے میں سونے یا چاندی سے لکھا گیا ہو تو یہ سب امور جائز ہیں مسجد کے نقش و نگار اور مصحف کو سونے کے پانی سے مزین کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس سے تعظیم مقصود ہو اور اگر یہاں تک مقصد ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ مصحف، تلوار اور انگوٹھی کو چاندی سے مزین کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور لگام، زین اور چھری وغیرہ میں چاندی نہ لگائی جائے، اور سونے کے پانی چڑھانے یا چاندی اور سونے کو ملا کر بنانے میں ان کے دو قول ہیں، ایک قول میں ممنوع کہا ہے اور ایک قول میں مکروہ کہا ہے۔

فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ چاندی اور سونے کا پانی کسی چیز پر اس طرح چڑھانا جائز نہیں ہے جس سے مادی طور پر سونے یا چاندی کو الگ کیا جاسکے اور اگر چاندی یا سونے کو الگ نہ کیا جاسکے تو پھر جائز ہے، اور بطور زینت کے کسی مادے میں چاندی بھر کر برتن بنانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کی ضرورت ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور کسی مادے میں سونا بھر کر

کوئی چیز بنا کر مصحف ترا ہے، خواہ وہ پیڑ بڑی ہو یا چھوٹی، ضرورت کی بناء پر بنایا جائے یا زمینیت کی بناء پر، کل مادے میں سونا بھرا جائے یا بعض میں، حتیٰ کہ اس طرح سرمہ والی بنانا بھی جائز نہیں ہے۔

مرد اور عورت کے لیے مصحف کو چاندی سے آراستہ کرنا جائز ہے اور آلات جنگ مثلاً نیزے اور منظرہ وغیرہ کو مرد کے لیے چاندی سے مزین کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے کفار جلیں گے، اور یہ عمل عورتوں کے لیے جائز نہیں ہے، جن آلات کو مرد پہنتے نہیں ہیں جیسے زین اور لگام وغیرہ ان کو بھی چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، اور عورت کے لیے مصحف کو سونے سے مزین کرنا جائز ہے، یعنی سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے مصحف میں لگا لیے جائیں، دیواروں اور چھتوں کو سونے اور چاندی کے پانی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، خواہ سونے اور چاندی کو مادی طور پر الگ کیا جاسکے یا نہیں۔ کعبہ اور باقی مساجد کو سونے اور چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، جس طرح کعبہ میں ریشم کے پردے لگانا جائز نہیں ہے۔

فقہاء ضابطہ کے اقوال بھی فقہاء شافعیہ کی طرح ہیں، ان کے نزدیک بھی کسی مادے میں سونا، چاندی بھر کر کوئی چیز بنانا جائز نہیں، خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو، اور قلیل مقدار میں سونے کا استعمال بغیر ضرورت کے جائز نہیں ہے، مثلاً سونے کی ناک لگانا یا سونے سے دانت باندھنا جائز ہے، اسی طرح قلیل مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے۔

فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سونے اور چاندی کے استعمال کی حرمت کی علت فضول خرچی اور تکبر ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کی حرمت کی علت ان کا خلقت میں ہونا ہے، اگر ان کے استعمال کو مباح کیا جائے تو پھر ان کا بازار میں زیادہ رواج ہو جائیگا جس سے اضطراب اور فتنہ پیدا ہو گا۔

سونے اور چاندی کے علاوہ دوسرے نفیس برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے یاقوت، شیشے، بور، عقیقہ، زمرود، مرجان، پتیل اور سینہ وغیرہ کے برتن، کیونکہ یہ مادے سونے اور چاندی کے حکم میں نہیں ہیں اور اشیاء میں اصل اباحت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پتیل کے برتن سے وضو کیا ہے۔

کتاب تحریم استعمال اتاء الذهب والفضۃ علی الرجال والنساء وخاتم الذهب والحریر علی الرجل وایاحتہ للنساء

۵۲۷۴۔ حدَّثَنَا یَحْيَى بْنُ یَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا ذُهَيْبُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ مُقَرَّرِ بْنِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ

مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا، مردوں پر سونے کی انگوٹھی اور ریشم کا حرام ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی اباحت

سوید بن مقرن بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے اور سات چیزوں سے روکا ہے، امر لیس کی عبادت کرنے، اجازہ کے ساتھ جانے، چھینک کا جواب دینے، قسم پوری کرنے

أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَ أَنْ يَبْعِيَ دَرَّةَ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعَ الْجَنَازَةِ وَتَشْمِيتَ الْعَاطِسِ وَإِبْرَارَ الْقَسِيمِ وَالْمُقْسِمِ وَمَنْعَ الْمَظْلُومِ وَاجَابَةَ الدَّاعِي وَافْتِشَاءَ السَّلَامِ وَنَهَانَا عَنْ أَنْ يَتَوَادَّعُنْ تَحْتَهُ بِالذَّهَبِ وَعَنْ شُرْبِ الْفِضَّةِ وَعَنْ الْمَيَاثِرِ وَعَنْ الْقَيْتِي وَعَنْ لَبْسِ الْحَرِيرِ وَالِاسْتَبْرَقِ وَالذَّيْبِ ۝ ۵۲۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ إِلَّا قَوْلَهُ وَإِبْرَارَ الْقَسِيمِ وَالْمُقْسِمِ فَإِنَّهُ لَوْ يَدُكُ هَذَا الْحَرْفُ فِي الْحَدِيثِ وَجَعَلَ مَكَانَهُ وَانْتِشَادُ الصَّالِ -

۵۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ زُهَيْرٍ وَقَالَ إِبْرَارُ الْقَسِيمِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ وَعَنْ الشَّرِبِ فِي الْفِضَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا لَمْ يُشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَدْرِيسٍ أَخْبَرَنَا أَبُو اسْحَقَ الشَّيْبَانِيُّ وَلَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِإِسْنَادِهِمْ وَلَوْ يَدُكَ زِيَادَةَ جَرِيرٍ وَابْنِ مُسْهِرٍ -

۵۲۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشْرِحَ حَدَّثَنَا بِهَذَا قَالُوا أَجْمَعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ بِإِسْنَادِهِمْ وَمَعْنَى حَدِيثِهِمْ إِلَّا قَوْلَهُ وَافْتِشَاءَ السَّلَامِ فَإِنَّهُ قَالَ بَدَلَهَا وَمَرَدٌ

مظلوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کرنے اور بکثرت سلام کرنے کا حکم دیا ہے۔ انگوٹھی پہننے، یا سونے کی انگوٹھی پہننے، چاندی کے برتنوں میں پینے، ریشمی گدوں پر بیٹھنے، قسمی ریشم کی ایک قسم، پینے، ریشمی کپڑا پہننے، استبرق (ریشم کی ایک قسم) اور دیباچ ریشم کی ایک قسم پہننے سے منع فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں قسم پوری کرنے کا ذکر نہیں ہے، اس کی بجائے گم شدہ چیز کو تلاش کرانے کا ذکر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ان میں قسم کو پورا کرنے کا ذکر ہے، اور چاندی کے برتن میں پینے کے متعلق یہ ہے کہ جس نے دنیا میں چاندی کے برتن میں پیادہ آخرت میں چاندی کے برتن میں نہیں پئے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں مؤخر الذکر زیادتی کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کی ہیں، اس میں سلام کی اشاعت کی جگہ سلام کے جواب دینے کا ذکر ہے، اور کہا کہ آپ نے میں سونے کی انگوٹھی یا سونے کے چیلے سے منع فرمایا۔

السَّلَامُ وَقَالَ نَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ حَلَقَةِ
الذَّهَبِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں
افشاء السلام اور خاتم الذهب کے الفاظ بنیر شک کے ذکر
ہیں۔

۵۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ اَدَمَ وَعَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ اشْعَثَ بْنِ اَبِي الشَّعْثَانِ بِإِسْنَادِهِمْ وَقَالَ وَابْنُ
السَّلَامِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ مِنْ غَيْرِ شَلَقٍ -

عبد اللہ بن عکیم بیان کرتے ہیں کہ ہم مدائن (ایک شہر)
میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، حضرت حذیفہ نے
پانی مانگا، ایک کسان چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا، حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس برتن کو بھینک دیا اور فرمایا میں تم
کو بتا رہا ہوں کہ میں پہلے اس سے کہہ چکا تھا کہ مجھے چاندی
کے برتن میں نہ پلائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے چاندی اور سونے کے برتن میں نہ پیو اور بیاج
اور حریر نہ پہنو کیونکہ یہ چیزیں کافروں کے لیے دنیا میں ہیں
اور قہار کے لیے قیامت کے دن یہ چیزیں آخرت میں ہوں گی۔

۵۲۸۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ سَهْلٍ ابْنُ اسْحَقَ
ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ اشْعَثَ ابْنِ تَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُهُ عَنْ اَبِي فَرْوَةَ أَنَّهُ
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ
فَاسْتَسْقَى حُذَيْفَةُ فَيَأْخُذُ وَهَقَانٌ بِشَرَابٍ فِي إِنَاءٍ
مِنْ فِضَّةٍ قَرَمَاهُ بِهِ وَقَالَ إِنِّي أُخْبِرُكُمْ أَنِّي قَدْ أَمَرْتُهُ
أَنْ لَا يَسْقِبَنِي فِيهِ فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي إِنَاءِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا
تَلْبَسُوا الدِّيْبَاجَ وَالْحَرِيرَ فَإِنَّهُ لَهْوٌ فِي الدُّنْيَا وَ
هُوَ لَكُوفٌ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

عبد اللہ بن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ
کے پاس تھے، پھر اس کی مثل حدیث ذکر کی، اس حدیث میں
قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ اَبِي فَرْوَةَ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ
عُكَيْمٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ فَذَكَرَ
نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

ابن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ کے پاس
تھے، پھر اس کی مثل حدیث ہے، اس میں قیامت کے دن
کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَدَوِيِّ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا بَزْزِيدُ سَمِعَهُ
مِنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا أَبُو فَرْوَةَ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُكَيْمٍ فَنَظَنْتُ أَنَّ ابْنَ أَبِي لَيْلَى إِذَا
سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ
فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ میں مدائن میں حضرت
حذیفہ کے پاس گیا ان کے پاس ایک شخص چاندی کا برتن لے

۵۲۸۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَمِعَ

کر آیا اس کے بعد ابن حکیم کی روایت کی مثل ہے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي لَيْلَى) قَالَ شَرِهَدْتُ حَدَّثَنِي عَنْهُ اسْتَسْقَى بِالْمَدِّ الْآثِنِ فَأَتَاهُ رَأْسَانُ بِرَأْسَيْهِ مِنْ فِضَّةٍ ذَكَرَهُ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْمٍ عَنْ حَدَّثَنِي -

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، ان میں معاذ کے علاوہ اور کسی کی روایت میں نہیں ہے کہ میں حضرت حذیفہ کے پاس گیا، ان میں صرف اتنا ذکر ہے کہ حضرت حذیفہ نے اپنی مانتگا۔

۵۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ شَيْبَةَ قَالَ أَحَدُهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ وَاسْنَادِهِ وَلَوْ يَدُ كُرَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ شَرِهَدْتُ حَدَّثَنِي عَنْ مُعَاذٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ -

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی۔

۵۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ بِكَاهِلَا عَنْ جَاهِلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حَدَّثَنِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْ ذَكَرْنَا -

عبد الرحمن بن ابی سلیلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی مانتگا قرآن کو ایک مجوسی نے چاندی کے برتن میں پلا یا، حضرت حذیفہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے، ریشم پہننا اور بیاج پہننا اور سونے اور چاندی کے برتن میں نہ پہننا اور نہ ان کی رکابوں (رہلیٹوں) میں کھانا کیونکہ یہ برتن کفار کے لیے دنیا میں ہیں۔

۵۲۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاذَ بْنَ جَعْفَرٍ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ اسْتَسْقَى حَدَّثَنِي عَنْهُ اسْتَسْقَى بِالْمَدِّ الْآثِنِ فَأَتَاهُ رَأْسَانُ بِرَأْسَيْهِ مِنْ فِضَّةٍ ذَكَرَهُ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْمٍ عَنْ حَدَّثَنِي ابْنِ عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ بِكَاهِلَا عَنْ جَاهِلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حَدَّثَنِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْ ذَكَرْنَا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے دیکھا کہ مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی ٹکڑہ (یعنی ایک قسم کی دو چادریں) لک رہا ہے، انہوں نے

۵۲۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى حُلَّةً سَيِّئًا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَبَسْتَهَا
لِلثَّانِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَسَوْفَ إِذَا
قَدِمُوا عَلَيْكَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ
هَذِهِ مَنْ لَا خَلَقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ ثَوْبٌ جَاءَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا جُلَّةٌ
فَأَعْطَى عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَسَوْتَنِيهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةٍ عَطَارٌ وَمَا قُلْتَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمُ
أَكْسُكُمْهَا لِتَلْبَسَهَا فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَا لَهُ
مُشْرِكًا بِمَكَّةَ -

۵۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَ
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ
حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ
مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَنْخُو حَدِيثَ مَالِكٍ -

۵۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرْمٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
رَأَى عُمَرُ عَطَارِدَا التَّمِيمِيِّ يَبْقِيَانِ بِالسُّوقِ حُلَّةً
سَيَرَا عَوَّكَانَ رَجُلًا يَغْشَى الْمُلُوكَ وَيُصِيبُ
مِنْهُمْ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ عَطَارِدَا
يَبْقِيَانِ فِي السُّوقِ حُلَّةً سَيَرَا عَوَّكَانَ فَوَاشْتَرَيْتُهَا فَلَبَسْتُهَا
يَوْمَ نَوَادِ الْعَرَبِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ وَأَظْنَهُ قَالَ وَ
لَبَسْتُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا
مَنْ لَا خَلَقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ قَلَمًا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ

کہا یا رسول اللہ! کاشیں آپ اس حلقہ کو خرید لیں اور عام لوگوں کے
لیے جمعہ کے دن پہنیں اور اس وقت پہنیں جب آپ سے کوئی وفد
ملاقات کے لیے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
اس کو صرف وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ ریشمی حلقے آئے،
آپ نے حضرت عمر کو بھی ان میں سے ایک حلقہ دیا، حضرت عمر
نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ حلقہ پہننے کے لیے دیا
ہے، مالا نیکہ آپ نے عطارہ کے حلقہ میں ایسا، ایسا فرمایا تھا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے یہ حلقہ تم کو پہننے
کے لیے نہیں دیا، پھر حضرت عمر نے وہ حلقہ مکہ میں اپنے ایک
مشرک بھائی کو دے دیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ ذکر کیا کہ حضرت ابن
عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت
کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر نے دیکھا کہ عطارہ تمیمی بازار میں ایک ریشمی حلقہ لیے بیٹھا ہے
یہ شخص بادشاہوں کے پاس جاتا تھا اور ان سے داد و درہم
دھول کرتا تھا، حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے
دیکھا بازار میں عطارہ ریشمی حلقہ بیچ رہے کاش آپ اس سے
حلقہ خرید لیتے اور جب عرب کے وفود آپ سے ملنے کے
لیے آتے تو آپ اس کو زیب تن فرماتے! حضرت ابن عمر کہتے ہیں
کہ میرا گمان ہے حضرت عمر نے کہا تھا اور آپ اچھی کو مجھ کے
دن پہنتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میں ریشم
کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،

أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُلِيِّ
سَيِّرَاءَ فَبَعَثَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ وَبَعَثَ
إِلَى أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بِحُلَّةٍ وَ
أَعْطَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ حُلَّةً
فَقَالَ شَقِيقُهَا خُمْرًا بَيْنَ نِسَائِكَ
قَالَ فَجَاءَ عُمَرُ بِحُلَّتَيْهِ يَحْمِلُهَا فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ نَعَثْتُ إِلَيْكَ بِهَذِهِ وَقَدْ
قُلْتُ يَا لَأَمْسٍ فِي حُلَّةٍ عَطَارٍ وَمَا
قُلْتُ فَقَالَ إِنِّي لَمَّا أَبْعَثُ بِهَا إِلَيْكَ
لَتَلْبَسَهَا وَلَكِنِّي بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ
لِتُصِيبَ بِهَا وَ أَمَّا أُسَامَةُ فَرَأَى حُلَّتَيْهِ
فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَظَهَرَ عَرَفَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَتَكَرَّ مَا صَنَعَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ فَأَمْتُ بَعَثْتُ إِلَيْكَ
بِهَا فَقَالَ إِنِّي لَمَّا أَبْعَثُ إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا وَلَكِنِّي
بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَشَقِّقَهَا خُمْرًا بَيْنَ
نِسَائِكَ

۵۲۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَجْهٌ مَلَّةُ بْنُ
يَحْيَى (وَالْفُظْلِيُّ حَمَلَهُ) قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرِبَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ وَجَدَ عُمَرُ
بْنُ الْخَطَّابِ حُلَّةً مِنْ رَأْسِ تَمْرِ قِي تَبَاعُ بِالسُّوقِ
فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتَغُ هَذِهِ فَتَجَمَّلْ
بِهَا لِلْعِيْدِ وَلِيُوفِدَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذِهِ لِيَا سُبْحَانَ مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ
قَالَ فَلَبِثْتُ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِ

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کئی ریشمی
حلتے آئے، آپ نے ایک حلتہ حضرت عمر کے پاس بھیجا، ایک حضرت
اسامہ بن زید کے پاس بھیجا اور ایک حلتہ حضرت علی بن ابی طالب
کے پاس بھیجا اور فرمایا اس کو بھاڑ کر اپنی عورتوں کے دوپٹے
بنا دو، حضرت عمر اپنے حلتہ کو اٹھا کر لائے اور کہا یا رسول اللہ!
آپ نے یہ حلتہ میرے پاس بھیجا ہے، حالانکہ آپ نے کل عطاروں
کے حلتہ کے متعلق کیا فرمایا تھا۔ آپ سے فرمایا: میں نے تمہارے
پاس یہ حلتہ اس لیے نہیں بھیجا کہ اس کو تم خود پہنو، لیکن میں نے
تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ حاصل
کر دو، اسے حضرت اسامہ تو وہ حلتہ پہن کر حاضر ہوئے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طرح دیکھا جس سے انھوں
نے یہ جان لیا کہ آپ کو یہ پہننا ناگوار ہو رہا ہے، انھوں نے کہا
یا رسول اللہ! آپ مجھے کیوں اس طرح دیکھ رہے ہیں حالانکہ
آپ نے خود اسی حلتہ کو میرے پاس بھیجا تھا، آپ نے فرمایا
میں نے اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تم خود اس کو پہنو، لیکن
میں نے تمہارے پاس اس حلتہ کو اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس کو
بھاڑ کر اپنی عورتوں کے دوپٹے بنا دو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمرؓ نے بازار میں استبرق کا ایک حلتہ فروخت ہوتے ہوئے
دیکھا، وہ اس حلتہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! اس ریشمی حلتے اور
عید کے موقع پر اور آنے جاتے والوں کے موقع پر اظہارِ عزت
کے لیے اس کو پہنا کیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ صرف ان
لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہونا، پھر جب تک نہ کہو
منظور تھا حضرت عمرؓ سے ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس
وہیاج کا ایک حلتہ بھیجا، حضرت عمرؓ اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا یہ

ان لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، پھر آپ نے بھی میرے پاس بھیج دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کو فروخت کر کے ان پیسوں کو اپنے کام میں لے آؤ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبَّةٍ وَنَبَايَحَ قَاقِلٍ بِهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ إِنَّهَا هَذِهِ لِبَاسٌ مِّنْ لَّا خَلَاقَ لَهُ أَوْ إِنَّهَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَن لَّا خَلَاقَ لَهُ ثُمَّ أُرْسِلَتْ إِلَيَّ بِهَذِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۹۱ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ عَنِ ابْنِ شَرَبَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے آل عطار کے کسی آدمی کے پاس دیباچ یا ریشم کی تبا دیکھی، حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: کاش! آپ اس کو خرید لیں، آپ نے فرمایا اس کو صرف وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی حلقہ پہنایا گیا، آپ نے وہ حلقہ میرے پاس بھیج دیا، میں نے کہا آپ نے وہ حلقہ میرے پاس بھیج دیا، حالانکہ میں آپ سے اس کے متعلق وہ کچھ ہوں جو آپ نے فرمایا تھا، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے پاس صرف اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

۵۲۹۲ - حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِّنْ آلِ عَطَّارٍ دِيبَاچَ مِّنْ دِيبَاچٍ أَوْ حَرِيرٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اشْتَرَيْتُهُ فَقَالَ إِنَّهَا يَلْبَسُ هَذَا مَن لَّا خَلَاقَ لَهُ فَأَهْدِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً سَيَّرَآئُ فَأَرْسَلَ بِهَا إِلَيَّ قَالَ قُلْتَ أُرْسِلَتْ بِهَا إِلَيَّ وَقَدْ سَمِعْتُكَ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ إِنَّهَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَفْعِرَ بِهَا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے آل عطار کے ایک شخص کے پاس (حلقہ) دیکھا، اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ اور تمہارے پاس اس کو پہننے کے لیے نہیں بھیجا۔

۵۲۹۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ مُيَيْمِرٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِّنْ آلِ عَطَّارٍ دِيبَاچَ حَذِيثٍ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ شَرَبَابٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّهَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَفْعِرَ بِهَا وَلَوْ أَبْعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لَتَلَبَّسَهَا -

یحییٰ بن ابی اسحاق بیان کرتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ نے مجھ سے استبرق کے متعلق دریافت کیا، میں نے کہا وہ مروتا

۵۲۹۴ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الظَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ قَالَ حَدَّثَنِي

يَحْيَى بْنُ أَبِي رَاسْحٍ قَالَ قَالَ لِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
فِي الْأَسْتَبْرِقِ قَالَ قُلْتُ مَا عُلِّظَ مِنَ الدِّيَابِجِ
وَحَشَنَ مِنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
يَقُولُ رَأَى عُمَرُ عَلَى رَجُلٍ حُلَّةً مِنْ اسْتَبْرِقٍ
فَأَتَى بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
نَحْوَهَا يَوْمَ غَيْرِ آتَةٍ قَالَ فَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ
بِهَا إِلَيْكَ لِتُصَيِّبَ بِهَا مَالًا -

۵۲۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ خَالَ وَلَدَ عَطَاءٍ
قَالَ أُرْسِلْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَقَالَ لَنَا
بَلَعْنِي إِنَّكَ تَحَرَّمُ أَشْيَاءَ ثَلَاثَةَ الْعَلَمِ فِي الثَّوْبِ
وَمِثْرَةَ الْأُرْجُوَانِ وَصَوْمَ رَجَبٍ كُلِّهِ فَقَالَ لِي
عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ رَجَبٍ فَكَيْفَ يَمُرُّ
يُصُومُ إِلَّا بَدَأَ وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْعَلَمِ فِي
الثَّوْبِ فَبِأَيِّ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ
مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ
الْعَلَمُ مِنْهُ وَأَمَّا مِثْرَةُ الْأُرْجُوَانِ
فَهِيَ مِثْرَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَإِذَا هِيَ أُرْجُوَانٌ
فَرَجَعْتُ إِلَى أَسْمَاءَ فَخَبَّرْتُهَا فَقَالَتْ هَذَا
حُبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْرَجْتُ إِلَى حُبَّةِ طَيِّلَسَةَ كِسْرًا وَارِيَّةً
لَهَا لَبَنَةٌ دِيْبَاجٍ وَفَرَجِيرَهَا مَكْفُوفَةٌ مِنْ
بِالدِّيَابِجِ فَقَالَتْ هَذَا كَأَنَّ عِنْدَ عَائِشَةَ
حَتَّى قَبِضَتْ فَلَمَّا قَبِضَتْ قَبِضْتُهَا
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلْبَسُهَا فَتَحْنُ نَغْسِلُهَا لِلْمَرْضَى

اور سخت دیا ج ہے، میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک
شخص کے پاس استبرق کا حلوہ دیکھا، وہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس لے کر آئے، اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے
البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے یہ حبیہ پہنا ہے
پاس اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے مالی فائدہ حاصل کرو۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کے غلام کا نام عبداللہ تھا،
وہ عطاء کے لڑکے کے ماموں تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت
اسماء نے مجھے حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس بھیجا، اور یہ کہا
کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ تین چیزوں کو حرام کہتے ہیں، کپڑوں
کے نقش و نگار کو، سرخ گدوں کو اور ماہِ رجب کے تمام روز سے
رکھنے کو، حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: آپ نے جو رجب کے
مستقل ذکر کیا ہے تو جو شخص دس روز سے رکھتا ہو، وہ رجب
کے روزوں کو حرام کیسے کہہ سکتا ہے، باقی راکہڑوں کے نقش
و نگار کا مسئلہ تو بات یہ ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ
عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ریشم کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں
ہے، اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ نقش و نگار بھی ریشم سے
بنائے جاتے ہیں، رہا سرخ گدا تو عبداللہ بن عمر کا گدا بھی
سرخ رنگ کا ہے، راوی کہتے ہیں میں یہ جوابات سے کہ حضرت
اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، اور ان کو وہ جوابات بتلائے،
حضرت اسماء نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جیب ہے
انھوں نے ایک طیلسی کسر والی جیب نکالا جس کی آستینوں اور
گر بیان پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، حضرت
اسماء نے کہا یہ جیب حضرت عائشہ کی وفات تک ان کے پاس
تھا، اور جب ان کی وفات ہوئی تو پھر میں نے اس پر قبضہ کر
لیا، میں صلی اللہ علیہ وسلم اس جیب کو پہنتے تھے، ہم اس جیب کو دھو
کر اس کا پانی بیماروں کو پلاتے ہیں، اور اس جیب سے ان کے

یُسْتَشْفَى بِهَا۔

۵۲۹۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ كَعْبٍ أَبِي ذُبْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُخَاطِبُ يَقُولُ أَلَا تَلْبِسُوا نِسَاءَكُمْ الْحَرِيرَ فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبِسُوا الْحَرِيرَ فَإِنَّهُ مِنْ لَيْسَةٍ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ۔

۵۲۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيدٍ اللَّهُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَلَدِ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَتَحَنُّنُ بِأَذْرَ بَيْجَانَ يَا عْتَبَةَ بِنْتُ قُرَيْشٍ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَيْدِكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ آبَيْكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ أُمَّكَ فَاشْبِعِ الْمُسْلِمِينَ فِي رَحْلِهِمْ مِمَّا تَشْبِعُ مِنْهُ فِي رَحْلِكَ وَرَأْيَاكُمْ وَالْتَعَمُّ وَرَبِّي أَهْلَ الشَّرِّ وَلَبُوسَ الْحَرِيرَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنْ لَبُوسِ الْحَرِيرِ قَالَ أَلَا هَكَذَا أَوْ رَفَعْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَعَيْهِ الْوُسْطَى وَالسَّبَابِغَةَ وَضَمَّهُمَا قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ عَاصِمُ هَذَا فِي الْكِتَابِ قَالَ وَرَفَعَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَصْبَعَيْهِ۔

۵۲۹۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ ابْنِ عُبَيْدٍ الْجُمَيْدِ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ كَلَاهُمَا عَنْ عَاصِمِ بْنِ يَحْيَى الْأَسَدِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرِيرِ بِمِثْلِهِ۔

۵۲۹۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَهُوَ عُثْمَانُ) وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ كَلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ (وَاللَّفْظُ كَالسَّحْقِ) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ السَّحْمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ عْتَبَةَ بِنْتِ قُرَيْشٍ فَجَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

یہ شفا طلب کرتے ہیں۔

خلیفہ بن کعب ابی ذبیان کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے خطبہ میں کہا: سنو اپنی عورتوں کو ریشم نہ پہناؤ کیونکہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ریشم نہ پہننا، کیونکہ جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔

ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم آذر بائجان میں تھے، حضرت عمر نے ہمیں لکھا: اے عتبہ بن فرقہ! تمہارے پاس جو مال ہے اس میں تمہاری کوشش کا دخل ہے نہ تمہارے باپ کی کوشش کا دخل ہے نہ تمہاری ماں کی کوشش کا دخل ہے سو مسلمانوں کو ان کے گھروں پر ان چیزوں سے پیٹ بھر کر کھلاؤ جن سے تم اپنے گھر پر پیٹ بھر کر کھاتے ہو اور تم عیش و عشرت میں کہیں کے لباس اور ریشم پہننے سے بچتے رہنا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، مگر ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، یہ فراکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیاں، درمیان انگلی اور انگوشت شہادت ملا کر بلند فرمائی، تمہیر نے بھی اپنی دو انگلیاں بلند کیں۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

ابو عثمان کہتے ہیں کہ ہم عتبہ بن فرقہ کے ساتھ تھے کہ ہمارے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ مکتوب آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ریشم کو صرف وہی شخص پہنے گا جس کو آخرت میں کوئی حصہ نہیں ملے گا، البتہ ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، ابو عثمان نے اپنے انگوٹھے کے ساتھ علی ہونی دو انگلیاں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ إِلَّا مَنْ
لَيْسَ لَهُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا هَكَذَا وَقَالَ أَبُو
عُثْمَانَ يَا صَبْعِيهِ التَّيْنِ تَلْيَانِ إِلَّا يَهَامَ
فَرَأَيْتَهُمَا أَدْرَارَا الطَّيَالِسَةَ حَتَّى رَأَيْتُ
الطَّيَالِسَةَ -

۵۳۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ
عُثْبَةَ بْنِ قُرْقِدٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ خَيْرِ بْنِ

۵۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
رَوَاهُ الْفُطْرِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ
الْتِمِدَنِي قَالَ جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ وَخُنْ بِأَذْرِيحَانِ
مَعَ عُثْبَةَ بْنِ قُرْقِدٍ أَوْ يَا لَشَامٍ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِيَ عَنِ الْحَرِيرِ إِلَّا
هَكَذَا اصْبَعَيْنِ قَالَ أَبُو عُثْمَانَ فَمَا عَثَمْنَا أَنَّهُ
يَعْنِي الْأَعْلَامَ -

۵۳۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا
أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَلَوْ يَدُ كُرُ
قَوْلِ أَبِي عُثْمَانَ -

۵۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
وَأَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمَعِيُّ وَذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْحُجَّاءُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَقُ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خُطِبَ
بِالْحَبَابَةِ فَقَالَ تَهْلِي نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ لَبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ اصْبَعَيْنِ
أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ -

کے ساتھ اشارہ کیا، پھر جب میں نے طیالسہ کی چادر کو دیکھا تو
ان انگلیوں کو طیالسہ کی چادر میں دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

ابو عثمان نے یہی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت عمر کا مکتوب
آیا، وہاں جا لیکر اس وقت ہم آذربائیجان میں عتبہ بن قرقہ کے
پاس تھے، یا شام میں تھے، اس میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع کیا ہے لیکن دو انگلیوں کی
مقدار کا استثناء کیا ہے، ابو عثمان نے کہا ہم نے اس سے
نقش و نگار سمجھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،
اس میں ابو عثمان کے قول کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے جابرہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، البتہ دو
یا تین یا چار انگلیوں کا استثناء فرمایا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن دیباچ کی قبا پہنی جو آپ کو ہدیہ کی گئی تھی، پھر آپ نے اس کو اتار دیا اور حضرت عمرؓ کے پاس بھیج دیا، آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کو بہت جلد اتار دیا، آپ نے فرمایا مجھ کو جبریلؑ نے اس سے منع کیا، پھر حضرت عمرؓ نے روتے ہوئے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ نے جو چیز ناپسند کی وہ مجھے دے دیں! اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا: میں نے تم کو پہننے کے لیے نہیں دی، میں نے تم کو یہ فروخت کرنے کے لیے دی ہے، پھر حضرت عمرؓ نے اس کو دو ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی حلہ ہدیہ کیا گیا، آپ نے وہ میرے پاس بھیج دیا، میں نے اس کو پہن لیا، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر غضب کے آثار دیکھے، آپ نے فرمایا میں نے یہ تہا سے پاس اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تم اس کو پہن لو، میں نے یہ تہا سے پاس اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس کو پہنا کر عورتوں کے دوپٹے بنا دو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے، اس میں یہ ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا تو میں نے اس کو اپنی عورتوں میں تقسیم کر دیا، اور دوسری سند میں یہ ہے کہ میں نے اس کو اپنی عورتوں میں تقسیم کر دیا، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا۔

۵۳۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِيهِ -

۵۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَّابِيُّ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَاللَّفْظُ لِبْنِ حَبِيبٍ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا دَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَيْسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا تَبَاَعُ مِنْ دِيْبَا حِ اُھْدَى لَهُ ثَوْبٌ اَوْ شَيْءٌ اَنْ تَزْعَهُ فَاَرْسَلَهُ اِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقِيلَ لَهُ قَدْ اَوْشَكَ مَا تَزْعُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ نَهَانِي عَنْهُ جَبْرِئِيلُ فَجَاءَهُ عُمَرُ يَبْكِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ امْرَأًا وَاَعْطَيْتَنِيهِ فَمَا لِي قَالَ اِنِّي لَوِ اَعْطَيْتُكَ لَتَلْبَسَهُ اِنَّمَا اَعْطَيْتُكَ تَتَّبِعُهُ قِبَاعَهُ بِالْفَيْ وَرَهْمٍ -

۵۳۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّازِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ اُھْدِيََتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةٌ سِيرَ اَوْ قَبَعَتْ بِهَا اِلَى قَلْبِهَا فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ اِنِّي لَوِ اَبْعَثُ بِهَا اِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا اِنَّمَا اَبْعَثُ بِهَا اِلَيْكَ لِتَشَقِّقَهَا خَرَّابِ بْنِ الْبَسَاءِ -

۵۳۰۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ حُرَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) قَالَ لَاحِدٌ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثٍ مُعَاوِيَةَ فَامَرَنِي فَاَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ

يَجْعَلُ قَاطِرُهَا بَيْنَ نِسَائِي وَلَوْ يَدُكُ
فَأَمَرَنِي -

۵۳-۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ وَدُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِدُهَيْرٍ) قَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ
عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَوْنٍ التَّقِيفِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
الْحَنْفِيُّ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ الْكَيْدَ دُومَةٌ أَهْدَى إِلَى
الْبُتِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَ حَرِيرٍ فَأَعْطَاهُ
عَلِيًّا فَقَالَ شَقِيقُهُ خُمْرًا بَيْنَ الْفُقَرَاءِ طِرْدًا قَالَ
أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْنَ النِّسْوَةِ -

۵۳-۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ
زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَسَانِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَّةً سِيرًا
فَخَرَجْتُ فِيهَا فَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ قَالَ
فَشَقَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي -

۵۳-۱۰ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ
(وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ) قَالَ أَحَدُهُمَا أَبُو عَوْنٍ أَنَّهُ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْنَمِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ
بِحَبَّةٍ سُنْدُسٍ فَقَالَ عُمَرُ بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْهِ وَقَدْ
كُلْتُ فِيهَا مَا قُلْتُ قَالَ إِنِّي لَمَّا بَعَثْتُ بِهَا
إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا وَإِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ
لَتَنْفَعَكَ بِثَمَنِهَا -

۵۳-۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عَلِيَّةَ)
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اکیدہ دومہ نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ریشم کا ایک کپڑا پہنایا،
آپ نے دو کپڑا حضرت علی کو دیا اور فرمایا: اس کو بھاڑ کر قاطرہ
بنت رسول اللہ، قاطرہ بنت اسد، حضرت علی کا والدہ اور فاطمہ
بنت حمزہ کا اور ہنسیاں بنا دو، دوسری روایت میں عورتوں کا
لفظ ہے۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ریشمی مٹریا دی، میں وہ
پہن کر نکلا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے
پر غضب کے آثار دیکھے پھر میں نے اس کو بھاڑ کر اپنی عورتوں
میں تقسیم کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے پاس ایک سندس
کا جبہ بھیجا، حضرت عمر نے کہا آپ نے میرے پاس یہ جبہ بھیجا
ہے، مالانکہ آپ اس کے متعلق ایسا ایسا فرما چکے ہیں، آپ
نے فرمایا میں نے یہ تنہا سے پاس اس لیے نہیں بھیجا کہ تم اس کو
پہنو، میں نے تنہا سے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس کی قیمت
سے فائدہ اٹھاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

۵۳۱۲۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّائِي
أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَقَ الدِّمَشْقِيُّ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ
حَدَّثَنَا شَدَّادُ أَبُو عَمَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ۔

۵۳۱۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلَّيْجِ عَنْ
عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْءُوجُ حَرِيرٍ فَلَبَسَهُ ثُمَّ
صَلَّى فِيهِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَتَزَعَهُ تَزَعًا شَدِيدًا
كَالْكَارِي لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔

۵۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
الضَّحَّاكُ رِيفِيُّ أَبِي عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت ابراہیم رضا اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کی ایک قبا ہدیہ میں دی گئی، آپ نے
اس کو پہن کر نماز پڑھی پھر کراہت کے ساتھ اس کو زور سے کھینچ
کر اتار دیا، پھر فرمایا کہ یہ متقیوں کے لیے مناسب نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حدیث نمبر ۵۳۱۸ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی علقہ فروخت ہوتے
دیکھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خریدنے کا مشورہ دیا،
آپ نے فرمایا: اس کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، بعد میں حضور نے حضرت عمر کی طرف ایک ریشمی علقہ بھیجا اور حضرت
عمر کے استصواب پر فرمایا میں نے یہ تم کو پہننے کے لیے نہیں دیا، حضرت عمر کا ایک بھائی مکہ میں مشرک تھا، حضرت عمر نے اس کو یہ علقہ پہنا
دیا۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کافر رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور انھیں ہدیہ دینے کی دلیل ہے اور اس حدیث میں مردوں کو
ریشم کے کپڑوں کا ہدیہ دینے کی دلیل ہے، کیونکہ کپڑا دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کپڑے کو پہنیں، بعض لوگ یہ دہم کرتے
ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر مردوں کے لیے ریشم کے کپڑے پہننا جائز ہے، لیکن یہ دہم باطل ہے، کیونکہ حدیث میں صرف
کافر کی طرف ہدیہ دینے کا ذکر ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت عمر نے اس کافر کو وہ کپڑا پہننے کی اجازت دی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم کے پاس ریشم کے کپڑے بھیجے اور اس سے ان کے پہننے کا جواز لازم نہیں آیا،
بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تصریح کی کہ آپ نے ان کو یہ کپڑے اس لیے دیے ہیں تاکہ وہ ان سے فائدہ اٹھائیں نہ یہ کہ ان کپڑوں کو
پہنیں، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ کفار احکام فرعیہ کے بھی مخاطب ہیں اور ان پر ریشم پہننا حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی نے اس حدیث کی یہ تشریح کی ہے، فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کفار فروع کے مخاطب

نہیں ہیں اور ان کا استدلال حدیث کے ان الفاظ سے ہے: فکساها عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اخالہ بکفة مشرکاً۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ ریشمی کپڑا مکہ میں اپنے ایک مشرک بھائی کو پہنا دیا، علامہ نووی کی تقریر پر تب صحیح ہوئی جب اس مشرک کو کپڑا دینے کا ذکر ہوتا، یہاں دینے کا نہیں پہننے کا ذکر ہے۔

مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل | اس حدیث سے جو باقی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱) مردوں پر ریشم حرام ہے، البتہ حدیث نمبر ۵۳۰۳ میں حضرت عمر نے جابیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کی حرمت سے دو تہیں، چار انگلیوں کا استثناء فرمایا، اور حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہا کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹا لسی کسروانی جیب تھا جس کی آستینوں اور حیریاں پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، ان احادیث سے عبور فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام بنانا جائز ہے اور اس سے زیادہ جائز نہیں ہے۔ یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے ریشم پہننا مطلقاً جائز ہے، کیونکہ حدیث نمبر ۵۳۰۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ثعلبہ سے یہ خطاب ہے کہ تم اس کپڑے کو چار کسروانوں کے دوپٹے بناؤ۔

(۲) مسجد کے دروازہ پر خرید و فروخت کا جواز۔

(۳) ملائچین اور شرفاء کا خرید و فروخت کرنا۔

(۴) جس پھیر کا پہننا جائز نہ ہو اس کی ملکیت کا بیع ہو، اور اس کا ہدیہ دینا۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دو سنا اور سجاہ کو ہدیے دینے کا بیان۔

(۶) کفار کو ہدیہ دینا اور ان سے حسن سلوک کرنا۔

(۷) مردوں کو ریشم کے کپڑے ہدیہ میں دینا۔

(۸) جبہ اور عیدین کے دن اچھے کپڑے پہننے کا جواز اور استحسان، امام ابو داؤد نے حضرت ابن سلام سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خریدے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ اگر کسی شخص کے پاس گنجاٹن ہو اور وہ کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خرید لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو سعید سے مروی روایت کیا کہ جب جمعہ کا دن ہو تو مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ مسواک کرے، اور اپنے اچھے کپڑے پہنے اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو خوشبو لگائے۔

سونے، چاندی کے ٹن اور گھڑی کے چین کا حکم | حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے، حضرت اسامہ رضی اللہ عنہا کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کسروانی جیب تھا جس کی آستینوں

اور گریبان پر ریشم کے پیل برٹے بنے ہوئے تھے۔ اس حدیث سے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام بنانا جائز ہے اور چونکہ یہ نقش و نگار کپڑے میں باقی رہتے ہیں اس لیے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر سونے اور چاندی کا بستیہ کام بنانا یا سونے اور چاندی کے ٹن بنانا بھی جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

شرح الوہابیہ میں مفتی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ریشم سے قمیص کے کاج اور بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ قمیص کے تابع ہیں اور تقار خانہ میں سیر کبیر سے منقول ہے کہ دیباچ اور سونے کے بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور تقار خانہ میں مختصر الطحاوی سے منقول ہے کہ کپڑے پر چاندی کے نقش و نگار بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور سونے کے نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، فقہاء نے کہا کہ اس پر اشکال ہے کیونکہ شریعت میں استینوں پر کام کی اجازت ہے، اور استینوں پر کبھی سونے کا کام بھی کروایا جاتا ہے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

اس پر یہ اعتراض ہے کہ شارع علیہ السلام نے ایسا جہ پہنا ہے جس کی استینوں یا داس پر ریشم کا کام تھا، اس میں چاندی یا سونے کے کام کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کے جواب میں غور و فکر اور تتبع کرنا چاہیے (علامہ شامی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ کپڑے کی استینوں یا داس پر ریشم کے بیل بڑے صرف اس لیے جائز کیے گئے ہیں کہ وہ قلیل تابع اور غیر مقصود ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے، اور سونا چاندی اور ریشم حرام ہونے میں سب برابر ہیں اور جب جب کہ استینوں پر ریشم کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی گئی تو اس سے سونے اور چاندی کے نقش و نگار بنانے کی بھی اجازت حاصل ہو گئی، کیونکہ حرمت میں یہ سب مساوی ہیں۔ لے

میرے استاد محترم حضرت مولانا عطاء محمد بند یاوی متقا اللہ بطول حیا فرماتے ہیں کہ اسی طرح کلائی کی گھڑی کا چین بھی جائز ہے کیونکہ وہ بھی تابع اور غیر مقصود ہے کیونکہ اصل مقصود گھڑی ہے۔ لگاتار جس میں چاندی ملی ہوئی ہو اور غالباً تاخیر ہو اگر اس کی چین انگڑے میں لگائی جائے تو اگر وہ پہننے کے مشابہ نہ ہو تو اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر پہننے میں مشابہ ہو تو مکروہ ہے، علامہ شامی کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہننے کے مشابہ نہیں ہے لیکن اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں فقیر کو اس میں تاویل ہے اور علامہ شامی کو خود بھی اس پر یقین نہیں تو بہتر اس سے احتراز ہی ہے۔ لے

ہر چند کہ اعلیٰ حضرت کا یہ فتویٰ انگڑے میں لگی ہوئی جیسی گھڑی کے چین کے متعلق ہے، لیکن اس سے کلائی کی گھڑی کا چین کا بھی حکم معلوم ہو گیا، کیونکہ اس گھڑی کا بالادھنا بھی زیادہ سے زیادہ پہننے کے مشابہ ہے لہذا وہ بھی اس عبارت کے مطابق خلاف ادلی ہو گا ناجائز اور حرام نہیں ہو گا۔

حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے علاوہ تمام دھاتوں کا چین و زنجیر، جھج وغیرہ استغالیٰ اشیاء جائز ہیں۔
قرآن کریم کا ارشاد مبہین ہے:

خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔

جس نے تمہارے نفع کے لیے زمین کی سب چیزوں کو پیدا کیا۔

(بقرہ: ۲۹۰)

بلکہ ہر وہ چیز جس سے شرع مطہر میں حائضت نہیں آئی دھات ہو یا کوئی اور چیز اس کا استعمال جائز و حلال ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۳۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الطیب ابو حنیفہ فی امتعة الزنا والابریز ص ۱۴، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۰۹ھ

قرآن کریم میں ہے۔

عفا اللہ عنہا . (مائدہ: ۱۰۱) اللہ نے ان سے درگزر کیا
سنن ترمذی ص ۲۱۹ جلد ۱، ابن ماجہ ص ۲۴۹ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید
عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحلال ما حل الله في كتابه والحرام ما
حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما
عفا عنه۔

نیز مستدرک ص ۳۵۳ جلد ۲، سنن بیہقی ص ۱۲۰ جلد ۱ میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں
وما سکت عنه فهو عافیه فاقبلوا من
الله العافیه فان الله لو یکن نسیاً۔
جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کر دیا وہ حلال
ہے اور جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا وہ حرام
ہے اور جس سے اللہ نے سکوت کیا وہ معاف ہے۔
جس سے اللہ نے سکوت کیا اس میں عافیت
ہے پس اللہ سے عافیت کو قبول کرو، کیونکہ اللہ بھولنے
والا نہیں ہے۔

پھر آیت تلاوت فرمائی دعا کان ربک نسیاً۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد فرمایا
جسے قزوینی نے برقرار رکھا اور یہی اہل سنت والجماعت کا مسئلہ قاعدہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔
شامی ص ۹۵ جلد ۱ میں "تحریر" سے ہے: المختار ان الاصل الاباحۃ عند الجمهور من الحنفیۃ والشافعیۃ۔
فتاویٰ قاضی خان ص ۱۷۷ وغیرہ میں بھی یہ تصریح ہے اور اسی سے گیارہویں شریف، میلاد مبارک، اولیائے کرام
کے عرس، تیجہ، ساتواں، چہلم وغیرہ صدر مسائل ثابت ہوتے ہیں، تو روز روشن کی طرح واضح ہوا کہ چہلم وغیرہ بھی جائز
الاستعمال ہیں کیونکہ کسی آیت یا حدیث میں یا کسی مقام سے مجتہد امام کے قول میں انگوٹھی کے ماسوا کسی چیز سے مماثلت
نہیں آئی۔

یہ خیال کہ جب لوہے وغیرہ کی انگوٹھی کا استعمال جائز نہیں تو کوئی چیز بھی جائز نہیں رہے گی، یہ ہرگز صحیح نہیں، آیات
واحادیث مذکورہ اور قاعدہ مسئلہ کا یہی تقاضا ہے کہ باقی چیزیں جائز الاستعمال ہیں۔ قرآن کریم سے صراحتاً ثابت ہے کہ
شرائع سابقہ میں بھی لوہا تانا جائز الاستعمال تھے (دیکھو سورہ کہف و سورہ سبا) اور قرآن کریم نے یہ بھی تصریح فرمائی
کہ لوہے میں ہمارے لیے بہت سے فائدے ہیں۔ سورہ الحديد میں ہے:

وانزلنا الحديد فيه باس شديد و
منافعه للناس۔

اسی بناء پر تلوار، تیر، خود، زریں، بندوقین، توہیں، تلوار، چھری، قلم، دوات، گھڑی، ٹین وغیرہ ہزار قسم کی
اشیاء مستقلہ بلا روک ٹوک ہر ایک وحالت کی استعمال ہو رہی ہیں۔ اور یہ خیال کہ کڑا سکھتوں کا شمار سے لہذا چہلم منع
ہے، یہ محض بے جا ہے اگر یوں مانتا تو سکھتوں کا شمار کر پان بھی ہے لہذا مسلمان تلوار اور خنجر استعمال نہ کر سکتا، بلکہ
صرف کڑا اور کرپان جو ان کا شمار ہیں ان سے بچنا ضروری ہے جیسے چاندی کی انگوٹھی مرد کے لیے جائز ہے مگر زنانہ
یا فاسقانہ طرز کی ہو تو ناجائز ہے بلکہ کپڑا، جوتا وغیرہ مردانہ طرز کے عورت استعمال نہ کرے اور زنانہ طرز کے ہوں

تو مرد پرہیز کرے یہی کافی ہے اور یہ نہیں کہ مرد مردانہ انگوٹھی یا مردانہ جوتا بھی نہ پہنے جب کہ قاستانہ نہ ہوں۔
پھر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وحاشا کے چہن زیورات کا سامان میں لہذا ناجائز ہیں حالانکہ یہ کہتا بھی ظلم ہے،
ہمارا رب جل و علا ارشاد فرماتا ہے:

قل من حرم زینۃ اللہ الٰہی اخرج
لعبادہ (الاعراف ۳۲۰)
اللہ تعالیٰ نے تو اپنے بندوں کے لیے زینت
کی چیزیں پیدا فرمائی تو اور کون ہے جو ان کو حرام بنا سکے۔
ایسی عام خیالیوں سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ شامی ص ۲۷۵ جلد ۵ میں ہے۔
لیس کل حلی حراما علی الرجال
بدلیل حل الخاتم والعلم والشوب المنسوج
بالذهب اربعة اصابع وحلیۃ السیف والمنطقۃ۔
اور قرآن کریم میں بھی سورۃ النحل اور سورۃ الفاطر میں ہے:
حلیۃ تلبسونہا۔
وہ زیور جن کو تم پہنتے ہو۔

بہر حال مردانہ طرز کی کوئی چیز بھی اگرچہ اس میں زیب و زینت ہو صرف زیب و زینت کی وجہ سے مرد پرہیز ہرگز
حرام نہیں ہو سکتی۔ چہن ہر یا گھڑی، ٹیک، ہر یا چھڑی، مٹا لگانی، ہونی دستار یا اچکن وغیرہ جن میں زیب و زینت پایا جاتا
ہے، سب جائز الاستعمال ہیں، ان سونے اور چاندی کا حکم معلوم ہی ہے کہ ان کا پہنتا حرام ہے تو ان کے برتن، قلم،
ودوات وغیرہ اشیاء کا استعمال بھی حرام ہے اور یہ نہیں کہ پہنتا حرام ہو اور باقی استعمال جائز ہوں، یہ نہی اگر دھاتوں
کا پہنتا حرام ہوتا تو ان کی سب استعمال چیزیں جو پہننا نہیں جاتیں حرام ہوتیں، لاری، گاڑی، کرسی، صوفے، حقے، جھٹے
وغیرہ سب چیزیں حرام ہوتیں، جو صاحب سب چیزوں کو حرام بتائے، یا پہنتے اور دوسرے استعمال میں تفریق کرے تو اس
پر لازم ہے کہ اپنے اس مدعا پر قرآن پاک اور حدیث پاک یا تصریحات ائمہ مجتہدین سے کوئی دلیل قائم کرے ورنہ اس کی تائید پر نظر
ولا تقولوا لما تصف انفسکم الذب هذا
حلال وهذا حرام لتفتروا علی اللہ الذب
اور جب چہن جائز ہوا تو ناز میں جائز کی وجہ سے کیا حرج پیدا ہو سکتا ہے، لہذا ناز بھی جائز ہوگی۔
(فتاویٰ نعیمیہ رضویہ ج ۱ ص ۵۲۱، مطبوعہ لاہور ۱۳۱۲ھ)

بَابُ اِبَاحَةِ لِبْسِ الْحَرِيرِ لِلرَّجُلِ
اِذَا كَانَ بِهٖ حِكْمَةٌ اَوْ نَمُوْهَا
۵۳۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَنَّبَاهُ أَنَّ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت
زبیر بن عوام کو ایک سفر میں ریشم پہننے کی اجازت دی، کیونکہ ان

کو غارش یا کرنی اور تکلیف لائق ہو گئی تھی۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخِصَ لِعَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالرَّحْمَنِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي
الْقَمِيصِ الْحَرِيرِيِّ فِي السَّفَرِ مِنْ حِكْمَةٍ كَانَتْ بِهِمَا
أَوْ وَجِعَ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔
اور اس میں سفر کا ذکر نہیں ہے۔

۵۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْإِسْطَاقِيُّ
وَلَوْ يَدُ كُرِّي فِي السَّفَرِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن عوام اور حضرت عبد الرحمن
بن عوف کو غارش کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی۔

۵۳۱۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخِصَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ رَخِصَ
لِلرَّحْمَنِ بْنِ الْعَوَّامِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي
لَبِيسِ الْحَرِيرِ لِحِكْمَةٍ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۳۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد الرحمن
بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے جوڑوں کی شکایت کی تو آپ نے ان کو جنگ کے
دفع میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔

۵۳۱۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِي زُهَيْرٌ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَقَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا
أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالرَّحْمَنِ بْنَ
الْعَوَّامِ تَكَاوَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمَلِ
فَرَخِصَ لَهُمَا فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِ فِي غَزَاةٍ لَهُمَا۔

نوٹ: مجبور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ غارش یا کرنی اور سفر کا بنا پر ریشم کا پہنتا جائز ہے خواہ سفر ہو یا حضر، نیز ان احادیث سے
یہ واضح ہو گیا کہ علاج کی وجہ سے کسی امر حرام کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی مردوں کو ممانعت

بَابُ الثَّمَنِ عَنْ لَيْسَ الرَّجُلِ الثَّوْبَ الْعُصْفَرُ

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے
دو کپڑے پہنے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے
ہیں ان کو مت پہنو۔

۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ
هَشَامٍ حَدَّثَنَا ثَنِي ابْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ مَعْدَانَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ جَبْرِ بْنَ نَفِيرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو
بْنِ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ مُعْصَفَرَيْنِ فَقَالَ
إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسَهَا -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

۵۳۲۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَرِيدُ
بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ
الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے دو کپڑے پہنے ہوئے
دیکھا، آپ نے فرمایا: کیا تمہاری ماں نے تمہیں ان کپڑوں کو پہننے
کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ان کو دھوڑاؤں؟ آپ
نے فرمایا: بلکہ ان کو جلا دو۔

۵۳۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو دُوَيْدٍ رُوِيَ عَنْهُ حَدَّثَنَا عُمَرُ
بْنُ الْيَوْبِ السُّوْطِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هَيْثَمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
سُلَيْمَانَ الْأَرْحُولِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ
مُعْصَفَرَيْنِ فَقَالَ أَمَرَكَ أَمْرٌ تَلْبَسُ بِهِ هَذَا أَقُلْتُ
أَغْسِلُهُمَا قَالَ بَلْ آخِرُ قَرْنٍ -

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑے اور زرد رنگ کے کپڑے
پہنے سے، اور سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور کوع میں قرآن مجید
پڑھنے سے منع فرمایا۔

۵۳۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هَيْثَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ لِنَبِيِّ الْقَيْسِيَّةِ
وَالْمُعْصَفَرِ وَعَنْ تَخَشُّعِ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ
الْقُرْآنِ فِي الزَّكَاوِعِ -

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رکوع کی حالت میں قرآن مجید
پڑھنے سے، اور سونا اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع
فرمایا۔

۵۳۲۴ - وَحَدَّثَنَا حَرَسَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَنَّكَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَلَابٍ حَدَّثَنَا
أَبُو هَيْثَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُثَيْنٍ أَنَّ أَبَاكَ حَدَّثَنِي
أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ مَتَنَانِي النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَأَنَا مَرَأِيهَا وَعَنْ
لَبْسِ الذَّهَبِ وَالْمُعْصَفَرِ -

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سونے کی انگوٹھی پہننے
سے، ریشم کے کپڑے پہننے سے، رکوع اور سجود میں قرآن مجید
پڑھنے سے اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع فرمایا۔

۵۳۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ تَمَنَانِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّخَشُّعِ

بِالدُّهَبِ وَعَنْ لِبَاسِ الْقَيْصَرِ وَعَنْ الْفَرَسِ الْوَحِيدِ
الْمُرْكُوعِ وَالسَّجُودِ وَعَنْ لِبَاسِ الْمُعْصَفِرِ -

فقہاء اربعہ کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | اس باب کی احادیث میں زرد رنگ
سلسلہ میں علامہ یحییٰ بن شریک نودی لکھتے ہیں:

زرد رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، صحابہ کرام، تابعین عظام اور بعد کے لوگوں میں سے اہل علم
نے اس کو جائز کہا ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، البتہ امام مالک نے کہا اس کے علاوہ کوئی اور کپڑا
پہنتا افضل ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کپڑوں کو گھر میں پہنتا جائز ہے اور بازاروں اور مجالس میں اس کو پہنتا مکروہ ہے، علماء
کی ایک جماعت نے کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور جن احادیث میں مناعت ہے اس کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا ہے، کیونکہ حدیث صحیح
سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا عمدہ پہنا ہے، اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
یہ روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا، علامہ غطالی نے کہا کہ مناعت کا محمل یہ ہے کہ کپڑا پہننے کے
بعد اس کو رنگا جائے، اور اگر پہلے سے دھاگہ رنگا ہوا ہو پھر کپڑا بنا جائے تو یہ جائز ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ مناعت کا محمل احرام ہے
یعنی جو شخص احرام باندھے ہوئے ہو وہ کپڑے کو نہ رنگے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو درس (لال اور بیلا) بھلا (بھلا رنگ) اور زعفران (پیارا رنگ) میں اپنے کپڑے کو رنگنے سے منع فرمایا،
امام بیہقی نے اس مسئلہ میں امام شافعی سے اختلاف کیا ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | امام بخاری نے اپنی سند کے
عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو درس (لال اور بیلا) بھلا (بھلا رنگ) یا زعفران کے رنگ سے کپڑا رنگنے
کو منع فرمایا ہے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۹)

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں درس اور زعفران سے رنگنے کی مناعت محرم کے ساتھ مقید ہے اور محرم کے ساتھ مقید کرنا اس پر دلالت
کرتا ہے کہ غیر محرم کے لیے زعفران میں کپڑے کو رنگنا جائز ہے، علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ امام مالک اور علماء کی ایک جماعت نے
غیر محرم کے لیے زعفران کے رنگ میں کپڑے کو رنگنے کی اجازت دی ہے، اور یہ کہا ہے کہ یہ مناعت محرم کے ساتھ خاص ہے، اور
امام شافعی اور کوفیوں (فقہاء احناف) نے اس مناعت کو محرم اور غیر محرم دونوں کے حق میں عام قرار دیا ہے، نیز اس باب کے بعد
باب النعال السبئیہ میں یہ حدیث ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں زرد رنگ میں کپڑے اسی لیے رنگتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ میں کپڑے رنگتے ہوئے دیکھا ہے، اس لیے میں زرد رنگ میں کپڑا رنگتا ہوں، یہ حدیث صحیح بخاری
ج ۲ ص ۸۷۰) یہ حدیث زعفران اور زرد رنگ میں کپڑا رنگنے کے جواز پر دلالت کرتی ہے، اور امام مالک نے حضرت عبد اللہ بن جعفر

رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے زعفران سے رنگے ہوئے دو کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس کی سند میں عبد اللہ بن مسعود بن زبیر عنیف مروی ہے۔ ۱۔

نیز امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا متوسط قد تھا میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلقہ میں بلوس دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین شخص کوئی نہیں دیکھا (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۰) علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض اعاذیث میں سرخ رنگ کے لباس کو پہننے سے منع کیا گیا ہے:

(۱) - حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے، اور آپ نے فرمایا جنت میں سرخ رنگ نہیں ہے۔

(۲) - شام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبز رنگ کو پسند کرتے تھے، اور سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے۔

(۳) - حسن بن ابی الحسن روایت کرتے ہیں کہ سرخ رنگ شیطان کی زینت ہے اور شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ ان تمام روایات کی اسانید غیر مستقیم ہیں اور ان میں سے اکثر روایات مراسیل ہیں، اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گہرے زرد رنگ سے منع فرمایا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اسی صورت پر محمول ہے جب کپڑے میں صرف زرد رنگ ہو، علاوہ ازیں امام ابن ماجہ کی یہ روایت امام بخاری کا حضرت برادر سے مروی زیر بحث روایت کے پائے کی نہیں ہے

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ سرخ رنگ کے متعلق علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) - حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت عبداللہ بن جعفر اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن مسیب، حنفی، شعبی، ابو قلابہ، ابو ذری اور متعدد فقہاء دیر کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً جائز ہے۔

(۲) - بعض علماء مذکورہ الصدر اعاذیث کی بناء پر کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً منع ہے۔

(۳) - عطاء، طاؤس اور مجاہد کہتے ہیں کہ گہرا سرخ رنگ مکروہ ہے اور ہلکا رنگ مکروہ نہیں ہے۔

(۴) - حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ زینت کے قصد سے سرخ رنگ کا لباس پہنتا جائز نہیں ہے اور اگر گھر میں کام کاج کے لیے سرخ رنگ کا لباس جائز ہے۔

(۵) - علامہ خطابی نے کہا ہے کہ کپڑا پہننے کے بعد سرخ رنگ میں رنگنا منع ہے، اور سرخ دھاگے سے کپڑا بننا جائز ہے۔

(۶) - زرد رنگ میں کپڑا رنگنا منع ہے کیونکہ اس کی ممانعت میں اعاذیث ہیں، اس کے علاوہ کسی رنگ میں کپڑا رنگنا منع نہیں ہے۔

(۷) - ممانعت پر سے کپڑے کو رنگنے کے ساتھ خاص ہے، لیکن اگر اس میں سرخ رنگ کے علاوہ کالا یا سفید وغیرہ بھی ہو تو

پھر جائز ہے اور ابن اعاذیث میں سرخ رنگ کے حلقہ کا ذکر ہے اس سے سرخ و حار و حار رنگ مراد ہے، کیونکہ عینی چادر

میں سرخ اور دوسرے رنگ کی دھاریاں ہوتی تھیں۔ ۱۔ علامہ ابن قیم مہلبی نے بھی زاد المعاد ج ۱ ص ۳۵ (مطبوعہ مصر) میں

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۲، مطبوعہ ادارة الطباعة النیرية، مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنار علی باشی رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

یہی موقف اختیار کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

نزد، زعفرانی، سرخ اور پیلے رنگ کا لباس مردوں کے لیے مکروہ ہے، اسی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ عورتوں کے لیے یہ رنگ مکروہ نہیں ہیں، ان کے علاوہ باقی رنگوں میں کوئی حرج نہیں ہے، اور مجتبیٰ، قہستانی اور ابوالکلام کی شرح النقایہ میں یہ لکھا ہے کہ سرخ رنگ کے کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ یہ کراہت تفسیری ہی ہے لیکن حنفی میں یہ لکھا ہے کہ یہ حرام ہیں یعنی مکروہ تحریمی ہیں، علامہ شرنبلالی نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ لکھا ہے، جس میں اس مسئلہ میں آٹھ اقوال ذکر کیے ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ رنگ مستحب ہیں۔ ۱۔

علامہ شرنبلالی نے یہ آٹھ اقوال فتوح الباری یا ارشاد الساری سے لیے ہیں، ان میں سے سات اقوال تو وہ ہیں جو ہم علامہ یحییٰ کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور آٹھواں قول علامہ ابن حجر عسقلانی کی اس عبارت سے مستفاد ہے:

علامہ طبری نے ان میں سے اکثر اقوال ذکر کرنے کے بعد یہ کہا میرے نزدیک کپڑے کو ہر رنگ میں رنگ کر پہننا جائز ہے لیکن میں گہرے سرخ رنگ کے کپڑے کو پہننا پسند نہیں کرتا، اور کپڑوں کے اوپر سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کو مطلقاً پسند نہیں کرتا، کیونکہ یہ ہمارے زمانے میں اہل تروت (مشرقا) کا لباس نہیں ہے، اور اس عبارت سے آٹھواں قول مستفاد ہوتا ہے، تحقیق یہ ہے کہ اگر سرخ لباس پہننا کسی زمانہ میں کفار کا شعار ہو تو اس سے اجتناب کرنا چاہیے، اور اگر اس رنگ کا لباس پہننے سے عورتوں کے ساتھ تشبہ ہو پھر بھی اس سے اجتناب لازم ہے، ورنہ امام مالک کا مذہب قوی ہے کہ گھروں میں سرخ رنگ کا لباس پہن لیا جائے اور مجالس میں اس سے اجتناب کیا جائے۔ ۲۔

علامہ حصکفی حنفی نے تحفہ سے نقل کر کے لکھا ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ تحریمی ہے، علامہ شامی اس پر حاشیہ لکھتے ہیں:

جامع الفتاویٰ میں ہے، امام البرہنہ، امام شافعی اور امام مالک نے کہا کہ نزد لباس پہننا جائز ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا یہ مکروہ تفسیری ہے اور منتخب الفتاویٰ میں ہے کہ صاحب روضۃ نے کہا کہ مردوں اور عورتوں کے لیے سرخ اور بنبر لباس پہننا بلا کراہت جائز ہے اور زہاوی میں ہے کہ مردوں کے لیے نزد، زعفرانی اور سرخ لباس پہننا اس وقت مکروہ ہے جب اس کے رنگنے میں خون کی آمیزش ہو، ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، زہاوی نے اس قول کو متعدد کتابوں سے نقل کیا ہے اور مجمع الفتاویٰ میں ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ ہے، اور بعض کے نزدیک مکروہ نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے، ”وافیات“ میں بھی اس کی شکل یہ لکھا ہے کہ اگر اخروٹ کے چھلکے سے سرخ رنگ میں رنگا جائے تو پھر اس کا پہننا بالاجماع مکروہ نہیں ہے، یہ تمام تصریحات علامہ حصکفی کے نقل کردہ کراہت تحریمی کے خلاف ہیں، ہاں اس کی تصحیح کا محمل یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر اس کا پہننا مکروہ تفسیری ہے ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی ایش رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتوح الباری ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

علامہ شامی فرماتے ہیں، علامہ شربلالی نے سرخ رنگ کے لباس پہننے کے جواز پر بکثرت نقول پیش کی ہیں، جن میں سے بعض کلام نے ذکر کیا ہے، علامہ شربلالی نے لکھا ہے کہ سرخ رنگ کا لباس پہننے کی حرمت پر ہم کو کوئی نص قطعی نہیں ملی، ان اگر عورتوں کے ساتھ تشبیہ یا تمجید کے ساتھ تشبیہ یا تمجید کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا جائے تو الگ بات ہے اور حبیب یہ علت نہ ہو اور کوئی شخص جس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے اظہار کے لیے یہ لباس پہنے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اور اگر نجس چیز میں رنگنے کی وجہ سے کراہت ہو تو کپڑا دھونے کے بعد یہ کراہت زائل ہو جائے گی، اور ہمارے پاس سرخ رنگ کا کپڑا پہننے کے جواز پر امام اعظم کی صریح عبارت ہے اور اس کی اباحت پر دلیل قطعی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے زینت حاصل کرنے کا مطلقاً حکم دیا ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کی دلیل ہے (کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا حلقہ پہنا ہے سعید بن مسعود رضی اللہ عنہ اور اس سے حرمت اور کراہت کی نفی ہو جاتی ہے، بلکہ اس میں چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء ہے، اس لیے سرخ لباس پہنا مستحب ہے، علامہ شربلالی کا یہ قول نقل کرنے کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں، لیکن زیادہ کتابوں میں سرخ رنگ کے لباس کو مکروہ لکھا ہے، مثلاً 'مراج' محیط، اختیار، ملتقی اور ذخیرہ وغیرہ میں۔ علامہ قاسم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

یہاں تک ہم نے رنگ دار لباس کے متعلق فقہاء کی عبارات پیش کی ہیں اب ہم اس مسئلہ کو احادیث کی روشنی میں واضح کرتے ہیں۔

سرخ رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن البراء یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر بوعا وقد رایتہ فی حلتہ حمراء ما رایت شیئاً احسن منه۔
حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قد متوسط تھا، میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلقہ (ایک قسم کی درچادلیا) میں دیکھا میں نے آپ سے زیادہ کسی شخص پر سرخ حلقہ سچتے نہیں دیکھا۔

اس حدیث کو امام احمد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی حضرت براء سے روایت کیا ہے نیز امام ترمذی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت براء کے علاوہ، حضرت بابر بن سمرہ، حضرت البراء بن مسعود اور حضرت ابو جحیفہ سے بھی مروی ہے۔
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:
عن ہلال بن عامر عن ابيہ قال رایت حضرت عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا

- ۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ نور محمد داہج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۶۸ھ
- ۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۷، مطبوعہ نور محمد دار خاندان تجارت کتب کراچی
- ۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمد دار خاندان تجارت کتب کراچی
- ۶۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۴، مطبوعہ نور محمد دار خاندان تجارت کتب کراچی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی یخطب
علی بغلۃ وعلیہ برداحہ وعلی اعنابہ یعبر
عنہ۔ ۱۷

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں ایک نجر پڑھنے سے سب
تھے اور آپ کے اوپر ایک سرخ پادری تھی اور حضرت علی رضی اللہ
عنہ آپ کے آگے کھڑے ہوئے آپ کے الفاظ آگے پہنچا رہے
تھے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ قال رايت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وعلیہ حلۃ حمراء کانی انظر الی
بریق ساقیہ ۱۸

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ حلہ پہنے ہوئے دیکھا اگر یا کہ میں
آپ کی پٹھالیوں کی چمک کو دیکھ رہا تھا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے ۱۹ نیز امام احمد روایت کرتے ہیں

عن ابی جحیفۃ عن ابیہ قال اتیت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وهو فی قبۃ لہ حمراء الی
ان قال فتخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و
علیہ جبۃ لہ حمراء وحلۃ حمراء ۲۰

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ
ایک سرخ خمیہ میں تھے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کا جبہ
یا سرخ رنگ کا حلہ پہن کر تشریف لائے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۱
واقفاً ایشی ذکر کرتے ہیں:

عن جابر قال ما رايت احسن من رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حلۃ حمراء ۲۲

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سرخ حلہ کسی پر سچتے ہوئے نہیں دیکھا۔
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

سرخ رنگ کے لباس کی مانعت کی احادیث

عن عبد اللہ بن عمر وقال مر علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم رجل علیہ ثوبان احمران
فسلم علیہ فلم یرد علیہ النبی صلی اللہ علیہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے دو
سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس نے آپ کو سلام کیا، نبی صلی

- ۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۳۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۱۸۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، شمائل ترمذی مع جامع ترمذی ص ۵۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۰۔ " " مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۹-۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۶-۱۹۵، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ

عن رافع بن یزید الثقفی ان رسول الله
صلی الله علیہ وسلم قال ان الشیطن یحب
الحمرة فایاکم والحمرة وکل ذی ثوب شهرة
دواء الطبرانی فی الاوسط و فیہ ابوبکر البعللی و
هو ضعیف۔^۱

حضرت رافع بن یزید ثقفی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے
تم سرخی سے اور ہر شہرت والے لباس سے بچو، اس حدیث کو
طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابوبکر ہندی ضعیف
راوی ہیں۔

سرخ رنگ کے ثبوت کی احادیث کی سرخ رنگ سے ممانعت کی احادیث پر ترجیح | سرخ رنگ پہننے کے جواز
کی احادیث سند کے

اعتبار سے زیادہ قوی ہیں، وہ بخاری، مسلم سمیت صحاح ستہ اور دیگر مسانید اور مصنفات میں قوی اسانید کے ساتھ مذکور
ہیں، اور ممانعت کی احادیث کتب صحاح ستہ میں سے صرف سنن ابوداؤد میں ہیں اور ان کی اسانید صحاح کے پائے کی نہیں ہیں،
اور طبرانی کی روایات ضعیف ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کی بھی یہی تحقیق ہے کہ سرخ رنگ سے ممانعت کی تمام احادیث
سنداً ضعیف ہیں۔ علاوہ ازیں سنن ابوداؤد کی روایت میں عورتوں کے لیے بھی سرخ رنگ کو مکروہ قرار دیا ہے حالانکہ عورتوں
کے لیے سرخ رنگ بالاجماع مکروہ نہیں ہے۔ بہر حال سرخ رنگ کے لباس پہننے کی احادیث ممانعت والی احادیث پر ثبوت سند اور
کثرت طرق کے اعتبار سے راجح ہیں۔

زرد رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال ابن عمر واما الصفرة فاتی س ایت
رسول الله صلی الله علیہ وسلم یصبغ بها فانا
احب ان اصبغ بها۔^۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ زرد
رنگ سے کپڑوں کو رنگنا تو اس کی وجہ یہ ہے میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے دیکھا ہے، سو
میں زرد رنگ میں رنگنا پسند کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو زعفران یا ورس زرد
رنگ کی ایک گھاس ہے جس سے زرد اور سرخ رنگ کا آمیزہ
رنگ نکلتا ہے، سے رنگے ہوئے لباس پہننے سے منع فرمایا۔

عن ابن عمر نہی رسول الله صلی الله علیہ
وسلم ان یلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بزعفران
او ورس۔^۳

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ محرم کے ساتھ تقیید کا مفہوم یہ ہے کہ غیر محرم زعفران اور ورس سے رنگا ہوا لباس پہن
سکتا ہے اور اس کی تائید میں بکثرت احادیث ہیں۔

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۰

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن اسلم ان ابن عمر کان یصبغ
لحیته بالصفرۃ حتی تمتلی ثیابه من الصفرۃ
فقیل له لم تصبغ بالصفرۃ فقال انی رایت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصبغ بہا ولم
یکن شیء احب الیہ منها وقد کان یصبغ بہا
ثیابه کلھا حتی عما مته لہ

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابن نمید ان ابن عمر کان یصبغ ثیابه
بالزعفران فقیل له فقال کان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یصبغ - ۲۹
ما قلنا البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ام سلمۃ قالت ربما صبغ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رداعہ وازارہ
بزعفران اوورس ثم یخرج فیہما رواہ الطبرانی
عن قیس التمیمی قال رایت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم علیہ ثوب اصفر ورایتہ یصلی
علی نساء رواہ الطبرانی وفیہ جابر الجعفی وهو
ضعیف ۳۰

عن عبد اللہ بن جعفر قال رایت علی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثوبین واصغرین ۳۱
(رواہ الطبرانی)

ابن اسلم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
اپنی ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگتے تھے، حتیٰ کہ ان کے کپڑوں
پر بھی زرد رنگ لگ جاتا تھا، ان سے پوچھا گیا کہ آپ زرد رنگ
سے کیوں رنگتے ہیں، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے دیکھا ہے، اور آپ کو اس سے
زیادہ اور کئی رنگ محبوب نہیں تھا، آپ تمام کپڑوں کو اس رنگ
میں رنگتے تھے حتیٰ کہ عمامہ کو بھی زرد رنگ میں رنگتے تھے۔

ابن زبید بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما زعفران
سے کپڑے رنگتے تھے، ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو
انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی رنگتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بعض اوقات
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چادر یا ازار کو زعفران یا ورس میں رنگتے
تھے، پھر ان کپڑوں کو پہن کر باہر تشریف لے جاتے تھے۔
قیس تمیمی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا اور آپ
کو عورتوں کو سلام کرتے ہوئے دیکھا۔ اسی حدیث کو امام طبرانی
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر جعفی ضعیف راوی ہیں۔
حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو زرد کپڑے پہنے ہوئے
دیکھا۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ نور محمد کاندھلہ تجارت کتب کراچی

۳۔ ما قلنا نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۵ھ

۴۔ " " " " معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۹ " " " "

۵۔ " " " " معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۹ " " " "

فأحرقتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ما صنعت بشوبك فقلت أحرقته قال أفلا
كسوت به بعض أهلك به

جا کر اس کپڑے کو جلادیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس
کپڑے کو کیا کیا؟ میں نے کہا میں نے اس کپڑے کو جلادیا، آپ نے
فرمایا تم نے اپنے گھر میں کسی عورت کو پہنا دیا ہوتا!

زرد لباس سے ممانعت کی احادیث کے منسوخ ہونے کا بیان

اس پر چند کہ بعض احادیث میں زرد رنگ کے لباس
کی ممانعت ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور تابعین سے زرد رنگ کا لباس پہننا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے، اس لیے ممانعت کی احادیث منسوخ
سمجھی جائیں گی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی حضرات صحابہ اور تابعین زرد رنگ کے کپڑے پہنتے رہے ہیں،
جیسا کہ ہم اس سے پہلے احادیث سے واضح کر چکے ہیں۔

سبز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو دو سبز چادریں پہنے ہوئے دیکھا۔

عن ابی رمثہ قال رأیت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وعلیہ بردان اخضران
اس حدیث کو امام نسائی اور امام احمد نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے۔
نیز امام نسائی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو سبز کپڑے پہنے ہوئے ہمارے
پاس تشریف لائے۔

عن ابی رمثہ قال خرج علینا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ شوبان اخضران

سلیمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں میں نے مہاجرین اولین
کو دیکھا ہے وہ سیاہ، سفید، سرخ، سبز اور زرد رنگ کا عمامہ
سر کے اوپر رکھتے اور اس کے اوپر ٹوپی پہنتے تھے پھر ٹوپی کے
گر ر عمامہ کو لپیٹ دیتے تھے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:
عن سلیمان بن ابی عبد اللہ قال اذما کت
الہاجرین الاولین یعممون بعمائم کراہیس
سود و بیض و حمرا و خضر و صفرا یضع احدھا
العمامة علی راسہ و یضع القلنسوة فوقھا ثم
العمامة ھکذا یعنی علی کورہ۔

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہبیٰ پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۰۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۲ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۲، ج ۵ ص ۲۲۲، ج ۵ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۵۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام ابو یوسف محمد بن ابی شیبہ ترمذی متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث اور عمامہ پہننے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ام خالد بنت خالد رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کپڑے آئے جن میں کالا جبہ بھی تھا آپ نے فرمایا تمہارے خیال میں ہم کس کو یہ حجبہ پہنائیں، صحابہ خاموش رہے، آپ نے فرمایا: ام خالد کو میرے پاس لاؤ، پھر مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے لہجہ سے وہ کالا جبہ پہنایا اور دو بار فرمایا (اس کو پہن پہن کر) پُرانا اور بوسیدہ کرو۔

عن ام خالد بنت خالد قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خبيصة سوداء فقال من تروى نكس هذه الخبيصة فاسكت القوم فقال اتتوني بام خالد فاتي بي النبي صلى الله عليه وسلم فالبسنيها بيده وقال ابلى واخلقى مرتين الحديث له

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز استسقاء پڑھائی وہاں مالیکہ آپ نے سیاہ جبہ پہنایا ہوا تھا۔

عن عبد الله بن زيد قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خبيصة له سوداء

اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک صحیح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں مالیکہ آپ نے سیاہ بالوں کا ایک کبیل اوڑھا ہوا تھا جس پر پالان کا تصویر بنی ہوئی تھیں (یا دھاری دار تھا)۔

عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود

اس حدیث امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۹۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۶۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ۳۹۹ھ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

علیہ وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء
نبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة في دن كتمه من داخل برقع، وراى حاله
آپ نے سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز امام نسائی روایت کرتے ہیں:

جعفر بن عمرو بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں،
وہ کہتے ہیں کہ میری نظروں کے سامنے اب بھی یہ منظر ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے منبر پر بیٹھے ہوئے ہیں
اور آپ نے اس کا ٹھنڈا دو کتہہ عموں کے درمیان لٹکایا ہوا ہے۔

عن جعفر بن عمرو بن أمية عن أبيه
قال: كان في أنظر الساعة إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء
قد ارجى بين كتفيه
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عمرو بن حريش اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ عمامہ باندھے کہ خطبہ دیا۔
ابو جعفر انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ
عنہ کی شہادت کے دن میں نے حضرت علی کو سیاہ عمامہ باندھے
ہوئے دیکھا۔

عن عمرو بن حريش عن أبيه ان
النبي صلى الله عليه وسلم خطب وعليه
عمامة سوداء
عن أبي جعفر الانصاري قال: رأيت عليا على
عمامة سوداء يوم قتل عثمان

سلمہ بن دروان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ
عنہ کو بینیر ثورپا کے سیاہ عمامہ باندھے ہوئے دیکھا ان کے
پیچھے اس عمامہ کا ایکہ باغ کا ٹھنڈا تھا۔
عثمان بن ابی ہند کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ کو سیاہ
عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن سلمة بن وردان قال: رأيت عليا على
عمامة سوداء على غير قلنسوة وقد ارجاها
من خلفه نحواً من ذراعين
عن عثمان بن أبي هند قال: رأيت عليا
أبي عبيد عمامة سوداء

لحمان بن شروان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمار کو سیاہ

عن ملحان بن شروان قال: رأيت عليا

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ امام ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۵، مطبوعہ نور محمد کاغذ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۴۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد کاغذ تجارت کتب کراچی

۴۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۶۰

۵۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۳، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۶۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۲

۷۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۵

۸۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۵

عن ابی ذر قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ ثوب ابیض لہ

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا ایک آپ نے سفید کپڑے پہنے ہوئے تھے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا من ثیابکم ابیض فانہا من خیر ثیابکم وکفتموا فیہا موتاکم الحدیث لہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید کپڑے پہنا کر، کیونکہ یہ تمہارا بہترین لباس ہے، اور انھی کپڑوں میں اپنے مردوں کو کفن دو۔

اس حدیث کو امام ابن حبان اور امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن سمرة بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا البیاض فانہا اطہر واطیب وکفتموا فیہا موتاکم

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید لباس پہنو، کیونکہ یہ زیادہ صاف اور پاکیزہ ہیں اور انھی کپڑوں میں اپنے مردوں کو کفن دو۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن الحسن بن صالح عن ابیہ قال راویت علی الشعیبی عمامة بیضاء لہ

حسن بن صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے شعیبی کو سفید عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔ اسماعیل بن عبد الملک بیان کرتے ہیں کہ میں نے سید بن جبیر کو سفید عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن اسماعیل بن عبد الملک قال راویت علی سعید بن جبیر عمامة بیضاء لہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۵-۸۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی پاکستان لاہور، ۱۴۰۶ھ

۳۔ امیر ملاذ الدین علی بن فارسی متوفی ۳۹۹ھ، الاصحاح بترقیب ابن حبان ج ۸ ص ۳۹۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۶ھ

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار البیان للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

۵۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۲۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۸ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۸،

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۸۔ امام ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۸، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۹۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۸،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹوپی پہننے کا ذکر امام غزالی شافعیؒ، علامہ ابن الحاج مالکیؒ، علامہ ابن قیم حنبلیؒ، علامہ زرقانیؒ مالکی اور علامہ علی بن برہان الدین حنبلی وغیرہ نے بھی کیا ہے۔
امام شعرائی لکھتے ہیں:

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بستر
الراس في الصلوة بالعمامة او القلنسوة وينهى
عن كشف الرأس في الصلوة۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ عمامہ بے کلاہ سے پوشیدہ
وگاہ باکلاہ وگاہ کلاہ بے عمامہ تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ٹوپی کے ساتھ اور کبھی
بغیر ٹوپی کے عمامہ پہنتے تھے اور کبھی بغیر عمامہ کے ٹوپی پہنتے
تھے۔

علامہ نور اللہ بصیر پوری لکھتے ہیں:

ٹوپی پر عمامہ کا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق بننا یہ تقاضا نہیں کرنا کہ اور کوئی فرق ہے ہی نہیں بلکہ حقیقت واقعہ یہ
ہے کہ ہر علامت اسلام ہی فرق ہے، تو اگر اکیلی ٹوپی بھی کسی زمانہ میں علامت اسلام بن جائے تو وہ بھی فرق بن جائے گی، چنانچہ
کافی مدت سے قادری ٹوپی اور ترکی ٹوپی علامت اسلام ہیں اور موجودہ دور میں جناح کیپ، تو ایسی ٹوپی کا پہننا جبکہ علامت اسلام
ہے اور فرق ہے تو اس حدیث کے منشاء کے مخالف کیسے ہو سکتا ہے؟ ہاں گاندھی ٹوپی وغیرہ جو شعار کفر ہیں وہ چونکہ علامت کفر
ہیں لہذا ممنوع ہیں۔

قیص، شکواری، حجبہ اور قیام پہننے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله قال لما توفي عبد الله بن ابي
جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب عبد اللہ بن اُبی مر گیا تو اس کے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین علی ہامش الزمردی ج ۷ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہود بابن الحاج متوفی ۳۷۷ھ، المدخل ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ مصر

۳۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزیہ حنبلی متوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۶۱ھ

۴۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ ج ۵ ص ۱۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ علامہ علی بن برہان الدین حنبلی متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان الیمون ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۸۴ھ

۶۔ علامہ عبد الاولاب شعرائی متوفی ۹۷۳ھ، کشف الغمہ ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مصر

۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح سفر السعاده ص ۳۶، مطبوعہ مطبعہ غشی نزل الکشور کھٹو

۸۔ علامہ نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۲۰۳ھ، فتاویٰ تریب ج ۱ ص ۳۸۰، مطبوعہ انجمن حزب الرحمان بصیر پوری، ۱۴۰۱ھ

يا رسول الله اعطني قميصك اكفنه فيه وصل
عليه واستخف له فاعطاه قميصه له

علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ مجھے اپنی تیس عطا فرمائیے
میں اس میں ابن ابی کوکبہ، دوں گناہ اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور
اس کے لیے استغفار کریں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی
تیس عطا فرمادی۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابي سعيد الخدري قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد ثوبا
سماه باسمه اما قميصا او عمامة ثم يقول
اللهم لك الحمد انت كسوتنيه اسئلك من خيرة
وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر
ما صنع له . ٢٥

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ام سلمة قالت كان احب الشيايب
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص منه
عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه
وسلم لبس حبة رومية ضيقة الكمين

اس حدیث میں غیر مسلموں کے بتائے ہوئے کپڑے پہننے کا بھی ثبوت ہے۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن سويد بن قيس قال اتانا النبي صلى
الله عليه وسلم فساء منا سراً وبل شه

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۷۵

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نیا کپڑا پہنتے تو بسم اللہ پڑھتے تھے۔ تمہیں ہر بار عامہ پھر فرماتے: اے اللہ! تیری حمد ہے کہ تو نے مجھے یہ کپڑا پہنایا، میں تجھ سے اس کی خیر کا اور جس لیے یہ بنایا گیا ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں، اور اس کے شر سے اور جس کے لیے یہ بنایا گیا ہے اس کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تمہیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ لباس تھی
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگ آستینوں والا رومی جب پہنا۔

حضرت سرید بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہمارے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور شلواری کی قیمت
لگائی۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۲، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ مطبع محبتی پاکستان لاہور ۱۳۰۵ھ

۳۵۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب گراچی

جانبی تریدی ص ۱۲۵۸

۵۰۔ امام ابو نعیمہ اللہ محمد بن یزید ابن احب متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن احب ص ۲۵۶، مطبوعہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

کے پاس رہا وہ اس کو پانی سے دھو کر اس کے دھوون کو بیمار دل کو پاک کر شفاء طلب کرتی تھیں۔ اسی طرح شام، عصر اور زمین کی بنی ہوئی چادریں بھی آپ نے پہنی ہیں ^۱ اور جامع ترمذی (ص ۲۶۸) میں ہے کہ آپ نے رومی جتہ پہنلے ہے۔

نیم عریاں اور فساق فجار کے مخصوص لباس کی ممانعت اور کراہت | لباس کا مقصد ستر و حیا پننا اور زینت ہے

پہن کر بھی انسان عریاں دکھائی دے، علامہ شامی نے لکھا ہے: جسم کے جن اعضاء کا ستر واجب ہے اگر کپڑوں سے ان اعضاء کی ساخت اور ابھار دکھائی دے تو ان کو دیکھنا بھی ممنوع ہے ^۲، آج کل فیشن زدہ لوگ کستی ہوئی پتلومیں پہنتے ہیں اور قمیص پتلون کے اندر کی ہوئی ہوتی ہے، جس سے ان کی سرین کی ساخت اور ابھار نمایاں طور پر دکھائی دیتا ہے، اس قسم کا لباس پہننا جائز نہیں ہے، نیز لباس کی جو قسم فساق فجار کے ساتھ خاص اور ان کی علامت اور ان کا شعار ہو، اس کا پہننا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو شخص جس گروہ کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا اسی گروہ میں شمار ہوگا۔

حدیث من تشبه بقوم فهو منهم کی تخریج | امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم ^۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہوگا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ^۴ حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن ابی کریمۃ قال سمعت علی بن ابی طالب وهو یخطب علی منبر الکوفۃ وهو یقول یا ایہا الناس انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول یا کھو لباس الرهبان فانہ من ترهب او تشبه فلیس منی۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط عن شیخہ علی بن سعید الرامی وهو ضعیف ^۵

ابو کریمہ کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے کو فیہ منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: اے لوگو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: راکھوں کا لباس پہننے سے اہل کتاب کو دیکھ کر جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہوگا۔

- ۱۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن القیم غفرلہ متوفی ۷۵۱ھ، زاد المعاد لمختصاً ج ۱ ص ۳۶-۳۷ مطبوعہ مطبعۃ المصطفیٰ الباقی
- ۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۲۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ
- ۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ
- ۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

عن جابر بن عبد اللہ قال قالوا یا رسول اللہ! ان المشرکین یتسرو ولون ولا یتزیمون قال فتسرو ولوا انتھوا تزموا قالوا یا رسول اللہ! فان المشرکین یختفون ولا ینتعلون قال فاخفوا انتھوا انتعلوا وخالعوا اولیاء الشیطان بکل ما استطعتم ۳ و ۱۴ الطبرانی فی الاوسط عن علی بن سعید الرازی وهو ضعیف۔ ۱۵

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس منا من تشبہ بغيرنا لا تشبہوا بالیہود ولا بالنصارى وان تسلیم الیہود الاشارة بالاصابع وتسلیم النصارى الاشارة بالاکف۔ ۱۶

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ مناوی کی تحقیق

یعنی جو شخص اپنے ظاہری لباس میں کسی قوم کے لباس کی اپنے افعال اور عادات میں کسی قوم کی عادات کی اور اپنی سیرت اور خصلت میں کسی قوم کی سیرت کی مشابہت اختیار کرے حتیٰ کہ اس کا ظاہر اور باطن اس قوم کے موافق ہو جائے تو اس کا شمار اس قوم سے ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث کا مسمیٰ یہ ہے کہ جو شخص صاحبین کی مشابہت اختیار کرے گا اس کی ان کی طرح عزت کی جائے گی اور جو شخص فساق کی مشابہت اختیار کرے اس کی ان کی طرح رسوائی ہوگی، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اگر اہل منقہ کسی خاص لباس کو اختیار کر لیں تو دوسروں کو اس لباس کے پہننے سے منع کیا جائے گا تاکہ ناواقف شخص ان کو بھی فاسق گمان نہ کرے اور اس بدگمانی کی وجہ سے گناہ میں مبتلا نہ ہو، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ تشبیہ امور قلبیہ یعنی اعتقادات میں بھی ہوتا ہے اور امور ظاہریہ یعنی اقوال اور افعال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور عادات، عادات میں کھانا پینا،

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مشرکین شکار پہنتے ہیں اور تہبند نہیں باندھتے، آپ نے فرمایا تم شکار بھی پہنو اور تہبند بھی باندھو، صحابہ نے عرض کیا مشرکین موزے پہنتے ہیں اور جوتی نہیں پہنتے، آپ نے فرمایا تم موزے بھی پہنو اور جوتی بھی اور جس قدر کر سکتے ہو شیطان کے دوستوں کی مخالفت کرو، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کا ایک راوی علی بن سعید رازی ضعیف ہے۔

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہمارے غیر کی مشابہت اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، یہود کی مشابہت کرو نہ نصاریٰ کی، انگلیوں سے اشارہ کرنا یہود کا سلام ہے اور سچیلیوں سے اشارہ کرنا نصاریٰ کا سلام ہے۔

۱۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۶۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲، ص ۲۹۹-۳۵۶-۲۶۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

لباس کی وضع قطع، جائز سکونت، نکاح، تمدن اور ثقافت (یعنی کسی قوم کے رہن سہن اور طرز معاشرت کے اجتماعی آداب) سفر اور اقامت کے طور طریقے۔ اعتقادات اور عبادات میں تو کفار کا تشبہ اختیار کرنا کفر اور حرام ہے ہی شریعت اسلامیہ نے تمدن اور ثقافت اور دیگر عادات میں بھی کفار کے تشبہ سے منع فرمایا ہے کیونکہ ظاہر اور باطن میں ربط اور مناسبت ہوتی ہے اور ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے تمدن اور ثقافت کے لیے ایسے امور بیان فرمائے جو کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ اور ممتاز ہیں، اور اس حدیث میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ مسلمان اپنے ظاہری طور طریقے میں بھی کفار کی مخالفت کریں، کیونکہ اگر مسلمان کفار کی تہذیب اور تمدن کو اختیار کریں گے تو اس کا اثر ان کے اخلاق، عبادات اور عقائد پر بھی پڑے گا، اور اس کا عام مشاہدہ ہے جن لوگوں نے مغربی تہذیب کو اختیار کر لیا، ان کے اخلاق سے پاکیزگی کا عنصر ختم ہو گیا، وہ لوگ عبادات سے دور ہو گئے اور ان کے عقائد کمزور پڑ گئے اور جن لوگوں نے عربی وادوں کی وضع قطع اختیار کی ان میں عداوتی کا غلبہ ہوا اور ان کا دین مستحکم ہو گیا، اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ کفار پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوتا ہے اور حبیب مسلمان اپنے ظاہری اطوار میں کفار کے مخالف رہیں گے تو اسباب غضب سے بچیں گے اور گمراہی کے اسباب سے بچیں گے، تیسری وجہ یہ ہے کہ حبیب کفار اور مسلمانوں کا لباس وضع قطع، ان کی بنو و باش اور طرز معاشرت ایک جیسی ہونے کی قربانیت یافتہ اور گمراہوں میں ظاہری تمیز نہیں رہے گی، اس لیے مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ رہیں اور ان کی مشابہت اختیار نہ کریں۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کفار کی مشابہت اختیار کرے گا وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** (ما شاء ۵۰/۱۵) ”تم میں سے جس شخص نے یہود اور نصاریٰ سے دوستی رکھی اس کا انھی سے شمار ہو گا“ لیکن اس حدیث کا کم از کم وجہ یہ ہے کہ کفار کی مشابہت حرام ہو، حضرت ابن عمر کا ارشاد ہے جس شخص نے کفار کی سرزمین پر گھر بنایا اور ان کے میز ومار میزبان رہا یعنی ان کے ہماروں سے مثلاً کرمس اور دسبرہ کو منایا اور مرتے دم تک ان کے مشابہ رہا تو اس کا قیامت کے دن انھی کے ساتھ حشر ہو گا، یعنی کفار سے بالکل مشابہ ہو نا کفر ہے اور بعض امور میں مشابہ ہونا حرام ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کفر میں ان کی مشابہت اختیار کرنا کفر ہے اور معصیت میں مشابہت اختیار کرنا معصیت ہے اور ان کے شمار میں ان کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

کفار اور فاسق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ حنفی کی تحقیق | علامہ حنفی لکھتے ہیں: جو شخص فاسقوں کی وضع قطع اختیار کرے گا اس کی اہانت کی جائے گی خواہ وہ واقعہ میں فاسق نہ ہو، اور جو شخص سبز عمامہ باندھے گا اس کی عزت اور توقیر کی جائے گی خواہ شخص سادات اہل ثمریہ سے نہ ہو، اس لیے سادات کرام کے نسب پر طعن کر کے شیطان کی اتباع نہیں کرنی چاہیے، ایسا کہ یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ تم سید ہو، ایک مرتبہ ایک شخص نے ایک سید پر یہ اعتراض کیا وہ سید گھر گیا اور صبر جا کر سبز عمامہ اتار دیا اور کہا میں اس وقت تک سبز عمامہ نہیں باندھوں گا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ میں حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کی نسل سے

ہوں، پھر اس شخص نے خواب دیکھا کہ ایک جماعت درج گردانی کر رہی ہے اور وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ اس شخص کا نسب معلوم کرو پھر انہوں نے کہا کہ اس کا نسب حضرت جعفر صادق سے ثابت ہے، جب وہ شخص بیدار ہوا تو اس نے اس خواب کے سلسلہ میں بعض علماء سے سوال کیا، انہوں نے کہا جعفر صادق سے بڑھ کر اور کس کا نسب ہو گا! جاؤ جا کر سبز عمامہ باندھ کر اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کا شعار ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں ملا علی قاری کی تحقیق | ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

مشابہت کی یا فساق اور فجار کی مشابہت کی، یا ماہجین کی مشابہت کی تو اس کا شمار انہی کے گروہ سے ہو گا، علامہ طیبی نے کہا کہ یہ حدیث غلطی، غلطی اور شمار میں عام ہے اور جبکہ شمار میں تشبیہ زیادہ واضح ہوتی ہے تو اس باب میں شمار کا ذکر کیا جاتا ہے یعنی جو شخص جس قوم کے شمار کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، (ملا علی قاری فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہاں پر صرف شمار (یعنی کسی قوم کی تہذیب اور اس کے دین کی مخصوص اقدار اور روایات) ہی مراد ہے اور اس کے علاوہ کوئی چیز مراد نہیں ہے، کیونکہ غلطی اور غلطی میں تشبیہ مراد نہیں لیا جاسکتا۔ ۱۷

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق دہلوی کی تحقیق | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

۱۷۔ شمار اسی قوم سے ہو گا، چونکہ حدیث میں تشبیہ کو مطلقاً فرمایا ہے: لہذا یہ تشبیہ اخلاق، اعمال اور لباس کو شامل ہے خواہ نیکوں کے ساتھ مشابہ ہو یا بُرے لوگوں کے ساتھ مشابہ ہو، اگر اخلاق اور اعمال میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم ظاہر اور باطن دونوں میں جاری ہو گا، اور اگر صرف لباس میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم صرف ظاہر میں ہو گا (یعنی اگر کوئی شخص مثلاً سکھوں کا سا لباس اور ان کی وضع اور قطع اختیار کرے تو اس کا بظاہر سکھوں میں شمار ہو گا وہ حقیقت میں سکھ نہیں ہو جائے گا اور نہ قیامت کے دن سکھوں میں اٹھے گا، البتہ اس ظاہر لباس اور وضع و قطع کو دیکھ کر دیکھنے والے اس کو سکھ خیال کریں گے۔ سعیدی غفرلہ) زیادہ تر عرف میں اس مشابہت کو لباس پر محمول کرتے ہیں اسی وجہ سے اس حدیث کو کتاب اللباس میں ذکر کرتے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز جس کے مشابہ ہو گی وہ اس چیز کے حکم میں ہو گی اگر ظاہر میں مشابہت ہے تو ظاہر میں اس چیز کے حکم میں ہو گی اور اگر باطن میں اس کے مشابہ ہے تو باطن میں اس چیز کے حکم میں ہو گی۔ ۱۸

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں:

۱۸۔ جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص ہو اور اس کو مسلمان استعمال کرتے ہوں خواہ وہ چیز از قبیل لباس ہو یا طعام سو وہ چیز تشبیہ میں داخل ہے اور اس کا استعمال ممنوع ہے، اور جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اگرچہ کفار اس چیز کو زیادہ استعمال کرتے

۱۷۔ علامہ شیخ علی ابن الشیخ احمد عزیزی، سراج منیر ج ۳ ص ۳۱۲، مطبوعہ مطبعہ خیر یہ مصر، ۱۳۰۵ھ،

۱۸۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۱۹۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۳ ص ۵۴، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ

ہوں اور مسلمان اس کو کم استعمال کرتے ہوں تو اس چیز کے استعمال کرنے میں کوئی معنائقہ نہیں ہے، اسی طرح اگر بعض امور کفار کے ساتھ کسی فائدہ کی بناء پر یا کسی آرام کی وجہ سے یا کسی دوا کے سبب سے مخصوص ہوں تو ان امور کو ان فوائد کے حصول کی وجہ سے حاصل کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں ان کے ساتھ تشبیہ کی نہ ہو۔ ان جو تشبیہ مطلقاً ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے آپ کو ان کی جماعت میں داخل کرے اور ان کے ساتھ دل میں محبت رکھے اسی طرح ان کی مشابہت کے قصد سے ان کی زبان اور ان کی طرز نحر پر کوئی کھنا ممنوع ہے، اور ان کی عبادات اور ان کے تہواروں (مثلاً عید وغیرہ) میں تشبیہ اختیار کرنا بھی مطلقاً ممنوع ہے۔ اس مضمون پر بکثرت احادیث دلالت کرتی ہیں اگر ان سے تشبیہ کی غرض ہو تو ہر چیز میں تشبیہ منع ہے، اسی طرح اگر کسی بدنی فائدہ کی بناء پر ان کا لباس پہنتا ہے (جبکہ ان کی مشابہت مقصود نہیں ہے، سیدہ غفرلہ) تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہار احناف کی تحقیق | علامہ ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

اعلم ان التشبيہ باهل الكتاب لا يكره في كل شيء فاننا ناكل ونشرب كما يفعلون انما الحرام هو التشبيہ فيما كان مذموماً وفيما يقصد به التشبيہ كذا ذكره قاضي خان في شرح الجامع الصغير ۱۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

فان التشبيہ بمعلم لا يكره في كل شيء بل في المذموم وفيما يقصد به التشبيہ ۲۔
علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ويؤيده ما في الذخيرة قبيل كتاب القري قال هشام رایت علی ابی یوسف تغلبت غسوفین بمسأ میر، فقلت انتری بهذا الحدید باساً قال لا، قلت سفیان وثور بن یزید کرھا ذلك لان فيه تشبيها بالرهبان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي لها شعر وانها من لباس الرهبان فقد اشار الى ان صورة المشابهة فيما تعلق به صلاح العباد لا يضر ۳۔

جان لو کہ اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ ہم بھی کھاتے پیتے ہیں جس طرح وہ کھاتے پیتے ہیں، البتہ صرف مذموم کاموں میں ان کے ساتھ تشبیہ ممنوع ہے یا جس کام کو ان کے ساتھ تشبیہ کے قصد کے ساتھ کیا جائے وہ ممنوع ہے اسی طرح قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں ذکر کیا ہے

اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مذموم چیزوں میں تشبیہ مکروہ ہے اور جن کاموں میں تشبیہ کا قصد کیا جائے۔

اس کی تائید میں ذخیرہ کی کتاب القماری سے ذرا پہلے یہ مذکور ہے کہ ہشام نے امام ابو یوسف کو دو ایسی جفتیاں پیش کی تھیں جن کی ایک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس تھا اور دوسری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھانا تھا، امام ابو یوسف نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس پہننے سے اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس ہے، امام ابو یوسف نے اپنے اس قول میں یہ اشارہ کیا ہے کہ جس کام میں صورتہ مشابہت ہو، اور اس کام

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلوی، ۱۳۱۱ھ۔

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبوعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ۔

۳۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازج ص ۵۸۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ۔

فان الارض مما لا يمكن قطع المسافة
البعيدة فيها الا بهذا النوع اه وفيه اشارة
ايضا الى ان المراد بالتشبه اصل الفعل
اي صورة المشابهة بلا قصد له

میں لوگوں کا نفع اور فائدہ ہو تو اس مشابہت میں ضرر نہیں ہے کیونکہ اس
قسم کی جوتیوں کے بننے زمین میں دور دراز کی مسافت کو طے نہیں کیا جاسکتا۔
امام ابو یوسف کے اس قول میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس قسم کی مشابہت میں اس وقت
حرج نہیں ہے جب اس کام میں کفار کے ساتھ مشابہت کا قصد نہ کیا جائے
صرف صورتہ مشابہت ہو۔

علامہ شامی نے البحر الرائق کے حاشیہ پر بھی یہی تقریر کی ہے۔ ۱

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں مصنف کی تحقیقی

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت سے مطلقاً کوئی
کام کرنا ممنوع ہے، مثلاً ان سے مشابہت کی قصد سے
کھانا پینا یا سانس لینا بھی ممنوع ہے اور جب کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت نہ ہو بلکہ کسی اور مصلحت اور فائدہ کا حصول مقصود ہو مثلاً
فوج اور پولیس، کفار کے مخصوص ہتھیاروں کو ان کی افادیت کی بناء پر استعمال کرے، یا پولیس اور فوج کی وردی کو اس لیے پہنے کہ اس
کو پہن کر جسم چاق و چربند رہتا ہے اور اس لباس کے ساتھ فوجی مشقیں اور دیگر فرائض آسانی کے ساتھ انجام دیے جاسکتے ہیں (البتہ
قبض پتھروں سے باز نہ نکالیں تاکہ سرین کا اہوار دکھائی نہ دے) اس صورت میں ان چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس طرح میز
کرسی پر کھانا، چھری کاٹنے اور چھچھوں کو کھانے میں استعمال کرنا، اگر ان میں کفار کے ساتھ تشبہ کی نیت نہ ہو بلکہ دوسرے فائدہ اور ہر قسم
کی بناء پر استفادہ کرتے ہوں اور اس میں ہماری نیت کفار سے مشابہت نہیں ہوتی، مثلاً بجلی کی روشنی اور پنکھوں کو استعمال کرنا،
موٹر کار، بس، ٹرین اور ہوائی جہاز سے سفر کرنا، ٹیلیفون پر بات کرنا، ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلانات اور جائز پروگراموں
سے استفادہ کرنا اور تمام صنعتوں اور کارخانوں میں ان کی تکنیک سے استفادہ کرنا یہ سب امور جائز ہیں اور تمام مسلمان بغیر کسی اشکار
کے ان پر عمل کرتے ہیں۔

کفار کے وہ اعتقادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں، اسی طرح ان کی وہ عبادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں اسی
طرح ان کی وہ تہذیب اور ثقافت جو ان کا مخصوص شعار گروائی جاتی ہے یعنی وہ چیزیں جو ان کی کسی بدعتیہ پر مبنی ہیں مثلاً عیسائیوں
کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھایا گیا اس لیے وہ لگے میں صلیب ڈالتے ہیں، یا رسی کا پھندہ ڈالتے ہیں یا اسی
کی علامت کے طور پر ٹائی لگاتے ہیں، یہ تمام چیزیں مطلقاً ممنوع اور حرام ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں کفر ہیں۔ مثلاً حضرت
عیسیٰ کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا کفر ہے کہ ان کو سولی دی گئی تھی۔

عورتوں کی بے پردگی، مردوں اور عورتوں کا آزادانہ میل جول، کلبوں میں اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھنا
گپ شپ کرنا، قص و سرود میں حصہ لینا، وڈیو اور سینما کی فلمیں بنانا ان کو دیکھنا موسیقی سننا خواہ بھارت کی موسیقی ہو، پاکستان کی ہو

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متون ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۳-۵۸۴ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متون ۱۲۵۲ھ، منہج السفال علی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱ مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۳۔ ابتداء ثنائی عیسائیوں کے ساتھ مخصوص تھی لیکن اب یہ فیشن میں داخل ہو چکی ہے اور تقریباً دنیا کی تمام فیشن زدہ اقوام ثنائی باندھتی ہیں
اس لیے اب یہ عیسائیت کی نہیں بلکہ فیشن کی علامت ہے۔ منہ

یا صغریٰ الشکویوں کا چست اور نیم عریاں لباس پہننا، ہپیوں کی وضع قطع اختیار کرنا، ان تمام امور میں مغربی تہذیب کی مشابہت ہے، بعض امور میں ہندوؤں کے طریقے اور ان کی رسموں کا رواج ہے ان چیزوں میں تشبیہ مطلقاً ممنوع ہے اور ان کاموں میں خواہی نخواہی تشبیہ ہے خواہ تشبیہ کی نیت ہو یا نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ ان امور میں ممنوع ہے جو امور کفار کے عقائد نامہ اور اعمال باطلہ کے ساتھ مخصوص ہوں یا جو امور کتاب اور سنت کی تصریحات کے خلاف ہوں اور جو امور ہمارے اور کفار کے درمیان مشترک ہوں یا جو امور نامہ ہوں ان میں اگر کفار کے ساتھ تشبیہ واقع ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ احادیث میں اس قسم کے امور کو اختیار کرنے کی بہ کثرت مثالیں ہیں، دیکھئے دفاعی جنگ میں شہر کے گرد و خندق کھودنا کفار عجم کا طریقہ تھا، لیکن جب حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے غزوہ احزاب کے وقت مدینہ منورہ کے گرد و خندق کھودنے کا مشورہ دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ کو قبول کر لیا، امام ابن سعد روایت کرتے ہیں:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مکہ سے روانہ ہونے کا خبر پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو دشمن کی خبر دی، اور ان سے جنگ کے متعلق مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا اور مسلمانوں کو یہ تجویز بہت پسند آئی۔

فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصولهم من مكة نذب الناس واخبرهم خبر بعد وهم وشاورهم في امرهم فاشار عليه سلمان الفارسي بالخندق فاحجب ذلك المسلمون له

ما نقل ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم انا كنا بفارس اذا حوصرنا خندقنا علينا فامر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق في حوز المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين له

حضرت سلمان فارسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ جب ہم فارس میں تھے اور ہمارا محاصرہ کیا جاتا تھا تو ہم اپنے گرد و خندق کھود لیتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے گرد و خندق کھودنے کا حکم دیا اور مسلمانوں کو رغبت دینے کے لیے آپ نے خود خندق کھودی۔

خندق کھودنا کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کے نامہ مند ہونے کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار کر لیا، اسی طرح خط کے اوپر مہر لگانا بھی کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کی افادیت کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر جوئی، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجمیوں کی ایک جماعت کو خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ بغیر مہر کے کسی خط کو قبول نہیں

عن انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اراد ان يكتب الى رهط او اناس من الاعاجم فقبل له انهم لا يقبلون كتابا الا عليه خاتم

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ، ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳۹۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قَضِيَّةٍ كَرْتِي تَزْنِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَے چاندی کی ایک انگلیشی بنوائی
نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جس پر محمد رسول اللہ نقش ہوا۔

اسی طرح پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کرنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا لیکن جب آپ کو
معلوم ہوا کہ روم اور فارس کے لوگ ایامِ رخصت میں جماع کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا تو آپ نے یہ ارادہ ترک
کر دیا، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ جَدِّ امَّةٍ بِنْتِ وَهَبٍ الْأَسَدِيَّةِ اِنْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ
اَنْ اَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ حَتَّى ذَكَرْتُ اَنْ الرُّومَ وَالْفَارِسَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ فَلَا يَضُرُّ اَوْلَادَهُمْ
جَدِّ امَّةٍ بِنْتِ وَهَبٍ اَسَدِيَّةٍ بَيَانِ كَرْتِي هِيَ كَرْتِي نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَے
فرمایا کہ میں نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع سے منع کرنے کا
ارادہ کیا پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس کے لوگ یہ عمل کرتے ہیں
اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔

ان مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کفار کے طریقوں میں سے کسی نفع دینے والے طریقہ کو اختیار کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کام ہماری
شریعت میں ممنوع نہ ہو یا ان کی کسی بدعتیگی یا بدعملی کے ساتھ خاص نہ ہو۔

کیا سبز عمامہ دیندار جماعت کا شعار ہے؟ | لباس کے معاملے میں اسلام نے کوئی قید نہیں لگائی الا یہ کہ گہرے سرخ یا
گہرے زرد رنگ کے لباس کی بعض روایات میں ممانعت ہے، اور ان کو

فقہاء نے مکروہ کہا ہے یا ایسا تنگ اور چست لباس جس سے جسم کے اس عضو کا انبساط نہ ہو جس کو شریعت نے چھپانے کا حکم
دیا ہے ایسے لباس کا پہننا ناجائز ہے، لباس کی بعض اقسام لوگوں کے ساتھ مخصوص ہیں جیسا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کے ساتھ
مخصوص ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز رنگ کا عمامہ پہنا ہے، مہاجرین اولین صحابہ کرام سبز عمامہ باندھتے تھے، اب ایک گمراہ فرقہ
یعنی دیندار جماعت نے بھی سبز عمامہ باندھنا شروع کر دیا ہے اور اس کو اپنی علامت بنا لیا ہے اس فرقہ کی تعداد بہت کم ہے اور یہ
لوگ خال خال نظر آتے ہیں، سواب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ چونکہ سبز عمامہ باندھنا دیندار جماعت کا طریقہ ہے اس لیے اس میں ان کا تشبہ
ہے اور اب یہ ناجائز ہے، کیونکہ اقل تو سبز عمامہ ان کا شعار اور ان کی خصوصیت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سبز رنگ کا
حلیہ ثابت ہے، مہاجرین اولین سبز عمامہ باندھتے تھے اور بعد میں سبز عمامہ اشراف اور سادات اشرافیہ کا شعار رہا ہے تو یہ دینداروں
کا شعار اور ان کی خصوصیت کہاں سے ہو گیا؟ اگر دیندار قرآن مجید اور احادیث کو دیکھیں تو کیا اب قرآن اور احادیث کا پڑھنا بھی
ممنوع ہو گا؟ یا نماز، روزہ، حج اور باقی ارکان اگر وہ ادا کریں تو کیا وہ ناجائز ہوں گے؟

کیا سیاہ عمامہ رافضیوں کا شعار ہے؟ | سیاہ لباس میں سے سیاہ عمامہ باندھنا اور سیاہ پادر اوڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی سنت ہے، فقہاء اور تابعین کا بھی طریقہ ہے اب چونکہ محرم کے مہینہ میں

شید لوگ ماتم کی نیت سے کالے کپڑے پہنتے ہیں اس وجہ سے ہمارے بعض علماء نے محرم کے مہینہ میں سیاہ لباس پہننے سے
منع کیا ہے اس کی ممانعت کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص سنت کے قصد سے سیاہ لباس پہنے تب بھی اللہ اور اس کے رسول کے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۳-۸۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۴۵ھ

نزدیک اس کا شمار اصفیوں میں ہوگا، بلکہ منافق کی وجہ یہ ہے کہ عرم میں سیاہ لباس پہننے کی وجہ سے اس کے متعلق شبہ ہونے کی بدگمانی کی جائے گا تو اس بدگمانی سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے عرم کے مہینہ میں سیاہ لباس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور دنیاوی حکم لاگو ہوگا | لباس کی جو روایت کسی کافر یا فاسق قوم کا شمار ہو یا وہ وضع ان کی کسی بدعتیہ پر مبنی ہو اس

لباس کو پہننا اس قوم کے ساتھ تشبہ ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے ورنہ ظاہری طور پر جو لباس میں گروہ کی علامت ہو اس لباس کے پہننے والے کا ظاہری طور پر اسی گروہ میں شمار ہوگا، مثلاً امامہ، جبہ اور شلوار پہننا یا ٹوپی، شیعہ وانی اور شلوار اور قمیض پہننا عورت میں علماء کا لباس ہے، اس لباس کے پہننے والے کا علماء میں شمار ہوگا خواہ وہ عالم نہ ہو لیکن اگر وہ جبہ و دستار میں ملہویں ہو تو لوگ اس کو عالم سمجھیں گے اسی طرح مخصوص قسم کی غاک و ردی فرجی لباس ہے، اگر ایک غیر فرجی بھی اس لباس کو پہن لے تو لوگ اس کو فرجی سمجھیں گے، اسی طرح کرٹ پینٹ اور مہیٹ وغیرہ بالوں کا لباس ہے اگر کوئی عالم بھی یہ لباس پہن لے تو لوگ اس کو بالو سمجھیں گے، یہ صرف ظاہری اور دنیاوی حکم ہے اس کا آخرت سے کوئی تعلق نہیں ہے الیہ کہ وہ علیل پہننے، اگر کوئی شخص ہندوؤں کی طرز کی صورت یا عورت اور گاندھی ٹوپی پہننے تو لباس کی اس مشابہت کی وجہ سے لوگ اس کو ہندو سمجھیں گے لیکن محض اس لباس کی وجہ اس کا آخرت میں ہندوؤں میں شمار نہیں ہوگا، البتہ اس لباس سے اس لیے اجتناب لازم ہے کہ لوگ اس کے متعلق ہندو ہونے کی بدگمانی نہ کریں۔

بدعتیہ، بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔

مشابہت کی وجہ سے اخروی حکم صرف اس وقت لاگو ہوگا جب کوئی شخص کفار کے باطل عقائد کو اختیار کرے، تو ہر وہ کافر ہو جائے گا اور اگر کسی قوم کی بدعات سنیہ کو اختیار کرے جیسے سیاہ عکم اور تعزیہ داری اور سینہ کوئی وغیرہ تو گمراہ ہوگا اور کسی قوم کے ناجائز افعال یا بدعتیہ پر مبنی اعمال میں مشابہت کو اختیار کرے گا تو حرام کام مرتکب ہوگا۔

لباس کے موضوع پر میں نے کافی تفصیل سے لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں لباس کے متعلق جو غلط نظریات مشہور ہیں اور من تشبہ بقوم والی حدیث کے جو غلط سلیط معنی بیان کیے جاتے ہیں اس کے ازالہ کی میں نے بھرپور سعی کی ہے، اللہ تعالیٰ ان سطور کو نافع بنائے اور لباس کے مسائل میں جن لوگوں کے غلط نظریات یا غلط روشیں ہیں ان کی اصلاح فرمائے و ما ذلک علی اللہ بعزيز اللهم اجعل هذا الکتاب مقبولا عند الله وعند رسوله واجعله لي صدقة بجا مني هذا۔ اے اللہ! اس کتاب کو اپنی اور اپنے رسول کی بارگاہ میں مقبول کر دے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔ واخود عوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين قاتل الفراعنة المحجلين افضل الانبياء والمرسلين وعلى اهل وصحابہ وازواجہ وعلما وملتہ واولیاء امتہ اجمعین۔

دھارمی واری منی چاوروں کی تفصیلات

باب ۳۲ فصل لباس ثياب الحبرة

فتاویٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قسم کا لباس زیادہ پسندیدہ یا محبوب تھا، انھوں نے کہا دھارمی واری یا نقشیں

۵۳۲۶۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَذَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ قُلْنَا لِإِسْحَاقَ بْنِ مَالِكٍ أَمَى إِلَيْكَ أَمْ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَوْ أَعَجَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبَرَةُ -

یعنی چادر -

۵۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبَرَةُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ و حاریدار یا نقشین یعنی چادر تھی -

ن: اس حدیث میں و حاریدار یا نقشین لباس پہننے کے جواز کی دلیل ہے -

بَابُ التَّوَاضُّعِ فِي اللَّبَاسِ وَالْإِقْتِصَارِ عَلَى الْغُلِيظِ مِنْهُ

لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے

پہننے کا بیان

۵۳۲۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيزَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا أَمْرًا غُلِيظًا مِمَّا يُصْنَعُ بِالْيَمَنِ وَكَسَاءٌ مِنَ الْكَبْشِ يُسَمُّونَهَا الْمَكِيدَةَ قَالَ فَاقْتَسَمْتُ بِاللَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ فِي هَذَيْنِ الثَّوْبَيْنِ -

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، حضرت عائشہ نے میں کا بنا ہوا ایک موٹے کپڑے کا تہبند نکالا، اور ایک چادر نکالی جس کو طبلہ کہا جاتا ہے پھر انھوں نے اللہ کی قسم لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھی دو کپڑوں میں داعی اجل کو لبیک کہا تھا -

۵۳۲۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَجَرٍ السَّعْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْبَةَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ حَدَّثَنَا إِسْعَاقُ بْنُ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هَدَّادٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِمْرًا وَكَسَاءً مَلْبُودًا فَقَالَتْ فِي هَذَا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى غُلِيظًا -

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک تہبند اور ایک پیوند لگی ہوئی چادر نکالی اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انھی کپڑوں میں وفات ہوئی تھی، ایک روایت میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے -

۵۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الزَّوَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ إِمْرًا غُلِيظًا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے -

۵۳۳۱ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِيهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالے بالوں کا بنا ہوا کبیل اوڑھ

کر باہر آئے جس پر پالان کے نقشے بنے ہوئے تھے۔

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ہیکل جس کے ساتھ آپ میک دگاتے تھے، چمڑے کا تھا اس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيُّ يَتَكَيُّ عَلَيْهَا مِنْ آدَمَ حَشْوَهَا لَيْفٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بستر (گدال) جس پر آپ سوتے تھے، چمڑے کا تھا اور اس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّمَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ آدَمًا حَشْوُهُ لَيْفٌ -

ایک اور سند سے یہ حدیث منقول ہے اس میں بستر کے لیے منجانب کا لفظ ہے۔

۵۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ يَنَامُ عَلَيْهِ -

غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان

بَابُ جَوَازِ اتِّخَاذِ الْأَنْمَاطِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے شادی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تم نے غالیچہ بنائے ہیں؟ میں نے عرض کیا ہمارے پاس غالیچے کہاں؟ آپ نے فرمایا اب عنقریب ہوں گے۔

۵۳۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعَمْرٍو) قَالَ عَمْرُو وَقُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُبَرِّكِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَرَجْتُ أَخَذْتُ أَنْمَاطًا قُلْتُ وَأَنْتَ لَنَا أَنْمَاطٌ قَالَ أَمَا إِنِّهَا سَتَكُونُ

۵۳۳۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السُّنْدُورِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجْتُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذْتُكُمْ أَنْتُمْ طَائِفَةٌ وَأَنَا لَنَا أَنْتُمْ طَائِفَةٌ أَمَّا أَنْتُمْ سَتَكُونُونَ قَالَ جَابِرٌ وَعِنْدَ امْرَأَتِي نَمُطُ فَإِنَّا أَقُولُ نَجِيئُهُ عَنِّي وَتَقُولُ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُونَ

۵۳۳۷۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَا إِذَا دَعَوْهَا

بَابُ كَرَاهَةِ مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ مِنَ الْفَرَاشِ وَاللِّبَاسِ

۵۳۳۸۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَبْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو هَانِئٍ عَنْ أَنَسٍ مِمَّنْ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا فَرَّاشٌ لِلتَّوَجُّلِ وَفَرَّاشٌ لِامْرَأَتِهِ وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ وَالتَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میری شادی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تم نے غالیچے بنائے ہوئے ہیں؟ میں نے عرض کیا: ہمارے پاس غالیچے کہاں؟ آپ نے فرمایا: اب ہو جائیں گے! حضرت جابر نے کہا میری بیوی کے پاس ایک غالیچہ (قالین) ہے۔ میں نے اس سے کہا اس کو مجھ سے دُور رکھیو، اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا غنقریب قالین ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک بستر مرد کے لیے ہے، ایک اس کی بیوی کے لیے اور تیسرا بستر مہمان کے لیے اور چوتھا بستر شیطان کے لیے ہے۔

ت: قاضی عیاض نے کہا ہے جو چیز ضرورت سے زائد ہوگی وہ بڑائی کے اظہار اور تکبر کے لیے ہوگی، اس لیے ضرورت سے زائد چیز مکروہ اور مذموم ہے، اور ہر مذموم چیز کی شیطان کی طرف نسبت ہوتی ہے اس لیے اس حدیث میں چوتھے بستر کی شیطان کی طرف نسبت ہے، اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر وہ چیز جو ضرورت سے زائد ہو وہ مکروہ اور مذموم ہے۔

تکبر سے کپڑا لٹکا کر چلنے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکبر سے کپڑا لٹکائیے کہ چلے اللہ تعالیٰ اس کی طرف (نظر رحمت سے) نہیں دیکھتا۔

بَابُ تَحْرِيمِ جَرِّ الثُّوبِ خِيَلَاءَ

۵۳۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ

امام مسلم نے اس حدیث کی سات سندیں بیان کیں، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قیامت کے دن نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔

اللہ اِلٰی مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا ع۔
۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ
الْقَطَّانُ) كَلَّمَهُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ح
وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هِشَامٍ ح حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
كُلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ
رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ
الْأَدْبَلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أُسَامَةَ كُلُّ
هَؤُلَاءِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ وَأَزَادُوا
فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تکبر سے کپڑا اٹکا کر (یا گسیٹ کر) چلتا ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

۵۳۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِيهِ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَتَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الذَّنَى
يَجْرُ نِيَابَةً مِنَ الْخِيَلِ لَا يُنْظَرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۵۳۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
كُلَاهُمَا عَنْ مُخَارِبِ بْنِ دَثَارٍ وَجَلَّةِ بْنِ
سَعْدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے تکبر سے کپڑا اٹکا کر اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

۵۳۲۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا عَنْ ابْنِ
عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ مِنَ الْخَيْلِ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ
بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ
قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ تِيَابًا -

۵۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
مُسْلِمَ بْنَ يَتَاقٍ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى
رَجُلًا يَجُرُّ إِزَارَهُ فَقَالَ مَعْنَى أَنْتَ فَأَنْتَسِبَ لَهُ
فَإِذَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي كَيْثٍ فَعَرَفَهُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْذُنِي هَاتَيْنِ يَقُولُ مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ لَا يُرِيدُ
بِذَلِكَ إِلَّا الْبُخِيلَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ الْكَبِيرَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْمَلِكِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ) ح وَحَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
بَكْرِ حَدَّثَنَا ابْنُ إِبْرَاهِيمَ (يَعْنِي ابْنَ نَافِعٍ) كَلَّمَهُ
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَتَاقٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ
أَبِي يُونُسَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ الْحَسَنِ وَفِي رِوَايَتِهِمْ
جَمِيعًا مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ لَمْ يَقُولُوا ثَوْبًا -

۵۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَهَرُونَ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ وَالْقَاضِي مُتْقَارِبُهُ
قَالُوا حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عُبَادَةَ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، پھر اس کی مثل روایت
ہے، البتہ اس میں ثیاب کا لفظ ہے۔

مسلم بن یساق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے ایک شخص کو چادر گھسیٹ کر چلتے ہوئے دیکھا،
حضرت ابن عمر نے اس سے پوچھا تم کس قبیلہ سے ہو؟ اس نے
اپنا نسب بیان کیا، وہ شخص نبولیسٹ سے تھا، حضرت ابن عمر نے
اس کو پہچان لیا اور کہا میں نے اپنے ان دونوں کا منہ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے: جو شخص محض تکبر کے
ارادہ سے چادر لٹکائے گا (یا گھسیٹ کر چلے گا) قیامت کے
دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظرِ رحمت نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت بیان کی ہے، ایک روایت میں ہے جس
نے اپنی چادر گھسیٹی اور کپڑے کا ذکر نہیں ہے۔

عباد بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے نافع بن عبد الحارث
کے غلام مسلم بن یسار کو یہ حکم دیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
یہ سوال کریں کہ جو شخص تکبر سے چادر لٹکاتا ہو کیا انہوں نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق کچھ سنا ہے؟ انہوں نے

أَمَرْتُ مُسْلِمَ بْنَ عِيسَى مَوْلَى نَافِعِ بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِ
أَنْ يَسْأَلَ ابْنَ عُمَرَ قَالَ وَأَنَا جَالِسٌ بَيْنَهُمَا
أَسْمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي
يَجُوزُ إِذَا مَرَّ مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا قَالَ سَمِعْتُهُ
يَقُولُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۵۳۴۸ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
وَاقِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِزَارِي اسْتِرْخَاءً
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ارْقِعْ إِزَارَكَ فَزَعَمْتُ ثُمَّ قَالَ
رُدُّوهُ فَمَا زِلْتُ أَنْتَحِرُهَا بَعْدُ فَقَالَ بَعْضُ
الْقَوْمِ إِلَى آيِنَ فَقَالَ أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ

۵۳۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُعَمَّدٍ رُوِيَ ابْنُ رِيسَا
قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَوِّهُ وَرَأَى رَجُلًا يَجُوزُ إِذَا مَرَّ
فَجَعَلَ يَضْرِبُ الْأَرْضَ بِرِجْلِهِ وَهُوَ أَمِيرٌ عَلَى
الْبَحْرَيْنِ وَهُوَ يَقُولُ جَاءَ الْأَمِيرُ جَاءَ الْأَمِيرُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجُوزُ إِذَا مَرَّ بَطْرًا

۵۳۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ كَانَ مَرُوءًا
يَسْتَحْلِفُ أَبَاهُ يُرَوِّهُ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى
كَانَ أَبُوهُ يُرَوِّهُ يَسْتَحْلِفُ عَلَى الْمَدِينَةِ

کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا وہاں مالیکہ میری چادر لٹک
رہی تھی آپ نے فرمایا اسے عبد اللہ! اپنی چادر اوپر کر لو۔ میں نے
اپنی چادر اوپر کی آپ نے فرمایا اور زیادہ کر لو، میں نے اور زیادہ
اوپر کی، پھر میں اس کو اوپر کر رہا تھا حتیٰ کہ بعض لوگوں نے عرض
کیا کہاں تک اوپر کرے، آپ نے فرمایا: نصعت پٹھ لیوں
تک۔

محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے ایک
شخص کو چادر کھسیت کر چلتے ہوئے دیکھا، وہ شخص بحرین کا امیر
تھا، وہ شخص زمین پر پیر مار کر کہہ رہا تھا: امیر آگیا، امیر آگیا ابھرت
ابو ہریرہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص
اتراتے ہوئے اپنی چادر لٹکے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت)
نہیں کرے گا۔

ابن جعفر کی روایت میں سے مروان نے حضرت ابو ہریرہ
کو مدینہ کا حاکم بنایا تھا، اور ابن مثنیٰ کی روایت میں ہے حضرت
ابو ہریرہ مدینہ کے حاکم تھے۔

مروان کے ٹخنے سے نیچے لٹکنے والے لباس کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہند کا جو حصہ ٹخنوں کے نیچے ہو گا وہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال ما أسفل من الکعبین من الاناس

فی النار۔ لہ

جہنم میں ہو گا۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما رجل یجوز ازارہ خسف بہ فہو یتجدجل فی الارض الی یوم القیمة۔ لہ

امام البرداء وروایت کرتے ہیں:

عن جابر بن سلیم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وارفع ازارک الی نصف الساق فان ابیت فالی الکعبین وایاک واسبال الان ارفا فافہا من المخیلة وان اللہ لایحب المخیلة۔ لہ

عن ابی ہریرۃ قال بینما رجل یصلی مسیلاً ازارہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذهب فتوضاً فذهب فتوضاً ثم جاء فقال اذهب فتوضاً فقال لہ رجل یا رسول اللہ مالک امرت ان یتوضاً ثم سکت عنہ ثم قال انہ کان یصلی وهو مسبل ازارہ وان اللہ تعالیٰ لایقبل صلوۃ رجل مسبل۔ لہ

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن مجاہد قال من مس ازارہ کعبیہ لم تقبل لہ صلوۃ۔ لہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنے تہبند کو گھسیٹ کر چلتا تھا، اس کو زمین میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک زمین میں دھنسا رہے گا۔

حضرت جابر بن سلیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے تہبند کو اُدھی پنڈلیوں تک اونچا رکھو، اور اگر ایسا نہ کرو، تو ٹخنوں تک اونچا رکھو، اور تہبند ٹکانے سے اجتناب کرو، کیونکہ یہ تکبر کی علامت ہے اور اللہ تعالیٰ تکبر کو پسند نہیں کرتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص تہبند ٹکانے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا جا کر وضو کرو، اس نے جا کر وضو کیا، اور پھر آیا، آپ نے فرمایا جاؤ وضو کرو، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے اس کو وضو کرنے کا حکم کیوں دیا ہے! آپ غاموش ہو گئے پھر آپ نے فرمایا: یہ شخص تہبند ٹکانا نماز پڑھ رہا تھا اور اللہ تعالیٰ تہبند ٹکانے والے کی نماز قبول نہیں کرتا۔

مجاہد کہتے ہیں جس شخص کا تہبند ٹخنوں کو چھوئے اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۱،

۳۔ امام البرداء و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن البرداء ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ سنن البرداء ج ۲ ص ۲۰۹،

۵۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۴۰۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۶۔ اس حدیث سے یہ مراد ہے کہ جو شخص تکبر سے کپڑا گھسیٹ کر پہلے اس کے ٹخنوں کا پچلا حصہ جہنم میں ہو گا یا یہ الی جہنم کا طریقہ ہے۔ منہ
۷۔ یہ حدیث بھی تکبر پر محمول ہے یا یہ تشدید اور تنبیہ کے قبیل سے ہے۔ منہ

ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تکبر سے تہبند لٹکانا گناہ کبیرہ ہے، اور بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا بھی بظاہر احادیث سے حرام ہی معلوم ہوتا ہے لیکن احادیث میں جو تکبر کی قید لگائی گئی ہے اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جن احادیث میں تہبند لٹکانے سے مطلقاً منع کیا ہے وہ بھی تکبر سے لٹکانے پر محمول ہیں، لہذا بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا حرام نہیں ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کے مفہوم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بغیر تکبر کے تہبند لٹکانے پر وعید نہیں ہے البتہ قمیص اور دیگر کپڑوں کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا ہر حال میں مذموم ہے۔ ۱۷

علامہ کرمانی شافعی لکھتے ہیں:

تہبند گھسیٹ کر چلنا اس وقت حرام ہے جب تکبر کی وجہ سے ہو اور جب تکبر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، فقہاء نے کہا ہے کہ قمیص اور تہبند کی لمبائی میں مستحب یہ ہے کہ پنڈلیوں کے نصف تک ہو، اور ٹخنوں تک ہلا کر مہت جائز ہے اور اگر ٹخنوں سے نیچے ہو تو یہ تکبر کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے اور بغیر تکبر کے مکروہ تنزیہی ہے۔ ۱۸

ٹخنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

سے نیچے کپڑا لٹکانے کی ممانعت تکبر کی وجہ سے ہے، سو جو شخص جلدی کی وجہ سے کپڑا گھسیٹ کر چلایا اس کا تہبند قائم نہیں رہتا اور پھسل کر نیچے آجاتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح میدان جنگ میں کفار کے سامنے تکبر سے تہبند لٹکانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں اسلام کی عزت اور دشمن اسلام کی تحقیر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہر حال میں کراہت منقول ہے۔ ۱۹

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے جس شخص کے لباس کا جو حصہ ٹخنوں کے نیچے ہو گا وہ جہنم میں ہو گا بہ مشروطیکہ وہ تکبر کی بنا پر ہو، کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اس لیے اس کو متعبد پر محمول کیا جاتا ہے گا اور اگر تکبر کی بنا پر لباس نہ لٹکایا گیا ہو تو پھر وہ مکروہ (تنزیہی) ہے۔ ۲۰

ٹخنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء | علامہ ابن قدام حنبلی لکھتے ہیں:

لٹکانا مکروہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے کپڑوں کو تکبر سے لٹکایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نماز میں تکبر کی وجہ سے کپڑا لٹکایا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی عذاب میں ہے نہ حرام میں۔ ۲۱

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متوفی ۸۶۶ھ، تحقیق الکوکب الداراری شرح البخاری ج ۲ ص ۵۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال احکم ج ۵ ص ۳۸۵-۳۸۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکمال اکمال ج ۵ ص ۲۸۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۱۔ علامہ مرفوع الدین عبد اللہ ابن احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۳۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

عالم گیری میں ہے :

اسبال الرجل ازاره اسفل من الكعبين ان له يكن
للخيلاء فقيه كواهة تنزيه كذا في الغرائب
خلاصہ یہ ہے کہ مذاہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک بغیر قصد تکبر کے تہنید یا شلوار وغیرہ کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا مکروہ
تنزیہی ہے۔

مرو کا تہنید کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے
نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اسی طرح غرائب میں ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ التَّبَخُّرِ فِي الْمَشْيِ مَعَ اعْجَابِهِ بِنَيْابِهِ

۵۳۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ
حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ (يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي قَدْ أَحْبَبَتْهُ جَمَّتُهُ وَبُرْدَاهُ
إِذْ خَسِفَ بِهِ الْأَرْضُ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ
حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنے سر کے بالوں اور اپنی
پہنی ہوئی چادروں پر اترتا ہوا جبارا تھا، اچانک اس کو زمین
میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک زمین میں دھنسا رہیگا۔

اہم مسلم نے کہا تین مندوں کے ساتھ اس حدیث کی شکل
مروی ہے۔

۵۳۵۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
أَبْنُ حَرْجٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالُوا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو هَذَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنی دو چادریں پہن کر
اترتا ہوا جبارا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں دھنسا دیا اور
وہ قیامت تک زمین میں دھنسا رہے گا۔

۵۳۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
الْمُعِيبَةُ (يَعْنِي الْحَكَمِيَّ) عَنْ أَبِي الزُّبَايْدِ عَنِ
الرَّعْرَعِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ يَمْشِي فِي
بُرْدَيْهِ قَدْ أَحْبَبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَسِفَ اللَّهُ بِهِ
الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص دو چادریں پہن کر اترتا

۵۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَيْمُونٍ

ہوا جارا تھا۔ اس کے بعد اس کی مثل ہے۔

قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّطَرُ فِي بُرْدَيْنِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص ایک حلہ میں اترتا ہوا پہل رہا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۵۳۵۵- حَدَّثَنَا أَبُو ثَكْرٍ بْنُ أَبِي تَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَقَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ عَنْ قَابِطِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَتَبَخَّطَرُ فِي حُلَّةٍ ثُمَّ ذَكَرَ حَتَّى حَوِيَتْهُمْ



مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ خَاتَمِ الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی سے منع فرمایا۔

۵۳۵۶- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيَلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۵۷- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی، آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا اور فرمایا: تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کو اپنے ہاتھ میں لینے کا قصد کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے بعد اس شخص سے کہا گیا: جاؤ اپنی انگوٹھی اٹھا لو اس سے نفع حاصل کرو، اس نے کہا خدا کی قسم! جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو اس کو میں کبھی نہیں

۵۳۵۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي هَيْمٍ عَنْ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَزَعَرَهُ فَطَرَحَهُ وَقَالَ يَعْبُدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جُمُعَةٍ مِّنْ قَابِئٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَيَقِيلُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خُذْ خَاتَمَكَ انْتَفِعْ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا اخُذْكَ ابَدًا
وَقَدْ طَوَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۵۳۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ
ابْنُ رُمَيْحٍ قَالَا اخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ ح وَحَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اضْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ
ذَهَبٍ فَكَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا
لَيْسَ فَضَمَّ النَّاسُ ثُمَّ انْتَهَى جَلَسَ عَلَى الْمِثْبَرِ
فَنَزَعَهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ الْبَسُّ هَذَا الْخَاتَمُ وَاجْعَلْ
فَصَّهُ مِنْ دَاخِلٍ فَرَفَعِي بِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا الْبَسُّ
أَبَدًا أَخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ وَلَقِطَ الْحَدِيثُ
لِيَحْيَى

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی بنوائی آپ اس
کو پہنتے وقت اس کا ٹکینہ پتھیلی کی طرف کر لیا کرتے تھے سو
لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بنوائیں پھر بھی صلی اللہ علیہ
وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو اُتار دیا، آپ نے
فرمایا میں اس انگوٹھی کو پہنتا تھا تو ٹکینہ کا رخ اللہ کی طرف کر
لیتا تھا، پھر آپ نے اس کو پھینک دیا اور فرمایا بسجدا میں اس کو
کبھی نہیں پہنوں گا، پھر لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک
دیں۔

۵۳۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَكْرِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ ح وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسَنَّى حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ
عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ كُلُّهُمْ عَنْ عُثَيْدٍ
عَنِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَتْحِ الْحَدِيثِ فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ وَزَادَ
فِي حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنِ خَالِدٍ وَجَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما سے سونے کی انگوٹھی کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی یہ حدیث روایت کی، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ
نے اس کو دائیں ہاتھ میں پہنا تھا۔

۵۳۶۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَكْرِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ
الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ (عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ ح وَحَدَّثَنَا هُرُونُ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهَبٍ كُلُّهُمْ عَنْ سَامَةَ جَمَاعَةٍ عَنْ تَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ نَحْوَ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ

امام مسلم نے میں سندوں کے ساتھ سونے کی انگوٹھی کے
متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی۔

۵۳۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی، پہلے وہ آپ کے ہاتھ میں تھی، پھر حضرت ابو بکر کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عمر کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان کے ہاتھ میں رہی حتیٰ کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ اریس کے کنویں میں گر گئی، اس انگوٹھی پر یہ نقش تھا محمد رسول اللہ ابن نبیر کی روایت میں ہے وہ ایک کنویں میں گر گئی اور اس کنویں کا نام نہیں آیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی بنائی، پھر آپ نے اس کو چھینک دیا، پھر آپ نے ایک چاندی کی انگوٹھی بنائی اس میں یہ نقش تھا محمد رسول اللہ اور فرمایا کوئی شخص میری اس انگوٹھی کے نقش کی طرح نہ کھدوائے، جب آپ اس انگوٹھی کو پہنتے تو انگوٹھی کے نگینہ کو، پھیلی کے رخ کر دیا کرتے تھے، اور یہی وہ انگوٹھی تھی جو معیتیب کے ہاتھ سے چاہ اریس میں گر گئی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی، اس میں نقش تھا محمد رسول اللہ اور لوگوں سے فرمایا میں نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کو نقش کرایا ہے، سو اس نقش کی طرح کوئی شخص نقش کندہ نہ کر لے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی روایت کیا ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کا ذکر نہیں ہے۔

بْنُ نُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُبَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُمَرَ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُثْمَانَ حَتَّى وَقَعَ مِنْهُ فِي يَدِ أَرَيْسٍ نَقَشَهُ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ ابْنُ نُبَيْرٍ حَتَّى وَقَعَ فِي يَدِ أَرَيْسٍ وَلَمْ يَقُلْ مِنْهُ ۖ ۵۳۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالْفُظْ لَا فِي بَكْرِ) قَالَوا حَدَّثَنَا سَعْيَانُ بْنُ حَبِيبَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ ثُمَّ أَلْقَاهُ ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ وَ نَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِ خَاتَمِي هَذَا وَكَانَ إِذَا لَبِسَهُ جَعَلَ فَضَّهُ مِمَّا يَلِي بَطْنُ كَفِّهِ وَهُوَ الَّذِي سَقَطَ مِنْ مَعْقِيبِ فِي يَدِ أَرَيْسٍ ۖ

۵۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُهُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَلَكِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لِلنَّاسِ إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ وَ نَقَشْتُ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِهِ ۖ

۵۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ عُلَيَّةٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - ۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ قَالَ قَالُوا انْهَضْ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابًا إِلَّا لَمَعَتْهُمَا قَالَ فَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ فَقِيلَ لِمَ لَا تَعَجِمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَأَصْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ -

۵۳۶۸ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا نَوْحُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ خَالِدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالْتِجَانِي فَقِيلَ انْهَضْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ وَصَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا خَلَقْتَهُ فِصَّةً وَنَفَقَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ بْنِ زِيَادٍ أَخْبَرَنَا إِبرَاهِيمُ رِيعِيُّ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ بَرَقِ يَوْمًا وَاحِدًا قَالَ فَصَنَعَ النَّاسُ الْخَوَاتِمَ مِنْ بَرَقِ فَلَيْسُوهُ فَطَرَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (شاہ) روم کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا تو صحابہ نے عرض کیا وہ لوگ اس خط کو نہیں پڑھتے جس پر مہر نہ ہو، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی گویا میں اب بھی دیکھو رامہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں وہ سفید انگوٹھی ہے اور اس پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجیب کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری، قیسر اور تیجاشی کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر لگی ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی، پھر لوگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو پھینک دیا اور لوگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں کو پھینک دیا۔

خَاتَمَ فَطَرَخَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ۔

۵۳۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا وَهْبٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ يَوْمًا وَاحِدًا اشْتَرَا مِنَ النَّاسِ اضْطَرَبُوا الْخَوَاتِمَ مِنْ وَرَقٍ فَلَبِسُوهَا فَطَرَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَهُ فَطَرَخَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی، تو سب لوگوں نے چاندی کی انگوٹھا بنا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو پھینک دیا تو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔

۵۳۴۱۔ حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَسَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَرَقٍ وَكَانَ قِصَّةً حَبَشِيًّا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاندی کی انگوٹھی تھی اور اس کا رنگینہ حبشی تھا۔

۵۳۴۳۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبَادُ بْنُ مَوْسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى رَوَاهُ الْأَنْصَارِيُّ ثُمَّ التَّرغَثِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ خَاتَمُ قِصَّةٍ فِي يَمِينِهِ فَيُفَضِّلُ حَبَشِيًّا كَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً مِمَّا يَلِي لَفَقَةً۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں ہاتھ میں ایک چاندی کی انگوٹھی تھی، اس میں حبشی رنگینہ تھا، آپ رنگینہ کو فضیل کے رخ رکھا کرتے تھے۔

۵۳۴۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی اس انگلی میں تھی کہ کہہ کر انھوں نے بائیں ہاتھ کی چھنگلی کی طرف اشارہ کیا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ ۖ وَأَشَارَ إِلَى الْخِصْرِ
مِنْ يَدِهِ الْيُسْرَى -

۵۳۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ رَوَى لَفْظًا لِأَبِي
كَرَيْبٍ (حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ
كَلْبٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي يَعْنِي
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْعَلَ خَنَاطِي
فِي هَذِهِ أَوِ الْيَمْنَى تَلِيهَا لَعَلَّ يَدَ عَاصِمٍ فِي أَيْ
الْيَمْنَى وَنَهَانِي عَنْ لُبْسِي الْقَسِيَّةِ وَعَنْ
جُلُوسِي عَلَى الْمِيَاثِرِ قَالَ فَأَمَّا الْقَسِيَّةُ فَكِسْيَابٌ
مُصَلَّعَةٌ يُؤْتَى بِهَا مِنْ مِصْرَ وَالشَّامِ فِيهَا شَبَبَةٌ
كَذَا وَأَمَّا الْمِيَاثِرُ فَشَيْءٌ وَكَانَتْ تَجْعَلُهُ النِّسَاءُ
لِعَمَلَتِهِنَّ عَلَى الرَّحْلِ كَالْقَطَائِفِ الْأَرْجَوَانِ -

۵۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ مُوسَى قَالَ
سَمِعْتُ عَلِيًّا فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوُّ ۖ

۵۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْأَثَرِ وَأَبُو بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ نَهَى أَوْ نَهَانِي يَعْنِي النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ -

۵۳۴۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
الْأَخُوصِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ
قَالَ عَلِيٌّ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ أَتَخَتَّمُ فِي إصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ فَسَأَلَ
فَأَوْ مَا إِلَى الْوُسْطَى وَالْيَمْنَى تَلِيهَا -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھے اس انگلی اور اس کے پاس والی انگلی میں انگوٹھی
پہننے سے منع فرمایا، راوی کو یہ یاد نہیں رہا کہ حضرت علی نے کون
سی دو انگلیاں بتائی تھیں، اور مجھے قسمی (ریشم کی ایک قسم)
پہننے سے اور ریشمی گدوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا، قسمی وہ چار
خانے والے کپڑے ہیں جو مصر اور شام سے آتے ہیں اس میں
کچھ شبہیں ہوتی ہیں اور ریشمی گدے وہ ہیں جن
کو عمدہ نہیں اپنے شوہروں کے لیے پالان پر بچاتی ہیں جیسے
ارجوان پادریں ہوتی ہیں۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت علی نے ہی صلی اللہ
علیہ وسلم کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد مثل ساری ہے۔

ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا
کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انگلی میں انگوٹھی
پہننے سے منع فرمایا، حضرت علی نے درمیان اور اس کے ساتھ
والی انگلی کی طرف اشارہ فرمایا۔

مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان علامہ کجی بن شرف نورمی لکھتے ہیں:

انگوٹھی جائز ہے اور مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہے، البتہ شیخ ابن حزم ظاہری نے مردوں کے لیے سونے کی انگوٹھی کو بھی جائز کہا ہے اور بعض علماء نے مکروہ کہا ہے لیکن یہ دونوں قول باطل ہیں، اس باب میں امام مسلم نے جو احادیث روایت کی ہیں وہ احادیث اور تمام مسلمانوں کا اجماع ان کے رد کے لیے کافی ہے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ریشم اور سونے کے متعلق یہ ارشاد ہے: یہ میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کے لیے حلال ہیں۔

اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۵۸ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی تو آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی برائی کو اپنے ہاتھ سے زائل کرنا چاہیے۔ نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کے بعد صحابہ نے اس شخص سے کہا اس انگوٹھی کو اٹھا لو اور اس سے نفع حاصل کرو، اس شخص نے کہا خدا کی قسم جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو میں اس کو کبھی نہیں اٹھاؤں گا! اس شخص کے اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت میں انتہائی مبالغہ ظاہر ہو رہا ہے اور یہ کہ جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا اس نے تاویلات کر کے اس چیز کے اٹھانے کو اچھا نہیں سمجھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو بطور اباحت نہیں اٹھایا تھا، فقہاء میں سے کوئی شخص اس کو اٹھا کر کام میں لے آئے تو یہ جائز ہے، اور اگر وہ شخص اس کو اٹھا لیتا تو وہ اس کو بیچ کر اپنے کام میں لاسکتا تھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو خود اٹھانے سے اعتنا کیا اور یہ ارادہ کیا کہ وہ کسی محتاج شخص پر صدقہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۵۳۵۹ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی پہنی، لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بنوالیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو پھینک دیا سو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں کو پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے پہلے مردوں کے لیے سونا پہننا مباح تھا بعد میں حرام کر دیا گیا، اللہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے شارع بنایا ہے اور آپ کو کسی چیز کے حلال اور حرام کرنے کا اختیار دیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء اور اتباع کرنے میں اور آپ کے احکام کی اطاعت کرنے میں بہت جلدی کرتے تھے۔

چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان حدیث نمبر ۵۳۶۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی پہلے وہ آپ کے پاس

رہی، پھر وہ حضرت ابو بکر کے پلے رہی، پھر حضرت عمر کے پاس رہی، پھر حضرت عثمان کے پاس رہی، حتیٰ کہ حضرت عثمان سے لے کر وہ چاہ اریس میں گبر گئی، اس انگوٹھی پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

اس حدیث میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے اور ان کا لباس پہننے کا ثبوت ہے اور چاندی کی انگوٹھی پہننے کا ثبوت ہے اور یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اپنا وارث نہیں بنایا، کیونکہ آپ کی انگوٹھی آپ کے ورثہ کو ترکہ میں نہیں لی، بلکہ آپ کی انگوٹھی، آپ کا پیالہ اور آپ کے امتیاز وغیرہ مسلمانوں پر صدقہ کر دیے گئے تھے، اور مسلمان حسب ضرورت اور حسب مصالحت ان چیزوں میں تصرف کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمات کے عوض ان کو آپ کا پیالہ دے دیا گیا تھا، اور وہ کسی شخص کو اس سے تبرک لینے سے منع نہیں کرتے تھے، اور باقی اثاثہ دوسرے معروف لوگوں کو دے دیا گیا تھا، اور

آپ کی انگوٹھی خلفاء کی ضرورت کی بناء پر خلفاء کو دے دی گئی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انگوٹھی پر نام لکھوانا جائز ہے اور اللہ کے نام کو نقش کرنا بھی جائز ہے، فقہاء شافعیہ، سنیہ، مالک، اور عہد فقہاء کا یہی مسلک ہے، ابن مسیر بن اور بعض فقہاء نے اللہ کا نام نقش کرانے کو مکروہ کہا ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے، انگوٹھی پر اللہ کا نام، اپنا نام یا کوئی اور حکمت امیر کلمہ نقش کرنا جائز ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص اپنی انگوٹھی پر میرا نقش کندہ نہ کرے، اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک عجم کی طرف لکھے ہوئے خطوط پر مہر لگانے کے لیے انگوٹھی پر نقش کرایا تھا، اگر دوسرے لوگ بھی یہ نقش کرا لیتے تو پھر آپ کی مہر کا اقیان نہ رہتا۔

حدیث نمبر ۵۳۹۹ میں ہے لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی دیکھی انھوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی پھینک دی، سونگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔
 قاضی عیاض کہتے ہیں کہ تمام محدثین کے نزدیک یہ ابن شہاب کا وہم ہے دراصل یہاں سونے کی انگوٹھی کا لفظ ہے جیسا کہ ابن شہاب کے علاوہ دوسرے راویوں کی روایات میں حضرت انس سے سونے کی انگوٹھی پھینکنے کا ذکر ہے، بعض علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ آپ نے چاندی کی انگوٹھی پہنی اور سونے کی انگوٹھی پھینک دی، سونگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں اور سونے کی انگوٹھیاں پھینک دیں۔

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات | حدیث نمبر ۵۳۹۵ میں حضرت انس رضی اللہ

عنه سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ کی چنگلی میں انگوٹھی پہنتے تھے اور حدیث نمبر ۵۳۹۹ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے درمیان اور اس کے ساتھ والی انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا، اور صحیح مسلم کے علاوہ دوسری روایات میں ہے کہ انگشت شہادت اور درمیانی انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا۔

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ مرد کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ چنگلی میں انگوٹھی پہنے، اور عورت تمام انگلیوں میں انگوٹھی پہن سکتی ہے، اور چنگلی میں انگوٹھی پہننے کی حکمت یہ ہے کہ یہ انگلی ایک کنارے پر ہوتی ہے اور کام کاج کے وقت اس انگلی میں انگوٹھی مختلف چیزوں کے ساتھ ٹکرانے سے بچی رہتی ہے اور اس حدیث کی بناء پر مرد کے لیے درمیانی انگلی اور شہادت کی انگلی میں انگوٹھی پہننا مکروہ تنزیہی ہے، باقی دائیں اور بائیں ہاتھ دونوں میں انگوٹھی پہننے کے متعلق صحیح حدیثیں ہیں، اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہنا صحیح ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ افضل کس ہاتھ میں پہنا ہے، اکثر متقدمین نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا ہے، اور امام مالک نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا اور دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ قرار دیا، فقہاء شافعیہ کے اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے کیونکہ انگوٹھی زینت کے لیے ہوتی ہے اور دائیں ہاتھ اپنے مشرک کی وجہ سے زینت کا زیادہ مستحق ہے۔

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء و احناف کا نظریہ | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

احادیث میں، امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، نیز امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام طبرانی نے حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد، امام بزار اور ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام طبرانی نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، اور امام دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے تا آنکہ آپ کا وصال ہو گیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض احادیث میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا بھی ذکر ہے، ابوالشیخ نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور اس کا منجبتہ پھیلی کی طرف ہوتا تھا، اور امام ترمذی نے جعفر بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم نے ابو زرہ سے ان احادیث کے اختلاف کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا یہ ثابت ہیں نہ یہ لیکن دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق کچھ احادیث ہیں اور فقہاء شافعیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا مستحب ہے اور وہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ کہتے ہیں اور احناف کا مذہب اجناس میں اس طرح رکھا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلی میں انگوٹھی پہننا چاہیے۔ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے نہ چھنگلی کے سوا بائیں ہاتھ کی کسی اور انگلی میں پہننے، فقیہ ابواللیث نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ دایاں اور بایاں ہاتھ دونوں برابر ہیں، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ہر چند کہ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں لیکن بدریں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے پر اتفاق ہو گیا، اور یہی قول برحق ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری نے شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی پھر بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی، اور یہی آپ کا آخری عمل تھا، اگر یہ سوال کیا جائے کہ چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شدید مکروہ ہے اور سنت کی مخالفت ہے بلحاظ کافی نے چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول نقل کیے ہیں، اور علامہ رافعی شافعی کہا ہے کہ عورت چھنگلی کے علاوہ بھی کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہن سکتی ہے۔ لے

چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ چاندی کے علاوہ کسی اور وصات کی انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر سونے کی انگوٹھی پہننا حرام ہے، اسی طرح لوبہ، سیسے اور پیتل کی انگوٹھی پہننا بھی مطلقاً حرام ہے اور عقیقہ (کے نگینے) کی انگوٹھی پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، ہمارے اصحاب نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عقیقہ کی انگوٹھی پہنتے تھے، اور فرمایا اس کی انگوٹھی پہن کر یہ برکت والا ہے۔

لیکن اس میں اعتراض ہے، ابن ماجہ نے ابراہیم

سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے تر رویاوت کی انگوٹھی پہنی اس پر فقر نہیں آئے گا اور ضرر و فتنہ کو دور کرتا ہے اور جس شخص نے عقیقہ پہنا اس کے لیے سعادت کھودی جائے گی کیونکہ یہ مبارک ہے اور عقیقہ کی انگوٹھی پہننے میں اسکی وجہ ثواب ہے، صاحب ترمذی نے کہا اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عقیقہ کی انگوٹھی پہنی اور اس پر یہ نقش کندہ کرایا وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ - اللہ تعالیٰ اس کو ہر خیر کی توفیق دے گا اور دو فرشتے اس کے وکیل بنا دیے جائیں گے جو اس سے محبت کریں گے، امام ابن جریری نے اس روایت کا موصوفات میں ذکر کیا ہے۔

جوتیاں پہننے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ!

۵۳۸۰ - حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَلَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَغْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي غَزْوَةٍ غَزَوْنَاَهَا اسْتَكْثَرُوا مِنَ النِّعَالِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَذَلُّ رَاكِبًا مَا أَتَمَّ نَعْلَهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں گئے وہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: یہ کثرت جوتیاں پہنا کر و کیونکہ جب تک کوئی شخص جوتیاں پہنے رہے وہ (حکماً) سوار رہتا ہے۔

نو: یعنی جو شخص جوتیاں پہنے گا وہ مشقت اور تھکاوٹ کے کم ہونے اور پیروں کی سلامتی میں سوار کے مشابہ ہوگا، کیونکہ جوتیاں پہننے سے اس کے پیر کیل کاٹنے اور تکلیف دہ چیزوں کے چھینے سے محفوظ رہیں گے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر کے لیے لشکر کی خیر خواہی کرنا مستحب ہے۔

دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ فِي الْيَمَنِ
أَوَّلًا وَالْخَلْعِ مِنَ الْيُسْرَى أَوَّلًا وَ
كَرَاهَةِ الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے

۵۳۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجُمَحِيُّ حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ رِغْنِي

تروائیں پیر سے ابتداء کرے اور جب جوتی اتارے تو بائیں
(پیر) سے ابتداء کرے اور دونوں جوتیاں پہنے یا دونوں
جوتیاں اتار دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص ایک جوتی میں
نہ چلے، دونوں جوتیاں پہنے یا دونوں جوتیاں اتار دے۔

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنه ہمارے پاس آئے انہوں نے اپنی پیشانی پر ہاتھ مار کر فرمایا:
سنا کہ تم یہ بیان کرتے ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف جھوٹ منسوب کرتا ہوں تاکہ تم ہدایت پا جاؤ اور میں گمراہ ہو
جاؤں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کی جوتی کا تسر ٹوٹ جائے
تو اس کو ٹھیک کرنے سے پہلے دوسری جوتی نہ پہنے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی مثل روایت کی ہے۔

ابن زیاد (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمَنِى فَإِذَا اخْلَعَهُ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ
وَلْيَنْعِلْهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا -

۵۳۸۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ لَا يَمِشُ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ
لِيُعْلِمَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا -

۵۳۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ وَالثَّقَفِيُّ لَاحِظِي كُرَيْبٍ (قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زُرَيْبٍ قَالَ خَرَجَ
إِلَيْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى جَبْهِهِ
فَقَالَ أَلَا إِنَّكُمْ تَحَدِّثُونَ أَنِّي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَهْتَدُوا وَأَصِلَ
أَلَا وَإِنِّي أَشْهَدُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ مِنْ أَحَدِكُمْ
فَلَا يَمِشُ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصْدِقَهَا -

۵۳۸۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ جَعْفَرٍ الشَّعْبِيُّ
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي زُرَيْبٍ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا النَّعْتِ -

ف ! علامہ نووی لکھتے ہیں ان احادیث سے تین مسائل معلوم ہوئے:

(۱) - جوتی پہننے میں دائیں پیر سے ابتداء کرے، اسی طرح ہر محکم چیز میں دائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً موزہ یا شلوار پہننے
میں، سر منڈانے میں، کٹھن کرنے میں، مونچھیں کاٹنے میں، مسواک کرنے، سرمہ لگانے اور ناخن کاٹنے میں، اسی طرح وضو، غسل اور
تیمم میں، مسجد میں دخول اور بیت الخلاء سے خروج میں، صدقہ دینے میں اور اچھی چیز دینے یا لینے میں دائیں جانب سے
ابتداء کرے۔

(۲) - جو چیز عزت اور کرامت کی ضد ہو اس میں بائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً جوتی، موزہ اور شلوار اتارنے میں، مسجد سے
خروج اور بیت الخلاء میں دخول کے وقت اور اسی طرح کے دیگر ناپسندیدہ کاموں میں۔

(۳) بلا قدر ایک جوتی یا ایک مونہہ ہینتا مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ رفتار کے خلاف ہے اور یہ سب امور مستحب ہیں۔ سلام

باب الثانی عَنْ إِسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَالْإِحْتِبَاءِ
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں ہاتھ سے کھانے اور ایک جمیق پہن کر چلنے مہمہ پہننے اور ایک کپڑے میں اعتیاد سے منع فرمایا وہ آں عانیکہ اس کی شرمگاہ کھل جائے۔

٥٣٨٥ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
 أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الثَّوْبَانِ عَنْ جَابِرِ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ
 يَأْكُلَ الرَّجُلُ لَبِثًا لِيَمْ أَوْ يَمْشِي فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ
 وَأَنْ يَلْبَسَ الصَّخَاءَ وَأَنْ يَخْتَبِرَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

وَأَنْ تَكْتُمَ الصَّمَاءَ وَ أَنْ يَحْقِيقَ فِي قُورٍ وَ أَحَدٌ كَامِنًا عَنْ فَرْجِهِ۔
 ف: صماء کا معنی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص تہبند باندھ کر اس کے پیر کو سامنے یا پیچھے سے اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لے جس سے اس کی قسم گاہ کھل جائے، اور اعتبار کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص صرف ایک کپڑا (تہبند یا قمیص) پہن کر اکثروں بیٹھ جائے یا اس طور کہ اس کی سرین زمین پر ہواؤں گھٹنوں کے گرد و مقوں کا حلقہ باندھ لے اس طرح بیٹھنے سے بھی شرم گاہ کھلنے کا عند نشہ ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا کوا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کا جوتی کھا تسمہ ٹوٹ جائے تو وہ ایک جوتی کو پہن کر نہ چلے حتیٰ کہ اس جوتی کو ٹھیک کر لے، اور ایک موزہ پہن کر نہ چلے اور بائیں ہاتھ سے نہ کھائے اور ایک کپڑے میں اعتبار نہ کرے اور نہ ایک کپڑے کو بطور صناد پہنے۔

٥٣٨٦ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ
حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثِمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ تِسْعَةٌ أَحَدِكُمْ أَوْ مِنْ انْقَطَعَ
تِسْعَةٌ فَلَا يَمْسُ فِي تَعَلٍّ وَاحِدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ
تِسْعَةً وَلَا يَمْسُ فِي حَقِّ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلُ بِشَيْءٍ
وَلَا يَحْتَبِي بِالشُّوبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَلْتَحِفُ الصَّمَاءَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں صمنا اور اعتبار سے منع فرمایا اور چیت لپیٹ کر ایک ٹانگہ کو دوسری ٹانگہ پر رکھنے سے منع فرمایا۔

٥٣٨٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ
ابْنِ رُمَيْثٍ أَخْبَرَ قَالَ لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُيَ عَنْ
إِسْنِمَالِ الطَّمَّارِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ وَأَنَّ
يَرْفَعُ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ
مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَمْرِهِ -

۵۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَا إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَنْتَشِفُ فِي نَعْلِ وَاحِدٍ وَلَا تَخْتَبِ فِي إِذَا بِهَا وَاحِدٌ وَلَا تَأْكُلُ بِشِمَالِكَ وَلَا تَشْتَمِلُ الصَّمْتَاءَ وَلَا تَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْكَ عَلَى الْأُخْرَى إِذَا اسْتَلْقَيْتَ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک جوتی پہن کر نہ چلے، اور ایک چادر میں بطور اعتبار نہ بیٹھو اور بائیں ہاتھ سے نہ کھاؤ اور بطور صما کپڑا نہ پہنو اور چپٹ لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر نہ رکھو۔

۵۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا دَوْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي الْأَخْنَسِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ تَمْرَ يَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص چپٹ لیٹ کر اپنی ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر نہ رکھے۔

۵۳۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَيْمِيٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضِعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى۔

عباد بن تیمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں چپٹ لیٹے ہوئے دیکھا وہاں مالیکہ آپ نے ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی۔

۵۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَرُفَيعُ بْنُ خَرِيبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو الظَّاهِرِ وَخُزَيْمَةُ قَالََا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالََا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ إِخِي أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کا تین سندیں بیان کیں۔

ف: حدیث نمبر ۵۳۸۸، ۵۳۸۹ اور ۵۳۹۱ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چپٹ لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھنے سے منع فرمایا، اور حدیث نمبر ۵۳۹۰ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں چپٹ لیٹے ہوئے تھے وہاں مالیکہ آپ نے ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ممانعت اس مال پر محمول ہے جب اس طرح لیٹنے سے شرعاً مکمل عیب اور جب یہ غرض نہ ہو تو پھر اس طرح لیٹنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا اسی طرح تھا، اس حدیث میں مسجد میں چپٹ لیٹنے یا ایک لگا کر بیٹھنے کا بھی ثبوت ہے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی ضرورت کی بنا پر مسجد میں لیٹے تھے یا تھکاوٹ کی بنا پر یا طلب راحت کے لیے یا کسی اور وجہ سے ورنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر مساجد میں اس طرح

نہیں بیٹھتے تھے، آپ کی نشست عام ملہ پر چار زانو ہوتی تھی یا آپ اکثر دو زانو بیٹھتے تھے۔ ۱۷

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّزَعُّفِ لِلرِّجَالِ

۵۳۹۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَآبُو الزَّيْنِعِ وَفَتَّيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ الْأَشْعَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّزَعُّفِ قَالَ فَتَيَّبَةُ قَالَ حَمَّادُ يَعْنِي لِلرِّجَالِ

۵۳۹۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَرُحَيْلُ بْنُ خَرِيبٍ وَابْنُ ثَوْبَانَ أَبُو كَرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عُكَيْبَةَ) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَّفَ الرَّجُلُ

مردوں کے لیے زعفرانی اور دوسرے رنگوں کے لباس کے متعلق ہم نے باب نمبر ۳۲ میں مفصل احکام بیان کر دیے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا

استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال یا فتح مکہ کے دن حضرت ابو قحافہ کو لایا گیا یا خود وہ آئے اور ان کے سر اور ڈاڑھی کے بالی ٹھامہ (سفید پھول) کی طرح سفید تھے تو آپ نے ان کی عورتوں کو یہ حکم دیا کہ ان کی سفیدی کو کسی چیز سے متغیر کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح

بَابُ اسْتِحْبَابِ خِصَابِ الشَّيْبِ بِصَفْرَةٍ وَحُمْرَةٍ وَتَحْرِيمِهِ بِالسَّوَادِ

۵۳۹۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الزَّيْنِعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أُتِيَ بِأَيِّ قُحَافَةٍ أَوْ بَجَاءِ عَامِ الْفَتَحِ أَوْ يَوْمِ الْفَتْحِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنْ التَّغَامِ أَوِ التَّغَامَةِ مَرَّ أَوْ خَاصَرَهُ إِلَى إِسَاءَةٍ قَالَ غَيَّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ

۵۳۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ وَهَّابٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَقْبَى يَافَى قَحَاقَةٍ يَوْمَ قَتْلِهِ مَلَكَةٌ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّخَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا لِشَيْءٍ يُرَدُّ اجْتَنِبُوا السَّوَادَ -

کہہ کے دن حضرت ابو جہزہ رضی اللہ عنہ کو پیش کیا گیا، ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال ثخامہ (سفید پھولوں) کی طرح سفید تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کو کسی چیز سے تبدیل کرو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو۔

۵۳۹۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاقِدِ وَذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوَالِ الْكُفْطِ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے (یعنی بال نہیں رنگتے) سو تم ان کی مخالفت کرو۔

سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث و آثار

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتفوا الشيب ما من مسلم لي شيب شيبة في الإسلام قال عن سفيان الأكاكت له نوراً يوم القيامة وقال في حديث يحيى الأكتب الله بها حسنة وخط عنه بها خطيئة له ما في نور الدين الهيثمي بيان کرتے ہیں:

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سفید بالوں کو نہ اگھاؤ، جس شخص کے بال بھی اسلام میں سفید ہوں گے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے، یحییٰ کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ ان بالوں کے عوض ایک نیکی لکھ دے گا اور ایک بُرائی مٹا دے گا۔

عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شاب شيبة في الإسلام كانت له نورا يوم القيامة فقال له رجل عند ذلك فان رجلا ينتفون الشيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فلينتف نوراً ۵ ۵ ۵ واه البزاس والطبراني وفيه ابن لهيعة وحديث حسن وفيه ضعف وبقيته

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے بال اسلام میں سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے، اس وقت ایک شخص نے کہا کچھ لوگ سفید بال اگھا رہے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چاہے اپنے نور کی نفی کرے۔ اس حدیث کو امام بزار اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ابن لہیعہ ہے، اس کی روایت

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یلبس النعال السبیتیة ویصفر لحيته بالورس
والزعفران وكان ابن عمر یفعل ذلك
عن ابن عباس قال مر علی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال
ما احسن هذا قال فم اخبر قد خضب بالحناء
والکتمر فقال هذا احسن من هذا فم اخبر
قد خضب بالصفر فقال هذا احسن من
هذا کله ۱۰

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی جعفر الانصاری قال رايت ابا بکر
لکان ماسه ولحيته كانها جمر الغضی ۱۱

عن اسماعیل قال: رايت انساً یخضب
بالحناء ۱۲

عن اسماعیل قال: رايت انس بن مالک
وعبد اللہ بن ابی اوفی وخضابهما احمد ۱۳

عن العیزام بن جویث قال: کان
الحسین بن علی یخضب بالحناء والکتمر ۱۴

سفید بالوں کو سیاہ خضاب رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم بغیر بالوں کے چمڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اپنی ڈاڑھی کو
سرخ اور زرد رنگ سے رنگتے تھے۔ ابن عمر بھی اسی طرح کرتے تھے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گذرا جس نے مہندی سے
بالوں کو رنگا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: یہ کتنا اچھا ہے، پھر ایک
شخص مہندی اور کتمر (ایک جڑی بوٹی جس سے سیاہ رنگ نکلتا
ہے) سے بالوں کو رنگے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ اس
سے بھی اچھا ہے، پھر ایک شخص زرد رنگ سے بالوں کو
رنگے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

ابو جعفر انصاری کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت ابوبکر
رضی اللہ عنہ کا سر اور ڈاڑھی روشن انگارے کی طرح سرخ
تھی۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ
مہندی سے بالوں کو رنگتے تھے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک اور حضرت
عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا وہ سرخ خضاب لگاتے تھے

غیر ابن عمر کہتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی
اللہ عنہما مہندی اور کتمر (کو ملا کر) خضاب لگاتے تھے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

۱۰۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۱۲۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترقی ۲۳۵، المصنف ج ۸ ص ۲۲۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۳۔ المصنف ج ۸ ص ۲۲۵

۱۴۔ المصنف ج ۸ ص ۲۲۵

۱۵۔ المصنف ج ۸ ص ۲۲۵

بالسواد ۱۶

مخضب لگاتے تھے۔

عمر بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے موسیٰ بن طلحہ کو سیاہ مخضب لگاتے دیکھا۔

عبد اللہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے نافع بن جبیر کو سیاہ مخضب لگاتے دیکھا۔

سعد بن ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ ابوسلمہ سیاہ مخضب لگاتے تھے۔

حماد کہتے ہیں کہ ابراہیم نخعی کہتے تھے کہ سیاہ مخضب لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عبد الاعلیٰ کہتے ہیں میں نے محمد بن حنفیہ سے سیاہ مخضب کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا یہ رسم اہل بیت کا مخضب ہے۔

ابو عشاء کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت عقیب بن عامر ڈاڑھی پر سیاہ مخضب لگاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم اس

کے بالوں حصہ کو کالا کرتے ہیں اور اس کی جڑیں انکار کرتی ہیں۔

عبد الاعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ سیاہ مخضب لگاتے تھے۔

امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حماد نے ابراہیم نخعی سے سیاہ مخضب کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا یہ رسم سبزہ ہے اور میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا، امام محمد کہتے ہیں ہم بھی

عن عمرو بن عثمان قال، رایت موسیٰ بن طلحة یختضب بالسوسمة ۱۶

عن عبد اللہ بن عبد الرحمن قال، رایت نافع بن جبیر یختضب بالسواد ۱۶

عن سعد بن ابراہیم عن ابی سلمۃ انہ کان یخضبون بالسواد ۱۶

عن حماد عن ابراہیم قال لا بأس بالسوسمة ۱۶

عن عبد الاعلیٰ قال، سألت ابن الحنفیۃ عن الخضب بالسوسمة فقال: ہی خضابنا اهل البیت ۱۶

عن ابی عشاء قال، رایت عقیب بن عامر یخضب بالسواد ویقول نسود اعلاھا وقال اصولھا ۱۶

عن عبد الاعلیٰ عن ابن الحنفیۃ قال وکان یختضب بالسوسمة ۱۶

امام محمد روایت کرتے ہیں:

محمد قال: اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد قال: سألت ابراہیم عن الخضب بالسوسمة قال بقلۃ طیبۃ ولہدیر بذلک بأسا قال محمد:

۱۶۔	امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۴۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ			
۱۷۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۱۸۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۱۹۔
۲۰۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۲۱۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۲۲۔
۲۳۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۲۴۔	المصنف ج ۸ ص ۲۴۹	۲۵۔
۲۶۔	المصنف ج ۸ ص ۲۵۰	۲۷۔	المصنف ج ۸ ص ۲۵۰	۲۸۔
۲۹۔	المصنف ج ۸ ص ۲۵۰	۳۰۔	المصنف ج ۸ ص ۲۵۰	۳۱۔

وبماخذ وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

ہمارا مذہب یہ ہے کہ مرد اور عورت کے لیے زرد اور سرخ رنگ سے سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ رنگ سے رنگنا حرام ہے، یہی قول زیادہ صحیح ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور مختار قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، یہی ہمارا مذہب ہے، قاضی نے کہا کہ صحابہ اور تابعین میں سے متقدمین اور متاخرین کا بالوں کے رنگنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ رنگنے کو ترک کرنا افضل ہے، اور اصحاب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالوں کے نہ رنگنے کے سلسلہ میں ایک حدیث روایت کی ہے اور یہ کہ آپ نے خود سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا، یہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابی اور دوسروں سے مروی ہے، اور دوسرے گروہ نے کہا کہ بالوں کو رنگنا افضل ہے، صحابہ اور تابعین کی جماعت اور بعد کے فقہاء نے بالوں کو رنگنا ہے، جیسا کہ امام مسلم اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے، پھر رنگ میں اختلاف ہے، اکثر زرد رنگ سے رنگتے ہیں، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، اور دوسرے صحابہ کا یہی طریقہ ہے، حضرت علی سے بھی یہی مروی ہے، اور ایک جماعت نے مہندی اور کتم (سیاہ) سے رنگا ہے اور بعض نے زعفران کے ساتھ رنگا ہے، ایک جماعت نے سیاہ رنگ کے ساتھ رنگا ہے، حضرت عثمان، حضرت حسن بن علی اور حضرت حسین بن علی اور حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہم، ابن سیرین، ابی ہریرہ اور فقہاء تابعین سے یہی مروی ہے، قاضی نے کہا کہ امام طبرانی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے اور اس سے منع کرنے دونوں کے متعلق احادیث صحیحہ موجود ہیں اور اس میں کوئی تناقض یا تضاد نہیں ہے، حضرت ابو تمیمہ کی طرح جس شخص کے سارے بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال کالے اور سفید ہوں اس کو نہ رنگنے کا حکم دیا ہے اور متقدمین کا اس میں اختلاف رہا ہے باوجود اس کے کہ احادیث میں رنگنے کا حکم اور نہ رنگنے کی ممانعت و وجوب کے لیے نہیں ہے، اسی وجہ سے ایک پر عمل کرنے والے دوسرے پر اعتراض نہیں کرتے، اور ان حکموں میں سے ایک کو نسخ اور دوسرے کو منسوخ کہنا صحیح نہیں ہے، قاضی نے کہا یہ دو عمل عرف اور عادت پر بھی موقوف ہیں، جس علاقہ میں رنگنے کا دستور ہو وہاں رنگنے کو ترک کرنا مکروہ ہے اور یہ عموماً عورت پر بھی موقوف ہے، اگر کسی شخص پر سفید ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا رنگنا خلاف اولیٰ ہے اور اگر کسی پر رنگی ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا نہ رنگنا خلاف اولیٰ ہے۔ یہ قاضی علیاض مائگی کی تقریر ہے اور زیادہ صحیح اور احادیث کے مطابق و تقریر ہے جس کو ہم نے پہلے اپنے مذہب کے بیان میں ذکر کر دیا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں:

امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار کے بعض بوڑھوں سے گزر ہوا جس کی ڈاڑھی سفید تھیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے انصار کی جماعت مرنج یا زرد رنگ میں بال رنگو اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، امام طبرانی نے حضرت عقیب بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عجیبوں

کی مخالفت میں بالوں کو رنگنے کا حکم دیتے تھے، بعض علماء نے اس حدیث سے سیاہ خضاب کے جواز پر استدلال کیا ہے، بعض علماء نے جہاد کے موقع پر سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور بعض علماء نے مطلقاً سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے، اور اولیٰ یہ ہے کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے اور علامہ نووی نے اس کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، سلف صالحین میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حسن بن علی، حضرت حسین بن علی، حضرت جریر رضی اللہ عنہم اور متعدد صحابہ نے سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور علامہ ابو عامر نے کتاب الخضاب میں اسی کو مختار قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو مرفوعاً مروی ہے کہ سیاہ خضاب لگانے والی قوم جنت کی خوشبو نہیں پائے گی، اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں سیاہ خضاب کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس میں جنت کی خوشبو نہ پانے والی ایک قوم کی صفت کو بیان کیا ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے "سیاہ خضاب سے اجتناب کرو" اس کا یہ جواب دیا ہے یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جن کے سر کے سفید بال بدشکل ہو جائیں اور یہ حکم ہر شخص کے لیے عام نہیں ہے، علامہ ابو عامر کے یہ جوابات ان دونوں حدیثوں کے معنی متبادر کے خلاف ہیں، البتہ ان کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ جب ہمارا چہرہ تروتازہ تھا تو ہم سیاہ خضاب لگاتے تھے اور جب ہمارے چہرے اور دانتوں کی رونق اجڑ گئی تو ہم نے سیاہ خضاب ترک کر دیا، اور امام طبرانی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اور بعض علماء نے مرد اور عورتوں میں فرق کیا ہے، عورتوں کو سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور مردوں کو منع کیا ہے، علامہ عینی کا بھی یہی مختار ہے۔

ابن الکلبی نے ذکر کیا ہے کہ عرب میں جس نے سب سے پہلے خضاب لگایا وہ عبد المطلب تھے، اور مطلقاً سب سے پہلے فرعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، بالوں کے رنگنے اور نہ رنگنے میں بھی اختلاف ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وغیرہ نے بالوں کو رنگا، اور حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت انس اور صحابہ کی ایک جماعت نے بالوں کو نہیں رنگا، علامہ طبری نے یہ تطبیق دی ہے کہ جنھوں نے بالوں کو رنگا ان پر سفید بال اچھے نہیں لگتے تھے اور جنھوں نے بالوں کو نہیں رنگا ان پر سفید بال اچھے لگتے تھے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا بھی یہی محمل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو تمّام کے بال سفید بھولوں کی طرح سفید دیکھے تو فرمایا ان کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، (صحیح مسلم و سنن ابو داؤد) سو جس شخص کے بال حضرت ابو تمّام کے بالوں کی طرح ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب ہے اور جس کے بال اس طرح نہ ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب نہیں ہے۔ لیکن رنگنا مطلقاً اولیٰ ہے کیونکہ اس میں اس حکم پر عمل ہے جس میں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے، بعض احادیث میں ہے جس شخص کے بال سفید ہو گئے وہ اس کے لیے نور ہوں گے، اور بعض احادیث میں سفید بالوں کو اکھاڑنے سے منع فرمایا ہے، امام طحاوی کا رجحان یہ ہے کہ یہ احادیث رنگنے کی احادیث سے منسوخ ہیں، کیونکہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حکم نازل نہیں ہوتا تھا، آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، اور جب کوئی حکم نازل ہو جاتا تو آپ ان کی مخالفت کرتے اور ان کی مخالفت پر برا بیگنہ کرتے تھے اور علامہ ابن عربی نے یہ کہا ہے کہ آپ نے سفید بال اکھاڑنے سے منع کیا ہے رنگنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ بال اکھاڑنے میں خلقت کو بالکل بدلنا ہے اس کے برخلاف رنگنے میں دیکھنے والے کو خلقت میں کوئی تبدیلی نہیں معلوم ہوتی۔ اے

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ | امام مالک ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن اسود بن عبد بنوٹ ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے

سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے ایک دن وہ ان کے پاس آئے وراں مالیکہ انھوں نے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو سرخ رنگ سے رنگا ہوا تھا، لوگوں نے کہا یہ بہت اچھا ہے، انھوں نے کہا میری ماں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ نے کل میرے پاس اپنی ایک کنیز نخیلہ کو بھیجا اور اس نے مجھے قم دی کہ میں بالوں کو سرور رنگوں اور انھوں نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق بھی بالوں کو رنگتے تھے۔

یہی کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ سے بالوں کو رنگنے کے متعلق امام مالک یہ کہتے تھے کہ میں نے اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں سنی اور میرے نزدیک سیاہ کی بجائے کسی اور رنگ سے رنگنا مستحب ہے، اور اگر مطلقاً رنگنے کو ترک کر دیا جائے تو اس میں بھی وسعت ہے اور اس میں لوگوں پر کوئی حرج نہیں ہے، یہی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے یہ سنا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ عبد الرحمن بن اسود کے پاس یہ پیغام بھیجتیں کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے اس لیے تم بال رنگو۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی اندلسی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ حضرت ابو بکر مہندی اور کثم (ایک برقی جس سے سیاہ رنگ نکلتا ہے) سے بالوں کو رنگتے تھے، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان اور صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے، اور اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ اگر آپ نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ اپنے والد کے بال رنگنے کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے سے استدلال کرتیں اور مؤطا کے علاوہ دوسری جگہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی بن ابی طالب حضرت ابی بن کعب حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہم اور سعید بن مسیب اور ابن شہاب نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، اور عثمان بن مویہ یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگے ہوئے بال دکھائے، اور محمد بن علی سے پوچھا گیا کہ کیا حضرت علی بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا جو ان سے بہتر تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بالوں کو رنگتے تھے، ہو سکتا ہے کہ ان کے آثار کی یہ توجیہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں کو سفید ہونے کی وجہ سے نہ رنگتے ہوں بلکہ ان کو لائم کرنے یا ان کی تحسین کی خاطر ان کو رنگتے ہوں اور جن آثار میں آپ کے رنگنے کی نفی ہے کہ آپ کے بال ایسے سفید نہیں تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، اور عبد اللہ بن ہمام کہتے ہیں میں نے حضرت ابو ذر واد سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا اسے بھیتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتنے بال سفید نہیں ہوئے تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، آپ کے چند بال سفید تھے جن کو آپ مہندی اور بری کے پتوں سے دھوتے تھے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ میں نے سیاہ رنگ کے متعلق کوئی حدیث نہیں سنی، حالانکہ (مسلم وغیرہ میں) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو سیاہ رنگ سے اجتناب کا حکم دیا، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے، اس کو

لیث بن ابی سلیم نے روایت کیا ہے، اور صحابہ کرام میں سے حضرت عقیب بن عامر، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور محمد بن علی بن ابی طالب اور تابعین کی ایک جماعت سیاہ خضاب لگاتی تھی اور پہلے قول پر زیادہ عمل ہے بلکہ علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

فما منی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک نے سیاہ خضاب کو حرام نہیں کہا اور نہ رنگنے کو واجب کہا ہے، اور جس حدیث میں سیاہ خضاب سے اجتناب کا حکم ہے وہ ان کے نزدیک استحباً پر محمول ہے اور رنگنے کا امر اس حال پر محمول ہے جب کسی شخص کے سارے بال سفید ہو جائیں۔ عبد الوہاب نے کہا کہ سیاہ رنگ مکروہ ہے کیونکہ اس میں عورتوں کو دھوکا دینا ہے۔ بالوں کو رنگنے میں اختلاف ہے، امام مالک اور متقدمین کی ایک جماعت کے نزدیک اس کا ترک کرنا افضل ہے۔ اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت کی حدیث روایت کی ہے اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بالوں کو نہیں رنگا، اور دوسرے فقہاریہ کہتے ہیں کہ رنگنا افضل ہے، متقدمین، متاخرین اور ان کے بعد والوں نے بالوں کو رنگنا ہے۔

علامہ وشتانی کہتے ہیں کہ رنگ کی جنس میں اختلاف ہے، حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ مہندی اور کتم سے رنگتے تھے اور بعض زعفران سے رنگتے تھے اور بعض سیاہ رنگ سے رنگتے تھے، حضرت عمر، حضرت عثمان اور صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت سیاہ رنگ سے رنگتی تھی، حضرت عمر فرماتے تھے سیاہ رنگ جوئی کو اچھا لگتا ہے اور دشمن پر رعب ڈالتا ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ بالوں کو نہیں رنگتے تھے، اہل علم نے کہا ہے کہ رنگنے کے دو فائدے ہیں، ایک تو گر و دغبار وغیرہ سے بال میلے نہیں ہوتے، دوسرے اس میں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے تاکہ ان کی نشانی نہ ہو نیز اس میں دشمن پر رعب ہے اور جوئی کے حقوق کی رعایت ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

مستحب ہے، امام احمد نے کہا میں کسی شخص کے بال رنگے ہوئے دیکھ کر خوش ہوتا ہوں۔ امام احمد نے ایک شخص سے بحث کی اور کہا تم بالوں کو کیوں نہیں رنگتے؟ اس نے کہا مجھے حیا آتی ہے، امام احمد نے کہا: سبحان اللہ! یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو تبدیل کر دو اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور جابر بن عبد اللہ بالوں کو رنگتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر عمل کرے اس کا وہن میں کوئی حصہ نہیں ہے، اسی سلسلہ میں حضرت ابو ذر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو رثہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم کی روایات ہیں۔ مہندی اور کتم کے ساتھ بالوں کو رنگنا مستحب ہے کیونکہ خلال اور ابن ماجہ نے اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ تقیم بن عبد اللہ بن مویہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو حضرت ام سلمہ نے مہندی اور کتم سے رنگے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال نکالے اور حضرت ابو بکر نے مہندی اور کتم (یعنی ڈارک براؤن) سے بالوں کو رنگا اور ورس (روسی مائل سرخ)

۱۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۴ھ منتقى ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۲۲ھ ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۳۸ھ اكمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۳۹۳، ۳۹۴۔ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

اور زعفران سے رنگنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ ابوماک، اشجعی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وری اور زعفران کے ساتھ رنگتے تھے اور سیاہ رنگ کے ساتھ رنگنا مکروہ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو بال رنگنے کا حکم دیا اور سیاہ رنگ سے اجتناب کا حکم دیا اور اسحاق نے عورت کو سیاہ رنگ سے رنگنے کی اجازت دی ہے تاکہ وہ اپنے مرد کے لیے مزین ہو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: **سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود اور نصاریٰ بالوں کو نہیں رنگتے، تم ان کی مخالفت کرو، (بخاری) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وراں عاتکہ آپ کے بال مہندی اور کتم کے ساتھ رنگے ہوئے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رنگ سے تم سفید بالوں کو متغیر کرو اس میں سب سے اچھا رنگ، مہندی اور کتم ہے، حضرت ابن عباس، حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن برید نے بھی اپنے والد سے اسی طرح روایت کیا ہے، امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابوامامہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے بعض بزرگوں کی سفید اڑھیاں دیکھیں تو فرمایا اسے انصار کی جماعت بالوں کو مہرچ یا زرد رنگ کے ساتھ رنگو، اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرو اور یہود کی مشابہت نہ کرو، اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ یہود اور نصاریٰ نہیں رنگتے تم اپنے بالوں کو رنگ کر۔ اس مقام پر دو چیزوں کی تحقیق مطلوب ہے ایک یہ کہ جن سفید بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے ان کا کیا معیار ہے اور دوسری چیز یہ کہ کس رنگ میں رنگنا چاہیے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں:

سفید بالوں کا معیار

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو پسند کرتے تھے، امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے، آیا یہ کہ وہ ان کو اکھاڑے یا رنگے، اور حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے مہندی اور کتم اور عنبالہ رنگ کے ساتھ اپنے بالوں کو رنگا، اور حضرت عمر مہندی کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے اور حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت مغیرہ، حضرت زبیر بن جلی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور عطاء، ابو داؤد، حسن بصری، طاہر اور سعید بن مسیب زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔

محب طبری نے کہا ہے کہ بالوں کو متغیر کرنے اور بالوں کو رنگنے کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آثار مروی ہیں وہ سب صحیح ہیں لیکن بعض عام ہیں اور بعض خاص ہیں، بالوں کو رنگنے کی جو احادیث ہیں وہ خاص ہیں یعنی جس شخص کے حضرت ابو قحافہ کی طرح تمام بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال مخلوط ہوں اس کو سفید متغیر کرنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو متضاد حکم دیں اور چونکہ کوئی حدیث نا صحیح نہیں ہے اس لیے ان احادیث کو جمع کرنا منہجین ہے، سو جن صحابہ نے سفید بالوں کو رنگا وہ اس پر محمول ہے کہ ان کے تمام بال سفید تھے اور جنہوں نے انہیں رنگا ان کے

بال سیاہ اور سفید مخلوط تھے، علاوہ ازیں بالوں کو رنگنے کا حکم فرضیت کے لیے نہیں ہے، استحباب کے لیے ہے اور سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت بھی تنزیہ کے لیے ہے تحریم کے لیے نہیں ہے، اور امام طحاوی رحمہ اللہ کا رجحان یہ ہے کہ سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہو گئی جس میں سفید بالوں کو رنگنے کا اور اہل کتاب کی مخالفت کرنے کا حکم ہے علاوہ ازیں رنگنے کے حکم کی احادیث کی اسانید زیادہ صحیح اور قوی ہیں یہ احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں اور سفیدی متغیر نہ کرنے کی احادیث سنن ابوداؤد اور طبرانی وغیرہ میں ہیں جو صحیحین کے پانے کی نہیں ہیں، سیدی غفرلہ

بالوں کے رنگ کی تحقیق

علامہ عینی لکھتے ہیں:

جہور کا موقف یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے سوا لال یا پسے رنگ سے بالوں کو رنگا جائے، کیونکہ سیاہ رنگ پر احادیث میں وعید ہے، حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک قوم کبوتر کے پوٹوں کی طرح سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگے گی، یہ لوگ جنت کی خوشبخت نہیں پائیں گے، اور عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا، حضرت ابودرداء سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ سیاہ رنگ سے اپنے بالوں کو متغیر نہ کرو اور ابن ابی العاصم نے اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما سیاہ خضاب لگاتے تھے، ابن شہاب بھی سیاہ خضاب لگاتے تھے، عتبہ بن سید نے کہا تمہارے بال کپڑوں کی مانند ہیں جس رنگ میں چاہو ان کو رنگ لو، اور اسماعیل بن ابی عبد اللہ سیاہ خضاب لگاتے تھے، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سیاہ خضاب لگانے کا حکم دیتے تھے، اور فرماتے تھے اس میں بیوی کی تسکین ہے اور دشمن پر رعب ہے، اور ابن ابی بلیک روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان سیاہ خضاب لگاتے تھے اور حضرت عقیقہ بن عامر اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور تابعین میں سے ابن عبد اللہ بن عباس، عمرو بن زبیر، ابن سیرین اور ابوبکر سیاہ خضاب لگاتے تھے۔ لہ

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مرد کے لیے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو رنگنا مستحب ہے عموماً غیر حالت جنگ میں ہو، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ آپ کو رنگنے کی ضرورت پیش نہیں آئی، صحیح بخاری میں ہے جس وقت آپ کی وفات ہوئی اس وقت آپ کے سر اور ڈاڑھی کے بال سترہ بال سفید ہوئے تھے۔ شامی) اور سیاہ رنگ سے رنگنا مکروہ ہے اور ایک قول میں مکروہ نہیں ہے۔ لہ

علامہ شامی لکھتے ہیں:

غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ ہے، اور جنگ میں سیاہ خضاب لگانا بالاتفاق مستحسن ہے تاکہ دشمن پر رعب طاری ہو اور اپنے آپ کو ازواج کے لیے مزین کرنا مکروہ ہے، عام مشائخ کا یہی مختار ہے اور بعض نے اس کو بلا کراہت

لہ۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲۲ ص ۵۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ
لہ۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشی رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

جائز کہاہے، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جس طرح مجھے بیوی کی زینت اچھی لگتی ہے اسی طرح بیوی کو بھی میری زینت اچھی لگتی ہے۔^۱

حضاب لگانے کے سلسلہ میں مذہب اربعہ کا خلاصہ | خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ حضاب مکروہ تحریمی ہے، امام مالک کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ حضاب مکروہ ہے، فقہار احناف کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک سیاہ حضاب مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک بلاکراہت جائز ہے۔

چونکہ احادیث میں سیاہ حضاب پر وعید آئی ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ غیر حالت جنگ میں سیاہ حضاب لگانا مکروہ تحریمی ہے، بعض صحابہ اور تابعین سے جو سیاہ حضاب لگانا منقول ہے، ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس اس کی کوئی توجیہ اور تاویل ہو، بہر حال ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات مقدم ہیں، امام اعظم کا یہی مذہب ہے کہ جب احادیث رسول اور آثار صحابہ میں تضاد ہو تو احادیث کو اہتمام پر ترجیح دی جائے گی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضاب لگانے کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے جوبال سفید ہوئے ان کی تعداد بیس سے کم تھی (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۶)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سفید بالوں کو رنگنا تنہا یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو نہیں رنگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی یہی روایت ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اس لیے تحقیق یہی ہے کہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا ہے اور بعض اوقات نہیں رنگا، حضرت انس کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو نہیں رنگا، اور حضرت ابن عمر کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو رنگا ہے، جن علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضاب لگانے کی نفی کی ہے ان کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے منظر ہوا ہے، ہم سطور ذیل میں حضرت انس کی وہ روایت اور حضور کے حضاب لگانے سے متعلق دوسری روایات پیش کر رہے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن محمد بن سیرین قال سألت النسا اخضب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یبیلخ الشیب الا قلیلا۔^۲

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضاب لگایا تھا؟ انھوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم بال سفید ہونے کو پیچھے تھے۔

بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حضاب نہیں لگایا لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت اسی کے خلاف ہے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابین شامی حقیقی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۷۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ مکتبہ محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ القرشی
قال دخلنا علی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فاخرجت الینا من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فاذا هو احمر مصبوغ بالحناء والکتمر

عثمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے
انہوں نے ہمارے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال نکالا وہ
سرخ رنگ کا تھا اس پر ہندی اور کتمر سے خضاب لگا ہوا تھا۔

اس حدیث کو ہم نے پہلے امام بخاری کے حوالہ سے بیان کیا تھا نیز اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
عن ابی رستم قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وعلیہ بردان اخضران وله شعر قد علاه
الشیب وشیبہ احمر مخصوب بالحناء

حضرت ابو رستم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے دو سبز چادریں پہنی
ہوئی تھیں (یعنی حاکم) آپ کے بالوں پر سفید آ رہی تھی اور آپ
کے سفید بال ہندی کے خضاب سے سرخ تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام احمد، امام ابن ابی شیبہ، امام بیہقی اور امام طبرانی ایسے محدثین
نے قوی اسانید کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی روایات کو اپنی تصانیف میں درج کیا ہے، اب رہا یہ سوال کہ
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ جب کسی واقعہ
کے متعلق دو صحابہ کی روایات ہوں ایک کسی چیز کو ثابت کرتی ہو اور دوسری نفی کرتی ہو تو ثبوت والی روایت کو ترجیح دی جاتی
ہے کیونکہ نفی کرنے والا راوی اصل حال کے اعتبار سے نفی کر رہا ہے اور ثبوت کرنے والا ایک وصف زائد کی حکایت کر رہا
ہے لہذا اس کی روایت کو ترجیح دی جائے گی اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں
نماز نہیں پڑھی (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸) اور حضرت بلال کہتے ہیں کہ آپ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی ہے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸)
میں ۶۷) اور ترجیح حضرت بلال کی روایت کو دی گئی ہے کیونکہ وہ ایک وصف زائد کی حکایت کر رہے ہیں اور حضرت ابن عباس اصل
حال کے اعتبار سے نفی کر رہے ہیں، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حالت احرام میں نکاح نہیں
کیا جائے گا (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۵) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت
احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۵) مطہر مجتہدانی لاہور) اور ترجیح اس روایت کو دی گئی
ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا اور حضرت ام سلمہ ام المومنین حضرت
ابن عمر، حضرت ابن رستم، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جہنمہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے خضاب لگایا ہے تو اس نادرہ کے مطابق انہی کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ نے خضاب لگایا اور بعض اوقات خضاب نہیں لگایا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۳۶-۲۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۳۲۲، ۳۱۹، ۲۹۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حال دیکھ کر اس کی روایت کی اور دوسرے صحابہ نے دوسرے حال کی روایت کی بلکہ امام ترمذی نے خود حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی خطاب لگانے کی روایت بیان کی ہے۔

علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

مختار یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات میں بالوں کو رنگا، اور اکثر اوقات میں رنگنے کو ترک کر دیا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق بیان کیا، اور یہ تاویل حکماً متعین ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بالوں کو زرد رنگ کے ساتھ رنگنے کی جو روایت ہے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی تاویل ممکن ہے۔ لے

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب لگانے کی احتیاج نہیں تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے منافی نہیں ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کا خطاب لگاتے ہوئے دیکھا ہے، علامہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات اپنے سفید بالوں پر خطاب لگایا اور اکثر اوقات خطاب نہیں لگایا لہذا ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق روایت کا اور ہر ایک اپنے قول میں صادق ہے۔ لے

دار وھمی کا معنی | علامہ زبیدی نے ڈار وھمی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

اللحية شعر الخدين والذقن - رخساروں اور ٹھوڑی کے بالوں کو لمحیہ (ڈار وھمی) کہتے ہیں۔

(تاج العروس ج ۱۰ ص ۳۲۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ڈار وھمی دراز کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈار وھمی کو اپنے حال پر چھوڑ دو، یعنی بڑھاؤ۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهمكوا الشوارب واعفوا اللحي

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈار وھمیوں کو چھوڑ دو (یعنی مت کاٹو)

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوا اللحي

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۳۰۵، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس حدیث کو امام ترمذی، امام نسائی، امام احمد، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور علامہ علی متقی ہندی اور حافظ ابی نعیم نے بھی اسی حدیث کا طبرانی وغیرہ کے حوالوں سے ذکر کیا ہے۔

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه امر باحقاء الشوارب واعفاء اللحیۃ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو بہت کم کرنے اور ڈاڑھی کے بڑھانے کا حکم دیا۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام مالک نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عبید اللہ بن عتبۃ قال: جاء رجل من المجوس الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق لحیتہ واطال شاربہ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما هذا؟ قال: هذا فی دیننا قال: فی دیننا ان نجز الشارب وان نحقی اللحیۃ

عبید اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مجوسی آیا در آن حالیکہ اس نے ڈاڑھی منڈائی ہوئی تھی اور مونچھیں لمبی رکھی ہوئی تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا یہ کیسا ہے؟ اس نے کہا یہ ہمارے دین میں ہے آپ نے فرمایا ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کرائیں اور ڈاڑھی بڑھائیں۔

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اهل الشر لا یعفون شواربہم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین مونچھیں بڑھاتے ہیں، اور

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۴ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۳۳۷ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰

و یحفون لحاھم فحافوھم فأعفوا اللھج وأحفوا
الشوارب رواه الطبرانی باسنادین فی احدهما
عن ابن ابی سلمة وثقة ابن معین وغیرہ و
ضعفه شعبہ وغیرہ وبقیة رجالہ ثقات ۱۵
عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال خالفوا المجوس جزوا الشوارب وأفروا
اللھج رواه البزازی بحیث الحسن بن ابی جعفر
وهو ضعیف متروک ۱۶

عن ابن عباس قال لما فتح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مکة قال ان اللہ ورسولہ
حرم شرب الخمر وثمنھا وقال وقصوا الشوارب
وأعفوا اللھج ولا تمشوا فی الأسواق إلا وعلیکم
الازانہ لیس منا من عمل سنة غیرنا ۱۷

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم جزوا الشوارب وأرخوا اللھج
وخالفوا المجوس ۱۵

عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عشر من القطرۃ قص الشارب
وأعفاء اللھجۃ والسوالک واستنشاق السماء
وقص الاظفار وغسل البراجم و
نفث الابط وخلق العانۃ وانتقا ص السماء قال

ڈاڑھیاں بہت زیادہ کترواتے ہیں سو تم ان کی مخالفت کرو ڈاڑھیاں
بڑھاؤ اور مونچھیں بہت زیادہ کم کراؤ اس حدیث کو امام طبرانی نے
دوسندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، ایک سند میں ایک راوی
عمر بن ابی سلمہ ہے اس کی ابن معین وغیرہ نے توثیق کی ہے اور
شعبہ وغیرہ نے تضعیف کی ہے، اور اس کے باقی راوی ثقہ ہیں۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: مجوس کی مخالفت کرو، مونچھیں کم کراؤ، اور ڈاڑھیاں
بڑھاؤ، اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے، اس کی سند
میں ایک راوی حسن بن ابی جعفر ضعیف اور متروک ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو فرمایا اللہ اور اس کے رسول
نے شراب پینے اور اس کی قیمت لینے کو حرام کر دیا اور فرمایا مونچھیں کم
کراؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور بغیر تھبند پہنے بازاروں میں مت
چلو، کیونکہ جو شخص ہمارے غیر کے طریقہ پر عمل کرے گا وہ ہم میں
سے نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھیں تراش دو اور ڈاڑھی کو
دراز کرو، اور مجوس کی مخالفت کرو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز میں انبیاء علیہم السلام کی
سنت ہیں، مونچھیں کاٹنا، ڈاڑھی دراز کرنا، مسواک کرنا، ناک
میں پانی ڈالنا، ناخن کاٹنا، جوڑوں کو دھونا، بغلوں کے بال
نرچنا، زیر ناف بال مونڈنا اور پانی سے استنجا کرنا، سب

۱۵۔ حافظ نور الدین الہیثمی علی بن ابی بکر متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۱۲ھ

۱۶۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶

۱۷۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶-۱۶۸

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مضعب ونسبت العائشۃ لا إلا تکون المضبطۃ ۱۰
 کہتے ہیں دسویں چیز میں بھول گیا، الایہ کہ وہ کلی کرنا ہو۔
 اس حدیث امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا اور اس کا علامہ علی متقی نے بھی ذکر کیا ہے۔
 امام ابن حبان روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: ذکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المعجوس فقال انہم یوفون بما لہم ویحلقون لہا ہم فخالفوا ہم ۱۱
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مجوس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ لمبی مونچیں رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈواتے ہیں سو تم ان کی مخالفت کرو۔

دارحیٰ ترشوانے کے متعلق احادیث اور آثار | امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفۃ عن الہیثم عن رجل ان ابا حنيفة اتى النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته قد انتشرت قال فقال لو اخذته واشار الى نواحي لحيته ۱۲
 امام ابو حنیفہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو حنیفہ حاضر ہوئے وہاں حاکم ان کی ڈاڑھی کے بال منتشر تھے راوی کہتے ہیں آپ نے فرمایا: کاش تم (بیباں) کم کر لو اور ان کی ڈاڑھی کے اطراف کی طرف اشارہ فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۳
 نیز امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم انہ قال: لا باس ان یأخذ الرجل من لحيته ما لم يتشبه باهل الشرك ۱۴
 ابراہیم نخعی نے کہا مرد کے ڈاڑھی کم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ مشرکین سے مشابہت نہ ہو۔

۱۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ امام داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۵، " " " "

۱۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ نشر السنۃ لٹان

۱۵۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۵۴، مطبوعہ منسختہ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۶۔ امیر علاء الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۴۰۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ

۱۷۔ امام ابو حنیفہ نوان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم (مترجم) ص ۳۵۹، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی

۱۸۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۴، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ،

۱۹۔ " " " " کتاب الآثار ص ۲۳۵، " " " "

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خالفوا المشرکین وغزوا الدحی واحقوا الشوارب وکان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض علی لحیتہ فما فضل اخذہ - ۱۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکین کی مخالفت کرو، مونچھیں باریک کرو اور ڈاڑھی بڑھاؤ، حضرت ابن عمر جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی ڈاڑھی کو منچھ میں پکڑتے اور جو مقدار فاضل ہوتی اس کو کاٹ دیتے۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف، امام محمد، امام ابی شیبہ اور امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ امام مالک روایت کرتے ہیں:

ماثلک عن نافع ابن عبد اللہ بن عمر کان اذا حلق فی حج او عمرۃ اخذ من لحیتہ وشاربہ - ۱۹
ماثلک انہ بلغہ ان سألہ بن عبد اللہ کان اذا اراد ان یحرم دعا بالجلیمین فقط شاربہ واخذ من لحیتہ قبل ان یرکب وقبل ان یهل محرما - ۲۰
امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ میں سر منڈاتے تو ڈاڑھی اور مونچھوں کو کاٹتے۔ امام مالک تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ سالم بن عبد اللہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرتے تو سوار ہونے اور احرام باندھنے سے پہلے یقیناً منگاکر اپنی مونچھوں کو کم کرتے اور ڈاڑھی کاٹتے۔

نافع کہتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی سے کچھ کم کرتے تھے۔

یوسف عن ایبہ عن ابی حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ کان یاخذ من لحیتہ - ۲۱

اس حدیث میں قبضہ کی قید نہیں ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک مطلق مقید پر محمول نہیں ہوتا۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما گرم کر کے جسم پر داغ لگاتے تھے اور زہر کی وجہ سے دم کراتے تھے اور ڈاڑھی سے کچھ کم کرتے۔

یوسف عن ایبہ عن ابی حنیفۃ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ اکتوی واسترق من الحمة وکان یاخذ من لحیتہ - ۲۲

۱۸۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۵، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۹۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبہ اثریہ ساکنگلہ

۲۰۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۱۹۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ

۲۱۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۴۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۲۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۲۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہبانی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۳۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۱ھ، مؤطا امام مالک ص ۲۲۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہبانی پاکستان لاہور

۲۴۔ " " " " مؤطا امام مالک ص ۳۳۲

۲۵۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبہ اثریہ ساکنگلہ

۲۶۔ " " " " کتاب الآثار ص ۲۳۵

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷
قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے:

کت اللہیۃ تملأ صدرا ۱۸
علامہ شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ مصنف کی مراد یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لیتی تھی۔ ۱۹

امام غزالی شافعی لکھتے ہیں:

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ
لمبی ڈاڑھی میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ قبضہ (ایک مشت) سے
زائد ڈاڑھی کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر اور تابعین کی ایک جماعت نے ایسا ہی کیا ہے، اور شعبی اور ابن سیرین نے
اس کو مستحسن کہا ہے، اور حسن اور قتادہ نے اس کو مکروہ کہا ہے، انھوں نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دینا (نہ کاٹنا) مستحب ہے
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”ڈاڑھی بڑھاؤ“ اور اقرب با حق ڈاڑھی کو کم کرنا ہے بشرطیکہ بہت زیادہ نہ کاٹا جائے، کیونکہ
بہت لمبی ڈاڑھی سے شکل بدلتا ہو جاتی ہے اور لوگوں کو غیبت کرنے کا موقع ملتا ہے، لہذا اس نسبت سے اس کے طول سے
احتراز کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، سختی کہتے ہیں جو شخص عقلمند ہو اور لمبی ڈاڑھی رکھتا ہو مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے وہ اپنی
ڈاڑھی کم کر کے اس کو دو جبرٹوں کے درمیان کیوں نہیں کرتا! کیونکہ ہر چیز میں میانہ روی مستحسن ہے، اسی لیے یہ کہا گیا ہے کہ جب
کسی شخص کی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے تو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ ۲۰
علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ظاہر احادیث کا اتفاق یہ ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے اور کاٹنا جائے، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی منڈانا، کاٹنا اور
جلانا مکروہ ہے اور اس کو طویل اور صاف کاٹنا مستحسن ہے، ڈاڑھی کو زیادہ لمبا کر کے حد تسخیر تک رکھنا کاٹنے کی طرح مکروہ ہے،
قاضی عیاض نے کہا کہ متقدمین کا اس میں اختلاف تھا کہ ڈاڑھی کی کوئی حد ہے یا نہیں، بعض علماء نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی
البتہ انھوں نے کہا ڈاڑھی اتنی دراز نہ کرے جس سے تسخیر کی حد کو پہنچے اور اس حد سے ڈاڑھی کم رکھے، امام مالک نے ڈاڑھی
کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے کہا اس کی حد قبضہ ہے اور قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دی جائے، اور بعض علماء
نے کہا کہ حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کاٹنا مکروہ ہے۔ ۲۱

نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

صحیح یہ ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا مطلقاً مکروہ ہے بلکہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے خواہ ڈاڑھی کتنی بڑی ہو،
کیونکہ حدیث صحیح میں ہے ”واعفوا اللہی“ ڈاڑھیوں کو چھوڑ دو“ اور امام ترمذی نے جو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۱، ۸۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفا ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی طان

۱۹۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۰۔ امام محمد بن محمد غزالی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مشی استیحات السادة المتقین ج ۲ ص ۴۲۰-۴۱۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضا ڈاڑھی کاٹ کر رکھتے تھے، سو یہ حدیث ضعیف ہے لائق استدلال نہیں، ۱۔
علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت ابو قحافہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی منتشر ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر رکھیں، اور حضرت ابو ہریرہ اور دیگر انبیاء تابعین
کا لمبی ڈاڑھی کو کم کرنا ثابت ہے، اس لیے ڈاڑھی کم کرنے کو مطلقاً مکروہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا منظر یہ | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے:
ڈاڑھی منہ دانا اور جڑ سے کٹنا مکروہ ہے، حدیث میں اس کی مذمت ہے
اور لمبی ڈاڑھی رکھنا بھی اسی طرح مکروہ ہے جس طرح ڈاڑھی کٹوانا مکروہ ہے اور ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر رکھنا مستحسن ہے،
بعض متقدمین نے ڈاڑھی کم کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں کی اور یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی کو حد تقعر تک نہ چھوڑا جائے، اور بعض علماء نے
قبضہ کو حد مقرر کیا اور بعض علماء نے کہا کہ حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو کم نہ کیا جائے۔

علامہ ابی فراتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو ڈاڑھی کے ساتھ مزین کیا ہے اور
جب ڈاڑھی تربیت ہے اور اس کو طولا و عرضا کم کر کے حسین بنانا مستحسن ہے، اور کاٹنے کی حد یہ ہے کہ قبضہ سے زائد
ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا تھا، یہ اس شخص کے متعلق
ہے جس کی ڈاڑھی زیادہ ہو لیکن جس کی ڈاڑھی زیادہ نہ ہو تو وہ اتنی مقدار کے بعد ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ دے جس سے
ڈاڑھی میں حسن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر حسین بنانا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ
”ڈاڑھی چھوڑ دو“ اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی چھوڑنے یا بڑھانے کا حکم مشرکین کی وجہ سے ہے، کیونکہ وہ ڈاڑھی منڈا
تھے، اور ان سے مخالفت اس طرح ہو گئی کہ یا تو ڈاڑھی بالکل نہ کاٹی جائے یا خوبین کے لیے مختصر ڈاڑھی کاٹ لی جائے،
اس لیے صحیح وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ ۲۔

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ڈاڑھی اور مونچھوں کو اتنی مقدار تک کاٹنا مستحب ہے جس سے ان کا پیدائشی جمال
متغیر نہ ہو اور ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹ دینا مثلاً ہے جیسے عورت کے سر کے بال کاٹنا مثلاً ہے اس لیے ڈاڑھی
اور مونچھوں کو بالکل کاٹنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح ڈاڑھی اور مونچھوں میں ایسے کام سے منع کیا جائے گا جس سے ان
کی خلقت متغیر ہو اور مثلاً کا اذ تکاب لازم آئے، اور اگر ڈاڑھی اتنی زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے وہ خوب صورتی کی حد سے
نکل جائے اور بگھری ہوئی اور منتشر ہونے کی حد کو پہنچ جائے اور اتنی لمبی ڈاڑھی کو باقی رکھنا مثلاً ہو تو اس کو کم کرنا مشروع
ہے۔ ۳۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۴ھ، المستفتی ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع السعادة مصر ۱۳۳۲ھ

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

وقد حرم المالکیۃ والحنابلۃ حلقها
ولایکرمہ ما زاد علی القبضۃ ولا اخذ ما تحت
حلقہ لفعل ابن عمر۔ ۱

فقہاء حنبلیہ اور مالکیہ نے ڈاڑھی مونڈنے کو حرام قرار دیا
ہے، اور قبضہ سے زائد ڈاڑھی کا ٹٹا مکروہ نہیں ہے اور حلق
کے نیچے — کے بالوں کا ٹٹا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ
حضرت ابن عمر نے یہ بال کاٹے تھے۔

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ کاکی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول ایک قبضہ کی مقدار
ہے، اور اس سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، ابو موسیٰ اسحاق نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کم کرتے تھے، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول اور
عرض سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے
تھے، بلکہ اس سلسلہ میں دو اثر مروی ہیں، امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ
کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، امام بخاری نے بھی اس کو تعلیقا ذکر کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، البتہ یہ آثار اس حدیث کے معارض ہیں جس میں ہے مونچھوں کو ترشواؤ اور
ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے سے یہ مراد ہے کہ ساری ڈاڑھی کو
منڈایا نہ جائے جس طرح مجوس منڈاتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
کہ مونچھیں ترشواؤ، ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو۔ کیونکہ مجوس ڈاڑھیاں منڈاتے تھے اور مونچھیں بالکل
نہیں کاٹتے تھے، محیط میں ہے ڈاڑھی بڑھانے میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دے حتیٰ کہ ڈاڑھی
گھنی اور بڑی ہو جائے اور کاٹ کر کم کرنا سنت ہے جو ڈاڑھی قبضہ سے زائد ہو اس کو کاٹ دے۔ ۲

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ اعفوا الدحیٰ کا کیا معنی ہے، کیونکہ تم جانتے ہو کہ اعفاء اکثر ہے اور جب ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے
تو وہ طولاً عرضاً بہت بڑھ جائے گی اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا ممنوع ہے اور اس
کا کاٹنا واجب ہے اور اس کی حد میں متقدمین کا اختلاف ہے، کہ جب ڈاڑھی طولاً قبضہ سے بڑھ جائے اور عرضاً پھیل جائے
تو یہ قبیح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی کو چھوڑا ہوا تھا، آپ
نے اس کی ڈاڑھی کو کھینچا اور کہا میرے پاس قینچی لاؤ، پھر ایک شخص سے کہا اس کے ہاتھ کے نیچے جو ڈاڑھی ہو اس کو کاٹ
دو، پھر فرمایا جاؤ اپنے بالوں کو سنوارو یا خراب کرو، تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتا ہے جیسے وہ درندہ

۱۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۲۵-۱۳۲۴، مطبوعہ مطبعہ غشی نو لکھنؤ

میں سے ایک درندہ ہو، اور حضرت ابوہریرہ ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، حضرت ابن عمر سے بھی اسی طرح روایت ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضاً کاٹنے اور ڈاڑھی کو بہت زیادہ نہ کاٹنے، اور انہوں نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی، البتہ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ڈاڑھی عورت اور لوگوں کی عادت سے بڑی نہ ہو اس کو نہ کاٹے اور علماء نے کہا کہ جب ڈاڑھی لمبی اور بڑی ہو جائے تو اس کو طول اور عرض سے تقویراً اس کا کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر امام ترمذی کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضاً ڈاڑھی کو کاٹتے تھے۔

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

واستدل به الجمهور على ان الاولى ترك
الحية على حالها وان لا يقطع منها شيء وهو قول
الشافعي واصحابه وقال عياض بكرة حلقها وقصها
وتحزيقها وقال القرطبي في المقهور لا يجوز حلقها
ولا تقصها ولا قص الكثير منها قال عياض واما
الاخذ من طولها فحسن قال وبكرة المشهرة في
تعطيلها كما بكرة في قصها وجزها وقد اختلف
السلف هل لذلك حد فمنهم من لم يحد
شيئا في ذلك الا ان لا يترك بحد المشهرة و
ياخذ منها وكرة ماله طولها جدا ومنهم من
حدد بحد زاد على القبض فيوال ومنهم من
كره الاخذ منها الا في حجب او عورة

اس حدیث (ڈاڑھیاں بڑھاؤ) سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس کو بالکل نہ کاٹا جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے، اور قاضی عیاض انکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو موٹنا اور کاٹنا مکروہ ہے، علامہ قرطبی نے مفہوم میں کہا ہے کہ ڈاڑھی کو موٹنا، نوجوان اور اس کا زیادہ حصہ کاٹنا جائز نہیں ہے، اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو طولا کاٹنا مستحسن ہے اور اس کو حد تقصیر تک لمبا کرنا مکروہ ہے اسی طرح اس کو کاٹنا بھی مکروہ ہے (یعنی زیادہ کاٹنا) متقدمین کا اس میں اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کاٹنے کی کوئی حد ہے یا نہیں، بعض نے کہا اس کی کوئی حد نہیں ہے، البتہ اس کو اتنا لمبا نہ کرے کہ یہ حد تقصیر کو پہنچ جائے اور اس سے کچھ قدر کاٹ لے، امام مالک نے اس کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض نے اس کی حد قبضہ مقرر کی ہے اور کہا ہے کہ جب ڈاڑھی قبضہ سے زیادہ ہو تو اس کو کاٹ دیا جائے اور بعض نے کہا ہے کہ حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کو کاٹنا مکروہ ہے

اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ جمہور ائمہ کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا اولیٰ ہے، جس کا تقاضا ہے کہ ڈاڑھی کاٹ کر کرنا خلاف اولیٰ

ہے، حرام نہیں ہے۔
علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

نہایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول یہ قدر قبضہ ہے اور ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹتے تھے۔ اس حدیث کو ابوعلیٰ ترمذی نے اپنی جامع میں ذکر کیا ہے، اور مروی سادات اس کی ڈاڑھی کے کم ہونے میں ہے، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صاحب نہایہ کا ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہنا مناسب کے معنی میں ہے یا پھر یہ سنت مؤکدہ کے معنی میں ہے ورنہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو مطلقاً واجب کہنا صحیح نہیں ہے۔ ۱۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

نہایہ میں ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، امام ابوعلیٰ ترمذی نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹتے تھے، اگر یہ اعتبار اہل ہونکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھیں کم کر دو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ، اور ڈاڑھی کاٹنا، ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابن عمر ہیں اور وہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹتے تھے، اس حدیث کو امام محمد نے کتاب الآثار میں اور امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، اور امام بخاری نے اس کا نقل کیا ہے، اور امام ابن شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، یہاں راوی کا عمل اسی کی روایت کے خلاف ہے، سو اگر اس کو نسخ پر محمول نہ کیا جائے جیسا کہ ہمارا قاعدہ ہے تو واعظوا اللہی کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ پوری ڈاڑھی منڈانے یا ڈاڑھی کا غالب حصہ یا کل ڈاڑھی کاٹنے کے بجائے اس کو چھوڑ دیا جائے۔ جیسا کہ عجم کے مجوسوں کا طریقہ ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور ہندوؤں اور فرنگیوں (یورپی باشندوں) میں بھی اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور اب عام مسلمانوں نے بھی یہ روش اختیار کر لی ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور بعض مشغور کے فرمان کے بالکل برعکس مونچھیں لمبی رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں (ان اللہ وانا الیہ راجعون) اس طریقہ سے ان روایات میں تطبیق ہو جائے گی یعنی تھوڑی سی ڈاڑھی کاٹنا واعظوا اللہی کے خلاف نہیں ہوگا کیونکہ واعظوا اللہی کا مطلب مطلقاً ڈاڑھی بڑھانا نہیں ہے بلکہ پوری ڈاڑھی رکھنا یا ڈاڑھی کا اکثر حصہ رکھنا ہے اس کی تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھیں ترشواؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ، مجوس کی مخالفت کرو، سو یہ جملہ (یعنی مجوس کی مخالفت کرو) بہ منزلہ علت ہے، اور اس (یعنی ڈاڑھی کے اکثر حصے) سے مزید ڈاڑھی کم کرنا جیسا کہ بعض مغاربہ اور عجمی کر تے ہیں سو اس کو کسی نے مباح نہیں کہا۔ ۲۔

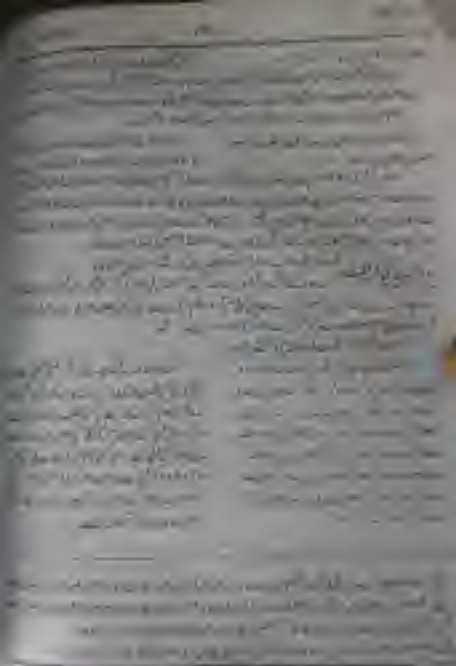
علامہ ابن نجیم نے بھی اس عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ نہایہ میں جو لکھا ہے کہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی نے ڈاڑھی کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کاٹا) تو وہ گنہ گار ہوگا۔ ۳۔

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ طان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۰، مطبوعہ مکتبۃ نوریدہ رضویہ سکھر

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۵۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ





اگر فعل کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مستحب ہے، اور اگر ترک کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مکروہ تنزیہی ہے اور فعل یا ترک کی حتمی طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کو کرنا یا اس کا ترک لازم اور ضروری ہو اور نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو اور راجح طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس فعل کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر کوئی مواخذہ نہ ہو۔ اور جس کام کے کرنے کی طلب ہو نہ اس کے نہ کرنے کی طلب ہو وہ فعل مباح ہے۔ اس کی تفصیل کے بعد واجب کی تعریف اس طرح ہوگی: جس کام کا کرنا دلیل قطعی کے ساتھ شرعاً لازم اور ضروری ہو، باریں طور کہ اس کے نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو۔

وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے (۱) اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کا امر کیا ہو، اور امر میں اصل وجوب ہے بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ صاف نہ ہو، اور اس امر کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو، اس کی شریعت میں بہت مثالیں ہیں۔ (۲) کسی فرض یا واجب کو شریعت میں کسی کام پر موقوف کر دیا ہو اور اس کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو، جیسے نماز سورہ فاتحہ پڑھنے پر موقوف ہے اور اس کا ثبوت خبر واحد سے ہے اور وہ قطعی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا صلوة الا بفاتحة الكتاب (۳) سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، لہذا نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔ (۴) جس کام کے ترک پر وعید ہو۔

(۵) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا واجب ہونا اصل کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح وتر کی قضا واجب ہے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص وتر پڑھنے سے پہلے سو گیا یا بھول گیا اس کو جب قز یا د آئے یا بیدار ہو تو وتر کی نماز پڑھ لے، اس سے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے۔ (۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کام کو صیغہ فعلی کے ساتھ مقید کر کے بیان کیا ہو، علامہ مرغینانی سجدہ تلاوت کے وجوب کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا
وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا وَهِيَ كَلِمَةُ اِجْبَابٍ
میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص آیت سجدہ کو سنتے یا اس کی تلاوت کرے اس پر سجدہ واجب ہے ایہ (یعنی فعلی) کسی کام کو واجب کرنے کا کلمہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟ (۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے علامہ تغاثرانی اس بحث میں لکھتے ہیں کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو سہواً کیا ہو یا طبعاً کیا ہو (جیسے طعام اور لباس) یا وہ فعل آپ کی مصروفیت ہو تو اس فعل سے اجماعاً وجوب ثابت نہیں ہوتا، اور اگر آپ کا وہ فعل قرآن مجید کے کسی مجمل کا بیان ہو (جیسے پیشانی کی مقدار پر مسح کرنا، یا منڈویں پر مسح کرنا) تو بالاجماع اس کی اتباع واجب ہے، اگر وہ فعل ان کے علاوہ ہو تو پھر اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا اس صورت میں آپ کے افعال کی اتباع واجب ہے اور اکثر نے کہا نہیں ہوگی اور یہی مختار ہے آگے چل کر

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف قول موجب ہے فعل موجب نہیں ہے، پھر اس پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ "حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے، اثناء نماز میں آپ نے اپنی ٹیلیں اتار کر بائیں جانب رکھ دیں، یہ دیکھ کر صحابہ نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا تم نے جوتیاں کیوں اتار دیں، صحابہ نے کہا ہم نے آپ کو جوتیاں اتارتے دیکھا تھا، آپ نے فرمایا مجھے جبرائیل نے اگر خبر دی مگر کہ ان جوتیوں میں گھناؤنی چیز ہے۔" علامہ تفتازانی فرماتے ہیں اگر آپ کا فعل موجب ہوتا تو آپ صحابہ پر اعتراض کیوں کرتے؟ اسی طرح صوم وصال پر انکار نہ فرماتے، امام غزالی نے فرمایا صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کی اتباع نہیں کی، سو بعض افعال میں اتباع کرنا اگر وجوب کی دلیل ہو تو بعض افعال میں اتباع نہ کرنا وجوب کے خلاف کی دلیل کیوں نہیں ہوگا؟

ملاحظہ فرمائیے:

ولا یثبت الوجوب الا من الامر دون الفعل۔
وجوب صرف امر سے ثابت ہوتا ہے فعل سے ثابت نہیں ہوتا۔

ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے لائق کا جائزہ

دلیل ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث میں ڈاڑھی کو قبضہ نہ رکھنے کا حکم نہیں دیا نہ آپ نے قبضہ سے کم یا زیادہ ڈاڑھی رکھنے پر کوئی وعید فرمائی تو بغیر کسی دلیل شرعی کے قبضہ کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹاں ان کا یہ فعل اس بات کا بیان ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا قبضہ تک واجب ہے، یہ توکل درست نہیں ہے، صحابہ کرام کے افعال سے کسی چیز کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟ جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی صرف اقوال موجب ہیں اور آپ کے صرف افعالی افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے جو مجمل کتاب کا بیان ہوں اور باقی افعال میں اختلاف ہے اور جمہور کا قول اور مختار یہ ہے کہ آپ کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ ہم ابھی توضیح تلویح اور نور الانوار کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ ثانیاً ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹاں (بعض روایات میں حضرت ابن عمر کے مطلقاً ڈاڑھی کاٹنے کا ذکر ہے جن کو ہم بیان کر چکے ہیں) ان کے اس فعل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا تھا ان کے نزدیک وہ حکم وجوب کے لیے نہیں تھا، اگر ان کے نزدیک یہ حکم وجوب کے لیے ہوتا اور ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوتا تو وہ اپنی ڈاڑھیوں کو ہرگز نہ کاٹتے۔

بعض علماء "واعظوا النبی" میں امر کے صیغہ سے استدلال کرتے ہیں کہ امر وجوب کے لیے ہوتا ہے لہذا ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امر وجوب کے لیے اس وقت ہوتا ہے جب اس کے خلاف کوئی قرینہ صاف نہ ہو، اور یہاں ایک سے زائد قرائن ہیں، امام اعظم اور امام ابو یوسف نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی منوفی ۷۹۲ھ، توضیح تلویح ص ۳۲۴ - ۳۲۱، مطبوعہ مطبعہ منشی ذراکشتور لکھنؤ

۲۔ علامہ سعد جیون جرنپوری متوفی ۱۱۳۰ھ، نور الانوار ص ۲۵، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی

حضرت ابو حنفہ کو ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا، امام ترمذی نے حضور کے طواغیر و عرفاء ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کو روایت کیا اور اس حدیث سے ہمارے فقہاء (مثلاً صاحب نہایہ، علامہ عینی، علامہ ابن ہمام وغیرہ) نے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور فقہاء تابعین کے ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کے واقعات ہیں جن کو ہم نے شروع میں باحوالہ بیان کر دیا ہے۔

بعض علماء نے مجھ سے کہا ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق بہ کثرت احادیث ہیں اور ڈاڑھی کاٹنے کے بارے میں اتنی کثیر احادیث نہیں ہیں، میں نے کہا کسی مطلوب کے اثبات کے لیے حدیث کا صحیح اور قوی سند کے ساتھ مروی ہونا کافی ہوتا ہے ورنہ شافعی کہہ سکتے ہیں کہ اثبات رفع یدین اور اثبات فاستحلف الامام کے متعلق اسی طرح کئی حدیثیں مل سکتی ہیں اور سینے پر لمعہ باندھنے کے متعلق کثیر روایات ہیں اتنی روایات ترک رفع یدین اور ترک فاستحلف الامام، کانوں تک لمعہ اٹھانے اور ناف پر لمعہ باندھنے کے متعلق نہیں ہیں۔

بعض علماء نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈاڑھی بڑھاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو، اور مجوس کی مخالفت واجب ہے اس لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن صاف کہہ دیکھے بغیر اگر محض مخالفت کے حکم سے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہو سکتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ڈاڑھی کو رنگو اور بیہودگی مخالفت کرو، سو اس حدیث سے ڈاڑھی کا رنگنا واجب ہو گا اور جب دیگر قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا رنگنا واجب نہیں ہے تو اسی طرح متعدد قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا بڑھانا بھی واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر ڈاڑھی کا بڑھانا واجب ہوتا تو کاشنا اصلاً جائز نہ ہوتا حالانکہ ہم کاٹ کر کم کرنے کے جواز کو باوالات بیان کر چکے ہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ ایک قبضہ ڈاڑھی رکھنا اس لیے واجب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ملامت کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کو ملامت کریں وہ واجب ہوتا ہے یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا علماء ان میں بہت سے ہیں کہ ڈاڑھی رکھنا سنن زوائد میں سے ہے یا سنن بدی میں سے ہے۔ (الفتاویٰ الاسلامیہ من دار الافتاء المصریہ ج ۹ ص ۳۰۸۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعضاء و عضو میں ہمیشہ دائیں عضو کو حضور نے سے ابتداء کی اس کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود دائیں عضو کو پہلے دھونا مستحب ہے، واجب نہیں، حالانکہ یہ بالاتفاق سنن بدی میں سے ہے، اسی طرح مسجد میں پیر رکھنے، جوتی پہننے اور کنگھی کرنے میں آپ نے ہمیشہ دائیں جانب سے ابتداء کی، ہمیشہ بسم اللہ پڑھ کر گھانا کھایا اور ان کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود یہ امور مستحب ہیں واجب نہیں حالانکہ یہ امور بھی سنن بدی میں سے ہیں، البتہ صحیح فائدہ ہے کہ جس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب کیا ہو اور اس کے ترک پر تنکیر کیا ہو۔ وہ واجب ہے ردالمحتار ص ۱۷۰۔ بطبع بیروت، اور قبضہ کا معاملہ اس طرح نہیں ہے، بلکہ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو فقہاء نے واجب کہا ہے، سو یہ بھی صحیح نہیں ہے، بلکہ علم کے مطابق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ سے پہلے کسی نے قبضہ کو واجب نہیں لکھا سب نے اس کو سنت لکھا ہے یا کہا ہے کہ قدر مسنون قبضہ ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ البتہ صاحب نہایہ نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہا ہے جس کو علامہ ابن ہمام اور علامہ عینی نے بلا تردید نقل کیا ہے اور علامہ ابن نجیم نے کہا اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ جس نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو نہیں کاٹا، وہ گنہگار ہو گا (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰) اور علامہ شامی نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وجوب بمعنی ثبوت ہو (منہج الخلق ج ۲ ص ۲۸۰) علی حاشیہ البحر (حاشیہ صفحہ ۲۸۰) صفحہ ۲۸۰ (ملاحظہ ہو)

علامہ غنیانی حنفی لکھتے ہیں:

ولا یفعل لتطویل اللحیۃ اذا کانت بقدر
المسنون وهو القبضۃ ۱۷

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

وهو ای القدر المسنون فی اللحیۃ القبضۃ ۱۸

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

بقدر والمسنون وهو القبضۃ ۱۹

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

بقدر والمسنون وهو القبضۃ ۲۰

علامہ زعلی لکھتے ہیں:

بقدر والمسنون وهو القبضۃ ۲۱

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں:

بقدر والمسنون وهو القبضۃ ۲۲

علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

اقول ینبغی ان یدرج فی اخذھا لتصیر

مقدار قبضۃ علی ما هو السنۃ والاعتدال
المتعارف ۲۳

علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں

بقدر والمسنون وهو القبضۃ ۲۴

ڈاڑھی کو لمبا کرنے کے قصد سے نیل نہ لگایا جائے جبکہ
ڈاڑھی قدر مسنون کے مطابق ہو اور وہ (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور میانہ روی
کا متعارف طریقہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، دیبایہ اولین ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ مکتبہ نوربیر رضویہ بکھر

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہنایہ ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبع نقشبۃ نواکشور کھٹو،

۴۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۵۔ علامہ عثمان بن ذلیح متوفی ۴۳۳ھ، التبيين المتألیف، ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۶۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدرر والغریز ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عامرہ شریفیہ مصر ۱۳۰۴ھ

۷۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۴۹۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

۸۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشاء ج ۲ ص ۱۵۵، ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

سے (حاشیہ صفحہ سابق) لیکن یہ تاویل بعید ہے، صاحب ہنایہ کے اس قول پر یہ لازم آئے گا کہ قبضہ سے لازمہ ڈاڑھی رکھنے والے لوگ غاسق ہیں۔ منہ

علامہ شامی لکھتے ہیں

(والسنة فيها القبضة) وهو ان يقبض الرجل
لحيته مما زاد منها على قبضة قطعة .
علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

واما اللحية فقد ذكر محمد في الآثار عن الامام
ان السنة ان يقطع ما زاد على قبضة يده .
فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ڈاڑھی میں سنت قبضہ ہے: اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی
ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر قبضہ سے زائد کو کاٹ دے۔

امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے یہ نقل
کیا ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا سنت ہے۔

والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل
لحيته فان زاد منها على قبضة قطع كذا ذكر
محمد رحمه الله في كتاب الآثار عن ابي حنيفة رحمه الله
تعالى وقال به فاخذ كذا في محيط السرخسي .

ڈاڑھی میں کاٹنا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی ڈاڑھی کو مٹھی
میں لے اور مٹھی سے زائد کاٹ دے، امام محمد نے کتاب الآثار
میں امام ابو حنیفہ سے اسی طرح نقل کیا ہے، اور کہتا ہے کہ
ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں، اسی طرح محیط سرخسی میں ہے
ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات صریحہ سے یہ واضح کر دیا ہے کہ قبضہ بتاریق اور سنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح
نہیں ہے۔ ملا علی قاری نے جو لکھا ہے کہ ڈاڑھی کا کاٹنا عجیوں، فریگیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ ہے، اس سے
ان کی مراد ڈاڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ ملا علی قاری نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں:

فالنقد يرلواخذ ثم نواحي لحيته طولا وعرضا
وتركتهم قدر المستحب وهو مقدار القبضة
وهي الحد المتوسط بين الطرفين المذمومين
من ارسالها مطلقا ومن حلقها وقصها
على وجه استئصالها .

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو تمائم کو
ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا تھا، اس میں حکماء یہ ارشاد ہے کہ اگر
تم ڈاڑھی کو طولاً و عرضاً لو اور قدر مستحب چھوڑ دو تو بہتر
ہے اور وہ قدر مستحب قبضہ کی مقدار ہے اور یہ مطلقاً ڈاڑھی
چھوڑ نہ یا منڈوانے اور جڑ سے کاٹنے کی الخراط اور
تفریط والی مذموم جانہوں میں حد متوسط ہے۔

اسی طرح علامہ زبیدی حنفی نے لکھا ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے لکھتے ہیں:
وامتدل به الجمهور على ان الاولى ترك

اس حدیث میں (واعفوا للحمی) سے جمہور نے یہ

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مرقا الفلاح ص ۳۱۶، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی واولادہ مصر ۱۳۵۲ھ

۳۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقا ج ۲ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

۵۔ شرح مسند امام اعظم ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور ۱۳۷۷ھ

الاحیۃ علیٰ حالہا وان لا یقطع منها شیء۔ استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ نہ کاٹا جائے۔

امام ابو حنیفہ سے ہے کہ علامہ شامی تک ان تمام مستند اور مسلم فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ سنت ہے۔ اور ایک متاخر عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے محض اپنی رائے سے یہ لکھا کہ قبضہ واجب ہے اور فقہاء کی ان عبارات میں سنت سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ اور بعد کے بعض علماء نے بھی شیخ رحمہ اللہ کی پیروی کی۔ (روایت ہے کہ شیخ نے قبضہ کو واجب لکھا ہے لیکن وجوب پر کوئی دلیل ذکر نہیں کی)۔ ہمارے نزدیک عبارات فقہاء میں شیخ رحمہ اللہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت ہوتی جب دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ سے قبضہ کا وجوب ثابت ہوتا اور اس کے برخلاف فقہاء نے قبضہ کو سنت کہا ہوتا، تب یہ کہنا درست ہوتا کہ یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے جبکہ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ فقہاء کا قبضہ کو سنت اور مستحب کہنا دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کے مطابق ہے، اور اگر دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کا لحاظ کیے بغیر اس تاویل کو جائز قرار دیا جائے تو پھر فقہاء کی اصطلاحی تصریحات بازیچہ اطفال بن جائیں گی، اور ہر شخص اپنی رائے کے مطابق فقہاء کی تصریحات کو تبدیل کر سکے گا، واجب کو کہہ دے گا یہ ثابت کے معنی میں ہے، فرض کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے، لہذا اس کا کرنا ضروری نہیں ہے اور حرام کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرض نہیں ہے، لہذا اس کا ترک ضروری نہیں ہے اور اس کا فعل جائز ہے۔ العیاذ باللہ!

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی تمام قرطبی خدمات اور عظمتوں کے باوجود بشر اور انسان تھے، نبی اور رسول نہ تھے، ان کی رائے میں خطا ہو سکتی ہے، نیز ان کو ایک محدث کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے ان کو فقیہ نہیں مانا گیا، نہ ان کی کسی کتاب کو کتب فتاویٰ میں شمار کیا گیا ہے اور اگر کوئی شخص شیخ عبدالحق کو معصوم ماننے پر ہی مصر ہو یا ان کو مجتہد مطلق قرار دیتا ہو تو پھر ان تمام فقہاء کی عبارات میں تاویل کرنے کی بجائے خود شیخ رحمہ اللہ کی عبارات میں تاویل کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو قبضہ کو واجب کہا ہے تو یہ واجب بمبئی ثابت ہے، اور یہ جو لکھا ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت میں موجود ہے۔

اس سلسلہ میں ایک یہ شبہ پیش کیا جاتا ہے کہ جن حضرات نے قبضہ بھر ڈاڑھی کو سنت کہا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ اگرچہ واجب ہے مگر اس کا ثبوت سنت سے ہے جیسا کہ بعض فقہاء نے نماز عید کو باوجود واجب ہونے کے اسی بناء پر سنت کہا ہے۔

اس دلیل میں سخت مناسطہ آفرینی کی گئی ہے، نماز عید کا معاملہ یہ ہے کہ نماز عید کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں منقول ہیں، ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت، بعض فقہاء مثلاً صاحب ہدایہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تاویل کی کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے، سو اگر ڈاڑھی میں قبضہ کے متعلق بھی امام اعظم کے دو قول

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی تبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، استیذان السادة المتقین ج ۲ ص ۴۱۹، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ
۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشواق اللغات ج ۱ ص ۲۱۲، ملخصاً، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ

ہوتے ایک وجہ کا اور دوسرا سنت کا تب یہ بات درست ہوتی، اس کے برخلاف امام اعظم سے لے کر علامہ شامی تک تمام فقہاء نے قبضہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے اور علامہ زبیدی حنفی کی تصریح کے مطابق جمہور ائمہ اور فقہاء کا ڈاڑھی بڑھانے کے استحباب پر اتفاق ہے اور ان تصریحات کے برخلاف گیارہویں صدی میں شیخ رحمہ اللہ نے بغیر کسی دلیل کے محض اپنی رائے سے قبضہ کو واجب لکھا ہے اور شیخ کے قول اور امام اعظم کے قول میں کیا نسبت ہے؟ جو امام اعظم اور جمہور فقہاء کے قول کو شیخ رحمہ اللہ کے قول کے تابع کیا جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ عید کی ناز کو متاخرین فقہاء نے اتفاقاً واجب نہیں کہا، بعض نے اس کو بہ منزلہ واجب کہا اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی کیونکہ وہ بد کا قول ہے اور بعض نے کہا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے اور وہ بہ منزلہ واجب ہے۔ اب ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے فقہاء کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس اللہ مصری حنفی کہتے ہیں:

واشتبه المذهب في صلاة العيد انها واجبة
امر سنة فالمدكور في الجامع الصغير انها سنة
لان قال في العيد ين يجتمعان في يوم
واحد فالاولى منهما سنة وروى الحسن
عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه
تجب صلاة العيد على من تجب عليه
صلاة الجمعة وقال في الاصل ولا يصلي
التطوع في الجماعة ما خلا قيام رمضان
وكسوف الشمس فهو دليل على ان صلاة
العيد واجبة والظاهر انه سنة۔

علامہ ابن نجیم مصری حنفی کہتے ہیں:

قال في غاية البيان وهذا اظهر ولحق
يعلمه وهو كذا لك لوجهين احدهما ان
الجامع الصغير صنفه بعد الاصل فنافيه
هو المحول عليه وثانيهما انه صرح
بالسنة بخلاف ما في الاصل والظاهر
انه لا خلاف في الحقيقة لان المراد من
السنة السنة المؤكدة بدليل قوله لا يترك

ناز عید کے متعلق مذہب مشتبہ ہے آیا یہ سنت ہے
یا واجب؟ امام محمد نے جامع صغیر میں یہ ذکر کیا ہے کہ
یہ سنت ہے کیونکہ ائمہوں نے کہا اگر عید اور جمعہ ایک دن
میں جمع ہوں تو پہلی ناز سنت ہے، اور حسن بن زیاد نے
امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ جس پر جمعہ کی ناز
واجب ہے اس پر عید کی ناز واجب ہے اور امام محمد
نے کتاب الاصل (مبسوط) میں یہ کہا ہے کہ تراویح اور ناز
کسوف کے سوا کوئی نفل نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے
اس قول میں یہ دلیل ہے کہ عید کی ناز واجب ہے اور زیادہ
ظاہر یہ ہے کہ عید کی ناز سنت ہے۔

غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ ناز عید کا سنت ہونا زیادہ
ظاہر ہے، بات یہی ہے لیکن ائمہوں نے اس کی وجہ نہیں
بیان کی اور اس کی دو وجہیں ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ
جامع الصغیر کتاب الاصل کے بعد کی تصنیف ہے، لہذا جو
اس میں مذکور ہے وہی معتد ہے، دوسری وجہ یہ ہے
کہ جامع صغیر میں سنت کی تصریح کی ہے، اس کے برخلاف
کتاب الاصل میں واجب کی تصریح نہیں ہے اس کو مستنبط

واحد منهما وكما صرح به في المبسوط
وقد ذكرنا مراراً انها بمنزلة الواجب
عندنا۔ ۱۰

کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں
ہے، کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ امام
محمد نے لکھا ہے جمعہ اور عید میں سے کسی کو ترک نہ کیا جائے
اور یہی مبسوط سرخسی میں ہے اور ہم نے کئی بار ذکر کیا ہے
کہ ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ بمنزلہ واجب ہے۔

فقہاء کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز عید کے سنت یا واجب ہونے کا جو اختلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے
کہ امام محمد نے جامع صغیر میں امام اعظم کا یہ مذہب ذکر کیا کہ عید کی نماز سنت ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے
یہ نقل کیا کہ عید کی نماز واجب ہے اور متاخرین میں سے بعض فقہاء نے سنت کے قول کو ترجیح دی اور بعض نے واجب
کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تائید کی کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کے برخلاف ڈارحی کے متعلق
امام اعظم کے اس طرح دو قول منقول نہیں ہیں، بلکہ امام اعظم اور جہود رائے اور فقہاء کا قول یہ ہے کہ قبضہ سنت یا مستحب ہے۔
قبضہ کو واجب قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ سے ایک انگلی کے برابر بھی ڈارحی کم کرنا مکروہ تحریمی ہے اور
اس کے از شکاب پر اصرار کرنے والا فاسق معلن ہے، اور یاد رکھیے جب تک کہ بہت تنزیہی پر کوئی مخصوص دلیل موجود نہ ہو۔
اس وقت تک کسی کام کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہا جاسکتا، مکروہ تحریمی تو بہت دور کی بات ہے۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح في البحر في صلوة العيد عند
مسئلة الاكل بانه لا يلزهر من ترك
المستحب ثبوت الكراهة اذ لا بد
لها من دليل خاص. (الى قوله) لا بد
الكراهة حکو شرعی فلا بد له من دليل۔ ۱۱

البحر الرائق میں نماز عید کے باب میں کھانے کے مسئلہ
میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ مستحب کو نہ کرنے سے کسی چیز کا
مکروہ تنزیہی ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ مکروہ تنزیہی کے
لیے بھی مخصوص دلیل کی ضرورت ہے، کیونکہ کراہت ایک
حکم شرعی ہے اور یہ حکم بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوگا۔

غور فرمائیے کہ جب مکروہ تنزیہی بھی بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتا تو قبضہ سے کم ڈارحی کاٹنے کا مکروہ تحریمی ہونا یا
قبضہ کا واجب ہونا بغیر دلیل کے کیسے ثابت ہوگا!
حضرت شیخ رحمہ اللہ کا معاملہ الگ ہے کیونکہ ان پر دلائل پیش نہیں کیے گئے، لیکن جب ہم قبضہ کو واجب کہنے والے
لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ قبضہ کے وجوب پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ تو یہ لوگ کبھی کہتے ہیں کہ حضرت شیخ نے جو قبضہ کو
واجب کہا ہے تو ضرور ان کے پاس کوئی دلیل ہوگی یہ بہت بعید ہے کہ حضرت شیخ بغیر کسی دلیل کے قبضہ کو واجب کہہ دیں،
کبھی کہتے ہیں کہ فلاں متاخر عالم نے اور فلاں متاخر عالم نے اپنی (اردو کی) کتاب میں قبضہ کو واجب لکھ دیا ہے اسی لیے ہم
قبضہ کو واجب کہتے ہیں۔

۱۰۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۸، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۱۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ کو مقرر کرنا فلاں اور فلاں کا منصب نہیں ہے، یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے کہ جس چیز کو چاہیں حلال کر دیں اور جس چیز کو چاہیں حرام کر دیں، ہم لوگ تو صرف مبلغ ہیں، ہمارا کام صرف اتنا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حلال کیا ہو اس کی حلت بیان کر دیں اور جس چیز کو حرام کیا ہو اس کی حرمت بیان کر دیں، ہم شارع نہیں ہیں کہ ان خود کسی چیز کو حلال یا حرام کریں اور جو لوگ بغیر کسی مترشح اور قطعی حدیث کے شخص اپنی رائے سے ڈاڑھی میں قبضہ کر دیا جب اور خواہ ایک پورے برابر قبضہ سے کم ڈاڑھی ہو اس کو حرام کہہ رہے ہیں ان کو اللہ سے ڈرنا چاہیے اور قرآن مجید کی ان آیات سے عبرت پکڑنی چاہیے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُ كَمَا
الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَقْتُلُوا
عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ (منحل ۱۶۰)

اور جن چیزوں کے متعلق تمہاری زبانیں جھوٹ بولتی ہیں ان کے بارے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھو، بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھتے ہیں وہ کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔

اور کچھ لوگ اللہ کے متعلق بحث کرتے ہیں، ان کے پاس نہ علم ہے نہ ہدایت اور نہ کوئی روشن کتاب۔ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے نازل کیے ہوئے کی اتباع کرو، تو وہ کہتے ہیں کہ (نہیں) بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے۔ خواہ شیطان ان کو دوزخ کی طرف بلاتا ہو۔ اور بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے متعلق جھگڑا رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس کوئی علم ہے نہ دلیل ہے نہ روشن کتاب۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِئٍ وَإِذَا قِيلَ
لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا وَ أُولَئِكَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ
(لقمان ۲۰-۲۱)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِئٍ
(حج ۸)

انہوں نے اپنے پیروں اور عالموں کو اللہ کے سوا اپنا رب بنا لیا ہے!

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ
دُونِ اللَّهِ - (توبہ، اس)

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، میں نے یہ آیت پڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ لوگ اپنے پیروں اور عالموں کی عبادت تو نہیں کرتے مگر خفیہ! آپ نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس کو اللہ نے حلال کیا یہ اس کو حرام کہتے ہیں اور جس کو اللہ نے حرام کیا اس کو یہ حلال کہتے ہیں، میں نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا میں ان کی عبادت سے ملے۔

اس لیے ان آیات کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے خوف کو دل میں جگہ دینی چاہیے اور بغیر کسی دلیل شرعی کے کسی چیز کو واجب یا حرام کہنے سے گریز کرنا چاہیے اور جب آپ مقلد اور حنفی ہیں تو امام اعظم کی تقلید کیجئے جنہوں نے قبضہ کو سنت کہا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے نقل کیا ہے یا جہورائے اور فقہاء کی اتباع کیجئے جنہوں نے ڈاڑھی لمبی رکھنے کو مستحب کہا ہے جیسا کہ علامہ زبیدی حنفی نے نقل کیا ہے اور اگر آپ براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل مستنبط کرتے ہیں تو کوئی آیت یا کوئی ایسا صحیح اور صریح حدیث پیش کیجئے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ تک ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہو یا قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے پر آپ نے کوئی وعید سنائی ہو اور جب ایسی کوئی حدیث نہیں ہے تو بغیر دلیل کے قبضہ کو واجب کہنے اور مثلاً ایک پور قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے والے مسلمانوں کو فاسق معین کہنے اور مسلمانوں کی عزت مجروح کرنے سے باز آ جاتی ہے۔

یہ واضح رہے کہ ہم شخص ڈاڑھی رکھنے یا فریج کٹ ڈاڑھی رکھنے یا ڈاڑھی کی زیادہ مقدار کاٹنے کے مجوز نہیں ہیں۔ ڈاڑھی کی اتنی مقدار رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہوتا ہو اور افضل اور اولیٰ۔ بلکہ سنت یہ ہے کہ اتنی لمبی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لے جیسا کہ اہل حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان ہے، اور مسلمانوں کو عموماً اور علماء کو خصوصاً اتنی لمبی ڈاڑھی ہی رکھنی چاہیے اور یہ کہ لمبی ڈاڑھی رکھنا اسلام میں مسلمانوں کا شعار ہے، ہمارا اختلاف صرف اس چیز میں ہے کہ کسی کام کی ایسی حد مقرر کرنا جس کا ترک نا جائز ہو اور اس کا — کرنا واجب ہو، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے، ہم صرف مبلغ ہیں کسی کام کو واجب یا حرام کرنے کے مجاز اور مختار نہیں ہیں۔

بعض لوگ یہ شبہ بھی پیش کرتے ہیں کہ اگر قبضہ کو واجب نہ قرار دیا گیا تو ڈاڑھی کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ چھوٹی ڈاڑھی رکھنے لگیں گے۔ اسی کا جواب یہ ہے کہ پھر تو تمام سنتوں اور مستحبات کو واجب کہنا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ دیکھئے نماز کے فرض ہونے میں کسی کا اختلاف ہے؛ لیکن بہت سے مسلمان نماز نہیں پڑھتے! فرض پر عمل خوف خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے ہوتا ہے، آپ احکام شرع میں ترمیم نہ کیجئے، لوگوں میں خوف خدا پیدا کریں لوگ فرائض پر عمل کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو عام کریں لوگ حضور کی اداؤں اور سنتوں پر عمل کریں گے، لمبی ڈاڑھی رکھنے کا مدار قبضہ کو واجب کہنے پر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت پر ہے۔

ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے اور یہ حکم بھی وجہی نہیں ہے اور قبضہ تک ڈاڑھی

رکھنے کا آپ نے حکم نہیں دیا، اب اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو اس میں دو خرابیاں ہیں ایک خرابی یہ ہے کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب نہیں کیا اس کو اپنی رائے سے واجب کہا جائے اور اس میں جمہور فقہاء اسلام کی مخالفت بھی ہے، کیونکہ سب نے قبضہ کو سنت کہا ہے، دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو جس شخص نے قبضہ سے ایک انگل بھی ڈاڑھی کم رکھی ہو تو اس کو فاسق معلن کہا جائے گا اور اس سے بغیر کسی وجہ شرعی کے ایک مسلمان کی عزت کو مجروح کرنا لازم آئے گا، یاد رکھیے ہم مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔ ہمارا کام احکام شرعیہ کو جوں کا توں پہنچا دینا ہے اور بس! ہم اپنی طرف سے کسی حکم کو وضع کرنے کے مجاز نہیں ہیں چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈانے پر انکار کیا ہے اور ڈاڑھی منڈانے سے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کی بالکل مخالفت ہوتی ہے، اس لیے ہمارے نزدیک ڈاڑھی منڈانا مکروہ تحریمی یا حرام ظہنی ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور چونکہ احکام میں عرف اور عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقیق کے لیے ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو اور معمولی اور تحقیق سے ڈاڑھی یا خشکی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ اس کو خشکی ڈاڑھی یا فرنیچ کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں سو ایسی ڈاڑھی سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوگا، اور قبضہ تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کی تصریحات کے مطابق سنت ہے، اور بظاہر یہ سنت غیر مؤکدہ ہے کیونکہ قبضہ کی تاکید کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے اور چونکہ ملا علی قاری نے قبضہ کو مستحسن لکھا ہے اور علامہ زبیدی نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے، اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ یہ سنت غیر مؤکدہ یا مستحب ہے کثیر مطالعہ اور عمیق غور و فکر کے بعد اجماعیث، آثار اور جمہور فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے القاد اور فیضان ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میری فکر کی غلطی ہے اور مطالعہ کی کمی ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں واخود عوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین خاتم النبیین محمد وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماۃ ملتہ اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مونیچیں ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء امام طحاوی نے کہا ہے کہ بعض اہل مدینہ کے نزدیک مونیچیں ترشوانا احفاد

(بہت زیادہ ترشوانا) سے زیادہ پسندیدہ ہے، حسن بصری، محمد بن سیرین، عطاء بن ابی رباح اور امام مالک کا یہی مذہب ہے، امام مالک مونیچیں منڈوانے کو مکروہ کہتے ہیں، اور جمہور علماء، مکحول، محمد بن مجلان، زافع اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ مونیچوں کا احفاء مستحب ہے اور وہ مونیچیں ترشوانے سے افضل ہے، حضرت ابن عمر، حضرت ابو سعید خدری، حضرت رافع بن خدیج، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت جابر بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، امام ابن ابی شیبہ نے یہ تمام آثار اسانید کے ساتھ روایت کیے ہیں اور مونیچیں منڈانے کو اجماعیث میں خارجیوں کی علامت قرار دیا ہے، حدیث میں ہے سیماء صبیحہاں پر سنت غیر مؤکدہ لغوی معنی میں ہے اس کا مخصوص فقہی اسناد صحیحی ملوث نہیں ہے کیونکہ اس کو مستحب بھی کہا گیا ہے۔

التحلیق والتسبیح۔ "ان کی علامت موچیں منڈانا اور مونچھوں کو جڑ سے صاف کرنا ہے۔ ۱۷
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مونچیں منڈانا بدعت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔ ۱۸

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

مقتفی اور مجتبیٰ میں لکھا ہے کہ مونچیں منڈانا سنت ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی طرف منسوب ہے اور
مونچھوں کو ترشوانا حتیٰ کہ وہ اوپر والے ہونٹ کے متوازی ہو جائیں بالاجماع سنت ہے۔ ۱۹

میں کہتا ہوں کہ مونچھیں منڈوانے کی امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے اور مونچھیں منڈوانا سنت کس طرح ہو
سکتا ہے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈانے کو خارجوں کی علامت قرار دیا ہے!
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال ینخرج ناس من قبل المشرق و
یقعدون القرآن لایجأون تراقیمہم یرقون من
الدین کما یرق السهم من الرمیۃ ثم لا
یعودون فیہ حتی یعود السهم الی فرقہ
قیل ما سیماءہم قال سیماءہم التحلیق و قال
التسبیح۔ ۲۰

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ مشرق کی طرف سے
ظاہر ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے اور قرآن ان کے گلے سے
نیچے نہیں اترے گا وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس
طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر دین کی طرف اس وقت تک
والس نہیں لوٹیں گے حتیٰ کہ تیر گمان کی طرف لوٹ آئے، آپ سے
پوچھا گیا ان کی علامت کیا ہے آپ نے فرمایا بال منڈانا یا فرمایا
بالوں کو جڑ سے اکھاڑنا۔

امام ابو داؤد، حضرت انس اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں:

قالوا یا رسول اللہ ما سیماءہم قال

آپ نے فرمایا: بال منڈانا۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۷۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ہاشم الروج ص ۵، ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴

بَابُ تَحْرِيمِ تَصْوِيرِ صُورَةِ الْحَيَوَانِ

۵۳۹۷ - حَدَّثَنِي سُرَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَاشِمَةَ أُمِّهَا قَالَتْ وَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِينَهُ فِيهَا فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِ وَفِي يَدِهِ عَصَا فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ وَقَالَ مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَا رَسُولُهُ ثُمَّ التَفَتَ فَإِذَا جُرُوكُ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ فَقَالَ يَا عَاشِمَةُ مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فَجَاءَ جَبْرِيلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعَدْتُ نِيَّ فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ فَقَالَ مَتَعْنِي الْكَلْبُ الَّذِي كَانَ فِي بَيْتِكَ إِنْ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ.

۵۳۹۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا الْعَمْرُو بْنُ حَمْدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَازِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ أَنَّ جَبْرِيلَ وَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَأْتِيَهُ قَدْ ذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَطُورْهُ كَقَطْرِيلَ بْنِ أَبِي حَازِمٍ.

۵۳۹۹ - حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شَرَهَابٍ عَنْ ابْنِ السَّيِّاقِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صَبُوءَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَضْمَرَ يَوْمًا وَاجِمًا فَقَالَتْ صَبُوءَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَكْرَمْتُ هَيْبَتَكَ مِنْذُ الْيَوْمِ فَسَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جَبْرِيلَ كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمَرَ

جاندار کی تصویر بنانے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک معین وقت میں ملاقات کا وعدہ کیا، وہ وقت ان پہنچا لیکن جبرئیل علیہ السلام نہیں آئے اس وقت آپ کے دست اقدس میں ایک عصا تھا آپ نے اس کو اپنے ہاتھ سے پھینک دیا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اپنے وعدہ کی مخالفت نہیں کرتے، پھر آپ نے رادحہ اور صہبہ دیکھا تو تخت کے نیچے ایک کتے کا پتہ دکھائی دیا، آپ نے پوچھا: اسے مالشہ ریگتا یہاں کب آیا، حضرت عائشہ نے کہا: سجدہ اچھے کروٹی پتا نہیں! آپ نے اس کتے کو روکنے کا حکم دیا سو اس کو نکال دیا گیا، پھر حضرت جبرئیل آئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، میں تمہارے انتظار میں بیٹھا رہا اور تم نہیں آئے، انھوں نے کہا آپ کے گھر میں جو کتا تھا اس نے مجھ کو داخل ہونے سے روک دیا، ام اس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جبرئیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کا وعدہ کیا اور حدیث سابق کی طرح اس کو مفصل بیان نہیں کیا۔

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت غمزدہ اُٹھے، حضرت میمونہ نے کہا: یا رسول اللہ! آج میں آپ کو کچھ پریشان دیکھ رہی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت جبرئیل نے آج رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ نہیں آئے! اور سجدہ انھوں نے مجھ سے کبھی وعدہ خلافی نہیں پھر اسی روز سارا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح غمزدہ رہے، پھر آپ کے دل میں ایک کتے کے پتے کا خیال آیا، جو ہمارے تخت کے

وَاللّٰهُ مَا اَخْلَقَنِيْ قَالَ فَظَلَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَ ذٰلِكَ عَلٰی ذٰلِكَ ثُمَّ وَقَعَ فِیْ نَفْسِهِ جُرُوءٌ وَکَلَبٌ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَّنَا فَاَمَرَبِهِ فَاَخْرِجْ ثُمَّ اَخَذَ بِیَدِهِ مَا عَزَّ فَتَصَدَّحَ مَكَانَهُ فَکَلَّمَا اَمْسٰی لَقِیْهِ جَبْرِیْلٌ فَقَالَ لَهُ قَدْ کُنْتَ وَعَدَیْتُ اَنْ تَلْعَنَ فِی الْبَارِحَةِ قَالَ اَجَلَ وَکَلَّمَا لَا تَدْجُلُ بَیْتًا فِیْهِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ فَاَصْبَحَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَئِذٍ فَاَمَرَ یَقْتُلُ الْکِلَابَ حَتّٰی اِنَّکَ یَا مُرٍ یَقْتُلُ کَلْبَ الْحَاطِطِ

۵۴۰۰ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی وَابُو بَکْرٍ بْنُ اَبِی شَیْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ قَالَ یَحْیٰی وَاسْحَقُ اَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا سَفِیَّانُ بْنُ عِیْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَاِئِکَةُ بَیْتًا فِیْهِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ

نیچے تھا، آپ نے اس کو نکالنے کا حکم دیا، سو اس کو نکال دیا گیا، پھر آپ نے پانی لے کر اس جگہ چھڑک دیا جہاں وہ کتا تھا، جب شام ہوئی تو حضرت جبریل نے ملاقات کی، آپ نے ان سے کہا تم نے مجھ سے گزشتہ رات ملاقات کا وعدہ کیا تھا، انھوں نے کہا ہاں! لیکن ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتا یا تصویر ہو، پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، حتیٰ کہ آپ نے چھوٹے باغ کے کتے کو بھی قتل کرنے کا حکم دیا، اور بڑے باغ کے کتے کو چھوڑ دیا۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

۵۴۰۱ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ اَبِی طَاهِرٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ یَحْیٰی قَالَا اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِيْ يُوْنُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَثْبَةَ اَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ یَقُوْلُ سَمِعْتُ اَبَا طَلْحَةَ یَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَاِئِکَةُ بَیْتًا فِیْهِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ

۵۴۰۲ - وَحَدَّثَنَا اِسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَیْدٍ قَالَا اَخْبَرَنَا عُبَیْدُ الزُّرَّارِ اَقِ اَخْبَرَنَا مَحْمُوْدُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْاِسْنَادِ مِثْلَ حَدِیْثِ یُوْنُسَ وَذِکْرِهِ الْاُخْبَارِ فِی الْاِسْنَادِ

۵۴۰۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِیْدٍ حَدَّثَنَا لَیْثٌ عَنْ بَکْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِیْدٍ عَنْ زَیْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ صَاحِبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس گھر میں تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، ابسہ کہتے ہیں کہ

اس کے بعد حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو روکھا ان کے دروازے پر ایک پردہ تھا جس میں تصویر تھی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ کے پردہ پر عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت زید نے پہلے تصویر کے متعلق ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا کہ کپڑے پر بنی ہوئی تصویر (ہوئی) تصویر میں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الْمَلَائِكَةُ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ قَالَ يُسْرَتُهُمْ أَشْتَكِي زَيْدًا بَعْدَ فَحْدُنَا هَ فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سِتْرٌ فِيهِ صُورَةٌ قَالَ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِي رَبِيبٍ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يُخْبِرْنَا زَيْدًا عَنْ الصُّورِ يَوْمَ الْأَوَّلِ فَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْهُ حِينَ قَالَ إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ

۵۴۰۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكِيْرَ بْنِ الْأَشَجِّ حَدَّثَنَا أَنَّ بُسْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ حَدَّثَنَا وَمَعَ بُسْرِ عَبِيدُ اللَّهِ الْخَوْلَانِي أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ قَالَ بُسْرٌ فَمَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ فَحَدَّثَنَا هَ فَإِذَا نَحْنُ فِي بَيْتِهِ يَسْتَرُ فِيهِ نَصَاوِيرٌ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِي أَلَمْ يُخْبِرْتَنَا فِي النَّصَاوِيرِ قَالَ إِنَّهُ قَالَ إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ أَلَمْ تَسْمَعْهُ قُلْتُ لَا قَالَ بَلَى قَدْ ذَكَرْ ذَلِكَ

بسر بن سعید کے ساتھ عبید اللہ خولانی تھے، اس وقت ان کو حضرت زید بن خالد جمعی نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے دعاوت کر کے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو، بسر کہتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، جس وقت ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو ان کے گھر پر ایک پردہ تھا جس میں تصویر میں تھیں، میں نے عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ہمیں تصاویر کے متعلق حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: حضرت خالد نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مستثنیٰ کیا تھا، کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا کہ میں نے کہا نہیں! انھوں نے کہا، بلکہ انھوں نے اس استثناء کا ذکر کیا تھا۔

۵۴۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَبِي الْحَبَابِ مَوْلَى بَنِي النَّجَّارِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تِمَارٌ ثَبُلٌ قَالَ فَأَنْتَبِ عَائِشَةَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا يُخْبِرُنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تِمَارٌ ثَبُلٌ

حضرت زید بن خالد جمعی حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا مجسے ہوں، حضرت زید کہتے ہیں یہ حدیث سن کر میں حضرت عائشہ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ یہ (یعنی حضرت ابو طلحہ) یہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا مومس (مچھڑے) ہوں، کیا آپ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا

نہیں لیکن میں تم سے اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتی ہوں، میں نے دیکھا کہ آپ کسی جہاد میں تشریف لے گئے، میں نے ایک باتصویر پر وہ لے کر دروازہ پر لٹکا دیا، جب آپ آئے اور آپ نے وہ پروہ دیکھا تو مجھے محسوس ہوا کہ آپ کے چہرے پر ناپسندیدگی کے آثار ہیں آپ نے اس پروہ کو کھینچ کر پھاڑ دیا یا کاٹ دیا، اور آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم نہیں دیا کہ ہم پتھروں اور مٹی کو کپڑے پہنائیں، حضرت عائشہ نے کہا تم نے اس کپڑے کو کاٹ کر دو تیکے بنالئے اور ان میں کھجوروں کی جھال بھری، آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس ایک پروہ تھا جس میں پرندوں کی تصویریں تھیں، جب کوئی شخص اندر آتا تو اس کے سامنے یہ تصویریں ہوتیں، مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس پروہ کو ہٹا دو، کیونکہ میں جب بھی داخل ہوتا ہوں تو اس پروہ کو دیکھتا ہوں اور دنیا کو یاد کرتا ہوں، حضرت عائشہ نے کہا ہمارے پاس ایک چادر تھی ہم کہتے تھے کہ اس کے نقوش ریشمی ہیں، ہم اس چادر کو پہنتے تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں یہ مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس چادر کو کاٹنے کا حکم نہیں دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے، میں نے دروازے پر ایک ریشمی پروہ لٹکایا ہوا تھا جس پر پروں والے گھوڑوں کی تصویریں تھیں، آپ نے اس کو اتارنے کا حکم دیا سو میں نے اس کو اتار دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَتْ لَا وَلَكِنْ سَأَحْدِثُكُمْ مَا رَأَيْتُهُ فَعَلَّ رَأَيْتُهُ خَدَجَ فِي غَزَايَةٍ فَأَخَذْتُ تَمَطًّا فَسَتَرْتُهِ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِمَ قَدَّ أَى النَّبْطِ عَرَفْتُ الْكُرَاهِيَّةَ فِي وَجْهِهِ فَجَذَبَهُ حَتَّى هَتَكَ أَوْ قَطَعَهُ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَحَرِيَّا مُرْتَا أَنْ تَكْسُوا الْجَبَارَةَ وَالظَّيْنِ قَالَتْ فَقَطَعْنَا مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ وَحَشَوْنَهُمَا لِيَفَا فَلَمرَّ يَعْبُ ذَلِكَ عَلَى.

۵۴۰۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ تَمَثَالُ طَائِرٍ وَكَانَ الدَّخِلُ إِذَا دَخَلَ اسْتَفْيَلَهُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوِّلِي هَذَا فَإِنِّي كَلَّمَا دَخَلْتُ فَرَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَنَا قُطِيفَةٌ لَنَا نَقُولُ عَلَيْهَا حَرِيرٌ فَلَمَّا نَلِسْنَاهَا - ۵۴۰۷ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَنَا دَفِيرٌ يُرِيدُ عَبْدَ الْأَعْلَى فَلَمَّا مَرَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ.

۵۴۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُومًا فَمِثْرَ الْخَيْلِ دَوَاتُ الْأَجْنَحَةِ فَأَمَرَنِي فَتَرَعْتُهُ.

۵۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ.

۵۴۱۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُتَسَيِّرَةٌ بِقَرَامٍ فِيهِ
صُورَةٌ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَاولَ السِّتْرَ فَهَتَكَ
ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ -

۵۴۱۱ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا بِمِثْلِ حَدِيثِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ ثُمَّ أَهْوَى إِلَى الْقَرَامِ فَهَتَكَ بِبَيْدِهِ -

۵۴۱۲ - حَدَّثَنَا هُجَيْجُ بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
ثَعْيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا أَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا
لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۵۴۱۳ - حَدَّثَنَا ابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي ثَعْيْبَةَ وَرُحَيْمُ
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِرُحَيْمِ)
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ دَخَلَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَتَرْتُ
سَهْوًا لِي بِقَرَامٍ فِيهِ تَمَاثِيلُ فَلَمَّارًا هَتَكَ وَ
تَلَوْنَ وَجْهَهُ وَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا
عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَاوُونَ بِخَلْقِ
اللَّهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَطَعْنَا هَذَا فَجَعَلْنَا مِنْهُ
وَسَادَةً أَوْ سَادَتَيْنِ -

۵۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں حالیکہ میں نے
ایک تصویر والے پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ کے چہرے کا رنگ
متغیر ہو گیا، پھر آپ نے اس پردہ کو بھاڑ دیا، پھر فرمایا قیامت
کے دن سب سے زیادہ عذاب ان لوگوں کو ہو گا جو اللہ تعالیٰ
کے پیدا کرنے کی مشابہت کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس کے بعد شکل
سابقہ ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ پھر آپ جھکے اور آپ نے
اپنے ہاتھ سے اس پردہ کو بھاڑ دیا۔

امام مسلم نے دو سندیں ذکر کی ہیں، اس حدیث میں ان اشہ
الاس عذاباً ہے ”ص“ نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں حالیکہ میں نے
اپنے طاق پر ایک تصویر والے پردہ لٹکایا ہوا تھا، جب آپ
نے اس پردہ کو دیکھا تو اس کو بھاڑ ڈالا، آپ کے چہرہ کا رنگ
متغیر ہو گیا اور آپ نے فرمایا اسے عائشہ! قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ عذاب کے مستحق وہ لوگ
ہوں گے، جو اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کی مشابہت کریں گے
حضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم نے اس پردہ کو کاٹ دیا اور اس
کے ایک یا دو ٹکے بنا دیئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس

ایک تصویروں والا کپڑا تھا جو طاق پر لٹکا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف نماز پڑھتے تھے، آپ نے فرمایا اس کو ایک طرف کر دو، میں نے اس کے پیچھے بنالئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، در آن حالیکہ میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس کو ہٹا دیا اور میں نے اس کے دو پیچھے بنالئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویر والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انھوں نے اس پردہ کو اتار دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس کے دو پیچھے بنالئے، (جب راوی نے یہ حدیث بیان کی تو) ایک شخص نے اس مجلس میں کہا جس کا نام ربیع بن عوف تھا کیا تم نے ابو محمد سے سنا ہے کہ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بکریوں پر آرام کرتے تھے ابن قاسم نے کہا نہیں! لیکن میں نے قاسم بن محمد سے یہ سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویروں والا کپڑا خریدا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدے کو دیکھا تو آپ دروازہ پر کھڑے رہے اور اندر داخل نہیں ہوئے، اور میں نے آپ کے چہرے پر

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ لَهَا ثَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرُ مَمْدُودٍ إِلَى سَهْوَةٍ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَيْهِ فَقَالَ أَخْرِجِي عَنِّي قَالَتْ فَاخْرَجْتُهُ فَجَعَلْنَاهُ وَسَائِدًا

۵۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُقَيْبُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَائِشَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَائِشَةَ الْعَقَدِيُّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا السَّنَادِ

۵۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَتَرْتُ بَهْطًا فِيهِ تَصَاوِيرُ فَفَنَحَّاهُ فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ

۵۴۱۷ - وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ يُكَيْفًا حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ عُرِفَ رُوحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا نَصَبَتْ سِتْرًا فِيهِ تَصَاوِيرُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَعَّرَ قَالَتْ فَقَطَعْتُهُ وَسَادَتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ فِي الْمَجْلِسِ حِينَئِذٍ يُقَالُ لَهُ رَابِعَةُ بْنُ عَطَاءٍ مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ أَفَمَا سَمِعْتَ أَبَا مُحَمَّدٍ يُدْكِرُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْتَفَقُ عَلَيْهِمَا قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ لَا قَالَ لَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُهُ يُرِيدُ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ

۵۴۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اشْتَرَتْ ثَمْرَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ

فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفَتْ أَوْ فَعَرَفَتْ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةُ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ
فَمَاذَا أَدْبَنْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذِهِ الشُّرْمَةِ فَقَالَتْ اشْتَرَيْتُهَا
لَكَ تَقْعُدُ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَضْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ
يُعَذَّبُونَ وَيُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ ثُمَّ
قَالَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ
الْمَلَائِكَةُ

۵۴۱۹- وَحَدَّثَنَا لَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ
الْبَيْهَقِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا الشَّافِعِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي
أَحْبَبٍ عَنِ الثَّقَفِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو يُوْسُفَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَبِي يُوْسُفَ
وَحَدَّثَنَا أَهْلُ قَوْمِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَيْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي أَنَّهُ سَمِعْتُ ابْنَ نَافِلٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَزَائِمِيُّ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَخِي الْمَاجِشُونِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ كُنْهُمْ عَنْ تَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ
بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبَعْضُهُمْ أَقْبَحُ حَدِيثًا لَمْ يَنْبَغِ
وَنَافِلٌ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي الْمَاجِشُونِ قَالَتْ فَأَخَذْتُ
فَجَعَلْتُهِ مِرْفَقَتَيْنِ فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا فِي
الْبَيْتِ

۵۴۲۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى
(وَهُوَ الْقَطَّانُ) جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ مُسَيْبٍ (وَالْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبُيُوتُ
يُصْعَقُونَ الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ

ما پسندیدگی کے آثار محسوس کیے، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول
اللہ! میں اللہ اور اس کے رسول سے توبہ کرتی ہوں، میں نے
کیا گناہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ گناہ
کیسا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے اس کو آپ کے لیے
خرید لیا ہے تاکہ آپ اس پر بیٹھیں اور ٹیکہ لگائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ان تصویروں کے بنانے والوں کو قیامت کے دن
عذاب دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کہ جن چیزوں کو
تم نے بنایا تھا اب ان کو زندہ کرو، پھر فرمایا میں گھر میں تصویریں
ہوں ان میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

امام مسلم نے پانچ مختلف سندوں کے ساتھ اس روایت
کو ذکر کیا ہے ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی
ہیں میں نے ان کے دوست کی بنالیے جن پر آپ گھر میں آرام
فرماتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ ان تصویروں کو بناتے ہیں
ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائیگا
جن کو تم نے بنایا تھا ان کو اب زندہ کرو۔

لَهُمْ أَحْيَاوًا مَا خَلَقْتُمْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

۵۴۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَابُو كَامِلٍ قَالَا
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عُكَيْمٍ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ ابْنِ أَبِي
عَمْرٍ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ
عَنِ ابْنِ عَمْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عَمْرٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن
سب سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الصُّلْحِيِّ عَنْ
مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
الْمُصَوِّرُونَ وَلَوْ يَذْكُرُونَ إِلَّا شَجَرَانِ -

ابو معاویہ سے روایت ہے کہ قیامت کے دن سب
سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا هُيَيْثُ بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ
عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلَاهُمَا
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةِ يَحْيَى وَ
أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ أَنَّ مِنْ أَشَدِّ أَهْلِ النَّارِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابًا الْمُصَوِّرُونَ وَحَدِيثُ سُفْيَانَ
كَحَدِيثِ وَكَيْعٍ -

مسلم بن حجاج بیان کرتے ہیں کہ میں مسروق کے ساتھ
ایک مکان میں تھا جس میں مریم کی مورتیں (مجسمے) تھیں۔ مسروق نے
کہا یہ کس مورتی کی مورتیں (مجسمے) ہیں میں نے کہا انہیں یہ مریم کی
مورتیں (مجسمے) ہیں۔ مسروق نے کہا میں نے حضرت عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یہ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ
عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَبِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا مُنْصَوِّرٌ
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ مَسْرُوقٍ فِي
بَيْتٍ فِيهِ تَمَاثِيلُ مَرِيَمَ فَقَالَ مَسْرُوقٌ هَذَا
تَمَاثِيلُ كَسْرَى فَقُلْتُ لَا هَذَا تَمَاثِيلُ مَرِيَمَ فَقَالَ
مَسْرُوقٌ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ -

۵۴۲۵۔ (قَالَ مُسْلِمٌ) قَوَّاتٌ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ
الْجَهَنَّمِيِّ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي رَجُلٌ
أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَأَتَيْتُ فِيهَا فَقَالَ لَهُ
أَذُنٌ مِثْلِي قَدْ نَامَتْهُ ثُمَّ قَالَ أَذُنٌ مِثْلِي قَدْ نَا
حَتَّى وَصَنَعَ يَدَا عَلَى رَأْسِهِ قَالَ أُنَبِّئُكَ بِمَا
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كُلُّ مَصْصَرٍ فِي النَّارِ يَجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صُورَةً هَا
نَفْسًا فَتُعَذِّبُ فِي جَهَنَّمَ وَقَالَ إِنْ كُنْتُ لَا أَيْدٍ
فَأَعْلَا فَأَصْنَعُ الشَّجَرَةَ وَمَا لَ النَّفْسَ لَهُ فَأَقْرَبُ بِهِ
نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ

۵۴۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ
النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ
ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يُفَتِّي وَلَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ
إِنِّي رَجُلٌ أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ
عَبَّاسٍ أَذُنٌ قَدْ نَا الرَّجُلُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يُنْفَخَ فِيهَا
الرُّوحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَيْسَ بِهَا فِخْرٌ

۵۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاسِمٍ الْأَنْصَارِيُّ وَحَمَّادُ
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا
أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى
ابْنَ عَبَّاسٍ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ بِمِثْلِهِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ

سعید بن ابی الحسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا میں تصویریں بناتا ہوں، آپ ان کے متعلق مجھے فتویٰ دیں، حضرت ابن عباس نے کہا میرے قریب آؤ، وہ قریب ہوا، پھر فرمایا میرے قریب آؤ، وہ (مزید) قریب آیا، آپ نے اس کے سر پر لہتہ رکھ کر فرمایا: میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سناتا ہوں جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ فرماتے تھے تصویر بنانے والا جہنم میں ہے، اور اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلہ میں ایک جاندار بنوایا جائے گا جو اس کو جہنم میں مذاب دے گا، حضرت ابن عباس نے فرمایا اگر تم نے ضرور تصویر بنائی ہے تو درختوں کی اور بے جان چیزوں کی تصویر بناؤ، نصر بن علی نے اس حدیث کو مقرر رکھا:

نضر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، آپ فتویٰ دیتے تھے اور یہ نہیں کہتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، حتیٰ کہ ایک شخص نے سوال کیا کہ میں تصویریں بناتا ہوں، حضرت ابن عباس نے اس سے کہا قریب آؤ، وہ شخص قریب آیا، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے جس شخص نے دنیا میں کوئی تصویر بنائی اس کو اس بات کا مکلف کیا جائے گا کہ وہ اس میں قیامت کے دن روح بھونکے اور وہ اس میں روح نہیں بھونک سکے گا۔

نضر بن انس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے پاس ایک شخص آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

ابوزرعمہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوسریہ کے ساتھ

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَالْفَا ظُهُمُ
مُتَقَارِبَةً قَالُوا احْتَكَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ
عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَارِ
مَرْوَانَ فَدَاىِ فِيهَا نَصَاوِيرُ فَتَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا
كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ
لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

مروان کے گھر گیا انھوں نے اس گھر میں تصویریں دیکھیں تو کہہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا
جو میرے پیدا کرنے کی مثل مخلوق بناتے ہیں، اچھا وہ
ایک ذرہ، ایک دانہ یا ایک جڑھی پیدا کر کے دکھائیں!

۵۴۲۹ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ
أَنَا وَأَبُو هُرَيْرَةَ دَارَ ابْنِ أَبِي لُبَابَةَ لِسَعِيدِ
أَوْ لِمَرْوَانَ قَالَ فَدَاىِ مَصُورًا يُصَوِّرُ فِي الدَّارِ
فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُمِثِّلُهُ وَلَمْ يَنْكُرُوا وَلِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

ابو زرعمہ کہتے ہیں کہ میں اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں
ایک گھر میں گئے جو سعید یا مروان کے لیے بنایا جا رہا تھا،
وہاں انھوں نے ایک مصور کو گھر میں تصویریں بناتے ہوئے دیکھا،
انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:
اور مثل سابق حدیث ذکر کی۔ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ
وہ جو کادانہ پیدا کریں۔

۵۴۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ سَهْلٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَايِكَةُ
بَيْتًا فِيهِ تَمَاثِيلٌ أَوْ نَصَاوِيرُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں
داخل نہیں ہوتے جس میں مورتیں (مجسمے) یا انصاویر ہوں۔

تصویر یا مجسمے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے! اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۸۲ میں ہے حضرت

سے کہا: ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔ علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
یہ علامہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں کوئی فرشتہ داخل نہیں ہوتا، لیکن اس
عزم کے کرائے کا تبیین مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ انسان سے کسی حال میں الگ نہیں ہوتے، علامہ ابن وضاح، علامہ خطابی اور علامہ
داؤدی اور دوسرے علماء نے اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں ملائکہ سے مراد وحی لانے والے ملائکہ
ہیں مثلاً جبرائیل اور اسرافیل اور کرائے کا تبیین وہ بیت الخلا اور جماع کے علاوہ انسان سے کسی وقت جدا نہیں ہوتے،
جیسا کہ ایک حدیث میں ہے اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، ایک قول یہ ہے کہ ملائکہ سے رحمت اور استغفار کے ملائکہ
مراد ہیں اور بیت سے مراد وہ جگہ ہے جہاں کوئی شخص سکونت پذیر ہو خواہ وہ بیت ہو یا خیمہ، بعض علماء نے کہا
کتے سے بھی عموم مراد ہے، یعنی کسی قسم کا بھی کتا ہو فرشتے نہیں آتے، علامہ قرطبی اور علامہ نووی کا اسی طرف میلان ہے!

اور علامہ خطابی نے یہ کہا ہے اس سے وہ کہتے مستثنیٰ ہیں جن کو رکھنے کی اجازت ہے مثلاً شکار کا کتا اور کھیت اور موی شیوں کی حفاظت کا کتا۔

کہتے کے سبب سے فرشتے کیوں داخل نہیں ہوتے؟ بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کتا نجس العین ہے، بعض علماء نے کہا اس کا سبب یہ ہے کہ کتا شیاطین میں سے ہے، بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اکثر نجاست کھاتا ہے لیکن ان میں سے کوئی وجہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ خنزیر کے نجس ہونے کے متعلق قرآن مجید میں تصریح ہے اور بعض دیگر حیوانات بھی نجس ہیں لیکن کہتے کے علاوہ اور کسی کی وجہ سے فرشتے داخل ہونے سے نہیں روکتے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جس تصویر کی وجہ سے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے اس سے مراد جاندار کی وہ تصویر ہے جس کا سر نہ کاٹا گیا ہو، یا وہ نقاد ویر ذلت کے ساتھ زمین پر پڑی ہوئی نہ ہوں۔

کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق حدیث نمبر ۴۳۰۳ میں ہے: عبید اللہ نے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ کپڑے پر بنی ہوئی (چھپی ہوئی) نقاد ویر اس حکم (ممانعت) سے مستثنیٰ ہیں؟

یہ اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا کہ بعض متقدمین کا مسلک یہ ہے جو تصویر مجسم ہو وہ ممنوع ہے اور جو تصویر غیر مجسم ہو وہ ممنوع نہیں ہے، لہذا غیر مجسم تصویر کو بنانا مطلقاً جائز ہے، یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ پر بنی ہوئی جن نقاد ویر کا انکار کیا تھا وہ بلاشبہ غیر مجسم تھیں، اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پردہ کو اتارنے کا حکم دیا، حافظ عسقلانی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس مذہب کو علامہ ابن عربی نے سند صحیح کے ساتھ قاسم بن محمد سے نقل کیا ہے، اس نقل کی عبارت یہ ہے: ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں مکیہ کے بالائی حصہ میں قاسم بن محمد کے گھر داخل ہوا میں نے دیکھا ان کی مسہری پر پردہ کے پردوں پر قندس (ایک پانی کا جانور ہے جس کا رنگ سرخ اور دم چوڑی ہوتی ہے اور اس سے پوستیں بنائی جاتی ہے) اور عقاد (ایک فرنی پرندہ) کی تصویریں بنی ہوئی تھیں، اس لیے علامہ نووی کا اس مذہب کو علی الاطلاق باطل کہنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ ہر مکتبہ نے انھوں نے اس حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہو جس میں ہے کپڑے پر بنی ہوئی نقاد ویر ممانعت سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ اس حدیث میں عموم ہے خواہ تصویروں والا کپڑا لٹکایا ہو یا بچھایا ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عائشہ پر انکار کیا تھا ہر مکتبہ اس کی وجہ یہ ہو کہ اس کپڑے پر تصویریں بھی تھیں اور اس نے پوری دیوار کو ڈھانپ لیا تھا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کپڑے کو کھینچ کر اتارا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمیں مٹی اور پتھر کو کپڑا پہنانے کا حکم نہیں دیا، یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تصویروں والے کپڑے سے دیوار کو مستور کرنا منع ہے، لہذا جو تصویروں والا کپڑا زمین پر بچھایا گیا ہو یا جس کپڑے سے دیوار کو ڈھانپا گیا ہو وہ اس حکم میں نہیں ہے، اور قاسم بن محمد فقہ مالکیہ میں سے تھے اور اپنے زمانے میں سبب سے افضل تھے اور انھوں نے ہی تصویروں والے کپڑے کے تھکے بنانے کی حدیث روایت کی ہے، سو اگر انھوں نے تصویروں والے پردے کو مسہری پر لٹکانے کا جواز استنباط نہ کیا ہوتا تو وہ اس پردہ کو مسہری پر نہ لٹکاتے، البتہ احادیث کو جمع کرنے کے لیے یہ کہا جاتے ہیں کہ یہ مذہب مرجوح

چادر میں ہو، درسم میں ہو، دینار میں ہو، کسی برتن میں ہو یا کاغذ میں، البتہ درختوں، یا لالوں اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تو نفس تصویر بنانے کا حکم ہے، اور تصویر رکھنے کا حکم یہ ہے کہ اگر تصویر کسی دیوار پر لٹکی ہوئی ہو، یا کسی پہنے ہوئے کپڑے میں ہو تو یہ حرام ہے، اور اگر کسی بستر یا کچھ وغیرہ پر ہو جس کو عزت اور احترام سے نہیں رکھا جاتا تو یہ حرام نہیں ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ ولت کے ساتھ تصاویر کو رکھنا فرشتوں کے دخول کے لیے مانع ہے یا نہیں اور راجح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ تصویر بنانے کی ممانعت میں اس سے کوئی فرق واضح نہیں ہوتا کہ وہ تصویر مجسم ہو (مثلاً صورت اور بت وغیرہ) یا وہ تصویر کاغذ یا کپڑے وغیرہ پر بنی ہوئی ہو، عام ازیں کہ مطبوعہ ہو یا غیر مطبوعہ) یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا خلاصہ ہے اور مجہود صحابہ اور فقہاء متابعین اور بعد کے فقہاء مثلاً سفیان ثوری، امام مالک اور امام ابو حنیفہ وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے اور بعض مستقدمین نے کہا ہے کہ ممانعت اس تصویر کی ہے جو مجسم ہو (یعنی صورت اور بت وغیرہ) اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کی ممانعت نہیں ہے اور یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس پردہ کی تصویر بن کر اعتراض کیا تھا وہ غیر مجسم تصویریں تھیں، نیز احادیث میں مطلقاً تصویر بنانے سے منع کیا ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو تصویریں کپڑے پر بنائی جائیں وہ جائز ہیں، عام ازیں کہ ان کو عزت سے لکھا جائے یا ولت سے، خواہ ان کو دیوار پر لٹکایا جائے یا نہیں، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کو مکروہ کہا ہے اور جو تصویر دیوار وغیرہ پر بنائی جائیں ان کو بھی مکروہ کہا ہے خواہ منقوش ہوں یا نہ ہوں، ان کا استدلال حضرت زید بن خالد جہنی کی اس روایت سے ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی تصویر حرمت کے حکم سے مستثنیٰ ہے، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کی ممانعت پر اجماع ہے، تاہم عیاض مائلی نے کہا ہے کہ تصویریں لڑکیوں کا گڑیوں سے کھینک جاتے ہیں، البتہ امام مالک نے کہا ہے کہ کسی شخص کا اپنی لڑکیوں کے لیے گڑیاں خریدنا مکروہ ہے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گڑیوں کے ساتھ کھینکے کا حکم بھی ان احادیث سے منسوخ ہے۔

علامہ دشتانی ابی مالکی نے بھی فقہاء مالکیہ کا مذہب بیان کرتے ہوئے تقریباً یہی لکھا ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ:

اگر کسی شخص نے درختوں کی تصویریں اور بے جان چیزوں کے نقوش دیکھے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ نقوش کپڑوں میں نقش و نگار کے حکم میں ہیں اور اگر جاندار چیزوں کی تصویریں کسی ایسی جگہ ہوں جو بیرون رو مدی جاتی ہو یا ان پر ٹیک لگائی جاتی ہو جیسے چادر اور گدے میں تو کوئی حرج نہیں ہے، اگر ان کے علاوہ کسی اور جگہ تصویریں ہوں مثلاً پردوں اور دیواروں پر تو اگر ان کو مشابہت ہو تو مشاکرہ بیٹھ جائے ورنہ اظہر علیہ علم کا یہی مذہب ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا حضرت سعد بن ابی وقاص، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء، عکرمہ بن خالد اور سعید بن جبیر کا یہی نظریہ ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہوتی اور بچھائی ہوئی تصویریں کو مکروہ کہتے تھے، اسی طرح امام مالک بن ان کو مکروہ کہتے ہیں، لیکن وہ ان کو مکروہ تشریف ہی کہتے ہیں اور ان کو حرام نہیں کہتے، اور جو حرام

کہتے ہیں شاید ان کا استدلال اس حدیث سے ہے "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو" (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود کی ایک گھر میں دعوت کی گئی جب ان کو معلوم ہوا کہ اس گھر میں صورتیں (تصویریں) ہیں تو انھوں نے ان صورتوں کو توڑنے سے پہلے اس گھر میں جانے سے انکار کر دیا۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے وہاں حالیکہ میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس پردہ کو پھاڑ دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں، میں نے اس کے دو تیکے بنالیے اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک تیکے پر بیٹھتے تھے، نیز جب تیکے کو بطور ذلت طریقے سے استعمال کیا گیا تو وہ معزز اور معظم نہیں رہا اور ان بتوں کے مشابہ نہ ہوا جن کی تعظیم اور عبادت کی جاتی ہے اور ہم نے جس حدیث کو بیان کیا ہے وہ مانعین کی روایت سے زیادہ خاص ہے، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوطالب نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کا استئذان بیان کیا، اور یہ اس پر محمول ہے کہ اگر تصویر والا کپڑا بچھایا ہوا ہو تو وہ مباح ہے اور اگر اس کو لٹکایا ہوا ہو تو مکروہ ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے۔

اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر مکروہ نہیں ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا تصویر سر سے جب سر کاٹ دیا جائے تو پھر وہ تصویر نہیں ہے، اگر تصویر کا اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جتنا حصہ کاٹ دینے سے کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے مثلاً سینہ یا پیٹ یا سر کو باقی بدن سے الگ کر دیا جائے تو پھر یہ تصویر ممانعت کے تحت داخل نہیں ہے، اگر تصویر سے اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جس کے نہ ہونے سے جاندار زندہ رہتا ہے مثلاً آنکھ، اعضاء اور پیر وغیرہ تو یہ تصویر ممانعت کے تحت داخل ہے، اسی طرح جب ابتداءً بغیر سر کے صرف بدن کی تصویر بنائی جائے یا بغیر بدن کے صرف سر کی تصویر بنائی جائے یا سر اور بدن کے اتنے حصہ کی تصویر بنائی جائے جس کے ساتھ آدمی زندہ نہیں رہتا تو یہ صورتیں ممانعت کے تحت داخل نہیں ہیں کیونکہ یہ جاندار کی تصویر نہیں ہیں۔

تصویر بنانا حرام ہے کیوں کہ حدیث میں ہے کہ تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا جن کو تم نے بنایا تھا ان کو زندہ کرو، اور تصویر بنانے کا حکم (آرٹ) دینا بھی تصویر بنانے کی طرح حرام ہے۔
تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ:

اگر گھر میں قبلہ کی جانب ایسی تصاویر (یا مجسمے) ہوں جن کے سر کٹے ہوئے ہوں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ تصویر سر کے ساتھ ہوتی ہے اور سر کٹنے سے وہ تصویر نہیں رہتی، کیونکہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک کپڑا لایا گیا جس میں ایک پرندے کی تصویر تھی، صبح کو صحابہ نے دیکھا اس کا سر مٹا دیا گیا تھا، اور روایت ہے کہ حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آنے کی اجازت طلب کی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت جبرائیل نے کہا میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ گھر میں ایک ایسا پردہ ہے جس پر کھڑوں اور مردوں کی تصویریں ہیں، آپ یا تو ان تصویروں کے سر کاٹ دیں، یا ان پردوں کے پچھانے والے گتے بنا دیں، نیز سر کاٹ دینے کے بعد تصویر درخت کی طرح ہو جاتی ہے، اور یہ مکروہ نہیں ہے، مکروہ جاندار کی تصویر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

عنا سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو تصویر بنانے سے منع کیا، اس نے کہا میرے کانے کا یہی طریقہ ہے پھر میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر تصویر بنانے کے سوا تمہارے لیے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے تو درختوں کی تصویر بنایا کرو، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے کسی جاندار کی تصویر بنائی اس کو قیامت کے دن اس میں روح پھونکنے کے لیے کہا جائے گا اور وہ اس میں روح نہیں پھونک سکے گا۔

اگر تصویر کا منہ کٹا ہوا نہ ہو تو پھر اس کی طرف منہ کرنے کے نماز پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی عبادت کرنے والوں کے ساتھ مشابہت ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جب تصویر بڑی ہے اور دیکھنے والوں کو دور سے نظر آتی ہو۔ اگر تصویر چھوٹی ہو تو پھر کوئی حرج نہیں کیونکہ تصویروں کی عبادت کرنے والے بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کرتے، کیونکہ حضرت ابو موسیٰ کی انگوتھی پر دو مکھیوں کی تصویریں تھیں اور حضرت وانیال علیہ السلام کی انگوتھی ملی تو اس کے ٹکینوں پر دو شیروں کی تصویریں تھیں، اور ان شیروں کے درمیان ایک آدمی کی تصویر تھی جس کو وہ شیر چاٹ رہے تھے، یا اس کی وجہ یہ تھی کہ ہم سے پہلی شریعت میں تصویر حلال تھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُحَدِّثُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَصَانِيفٍ** (سبارہ: ۱۲) حضرت سلیمان جو کچھ چاہتے تھے وہ (حق) ان کے لیے بنا دیتے تھے اور کچھ تلے اور ٹھسے "تصویر جس طرح قبلہ کی جانب مکروہ ہے اسی طرح چھت پر یا قبلہ کی دائیں یا بائیں جانب بھی مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "جس گھر میں کٹا یا تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے" اس لیے نماز کی جگہوں کو تصویر سے متذکرنا واجب ہے، ہاں اگر نماز کی جگہ تصویر ہو تو اس میں کم درجہ کی کرامت ہے، کیونکہ اس موقع پر تصویر کی تعظیم یا تصویر کی عبادت سے مشابہت نہیں ہے، اسی طرح اگر تصویر زمین یا تہ بند یا پردوں پر ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بستر پر تصویر مکروہ ہے لیکن ایسے بستر پر نہ سونے یا بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بستر کو رونداجاتا ہے اور اس میں تصویر کی تعظیم نہیں ہے، گدے کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت جبرائیل نے کہا تھا کہ آپ اس کا گدہ بنا لیں جس کو رونداجائے، اگر نماز پر بستر پر نماز پڑھے اور اس کی پیشانی کی جگہ یا اس کے سامنے تصویر برتو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے اور اگر اس کے قدموں کی جگہ تصویر ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اب تصویر کی تعظیم نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

یہی عمل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان تصویروں کے بنانے والے کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا"۔ یہ تصویر عیون پر دلالت کرتی ہے خواہ وہ تصویر مجسم ہو یا نہ ہو، خواہ وہ تصویر کسی چیز پر بنائی جائے یا نقش سے بنائی جائے، جس چیز پر بھی تصویر کا اطلاق ہو گا وہ حرام ہے۔

نیز علامہ عینی حنفی کہتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی جس تصویر کا حدیث میں استثناء ہے اس سے مراد چادریں اور گدے ہیں جن کو عزت اور احترام سے نہیں رکھنا چاہیے اور ان کو بچھا کر بیٹھتے ہیں اور گدے کے اوپر بیٹھتے ہیں، فقہاء نے

کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر والے پردہ کو ناپسند کیا اور جس تصویر والی چادر پر بیٹھا جائے اس کو ناپسند نہیں کیا، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء اور عکرمہ کا یہی قول ہے اور یہ متوسط مذہب ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے (امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے) شارح علیہ السلام نے ابتداءً مطلقاً تصاویر سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ لوگوں نے تازہ تازہ تصویروں (تہوں) کی عبادت کو چھوڑا تھا، اس لیے تمام تصویروں سے منع کر دیا خواہ وہ کپڑے پر بنی ہوئی ہوں پھر جب لوگوں کے دلوں میں ممانعت رائج ہو گئی تو کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مباح کر دیا تاکہ کپڑا بنانے کا کام چلتا رہے اور ان کپڑوں کے استعمال کو بطور ذلت جانز کر دیا اور بطور عزت ان کی ممانعت باقی رکھی کیونکہ جب کوئی شخص تصویر والے کپڑے کو زمین پر بچھا ہوا دیکھے گا اور اس پر لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھے گا تو وہ اس تصویر کی تعظیم کا اعتقاد نہیں کرے گا۔ ۱۷

علامہ ابوالحسن المرغینانی حنفی کہتے ہیں:

جب تصویر بہت چھوٹی ہو یاں طور کہ (دور سے) دیکھنے والے کو دکھائی نہ دے، تو یہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور اگر تصویر کا سرٹن ہوا ہو یا شبایا ہوا ہو تو وہ تصویر نہیں ہے کیونکہ بغیر سر کے تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی اور یہ شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنے کی شکل ہے، جیسا کہ فقہار نے کہا ہے اور اگر کچھ ہونے نیچے پر تصویر ہو یا کچھ ہوئی چادر پر تصویر ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ چادر یا گدے گوروں نہ جاتا ہے اس کے برخلاف اگر گدے کو نصب کیا ہوا ہو یا چادر لگی ہوئی ہو (تو پھر مکروہ ہے) کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے۔

ولو كانت الصورة صغيرة بحيث لا يتد بالناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد (و اذا كانت التمثال مقطوع الرأس) ای مسحوا الرأس فليس يتمثال لانه لا يعبد بدون الرأس وصار كمناء اذا صلى الى شمع او سراج على ما قالوا ولو كانت الصورة على وسادة ملقاة او على بساط مفر وش لا يكره لانها تنال وتوطأ بخلاف ما اذا كانت الوسادة منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها۔ ۱۸

علامہ ملاؤ الدین حصکفی کہتے ہیں:

اگر تصویر قدموں کے نیچے یا بیٹھنے کی جگہ ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ یہ ذلت کی جگہ ہے، یا اس کے ماتحت میں ہو یا بدن میں ہو تب بھی مکروہ نہیں کیونکہ کپڑوں میں چسپی ہوئی ہے یا اس کی انگوٹھی میں تصویر نقش ہو اور غیر ظاہر ہو، البتہ اگر اس میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو تصویر ظاہر ہو وہ مکروہ ہے اور جو تصویر جیب یا قبیل یا کپڑے میں چسپی ہوئی ہو

(و لا يكره لو كانت تحت قدميه) او محل جلوس لانها مهانة (او فی یدہ) عبارة الشمنی بدنه لانها مستورة بثیابہ (او علی خاتمہ) بنقش غیر مستبین قال فی البحر ومفادہ كواھة المستبین لا المستتر بکیس او صرة او ثوب اخر و اقراء المصنف او كانت صغيرة

۱۷۔ علامہ بدر الدین ابوالحسن محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ المدنیہ لبنان

لا تتبين تفاصيل اعضائها للنظر قائمًا
وهي على الارض ذكره الحلبي او مقطوعة
الواس والوجه او مضمومة عضو لا تعيش
بدونه او غير لغیر ذی روح کا ایک لائنہا
لا تعبد لہ

وہ مکروہ نہیں ہے یا وہ تصویر اس قدر چھوٹی ہو کہ اگر وہ
زمین پر ہو اور اس کو دیکھنے والا کھڑا ہو تو اس کو تصویر کے
اعضائ کی تفصیل دکھائی نہ دے، اس کو علامہ علی نے ذکر کیا
ہے یا تصویر کا سر اور چہرہ کٹا ہوا ہو یا اس کا ایسا عضو ٹٹا ہوا
ہو جس کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے یا وہ تصویر غیر جاندار
کی ہو تو یہ تمام صورتیں مکروہ نہیں ہیں کیونکہ ایسی تصویروں
کی عبادت نہیں کی جاتی۔

علامہ علاؤ الدین حنفی نے جن صورتوں میں تصویر کو غیر مکروہ کہا ہے ان صورتوں میں تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ
نہیں ہے اور تصویر بنانا بہر حال مکروہ ہے، علامہ ابن عابدین شامی کہتے ہیں:
تصویر (فی نفسه) حرام ہے خواہ چھوٹی تصویر ہو جیسی درجہ پر تصویر ہوتی ہے یا تصویر بڑھتی ہوئی
ہو یا ذات کے ساتھ رکھی ہو ان صورتوں میں نماز حرام نہیں ہے، کیونکہ تصویر کی حرمت کی علت اللہ کے پیدا کرنے کے
ساتھ مشابہت ہے اور یہ ان تمام صورتوں میں موجود ہے اور نماز کے مکروہ ہونے کی علت کفار کے ساتھ تشبیہ ہے جو
بتوں کے سامنے کھڑے ہو کر عبادت کرتے ہیں۔

تاہم تصویر بنانے کی حرمت سے ایسی تصویر مستثنیٰ ہے جس میں ابتداء ایسا عضو نہ ہو جس کے بغیر حیات ناگزیر ہو مثلاً سر
یا سینے یا پیٹ کے بغیر کوئی تصویر بنائی گئی ہو اس صورت میں مضامہ (مشابہت) ملحق اللہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کوئی جاندار
مخلوق نہیں بنائی جو سر یا سینے یا پیٹ کے بغیر ہو یا بدن میں کسی تصویر کا سر یا سینہ یا پیٹ کاٹ دیا گیا ہو۔ جیسا کہ ہم اس
سے پہلے علامہ علاؤ الدین حنفی حنفی اور علامہ ابن قدامہ حنفی سے نقل کر چکے ہیں، یہاں تک ہم نے تصویر کے متعلق مذکورہ رتبہ
کے فقہاء کی آراء نقل کی ہیں، اب ہم تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کی آراء نقل کریں گے اور آخر میں ہم فوٹو گراف کے
متعلق اپنی تحقیق کا بیان کریں گے۔

تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کا نقطہ حرج

ڈاکٹر احمد شرباشی کہتے ہیں:
ہم یہ بات بدانتہ سمجھتے ہیں کہ فوٹو گراف کی تصاویر تحریم
کے حکم میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ ہانتہ سے بنائی ہوئی تصاویر نہیں ہیں، اور نہ ان کا کوئی جسم ہوتا ہے، ان تصاویر میں صرف
عکس اور نقل کو ایک کا قدریت ہے اور چھوٹی لڑکیوں کے لیے گڑبوں کو حرام نہیں کیا گیا اور صورتوں کے وہ جسے
حرام نہیں ہیں جن کی علم طب یا تقسیم میں ضرورت ہوتی ہے اور وہ تصاویر جن کو تعظیم یا تکریم کے لیے بنایا جائے حرام نہیں ہیں
کیونکہ تصاویر کی تحریم کی بنیاد بت سازی اور بت پرستی کا راستہ بند کرنا ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل علی ہامش رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۴۷ھ

۳۔ ڈاکٹر احمد شرباشی، استاد جامعہ ازہر، بیروت، فی الدین والمجملۃ ج ۱ ص ۶۳۲، مطبوعہ دار المجمل بیروت

میرے علماء اذہر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا :-

ہمارا مختاریہ ہے کہ جس تصویر کا کوئی جسم نہ ہو اس کو بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جو تصویر کپڑے، ویلا یا کاند پر بنائی جائے اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح آج کل کیمیرے سے کھینچی جانے والی مروجہ تصاویر بھی جائز ہیں خواہ وہ تصویریں جاندار کی ہوں یا بے جان کی، جبکہ وہ تصویریں کسی علمی مقصد پر مبنی ہوں جس سے عام معاشرہ کو فائدہ حاصل ہو اور ان تصاویر کی تعظیم، تکریم اور عبادت کا شبہ نہ ہو تو پھر وہ تصویریں بے جان چیزوں کی تصویروں کے حکم میں ہیں اور وہ شرعاً جائز ہیں۔

تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف | میرے نزدیک علماء اذہر کا یہ نظریہ صحیح نہیں ہے کہ کیمیرے کی بنائی جاتی ہیں اور یہ کہ کیمیرے کے ذریعہ صرف عکس کو مقید کر لیا جاتا ہے، دیکھتے ہیں شراب ہاتھ سے بنائی جاتی تھی اب مشینی عمل کے ذریعہ شراب بنائی جاتی ہے تو کیا اس فرق سے اب شراب جائز ہو جائے گی؟ پہلے ہاتھوں کی تراش خواہش سے مجھے بنائے جاتے تھے اب مشینوں کے ذریعہ پلاسٹک اور دوسری اجناس کے مجھے ڈھال لیے جاتے ہیں تو کیا اب وہ جائز ہو جائیں گے؟

فوٹو کے متعلق اسلام کا منشاء یہ ہے کہ کسی بھی جاندار کی صورت اور شبیہ کو مستقل طور پر محفوظ کر لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہمیشہ جانداروں کی تصویریں شرک اور فتنہ کی موجب بنتی رہی ہیں، اب بھی ہندوستان اور بعض دوسرے ممالک میں تصویریں اور بتوں کی پوجا ہوتی ہے، ہندوستان میں گاندھی کی تصویر کی تعظیم اور تحکیم ہوتی ہے، روس میں شالن کی تصویر کی تعظیم کی جاتی ہے، پاکستان کے تمام دفاتر، اسمبلیوں اور سفارت خانوں میں بڑے سائز کی قائد اعظم کی تصویر تعظیم اور پوجا کی جاتی ہے، اس لیے اہل فتنہ صورت کے محفوظ کرنے میں ہے، خواہ صورت کو سنگ تراشی سے محفوظ کیا جائے قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے، جس طریقہ سے بھی تصویر کو حاصل اور محفوظ کر لیا جائے گا اس سے حاصل شدہ تصویر جائز اور حرام ہوگی اور بت تراشی، مصوری اور فوٹو گرافی میں جواز اور عدم جواز کا فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تصویر کی حرمت کا اصل منشاء غیر اللہ کی تعظیم اور عبادت ہے، اگر لوگ فوٹو گراف کی تعظیم اور عبادت شروع کر دیں تو کیا وہ تعظیم اور عبادت ناجائز نہیں ہوگی؟ جب کہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ بڑے بڑے قومی لیڈروں اور بیوروں کے فوٹو کی ہر ملک میں بالفعل تعظیم کی جاتی ہے اور غیر اللہ کی عبادت کا منشاء صورت اور شبیہ ہے، خواہ وہ سنگ تراشی سے حاصل ہو قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے اس لیے جس طرح پتھر کا مجسمہ بنانا اور قلم اور برش سے تصویر بنانا حرام ہے اسی طرح کیمیرے سے فوٹو بنانا بھی حرام (یعنی مکروہ تحرکاً) ہے۔

تاہم بعض تمدنی، عمرانی اور معاشی امور کے لیے فوٹو ناگزیر ہے، مثلاً شناختی کارڈ، پاسپورٹ، ویزا، ڈومی سائل، امتحانی فارم، ڈرائیونگ لائسنس اور اس نوع کے دوسرے امور میں فوٹو کی لازمی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول نے دین میں تنگی نہیں رکھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وما جعل علیک فی الدین من حرج -

(حج : ۷۸)

یرید اللہ بکھ الیس ولا یرید بکھ العسر

(بقرہ : ۱۸۵)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

احب الدین الی اللہ الحقیقیۃ السمحۃ

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے

اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جو حق

ہو اور آسان اور سہل ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین آسان ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : لوگوں پر آسانی کرو

اور ان کو مشکل میں نہ ڈالو۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و

سلم قال ان الدین یسر -

عن انس بن مالک یقول قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یسر ولا تعسر ولا -

اسلام میں جاندار چیزوں کی تصاویر بنانے کی ممانعت ہے اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے کی اجازت ہے۔

اس لیے انسان کی صورت سینے تک کی تصویر بنانا جائز ہے کیونکہ کوئی انسان بغیر پیٹ کے زندہ نہیں رہ سکتا، اور بن تھنی اور شاخی

امور میں تصویر کی ضرورت پڑتی ہے (مثلاً شناختی کارڈ اور پاسپورٹ وغیرہ) ان میں اس قسم کی آدمی تصویر بھی کی ضرورت

پڑتی ہے، اس لیے اس قسم کی ضروریات میں بغیر پیٹ کے سینہ تک کی آدمی تصویر کھینچنا ناجائز ہے، البتہ بلا ضرورت شوقیہ

نوٹو گرافی مکروہ ہے، اور تعظیم و تکریم کے لیے نوٹو کھینچنا ناجائز اور حرام ہے۔

ہم نے جو آدمی تصویر کو جائز کہا ہے اس کی اصل حدیث یہ ہے :

امام نسائی روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال استاذن جبوا ثیل علیہ

السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال

ادخل فقال کیف ادخل وفي بیتک ستوفیہ

تصاویر غامضہ ان قطعہ رو سہا او تجعل باطاً

یوطا فاما معشر الملائکۃ لا تدخل بیتاً

فیہ تصاویر

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں : کہ

جبیر بن عبد اللہ سلم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب

کی آپ نے فرمایا آ جاؤ! انھوں نے کہا میں کیسے آؤں وہاں

حالیکہ آپ کے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصویریں ہیں،

پس یا تو آپ ان تصویروں کے سر کاٹ دیں یا اس پردہ کو

پیروں تلے روند دی جانے والی چادر بنا دیں کیونکہ ہم مکروہ ملائکہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۳، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۳۵ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ نور محمد کارفانہ تجارت کتب کراچی

اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصاویر ہوں۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں:

فاما لو كانت بمسجده او غیر مسجده
لکنها غیرت من حیثہا اما قطعہا من
نصفہا او بقطعہا اسہا فلا امتناع علیہ

اور اگر تصویر کو ذلت کے ساتھ رکھا جائے یا بغیر ذلت
کے رکھا جائے لیکن اس کی ہیئت کو متغیر کر دیا جائے یا تو وہ
تصویر اوصی کاٹ دی جائے یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو
پھر کوئی امتناع نہیں ہے۔

نیز علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی کہتے ہیں:

علامہ ابن عربی (مالکی) نے کہا ہے کہ تصویر بنانے کے حکم میں خلاصہ یہ ہے کہ جسم والی تصویر بنانا تو بالاجماع حرام ہے اور
اگر تصویر مرقم یا مرقوم ہو یا مطبوع ہو تو اس میں چار قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ مطلقاً جائز ہے جیسا کہ امام بخاری نے حضرت
ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تصویر کپڑے پر بنی ہوئی ہو اس کا حکم مستثنیٰ ہے صحیح
بخاری ج ۲ ص ۸۸۱) دوسرا قول یہ ہے کہ تصویر بنانا مطلقاً ممنوع ہے حتیٰ کہ قلم سے بنائی ہوئی تصویر بھی ممنوع ہے تیسرا قول
یہ ہے کہ اگر تصویر میں مکمل ہیئت اور شکل ہو تو حرام ہے اور اگر اس کا سر کاٹ دیا جائے یا اس کے اجزاء متفرق ہوں تو پھر جائز
ہے علامہ ابن عربی نے کہا یہ قول زیادہ صحیح ہے چوتھا قول یہ ہے کہ اگر تصویر کو نیچے بچھا یا جائے اور ذلت کے ساتھ رکھا
جائے تو پھر جائز ہے اور اگر تصویر کو لٹکایا جائے تو پھر ناجائز ہے۔ ۱

مصر کے بعض علماء کہتے ہیں:

ہم اسے علامہ نے یہ تصریح کی ہے کہ جاندار کا فوٹو گراف اگر بڑا ہو اور اس میں اس کے تمام اعضاء مکمل ہوں تو اس کا بنانا مکروہ
تحریمی ہے اور اگر فوٹو گراف چھوٹا ہو جس میں غور سے دیکھے بغیر اعضاء کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے یا فوٹو تو بڑا ہو لیکن اس میں وہ اعضاء
نہ ہوں جن کے بغیر حیات ناگزیر ہے تو اس فوٹو گراف کا بنانا مکروہ نہیں ہے۔ ۲

علامہ نور اللہ بصیر پوری (فقہ العصر) کہتے ہیں:

جج کے لیے عازم حج کے پورے جسم کا فوٹو ضروری نہیں بلکہ چہرے یا قدرے زائد کا فوٹو حکومت نے مصالح امتناعیہ
کے لیے ضروری قرار دیا ہے چنانچہ عموماً پاسپورٹوں پر ایسے ہی فوٹو چسپاں کیے جاتے ہیں جو نصف سینہ تک کے ہوتے
ہیں حالانکہ انسان نصف سینہ یا سینہ کے نیچے سے کاٹ دیا جائے تو زندہ نہیں رہ سکتا لہذا یہ فوٹو ایسے جسم کا فوٹو ہوگا جو
شجر و حجر کی طرح بے جان ہے۔ (الی قول) بہر حال ان ارشادات کی روشنی میں حج فرض وغیرہ کے لیے ایسے فوٹو کی اجازت ہے جو
جسم کے ایسے حصہ کا ہو جو صرف اتنا ہی زندہ نہ رہ سکتا ہو۔ (الی قول) ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ بلا ضرورت فوٹو نہ کھینچوائے
جائیں۔ ۳

۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۹۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۲۔ فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۹۱

۳۔ الفتاویٰ الاسلامیہ دارالافتاء المصریہ ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ قاہرہ مصر، ۱۴۰۱ھ

۴۔ علامہ نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۱۷۱-۱۶۹، مطبوعہ گنج شکر پرنٹرز لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۶ھ

حدیث صحیح اور احوال فقہاء کی روشنی میں یہ امر واضح ہو گیا ہے کہ تمدنی اور مادی ضروریات کے لیے آدمی تصویر کھینچنا ناجائز ہے اور بلا ضرورت محض شوقیہ فوٹو گرافی ایک مکروہ عمل ہے اور کسی کی تعلیم اور تکریم کے لیے فوٹو کھینچنا ناجائز اور حرام ہے، تصویر کے مسئلہ میں بھی میں مدت العمر غور کرتا رہا ہوں اور آخر کار مجھ پر یہ سجدہ بات واضح ہوئی وہ یہی ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو میری فہم کا قصور اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ وَالرَّسُلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَوْلِیَآئِہٖ اٰمَنَہٗ وَعَلٰی سَائِرِ مَخْلُوْقَاتِہٖ اٰجْمَعِیْنَ اَلِیَوْمِ الدِّیْنِ۔

بَابُ كَرَاهَةِ الْكَلْبِ وَالْجَرَسِ فِي السَّفَرِ

۵۴۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَقْصِلٍ حَدَّثَنَا سَهِيلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصْحَبِ الْمَلَايِكَةَ وَرَفَقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (رحمت کے) فرشتے ان مسافروں کے ساتھ نہیں رہتے جن کے ساتھ کتا یا گھنٹی ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۳۲۔ وَحَدَّثَنِي وَرْهَيْمُ بْنُ حَزْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا فَيْسَلٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ كِلَاهُمَا عَنْ سَهِيلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھنٹی شیطان کی بالاسری ہے۔

۵۴۳۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَابْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي سَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَجَرُ مَرَامِيزُ الشَّيْطَانِ۔

سفر میں کتا یا گھنٹی رکھنے کا حکم: علامہ نووی کہتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں کتا یا گھنٹی رکھنا مکروہ ہے، اور جس مسافر کے پاس

کتا یا گھنٹی ہو اس کے ساتھ فرشتے نہیں ہوتے، اس سے مراد یہ ہے کہ رحمت اور استغفار کے فرشتے نہیں ہوتے ورنہ کوا کا تہیہ بہت الجھار اور وقت جماع کے علاوہ ہر وقت ساتھ رہتے ہیں، کہتے کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ باب سابق میں گذر چکی ہے اور گھنٹی کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ناقوس کے مشابہ ہے، یا مزامیر شیطان سے ہونے کی وجہ

عَلَى بْنِ مَسِيرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرٍ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الصُّبْرِ فِي الْوُجْهِ وَعَنِ الْوُسْمِ فِي الْوُجْهِ
٥٣٣- وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ تَهَيَّأَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

٤٣٨ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَلَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ النُّبَيْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ
حَمَارٌ فَحَدَّثَهُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي
وَسَّمَهُ -

٥٣٣٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدِ
بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ نَاعِمًا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى أُقْرِ
سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَدَرَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَارًا مَوْسُومَ
الْوُجْهِ فَأَنكَرَ ذَلِكَ قَالَ خَوَالِدُ لَا أَسْمُهُ إِلَّا فِي
أَفْصَى شَيْءٍ مِنَ الْوُجْهِ فَأَمَرَ بِجَمَارِلَهُ فَكُوِيَ فِي
جَاوِعَتَيْهِ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كُوِيَ الْجَاوِعَتَانِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے پر مارنے اور چہرے کو داغنے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، یہ حدیث میں مثل سابق ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک گدھا گزرا جس کے منہ کو دواغا کیا تھا آپ نے فرمایا جس نے اسے دواغیا اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گدھا دیکھا جس کے
چیرے کو داغا ہوا تھا، آپ نے اس کو برا فعل قرار دیا،
آپ نے فرمایا اللہ کی قسم میں صرف اس عضو کو داغتا ہوں
جو چیرے سے بہت دور ہو پھر آپ نے اپنے گدھے
کو داغنے کا حکم دیا اس کی سرین کو داغایا، اور سب
سے پہلے آپ نے ہی (جانور کی) سرین کو داغایا۔

علامہ یحییٰ بن مثنیٰ نوروی کہتے ہیں :

چہرہ پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم

پہلے اور دوسرے درجوں کے درمیان فرق ہے۔ ہر جاندار کے چہرے پر مادہ مخصوص ہے، خواہ انسان کا چہرہ ہو یا حیوان کا، لیکن انسان کے چہرے پر مادہ مخصوصیت کے ساتھ ممنوع ہے، کیونکہ وہ تمام محاسن کا مجموعہ ہے نیز وہ جسم کا سب سے لطیف عضو ہے اور اس پر ضرب کا اثر زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور چہرہ پر داغ لگانا بالاجماع ممنوع ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے، اور انسان کے چہرے کو داغنا حرام ہے، اول تو انسان کا چہرہ مکرم ہے، ثانیاً اس لیے کہ داغ لگانا انسان کے چہرے پر کسی علامت بنانے کی کوئی حاجت نہیں ہے، لہذا اس کو داغنے کی تکلیف پہنچانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور حیوانات کو داغنے کے متعلق ہمارے فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے کراہت کے قول کو اختیار کیا ہے، اور فقہاء شافعیہ ہی سے علامہ بخاری نے کہا کہ نہ ناہائز ہے اور اس قول پر تخریروں میں اشارہ کیا ہے۔ تو انہی میں سے

کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے داغ لگانے والے پر لعنت کی ہے اور لعنت تحریم کا تقاضا کرتی ہے حیوان کے چہرے کے علاوہ اس کے کسی اور عضو پر داغ سے علامت لگانا ہمارے نزدیک بلا اختلاف جائز ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے ادا کرنے میں یہ علامت لگانا مستحب ہے ان کے علاوہ دوسرے حیوانات میں داغ سے علامت لگانا مستحب ہے نہ ممنوع ہے۔

بَابُ جَوَازِ وَسْمِ الْحَيَوَانِ غَيْرِ الْإِنْسَانِ

وَلَاغْنِ كَالْجَوَازِ

فِي غَيْرِ الْوَجْهِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت اہم سلیم کے ہاں بچہ پیدا ہوا، تو انھوں نے مجھ سے کہا اے انس! اس بچہ کا دھیان رکھو، یہ کوئی چیز کھانے نہ پائے حتیٰ کہ صبح تم اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور آپ بطور گھٹھی کوئی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈال دیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں صبح آیا اس وقت آپ (قبیلہ) جو نبیہ کی چادر اوڑھے ہوئے باغ میں تھے، اور فتح مکہ میں جو اونٹ حاصل ہوئے تھے آپ ان کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ان کی ماں کے ہاں بچہ پیدا ہوا تو وہ لوگ گھٹھی کے لیے اس بچہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے بارہ میں بکریوں کو داغ رہے تھے شعبہ کہتے ہیں کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا تھا کہ آپ بکریوں کے کانوں کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بارہ میں گئے اس وقت آپ بکریوں کو داغ رہے تھے، راوی نے کہا کہ بکریوں کے کانوں میں داغ رہے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۴۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا وَلَدَتْ أُمُّ سَلَيْمٍ قَالَتْ يَا أَسَدُ انْظُرْ هَذَا الْغُلَامَ فَلَا يُصِيبُ شَيْئًا حَتَّى تَخْدُو بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَنِّكُهُ قَالَ فَخَدَّوْهُ فَإِذَا هُوَ فِي الْحَايِطِ وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ جَوْزِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ الظُّهْرَ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ -

۵۴۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدِّثُ أَنَّ أُمَّهُ جِئَتْ وَلَدَتْ أَنْطَلَقُوا بِالطَّبِيعِيِّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَنِّكُهُ قَالَ فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرْبَدِهِ يَسِيمُ غَنَمًا قَالَ شُعْبَةُ وَكَثُرَ عَلَيَّ أَنَّهُ قَالَ فِي إِذَا نَهَا -

۵۴۴۱ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبَدًا وَهُوَ يَسِيمُ غَنَمًا قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ فِي إِذَا نَهَا -

۵۴۴۲ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَبْرِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ كُلُّهُمَا عَنْ

شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۴۴۳ - حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا
 أَبُو لَيْدٍ عَنْ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ إِبْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
 رَأَيْتُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْبَيْسَمَ وَهُوَ يَسْقُرُ بِلِ الصَّدَقَاتِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں داغ کر علامت بنا
 کا ایک آگہ دیکھا، آپ صدقہ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

حیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں مذاہب فقہاء اس سے پہلے باب میں ہم بیان کر چکے ہیں

کہ انسان کے جسم کو داغ کر — علامت بنانا حرام ہے اور جانوروں کے جسم کو داغ کر علامت بنانا منوع ہے اور
 زکوٰۃ اور جزیہ کے اونٹوں میں جسم کے علاوہ باقی اعضاء کو داغ کر علامت بنانا مستحب ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے سوا دوسرے
 جانوروں میں مزہ کے علاوہ باقی اعضاء پر داغ کر علامت بنانا مستحب ہے نہ ممنوع۔ اور مستحب یہ ہے کہ بکریوں کے
 کانوں میں داغ جائے اور اونٹ اور گائے کی رانوں کی جڑ میں داغ جائے کیونکہ سخت جگہ میں جانوروں کو درد کم ہوگا اور
 اس جگہ بال کم ہوتے ہیں تو داغ کا اثر باقی رہے گا۔

داغ کے ذریعہ علامت بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ بعض حیوان بعض سے ممتاز ہو جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ جزیہ
 اور زکوٰۃ کے اونٹوں میں الگ الگ علامت بنائی جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ بکریوں کا نشان سب
 سے کم بنایا جائے اور گائے کا نشان اونٹ کے نشان سے کم بنایا جائے، تمام صحابہ اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے،
 ابن الصباغ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کا اس پر اجماع ہے، امام ابو حنیفہ نے جانور کے داغ کو مکروہ کہا ہے کیونکہ اس
 کی وجہ سے جانور عذاب میں مبتلا ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی ہے اور احادیث میں مسئلہ سے منع کیا گیا ہے، اور جمہور فقہاء کا
 استدلال ان احادیث سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے ذکر کیا ہے اور حضرت عمر اور دیگر صحابہ سے بھی اس
 سلسلہ میں آثار مروی ہیں، نیز ایسا اوقات جانور اپنے توحش کی وجہ سے بھاگ جاتے ہیں تو ان علامتوں کی وجہ سے ان کو
 پہچان کر کپڑے لایا جاسکتا ہے اور جن احادیث میں مسئلہ کی مناعت ہے وہ عام ہیں اور جانوروں کو داغنا اس عموم سے
 مستثنیٰ ہے اور استثناء کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور خاص کو عام پر مقدم کرنا واجب ہے۔
 امام ابو حنیفہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسئلہ سے مناعت والی احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث
 اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو ترجیح تحریم کو دی جاتی ہے، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے
 کہ امام ابو حنیفہ کی کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہو۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت سادہ اور متواضع تھے اور اپنے کام اپنے ہاتھ سے کر
 لیا کرتے تھے حتیٰ کہ جانوروں کو خود داغ لیا کرتے تھے، نیز یہ کہ مسلمانوں کو اپنے جانوروں اور دیگر اموال کی حفاظت

کے لیے انتظام کرنا چاہیے، ان امارت میں بچوں کو گھنٹی دینے کا بھی جواز ہے اور یہ کہ کسی بابرکت اور بزرگ شخص سے گھنٹی دلوانی چاہیے۔

بَابُ كَرَاهَةِ الْقَزَعِ !

سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت

۵۲۴۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَنِي الْقَزْعُ قَالَ قُلْتُ لِمَ فَعِ وَمَا الْقَزْعُ قَالَ يَحْلِقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيَتَرَكُ بَعْضُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قزع سے منع فرمایا، میں نے نافع سے پوچھا: قزع کیا ہے؟ انہوں نے کہا بچے کے سر کے بعض حصہ کو منڈایا جائے اور بعض حصہ کو ترک کر دیا جائے۔

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا إِلَّا سَنَادُ وَجَعَلَ التَّفْسِيرُ فِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اور اس میں قزع کی تفسیر کو عبید اللہ کا قول قرار دیا ہے۔

۵۲۴۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ الْغَطَفَانِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (يَعْنِي ابْنَ زُرَّاعٍ) حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ بِإِسْنَادٍ عُبَيْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ وَالْحَقُّ التَّفْسِيرُ فِي الْحَدِيثِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں اور دونوں راویوں نے اس حدیث کے ساتھ قزع کی تفسیر بھی بیان کی

۵۲۴۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي رَبِيعٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّرَّاجِ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

علامہ بیہقی بن شرف نردی لکھتے ہیں:

قزع کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ کا اس پر اجماع ہے کہ اگر سر کے بالوں کو مختلف جگہوں سے کاٹا جائے اور درمیان میں جگہ چھوڑ دی جائے تو یہ مکروہ تنزیہی ہے، ہاں اگر علاج کی وجہ سے اس کی ضرورت ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک اس کو رٹ کی اور لڑکے دونوں کے حق میں مکروہ کہتے ہیں، بعض مالکی فقہاء نے کہا ہے کہ

گدی کے کچھ بالوں کو بطور قزع کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور فقہاء شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ یہ مردوں اور عورتوں کے لیے مطلقاً مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں معلوم ہے، علمائے کبار نے کہا ہے کہ اس کے مکروہ ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں خلعت کو بگاڑنا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ بڑے لوگوں کی روش ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں بیہودگی مشابہت ہے، سنن ابوداؤد کی ایک روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔ لے

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْجُلُوسِ فِي الطَّرِيقَاتِ
وَإِعْطَاءِ الطَّرِيقِ حَقَّهُ

راستوں پر بیٹھنے کی منانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے بچو! صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں اپنی مجلسوں میں بیٹھنے بغیر کوئی پکار نہیں! ہم وہاں بیٹھ کر بات چیت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم (راستہ میں) بیٹھتے بغیر نہ مانو، تو راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: راستہ کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: نگاہیں پست رکھنا، تکلیف دہ چیزوں کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔

۵۴۴۸ - حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شَيْخٌ حَفْصُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي أَكْرَهُ وَالْجُلُوسَ فِي الطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا بَلَدٌ مِنْ مَجَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا ابْتِغِمَ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهُ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَمَرْءٌ سَلَامٌ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۴۴۹ - وَحَدَّثَنَا هُجَيْرُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَيْجٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي سَعْدٍ كَلَّمَ هُنَا عَنْ سُوَيْدِ بْنِ سَلَمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام | یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے اور اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں اور اس کے احکام اور مسائل بالکل ظاہر ہیں اس حدیث کی رو سے راستوں پر بیٹھنے سے اجتناب کرنا چاہیے، اور تکلیف دہ چیزوں کو دور کرنے میں غیبت اور بدگمانی سے اجتناب کرنا اور گزرنے والوں کو حقیر جاننا اور راستہ کو تنگ کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح اگر بیٹھنے والوں سے گزرنے والے خوف زدہ ہوتے ہیں یا ان کے وہاں پر بیٹھنے کی وجہ سے وہ وہاں سے گزر نہ سکیں تو یہ بھی تکلیف دہ امر میں داخل ہے۔ لے

حاتظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

راستہ پر بیٹھنے والوں کے بارے میں دیگر احادیث — میں جو ہدایات دی گئی ہیں ان سے اس سلسلہ میں چودہ احکام حاصل ہوتے ہیں:

۱۔ بکثرت سلام کرنا (۲) احسن طریقہ سے کلام کرنا (۳) چھینک کا جواب دینا (۴) سلام کا جواب دینا (۵) نیکی کا جواب نیکی سے دینا (۶) بوجھ اٹھانے میں کسی کی مدد کرنا (۷) مظلوم کی مدد کرنا (۸) فریادی کی دادرسی کرنا (۹) جس کو راستہ معلوم نہ ہو اس کو راستہ بتانا (۱۰) حیران اور سرگشتہ کو ہدایت دینا (۱۱) نیکی کا حکم دینا (۱۲) بُرائی سے روکنا (۱۳) منظر ہلکا کر رکھنا (۱۴) اللہ تعالیٰ کا بکثرت ذکر کرنا۔

اس حدیث میں منظر ہلکانے کا جو حکم بیان ہے اس کی علت یہ ہے کہ اجنبی اور جوان عورتوں کے فتنہ سے بچنا لازم ہے اور ان کی طرف دیکھنے سے جس فتنہ کا خطرہ ہے، اس سے بچنا ضروری ہے، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جوان عورتوں کو راستوں اور شاہراہوں پر بے حجاب اور بے پردہ نہیں جانا چاہیے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے اور مسلمانوں کے بعض حقوق ایسے ہیں جن کی ادائیگی صرف راستہ پر بیٹھنے سے لازم آتی ہے اور گھر میں بیٹھے رہنے کی صورت میں وہ احکام عائد نہیں ہوتے، نیز اس سے معلوم ہوا کہ بڑی چیزوں کے دیکھنے سے اپنے آپ کو بچائے اور خود کو فتنہ میں نہ ڈالے اور اپنے اور اس چیز کو لازم نہ کرے جس کی طاقت نہیں رکھتا، اھنی اُمس کی وجہ سے شارع علیہ السلام نے راستہ پر بیٹھنے سے اجتناب کرنے کو مستحسن قرار دیا، اور جب صحابہ نے راستہ پر بیٹھنے کی ضرورت کو بیان کیا تو پھر آپ نے اس کے آداب اور احکام بیان کیے اور ان آداب اور احکام کے لیے دوسری احادیث میں بھی شواہد ہیں، انشاء سلام اور حسن کلام کے متعلق حضرت ابو شریح ہانی رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں من موجبات الجنة اطعام الطعام وانشاء السلام و حسن الكلام ” کھانا کھلانا، بکثرت سلام کرنا اور حسن کلام راقی باتیں کرنا، ان امور میں سے ہیں جو جنت کو واجب کرتی ہیں، اور حضرت ابومالک اشجری رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں: فی الجنة عرف لمن اطاب الكلام ” جو شخص شیریں گفتار ہو اس کے لیے جنت میں بالا فائدہ ہے، اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں اگ سے بچو، عواہ ایک کھجور کے ٹکڑے کو صدقہ کرنے کے سبب سے، اور جو یہ بھی صدقہ نہ کر سکے تو وہ ایک میٹھی بات کر کے جہنم کی آگ سے بچے، اور چھینک اور سلام کا جواب دینے کے متعلق یہ حدیث ہے: امام مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مسلم پر اپنے بھائی کے پانچ حقوق واجب ہیں: (۱) سلام کا جواب دینا (۲) چھینک کا جواب دینا (۳) دعوت قبول کرنا (۴) مرضی کی عیادت کرنا (۵) جنازہ کے ساتھ جانا۔ اور مظلوم کی مدد کے متعلق امام بخاری نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے: مریض کی عیادت کرنا (۱) جنازہ کے ساتھ جانا (۲) چھینک کا جواب دینا (۳) کھجور کی مدد کرنا (۴) مظلوم کی مدد کرنا (۵) بکثرت سلام کرنا اور بوجھ اٹھانے کے متعلق یہ حدیث ہے، امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: انسان کے ہر ہر جوڑ کی طرف سے اس پر صدقہ کرنا لازم ہے اسی حدیث میں ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر سوار ہونے میں مدد کرے اور اس کا سامان اٹھا کر اس کی سواری پر رکھے تو یہ بھی صدقہ ہے اور فریادی کے متعلق یہ حدیث ہے: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: و یعین ذا الحاجة الملهوف۔ ” ضرورت مند فریادی کی مدد کرے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت

کرتے ہیں: واللہ یحب اغاثة المسفیان " اللہ تعالیٰ فریادوں کی مدد کو پسند کرتا ہے " اس کی سند ضعیف ہے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ حدیث مروی ہے جو اس کے لیے شاہد ہے، اور راستہ بتانے کے متعلق یہ حدیث بھی اہم ترمذی اور امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کسی شخص کی رہنمائی کرنا بھی صدقہ ہے " اور کسی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کے متعلق بہت زیادہ احادیث مروی ہیں، اور تکلیف وہ چیز کو دور کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس چیز کو دور کرے جو گزرتے والوں کے لیے تکلیف دہ ہو یا اس طور کہ اس طرح نہ بیٹھے جس سے ان پر راستہ تنگ ہو جائے، یا کسی گھر کے دروازہ پر اس طرح نہ بیٹھے جس سے آنے والے کو تکلیف ہو، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ کسی شخص کو تکلیف پہنچانے سے احتراز کرنا بھی صدقہ ہے، نگاہیں نیچی رکھنے کے متعلق قرآن مجید میں صریح حکم ہے:

قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم ویحفظوا فروجہم (النور: ۳۰)
 اور انہیں الہی کی کثرت کے متعلق بہ کثرت آیات اور احادیث ہیں، پس اگر ان مجید میں ہے:
 واذکروا اللہ کثیرا لعلکم تفلحون
 اور اللہ کو بہ کثرت یاد کرو تاکہ تم کامیابی حاصل کر سکو۔ (جمہ: ۱۰)

بَابُ تَحْرِیمِ فِعْلِ الْوَاصِلَةِ وَالْمُسْتَوِصِلَةِ وَالْوَاشِمَةِ وَالْمُسْتَوِشِمَةِ وَالنَّامِصَةِ وَالْمُتَنِصِّصَةِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ وَالْمُغْفِرَاتِ خَلْقِ اللَّهِ
 مصنوعی بال لگانے، لگوانے، گودنے، گدوانے اور پلکوں کے بال نوچنے، پنچوانے، دانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری لڑکی دھن بنی ہے اور اس کو بچھپک نکل آئی ہے، جس کی وجہ سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ بال ملا کر پیوند کر دوں؟ آپ نے فرمایا: بال جوڑنے اور بال جوڑوانے والی پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کی ہیں، وکیع اور شعبہ کی روایت میں فقرہ شعرھا کے الفاظ ہیں۔

۵۴۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْدَةَ عَنْ قَاطِنَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ابْنَةً عَرَّيَسًا صَابَتْهَا حَصْبَةٌ فَتَمَرَّقَتْ شَعْرَهَا فَأَصِلَهُ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوِصِلَةَ

۵۴۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا

عَمْرُو النَّاقِدُ أَخْبَرَنَا اسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِسَمْعِهِ
الْإِسْنَادُ نَحْوُ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ النَّبِيِّ
وَكَيْفًا وَشُعْبَةُ فِي حَدِيثَيْهِمَا قَتَمَرُ طَ شَعْرُهَا -

۵۲۵۲ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ
عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَسْمَاءَ عَزْمِيَّةٍ أَرْبَعِي بَكْرًا أَنَّ امْرَأَةً
أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي
رَوَّجْتُ ابْنَتِي فَتَمَرَّقَ شَعْرُ رَأْسِهَا وَنَزَّ جُفَاهَا
يَسْتَحْسِنُهَا أَفَأَصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَنَهَاَهَا -

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْفُظْلُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ
سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَارِيَةً مِّنَ
الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ وَأَتَتْهَا مَرَضَتْ فَتَمَرَّقَ ط
شَعْرُهَا فَأَمَّا إِذَا أَنْ يَصِلُوهُ فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَلَعَنَ الْوَاصِلَةَ
وَالْمُسْتَوْصِلَةَ -

۵۲۵۴ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
زَيْدُ بْنُ جَبَّارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ عَنْ نَافِعٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ يَسَاقٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِّنَ الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ ابْنَةً لِّهَا
فَأُشْتُكَتْ فَتَسَاقَطَ شَعْرُهَا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ رَأْسِي يَرِيدُهَا
أَفَأَصِلُ شَعْرَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْوَاصِلَاتُ -

۵۲۵۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَاوِدٍ حَدَّثَنَا

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر
عرض کیا: میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی ہے، اس کے بال
جھڑ گئے ہیں، اس کا شوہر بالوں کو پسند کرتا ہے، یا رسول
اللہ! کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ دوسرے بال پیوند
نہ کر دوں؟ آپ نے اس سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انصار کی
ایک لڑکی نے شادی کی اور وہ بیمار ہو گئی، جس سے اس
کے بال جھڑ گئے لوگوں نے اس کے بالوں میں پیوند کرانے کا
ارادہ کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کے متعلق سوال کیا، آپ نے بالوں میں جوڑ لگانے والی اور جوڑ
لگانے والی پر لعنت فرمائی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انصار کی ایک
عورت نے اپنی لڑکی کی شادی کی پھر وہ لڑکی بیمار ہو گئی اور اس کے بال جھڑ گئے
وہ عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور
عرض کیا کہ اس کا خاوند اس کو بلانے کا قصد کرتا ہے، کیا میں
اس کے بالوں کو جوڑ لگا دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جوڑ لگانے والوں پر لعنت کی گئی ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَعْنُ الْمُؤَصِّلَاتِ -

۵۲۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَبِيرٍ عَنْ حَرْبٍ وَمُحَمَّدِ
بْنِ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
(وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعْنُ الْوَاصِلَةِ وَالْمُسْتَرْصِلَةِ وَالْوَاشِمَةِ وَالْمُسْتَوِشِمَةِ -

۵۲۵۷ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ
بَزْزِيعٍ حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا صَحْرُ بْنُ
جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعْنُ اللَّهِ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ
وَالنَّاصِبَاتِ وَالْمُتَنَصِّصَاتِ وَالْمُتَقَلِّجَاتِ
لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ فَبَلَغَ ذَلِكَ
امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ وَ
كَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَاتَتْهُ فَقَالَتْ مَا حَكَيْتُ
بَلَخْنِي عَنْكَ أَتَيْتُكَ لَعْنَتِ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوِشِمَاتِ
وَالْمُتَنَصِّصَاتِ وَالْمُتَقَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ
خَلَقَ اللَّهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي
كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ لَعْنُ الْمَرْأَةِ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ
لَوْحِي الْمُصْحَفِ فَمَا وَجَدْتُهَا فَقَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ
قَرَأْتِي لَقَدْ وَجَدْتِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا تَكُونُ
الرَّسُولُ فَخُذْوهُ وَمَا يَنْهَكُكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ خَاتِي أَرَى شَيْئًا مِنْ هَذَا عَلَى

اس میں بھی ہے کہ جوڑ لگانے والیوں پر لعنت کی گئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جوڑ لگانے والی، جوڑ لگانے والی، گزرنے
والی اور گدوانے والی پر لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حسب
سابق روایت کی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
گودنے والیوں، گدوانے والیوں، بالوں کو نوچنے والیوں،
پنچوائے والیوں اور غرض جوڑتی کسے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے
والیوں اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے والیوں پر اللہ کی
لعنت ہے، یہ حدیث بنو اسد کی ایک عورت تک پہنچی جس
کو ام یعقوب کہا جاتا تھا، وہ قرآن مجید پڑھتی تھی اس نے حضرت
ابن مسعود کے پاس آکر کہا میرے پاس آپ کی یہ کیسی روایت
پہنچی ہے کہ آپ نے گودنے والی اور گدوانے والی اور بال
نوچنے والی، اور دھن کے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے والی اور
اللہ کی خلقت (مناوٹ) کو تبدیل کرنے والی پر لعنت کی ہے
حضرت ابن مسعود نے فرمایا: میں اس پر کیوں لعنت نہ کروں جس
پر رسول اللہ نے لعنت کی ہے، حالانکہ وہ لعنت اللہ کی کتاب میں
ہے اس عورت نے کہا میں نے تو پورا قرآن مجید پڑھا ہے
میں نے تو اس میں یہ لعنت نہیں دیکھی، حضرت ابن مسعود نے
فرمایا: اگر تم قرآن مجید کو پڑھتی تو ضرور اس لعنت کو پالیتی
اللہ عزوجل نے فرمایا ہے (ترجمہ:) اور رسول تم کو جو (الحکم)
وہی ان کو مانو، اور جن کاموں سے تم کو روکیں ان سے باز رہو

أَمَّا يَتْلُكَ الْآنَ قَالَ أَذْهَبِي فَإِنْ نَظَرِي فَقَالَ
فَدَخَلَتْ عَلَى امْرَأَةٍ عَبْدٍ لِلَّهِ فَلَمَّا تَرَ شَيْئًا
فَجَاءَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا فَقَالَ أَمَّا
لَوْ كَانَ ذَلِكَ لَوُجِبَ مَعَهَا -

اس عورت نے کہا میرا خیال ہے کہ ان ممنوعہ کاموں میں سے
کچھ کاموں کو تو آپ کی زوجہ بھی کرتی ہیں، حضرت ابن مسعود نے
فرمایا: جاؤ جا کر دیکھ لو، وہ عورت حضرت عبداللہ کی زوجہ
کے پاس گئی تو وہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی، پھر آپ
کے پاس آئی اور کہنے لگی، میں نے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی
حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر وہ ان ممنوعہ کاموں کو کرتی تو ہم
اس سے مجاہدت نہ کرتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، سفیان
کی روایت میں واشحات اور مستوشحات ہے اور منضیل کی روایت
میں واشحات اور موشومات ہے۔

۵۴۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْتَنِي وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ لَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ)
حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ مَرَّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُرَّاجٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا مَقْصَلٌ (وَهُوَ
ابْنُ مَهْلِيٍّ) كَلَّا هَذَا عَنْ مَنْصُورٍ فِي هَذَا
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ
سَفِيَّانَ الْوَاشِحَاتِ وَالْمُشَوَّحَاتِ وَفِي حَدِيثِ
مَنْصُورٍ الْوَاشِحَاتِ وَالْمُشَوَّحَاتِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے
اس میں ام یعقوب کے ذکر کو ترک کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْتَنِي وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُجَرَّدًا عَنْ
سَائِرِ الْقِصَّةِ مِنْ ذِكْرِ أُمِّ يَعْقُوبَ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی اس حدیث کو اسی طرح ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ (يَعْنِي ابْنَ حَارِثٍ) حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَهُمْ -

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں بالوں کا
پیوند کرانے سے منع فرمایا ہے۔

۵۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَارِزِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ تَصِلَ الْمَرْأَةُ بِرَأْسِهَا شَيْئًا -

۵۴۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ سَمِعَةَ مَعَاذِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ عَامَ حَجَّةٍ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَتَنَادَلَ قُصَّةً مِّنْ شَعْرِكَانَتْ فِي يَدِ حَرَسِي يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عَلِمْتُ كَمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَ يَقُولُ إِنَّمَا هَذِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ حِينَ اتَّخَذُوا هَذِهِ نِسَاءَهُمْ۔

۵۴۶۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي حَرْمَةَ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّهُ فِي حَدِيثِهِ مَخْبَرٍ إِنَّمَا عُدَّتْ بَنُو إِسْرَءِيلَ۔

۵۴۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي ابْنِ الْمُثَنَّى وَ ابْنِ يَسَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَدِمَ مَعَاذِيَةُ الْمَدِينَةَ فَخَطَبَنَا وَ أَخْرَجَ كُبَّةً مِّنْ شَعْرِ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُهُ إِلَّا الْيَهُودَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ فَسَمَّاهُ الذُّوْمَ۔

۵۴۶۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَيَّبِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا أَخْبَرَنَا مَعَاذٌ (وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ) حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مَعَاذِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ إِتْلُكُمْ قَدْ أَحَدْتُمْ زِيَّ سَرَّ وَ إِنْ نَبَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الزُّوْمِ قَالَ وَجَاءَ رَجُلٌ بِعَصَا عَلَى رَأْسِهِ

حمید بن عبد الرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ جس سال حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما نے حج کیا، اس سال حضرت معاویہ نے منبر پر بیٹھ کر بابوں کا ایک چٹا لیا جو ان کے غلام کے ہاتھ میں تھا اور فرمایا اسے اہل مدینہ تمہارے علماء کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ اپنے چٹلوں سے من فرماتے تھے، اور فرمایا جب بنو اسرائیل کی عورتوں نے اس قسم کے کام شروع کیے تو وہ ہلاک ہو گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، البتہ ہر کی حدیث میں یہ ہے کہ بنو اسرائیل کو عذاب دیا گیا۔

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں آ کر خطبہ دیا اور بابوں کا ایک گچھا نکال کر فرمایا: مجھے یہ گمان بھی نہ تھا کہ یہود کے سوا کوئی شخص اس قسم کے چٹے بنانا ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے اس کو جھوٹی زیبا نش قرار دیا۔

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے ایک دن فرمایا ہم لوگوں نے بری پوشش اختیار کر لی ہے! اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹ سے منع فرمایا ہے، پھر ایک شخص ایسے لاشعریہ ہوئے آیا جس کے سر پر ایک جھٹھرا تھا حضرت معاویہ نے کہا منو! یہی جھوٹ ہے، قنادو نے اس کی تفسیر میں کہا یعنی عورتیں کپڑے باندھ کر اپنے بالوں کو

لمبا کر لیتی ہیں۔

حُوقَّةٌ قَالَ مُعَاوِيَةُ أَلَا وَهَذَا الزُّورُ قَالَ قَتَادَةُ
يَغْنَى مَا يَكْتُمُهُ النِّسَاءُ أَشْعَارَهُنَّ مِنَ الْخَرَقِ -

مصنوعی بال لگانے، گدوانے اور چٹلا وغیرہ لگانے کے حکم میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف نووی
شافعی سمجھتے ہیں:

ان احادیث میں بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنے پر صراحتہ لعنت کی گئی ہے اور یہی ظاہر اور مختار ہے، اور ہمارے
اصحاب نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر عورت انسان کے بالوں کے ساتھ اپنے بالوں کو جوڑے تو یہ بالاتفاق حرام ہے، خواہ
مرد کے بالوں کو جوڑے یا عورت کے، خواہ وہ مرد اس کا محترم ہو، خاوند ہو یا کوئی اور شخص ہو، کیونکہ احادیث میں معلوم ہے،
میز اس لیے کہ انسان کے بالوں اور اس کے باقی اجزاء سے اس کی کرامت کی وجہ سے انتفاع حرام ہے اس لیے انسان کے
بالوں، ناخنوں اور اس کے باقی اجزاء کو دفن کر دیا جائے گا، اور اگر عورت نے اپنے بالوں کے ساتھ غیر انسان کے بالوں
کو پیوند کیا تو اگر اس کے بال نجس ہیں (مثلاً مردہ جانور کے بال یا حرام جانور کے بال) تو وہ بھی از روئے حدیث حرام ہیں،
میز اس وجہ سے کہ وہ نماز کی حالت اور عام حالات میں عمداً عامل شجاست ہوگی، اور اس حکم میں مرد اور عورت میں کوئی فرق
نہیں ہے، اور اگر غیر انسان کے بال پاک ہوں تو اگر اس عورت کا خاوند یا مالک موجود نہیں ہے تو یہ بھیر بھی حرام ہے،
اور اگر اس کا خاوند ہے تو پھر اس کی تہین صورتیں ہیں، (راقی)، یہ ظاہر احادیث کی بناءً ناجائز ہے۔ (الثانی) یہ حرام نہیں
ہے، (الثالث) زیادہ صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے اپنے مالک یا خاوند کی اجازت سے بالوں کو پیوند کیا تو جائز ہے
اور نہ حرام ہے، اور عورت کا چہرے پر مرغی لگانے اور بالوں پر سیاہ خضاب لگانے اور مہندی سے پوروں کو رنگنے کا
حکم یہ ہے کہ اگر اس کا خاوند یا مالک نہ ہو یا خاوند اور مالک ہو اور اس نے ان کی اجازت کے بغیر یہ بناؤ سنگھار کیا ہو تو
یہ حرام ہے اور اگر ان کی اجازت سے کیا ہو تو پھر صحیح مذہب کے مطابق جائز ہے، یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا
خلاصہ ہے (خاوند کی اجازت سے میک اپ کرنا اس لیے جائز ہے کہ خاوند کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کو اس کی بیوی حسین
معلوم ہو اور بیوی کا حسن، خوبصورتی اور جاذبیت اس کے ساتھ معاشرت کی محرک ہوتی ہے اور غیر شادی شدہ لڑکی کا
بننا سونا اور میک اپ کرنا اجنبی مردوں کی شہوت اور سفلی جذبات کو بھڑکانے کے لیے ہوتا ہے اس لیے جائز نہیں
ہے۔ سیدی غفرلہ)

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ: اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک، امام طبری اور جہر فقہاء نے کہا کہ بالوں کے
ساتھ کسی چیز کو بھی پیوند کرنا جائز نہیں ہے، خواہ اس نے بالوں کو بالوں کے ساتھ پیوند کیا ہو، اور ان کے ساتھ پیوند کیا ہو یا کپڑے
کے ساتھ، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جس کو امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے عورت کو اپنے سر کے بالوں کے ساتھ کسی چیز کو پیوند کرنے سے منع کیا ہے، اور لیث بن سعد نے کہا ہے کہ یہ ممانعت
بالوں کو بالوں سے ملانے کے ساتھ مخصوص ہے اور بالوں کو اون یا کپڑے (مثلاً چٹلا) کے ساتھ ملانے میں کوئی حرج نہیں
ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ بالوں کے ساتھ ہر چیز کو ملا جائز ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ ایک روایت ہے،
لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول جہور کی طرح ہے، قاضی عیاض نے یہ کہا کہ
ریشم یا کسی اور چیز کے دھاگوں کے ساتھ بالوں کو باندھنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ حقیقتہً یا ممکن یا پیوند نہیں ہے، بلکہ یہ تحمل اور

تحسین ہے، حدیث میں ہے کہ بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنا گناہ کبیرہ ہے اور ایسا کرنے والے پر لعنت ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فعلی حرام پر معاونت کرنے والا بھی لعنت میں شریک ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت میں معاونت کرنے والا ثواب میں شریک ہوتا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین علی بن حنفی نے بھی اسی طرح مذاہب بیان کیے ہیں۔ ۱۸

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

بعض بوڑھی عورتیں اپنی عمر کم ظاہر کرنے کے لیے اور دانتوں کو خواہر صورت بنانے کے لیے دانتوں کے درمیان خفیف سی کشادگی کراتی ہیں، یہ کام کرنا اور کرنا ورنہ حرام ہیں کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو تبدیل کرنا ہے اور اس میں جلیبیس اور تزویر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے۔ جو اظہار حسن کے لیے دانتوں میں جھیریاں بنواتی ہیں، البتہ جو عورتیں علاج کی غرض سے یا کسی عیب کو دور کرنے کے لیے دانتوں میں جھیریاں بنوائیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۹

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی کہتے ہیں:

بالوں کے ساتھ آدمی کے بالوں کو ملانا پیوند کرنا حرام ہے، خواہ وہ عورت کے بال ہوں یا عورت کے علاوہ کسی اور کے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال ملانے والی، ملوانے والی، گودنے والی، اگدوانے والی اور بال نوچنے والی اور نچوانے والی پر لعنت کی ہے۔ ۲۰

اگر کوئی عورت عورت کے علاوہ کسی اور کے بال ملانے تو وہ اس لیے حرام ہے کہ اس میں بھی آدمی کے جنس سے نفع حاصل کرنا ہے لیکن تاہم غائبہ میں ہے کہ عورت کا غیر عورت کے بال ملانا مکروہ ہے اور غیر بنی آدم کے بال ملانا جائز ہے تاکہ اس کی منیڈھیاں بڑھی ہو جائیں، امام ابو یوسف سے یہی مروی ہے اور غائبہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت اپنی زلفوں اور بالوں کے ساتھ اونٹوں کے بال ملانے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سیاہ اُون کے چٹے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۲۱

بَابُ التِّسَاءِ الْكَاسِيَاتِ الْعَارِيَّاتِ

جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور راہ حق سے متجاوز ہوں گی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنمیوں کی دو ایسی قسمیں ہیں

۵۴۶۷ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ حَكَّانَ

جَدِّي عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۶۲، مطبوعہ ادارۃ الطبائع، المنیرہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۰۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۲، ۲۶۳، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

۲۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۲، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُفْتَانِ مِنْ
أَهْلِ النَّارِ لَمَّا رَأَوْهُمَا قَوَّطَ مَعَهُمْ سَيَاطُ كَاذِبَانِ
الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءً كَاثِبَاتٍ
عَارِيَاتٍ مُبِيلَاتٍ مَائِلَاتٍ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ
الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ
رَبَّيْهِنَّ وَرَأَيْنَ يُحْطَى لِيُوجَدَ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا
وَكَذَا -

جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس بیلوں
کی دھول کی طرح کوڑے ہیں جن سے وہ لوگوں کو مارتے ہیں،
دوسری وہ عورتیں ہیں جو لباس پہننے کے باوجود عریاں ہوں گی
وہ راہ حق سے ہٹانے والی اور خود بھی ہٹی ہوئی ہوں گی ان
کے سر بجھتی اونٹوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوئے ہوں گے،
وہ جنت میں داخل ہوں گی نہ جنت کی خوشبو پائیں گی اور
جنت کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے آتی ہے۔

ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے
ہے، کیونکہ یہ دونوں قسمیں اب موجود ہو گئی ہیں، اور اس میں ان دونوں قسموں کی مذمت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں اللہ
تعالیٰ کی نعمتوں سے ملبوس ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے شکر سے عاری ہوں گی، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں بدن کے بعض حصوں
پر لباس پہنیں گی اور بعض حصوں کو اظہارِ جمال کے لیے عریاں رکھیں گی، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ باریک اور عریاں لباس
پہنیں گی جس سے کپڑے پہننے کے باوجود ان کا جسم برہنہ نظر آئے گا، اور مائلات کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت
اور اس کے احکام سے روگردانی کریں گی اور مبیلات کا معنی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو بھی گمراہ کریں گی۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّزْوِيرِ فِي اللِّبَاسِ وَغَيْرِهِ وَالتَّشْبِعِ بِمَا لَمْ يُعْطَ

کمرے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت
نے کہا یا رسول اللہ! میرے شوہر نے مجھے کچھ چیزیں نہیں
دی تو کیا میں کہہ سکتی ہوں کہ اس نے مجھے وہ چیزیں دی
میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس جو
چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ اس کے پاس وہ چیز ہے وہ
جھوٹی زیورات والے کپڑے پہننے والوں کا مثل ہے۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا میری ایک
سوکن ہے، اگر میں اس پر یہ ظاہر کروں کہ مجھے میرے شوہر

۵۴۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَقُولُ إِنَّ نَفْسِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَتَشَبِعُ
بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسَ ثَوْبِي زُورِي

۵۴۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
أُمِّ سَلَمَةَ جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۵۔ میں نے ۲۷ ستمبر ۱۹۹۶ء سے لے کر دسمبر تک برطانیہ کا تبلیغی دورہ کیا، وہاں پر یورپین خواتین برائے نام اللہ و بیہ اور بنیان پہن کر شاہراہوں
اور بازاروں میں کھلے عام پھرتی ہیں، یہ عاریات لابیات کی واضح تفسیر اور علم نبوت کا زندہ شہرت ہیں۔

وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ لِي ضَرَّةَ قَهْلٍ عَلَيَّ جُنَاحٌ أَوْ
أَتَشْتَبِعُ مِنْ مَالٍ تَرَجَّحِي بِمَا لَوْ يُعْطِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَشْتَبِعْ بِمَا لَوْ يُعْطَى
كَلَامُ بِنْتِ تَوَيْلٍ مَوْجِبًا -

نے فلاں مال دیا ہے حالانکہ اس نے وہ مال نہ دیا ہو تو اس
میں کوئی حرج تو نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس شخص کے پاس کوئی چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ
اس کے پاس وہ چیز ہے وہ جھوٹی زیبائش کے کپڑے پہننے والوں
کی مثل ہے۔

المسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ -

جھوٹے لباس پہننے کی وضاحت

علامہ یحییٰ بن شریف نووی کہتے ہیں: علماء نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص لوگوں کے سامنے
کسی چیز کا کثرت ظاہر کرے، حالانکہ اس کے پاس وہ چیز نہ ہو، اور اپنے کو باطل کے ساتھ منہ زین کرے تو یہ جھوٹ
کا لباس پہننے کی طرح مذموم ہے، ابو عبید نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا لباس
پہنے اور اس کے دل میں جس قدر خشوع و خضوع نہ ہو لوگوں پر اس سے زیادہ ظاہر کرے وہ شخص جھوٹ اور دریا کاری کا لباس
پہننے والا ہے، یا وہ شخص اس طرح ہے جیسے کوئی پرانے کپڑے پہنے اور ظاہر یہ کرے کہ وہ اس کے کپڑے میں یا وہ ایسے
جھوٹے گواہ کی طرح ہے جو حسین و جمیل لباس پہن کر خود کو ممتاز شخص ظاہر کرے تاکہ اس کی گواہی قبول کی جائے حالانکہ وہ جھوٹی
گواہی دینے والا ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی و نسلّم علی رسولہ الکریم

کتاب الآداب

ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ادب: ادب لوگوں سے ادب سیکھتا ہے، ادب انسان کو اچھائیوں کی تعلیم دیتا ہے اور بُرائیوں سے روکتا ہے، ادب کی اصل دعا ہے، ہمارے شیخ نے اپنے شیوخ سے نقل کیا ہے کہ ادب ایسا ملک ہے جس کی وجہ سے انسان مذمت کیے جانے سے محفوظ رہتا ہے، مصباح میں ہے نفس کی ریاضت اور محاسن اخلاق کو سیکھنا ادب ہے، ابو زید انصاری نے ادب کی یہ تعریف کی ہے۔

الادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی فضیلۃ من الفضائل۔
ترشح میں لکھا ہے جس قول یا جس فعل کی تعریف کی جائے وہ ادب ہے اپنے سے بڑے کی تنظیم کرنا یا اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے، علامہ خفاجی نے عنایت القاضی میں لکھا ہے: لغت میں حسن اخلاق اور مکارم افعال کو ادب کہتے ہیں، اور علوم عربیہ پر ادب کا اطلاق کرنا متاخرین کی اصطلاح ہے۔ ۱۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ابو محمد نے کتاب الواعی میں لکھا ہے ادب کو اس لیے ادب کہتے ہیں کہ وہ محامد کی طرف و طوت دیتا ہے، جوہری نے کہا ادب کی دو قسمیں ہیں ادب النفس اور ادب الدرس، ابو زید سے منقول ہے الادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی فضیلۃ من الفضائل۔ ”ادب ہر اس مستحسن ریاضت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کو کوئی فضیلت حاصل ہو سکے“ ایک قول یہ ہے الادب استعمال بما یحمد قولاً و فعلاً۔ ”جس چیز کی قولاً و فعلاً تعریف کی جائے وہ ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ مکارم اخلاق کو حاصل کرنا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ امور مستحسنہ کو جانتا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ اپنے سے بڑے کی تنظیم کرنا اور اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے۔ ۲۔

۱۔ ابو محمد مرتضیٰ حبیبی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس ج ۲ ص ۱۴۲، مطبوعہ المطبعة الخیریہ ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۸۱، مطبوعہ دارۃ الطباعۃ المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّكْنِئِ بِأَبِي الْقَاسِمِ وَبَيَانِ مَا يُسْتَحْتَمَلُ مِنَ الْأَسْمَاءِ

۵۴۵۱- حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ
أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا (وَالْفُظُّ لَمْ) قَالَ أَحَدُ ثَمَانِ مَرُوفٍ
(رَبْعِيْنَ الْفَرَارِيِّ) عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
نَادَى بِقُلِّ رَجُلًا بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَالْتَفَتَ
الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمَّا دَعَوْتُ فَلَانَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَمُوا يَا سَعْدِ
وَلَا تَكُنُوا يَكْنِيَتِي -

۵۴۵۲- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ زَيَْادٍ (وَهُوَ
الْمَلَقَبُ بِسَلَانٍ) أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَخِيهِ عَيْدِ اللَّهِ سَمِعَهُ مِنْ قُفَا
سَنَةَ أَرْبَعٍ وَارْبَعِينَ وَمِائَةٍ يَحْدِثَانِ عَنْ نَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنِّي أَحَبُّ أَسْمَاءٍ يُكْمَرُ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ -

۵۴۵۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِبْنُ حَقٍّ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَتَّوْرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي
الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ
مِثْلَ غُلَامٍ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا فَقَالَ لَمْ تَقُومْ إِلَّا
نَدَّ عَلَيْكَ تُسَمِّي يَا سَعْدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَانْطَلَقَ بِابْنِهِ حَتَّى مَلَكَ عَلَى ظَهْرِهِ
فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدِي غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا
فَقَالَ لِي قَوْمِي لَا نَدُّ عَلَيْكَ تُسَمِّي يَا سَعْدُ رَسُولَ اللَّهِ

ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے

ناموں کا بیان۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بقیع میں
ایک شخص نے دوسرے شخص کو یا ابوالقاسم کہہ کر آواز دی،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آواز کی طرف دیکھا، اس
شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے آپ کو نہیں پکارا تھا، میں
نے تو فلاں شخص کو پکارا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ناموں سے
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور
عبد الرحمن ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے
اس کا نام محمد رکھا، اس شخص سے اس کی قوم نے کہا تم نے
اپنے بیٹے کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر رکھا ہے ہم
تہیں یہ نام نہیں رکھنے دیں گے، وہ شخص اپنے بچے کو اپنی پشت پر بٹھا
کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ!
میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں نے اس کا نام محمد رکھا
میری قوم نے کہا ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں
رکھنے دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا
نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، میں صرف تقسیم کرنے والا

ہوں اور تم میں تقسیم کرتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمُ أَقْسِمِ بَيْنَكُمْ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا اس نے اس کا نام محمد رکھا ہم نے اس سے کہا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہ لے لو اس وقت تک ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی کنیت نہیں رکھنے دیں گے، سو وہ شخص حضور کے پاس گیا اور کہا میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر اس کا نام رکھا، اور میری قوم نے مجھے اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھنے سے منع کیا، تا تو تمہیکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت نہ لے لوں، آپ نے فرمایا: میرے نام کے ساتھ نام رکھو اور میری کنیت کے ساتھ کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ نہیں ہے کہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو ابوالقاسم ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں اور ابوبکر کی روایت میں ہے "وَلَا تَكْتُمُوا"۔

ایک اور سند کے ساتھ روایت ہے کہ میں قاسم بنایا گیا ہوں اور تمہا سے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۵۴۴۴۔ حَدَّثَنَا هَذَا بْنُ الشَّرِي حَدَّثَنَا عَبْدُ عَزَّزٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ مِمَّنَّا غُلَامٌ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا أَفْقَلْنَا وَلَا نَكْنِيكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالَ فَإِنَّمَا أَفْقَلُ أَنَا وَلَدِي غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ وَلَا تَكْنِي قَوْلِي أَبَوَانُ يَكْنُونِي بِهِ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ ذَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا بَعْثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۵۔ حَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ الْهَيْثَمِ الرَّاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى الطَّحَنَانِيُّ عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَهُ يَذْكُرُ فَإِنَّمَا بَعْثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ وَلَا تَكْتُمُوا۔

۵۴۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِنَّمَا بَعْثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ

بَشَارَہُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
سَمِعْتُ أَقْدَادَہُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَلَدَ لَہُ غُلَامًا مَرَقًا رَادًا أَنْ
يُسَمَّیَہُ مُحَمَّدًا فَأَتَى النَّبِیَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَہُ فَقَالَ أَحْسَنْتَ الْأَنْصَارُ سَمَوْا بِأَسْمَیْ وَلَا
تَكْتُمُوا بِکُنْیَتَیْ

۵۴۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو یُزَیْرُ بْنُ أَبِي شَمِیۃٍ وَحُمَیۃُ
ابْنُ الْمُثَنَّى کِلَاہُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ (رِیْعَنِي ابْنُ جَعْفَرٍ)
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ
کِلَاہُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ وَحَدَّثَنِي
بَشِيرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ (رِیْعَنِي ابْنُ جَعْفَرٍ)
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ كَلْبَهُ عَنْ سَالِمٍ
ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَاسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا أَخْبَرَنَا
النَّضَرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَقْدَادَہُ وَ
مَنْصُورٍ وَسُلَيْمَانَ وَحُصَيْنٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا
سَمِعْنَا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَ
مَنْ ذَكَرْنَا حَدِيثَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَفِي حَدِيثِ النَّضَرِ
عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَرَأَى فِيهِ حُصَيْنٌ وَسُلَيْمَانُ قَالَ
حُصَيْنٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَقَالَ سُلَيْمَانُ
فَا تَمَّا أَنَا قَاسِمٌ بَيْنَكُمْ

۵۴۸۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنُ لُمَيْزٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عَمْرُو حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ أَنَّهُ سَمِعَ

ایک انصاری کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا اس نے ارادہ کیا کہ
اس کا نام محمد رکھے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا اور آپ سے پوچھا، آپ نے فرمایا، انصار نے اچھا کیا،
میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

امام مسلم نے پانچ سندوں کے ساتھ اس حدیث کو روایت
کیا، حصین کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: میں بطور قاسم مبعوث کیا گیا ہوں اور تمہارے درمیان
تقسیم کرتا ہوں، اور سلیمان کی روایت میں ہے: میں تو صرف
قاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس شخص
نے اس کا نام قاسم رکھا، ہم نے کہا ہم نہیں ابوالقاسم کنیت نہیں

رکھنے دیں گے اور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی نہیں کریں گے، اس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: اپنے بیٹے کا نام عبدالرحمن رکھ لو

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ نہیں ہے کہ ہم تمہاری آنکھیں ٹھنڈی ہونے نہیں دیں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کیفیت نہ رکھو، عمرو نے عن ابی ہریرہ کہا اور سمعت نہیں کہا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ جب میں نجران میں آیا تو لوگوں نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ تم (سورۃ مریم میں) یا احمٰت (ارون) پڑھتے ہو، حالانکہ حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ سے اتنی مدت پہلے تھے، جب میں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا نبی اسرائیل گزشتہ انبیاء اور صالحین کے نام پر نام رکھتے تھے۔

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ وَلِدَ لِرَجُلٍ مِنَّا عُلَا مًا فَسَمَّاهُ الْقَاسِمَ فَقُلْنَا لَا تَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تَتَّعِمَكَ عَيْنًا فَإِنِّي الْبُحَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ اسْمُ ابْنِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ - ۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ بِسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ زُرَّاجٍ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (يَعْنِي ابْنَ عُكَيْتَةَ) كِلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الصُّنْدُكِ رَعَى جَابِرُ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا تَتَّعِمَكَ عَيْنًا -

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغُرُورُ النَّاقِدُ وَرُحَيْبُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمَوْنَ بِأَسْمَائِي وَلَا تَكْنُونُوا بِكُنْيَتِي قَالَ عُمَرُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ -

۵۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرُ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمَاءِ بِنْتِ حَرْبٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بِنْتِ دَاوُدَ عَنْ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ لَمَّا قَدِمْتُ نَجْرَانَ سَأَلُونِي فَقَالُوا إِنْ كُنْتُمْ تَقْرَءُونَ يَا أُمَّتُ هَؤُوتَ وَمُوسَى قَبْلَ عِيسَى بِكَذَا وَكَذَا فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ -

موجود ہو یا بیٹے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں نے اللہ کے مال سے کچھ اپنے پاس نہیں رکھ لیا، اور جب کسی کو زیادہ عطا فرمایا تو لوگوں کے دلوں کو خوش کرنے کے لیے فرمایا، اللہ تعالیٰ دیتا ہے میں تو صرف تقسیم کرتا ہوں، جس شخص کو میں کوئی چیز دیتا ہوں تو وہ اس کا نصیب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔ ابو القاسم کے علاوہ کوئی اور کنیت رکھنے کے جواز پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اس کا کوئی بیٹا یا بیٹی ہو تو وہ اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھ لے، یا اس کی اولاد نہ ہو تو وہ کسی اور کے بچے کے نام کے ساتھ بھی کنیت رکھ سکتا ہے مثلاً مرد ابو فلان اور ابو فلانہ کنیت رکھ سکتا ہے، اور عورت ام فلان اور ام فلانہ کنیت رکھ سکتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بھائی سے کہتے: یا ابا عمیر ما فعل النغیر لیہ

انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز | حدیث نمبر ۵۲۸۳ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء اور صالحین کے نام رکھتے تھے، علماء کی ایک جماعت

نے اس حدیث سے انبیاء کے نام رکھنے پر استدلال کیا ہے اور اس کے جواز پر تمام علماء کا اجماع ہے، البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا اور ہم اس کی تاویل بیان کر چکے ہیں، انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند کا نام ابراہیم رکھا، اور آپ کے اصحاب میں سے بہت لوگوں کے نام انبیاء کے نام پر تھے، قاضی نے کہا ہے کہ بعض علماء نے ملائکہ کے نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے، یہ عارض بن سکین کا قول ہے اور امام مالک نے جبریل اور یاسین نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے۔

بُرائے نام رکھنے کی کراہت

بَابُ كَرَاهَةِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْقَبِيحَةِ

حضرت محمد بن حنبل رحمہ اللہ نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اپنے غلام کے لیے چار نام رکھنے سے منع فرمایا: الفلج، ارباج، الیسار اور نافع۔

۵۲۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الرَّكَّانِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ الرَّكَّانَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُسَمِّيَ رِقَبَتَنَا بِأَرْبَعَةِ أَسْمَاءٍ أَفْلَحَ وَرَبَاحٍ وَكَيْسَرَ وَنَافِعٍ۔

حضرت محمد بن حنبل رحمہ اللہ نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے لڑکے کا نام

۵۲۸۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْوَكِيلِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ

رباع، یسار، الفلج اور نافع نہ رکھو۔

بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُسَوِّرْ غُلَامَكَ رَبَاحًا وَلَا يَسَارًا وَلَا أَفْلَجًا وَلَا نَافِعًا۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ کلمات چار ہیں: سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر، تم ان میں سے جس کلمہ کو پہلے کہو کوئی حرج نہیں ہے اور تم اپنے لڑکے کا نام یسار، رباع، الفلج اور نافع نہ رکھنا، کیونکہ تم پوچھو گے مثلاً الفلج ہے؟ اور الفلج نہیں ہوگا تو کہنے والا کہے گا الفلج نہیں ہے حضور نے چار کلمات ہی فرمائے تھے، ان کلمات سے زیادہ مجھ سے نقل نہ کرنا۔

۵۴۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَتَّصُونَ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ عَمِيكَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ وَلَا تُسَمِّيَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَاحًا وَلَا يَجِيحًا وَلَا أَفْلَجًا فَإِنَّكَ تَقُولُ أَفْهَمُ هُوَ فَلَا يَكُونُ فَيَقُولُ لَا إِنَّهَا هُنَّ أَرْبَعٌ وَلَا تَزِيدُكَ عَلَىٰ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید اسناد بیان کی ہیں، ان میں شعبہ کی روایت میں صرف لڑکے کا نام رکھنے کا ذکر ہے، اور چار کلمات کا ذکر نہیں ہے۔

۵۴۸۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ أُمِّ مَيْمُونَةَ بِنْتِ إِسْطَاطٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ حَدَّثَنَا زَوْجُهُ (وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَتَّصُونَ بِإِسْنَادٍ مِنْ هَرِيرٍ فَأَمَّا حَدِيثُ جَرِيرٍ وَزَوْجٍ فَكَمِثِلُ حَدِيثِ زُهَيْرٍ بِقِصَصِهِ وَأَمَّا حَدِيثُ شُعْبَةَ فَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا ذِكْرُ تَسْمِيَةِ الْغُلَامِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْكَلَامَ الْأَرْبَعَ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیلی، برکت، یسار اور نافع کو بطور نام رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر میں نے دیکھا کہ آپ نے بعد میں اس معاملہ میں سکوت فرمایا، اور کوئی بات نہیں کہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور آپ نے ان ناموں سے منع نہیں کیا، پھر حضرت عمر نے ان ناموں کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر یہ ارادہ

۵۴۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلِيفٍ حَدَّثَنَا زَوْجٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهَى عَنْ أَنْ يُسَمَّى بِبَعْلَى وَبَيْرِكَةٍ وَيَأْفْلَجَ وَيَسَارَ وَيَنَافِعَ وَيَنْحُوذَ لِكَثْرَةِ آيَاتِهِ سَكَتَ بَعْدَ عَنْهَا فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا ثُمَّ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ
أَدَّاهُ عَمَّا أَنْ يَنْتَهَى عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ تَرَكَهُ -

بُڑے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل | اٹلج کا معنی ہے کامیاب، ربح کا معنی ہے نفع بخش تجارت، یسار کا معنی ہے آسان، نافع کا معنی ہے نفع دینے والا اور نفع کا معنی بھی کامیاب ہے، اور اس جیسے ناموں کا رکھنا مکروہ تنزیہی ہے، اور اس کی کراہت کی وجہ وہی ہے جس کا حدیث میں بیان ہے کوئی شخص پر نان ہے اور جب وہ نہیں ہوگا تو جواب میں کہا جائے گا نافع نہیں ہے، اور بعض لوگ اس جواب سے بدشگونی میں مبتلا جا بھی گئے، اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ناموں سے منع کرنے کا ارادہ کیا، اور پھر منع نہیں فرمایا، اس کا مطلب ہے آپ نے اس کو بطور تحریم منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر اس کو حرام نہیں کیا، اور آپ نے جو ممانعت ہے وہ تنزیہی ہے۔ لے

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحَةِ إِلَى حَسَنَةٍ
وَتَغْيِيرِ اسْمٍ بَرٍّ إِلَى زَيْبٍ وَنَحْوِهَا
بُڑے ناموں کو اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامیہ کا نام تبدیل کیا اور فرمایا کہ تم جو چیز ہو احمد نے انہیں کی جگہ عن کا لفظ کہا ہے۔

۵۴۸۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَ فِي تَأْفِيعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَرَ اسْمًا مَائِيَةً وَقَالَ أَنْتَ جَمِيلٌ قَالَ أَحْمَدُ مَكَانَ أَخْبَرَ فِي عَنْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کا ایک صاحبزادی کا نام عامیہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام جمیلہ رکھ دیا۔

۵۴۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَأْفِيعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لِعُمَرَ كَانَتْ يُقَالُ لَهَا عَامِيَةً فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جویریہ کا نام پہلے بڑہ تھا، آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے جویریہ رکھ دیا۔ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ یہ کہا جائے

۵۴۹۱ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَأَبْنُ إِفْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ

کہ فلاں شخص برہ (نیکی) کے پاس سے نکل گیا اگر یہی کہی
روایت میں سمعت ابن عباس کے الفاظ ہیں۔

ابن عباس قال كانت جويرية اسمها بركة
فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها
جويرية وكان يكره ان يقال خريح من عند
بركة وفي حديث ابن ابي عمير عن قريب قال
سمعت ابن عباس

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
زینب کا نام برہ تھا، ان سے کہا گیا کہ تم اپنی پارسیائی
بیان کرتی ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا
نام زینب رکھ دیا۔

۵۴۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَخُزَيْمَةُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ
سَمِعْتُ أَبَا رَافِعٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ
حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَبِي
رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَرَيْنَبَ كَانَ اسْمَهَا
بُرَّةَ فَعَقِيلُ تَزَكَّى نَفْسَهَا فَسَمَّاها رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ وَلَفْظُ الْحَدِيثِ
لِيُتَوَكَّلَ دُونَ ابْنِ بَشَّارٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ میرا نام برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
میرا نام زینب رکھ دیا، وہ بیان کرتی ہیں کہ آپ کے پاس
ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش آئیں، ان کا نام بھی
پہلے برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا
نام زینب رکھ دیا۔

۵۴۹۳ - حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
عَلِيٌّ بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ حَدَّثَنَا زَيْنَبُ بِنْتُ
أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ اسْمِي بُرَّةَ فَسَمَّاَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ قَالَتْ وَ
دَخَلْتُ عَلَيْهِ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ وَاسْمُهَا
بُرَّةُ فَسَمَّاها نَرَيْنَبَ

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بیٹی
کا نام برہ رکھا تو مجھ سے حضرت زینب بنت ابی سلمہ نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام کو رکھنے سے
منع فرمایا ہے اور میرا نام پہلے برہ رکھا گیا تھا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی پارسیائی بیان نہ کرو، اللہ تعالیٰ

۵۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ
بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي
حَنِيفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَتِي بُرَّةَ فَقَالَتْ لِي نَرَيْنَبُ بِنْتُ
أُمِّ سَلَمَةَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نَهَى عَنْ هَذَا الرَّسْمِ وَسَمَّيْتُ بَرَكَةً فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ
أَلَّا تَعْلَمُوا يَا هَؤُلَاءِ الْبَرِّ مِنْكُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ سَمُّوْهَا زَيْتَبَ -

• ہی خوب جانتے ہیں کہ تم میں سے کون زیادہ نیکو کار ہے
صحابہ نے کہا پھر ہم اس کا کیا نام رکھیں آپ نے فرمایا تم اس
کا نام زیتب رکھ دو۔

فائدہ: ان احادیث میں برے اور ناپسندیدہ ناموں کو تبدیل کرنے کا بیان ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
بکثرت صحابہ کے اسماء کو تبدیل کیا اور نام بدلنے کی علت یا تو بدشگونی کا خوف ہے یا پارسائی کا اظہار ہے، سو ایسا نام
جس سے اپنی پارسائی کا اظہار ہوتا ہو یا اس نام سے بدشگونی کا خدشہ ہو اس نام کو بدل دینا چاہیے۔

بَابُ تَحْرِيمِ التَّسْمِيَةِ بِمِلْكِ الْأُمْلَاكِ

۵۴۹۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
يَا حَمْدُ قَالَ الْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَخْنَعُ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلًا
يُسَمِّي مِلْكَ الْأُمْلَاكِ زَادَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ
أَنَّ مَالِكًا إِذَا لَمْ يَزَلْ قَالَ الْأَشْعَثِيُّ قَالَ
سُفْيَانٌ مِثْلُ شَاهَانِ شَاهُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ
حَنْبَلٍ سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو عَنْ أَخْنَعٍ فَقَالَ أَوْضَعُ -

۵۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ مَنِئِبَةَ قَالَ هَذَا
مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْنَعُ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَأَخْبَنَهُ وَأَخْبَنَهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسَمِّي
مِلْكَ الْأُمْلَاكِ لَا مِلْكَ إِلَّا اللَّهُ -

”شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب
سے بڑا نام یہ ہے کہ کوئی شخص شہنشاہ کہلاتے اور
ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: اللہ عزوجل کے سوا کوئی
مالک نہیں ہے۔ سفیان نے کہا ملک الاملاک کا مطلب شہنشاہ
ہے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے ابو عمرو سے اخن
کے معنی دریافت کیے، انھوں نے کہا اس کا معنی ہے
سب سے زیادہ ذلیل۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے کچھ احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک
قیامت کے دن سب سے زیادہ مبغوض اور ٹھیکٹ شخص
وہ ہو گا جو شہنشاہ کہلاتا ہو گا، اللہ کے سوا اور
کوئی بادشاہ نہیں ہے۔

فائدہ: علامہ نووی کہتے ہیں کہ شہنشاہ نام رکھنا حرام ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء مخصوصہ کے ساتھ نام رکھنا
بھی حرام ہے، مثلاً رحمن، قدوس، مہمن، اور خالق المخلوق وغیرہ۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَحْنِيطِ الْمَوْلُودِ عِنْدَ
وِلَادَتِهِ وَحَمْلِهِ إِلَى صَالِحِ يَحْنِكُهُ وَجَوَازِ
تَسْمِيَّتِهِ يَوْمَ وِلَادَتِهِ وَاسْتِحْبَابِ
التَّسْمِيَةِ بِعَبْدِ اللَّهِ وَابْرَاهِيمَ وَسَائِرِ
أَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

۵۴۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا

حَمَّادُ بْنُ سَنَةَ عَنْ قَابِتِ بْنِ أَبِي مَالِكٍ قَالَ ذَهَبَتْ بَعْدَ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِبَاءٍ بَيْنَهُمَا
بَعِيرٌ أَلَا فَقَالَ هَلْ مَعَكَ تَمْرٌ فَقُلْتُ نَعَمْ فَنَأَوَّلتُهُ
تَمْرَاتٍ فَأَلْفَاهُنَّ فِي فِيهِ فَلَا كَهْنَ ثُمَّ فَخَرَفْنَا
الصَّبِيَّ فَصَبَّغَهُ فِي فِيهِ فَجَعَلَ الصَّبِيَّ يَتَلَطَّطُهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَيْتُ الْأَنْصَارِ التَّمْرُ وَسَمَّاهُ عَبْدًا لِلَّهِ -

۵۴۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ
عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَالَ كَانَ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ يَشْكِي
فَخَوَّجَهُ أَبُو طَلْحَةَ فَقَبِضَ الصَّبِيَّ فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو
طَلْحَةَ قَالَ مَا فَعَلَ ابْنِي قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ هُوَ
أَمْسَكْنِي مِمَّا كَانَ فَقَرَّبْتُ إِلَيْهَا الْعِشَاءَ فَتَعَثَّيْتُ
ثُمَّ أَصَابَ مِثْرَهَا فَلَمَّا فَرَغَ قَالَتْ وَارِدَا الصَّبِيَّ
فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ أَعْرِضْ عَنْهُ الْبَيْلَةَ قَالَ

بچہ کی پیدائش کے وقت اس کو گھسی دینے
اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے
کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء
علیہم السلام کے اسماء پر نام رکھنے کا استحسان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبد اللہ
پیدا ہوئے تو میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایک چادر اوڑھے ہوئے تھے اور اپنے اونٹ کو
روغن مل رہے تھے، آپ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کھجوریں
میں؟ میں نے کہا ہاں! پھر میں نے کچھ کھجوریں آپ کو پیش
کیں، آپ نے وہ کھجوریں اپنے منہ میں ڈال کر چبا لیں،
پھر آپ نے بچہ کا منہ کھول کر اسے بچہ کے منہ میں ڈال دیا،
اور بچہ اسی کو چوسنے لگا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا انصار کو کھجوروں سے محبت ہے اور اس بچہ کا
نام عبد اللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت ابو طلحہ کا بیٹا بیمار تھا، حضرت ابو طلحہ باہر گئے تو وہ
بچہ فوت ہو گیا، جب حضرت ابو طلحہ واپس آئے تو پر حیا میر
بیٹے کا کیا حال ہے؟ حضرت ام سلیم نے کہا وہ پہلے کا بہ نسبت
پر سکون ہے، پھر حضرت ام سلیم نے ان کو شام کا کھانا پیش
کیا، حضرت ابو طلحہ نے کھانا کھایا، پھر حضرت ام سلیم سے عمل
زوحیت کیا، جب وہ فارغ ہوئے تو حضرت ام سلیم نے کہا
جاؤ جا کر بچہ کو دفن کرو، جب صبح ہوئی تو حضرت ابو طلحہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور

تَعَمَّ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا
فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَحْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبَعَثَتْ مَعَهُ بِتَمْرَاتٍ فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَعَهُ شَيْءٌ قَالُوا
نَعَمْ تَمْرَاتٌ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَصَنَعَهَا ثُمَّ أَخَذَهَا مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهَا
فِي فِي الصَّبِيِّ ثُمَّ حَنَكَهُ وَسَمَّاهُ عَبْدُ اللَّهِ

آپ کو اس واقعہ کی خبر دی، آپ نے پوچھا کیا رات کو تم نے
عمل زوجیت کیا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا:
اے اللہ! ان دونوں کو برکت عطا فرما! پھر ایک بچہ پیدا ہوا،
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: جاؤ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لے جاؤ، حضرت انس اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس لے گئے، اور حضرت ام سلیم نے کچھ کھجوریں بھیجیں تھیں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ کو دیا اور پوچھا کیا اس کے
ساتھ کوئی چیز ہے؟ حاضرین نے کہا: جی کھجوریں ہیں آپ
لے ان کھجوروں کو چایا پھر ان کھجوروں کو اس بچہ کے منہ میں
ڈال دیا اور یہ اس کی گھٹی تھی اور آپ نے اس بچہ کا نام عبد اللہ
رکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۴۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ
بِهَذِهِ الْقِصَّةِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے
ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں اس کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور
اس کو کھجور کی گھٹی دی۔

۵۵۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالُوا
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ جُرَيْدٍ عَنْ أَبِي جُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي
مُوسَى قَالَ وَلِدَ لِي غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ وَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ

عروہ اور فاطمہ بنت منذر بیان کرتے ہیں کہ جس وقت
حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا نے ہجرت کی تو وہ حاملہ
تھیں اور حضرت عبد اللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے، جس
وقت قبا پہنچیں تو حضرت عبد اللہ پیدا ہو گئے، وہ اس بچہ کو
گھٹی دینے کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں پہنچیں اور اس بچہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں
دے دیا، پھر آپ نے کھجوریں منگوائیں، حضرت عائشہ نے فرمایا
کھجوریں ملنے سے پہلے ہم لوگ کچھ دیر کھجوریں تلاش کرتے رہے
آپ نے ان کھجوروں کو چایا اور پھر بچہ کے منہ میں لٹا دیا
دھن ڈال دیا، اور جو چیز سب سے پہلے اس بچہ کے پیٹ

۵۵۰۱ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ
حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ رِيعِيُّ ابْنُ اسْحَقَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ
بْنُ عُمَرَ وَكَانَ حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ
الْمُنْذِرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهَا قَالَتْ أَخْرَجَتْ أُمَّاءُ بِنْتُ
أَبِي بَكْرٍ حِينَ هَاجَرَتْ وَهِيَ حَبْلَى يَعْبُدُ اللَّهُ بَن
الزُّبَيْرِ فَقَدِمَتْ قُبَاءً فَنَفَسَتْ يَعْبُدُ اللَّهُ
بِقُبَاءٍ ثُمَّ خَرَجَتْ حِينَ نَفَسَتْ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَحْنِكَ فَأَخَذَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَوَضَعَهُ فِي
حَجَرَةٍ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ قَالَتْ عَائِشَةُ

میں پہنچی وہ آپ کا لعاب تھا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ پر ہاتھ پھیرا اس کے حق میں دعا کی اور اس کا نام عبداللہ رکھا، پھر جب وہ سات یا آٹھ سال کے ہو گئے، تو حضرت زبیر کے حکم سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرنے کے لیے آپ کے پاس آئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی طرف آتے دیکھا تو آپ نے ہمیں فرمایا اور پھر ان کو بیعت کر لیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ مکہ میں حاملہ تھیں، حضرت عبداللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ جب میں مکہ سے مکلی تھی تو میں پورے دنوں سے تھی، پھر میں مدینہ آئی اور قبا میں ٹھہری، اور قبا میں میں نے حضرت عبداللہ کو جنم دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دیا، پھر آپ نے مجھ پر منگائی، ان کو چھایا اور ان کے منہ میں اپنا لعاب ڈال دیا، اور جب چیز ان کے پیٹ میں سب سے پہلے داخل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب تھا، پھر آپ نے ان کو کھجور کی گھنٹی دی، ان کے لیے دعا کی اور برکت کی دعا دی، حضرت ابن زبیر وہ پہلے بچے تھے جو ہجرت کے بعد مسلمانوں میں پیدا ہوئے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی، اور ان کو ایک وہ حاملہ تھیں اور ان کے پیٹ میں حضرت عبداللہ بن زبیر تھے، پھر حضرت ابواسامہ کی مثل حدیث بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے لاتے جاتے، آپ ان کو برکت کی دعا دیتے اور گھنٹی دیتے۔

فَمَكُنَّا سَاعَةً نَلْتَمِسُهَا قَبْلَ أَنْ فَجَدَهَا فَمَضَعَهَا ثُمَّ بَصَقَهَا فِي فِيهِ فَإِنْ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ بَطْنُكَ لِرَبِّكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ أَسْمَاءُ ثُمَّ مَسَحَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَاسْتَأْذَنَ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ جَاءَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ أَوْ ثَمَانٍ لِيُبَايِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَكَ بِذَلِكَ الزُّبَيْرُ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ مُقْبِلًا إِلَيْهِ ثُمَّ بَايَعَهُ۔

۵۵۰۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ قَالَتْ فَتَصَرَّجْتُ وَأَنَا مَتَمَّةٌ فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَتَزَلْتُ يَقْبِأَةً فَوَلَدَتْهُ يَقْبِأَةً ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ فِي حَجَرَةٍ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَعَهَا ثُمَّ نَقَلَ فِي فِيهِ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَتَمَهُ بِالشَّمْرِ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ۔

۵۵۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا هَاجَرَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَكَرَّرَ تَحْوِجَ بِنْتِ أَبِي سَامَةَ۔

۵۵۰۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ رِيعٍ ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالْغَنِيِّانِ فَيَبْرُدُ
عَلَيْهِمَا وَيُحَيِّكُهُمَا۔

۵۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ جِئْنَا بِحَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَيِّكُهُمَا فَطَلَبْنَا تَمْرَةً فَعَزَّ عَلَيْنَا
طَلَبُهَا۔

۵۵۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ (وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو عَشَّانَ) حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَى بِالنُّزْدِ
بِئِ ابْنِ أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ عَلَى فَحِذِّهِ وَأَبُو أُسَيْدٍ جَالِسٌ
فَلَمَّا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ
بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ أَبُو أُسَيْدٍ بِابْنِهِ فَأَخْطَمَهُ
مِنْ عَلَى فَحِذِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَقْبَاهُ فَاسْتَفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَقَالَ آيَنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ
أَقْبَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ فَقَالَ
فَلَانٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ اسْمُهُ
الْمُنْذِرُ فَاسْمَاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُنْذِرُ۔

WWW.NAFS

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم (حضرت
عبداللہ بن زبیر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے
گئے، آپ نے ان کو گھسیٹی دی، پھر ہم نے کھجور تلاش کی اور
ہم کو اس کی تلاش میں دشواری ہوئی۔

سہل بن سعد کہتے ہیں کہ منذر بن ابی اسید حبیب پیدا
ہوئے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی ران پر بٹھایا، حضرت
ابو اسید بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سامنے
کسی کام میں مشغول ہو گئے، سو حضرت ابو اسید نے اپنے
بیٹے کو اٹھانے کا حکم دیا، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی ران سے اٹھایا گیا، حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے کام سے فارغ ہوئے تو فرمایا بچہ کہاں ہے، حضرت
ابو اسید نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے اس کو اٹھایا تھا، آپ
نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ کہا: یا رسول اللہ! اس کا نام
فلان ہے، آپ نے فرمایا نہیں لیکن اس کا نام منذر ہے،
پھر آپ نے اس کا نام منذر رکھ دیا۔

کسی عالم اور صالح شخص سے بچہ کو گھسیٹو دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان

حدیث نمبر ۵۴۹ میں ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں ایک نومولود بچہ لایا گیا آپ نے کھجور چبا کر اس بچہ کے منہ میں گھسیٹی دی، اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے
کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے منہ میں گھسیٹی دی جائے اور یہ فعل بالاجماع سنت ہے، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ صالح مرد یا صالح
عورت سے گھسیٹو دلوانا چاہیے، تیسرا فائدہ یہ ہے کہ آثارِ صالحین سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے، چوتھا فائدہ یہ ہے
کہ کھجور کی گھسیٹو دینا مستحب ہے اور کھجور کے علاوہ کسی اور چیز کی گھسیٹو دینا بھی جائز ہے، پانچواں فائدہ یہ ہے کہ چادر
پہننا جائز ہے، چھٹا فائدہ تو افسوس ہے، اور بڑے آدمی کا اپنے کام میں مشغول رہنا مروت کے منافی نہیں ہے سارا

فائدہ یہ ہے کہ عبد اللہ نام رکھنا مستحب ہے، آنکھوں کا فائدہ یہ ہے کہ بچہ کے نام رکھنے کا معاملہ کسی عالم اور صالح شخص کے سپرد کر دینا چاہیے اور نواں فائدہ یہ ہے کہ بچہ کی ولادت کے دن اس کا نام رکھنا چاہیے۔

حضرت ام سلیم کی ولادت اور راضی برضا الہی ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۲۹ میں یہ ذکر ہے کہ جب حضرت ابو طلحہ نے اپنے بچہ کا سال پوچھا تو انھوں نے کہا وہ پہلے سے زیادہ

پھر سکون ہے، حالانکہ وہ بچہ قوت ہو چکا تھا، اس میں تشریف اور توریہ کا ثبوت ہے، اور معارضہ کی اباحت کی شرط یہ ہے کہ اس کے استقبال سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، اس حدیث میں حضرت ام سلیم کی ذہانت کا بیان ہے کیونکہ ان کے شوہر جب سفر سے تھکے ہارے واپس ہوئے تو انھوں نے خوش دلی سے ان کا استقبال کیا اور کوئی افسردہ خبر ان کو نہیں سنائی انھیں کھانا کھلایا اور ان کو عمل زوجیت کا موقع فراہم کیا اور صبح کو یہ خبر سنائی کہ بچہ قوت ہو چکا ہے، انھوں نے اللہ کی قضا پر صبر اور راضی بہ رضا کے الہی ہونے کا اظہار کیا، اپنے شوہر کی خدمت کی اور اس کو سکون اور آرام پہنچایا اور اس سلسلے میں انتہائی وقار و سہ کلام لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت ابو طلحہ سے عمل زوجیت کے متعلق سوال کیا اس کی وجہ ان کے اس صبر اور راضی بہ رضا کے الہی رہنے کے حیرت انگیز جذبہ پر تعجب کا اظہار تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے برکت کی دعا کی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس دعا کو قبول فرمایا اور حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ پیدا ہوئے۔

حدیث نمبر ۵۵۰ میں ہے: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاں کے نام ابراہیم رکھا۔ اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے نام پر اپنے بچوں کے نام رکھنے کا ثبوت ہے۔

لاول شخص کے لیے کیفیت رکھنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ تَكْنِيَةِ مَنْ لَمْ يُؤْلَدْ لَهُ وَ
تَكْنِيَةِ الصَّغِيرِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے،
میرا ایک بھائی تھا جس کو ابو نعیر کہا جاتا تھا، راوی کہتا ہے کہ میرا
گمان ہے حضرت انس نے فرمایا وہ اس وقت ٹھوس غذا کھانے لگا تھا
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو فرماتے :
اے ابو نعیر! اس فقیر (ایک پرندہ) نے کیا کیا، وہ بچہ اس پرندہ
سے کھیتا تھا۔

٥٥٠ - حَدَّثَنَا أَبُو السَّائِبِ سَيِّدَانُ بْنُ دَاوُدَ
الْعَمَلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ
فَرُّوخَ (وَالْفُطَيْلَةُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ
أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا
وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عُمَيْرٍ قَالَ أَحْسَبُهُ قَالَ
كَانَ فَيْطِيمًا قَالَ فَكَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ قَالَ أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ
النُّعَيْرُ قَالَ فَكَانَ يَلْعَبُ بِهِ -

پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اولاد کے نام پر کنیت رکھنا ضروری نہیں ہے اور اولاد شخص بھی کنیت رکھ سکتا ہے، اور بچہ کی کنیت بھی رکھی جاسکتی ہے، نیز یہ معلوم ہوا کہ جس بات میں جھوٹ نہ ہو اس کو بطور مزاح کہنا جائز ہے، اور نام کی تصغیر جائز ہے اور بچوں کا چڑیوں کے ساتھ کھیلنا جائز ہے، اور ہم وزن کلام کرنا جائز ہے اور بچوں کے ساتھ لطفت اور محبت کے ساتھ پیش آنا چاہیے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق اور تواضع کا بیان ہے، بعض ماکہ نے اس حدیث سے حرم مدینہ کے جانوروں کے شکار کرنے پر استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ اس پرندہ کو مدینہ میں پکڑا گیا تھا۔ ۱۵

بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَغَيْرِ ابْنِهِ يَا بَنِيَّ وَاسْتِحْبَابِهِ لِلْمَلَا طِفَةِ

کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اے بیٹے۔

۵۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَاثَةَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِيَّ۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال کے متعلق جتنے سوالات میں نے کیے ہیں اتنے کسی اور نے نہیں کیے، آپ نے فرمایا اے بیٹے تم کو اس سے کچھ ضرر نہیں ہوگا، میں نے کہا لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ پانی کی ہریں اور روٹی کے پیاز ہوں گے، آپ نے فرمایا وہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذلیل ہوگا۔

۵۵۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَ أَحَدُهُمَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ هُرَيْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَلْبَسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ فَقَالَ لِي أَيْ بَنِيَّ وَمَا يَنْصِبُكَ مِنْهُ إِنَّهُ لَنْ يَضُرَّكَ قَالَ قُلْتُ أَتَهُمُ يَزْعُمُونَ أَنَّ مَعَهُ أَنْهَارُ الْمَاءِ وَجِبَالُ الْخُبَرِ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

۵۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں اور ان سندوں کی روایات میں سے مزید کی روایت کے سوا کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے حضرت مغیرہ کو بیٹا فرمایا۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إسماعيل بهذا
الاستناد وكيس في حديث أحد منهم قول
النبي صلى الله عليه وسلم للمغيرة أي بني
إلا في حديث يزيد وحده.

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں کم سن لڑکے کو بیٹا کہنے کا جواز ہے خواہ وہ اس شخص کا بیٹا نہ ہو، دوسری حدیث میں
وجہال کا ذکر ہے، امام مسلم نے کتاب کے آخر میں وجہال کا ذکر کیا ہے، وہاں ان شاء اللہ اس کی پوری تفصیل اور تحقیق آئے گی۔

بَابُ الْإِسْتِئْذَانِ

اجازت طلب کرنے کا بیان

۵۵۱۱۔ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَكَّارٍ
التَّائِيْدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا وَابْنُ
يَزِيدَ بْنِ خُصَيْبَةَ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا
بِالْمَدِينَةِ فِي مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ قَاتَانَا أَبُو مُوسَى
فَرَعَا أَوْ مَدَّ عُرْدًا قُلْنَا مَا هَذَا قَالَ إِنَّ عُمَرَ
أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ آتِيَهُ فَأَقْبَلْتُ بَابَهُ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ
تَرُدَّ عَلَيَّ فَارْجَعْتُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ
تَأْتِيَنَا فَقُلْتُ إِنْ أَتَيْتُكَ فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ
ثَلَاثًا فَلَمْ يَرُدُّوا عَلَيَّ فَارْجَعْتُ وَقَدْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْ
أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَكَ فَلْيَرْجِعْ فَقَالَ
عُمَرُ أَقِمَّ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ وَالْأُورُجُوعُ فَقَالَ
أَبُو بَرْزَةَ كَعْبٌ لَا يَقُومُ مَعَهُ إِلَّا أَصْغَرُ الْقَوْمِ
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قُلْتُ أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ قَالَ
فَإِذْ هَبْ بِهِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں مدینہ منورہ میں انصار کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں
حضرت ابو موسیٰ سہمی ہوئے آئے، ہم نے ان سے پوچھا آپ
کو کیا ہوا؟ انہوں نے بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو
بلوایا تھا، میں ان کے دروازہ پر گیا، اور ان کو تین مرتبہ سلام کیا،
انہوں نے مجھے کوئی جواب نہیں دیا، میں واپس لوٹ آیا، انہوں
نے کہا تم کیوں نہیں آئے تھے؟ میں نے کہا میں نے آپ کے
دروازہ پر کھڑے ہو کر تین بار سلام کیا، مجھے کس نے جواب
نہیں دیا، سو میں واپس لوٹ گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص تین بار امداد
طلب کرے اور اس کو کوئی جواب نہ دیا جائے تو وہ واپس
لوٹ جائے، حضرت عمر نے فرمایا: اس حدیث پر گواہ پیش
کر دو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابی بن کعب نے
کہا ان کے سامنے وہ شخص جلتے گا جو قوم میں سب سے کم
عمر ہو، حضرت ابو سعید نے کہا میں سب سے کم عمر ہوں فرمایا
اچھا تم جاؤ۔

امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کی اس میں یہ ہے: حضرت
ابو سعید نے کہا میں حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ کھڑا ہوا اور جا کر
حضرت عمر کے پاس گواہی دی۔

۵۵۱۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي
عَمْرٍو قَالَ لَحْدَةً ثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو فِي حَدِيثِهِ قَالَ أَبُو
سَعِيدٍ فَتَبَّعْتُ مَعَهُ حَتَّى هَبَّتْ إِلَى عُمَرَ فَشَهِدْتُ.
۵۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الظَّاهِرِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

بْنٌ وَهَبٌ حَدَّثَنِي عَنْ وَبْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ
ابْنِ الْأَشْجَرِ أَنَّ بَشَرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَهُ
أَبَا سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيَّ يَقُولُ كُنَّا فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ أَبِي
بْنِ كَعْبٍ فَأَتَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ مُغَضِبًا
حَتَّى وَقَفَ فَقَالَ أُنْشِدُكُمْ اللَّهُ هَلْ سَمِعَ أَحَدٌ
مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الْإِسْتِغْثَاءُ ثَلَاثَ فَيَا أَذِنَ لَكَ وَالْأَفَارِجَةُ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا ذَاكَ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى عُمَرَ
بْنِ الْخَطَّابِ أُمْسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يُؤْذَنْ
لِي فَارْجَعْتُ ثُمَّ جِئْتُهُ الْيَوْمَ فَقَدْ خَلَّتْ عَلَيْهِ
فَأَخْبَرْتُهُ أَنِّي جِئْتُ أُمْسِ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا
ثُمَّ انْصَرَفْتُ قَالَ قَدْ سَمِعْتُكَ وَتَحْنُ جِنْدِي
عَلَى شُغْلٍ فَلَوْ مَا اسْتَأْذَنْتَ حَتَّى يُؤْذَنَ لَكَ
قَالَ اسْتَأْذَنْتُ كَمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُوا اللَّهَ لَا وَجْعَنَ ظَهْرُكَ
وَبَطْنُكَ أَوْ لَتَايَتَيْنِ بِمَنْ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ كَعْبٌ قُوا اللَّهَ لَا يَغُورُ مَعَكَ إِلَّا
أَحَدُ ثَلَاثَ سِتَاتٍ قُرَيْبًا أَبَا سَعِيدٍ فَقُمْتُ حَتَّى أَتَيْتُ
عُمَرَ فَقُلْتُ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا -

۵۵۱۴ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا بِشَرُّ (يَعْنِي ابْنَ مَفْضِلٍ) حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَبَا
مُوسَى أَتَى بَابَ عُمَرَ فَاسْتَأْذَنَ فَقَالَ عُمَرُ
وَأَحَدٌ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ عُمَرُ
ثِنْتَانِ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ عُمَرُ ثَلَاثَ

عمر حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے
اسنے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ غصہ میں آئے ،
اور کھڑے ہو کر کہنے لگے : میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم
میں سے کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا ہے کہ تین بار اجازت طلب کی جائے اگر تم کو اجازت
مل جائے تو فیما درز لوٹ جاؤ ، حضرت ابی نے کہا تم اس
حدیث کے متعلق کیوں پوچھ رہے ہو ، انھوں نے کہا میں
نے حضرت عمر بن الخطاب سے کل تین بار اجازت طلب کی مجھے
اجازت نہیں دی گئی ، میں واپس لوٹ گیا ، پھر آج میں ان کے پاس
گیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میں کل آپ کے پاس آیا تھا
میں نے تین بار سلام کیا اور پھر واپس لوٹ گیا ، حضرت عمر نے
کہا ہم نے تمہارے سلام کی آواز سنی تھی لیکن ہم اس وقت ایک
کام میں مشغول تھے ، کاش اتم مسلسل اجازت طلب کرتے رہتے
حتیٰ کہ تم کو اجازت دے دی جاتی ، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں
نے آپ سے اتنی ہی بار اجازت طلب کی جتنی بار اجازت
طلب کرنے کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا ہے ، حضرت عمر نے کہا یہ خدا میں تمہاری پیٹھ پر یا
پیٹ پر سزا دوں گا ، ورنہ تم اس حدیث پر کوئی گواہ پیش
کرو ، حضرت ابی بن کعب نے کہا صرف ہم میں سے کم سن
شخص ہی اس پر گواہی دے سکتا ہے ، اسے ابو سعید تم انھوں
(حضرت ابو سعید کہتے ہیں) پھر میں اس کو حضرت عمر رضی اللہ
عنہ کے پاس گیا ، اور میں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
ابو موسیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر گئے ، اور
اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ ایک بار ہوئی ، پھر انھوں
نے دوبارہ اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ دوبارہ ہوئی ،
پھر انھوں نے تیسری بار اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا
یہ تیسری بار ہوئی ، پھر وہ واپس لوٹ گئے ، حضرت عمر نے

ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَّبَعَهُ قُرَّةٌ فَقَالَ إِنْ كَانَ هَذَا
شَيْئًا حَفِظْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهَا وَإِلَّا فَلَا جَعَلْتُكَ عِظَةً قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَاتَانَا
فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْإِسْتِغْثَانُ ثَلَاثًا قَالَ
فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ قَالَ فَقُلْتُ أَتَاكُمْ أَخَوُكُمْ
الْعُسْلِمُ قَدْ أَقْبَرَكُمْ تَضْحَكُونَ انْطَلِقْ فَإِنَّا
شَرِيكُكَ فِي هَذِهِ الْحَقُوبَةِ فَاتَانَا فَقَالَ
هَذَا أَبُو سَعِيدٍ -

کسی شخص کو ان کے پیچھے بھیجا وہ ان کو واپس لایا، حضرت عمر نے
کہا اگر اس سلسلہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث
یاد ہے تو اس کو پیش کرو ورنہ میں تم کو عسکر تانک سزا دوں گا،
حضرت ابوسعید نے کہا پھر حضرت ابوموسیٰ ہمارے پاس
آئے اور یہ فرمایا کیا تم یہ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ اجازت میں مرتبہ طلب کی جاتی ہے،
حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ لوگ ہنسنے لگے، میں نے کہا تمہارا
پاس تمہارا مسلمان بھائی مصیبت میں گرفتار ہو کر آیا ہے اور
تم ہنس رہے ہو، میں نے کہا چلو اس مصیبت میں میں تمہارا
ساتھی ہوں، پھر وہ حضرت عمر کے پاس گئے اور کہا یہ ابوسعید
بظور گواہ ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں۔

۵۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا
أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَوَيْرِقٍ وَسَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ
كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ سَمِعْنَا هَذَا يُحَدِّثُ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ بَشَرِ بْنِ
مُقَظِلٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ -

عبد بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ
عنه نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تین مرتبہ آنے کی اجازت
طلب کی، انھوں نے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مشغول پایا
تو لوٹ گئے، حضرت عمر نے کہا کیا تم نے عبد اللہ بن قیس کی آواز
نہیں سنی تھی، اس کو آنے کی اجازت دو، حضرت ابوموسیٰ کو
بلا لایا گیا، حضرت عمر نے کہا تم واپس کیوں لوٹ گئے تھے؟ انھوں
نے کہا ہمیں اسی چیز کا حکم دیا گیا ہے، حضرت عمر نے فرمایا تم
اس پر گواہ قائم کرو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابوموسیٰ
انصار کی مجلس میں گئے، انھوں نے کہا تمہارے اس موقف
پر صرف ہم میں سے کم سن گواہی دے سکتا ہے، سو حضرت

۵۵۱۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
عَطَاءٌ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى اسْتَأْذَنَ
عَلَى عُمَرَ ثَلَاثًا فَكَانَتْ رَجْعَةً مَشْغُولًا فَرَجَعَ
فَقَالَ عُمَرُ أَلَمْ تَسْمَعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ
أَتَذُنُوا لَمْ فَدُعِيَ لَمْ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا
صَنَعْتَ قَالَ إِنَّا كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا قَالَ لَتَقِيمَنَّ
عَلَى هَذَا بَيْتِنَا أَوْ لَا فَعَلْنَا وَخَرَجَ فَأَنْطَلَقَ
إِلَى مَجْلِسِ مَنْ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا لَا يَشْهَدُ لَكَ
عَلَى هَذَا إِلَّا أَصْغَرُنَا فَقَامَ أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ

كُنَّا نَوْمَرُ بِهَذَا فَقَالَ عُمَرُ خَفِيَ عَلَيَّ هَذَا مِنْ
أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهَانِي
عَنْهُ الصَّقِيُّ بِالْأَسْوَاقِ -

۵۵۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا
النَّضَرُ (يَعْنِي ابْنَ شَيْبَةَ) قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَحَوْكُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ النَّضَرِ
أَتَاهَانِي عَنْهُ الصَّقِيُّ بِالْأَسْوَاقِ -

۵۵۱۸ - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَبُو عَمَّارٍ
حَدَّثَنَا الْقُفْلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى
عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ جَاءَ
أَبُو مُوسَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ السَّلَامُ
عَلَيْكُمْ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ فَلَمْ يَأْذِنْ لَهُ
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ هَذَا أَبُو مُوسَى السَّلَامُ
عَلَيْكُمْ هَذَا الْأَشْعَرِيُّ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ رُدُّوا
عَلَيَّ فَجَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا رَأَيْتُكَ كُنَّا
فِي شُغْلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا سَيِّئًا أَنْ تَلَا تِلَاثَ فَإِنْ أُذِنَ لَكَ
فَلَا تَفَارِجُهُ قَالَ لَتَأْتِيَنِي عَلَى هَذَا بَيِّنَةٍ وَإِلَّا
فَعَلْتُ وَفَعَلْتُ فَذَهَبَ أَبُو مُوسَى قَالَ عُمَرُ
إِنْ وَجَدَ بَيِّنَةً تَجِدُوهُ عِنْدَ الْمُنْتَبِرِ عَشِيَّةً وَإِنْ
لَمْ يَجِدْ بَيِّنَةً فَلَمْ تَجِدْوهُ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ بِالْعَبْتِي
وَجِدُوهُ قَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا تَقُولُ أَقَدْ وَجَدْتَ
قَالَ نَعَمْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ عَدَلُ قَالَ يَا أَبَا الطُّفَيْلِ
مَا يَقُولُ هَذَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ فَلَا تَكُونَنَّ
عِنْدَ أَبَا عَلِيٍّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِيَّاكُمْ سَمِعْتُ شَيْئًا

ابو سعید کھڑے ہوئے اور کہا، میں اس چیز کا حکم دیا جاتا تھا،
حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم مجھ پر مخفی
رہا، بازار میں سودا سلفت کی مشغولیت کی وجہ سے مجھ پر یہ
حدیث مخفی رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں
یہ نہیں ہے کہ بازار کی خرید و فروخت نے مجھے مشغول رکھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس گئے، اور کہا السلام
علیکم، یہ عبد اللہ بن قیس حاضر ہے، حضرت عمر نے آنے
کی اجازت نہیں دی، انھوں نے پھر کہا، السلام علیکم یہ ابو موسیٰ
ہے، السلام علیکم یہ اشعری ہے، اس کے بعد واپس چلے گئے
حضرت عمر نے کہا ان کو میرے پاس واپس لاؤ،

حضرت ابو موسیٰ آئے، حضرت عمر نے کہا اے
ابو موسیٰ تم کیوں واپس چلے گئے؟ ہم کام میں مشغول تھے،
انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
سنا ہے، تین بار اجازت طلب کی جائے، اگر تم کو اجازت ملے
دی جائے تو تمہارا دروازہ واپس لوٹ جاوے، حضرت عمر نے کہا
تم اس پر گواہ لاؤ ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابو موسیٰ
چلے گئے، حضرت عمر نے کہا اگر ابو موسیٰ کو گواہ مل گیا تو وہ شام
کو منبر کے پاس تم کو ملیں گے، اور اگر ان کو گواہ نہیں ملا تو
ان کو نہیں پاؤ گے، جب حضرت عمر شام کو آئے تو
انھوں نے حضرت ابو موسیٰ کو موجود پایا، حضرت عمر نے کہا،
اے ابو موسیٰ کیا کہتے ہو تم کو گواہ مل گیا؟ انھوں نے کہا ہاں
ابی بن کعب ہیں، حضرت عمر نے کہا وہ نیک شخص ہیں، حضرت
عمر نے کہا اے ابو الطفیل! (یعنی حضرت ابی بن کعب) یہ
کیا کہہ رہے ہیں؟ انھوں نے کہا: اے ابن الخطاب!

فَاحْبَبْتُ أَنْ أَتَشَبَّهَ -

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے! آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بنیں، حضرت عمرؓ نے کہا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کی تحقیق کرنے کو مناسب جانا۔

۵۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا السُّدَيْرِ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ فَلَا تَكُنْ يَا ابْنَ الْحَطَّابِ عَدَاً أَبَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَعَلَّ يَدُكَ مِنْ قَوْلِ عُمَرَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا بَعْدُ لَا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے حضرت ابی بن کعبؓ سے کہا: کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! اے ابی الخطاب! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بنو! اس حدیث میں حضرت عمرؓ بن الخطاب کا یہ جواب نہیں ہے سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور اس کی تحقیق کرنے کو پسند کیا۔

بہراتے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: جب تم میں سے

کوئی شخص تین بار اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ واپس لوٹ جائے، علامہ نوویؒ اس کی شرح میں لکھتے ہیں: تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اجازت طلب کرنا مشروع ہے، قرآن، سنت اور اجماع امت سے اس پر دلائل قائم ہیں، سنت یہ ہے کہ پہلے سلام کرے اور پھر تین بار آنے کی اجازت طلب کرے، اور سلام کرنے اور اجازت طلب کرنے کو جمع کرے، جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی تصریح ہے، اس میں اختلاف ہے کہ پہلے سلام کرے یا پہلے اجازت طلب کرے، احادیث صحیحہ اور اقوال محققین کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ وہ کہے السلام علیکم یا میں داخل ہو سکتا ہوں؟ پھر دوسرے اور کہے کیا میں داخل ہو سکتا ہوں اور جب وہ تین مرتبہ اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے اور اس کو یہ گمان ہو کہ صاحب خانہ نے نہیں سنا، تو اس میں تین مذہب ہیں، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ واپس لوٹ جائے اور دوبارہ اجازت طلب نہ کرے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ مزید اجازت طلب کرے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے اجازت طلب کرنے کے لیے صریح الفاظ کو پہلے ذکر کیا تھا، تو پھر ان کو نہ دہرائے اور اگر یہ الفاظ نہیں کہے تھے تو پھر اجازت طلب کرے، جن کا مذہب یہ ہے کہ تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد پھر اجازت نہ طلب کرے ان کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور دوسرے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ یہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جب اجازت طلب کرنے والے کو یہ یقین ہو کہ صاحب خانہ نے سننے کے باوجود اجازت نہیں دی۔ لے

اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث | قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا
ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ هَ فَا نْ لَمْ تَجِدُوا
فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَانْ قِيلَ
لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ -

(النور : ۲۷ - ۲۸)

اے ایمان والو! اس وقت تک اپنے گھروں کے
علاوہ دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو، جب تک کہ تم
اجازت نہ لے لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کرو، یہ تمہارے حق
میں بہتر ہے تاکہ تم نصیحت قبول کرو۔ اور اگر تم ان (گھروں) میں
کسی کو نہ پاؤ، تب بھی ان گھروں میں بغیر اجازت کے داخل
نہ ہو، اور اگر تم سے کہا جائے کہ واپس لوٹ جاؤ تو واپس
لوٹ جاؤ، یہ تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہے اور اللہ تمہارے
کاموں کو خوب جاننے والا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں پہلے اجازت طلب کرنے کا ذکر ہے اور اس کے بعد سلام کرنے کا ذکر ہے اور احادیث میں
پہلے سلام کرنے کا ذکر ہے، امام رازی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: حسن بصری سے مروی ہے اس آیت میں تقدیم اور تاخیر
ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اے ایمان والو! اس وقت تک دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو جب تک اہل خانہ پر سلام
نہ کرو اور ان سے اجازت نہ لے لو، اور حضرت ابن مسعود کی قرأت میں ہے ”حَتَّى تَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا وَتَسْتَأْذِنُوا“
لیکن یہ جواب خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے استیناس انس سے مانگو ہے اور اس
کا معنی ہے حتیٰ کہ تم یہ جان لو کہ وہاں کوئی انسان ہے یا نہیں اور ظاہر ہے کہ یہ معنی سلام پر مقدم ہے اور تیسرا جواب یہ ہے
کہ دو ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی، اس لیے اس آیت کا یہ معنی ہو سکتا ہے کہ پہلے سلام کرو اور پھر اجازت طلب کرو۔
اجازت طلب کرنے کی حکمت | امام رازی لکھتے ہیں کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرنے کی حکمت یہ
ہے کہ بلا اجازت اور اچانک داخل ہونے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ داخل ہونے
والے کی نظر کسی ایسی چیز پر پڑے جس کا دیکھنا جائز نہیں ہے، یا ہو سکتا ہے کہ گھر والے اس حال میں ہوں جس میں وہ
اپنے دیکھے جانے کو نا پسند کرتے ہوں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس گھر میں بلا اجازت داخل ہونے کی اجازت
دی ہے جس میں لوگ سکونت پذیر نہ ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ
مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
وَمَا تَكْتُمُونَ -

(النور : ۲۹)

تمہارے لیے ان گھروں میں داخل ہونے پر کوئی گناہ
نہیں ہے جن میں کسی کی رہائش نہ ہو اور وہاں تمہارا کوئی
سامان ہو اور تم جو ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ چھپاتے ہو
اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث

سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی اور کہا: السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کیا عمر حاضر ہو سکتا ہے؟ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر صراحتہ اجازت طلب نہ کرے اور کوئی ایسا کلمہ کہہ دے جس سے اہل خانہ کو اس کے آنے کا علم ہو جائے تو بھی کافی ہے، مثلاً باواز بلند سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دے، قرآن مجید کی اس آیت سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار اجازت طلب کرنا کافی ہے، اور امام مالک، امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اگر تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے اور تین بار کی حکمت یہ ہے کہ پہلی بار اجازت طلب کرنے سے اہل خانہ کو اطلاع ہو جائے، دوسری بار اجازت طلب کرنے کے وقت میں ان کو یہ مہلت ملے گی کہ وہ اپنی ہیئت کذا فی تحلیک کر لیں اور جس چیز کو ظاہر کرنا مقصود نہ ہو اس کو چھپا لیں اور تیسری بار میں ان کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ اس کو اجازت دیں یا منع کر دیں۔

علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم مطلقاً ہے یعنی محرم کے گھر جائے یا غیر محرم کے آنے والے کو بہر حال اجازت طلب کرنی چاہیے، امام مالک نے مؤطا میں عطاء بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا میں اپنی ماں سے بھی اجازت طلب کر دوں؟ آپ نے فرمایا: اے اے ماں! اس نے کہا میرے علاوہ میری ماں کا اور کوئی خدمت کرنے والا نہیں ہے، کیا میں ہر بار آنے کے لیے اجازت طلب کر دوں؟ آپ نے فرمایا کیا تم اپنی ماں کو برہنہ دیکھنا پسند کرتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر اجازت لے کر جایا کرو، اور امام بیہقی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ تم اپنی ماؤں اور بہنوں کے پاس آنے سے پہلے اجازت طلب کرو، ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ عورتیں بھی جب دوسری عورتوں کے گھر جائیں تو اجازت لے کر جائیں، ابن ابی حاتم نے ام ایاس سے روایت کیا ہے کہ ہم چار عورتوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں، پھر ہم میں سے کسی ایک نے کہا السلام علیکم، کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا آ جاؤ، اور پھر آپ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا بیوتاً فہم بیوتکم (النور: ۲۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ حکم عام ہے اور مردوں کا ذکر تفصیلاً ہے، اور عورتوں کے لیے بھی اس حکم کی یہی حکمت ہے کیونکہ کبھی گھر میں عورتیں اس حال میں ہوتی ہیں کہ وہ دوسری عورتوں کے اس حال پر مطلع ہونے کو پسند نہیں کرتیں۔ لے

خبر واحد کی حیثیت پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہا اس حدیث پر گواہ پیش کرو ورنہ میں تم کو

سخت سزا دوں گا، بعض منکرین حدیث نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت کو خبر واحد ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا، یہ استدلال قطعاً باطل ہے اور تمام قابل ذکر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ خبر واحد حجت ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے، اور یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی سنت، مختلف راہنمائی اور دیگر صحابہ کے آثار اور بعد کے بکثرت فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ سے جو یہ کہا تھا کہ اس حدیث پر گواہ لاؤ، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک خبر واحد محبت نہیں تھی، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خدشہ تھا کہ بعض مبتدعین کا ذہن اور منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی احادیث گھڑ کر منسوب کرنا شروع نہ کریں، اور جس شخص کو بھی جو معاملہ درپیش ہو وہ اس کے متعلق ایک حدیث بنا کر پیش کر دے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وضع حدیث کے سد باب کا ارادہ کیا۔ حضرت عمر کو حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں کوئی شک نہیں تھا، ان کے نزدیک حضرت ابو موسیٰ کا مرتبہ اس سے کہیں بلند تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس بات کو منسوب کریں جو آپ نے بیان نہ فرمائی ہو، بلکہ حضرت عمر کا ارادہ دوسرے لوگوں کی سزائش اور تنبیہ کرنا تھا، کیونکہ جب ان کو اس واقعہ کا علم ہو گا تو وہ جھوٹی احادیث روایت کرنے سے ڈریں گے اور کوئی شخص بھی بغیر پختہ یقین اور قوی ثبوت کے کسی حدیث کو روایت نہیں کرے گا، اور جن لوگوں کے دلوں میں نفاق اور اسحاق کی بیماری ہے ان کو اپنے باطل مزہوم کی تائید میں روایات گھڑنے کا موقع نہیں ملے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو خبر واحد ہونے کی وجہ سے مسترد نہیں کیا تھا، اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب کی شہادت کے بعد اس حدیث کو قبول کر لیا، حالانکہ دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کی روایت بھی خبر واحد ہے اور جب تک روایت کرنے والوں کی تعداد حد تو اتنے تک نہ پہنچے وہ خبر واحد ہی رہتی ہے، نیز جب حضرت ابی نے حضرت عمر سے کہا اے ابن الخطاب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے غلاب جان نہ بیٹیں تو حضرت عمر نے فرمایا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کا ثبوت حاصل کرنے کو پسند کیا۔

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْمُسْتَأْذِنِ أَنَا إِذَا
قِيلَ مَنْ هَذَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آواز دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں، آپ باہر تشریف لائے درال حالیکہ آپ فرما رہے تھے میں یہیں۔

۵۵۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَوْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَنَا قَالَ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ أَنَا أَنَا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی آپ نے

۵۵۲۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَا.

نے فرمایا "کون ہے؟" میں نے کہا میں ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں میں!

۵۵۲۲ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْقَضَائِيُّ تَسْلِيلٌ وَأَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشْرِحَ حَدَّثَنَا يَهُيَا بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ كَمَا سَمِعَ كَرِهَ ذَلِكَ

امام مسلم نے ان امارت کی تین سندیں بیان کیں، ان روایات میں ہے کہ آپ نے میں ہوں "کہنے کو ناپسند فرمایا۔

”میں“ کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ علامہ نووی سمجھتے ہیں: علامہ نے کہا کہ جب کوئی شخص اجازت طلب کرے اور گھر والے پر چھپیں کہ تم کون ہو تو اس کا جواب میں ”میں“ کہنا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس کے ”میں“ کہنے سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوا اور جس ابہام کی وجہ سے سوال کیا گیا تھا وہ اسی طرح باقی رہا اس لیے جواب میں فلاں بن فلاں کہنا چاہیے جیسا کہ جب حضرت ام لہٰی نے اجازت طلب کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کون ہے؟ تو انھوں نے جواب میں کہا، ام لہٰی، اور اگر یہ کہے کہ میں ابو فلاں ہوں یا فلاں قاضی ہوں یا فلاں شیخ ہوں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بعض اوقات صرف نام بتانے سے پوری معرفت حاصل نہیں ہوتی اور بہتر یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں وہ شخص ہوں جو فلاں نام سے معروف ہے۔

اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کی پھری سے جھانکا، اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آنکھ تھا جس سے آپ سر کھج رہے تھے، جب اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اگر مجھے علم ہوتا کہ تو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں اسی کو تیری آنکھوں میں بھجھو دیتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجازت لینے کا حکم دیکھنے ہی کی وجہ سے تو مقرر کیا گیا ہے۔

بَابُ تَحْرِيجِ النَّظَرِ فِي بَيْتٍ غَيْرِهِ

۵۵۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي حُجْرَةٍ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِدْرَى يَحْكُمُ بِهَا رَأْسَهُ فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّكَ تَنْظُرُ فِي لَطَعَتِ يَدِي فِي

عَيْنِكَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۴ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ مَهْلَ
بْنَ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ مِنْ حُجْرٍ
فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَذْرُوعٌ
يُرْجَلُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَلِمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ طَعَنْتَ بِهِ فِي
عَيْنِكَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِذْنَ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَمْرُ
الْقَافِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو
كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَمِئِلِ
بْنَ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ
حَدِيثِ اللَّيْثِ وَبُؤْسِ

۵۵۲۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كَامِلٍ
فُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَالْقَاسِمُ
لِيَحْيَى وَآبِيُّ كَامِلٍ قَالُوا يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرْيَدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنَ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ
مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ إِلَيْهِ بِمَشْقَصٍ أَوْ مَشَاقِصَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَلُهُ
لِيَطْعَنَهُ -

۵۵۲۷ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سَهْبِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَظْلَعَ

حضرت سہیل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے
کی بھری میں سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ایک کنگھا تھا جس سے آپ صلی اللہ
میں کنگھی کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے فرمایا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ تم دیکھ رہے ہو تو میں
اس کنگھے کو تمہاری آنکھوں میں چھو دیتا، اللہ تعالیٰ نے اجازت
لینے کا حکم نظر کی وجہ سے ہی تو دیا ہے۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حجرے میں
جھانکا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک تیر یا کئی تیر لے کر اٹھے
تو یا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں، آپ
اس کی آنکھوں میں تیر چھونے کی تدبیر کر رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قوم کے گھر ان کی اجازت
کے بغیر جھانکے ان کے لیے اس کی آنکھ پھوڑ دینا جائز ہے۔

فَإِنَّ بَيْتَ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ
يَقْفُوهُ عَيْنَهُ

۵۵۲۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ
رَجُلًا أَظْلَمَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَحَدَّثُكَ بِمَحْصَاةٍ
تَقَعَّاتٍ عَيْنُهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص تمہاری اجازت
کے بغیر تمہارے مکان میں جھانکے اور تم کو کھری مار کر اس
کی آنکھ پھوڑ دے تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

فائدہ: حدیث نمبر ۵۵۲۷ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں میں لنگھی کرنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ
بالوں میں لنگھی کرنا جائز ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نیز اس باب کی احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اجنبی
کے گھر میں جھانکنا حرام ہے اور اگر گھر والا اس جھانکنے والے کی آنکھ کو کھری یا تیر سے پھوڑ دے تو کوئی حرج نہیں ہے

بَابُ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ

۵۵۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ۖ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ ۖ كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ ۖ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا
يُونُسُ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ
حَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي
أَنْ أَصْرِقَ بِصَرِي

اجنبی عورت پر اپنا آنکھ پڑ جانے کا حکم

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا آنکھ نظر
پڑ جانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے مجھے نظر ہٹانے کا
حکم دیا۔

۵۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى وَقَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ ۖ كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ ۖ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم | علامہ زوی مکتبی ہیں کہ اپنا آنکھ نظر پڑ جانے کا مطلب یہ ہے کہ بغیر قصد کے اجنبی عورت
پر نظر پڑ جائے، سو پہلی بار اگر نظر پڑ گئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر غصہ
ہے کہ اسی وقت اپنی نظر ہٹا لے، اگر اس نے اسی وقت نظر ہٹائی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس نے نظر جھانکے رکھی تو وہ
اس حدیث کی رو سے گنہگار ہوگا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نظر ہٹانے کا حکم دیا ہے، نیز قرآن مجید میں ہے:
قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ ۖ ذَٰلِكُمْ لِيُحْشَرُوا ۖ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (آپ مسلمانوں سے کہیے کہ وہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں) تا مانی عیالمن نے لکھا ہے
کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ راستہ میں چلتے وقت عورتوں پر اپنے چہرے کو چھپانا واجب نہیں ہے، یہ صرف اس

کے لیے سنت اور مستحب ہے اور مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں اور غرضی شریعی کے سوا اجنبی عورت کو حال میں نہ دیکھیں غرض شریعی میں حالت شہادۃ کمالۃ علاج، عورت سے منگنی کا ارادہ، باندھی کو خریدنے کا ارادہ، اور خرید و غیرہ کے معاملات داخل ہیں، ان تمام صورتوں میں عورت کو بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے اور اس سے زیادہ دیکھنا جائز نہیں ہے۔
 اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں بیان کر دی۔
 وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب السلام

سلام کا لغوی اور شرعی معنی علامہ سید مرتضیٰ نقضی زبیدی لکھتے ہیں:

سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نقص، عیب اور فانی ہونے سے سلامت ہے یعنی ذاتہً بری ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ان عوارض سے بری ہے جو اس کے غیر کو لاحق ہوتے ہیں، وہ باقی اور دائم ہے جو مخلوق کو فنا کرتا ہے اور خود فنا نہیں ہوتا، ابن قتیبہ نے کہا کہ سلام اور سلامت دو مختلف لغتیں ہیں اور سہیلی نے الموضعین الالف میں لکھا ہے کہ اکثر اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ سلام اور سلامت کا ایک معنی ہے جس طرح رضاء اور رضا عت کا ایک معنی ہے، اللہ تعالیٰ کا نام سلام اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو اختلاف اور تفاوت سے محفوظ رکھا ہے، کیونکہ مخلوق کا تمام نظام حکمت اور عدل پر قائم ہے، اسی طرح اس نے حق اور انس کو جوہر اور ظلم سے سلامت رکھا ہے، پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے تمام افعال میں سلام ہے، اس کے افعال میں سے کسی فعل میں ظلم، تفاوت اور اختلاف نہیں ہے۔

ڈاکٹر وہب زحیلی لکھتے ہیں:

السلام هو اسم من أسماء الله تعالى، ومعناه اسم الله عليك اي انت في حفظه كما يقال يعصبك الله معك۔

سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے سلام علیکم کا معنی ہے تم پر اللہ کا نام ہو، یعنی تم اس کی حفاظت میں رہو، جیسے کہا جاتا ہے: اللہ تعالیٰ تمہارا صاحب ہو۔

انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان اللہ تعالیٰ نے اپنے اسماء اور صفات میں سے سلام کا ذکر فرمایا ہے: السلام

القدوس السلام اور مومنین پر انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر سلام بھیجا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے متعلق فرمایا:

قُلْ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ

فرمایا گیا: اے نوح کشتی سے اترو، ہماری طرف

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ نقضی زبیدی متوفی ۱۲۲۵ھ، تاج العروس ج ۸ ص ۳۳۹-۳۴۰، مطبوعہ مطبعہ خیر بیہ مصر ۱۳۶۶ھ

۲۔ ڈاکٹر وہب زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ

سے تم پر اور تمہارے ساتھ والی جماعتوں پر سلام اور برکتیں ہوں۔

علیک و علی امر ممن معک -

(ہود : ۵۳)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

سلم علی ابراہیم - (الصفت : ۱۰۹)

حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے متعلق فرمایا:

سلم علی موسیٰ و ہارون (الصفت : ۱۲۰)

حضرت ایسا کے متعلق فرمایا:

سلم علی ال یاسین (الصفت : ۱۳۰)

تمام رسولوں کے متعلق فرمایا:

سلام علی المرسلین - (الصفت : ۱۸۱)

مومنین کے متعلق ارشاد فرمایا:

و اذا جاء لك الذین یؤمنون بآیاتنا فقل

سلام علیکم - (انعام : ۵۴)

قل الحمد لله وسلم علی عباده الذین

اصطفیٰ - (النمل : ۵۹)

والسلام علی من اتبع الهدی - (طہ : ۴۵)

آخرت میں مومنوں کے متعلق فرمایا:

و تحیتهم فیہا سلم - (یونس : ۱۰۱)

سلام علیکم بما صبرتم فنعمر عقبی الدار

(رعد : ۲۳)

و یدلقون فیہا تحیة و سلاما -

(زمر : ۷۵)

ابراہیم پر سلام ہو۔

موسیٰ اور ہارون پر سلام ہو۔

ایسا پر سلام ہو۔

رسولوں پر سلام ہو۔

اور جب آپ کے پاس ہماری آیتوں پر ایمان لانے والے آئیں تو کہیے "تم پر سلام ہو"

آپ کہیے کہ سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں، اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

جو ہدایت کی پیروی کرے اس پر سلام ہو۔

اور جنت میں ان کی باہمی دعا و خیر سلام سے تم پر سلام ہو! کیونکہ تم نے صبر کیا اور آخرت کا گھر کیا ہی اچھا ہے!

اور جنت میں ان کا دعا اور سلام کے ساتھ استقبال کیا جائے گا۔

قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

پھر جب تم کسی کے گھر میں داخل ہو تو اپنوں پر سلام کرو، (ملاقات کے وقت کی) اچھی دعا، اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے

فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم تحیة من عند اللہ مبارکة طیبة -

(نور : ۶۱)

یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا غیر

بیرتکم حتی تستانسا وتسلموا علی اہلہا

(نور: ۲۴)

ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبرہی
قالوا سلماً قال سلماً (ہود: ۶۹)

واذا حییتکم بتحیة فحیوا باحسن منها
اور دوھا۔

(نساء: ۸۵)

احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک اجازت نہ
لے لو اور ان گھر والوں کو سلام نہ کرو۔

اور بے شک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس ایسا
لے کر آتے انہوں نے کہا "سلام" ابراہیم نے کہا "سلام"
اور جب انہیں کسی نفل کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم
اس سے بہتر (نفل کے ساتھ اس کو) سلام کرو یا اسی (نفل)
کے ساتھ جواب دو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ
السلام کو اپنی صورت (یعنی صفت علم) پر پیدا فرمایا ان کا
طول ساٹھ ہفتہ تھا جب ان کو پیدا کیا تو فرمایا جاؤ فرشتوں
کی یہ جماعت جو بیٹھی ہوئی ہے اس کو سلام کرو، اور سفورہ
سلام کے جواب میں کیا کہتے ہیں، وہی تمہارا سلام ہوگا اور
تمہاری اولاد کا سلام ہوگا، حضرت آدم نے کہا السلام علیکم،
فرشتوں نے جواب میں کہا السلام علیکم ورحمت اللہ
فرشتوں نے ورحمتہ اللہ کا لفظ زائد کہا۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، جب تک تم ایمان نہیں
لاؤ گے جنت میں داخل نہیں ہو سکتے، اور جب تک تم
ایک دوسرے سے محبت نہ کرو مومن نہیں ہو گے، کیا میں
تمہاری راہنمائی اس چیز کی طرف نہ کروں جسے کرنے کے بعد
تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو! آپس میں (محبت)
سلام کیا کرو۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لا تدخلوا
الجنة حتی تؤمنوا ولا تؤمنوا حتی تحابوا
الا ادلکم علی امواذا انتم فعلتموها تحاببتکم
افئتوا السلام بینکم۔ ۵۲

یعنی سلام کا ذکر ہو، اور جب مجلس کے اول آخر میں اللہ کے نام اور سلامتی کی دعا کا ذکر ہو گا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت، مغفرت اور سلامتی کی زیادہ توقع ہو گی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَقِمَّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النِّهَايَ وَمَا لَفَا مِنَ الدَّلِيلِ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يَنْهَبُنَ السَّيِّئَاتِ۔ دن کی دو طرفوں میں اور رات کے قریب نماز پڑھو، کیونکہ نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔ یعنی جب دن کے اول اور آخر میں نماز پڑھی جائے گی تو اس کی برکت سے درمیان کے گناہ مٹ جائیں گے، سو اسی طرح جب مجلس کے اول آخر میں اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے گا تو اس کی برکت سے تمام مجلس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی شامل رہے گی۔ یہ

سلام کے مسائل

ابتداءً سلام کرنا سنت ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: افشوا السلام بینکم۔ (صحیح مسلم و ابوداؤد) آپس میں سلام کو پھیلادو، اگر کسی ایک شخص کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض عین ہے اور اگر جماعت کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَ اِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا
اور دہو۔
تم اس سے بہتر (لفظ کے ساتھ) جواب دو یا اسی (لفظ) کے ساتھ جواب دو۔
(نساء: ۸۵)

سلام کرتے وقت جھکنا مکروہ ہے، اجنبی عورت کو سلام کرنا مکروہ ہے، حمام میں سلام کرنا مکروہ ہے، کھانا کھانے والے شخص کو بھی سلام کرنا مکروہ ہے، قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے، اللہ کا ذکر کرنے والے، تبلیغ پڑھنے والے، حدیث پڑھنے والے، خطبہ دینے والے، وعظ کرنے والے، فقہ کا مذاکرہ کرنے والے، علم دین پڑھنے یا پڑھانے والے اور اذان دینے والے یا اقامت پڑھنے والے کو سلام کرنا مکروہ ہے، اسی طرح قضاے حاجت میں مشغول یا مقدمات کا فیصلہ کرنے والے کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔ ۲۷

مصافحہ کا شرعی حکم

عن البراء بن عازب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان
فتصافحا وحمدا الله واستغفرا غفر لهما
حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان مل
کر مصافحہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور استغفار
کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دیتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی قتادة قلت لانس اكانت

قاده کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

۱۔ امام محمد بن ضیاء الدین عمر بن محمد بن رازی متوفی ۵۶۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۷۹-۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ ڈاکٹر دیر زحیلی الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۷۹-۵۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

المصافحة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وقال نعم له

پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مصافحہ کرتے تھے ؟
انہوں نے کہا ہاں !
حماد بن زید نے ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں کے
مصافحہ کیا۔

صافح حماد بن زید ابن المبارک
بید یہ ۔ ۳۵

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے اور صبح کی نماز کے بعد جو لوگوں نے مصافحہ کرنے کی عادت بنالی ہے اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، لیکن اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے کیونکہ مصافحہ کی اصل سنت ہے اور بعض اوقات میں مصافحہ کی پابندی کرنا اور بعض اوقات اس میں تفصیر کرنا اس کو مصافحہ کی اصل یعنی صفت ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ (علامہ نووی کی عبارت ختم ہوئی، علامہ شامی فرماتے ہیں:) البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ نماز کے بعد دائماً مصافحہ کرنا جائزوں کے اس اعتقاد کا موجب ہو گا کہ مصافحہ کرنے کی اس وقت میں کوئی خاص خصوصیت ہے جو دوسرے اوقات میں نہیں ہے، حالانکہ سلف صالحین سے اس وقت میں مصافحہ کرنے کی کوئی خصوصیت منقول نہیں ہے، علامہ ابن السباج مالکی نے لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے اور شریعت میں مصافحہ کا موقع ملاقات کا وقت ہے، جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہو اس وقت مصافحہ کرے نہ کہ نمازوں کے بعد پس شارع علیہ السلام نے جس کام کے لیے جو وقت مقرر کیا ہے وہ کام اسی وقت کیا جائے اور دوسرے اوقات میں منع کیا جائے، کیونکہ وہ سنت کے خلاف کر رہا ہے۔

مصافحہ کرنے میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا جائے اور ہاتھوں کے درمیان کوئی کپڑا وغیرہ مال نہ ہو، اور ملاقات کے وقت سلام کے بعد مصافحہ کیا جائے اور انگلیں کو کچھا جائے، کیونکہ اس میں ایک رگ ہے جو محبت کو زیادہ کرتی ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے۔ (تہتانی)۔ ۳۵

بَابُ يُسَلِّمُ الزَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي
وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ

۵۵۳۱۔ حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ مَرْثُودٍ حَدَّثَنَا رُوَيْدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي بِإِسْنَادٍ ثَابِتٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

سوار پیدل کو اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام
کریں
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار پیدل کو سلام کرے،
اور چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے، اور کم لوگ زیادہ
لوگوں کو سلام کریں۔

ذَٰلِكَ أَخْبَرَكُمَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّعُ يَقُولُ قَالَ
وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الرَّائِيَةَ
عَلَى النَّمَاشِيِّ وَالنَّمَاشِيِّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلِ
عَلَى الْكَثِيرِ.

علامہ سجینی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سلام کے احکام | ابتداءً سلام کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا واجب ہے، اگر بہت سے مسلمان ہوں تو پھر ان کے حق میں سلام کرنا سنت کفایہ ہے، جب بعض لوگ سلام کر لیں گے تو سب کی طرف سے سلام کی سنت ادا ہو جائے گی، اگر ایک شخص کو سلام کیا جائے تو پھر وہ جواب دینے کے لیے متعین ہے، اور اگر ایک جماعت کو سلام کیا جائے تو پھر جواب دینا ان پر فرض کفایہ ہے اور جب ان میں سے ایک شخص جواب دے دے گا تو باقیوں سے جواب کی فرضیت ساقط ہو جائے گی، اور افضل یہ ہے کہ تمام جماعت ابتداءً بالسلام کرے اور تمام جماعت جواب دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ سب کا جواب دینا ضروری ہے، علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے یہ نقل کیا ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتداءً کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا فرض ہے اور سلام کرنے کا کم از کم طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم کہے، اگر ایک شخص کو سلام کرنا ہو تو السلام علیک کہے اور افضل یہ ہے السلام علیکم کہے تاکہ اس کو اور اس کے فرشتوں کو سلام ہو اور اکل طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے اور اگر اس نے سلام علیک کہا تو یہ بھی کافی ہے، علامہ نے ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے اضافہ پر قرآن مجید میں فرشتوں کے اس جواب سے استدلال کیا ہے، ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت نیز تشہد میں ہے: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور ابتداءً بالسلام کرنے والے کا علیکم السلام کہنا مکروہ ہے لیکن اگر اس نے یہ کہا تو وہ جواب کا مستحق ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ مستحق نہیں ہوگا، حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک السلام نہ کہو، کیونکہ علیک السلام سرودوں کا سلام ہے، واللہ اعلم، اور سلام کے جواب میں افضل اور اکل طریقہ یہ ہے وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور اگر وعلیکم السلام یا علیکم السلام پر اقتصار کیا تو یہ بھی کافی ہے اور اگر علیکم پر اقتصار کیا تو یہ کافی نہیں ہے اور اگر وعلیکم پر اقتصار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔

سلام کا جواب علی الفور دینا چاہیے، اگر کسی قاصد کے ذریعہ غائب کا سلام پہنچے یا خط میں غائب کا سلام ملے تو اس کا بھی فوراً جواب دینا واجب ہے، میں نے کتاب الاذکار میں سلام کے متعلق فوائد ذکر کیے ہیں، اسی حدیث میں یہ بیان ہے کہ سوار چلنے والے کو کھڑا ہوا، بیٹھے ہوئے کو اور کم لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں، اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ چھوڑنا، بٹے کو سلام کرے، یہ حکم مستحب ہے اگر اس کے برعکس کر دیں تب بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے سلام کے معنی میں ایک قول یہ ہے کہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اسم ہے اور السلام علیک کا معنی یہ ہے اسم اللہ علیک یعنی تم اللہ کی حفاظت میں ہو اور ایک قول یہ ہے کہ سلام سلامتی کے معنی میں ہے، یعنی تم پر اللہ کی سلامتی ہو۔

✱

بَابُ مَنْ حَقَّ الْجُلُوسُ عَلَى الطَّرِيقِ

رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَنَا قَعُودًا يَا لَأَقْنِيَةٍ تَتَحَدَّثُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ مَا لَكُمْ وَلِمَجَالِسِ الصُّعَدَاتِ اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصُّعَدَاتِ فَقُلْنَا إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ مَا بَأْسَ قَعَدْنَا نَتَذَكَّرُ وَنَتَحَدَّثُ قَالَ إِمَّا لَا فَادُّوا حَقَّهَا غَضُّ الْبَصَرِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ

۵۵۳۳ - حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا لَكُمْ الْجُلُوسُ بِالطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا بَدُّ مِنْ مَجَالِسِنَا تَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهَا قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَثُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

۵۵۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّدَى فِي سَمْعٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خُدَيْلٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ يَعْقِبٍ ابْنِ سَعْدٍ (كُلَاهُمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهِذَا الْإِسْنَادُ

راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب

دے

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مکانوں کے سامنے کی زمین پر بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہمارے پاس گھر سے ہر گئے، آپ نے فرمایا تمہیں راستوں پر مجلس منع کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ راستوں میں مجالس منع کرنے سے اجتناب کرو، ہم نے کہا ہم کسی بڑے قصد سے نہیں بیٹھے، ہم آپس میں مذاکرہ اور بحث کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا اگر تم نہیں مانتے تو راستے کا حق ادا کرو، نظر حبکا کر رکھنا، سلام کا جواب دینا اور اچھی باتیں کرنا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے اجتناب کرو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے لیے راستہ میں بیٹھنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے، ہم راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم راستہ میں بیٹھنے کو نہیں چھوڑتے تو پھر راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ راستہ کا کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا منظر نیچے رکھنا تکلیف دہ چیز کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا، اہم مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

اس حدیث کے مفصل شرح باب: ۵۰ میں گذر چکی ہے اس حدیث سے مقصود یہ ہے راستہ میں بیٹھنے کی فقہی سامانیاں | کہ راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرنا مکروہ ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس سے انسان فتنہ میں مبتلا رہتا ہے، کیونکہ راستہ سے اغنیٰ عورتیں گذرتی ہیں اور کبھی انسان ان کی نساواریت یا ان کے حسن و جمال

سے مسخ ہوا کہ ان کو دیکھنے لگتا ہے، یا ان کے متعلق غور و فکر کرتا ہے اور ان کو دیکھ کر شہوت انگیز خیال آتے ہیں یا کسی اور گزرنے والے شخص کے متعلق بدگمانی کرتا ہے یا گزرنے والوں کو حقیر جانتا ہے یا ان کی غیبت کرتا ہے، یا بعض اوقات سلام کا جواب دینا یا نیکی کا حکم دینا یا بُرائی سے روکنا بھول جاتا ہے، یا اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے اس کو دانستہ ترک کر دیتا ہے، اس قسم کے اور دوسرے امور ہیں جن سے وہ گھر میں بیٹھ کر محفوظ رہتا ہے، اور راستہ میں بیٹھ کر ان فتنوں میں مبتلا ہوتا ہے، نیز راستوں میں بیٹھنے کی وجہ سے مردوں اور عورتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور اگر کسی اور شخص کے دروازے کے آگے بیٹھ گیا تو اس کو آگے جانے میں وقت اور تکلیف ہوگی، اور کبھی وہ لوگوں کو اس حال میں دیکھے گا جس حال میں دیکھے جانا ان لوگوں کو پسند نہیں ہوگا، اور جب لوگ آپس میں بیٹھتے ہیں تو دوسروں کی غیبت کرتے ہیں اور بعض لوگ دوسروں کی چٹائی کرتے ہیں اور بعض محض ہنسنے ہنسانے کے لیے دانستہ غلط بیانی کرتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں، اس لیے سلامتی اس میں ہے کہ راستہ میں نہ بیٹھے اور اگر بیٹھے تو نظر میں جھکا کر رکھے، گزرنے والوں کے سلام کا جواب دے، اور بیٹھی باتیں کرے اور جو شخص کسی جگہ کا راستہ نہ جانتا ہو اس کو راستہ بتائے یہ سب باتیں حسن کلام میں داخل ہیں۔ ۱۰

سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں ایک مسلمان کے لیے اس کے بھائی پر واجب ہیں، اپنے بھائی کے سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، دعوت قبول کرنا، ہر بیٹھنے کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا۔

بَابُ مَنْ حَقَّ الْمُسْلِمُ لِلْمُسْلِمِ رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرٌ يُرْسِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَأَسْتَدَكُم مَرَّةً عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں، پرچھا: یا رسول اللہ! وہ کون سے حقوق ہیں؟ آپ

۵۵۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ وَكُثَيْبَةُ بْنُ أَبِي حَبْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُمَا ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَتَّىٰ أَسْلِمَ عَلَى الْمُسْلِمِ
سِتًّا قِيلَ مَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ
عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَأَنْصَحْ
لَهُ وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ وَإِذَا مَرِحَ
فَعَدِّ لَهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ۔

اس حدیث کی شرح کتاب البیاس میں مذکور ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ ابْتِدَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ
بِالسَّلَامِ وَكَيْفَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ

۵۵۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْنٌ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ
قَالَ وَسَّئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ح وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ حَدَّثَنَا هُشَيْنٌ أَخْبَرَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْلَمَ عَلَيْكُمْ
أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

۵۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي
ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي
ابْنَ الْحَارِثِ) قَالَ رَأَيْتُ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لهُمَا) قَالَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسِ أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّا أَهْلُ الْكِتَابِ نُسَلِّمُوكَ عَلَيْكَ فَكَيْفَ تَسَلِّمُ
عَلَيْهِمْ قَالَ قُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

۵۵۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَرِجْوَى ابْنُ
أَيُّوبَ وَثُمَّ لَيْثٌ وَابْنُ حُجْرٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى)
قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَوِيُّ

نے فرمایا جب تم مسلمان سے ملو تو اس کو سلام کرو اور جب
وہ تم کو دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرو اور جب
وہ تم سے نصیحت طلب کرے تو اس کو نصیحت کرو اور
جب وہ چھینک کے بعد الحمد للہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب
دو اور جب وہ بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت کرو اور
جب وہ مر جائے تو اس کے جنازے میں جاؤ۔

اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان
کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اہل کتاب تم کو
سلام کریں تو تم ان کے جواب میں (صرف) وعلیکم کہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
کہ اہل کتاب ہم کو سلام کرتے ہیں، ہم ان کو کیسے جواب دیں،
آپ نے فرمایا تم کہو وعلیکم۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود جب تم کو سلام کرتے
ہیں تو ان میں سے ایک شخص کہتا ہے السلام علیکم تم کہو علیکم

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمُوا
عَلَيْكُمْ يَقُولُ أَحَدُهُمْ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْ عَلَيْكُمْ
۵۵۴۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ

۵۵۴۱ - وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيْ زُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
اسْتَأْذَنَ زُهَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
بَلْ عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ
فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ
قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ

۵۵۴۲ - حَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ ۛ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ مَنُورٍ
حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ۛ كِلَاهُمَا
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قُلْتُ
عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا الْوَاوَ

۵۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ
مَنْ الْيَهُودِ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ
قَالَ وَعَلَيْكُمْ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ ہے کہ تم کہو وعلیکم۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہودیوں
کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت
طلب کی اور انہوں نے کہا السام علیکم (یعنی تم پر موت ہو)
حضرت عائشہ نے فرمایا: بلکہ تم پر سام ہو اور موت ہو، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ اللہ تعالیٰ تمام
معاملات میں ملاحت کو پسند کرتا ہے، حضرت عائشہ نے عرض
کیا کیا آپ نے مسلمانوں نے کیا کہا تھا؟ آپ نے فرمایا
میں نے وعلیکم کہہ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کا دو سندیں بیان کی ہیں ان میں
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے علیکم کہہ دیا
تھا اور واؤ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ یہودی آئے انہوں نے کہا
السام علیک یا ابا القاسم، آپ نے فرمایا: وعلیکم حضرت عائشہ
نے فرمایا بلکہ تم پر سام اور ذمام (موت اور فحش) ہو، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ بد مذہبان مت بنوا

أَفِي شَيْبَةٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ أَحَدَانَا وَكَثِيرٌ عَنْ
سُفْيَانَ م وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ كُلِّهِمْ عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي
حَدِيثٍ وَكَثِيرٌ إِذَا لَقِيتُمُ الْيَهُودَ وَفِي حَدِيثٍ
ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ وَ
فِي حَدِيثٍ جَرِيرٌ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ وَلَمْ يُسَلِّمُوا
أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ -

تحریر کی روایت میں ہے جب تمہاری ان سے ملاقات ہو
اور کسی مشرک کا نام نہیں لیا۔

حدیث نمبر ۲۵۳۶ میں ہے: جب یہودیوں نے آپ سے کہا السلام علیکم (تم پر موت آئے) تو آپ نے جواب میں فرمایا:
وعلیکم، اس کے کئی معنی ہیں ایک معنی یہ ہے کہ تم پر موت آئے، دوسرا معنی ہے موت میں ہم اور تم دونوں مساوی ہیں دونوں
نے مرنا ہے، اور تیسرا معنی یہ ہے کہ جس مذمت کے تم مستحق ہو تم پر وہ مذمت ہو۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہانہ علامہ بیہقی بن شرف نووی فرماتے ہیں:

کفار کو ابتداءً سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں علماء کا اختلاف ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا حرام ہے اور صرف وعلیکم کہہ کر ان کے سلام کا جواب دینا واجب ہے، ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، اور جواب کے متعلق یہ دلیل ہے کہ آپ نے فرمایا تم وعلیکم کہو، اکثر علماء اور عام متقدمین کا یہی مذہب ہے اور ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابو امامہ اور حضرت ابن ابی مجیر سے اسی طرح مروی ہے، بعض شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، لیکن احناف سلام علیکم کہا جاتے، اسلام علیکم نہ کہا جاتے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں عمومی طور پر سلام کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ استدلال باطل ہے کیونکہ یہ احادیث عام مخصوص عند البعض کے قبیل سے ہیں، اور مخصوص یہ حدیث ہے "یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، ہمارے بعض شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا مکروہ ہے، حرام نہیں ہے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے، کیونکہ اس حدیث میں ممانعت تحریم کے لیے ہے، نا اعلیٰ عیاضی مالکی نے ایک جماعت سے یہ قول نقل کیا ہے کہ کسی ضرورت، حاجت، یا کسی سبب کی وجہ سے ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، علقمہ اور نخعی کا بھی یہی قول ہے، اور امام اوزاعی سے یہ منقول ہے کہ اگر تم نے ان کو سلام کیا تو صالحین نے ان کو سلام کیا ہے اور اگر تم نے ان کو سلام نہیں کیا تو صالحین نے ان کو سلام نہیں کیا اور ابن وہب اور اشہب نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کے سلام کا جواب نہ دیا جاتے، اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ ان کے جواب میں اسلام علیکم کہا جاتے اور رحمۃ اللہ نہ کہا جاتے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے اور احادیث کے خلاف ہے، اور جس جماعت میں مسلمان اور کفار دونوں بیٹھے ہوں وہاں اسلام علیکم کہنا جائز ہے لیکن سلام میں صرف مسلمانوں کی نیت کی جاتے، کیونکہ یہ حدیث پہلے گذر چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی مجلس میں آکر سلام کیا جس میں مسلمان اور کفار دونوں تھے یہ

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ (حدیث آئمہ مطہرہ پر ملاحظہ)

بدعتیہ اور گمراہ لوگوں کو بھی سلام کرنا جائز نہیں ہے، اگر کبھی ان کو سلام کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو فتنہ سے بچنے کے لیے فرشتوں کی نیت کر کے ان کو سلام کر لیا جائے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ابن بطال نے کہا ہے کہ ایک قوم کا مختار یہ ہے کہ اہل ذمہ کے سلام کا جواب دینا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے برسبیل عموم فرمایا ہے:

وَإِذَا حِيلَتْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَنَاسِكِ

جب تم کو کسی دعائیہ کلمہ کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر کلمے کے ساتھ جواب دو ورنہ اسی کلمے کے ساتھ سلام کا جواب دو۔

(نساء: ۸۶)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص تم کو سلام کرے تم اس کے سلام کا جواب دو، خواہ وہ شخص مجوسی ہو، شہابی اور قتادہ کا بھی یہی قول ہے، امام مالک اور جہور فقہاء نے اس سے منع کیا ہے، اللہ عطا دے کہ یہ آیت مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے اس لیے کفار کو مطلقاً جواب نہ دیا جائے۔

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں: بعض علماء نے کفار کو سلام کرنے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

فَاَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ۔ (زخرف: ۸۹)

پس (اے حبیب) ان سے درگزر کیجئے اور سلام کہیے، یہ لوگ عنقریب (اپنا انجام) جان لیں گے۔

اور حضرت ابن عباس اور علقمہ سے یہ روایت ہے کہ بدعت ضرورت کفار کو سلام کرنا جائز ہے، اور سلف کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ ان کے سلام کا بالکل جواب نہ دیا جائے اور بعض علماء نے اہل ذمہ اور اہل حرب میں فرق کیا ہے۔

بچوں کو سلام کرنے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ السَّلَامِ عَلَى الصَّبِيَّانِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان کو سلام کیا۔

۵۵۳۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيِّدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى غُلَامَيْنِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِحٍ أَخْبَرَنَا

۳۔ (صفحہ گذشتہ سے) امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ واقعہ بدر سے پہلے نبھا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے گئے، آپ کا گذر ایک مجلس سے ہوا جس میں مسلمان، مشرک، بت پرست، اور یہودی تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا، الحدیث (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۲۴)

۴۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲، ص ۲۴۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۵۔ عمدۃ القاری ج ۲۲، ص ۲۴۹

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ جہاں عورتوں کے علاوہ دیگر عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے، کیونکہ جہاں عورتوں سے بات کرنے میں نظر کی حیانت کا یا شیطان کے بہکانے کا اندیشہ ہے، یہ فتادہ کا قول ہے اور امام مالک اور علماء کی ایک جماعت کا بھی یہ مسلک ہے، علاوہ کہ یہ یہ کہا ہے کہ جب عورتوں میں محرم نہ ہو تو بھی مردان کو سلام نہ کریں، اور انھوں نے کہا ہے کہ عورتوں سے اذان، اقامت اور چہری نازوں میں قرأت فقط نہیں ہوتی اور سلام کا جواب دینا ان سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لیے عورتوں کو سلام نہ کیا جائے، (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ فقہاء اخلاف کا مذہب نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک عورتوں پر اذان اور اقامت واجب نہیں ہے۔ لہ

عورتوں کا اذان دینا اور اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیلی بحث شرح صحیح مسلم جلد خامس میں گذر چکی ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: جہاں عورت کی چھینک کا جواب دے، نہ اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح مرد و عورت کے سلام کا جواب دے نہ اس کی چھینک کا جواب دے، (خاتمیہ) جب کوئی اجنبی عورت مرد کو سلام کرے اگر

وہ بڑھتی عورت ہو تو مرد بلند آواز سے اس کے سلام کا جواب دے، اور اگر جوان عورت ہو تو دل میں اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح بلند بھی عورت مرد کے سلام کا بلند آواز سے جواب دے اور جوان عورت دل میں اس کے سلام کا جواب دے۔ لہ

بَابُ جَوَازِ جَعْلِ الْإِذْنِ رَفْعَ حِجَابٍ پر وہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا

أَوْ نَحْوَهُ مِنَ الْعَلَامَاتِ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تمہارے لیے میری یہی اجازت ہے کہ عجب اٹھا دیا جائے اور تم میرے راز کی بات سن لو تا و تم تکلم میں تم کو اس سے منع نہ کروں۔

۵۵۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ وَدُقَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ رَوَى اللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِهْرِيمَ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَلَكَ حُلْيَ أَنْ يُرْفَعَ الْحِجَابُ وَأَنْ تَسْتَمِعَ سَوَادِي حَتَّى أَتُفَالِكَ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَابُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
إِذْرِيسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ اللَّهَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

ف: اس حدیث میں اجازت کی علامت مقرر کرنے کا جواز ہے، مثلاً پردہ اٹھانے کو اسیر یا قاضی کی اجازت کی علامت مقرر کر دیا جاتے۔

بَابُ إِبَاحَةِ الْخُرُوجِ لِلنِّسَاءِ لِقَضَائِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

۵۵۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ سَوْدَةً بَعْدَ مَا ضُرِبَ
عَلَيْهَا الْحِجَابُ لِتَقْضَى حَاجَتُهَا وَكَانَتْ امْرَأَةً
جَسِيمَةً تَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمًا لَا تَحْفَى عَلَى مَنْ
يَعْرِفُهَا فَرَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا سَوْدَةُ
وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا فَاَنْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ
قَالَتْ فَأَتَكْفَأْتُ رَاجِعَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وَفِي يَدِهِ
عَرَقٌ فَدَخَلْتُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ
فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ فَأَوْحَى إِلَيَّ ثُمَّ
رَفَعَهُ عَنْهُ وَإِنَّ الْعَرَقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ فَقَالَ
إِنَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكُ أَنْ تَخْرُجِي لِحَاجَتِكِ وَفِي
رِوَايَاتٍ أَبِي بَكْرٍ يَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمًا زَادَ أَبُو بَكْرٍ
فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَارَ.

۵۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ وَ
كَانَتْ امْرَأَةً يَفْرَعُ النَّاسَ جَسْمًا قَالَ وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى
۵۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

قضاۃ حاجت کے لیے غورتوں کو باہر جانے
کی اجازت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سودہ
رضی اللہ عنہا پردہ اوڑھنے کے بعد قضاء حاجت کے لیے باہر
نکلیں، حضرت سودہ دیگر خواتین سے قد اور جسمیات میں
بہت بڑی تھیں اور جو شخص انھیں جانتا ہو اس پر (باوجود
پردہ کے) مخفی نہیں رہتی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب نے
انھیں دیکھ کر کہا: اے سودہ! یہ خدا آپ ہم سے پوشیدہ نہیں
رہ سکتیں! سو آپ سوچئے کہ آپ کیسے باہر نکلیں گی، حضرت
عائشہ فرماتی ہیں، یہ سن کر حضرت سودہ لوٹ آئیں، درآن حالیکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر کھانا کھا رہے تھے
اور آپ کے ہاتھ میں ایک ہڈی تھی، حضرت سودہ نے آکر کہا:
یا رسول اللہ! میں باہر گئی تھی اور حضرت عمر نے مجھے اس طرح
اس طرح کہا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: اسی وقت آپ پر وحی
نازل ہوئی، پھر وحی منقطع ہوئی اور آپ اسی طرح ہڈی پکڑے
ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: قضاۃ حاجت کے لیے تمہیں
باہر جانے کی اجازت دے دی گئی ہے، ابو بکر کی روایت
یفرع النساء جسمہا اور ابو بکر کی روایت میں قضاۃ حاجت
کے لیے کھلے میدان میں جانے کی تصریح ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،
اس میں یہ ہے کہ لوگوں سے ان کا جسم بند تھا، اور اس میں
یہ ہے کہ آپ رات کا کھانا کھا رہے تھے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْأَثَرِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَكَانَ مِنَ الزُّبَيْرِ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَدْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُنْ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا اكْتَبَرَتْ رِجَالُ الْحِجَابِ
الْمَتَّاصِعِ وَهُوَ سَعِيدٌ أَفْبَحُ وَكَانَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَبُّ إِلَيَّ نِسَاءُ لَكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِذَاتِ
زَمْعَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً
مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةً فَتَنَادَاهَا
عُمَرُ أَلَا قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ فَخَرَصْنَا عَلَى أَنَّ
يُنْزِلُ الْحِجَابُ قَالَتْ عَائِشَةُ خَا نَزَلَ اللَّهُ
عَمَّا وَجَلَّ الْحِجَابُ.

۵۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي
شِهَابٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ خَوْفٌ.

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حجاب کے تین مراحل

حجاب کے تین مراحل ہیں: پہلے مرحلے میں عورتوں کو اپنا چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ جَاءَكَ مِنْ نِسَاءٍ
الْمُؤْمِنَاتِ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ .

(احزاب: ۵۹)

اے نبی! اپنی ازواج مطہرات، اپنی صاحبزادیوں،
اور تمام اہل ایمان کی عورتوں سے کہیے کہ (جب وہ باہر نکلیں تو)
اپنے منہ پر اپنی چادروں کا پلو ڈال لیا کریں۔

تمام عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اہل بیت المؤمنین کو بالخصوص یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے چہرہ اور اپنے ہاتھوں
(کو بھی) مستور رکھیں اور کسی حالت میں بھی ان کے لیے چہرہ کھولنا جائز نہیں ہے، خواہ شہادت کا موقع ہو یا کسی اور چیز کا۔
(اس کے برخلاف عام عورتوں کے لیے شہادت یا کسی اور ضرورت کے موقع پر چہرہ کھولنا جائز ہے، سیدہ رضی اللہ عنہا)

حجاب کا دوسرا مرحلہ یہ ہے کہ عورتوں اور مردوں کے درمیان ایک پردہ عائل ہو، قرآن مجید میں ہے:
وَأِذَا سَأَلْتَهُمْ مَنْ مَتَا عَا فَسَلَوْهُمْ مَنْ وَمَا ع
اور جب تم ان سے کسی چیز کا سوال کرو تو پر وہ کی
اوٹ سے سوال کرو۔

(احزاب: ۵۳)

حجاب

اور حجاب کا تیسرا علم یہ ہے کہ بغیر ضرورت شرعیہ کے عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے اور جب وہ کسی ضرورت شرعیہ کی وجہ سے گھر سے باہر جائیں تو پردہ اور حرکات بائیں کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پردہ کر کے گھر سے باہر نکلیں۔ ۱۔

قضاء حاجت کے لیے ازواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال | ازواج مطہرات کے قضاء حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال تھے:

اول: رات کے اندھیرے میں گھر سے باہر نکلیں، جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ازواج مطہرات رات کو گھر سے نکلتی تھیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶) اور واقعہ انکس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ام سلمہ میرے ساتھ میدان کا طرف گئیں اور وہ ہماری جانب سے حاجت تھی اور ہم صرف رات کو وہاں جاتی تھیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۴)

ثانی: اس کے بعد حجاب کا حکم نازل ہوا پھر ازواج مطہرات کپڑوں میں مستند ہو کر قضاہ حاجت کے لیے جاتی تھیں، لیکن بسا اوقات وہ اپنی جہامت کی وجہ سے پہچان لی جاتی تھیں، جیسا کہ حضرت عمر نے فرمایا: اے سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے۔

ثالث: اس کے بعد گھر میں بیت الخلاء بنایا گیا، اور ازواج مطہرات کو گھر سے نکلنے سے روک دیا گیا جیسا کہ حضرت عائشہ نے واقعہ انکس میں بیان فرمایا کہ یہ گھروں میں بیت الخلاء بنانے سے پہلے کا واقعہ ہے، ۲۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۴)

حدیث الباب کے مسائل | (۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ازواج مطہرات کے پردہ کے متعلق گزارش کی، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معاملہ میں چھوٹے بڑوں کو مشورہ دے سکتے ہیں۔

۲۔ اگر خند اور ہٹ دھرمی نہ ہو تو ایک سوال کو بار بار دہرانا جائز ہے، جیسا کہ حضرت عمر بار بار پردہ کے متعلق عرض کرتے رہے تا آنکہ آیات حجاب نازل ہوئیں۔

۳۔ اس واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت ہے کیونکہ ان کی فکر و مشاورت الہی کے مطابق تھی، اور ان کی تائید میں وحی نازل ہوئی۔

۴۔ اس حدیث میں مردوں کا عورتوں کے ساتھ گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔

۵۔ اس حدیث میں وعظ و نصیحت میں درستی اختیار کرنے کا ذکر ہے جبکہ نیت خیر ہو کیونکہ حضرت عمر نے حضرت ام المؤمنین سے کہا اے سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا۔

۶۔ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیر خواہی کرنے کا ذکر ہے، حضرت عمر

۱۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد غزالی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۸۲-۲۸۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۲۸ھ

۲۔ عمدۃ القاری ج ۲، ص ۲۸۳

حضور سے بار بار کہتے تھے کہ اپنی ازواج کو پردہ میں رکھیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ وحی کے انتظار میں تھے اس لیے آپ نے ان کے مشورہ پر عمل نہیں کیا۔

۷۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عورتیں اپنی ضروریات کے لیے گھر سے باہر جاسکتی ہیں، تاہم اب چونکہ فتنہ اور فساد کا دور دورہ ہے اس لیے اب عورتوں کو ضرورت مشربہ کے سوا گھر سے باہر جانے کی اجازت نہیں دینی چاہیے۔
شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں ہم نے اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْخُلُوعِ بِالْأَجْنَبِيَّةِ وَالِدُخُولِ عَلَيْهَا اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نہی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستو! شوہر یا محرم کے سوا کوئی شخص کسی شادی شدہ عورت کے پاس رات نہ گزارے (اس سے معلوم ہوا کہ کنواری کے پاس اجنبی مرد کا رات گزارنا بدرجہ اولیٰ منع ہے۔)

۵۵۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا سَمِعْنَا أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ رَجُلٌ رَجُلًا مَرَأَةً تَيْبًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (اجنبی) عورتوں کے پاس جانے سے بچو، انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! دیدار کے متعلق بتائیے! آپ نے فرمایا دیدار تو موت ہے۔

۵۵۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ رُوَيْحَةَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلَّيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مَنِ الْأَنْصَارِيَّةِ رَسُولُ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْخَمْرَ قَالَ الْخَمْرُ الْمَوْتُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۶۰۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَ حَيْوَةَ بْنِ شَرِبَةَ وَ غَيْرِهِمْ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

لیث بن سعد کہتے ہیں کہ دیور خاوند کا بھائی ہے یا اس کے مشابہ جیسے خاوند کا چچا زاد بھائی یا کوئی اور رشتہ دار۔

۵۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ وَ سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ الْخَمْرُ أَمْرُ الزَّوْجِ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنْ أَقَارِبِ التَّوَجُّهِ إِلَى الْعَمَلِ وَنَحْوِهَا

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبوہاشم کے کچھ لوگ حضرت اسماء بنت نبیس رضی اللہ

۵۵۶۲۔ حَدَّثَنَا هُرُودٌ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ

أَبُو سَاهِبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو
بْنَ الْعَاصِ حَدَّثَنَا أَنَّ نَفَرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ
دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَدْ خَلَّ أَبُو بَكْرٍ
بِالصِّدِّيقِ وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمَئِذٍ قَرَأَهُمْ فَكِرَةً
ذَلِكَ قَدْ كَرِذَ لَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَأَ هَا مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ
فَقَالَ لَا يَدْخُلُ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى
مُعِيْبَةٍ إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ -



محرم کی تعریف

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا حرام ہے اور محرم کے ساتھ جائز ہے، محرم سے مراد وہ عورت ہے جس سے بغیر کسی خارجی سبب کے دائمی طور پر نکاح حرام ہو، بیوی کی بہن اور بیوی کی خالہ وغیرہ سے نکاح دائمی حرام نہیں ہے اس لیے وہ محرم نہیں ہیں، اور جس عورت سے شبہ میں وطی کر لی ہو اس کی ماں سے نکاح کرنا اس خارجی سبب کی وجہ سے حرام ہے اس لیے وہ بھی محرم نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ رَوَى خَالِيًا
بِامْرَأَةٍ وَكَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ مُحْرَمًا لَهُ أَنْ
يَقُولَ هَذِهِ فُلَانَةٌ لِيَدَّ فَعَزَّ ظَنُّ السُّوْعَرِيَّةِ
وَسَيِّئُ فُلَانٍ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أُنَيْسٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَعَ رَجُلٍ يَسْأَلُهُ
فَمَنْ يَمُ رَجُلٌ قَدْ عَاةُ فَيَجَاءُ فَقَالَ يَا فُلَانُ هَذِهِ
زَوْجَتِي فُلَانَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كُنْتُ
أُظُنُّ يَمُ فَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ يَمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْعَلُ مِنَ الْوَسْوَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ایک زوجہ تھیں، آپ کے پاس سے ایک شخص گزرا آپ نے اس کو بلایا جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا: اے فلاں! یہ میری فلاں زوجہ ہے، اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اگر میں کسی کے متعلق گمان بھی کرتا تو آپ کے بارے میں تو کوئی گمان نہیں کر سکتا تھا! آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے۔

مَجْرَى الدَّامِرِ

۵۵۶۴ - وَحَدَّثَنَا اسْتَعْنِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ
 بَنِي حَبِيبٍ رَوَوْهُمَا بِنَا فِي اللَّفْظِ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ
 الرَّزَّاقِ اَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ
 حُسَيْنٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجْرٍ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَأَتَتْهُ أَرْوَمُ كَا
 كَيْلًا وَحَدَّثَتْهُ ثُمَّ قُمْتُ لِأَنْ تَقْلِبَ فَقَامَ مَعِيَ
 لِيَقْلِبَنِي وَكَانَ مَسْكُتًا فِي دَارِ أُمِّ سَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
 فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنْ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا دَايَا النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْرَعَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَلَى رُسُلِكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجْرٍ فَقَالَ
 سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّامِرِ وَإِنِّي خَشِيتُ
 أَنْ يَقْدَفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْءٌ أَوْ قَالَ شَيْئًا

۵۵۶۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
 الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا
 جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوُّدًا
 فِي إِعْيَاكَافِهِ فِي الْعَشِيرَةِ الْأَوَّلَةِ مَرَّةً
 رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ
 تَقْلِبُ وَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا
 ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَعْمَرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّامِرِ وَلَوْ يَعْلَمُ يَجْرِي

بدگمانی کے مواقع پر عذر صحیح بیان کرنے کا استحاب

حضرت صفیہ بنت حبیبہ ام المؤمنین بیان کرتی ہیں کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں تھے، میں رات کو آپ کی زیارت
 کے لیے آئی، میں نے آپ سے باتیں کیں، پھر میں واپسی
 کے لیے کھڑی ہو گئی، آپ بھی مجھے رخصت کرنے کے لیے
 کھڑے ہو گئے، حضرت صفیہ کی قیام گاہ حضرت اسامہ بن زید کی حویلی
 میں تھی، اس وقت انصار کے دو آدمیوں کا گزر ہوا، جب
 انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو تیز تیز چلے گئے،
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہستکی سے چلو، یہ صفیہ
 بنت حبیبہ ہیں، ان دونوں نے کہا سبحان اللہ! یا رسول اللہ!
 آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح
 دوڑتا ہے مجھے یہ غدشہ ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی
 نہ ڈال دے یا کوئی اور کلمہ فرمایا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ حضرت صفیہ رضی اللہ
 عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان کے آخری عشرہ میں نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم مسجد میں متکف تھے، حضرت صفیہ آپ کی زیارت
 کے لیے گئیں، اور کچھ دیر آپ سے باتیں کیں پھر وہ واپسی کے
 لیے کھڑی ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی آپ کو رخصت
 کرنے کے لیے کھڑے ہوئے، اس کے بعد حسب سابق حدیث
 ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح پہنچ جاتا ہے اور
 دوڑنے کا ذکر نہیں ہے۔

اس باب کی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر
 شفقت کرنے کا، ان کی مصلحتوں کی رعایت کرنے کا

اور ان کے دلوں کو دوسروں شیطان سے محفوظ رکھنے کا بیان ہے، آپ مسلمانوں پر رحیم تھے اس لیے آپ کو یہ خوف ہوا
 کہ کہیں شیطان ان کے دلوں میں آپ کے متعلق کوئی بدگمانی ڈال کر ان کو ہلاک نہ کر دے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے

مستحق بدگمانی کرنا کفر ہے اور انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور شرعاً جائز نہیں ہے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب عاوند اعتکاف میں ہو تو بیوی دن یا رات کے کسی وقت میں اس سے ملنے کے لیے جاسکتی ہے لیکن اس کو زیادہ دیر وہاں نہیں ٹھہرنا چاہیے، تاکہ اس کا خاوند اس کے ساتھ بوس و کنار یا جماع میں مبتلا ہو کر اپنے اعتکاف کو فاسد نہ کر دے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کو لوگوں کی بدگمانی کے مواقع سے بچنا چاہیے اور اس قسم کے موقعوں پر صحیح عذر بیان کر دینا چاہیے اور جب انسان کوئی جائز کام کرے اور اس میں کسی ناجائز کام کے گمان کا وہم یا خدشہ ہو تو وہ اس ناجائز کام سے اپنی برائیت بیان کر دے تاکہ کوئی شخص اس کے متعلق بدگمانی نہ کرے۔

شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق | اس باب کی اماریت میں ہے کہ شیطان انسان کی رگوں میں دوڑتا ہے، اقامنی عیاض وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسان کی رگوں میں دوڑنے کی قوت عطا کی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے کیونکہ شیطان بہ کثرت وسوسہ ڈالتا ہے اور لوگوں کو ہیکالتا ہے گویا کہ وہ انسان سے بالکل جدا نہیں ہوتا جس طرح خون انسان سے الگ نہیں ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ انسان کے باریک مسام میں وسوسہ ڈالتا ہے جو اس کے قلب تک پہنچ جاتا ہے۔ لے

بَابُ مَنْ أَتَى جُلُوسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَإِلَّا وَرَأَوْهُمْ

۵۵۶۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مُرَّةَ مَوْلَى عُقَيْلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا أَقْبَلَ نَفَرٌ ثَلَاثَةً فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَدَرَأَ فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الثَّالِثُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ

مجلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھ کر رہو پیچھے بیٹھ جاتے

حضرت ابو واقد لیثی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے، اور صحابہ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں تین شخص آئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے گئے اور ایک واپس لوٹ گیا، وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے رہے، ان میں سے ایک شخص نے مجلس میں گنجائش دیکھی اور وہاں جا کر بیٹھ گیا، اور دوسرا سب کے پیچھے بیٹھ گیا، اور تیسرا پیٹھ موڑ کر چلا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو ان تین آدمیوں کے متعلق نہ بتلاؤں! ان میں سے ایک نے اللہ کی پناہ لی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو پناہ دے دی، اور دوسرے نے حیا کی تو اللہ بھی اس سے حیا فرمائے گا، اور تیسرے نے

اعراض کیا سو اللہ بھی اس سے اعراض فرمائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔ لیکن مجلس میں (دوسروں کے لیے) کشادگی اور وسعت سے کام

عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَدَّى إِلَى اللَّهِ
فَأَدَّى اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا
اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ -
۵۵۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبٌ (وَهُوَ ابْنُ شَدَّادٍ)
وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ
حَدَّثَنَا ابْنُ قُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
كَثِيرٍ أَنَّ إِسْحَقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا
فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى -

۵۵۶۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَثِيرٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُطَاوِرِ
أَخْبَرَنَا الْكَثِيرُ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ
مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ -

۵۵۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ
الْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ (يَعْنِي الثَّقَفِيَّ) كَلَّمَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (رَوَى اللَّفْظَ لَهُ)
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو سَامَةَ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ
قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ
الرَّجُلَ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ
تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا -

۵۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الدَّيْبِ وَأَبُو كَامِلٍ
قَالَا حَدَّثَنَا حَقًّا حَدَّثَنَا أَيُّوبُ حَدَّثَنَا يَحْيَى
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مَرْوَنُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا ہے، اس میں ہے لیکن وسعت اور کشادگی سے کام لے، ابن جریر کی روایت میں ہے میں نے پوچھا کیا جمعہ میں یہ حکم ہے انھوں

جُرَیجٌ ۛ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَّامٍ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا الصَّخَّالُ رِيعِي ابْنُ عُثْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ قَافٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَكَوَسَّعُوا وَمَا دَفِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَیجٍ قُلْتُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا

۵۵۴۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَجْلِسٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَامَ لَهُ رَجُلٌ عَنْ مَجْلِسٍ لَمْ يَجْلِسْ فِيهِ

۵۵۴۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَصْبَحٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِهَذَا إِلَّا سَقَا مِثْلَهُ

۵۵۴۳- وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عَیْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ) عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ لِيُخَالِفَ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَفْسَحُوا

نے کہا جمعہ اور غیر جمعہ میں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کے لیے جب کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھتا تھا تو وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، لیکن یوں کہو کہ مجلس میں کشادگی سے کام لو۔

حدیث نمبر ۵۵۴۶ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے الحدیث: اس

حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ عالم دین کا اپنے اصحاب وغیرہ کے ساتھ کسی کھلی جگہ یا مسجد میں بیٹھنا مستحب ہے، اور مسجد افضل ہے، ان سے وہاں علم اور دوسرے خیر کے موضوعات پر گفتگو کرے، نیز اس حدیث میں مسجد کے اندر علم اور فکر کی محفل منعقد کرنے کا بھی ثبوت ہے، اور علم اور فکر کی مجلس کے لیے مسجد میں آنا مستحب ہے، اور بغیر عذر کے ان مجالس سے اعراض کرنا مکروہ ہے، اور ملکہ کے امیر کے قریب بیٹھنا مستحب ہے، تاکہ آسانی کے ساتھ اس کا کام سن سکے، اور جو شخص مجلس میں آئے اس کو جہاں بیٹھنے کی جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے، اور اگر جگہ نہ ہو تو پیچھے جا کر بیٹھ جائے۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جو شخص کوئی اچھا کام کرے اس کی تعریف کرنی چاہیے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس میں آنے والے دو شخصوں کی تعریف کی، اور جب کوئی شخص کوئی بُرا اور مذموم کام کرے تو اس بُرائی کو اس کی طرف منسوب کرنا جائز ہے۔

جو شخص مجلس میں پیچھے جا کر بیٹھ گیا اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کی اللہ تعالیٰ بھی اس سے جبار فرمائے گا، یعنی اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کرتے ہوئے لوگوں کی گزرتی نہیں پھلانگیں، اور اللہ تعالیٰ کے جبار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا اور اس کو عذاب نہیں دے گا، اور جس شخص نے اعراض کیا اس پر رحم نہیں فرمائے گا اور اس پر ناراض ہوگا، اور یہ اس پر معمول ہے کہ اس شخص نے نیز کسی ضرورت اور عذر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے اعراض کیا۔

حدیث نمبر ۵۵۴۱ میں ہے کہ حضرت ابن عمر کی خاطر اگر کوئی شخص مجلس سے اٹھتا تب بھی وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے تھے؛ مگر جبکہ اس صورت میں اس شخص کی جگہ بیٹھنا حرام نہیں ہے، لیکن حضرت ابن عمر نے زیادتی تفسی کی وجہ سے وہاں بیٹھنے کو پسند نہیں کیا، اولاً اس وجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ اس نے طیب خاطر سے جگہ نہ چھوڑی ہو، ثانیاً اس وجہ سے کہ عبادات میں دوسرے کو ترجیح دینا مکروہ ہے، بایں طور کہ کوئی شخص خود صفت اہل سے اٹھ کر دوسرے کو وہاں بٹھانے ترجیح دینے کا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص دنیاوی معاملات میں دوسرے شخص کو خود پر ترجیح دے، نیز علامہ نے بیان کیا ہے کہ کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے۔

بَابُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ تَوَعَّادٌ
فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ

اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر

اُسے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حق دار ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہو (دوسری روایت میں ہے) جب تم میں سے کوئی شخص اپنی جگہ سے کھڑا ہو پھر اس مجلس کی طرف لوٹے تو وہ اس جگہ کا زیادہ حقدار ہے۔

۵۵۴۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَقَالَ قُتَيْبَةُ أَيْضًا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ كَهْرَدَ رَفِيَّ حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسٍ مَشَقَّ مَجْعَرٍ الْيَتَى فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ۔

علامہ نووی لکھتے ہیں ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث اس شخص کے متعلق ہے، جو مسجد یا کسی اور جگہ پر نماز کے لیے بیٹھتا ہے، پھر وہاں سے اٹھ کر وضو یا قنات سے حاجت کے لیے جاتے یا کسی اور کام کی خاطر تھوڑی دیر کے لیے جاتے اور پھر لوٹ آتے تو اس کا استحقاق ختم نہیں ہوگا، بلکہ جب وہ لوٹ آتے گا تو اس جگہ نماز پڑھنے کے لیے

اسی کا استحقاق ہوگا، اور اگر دوسرا شخص اس جگہ بیٹھ گیا تو وہ اس کو اٹھانے کا حق رکھتا ہے، اور جو شخص وہاں بیٹھ گیا ہے اس پر پہلے شخص کے آنے پر وہاں سے اٹھنا واجب ہے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ حکم مستحب ہے واجب نہیں ہے اور صحیح پہلا قول ہے۔ امام مالک کے نزدیک یہ حکم مستحب ہے۔ ۱۰

بَابُ مَنْعِ الْمُخْتَلِطِ مِنَ الدُّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ الْأَجَانِبِ

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک مختلٹ (بیٹھا) تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تھے، اس مختلٹ نے حضرت ام سلمہ کے بھائی سے کہا: اے عبداللہ بن ابی امیہ اگر اللہ تعالیٰ نے کل تم پر طائف فتح کر دیا تو میں غیلان کی بیٹی کی طرف تنہا ہی راہنمائی کروں گا جب وہ سامنے ہوتی ہے تو (فرہی کی وجہ سے) اس کے پیٹ پر چار سلوٹیں ہوتی ہیں اور جب وہ پیٹھ پھیرتی ہے تو اس کی آٹھ سلوٹیں ہوتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو سن لیا، آپ نے فرمایا: یہ شخص تمہارے پاس نہ آیا کرے۔

۵۵۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمَا عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَيْضًا (وَاللَّفْظُ هَذَا) حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَكَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ مُخْتَلِطًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ لِأَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ إِنَّ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الظَّالِمَ عَدَاؤِي أَذَلِكَ عَلَى بَنَاتِ غِيلَانَ فَإِنَّهُمَا ثَقِيلٌ يَأْزُبِعُ وَقَدْ بُرِئَتْ مَائِزٌ قَالَ فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هُوَ لَا عَلَيْكُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس ایک مختلٹ آیا کرتا تھا، اور ازواج کے نزدیک وہ شخص ان لوگوں میں سے تھا جن کو جنس خواہش نہیں ہوتی، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں حالیکہ وہ آپ کی ایک زوجہ کے پاس بیٹھا ہوا ایک عورت کی تعریف کر رہا تھا کہ جب وہ سامنے ہوتی ہے تو اس کی چار سلوٹیں ہوتی ہیں اور جب وہ پیچھے ہوتی ہے تو اس کی آٹھ سلوٹیں ہوتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر

۵۵۷۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَلِطٌ فَكَانُوا يَعْدُوْنَهُ مِنْ غَيْرِ أَوْلَى الْأَرْبَابَةِ قَالَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ وَهُوَ يَنْعَثُ امْرَأَةً قَالَ إِذَا أَقْبَلْتُ أَقْبَلْتُ يَأْزُبِعُ وَإِذَا أَدْبَرْتُ أَدْبَرْتُ يَشْمَانُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَمْرِي هَذَا يَعْرِفُ مَا هَهُنَا لَا يَدُ خُلِقَ عَلَيْكَ قَالَتْ وَحَبَبِيَّةُ

میں نہیں دیکھ رہا کہ جو کچھ یہاں ہے یہ اس کو پہچانتا ہے یہ شخص منہاسے پاس نہ آیا کرے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر لوگوں نے اس کو روک دیا۔

مَحْنَثُ كِي اقسام علامہ نزوی فرماتے ہیں: محنث کی دو قسمیں ہیں؛ ایک قسم وہ ہے جو اسی طرح پیدا کیا گیا ہو اور اس نے تکلف سے عورتوں کے اخلاق ان کی ہیئت اور طرز الطوار کو نہ اپنایا ہو بلکہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی خلقت پر ہو، اس کی نہ کوئی مذمت ہے، نہ اس کو ملامت ہے، نہ اس کو آخرت میں گناہ ہوگا، کیونکہ یہ معذور ہے اور اس خلقت میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس محنث کو اپنے گھر آنے سے نہیں منع کیا تھا (اور جب معلوم ہوا کہ یہ عورتوں میں رغبت رکھتا ہے تو پھر اس کو منع کر دیا) محنث کی دوسری قسم یہ ہے جو تکلف سے عورتوں کی ہیئت ان کی وضع قطع اختیار کرنے، ان کا لباس پہنے اور ان کی طرح حرکات کرے، اور ان کی طرح باتیں کرے اس کی احادیث صحیحہ میں مذمت کی گئی ہے۔

بَابُ جَوَازِ ارْدَافِ الْمَرَّاةِ الْاَجْنَبِيَّةِ اِذَا اَعْيَتْ فِي الطَّرِيقِ راستہ میں تنگی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا جواز

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت زبیر نے مجھ سے نکاح کیا وہاں جا بیگہ ان کے پاس ایک گھوڑے کے سوا کچھ مال تھا، غلام تھا نہ کوئی اور چیز تھی، میں گھوڑے کو چار اڈا لیتی تھی، حضرت زبیر کی طرف سے اس کی خبر گیری اور نگہداشت کرتی تھی، اور ان کے اونٹ کے لیے گھسیلیوں کو کوٹتی، ان کو چار اڈا لیتی اور پانی پلاتی، ڈول سے پانی نکالتی اور آٹا گوندھتی، میں اچھی طرح روٹی نہیں پکا سکتی تھی، میرے پڑوس میں جو انصار کی عورتیں تھیں وہ مجھے روٹیاں پکا دیتی تھیں، وہ بہت مخلص عورتیں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو جوڑ میں عطا فرمائی تھی میں اس سے گھسیلیاں اٹھا کر لاتی تھی، یہ زمین دو تہائی فرسخ دور تھی، ایک دن میں منہ پر گھسیلیاں اٹھا کر آ رہی تھی کہ میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی، آپ کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب بھی تھے، آپ نے مجھے بلایا پھر اپنے اونٹ کو (بٹھانے کے لیے) اِخْرَاج فرمایا، تاکہ آپ مجھے اپنے پیچھے بٹھالیں، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ مجھے

۵۵۷۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ كُرَيْبٍ اَلْقَمَدَانِيُّ حَدَّثَنَا اَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ اَلْخُبَرِيِّ اَوْ قَالَ عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِي بَكْرٍ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي الزُّبَيْرُ وَمَا لِي فِي اَرْضِهِ مِنْ مَقَالٍ وَلَا مَمْلُوكٍ وَلَا شَيْءٍ غَيْرِ قَرَسِمٍ قَالَتْ فَكُنْتُ اَعْلِفُ قَرَسَةً وَ اَكْفِيهِ مِنْ مَوْنَتِهِ وَ اَسْوَسُهُ وَاَدُوَّ النَّوْىَ لِيَا ضَيْحَةَ وَ اَعْلِفُ وَ اَسْتَقِي الْمَاءَ وَ اَخْرُجُ غَرَبَهُ وَ اَتَجَمُّ وَ لَمَّا كُنْتُ اَحْسَنُ اَحْبِرُ وَ كَانَ يَخْبِرُنِي جَارَاتِي مِنْ اَلْاَنْصَارِ وَ كُنْتُ يَسْوَةٌ صِدِّقَ قَالَتْ وَ كُنْتُ اَنْقُلُ النَّوْىَ مِنْ اَرْضِ الزُّبَيْرِ اِلَى اَقْطَعَةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى دَاسِيٍّ وَ هِيَ عَلَى ثَلَاثِي فَرَسِيخٍ قَالَتْ فَجِئْتُ يَوْمًا وَ النَّوْىَ عَلَى دَاسِيٍّ فَلَقِيْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ مَعَهُ نَفَرٌ مِنْ اَصْحَابِهِ فَدَعَانِي ثُمَّ قَالَ اِنْ اَخْرَجْتَ لِيْ غَمْلَتِيْ خَلْفَهُ قَالَتْ فَاسْتَحْيَيْتُ وَ عَرَفْتُ غَيْرَتَكَ فَقَالَ وَ اللّٰهُ لَحَمْلُكَ النَّوْىَ عَلَى دَاسِيٍّ

أَشَدُّ مِنْ رُكُوبِكَ مَعَهُ قَالَتْ حَتَّى أَرْسَلَ إِلَيَّ
أَيُّوْبُ يَكْرِ بَعْدَ ذَلِكَ بِخَادِمٍ فَكَفَفْتُنِي سِيَّاسَةً
الْفَرَسِ فَكَانَتْ مِمَّا أَعْتَقْتُنِي -

۵۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْنٍ الْعَبْدِيُّ

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي
مَلِيكَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ قَالَتْ كُنْتُ أَخْدُمُ الرَّبِيعَ
خِدْمَةَ الْبَيْتِ وَكَانَ لَهُ فَرَسٌ وَكُنْتُ أَسْوِسُهُ
فَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَيَّ مِنْ
سِيَّاسَةِ الْفَرَسِ كُنْتُ أَحْتَشُّ لَهَا وَأَقْرُبُ عَلَيْهَا
وَأَسْوِسُهُ قَالَ ثُمَّ إِنِّي أَصَابْتُ خَادِمًا جَاءَ
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيًّا فَأَعْطَاهَا
خَادِمًا قَالَتْ كَفَفْتُنِي سِيَّاسَةَ الْفَرَسِ قَالَتْ
عَنِّي مَوْنَتُهُ فَجَاءَ فِي رَجُلٍ فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ
إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ
قَالَتْ إِنِّي أَنْ تَخْصُصُ لَكَ أَبِي ذَالِ الرَّبِيعِ
فَتَعَالَ فَاطْلُبْ إِلَيَّ وَالرَّبِيعُ شَاهِدٌ فَجَاءَ
فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ
أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ فَقَالَتْ مَا لَكَ بِالْمَدِينَةِ
إِلَّا دَارِي فَقَالَ لَهَا الرَّبِيعُ مَا لَكَ أَنْ تَمْنَعَنِي
رَجُلًا فَقِيرًا بِبَيْعٍ فَكَانَ يَبِيعُ إِلَى أَنْ كَسَبَ
فَبِيعَهُ الْجَارِيَّةُ فَدَخَلَ عَلَى الرَّبِيعِ وَثَمَنُهَا
فِي حِجْرِي فَقَالَ هَبِيهَا لِي قَالَتْ إِنِّي وَشَدَّ
تَصَدَّقْتُ بِهَا -

جیاد آئی، اور مجھے تنہا ہی (حضرت زبیر کی) غیرت یاد آئی، آپ نے فرمایا کیا
تنہا رگھیلیوں کا اپنے سر پر اٹھانا میرے ساتھ سوار ہونے
سے زیادہ سخت ہے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس واقعہ کے
بعد حضرت ابو بکر نے ایک خادمہ بھیجی، پھر میرے بدلہ میں وہ
گھوڑے کا کام کاج کرنے لگی، گویا کہ اس خادمہ نے مجھے
آزاد کر دیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت زبیر
رضی اللہ عنہ کے گھر کا کام کرتی تھی، ان کے پاس ایک گھوڑا
تھا، جس کی دیکھ بھال میں کرتی تھی، اور اس گھوڑے کی دیکھ
بھال سے زیادہ میرے نزدیک کوئی سخت کام نہیں تھا، میں
اس کے لیے گھاس لاتی، اس کی حفاظت کرتی اور اس کی خدمت
کرتی، پھر مجھے ایک خادمہ مل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے تو آپ نے ایک باندی کو مجھے
بطور خادم عنایت فرمایا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس خادمہ
نے گھوڑے کی مشقت مجھ سے دور کر دی، میرے پاس
ایک شخص آیا اور کہنے لگا اے ام عبد اللہ! میں ایک محتاج آدمی
ہوں میں پاتا ہوں کہ تنہا گھر کے سایہ میں خرید و فروخت
کروں، میں نے کہا اگر میں تم کو اجازت دے بھی دوں تو
حضرت زبیر نہیں مانیں گے، پس جب حضرت زبیر موجود ہوں
تم اس وقت اگر اجازت طلب کرنا، سو وہ پھر آیا اور کہا اے
ام عبد اللہ! میں ایک محتاج شخص ہوں، میں آپ کے گھر کے سایہ
میں ایک دکان کھولنا چاہتا ہوں، حضرت اسماء نے کہا کہ میں
پورے مدینہ میں میرے گھر کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ملی،
حضرت زبیر نے کہا: نہیں کیا ہوا ہے کہ ایک محتاج شخص کو
خرید و فروخت سے منع کر رہی ہو، پھر وہ دکانداری کرنے
لگا، یہاں تک کہ اس نے کافی کمائی کی اور میں نے وہ باندی
اس کے ہاتھ فروخت کر دی، حضرت زبیر آتے ورتاں مایک
اس کی قیمت میری گود میں تھی، انھوں نے کہا یہ پیسے مجھے دے
دو، حضرت اسماء نے کہا میں ان کو صدقہ کر چکی ہوں۔

بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۵۵۵ میں ہے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا، حضرت زینہ کحلہؓ کے گھر پر لکھا ہے کہ:

بھال اور نگہداشت کرتی تھیں اور ان کے لیے آٹا گوندھ کر روٹی پکاتی تھیں، کنوئیں سے پانی لاتی تھیں، علامہ سیدی بن شرف نووسی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت اسماء کا خاوند کے لیے کھانا پکانا اور دیگر گھر کے کام کاج کرنا ان امور معروفہ میں سے ہے جن کو بطور عورت اور احسان کرنے پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، عورت خاوند کے لیے روٹی پکاتی ہے، کپڑے دھوتی ہے اور دیگر معاملات میں اس کی خدمت کرتی ہے اور یہ تمام امور عورت کی طرف سے خاوند پر تیسرے اور احسان ہیں اور حسن معاشرت اور افعال معروفہ ہیں، عورت پر ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہے، بلکہ اگر عورت ان کاموں میں سے کوئی کام نہ کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگی، اور خاوند پر لازم ہوگا کہ وہ عورت کے لیے پکے پکائے کھانے اور دھلے دھلائے کپڑے مہیا کرے اور خاوند کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کاموں میں سے کسی کام کو عورت پر لازم کرے، عورت از خود جو ان کاموں کو کرتی ہے یہ اس کی عادت حبلیہ ہے جس پر بشرع زمانہ سے لے کر آج تک کی عورتیں قائم ہیں، عورت پر صرف وہ چیزیں واجب ہیں، مرد کو مباشرت کرنے کا موقع دے اور اس کے گھر میں رہے۔

سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہانہ | حدیث نمبر ۵۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

نویس اس کی مشرح میں لکھتے ہیں :

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام (سربراہ مملکت) سرکاری زمین جس کو چاہے عطا کر سکتا ہے، اور جو زمین بیعت المال کی ملکیت ہو، امام کی عطا کے بغیر کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا، کبھی امام کسی زمین کو بنفسہ عطا کر دیتا ہے اور کبھی زمین بیعت المال کی ملکیت رہتی ہے اور اس کے منافع حاصل کرنے کی کسی کو اجازت دے دیتا ہے، اور اس کے منافع کے حصول کی مدت مقررہ ملک اجازت ہوتی ہے، اور جو زمینیں غیر آباد اور بنجر ہوں ان کو ہر شخص آباد کر سکتا ہے اس میں امام سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے، امام ایک امام شافعی اور جمہور فقہاء کا یہی منظر یہ ہے اور امام ابوحنیفہ کا یہ نظر یہ ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر بنجر زمین کو آباد کرنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے۔ ۱۰

اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان

اور رحمت کا بھی بیان ہے اور اس میں یہ بھی بیان ہے کہ اگر کوئی غیر محرم عورت راستہ میں ٹھک جائے تو اس کو کوئی شخص اپنی سواری پر بٹھا سکتا ہے، خصوصاً اس وقت جب کہ وہ مرد نیک مردوں کی جماعت کے ساتھ ہو، اس کے جواز میں کوئی

شک نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ امر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، ہم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ مرد اجنبی عورتوں سے اور عورتیں اجنبی مردوں سے دور رہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اجنبی عورتوں سے دور رہتے تھے تاکہ آپ کی اقتدار کی جاسکے اور اس معاملہ میں آپ کی خصوصیت تھی کیونکہ حضرت اسماء حضرت ابوبکر کی بیٹی، حضرت عائشہ کی بہن اور حضرت زبیر کی زوجہ تھیں گویا وہ آپ کے اہل کی ایک فرد تھیں، علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اپنے نفس پر ضبط اور اعتدال تھا وہ خصوصیت کی الگ وجہ ہے، البتہ جو عورت محرم ہو اس کو اپنے ساتھ بٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لہ

بَابُ تَحْرِيمِ مُنَاجَاةِ الْإِثْنَيْنِ دُونِ الثَّلَاثِ بِغَيْرِ رِضَاٍ

۵۵۷۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاخَى اِثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ۔

۵۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَابْنُ مُبَارَكٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُبَارَكٍ حَدَّثَنَا آدِمٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَحَدُهُمَا يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ) كُلُّهُمَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ عَنْ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَيُّوبَ بْنَ مُوسَى كُلُّهُمَا هُوَ لَا يَرَى عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ۔

۵۵۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِيُحْيَى قَالَ

تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر دو آدمیوں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین شخص ہوں تو ایک کو چھوڑ کر دو آدمی آپس میں سرگوشی نہ کریں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چھ سندیں ذکر کیں ان میں حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تین ہو تو ایک کے بغیر دو آپس میں سرگوشی نہ کریں تاکہ اور لوگ آجائیں تاکہ اس شخص کی دل آزاری نہ ہو۔

إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً
فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا
يَا لِقَائِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَخْزِنَهُ

۵۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مُبِيرٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ
ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ صَاحِبِهِمَا
فَإِنَّ ذَلِكَ يَخْزِنُهُ

۵۵۸۳ - وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تین
آدمی ہو تو اپنے ساتھی کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی نہ کرو
کیونکہ یہ چیز اس کو غمزدہ کرے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

تیسرے شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی سرگوشی کرنے میں مذہب علامہ نووی کہتے ہیں: ان احادیث میں تیسرے شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی سرگوشی کرنا منع ہے، یہ مانع تحریمی ہے، سو ایک شخص کو چھوڑ کر باقی جماعت کا آپس میں سرگوشی کرنا مکروہ تحریمی ہے کہ اگر وہ شخص اجازت دے دے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر، امام مالک، فقہا شافعیہ اور مہر علماء کا مسلک یہ ہے کہ یہ مانع ہر زمانہ میں اور سفر و حضر کے ہر حال میں عام ہے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ سفر میں سرگوشی کرنا منع ہے، اور حضر میں سرگوشی کرنا منع نہیں ہے۔ کیونکہ سفر میں خوف کا اندیشہ ہے، اور بعض علماء نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا اور جب اسلام پھیل گیا اور لوگ مامون ہو گئے تو یہ مانع ساقط ہو گئی، کیونکہ مسلمانوں کی موجودگی میں منافقین آپس میں سرگوشیاں کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کو رنج پہنچے۔ اور جب چار آدمی ہوں اور دو کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی کریں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۵

طب، بیماری اور جھاڑ پھونک

بَابُ الطِّبِّ وَالْمَرَضِ وَالرُّقَى

۵۵۸۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی

عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّارُودِيُّ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَسَمَةَ بْنِ الْهَادِ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا
قَالَتْ كَانَ إِذَا اسْتَكْبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَاةً جَبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ
يُنْبِرُ نِكَ وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ
إِذَا حَسَدَ وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ .

اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے
تو جبریل آکر آپ کو دم کرتے اور یہ کلمات کہتے (ترجمہ :)
اللہ کے نام سے ، وہ آپ کو تندہ ست کرے گا ، اور ہر
بیماری سے شفا دے گا اور حسد کرنے والے حاسد کے
ہر شر سے اور نظر لگانے والی آنکھ کے ہر شر سے آپ کو
اپنی پناہ میں رکھے گا ۔

۵۵۸۵ - حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ هَلَالٍ الطَّوَاتُ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ
عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ جَبْرِيلَ آتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اسْتَكَمَيْتَ
فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْعَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ
يَشْفِيكَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ .

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا : اے
محمد ! کیا آپ بیمار ہیں ، آپ نے فرمایا : ہاں ! حضرت جبرائیل
نے یہ کلمات کہے : میں آپ کو ہر اندام دینے والی چیز کے
شر سے اور ہر نفس اور ہر حسد والی آنکھ کے شر سے اللہ
کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں ، اللہ تعالیٰ آپ کو شفا دیگا
میں آپ کو اللہ کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں ۔

۵۵۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الْوَرَّاقُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنْكَدٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَدِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے احادیث روایت کیں ، ان میں سے یہ حدیث ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : نظر حق ہے ۔

۵۵۸۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الدَّارِيُّ وَحَبَّابُ بْنُ الشَّامِيِّ وَأَحْمَدُ بْنُ خُرَاشٍ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحْبَبْنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا
مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ أَبِي
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَتْ
شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا
اسْتَغْسَلْتُمْ فَاغْسِلُوا .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : نظر حق ہے ، اگر کوئی
چیز تقدیر پر سبقت کر سکتی ہے تو نظر ہے اور جب تم
سے (نظر کے علاج کے لیے) غسل کرنے کے لیے کہا جائے
تو غسل کر لو ۔

دم کرنے کی تحقیق علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں ہے "جو لوگ جنت میں بغیر حساب کے داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو نہ جھاڑ پھونک کریں گے اور نہ جھاڑ پھونک کر انہیں گے وہ صرف اپنے رب پر توکل کرنے والے ہوں گے" (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۰، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۶) اس حدیث میں جھاڑ پھونک نہ کرانے کی درج کی ہے اور اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو حضرت جبریل نے آپ کو دم کیا، سواول الذکر صحیحین کی حدیث اور اس باب کی احادیث میں کھلا ہوا تارض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں جھاڑ پھونک کی نفی ہے ان احادیث میں ان کلمات سے جھاڑ پھونک اور دم کرنا مراد ہے جو کفار کے کلمات ہوں یا وہ غبی کلمات ہوں جن کا معنی مجہول ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفریہ ہو یا کفر کے قریب ہو یا وہ کلمات مکروہ ہوں، اور اگر قرآن مجید کی آیات پڑھ کر دم کیا جائے یا اذکار ماثورہ یا معروفہ پڑھ کر دم کیا جائے تو ان کی ممانعت نہیں ہے بلکہ ان کلمات کو پڑھ کر دم کرنا سنت ہے۔

بعض علماء نے ان احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر جھاڑ پھونک اور دم کرنے کے عمل کو مطلقاً ترک کر دیا جائے تو یہ افضل ہے اور توکل کے عین مطابق ہے اور اگر دم کیا جائے تو یہ خلاف افضل ہونے کے باوجود جائز ہے، علامہ ابن علیہ مالکی نے اسی جواب کو اختیار کیا ہے لیکن معتدل پہلا جواب ہے۔ علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے ذکر کے ساتھ جھاڑ پھونک کرنے کے جواز پر اجماع کو نقل کیا ہے، علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے ذکر کے ساتھ ہر قسم کا دم کرنا جائز ہے اور اگر وہ کلمات غبیہ ہوں یا ان کا معنی مجہول ہو تو پھر ان کلمات کے ساتھ دم کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفریہ ہو، علامہ مازری نے کہا کہ اہل کتاب کے کلمات کے ساتھ دم کرنے میں اختلاف ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کو جائز کہا ہے، اور امام مالک نے اس کو اس حدیث سے مکروہ کہا ہے کہ ہو سکتا ہے انھوں نے ان کلمات میں تحریف کر دی ہو، اور جنھوں نے جائز کہا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ان کلمات میں تحریف کرنے کے ساتھ ان کی کوئی عرض متعلق نہیں ہے اور اس باب کے بعد امام مسلم نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ اپنے دم درود (جھاڑ پھونک) کو منجہ پر پیش کرو، اگر ان میں کوئی (قابل اعتراض) چیز نہ ہو تو ان کے ساتھ دم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ نے دم کرنے سے منع فرمایا ہے (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲) علماء نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً دم کرنے سے منع فرمایا تھا بعد میں اس کی اجازت دے دی۔
 - ۲۔ یہ ممانعت مجہول کلمات کے ساتھ دم کرنے پر محمول ہے، جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔
 - ۳۔ یہ ممانعت ان لوگوں سے متعلق ہے جن کا اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ اشیاء میں تاثیر اور منفعت ان اشیاء کی طبیعت اور ماہیت کی وجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا اکثر اشیاء کے متعلق یہی عقیدہ تھا۔
- بعض احادیث میں ہے کہ صرف نظر اور سنا کر دجہ سے دم کرنا جائز ہے یعنی کسی اور چیز کی وجہ سے دم نہ کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں حصراً لوہیت کے اعتبار سے ہے یعنی چونکہ نظر اور سنا کر کا ضرر زیادہ ہوتا ہے اس لیے ان میں دم کرنا زیادہ اولیٰ ہے۔

تفاسی عارضی نے کہا ہے کہ صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب احادیث میں ہے کہ دم کرنا صلی اللہ علیہ وسلم سے منع کرنا مستحب

پوچھا گیا تو آپ نے اس کی شیطان کی طرف نسبت کی، حسن بصری نے کہا منتر جادو ہے، قاضی عیاض نے کہا یہ منافقت اس پر محمول ہے کہ یہ چیزیں کتاب اللہ، اذکار، ماثورہ، معروفہ اور امور مبارکہ سے خارج ہیں، امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص پر ایک قسم کا جنون طاری ہے کیا اس پر منتر کیا جائے تو سعید بن مسیب نے کہا کوئی حرج نہیں وہ اس سے صلاح اور شفا کا ارادہ کرتے ہیں، دیکھئے سعید بن مسیب نے نفع دینے والی چیز سے منع نہیں کیا، علامہ طبری نے بھی منتر کی اجازت دی ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اگر علاؤ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کو حشرات الارض یا کسی اور چیز سے کوئی ضرر پہنچے تو اس کا دم اور جھڑ پھونک کر انا صحیح ہے اور صحیح بخاری میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر جاتے تو تینوں قل (سورۃ اخلاص اور معروف تین) پڑھ کر اپنے ہاتھ پر دم کرتے پھر اس ہاتھ کو اپنے چہرے پر پھیرتے اور جسم پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا اس کو پھیرتے۔ ۱۷

تعویذات لشکاتے کی تحقیق

تعویذات کی اصل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (بنی اسرائیل: ۸۲) اور قرآن میں ہم وہ چیز نازل فرماتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے رحمت اور شفا ہے اور حدیث میں تعویذات کی اصل یہ روایت ہے: امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع بسم الله اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ان يقولها عند نومه ومن كان منه صغيراً لا يعقل ان يحفظها لكتبت له فعلقها في عنقه - ۱۸

عمرو بن شعيب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چند کلمات سکھائے جن کو ہم خوف اور وحشت کی وجہ سے سوتے وقت پڑھتے تھے وہ کلمات یہ تھے: بسم اللہ اعوذ بکلمات اللہ التامۃ من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشیاطین وان يحضرون - حضرت عبد اللہ بن عمرو اپنے بالغ بچوں کو سوتے وقت ان کلمات کے پڑھنے کی تلقین کرتے اور جو کم سن بچے ان کلمات کو یاد نہیں کر سکتے تھے ان کے گلوں میں ان کلمات کو لکھ کر ان کا تنوید ڈال دیتے۔

امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے ۱۹ علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

وقال مالك: لا بأس بتعليق الكتب

امام مالک نے کہا ہے کہ جن تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۹۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۷، مطبوعہ مطبع معتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

التي فيها أسماء الله تعالى على اعتاق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها بذات مدافعة العين. وعنى بذلك أنه لا بأس بالتعليق بعد نزول البلاء رجاء الفرج والبرء كالرقى التي وردت السنة بها من العين، وأما قبل النزول ففيه بأس وهو غريب، وعند ابن المسيب يجوز تعليق العود من كتاب الله تعالى في قصبة ونحوها وتوضع عند الجباع، وعند الغارط ولو يقيد بقبل أو بعد، وخصص الباقر في العود أن يتعلق على الصبيان مطلقاً، وكان ابن سيرين لا يري بأساً بالشئ من القرآن يعلقه إلا كثيراً أو صغيراً مطلقاً، وهو الذي عليه الناس قد يمتاً وحديثاً في سائر الأمصار. ١٤

اسماء ہوں ان کو بطور تبرک مریضوں کے گلوں میں لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جب کہ لٹکانے والا اس سے منظر دور کرنے کا ارادہ نہ کرے، اس سے امام مالک کی مراد یہ ہے کہ مصیبت نازل ہونے کے بعد راحت اور خوشی کی امید میں تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ اس دم کرنے کے حکم میں ہے جو منظر گئے کے سلسلہ سنت میں وارد ہے، اور مصیبت نازل ہونے سے پہلے تعویذ لٹکانے میں حرج ہے، اور امام مالک کا یہ حکم غریب ہے، ابن مسیب کے نزدیک قرآن مجید سے تعویذ لٹکھ کر کسی بانس وغیرہ پر لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جماع اور حبیت الخلاء کے وقت تعویذ کو انار لیا جائے، انھوں نے قبل اور بعد کے ساتھ متعید نہیں کیا، امام باقرؑ بچوں کے گلوں میں تعویذ لٹکانے کی مطلقاً اجازت دی ہے، امام ابن سیرین کے نزدیک، سچے جو یا بڑا تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، تمام شہروں میں ابتدائی زمانہ سے لے کر اب تک تمام لوگوں کا اسی پر عمل ہے۔

علامہ قرطبی نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے، تعویذ لٹکھنے اور اس کے لٹکانے کا جواز بیان کیا ہے اس کے ثبوت میں احادیث ذکر کی ہیں۔

اور علماء اور ائمہ کے اقوال بیان کیے ہیں، اور جن احادیث میں تعویذوں کی ممانعت ہے ان کو زمانہ جاہلیت کے کفریہ اور شرکیہ کلمات پر محمول کیا ہے۔ ١٥

علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں:

اختلف في الاستشفاء بالقرآن بان يقرأ على المريض أو الملهو أو الفاتحة أو يكتب في ورق يعلق عليه أو في طست ويغسل ويستقي وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعود نفسه قال لو رضا الله عنه وعلى الجواز عمل الناس اليوم وبه ورودت الآثار ولا بأس بأن يشد الجنب والحائض

قرآن مجید سے شفاء طلب کرنے میں اختلاف ہے یا میں طور کہ مریض یا ڈھسے ہونے پر سورۃ فاتحہ پر لکھی جلتے، یا کسی ورق پر لکھ کر اس کو تعویذ ڈال دیا جائے یا کسی طشت میں لکھ کر اس کو دھو کر اس کا غسل اس کو پلا دیا جائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوپر سورۃ الفاتحہ پڑھتے تھے، اس کے جواز پر آج تک لوگوں کا عمل ہے، بعض اولیاء کے ثبوت کے بعد بالتحقیق استشفاء بعد منہ ما والحق

۱۴۔ علامہ شہاب الدین سید محمود اکوسی متوفی ۱۲۸۷ھ ریح المعانی ج ۵ ص ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

۱۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۸۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

التعاوید علی العضد اذا كانت صلفوفة اھ
قال ط وانظر هل كتابة القرآن في نحو التمام
حرفاً مقطعة تجوز امر لا لانه عاير ما
وراءت به كتابة القرآن وحده اھ وفي
الخاتمة بساط او مصلی کتب علیہ فی المنسج
الملك لله يكره استعماله وبسطه والعقود عليه
ولو قطع الحرف من الحرف او خيط على بعض الحرف
حتى لم يتبق الكلمة متصلة لا تنزل الكراهة
لان للحروف المفردة حرمة وكذا لو كان عليها
الساك او الالف وحده او اللام اھ
نیز علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

قال الزيلعي وعن ابن مسعود رضي الله تعالى
عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الرقي والتمايم والتولة مشرك رواة ابو داود
وابن ماجه والتولة اي بوزن عتبة ضرب من
الحر قال الاصمعي هو تحبيب المرأة الى زوجها
وعن عمرو بن مالك رضي الله عنه انه قال كنا
في الجاهلية نرقى فقلنا يا رسول الله كيف
ترى في ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا
باس بالرقى ما لم يكن فيها شرك رواة
مسلم وابو داود اھ

خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تعویذ لکھنے کا شرعی حکم

بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں، یہ جائز نہیں ہے، ہر جائد ار کا بہنے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ
تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات لکھی ہے:

وكذا اختاره صاحب الهداية في التجنيس
فقال لو سعت فكتب الفاتحة بالدم على جبهته و
انفه جاز للاستشفاء وبالبول ايضا ان علوقه شفاء

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۳۵۲ھ رد المحتار علی الدر المختار ج ۵ ص ۴۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

میں آثار وارد ہیں، اگر تعویذ کسی رفاغے (موم جاسے) میں ہوں
اور یہ کسی جتنی یا عائن کے بازو پر بندھے ہوں تو اس میں کوئی
حرج نہیں ہے، علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ اس پر غور کرنا چاہیے
کہ تعویذات میں قرآن مجید کو جو حروف منقطعہ میں لکھا جاتا ہے
ایسا یہ جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ قرآن مجید کو اس طرح لکھنا منقول
نہیں ہے نہ ہی قاضی خاں میں ہے کہ جس چادر یا مٹھے پر
”الملك لله“ بنا ہوا ہو، اس کو استعمال کرنا، اس کو بچھانا اور
اس پر بیٹھنا مکروہ ہے، اگر ایک حرف کو دوسرے حرف سے
منقطع کر دیا جائے یا ایک حرف کو دوسرے حرف پر سی دیا جائے
پھر بھی کراہت زائل نہیں ہوتی، کیونکہ حروف مفردہ کی تعظیم

علامہ ذیلی نے کہا ہے کہ امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ
نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دم کرنا، تعویذ لکھنا اور تولہ شریک ہے
تولہ، عنہ کے وزن پر لفظ ہے اس کا معنی جادو کی ایک قسم ہے
اصمعی نے کہا اس جادو سے خداوند کے دل میں عورت کی محبت
پیدا کی جاتی ہے، عمرو بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے پوچھا یا رسول اللہ!
ہمارے اس دم کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھ
پر اپنے دم کے کلمات پیش کرو، اگر دم میں شرکیہ کلمات نہ ہوں تو اس
میں کوئی حرج نہیں ہے اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے
تعویذ لکھتے وقت یہ چیز محفوظ رکھنی چاہیے کہ پاک چیز سے
تعویذ لکھا جائے کسی ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے،

ناپاک چیز سے علاج کرنا جائز ہے، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں
بھی اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا اگر کسی آدمی کی نیکی پر جھوٹ گئی اور اس
خون کے ساتھ اپنی ناک اور پیشانی پر سورۃ فاتحہ کو لکھ دیا تو یہ طلب شفاء

لكن لم ينقل وهذا لان الحرمة ساقطة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشان والجانح اء من البحر۔

رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۴

کے لیے جائز ہے اور اگر یہ یقین ہو کہ پیشاب کے ساتھ کھنے سے شفا ہوگی تو پیشاب کے ساتھ کھنا بھی جائز ہے لیکن یہ منقول نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ طلب شفا کی وجہ سے حرمت ساقط ہو جاتی ہے جیسے بھوکے اور پیاسے کے لیے خنزیر کھانا اور شراب پینا حرام نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے والے کا ایمان مخلوق میں ہے، اگر کسی آدمی کو روز روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس عمل سے اس کو شفا ہو جائے گی تب بھی اس کا کھانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے کی جرات کرے۔ اللہ تعالیٰ ان فقہاء کو معاف کرے، بال کی کھال نکالنے اور چیزیات مستنبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شنیع سرزد ہو گیا، مدینہ ان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ تھی۔ ہم نے قرآن اور سنت سے تعویذ کی اہل بیان کی اور مشرک اور فقہاء کے اقوال سے اس کی تائید کی اور جن احادیث میں اس کی ممانعت ہے ان کا تحمل بیان کیا، اس تحریر کو قیمت سمجھنا چاہیے شاید اس قدر تفصیل آپ کو کسی اور جگہ نہیں ملے گی۔ والحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد سید المرسلین

بَابُ السِّحْرِ

جادو کا بیان

۵۵۸۸ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُبَيَّرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودِيٍّ مِنْ يَهُودٍ بَنِي دُرَيْقٍ يَقَالُ لَهُ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَتْ حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّلُ إِلَيْهِ أَنْتَ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاكَ يَوْمَ ذَاكَ لَيْلَةٍ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْدَةً دَعَا ثَوْدَةً قَالَ يَا عَائِشَةُ أَسْعَدْتِ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِينَا اسْتَفْتَيْتُهُ فَبِهِ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَقَعَدَا أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ الْبَنِي عِنْدَ رَأْسِي الْبَنِي عِنْدَ رِجْلِي أَرَا الْبَنِي عِنْدَ رِجْلِي الْبَنِي عِنْدَ رَأْسِي مَا رَجِعَ الرَّجُلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَّءُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَالَ فِي مَشِطٍ وَمَشَا طَبَّءُ قَالَ وَجِفَ طَلْعَةٌ ذَكَرَ قَالَ فَأَيُّنَ هُوَ قَالَ فِي بِلْدِي ذِي أَدْوَانَ قَالَتْ فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَا مِنْ أَهْلِنَا ثَوْدَةً قَالَ يَا عَائِشَةُ وَاللَّهِ لَكَ مَاءٌ هَا نَقَاعَةُ الْحَنَاءِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بنو ذریق کے یہودیوں میں سے لبید بن اعصم نام کے ایک یہودی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کر دیا، حتیٰ کہ اس کے جادو کے اثر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال آتا کہ میں یہ کام کر رہا ہوں، حالانکہ آپ وہ کام نہیں کر رہے ہوتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن یا ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، پھر دوبارہ دعا کی، پھر سہ بارہ دعا کی، پھر فرمایا اے عائشہ! کیا تم کو معلوم نہیں کہ جو کچھ میں نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بتلادیا، میرے پاس دو شخص آئے، ان میں سے ایک میرے سر پر بیٹھ گیا اور دوسرا میرے پیروں کے جانب بیٹھ گیا، سو جو شخص میرے سر پر بیٹھا تھا اس نے پیروں کی جانب دل سے کہا یا پیروں کی جانب بیٹھنے والے نے سر پر لے لیا، اس شخص کو کیا تکلیف ہے؟ دوسرے نے کہا ان پر جادو کیا گیا ہے، پہلے نے کہا کس نے جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا لبید بن اعصم نے، پہلے نے کہا کس چیز میں جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا کنگھی میں اور کنگھی سے خبر نہ لے، بالوں میں اور کہا نر کجور کے خوشہ کے غلاف میں، پہلے نے کہا یہ

وَلَكَانَ نَخْلَهَا زُفُوسُ الشَّيَاطِينِ قَالَتْ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَحْرَقْتَهُ قَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ
عَافَانِي اللَّهُ وَكَرِهْتُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ مَشْرًا
فَأَمَرْتُ بِهَا فَلُفِنَتْ ۚ

۵۵۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ
حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ أَبُو كُرَيْبٍ
بِالْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ تَمِيمٍ فَقَالَ
فِيهِ قَدْ هَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْبَيْتِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَغْلَيْهَا نَخْلٌ وَقَالَتْ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخْرَجَهُ وَلَمْ يَقُلْ
أَفَلَا أَحْرَقْتَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَأَمَرْتُ بِهَا
فَلُفِنَتْ ۚ

علامہ ترمذی لکھتے ہیں :

جادو کی تحقیق

امام ماذری رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ اہل سنت اور مجہور علماء امت کا مذہب یہ ہے کہ جادو ثابت ہے اور جس طرح دوسری اشیا ثابتہ کی حقیقت ہے اس طرح جادو کی بھی حقیقت ہے، اس کے برخلاف بعض لوگوں نے جادو کا انکار کیا اور اس کی حقیقت کی نفی کی اور جادو کے اثرات کے متعلق کہا یہ محض خیالات باطلہ ہیں، ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ لوگ جادو سیکھتے جتھے نیز یہ فرمایا کہ جادو کرنے سے کفر ہو جاتا ہے اور جادو سے عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، اور ان تمام امور کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، نیز اس حدیث میں بھی جادو کا ثبوت ہے کہ ان اشیاء کے ساتھ جادو کیا گیا جن کو کنوئیں سے نکالا گیا اور بعد میں دفن کر دیا گیا، قرآن اور سنت کی ان تصریحات سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو جادو کا انکار کرتے ہیں، اور عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے کہ بعض کلمات کے صدور پر اللہ تعالیٰ کسی چیز کو خلاف عادت پیدا فرما دے، اور جب ہمارا یہ مشاہدہ ہے کہ بعض چیزیں ہلاکت کا سبب ہیں اور بعض چیزیں انسان بیمار ہو جاتا ہے اور بعض چیزوں سے اس کو نقصان پہنچتا ہے تو پھر عقل کے نزدیک یہ کس طرح مستبعد ہو گا کہ جادوگر

کسی ایسے علم کو جانتا ہو جس سے وہ لوگوں کو ہلاک کرنے یا ان کو نقصان پہنچانے پر قادر ہو۔

بعض مبتدعین نے اس حدیث کا اس وجہ سے انکار کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونا منصب نبی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے

نبوت کے خلاف ہے اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونے کو مان لیا جائے تو پھر شریعت پر اعتقاد نہیں رہے گا، (کیونکہ ہو سکتا ہے ہم تک جو آپ کے احکام پہنچے ہیں وہ جادو کے اثر سے ہوں۔) مبتدعین اور منکرین حدیث کا یہ قول باطل ہے، کیونکہ امور تبلیغی کی صحت، صدق اور ان میں آپ کی عصمت پر دلائل قطعیہ قائم ہیں، اور معجزات ان پر شاہد ہیں اور وہ امور جن کا تعلق امور دنیاویہ سے ہے جو آپ کو بشریت کی وجہ سے عارض ہوتے ہیں تو اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے کہ ان امور دنیاویہ میں سے وہ چیزیں آپ کے خیال میں آئیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کو خیال آتا تھا کہ آپ نے اپنی زوجات سے مباشرت کی ہے حالانکہ آپ نے مباشرت نہیں کی تھی، انسان کو نیند میں اس قسم کے خیالات آتے ہیں تو اگر بیداری میں بھی اس قسم کا خیال آجائے تو اس میں کیا استبعاد ہے، بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آپ خیال کرتے کہ آپ نے کوئی کام کیا ہے حالانکہ آپ نے وہ کام نہیں کیا تھا، یہ تمام احادیث تخمیل بالبصرہ پر محمول ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ پر اپنی رسالت ملتبس ہو اور نہ اس میں مبتدعین کے اعتراض کی کوئی وجہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جادو کا اثر آپ ذاتی اور نجی زندگی پر ہوا تھا، نبوت اور رسالت کی زندگی پر جادو کا کوئی اثر نہیں ہوا تھا۔

جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق علامہ ماذری نے کہا ہے کہ جادو کے دائرہ کار میں علماء کا اعتقاد ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ غودت اور اس کے زوج میں تفریق

سے زیادہ جادو کا اور کوئی اثر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے، اگر اس سے بڑا کوئی اور جادو کا اثر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ذکر کر دیتا، اور شاعر کا مذہب یہ ہے کہ جادو کا اثر اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے اور یہی بات عقلاً صحیح ہے کیونکہ ہر چیز کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور اس کی قدرت سے کچھ بعید نہیں ہے، اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب جادوگر کے ہاتھ سے بھی خلاف عادت کاموں کا ظہور جانتا ہے تو نبی اور جادوگر میں کیا فرق ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اولیٰ اور جادوگر ان سب سے خلاف عادت کام ظاہر کرتے ہیں لیکن نبی جس خلاف عادت چیز کو ظاہر کرتا ہے وہ اس کے صدور میں تمام مخلوق کو چیلنج کرتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کی مثل لانے سے تمام مخلوق عاجز ہے اور اس خلاف عادت کام کو اپنی نبوت کی دلیل قرار دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو اس دعویٰ میں سچا کر دیتا ہے، اور جو شخص نبوت کے دعویٰ میں جھوٹا ہو اس کے ہاتھ پر ایسا خلاف عادت کام پیدا نہیں کرتا جو اس کے دعویٰ کا موید اور مصدق ہو، اور ولی اور جادوگر دونوں خرق عادت ظاہر کرتے ہیں لیکن وہ اس کے ساتھ مخلوق کو چیلنج نہیں کرتے نہ اس کو نبوت کی دلیل قرار دیتے ہیں اور جادوگر اولیٰ میں فرق یہ ہے کہ جادو ہمیشہ کسی فاسق شخص کے ہاتھ سے ظاہر ہوتا ہے اور کرامت کسی مومن عابد اور متقی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتی ہے

جادو کے احکام شرعیہ جادو کرنا حرام ہے اور اس کے کبیرہ گناہ ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے، بعض اوقات جادو کرنا کفر ہوتا ہے اور بعض اوقات گناہ کبیرہ ہوتا ہے، اگر جادو میں ایسا قول یا فعل ہو جس کا تقاضا کفر ہو تو جادو کفر ہو گا، ورنہ محض گناہ کبیرہ ہو گا، جادو کا سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اگر جادو میں کفر یہ

کلمات ہوں تو پھر اس کا سبکھانا اور سکھانا کفر ہے اور نہ نہیں، اگر جادو میں کلمات کفر نہ ہوں تو پھر جادو کرنے والے کو تعزیر یا سزا دی جائے گی، اور اس سے توبہ طلب کی جائے گی، اور ہمارے نزدیک اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اگر وہ توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی، امام مالک نے کہا کہ جادو کرنے والا کافر ہے اس کو جادو کی بنا پر قتل کر دیا جائیگا۔ اس سے توبہ طلب کی جائے گی نہ اس کی توبہ قبول کی جائے گی، بلکہ اس کو حتمی طور پر قتل کر دیا جائے گا، یہ مسئلہ توبہ نہ ہونے پر متفق ہے، ان کے نزدیک جادوگر کافر ہے اور ہمارے نزدیک کافر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک منافق اور نزدیک کی توبہ قبول ہوتی ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امام احمد کا قول بھی امام مالک کی طرح ہے اور صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے، اگر جادوگر اپنے جادو سے کسی شخص کو قتل کر دے اور یہ اعتراف کرے کہ وہ شخص اس کے جادو کی وجہ سے مر رہا ہے اور اس جادو سے آدمی غالباً مر جاتا ہو تو اس جادوگر کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا اور اگر جادوگر یہ کہے کہ وہ شخص اس جادو سے مر رہا ہے اور اس جادو سے کبھی آدمی مرتا ہے اور کبھی نہیں مرتا تو پھر اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس پر دیت اور کفارہ لازم ہوگا، اور دیت جادوگر کے مال سے ادا کی جائے گی، جادوگر کے مالک سے دیت نہیں لی جائے گی، ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ قصاص صرف جادوگر کے اعتراف کی بنا پر ہوگا، گواہوں کی گواہی کی بنا پر جادوگر سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

بَابُ السَّحَرِ

زہر کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بحیری کا زہر آلودہ گوشت لے کر آئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گوشت سے کچھ کھا لیا، پھر اس عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اس عورت سے اس گوشت کے متعلق سوال کیا، اس نے کہا میں نے (معاذ اللہ) آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس پر قادر نہیں کرے گا، یا فرمایا مجھ پر قادر نہیں کرے گا، صحابہ کرام نے عرض کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں! آپ نے فرمایا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس زہر کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتے (منہ) میں ہمیشہ پایا گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت نے گوشت میں زہر ملا یا اور رسول اللہ

۵۵۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ فَأَكَلَ مِنْهَا فَبَجَعَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ أَرَدْتُ أَنْ تَقْتُلَنِي قَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَسْطِطَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ أَوْ قَالَ عَلَى قَالَ قَالُوا أَلَا نَقْتُلُهَا قَالَ لَا قَالَ فَمَا زِلْتُ أَعْرِضُهَا فِي لَهَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۵۵۹) وَحَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ

ذَیْدٌ مِیْعَتْ اَنْسَ بَنَ مَالِکٍ یُحَدِّثُ اَنْ یَقُوْدِیَّةً
جَعَلَتْ سَنًا فِی لَحْمٍ ثُمَّ اَتَتْ بِہِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ بِخَوْدِیْثٍ خَالِدٍ :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : واللہ یعصمکم
من الناس واللہ تعالیٰ نے آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا اس حدیث میں اس کی تقلید لیتے ہیں اور یہ آپ کا معجزہ ہے
کیونکہ عادتہ کوئی شخص زہر کھا کر زندہ نہیں رہتا، نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبلا دیا کہ اس گوشت میں زہر ملا ہوا ہے صحیح
مسلم کے علاوہ دوسری کتب میں یہ روایت ہے کہ اس گوشت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ اس میں زہر ملا ہوا
ہے جس پر یہودی عورت نے آپ کو زہر دیا تھا اس کا نام زینب بنت الحارث تھا یہ مر جب نامی یہودی کی بہن تھی اس
عورت کو قتل کرنے کے سلسلہ میں آثار مختلف ہیں، صحیح مسلم کی روایت میں ہے آپ نے اس کو قتل نہیں کیا، اور بعض دیگر
روایات میں ہے آپ نے اس کو قتل کر دیا ابن سخون نے کہا، اس کے قتل کرنے پر محدثین کا اجماع ہے، ہو سکتا
ہے کہ پہلے مرحلہ میں آپ نے اس کو قتل نہ کیا ہو اور بعد میں اس کو قتل کر دیا ہو۔

اس جگہ یہ بحث بھی کی جاتی ہے کہ اگر آپ کو علم غیب ہوتا تو آپ زہر آلود گوشت نہ کھاتے، اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بعض مغیبات پر مطلع فرمایا ہے، آپ مطلقاً عالم الغیب نہیں ہیں، نیز جن مغیبات پر آپ کو
مطلع کیا ہے ان میں بھی اللہ تعالیٰ اپنی بعض حکمتوں کو پورا کرنے کے لیے بعض اوقات بعض چیزوں سے آپ کی توجہ مبثا
لیتا ہے۔

مریض پر دم کرنے کا استنجاب

بَابُ اسْتِجَابِ مُرَاقِيَةِ الْمَرِيضِ !

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ جب ہم
میں سے کوئی شخص بیمار ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس پر اپنا دایاں ہاتھ پھیرنے پھیر فرماتے : (ترجمہ)
اے انسانوں کے مالک تکلیفوں کو دور کر دے، شفا دے،
تو ہی شفا دینے والا ہے تیری شفا کے سوا اور کوئی شفا نہیں
ہے، ایسی شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، پھر
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے اور آپ کی بیماری
سخت ہو گئی تو میں آپ کا ہاتھ لے کر اسے آپ کی طرف آپ کے
جسم پر پھیرنے لگی، آپ نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ سے چھڑا

(۵۵۹۲) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ اسْحَقُ اخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرُ
رَوَى الْقَطَّالُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الاعمَشِ عَنْ اَبِي
الصَّخْحِي عَنْ مَرْوَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اِذَا اشْتَكٰی صَدْرُ اِنْسَانٍ مَّحْضَةً
يَمِيْنِيَّةً ثُمَّ قَالَ اَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ
فَاشْفِ اَلْتِ الشَّافِيَ لَا شِفَاءَ اِلَّا بِشِفَاؤِي شَدَاءُ
لَا يَغَادِرُ سَقَمًا فَلَکُمَا مَرَعٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمُ وَتَقُلْ اَخَذْتُ بِیَدِیْہِ لَا ضَنْعَ بِہِ

نَحْوُ مَا كَانَ يَصْنَعُ فَأَتَتْهُ يَدُهُ مِنْ يَدِي
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اخْفِزْنِي وَاجْعَلْنِي مَعَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى
وَأَلَّتْ فَذَهَبَتْ أَنْظَرُ مَاذَا هُوَ قَدْ قَضَى

لیا اور فرمایا اے اللہ! مجھے بخش دے اور مجھے رفیقِ اعلیٰ
کے ساتھ کر دے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر میں نے دیکھا کہ
آپ واصل الی اللہ ہو چکے تھے۔

۵۵۹۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُبْنُ خَالِدٌ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ رَوَاهُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو بَكْرِ بْنُ خَلْدٍ قَالَا
حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سُفْيَانَ كُلِّ
لَهُ لَاحِظٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ فِي حَدِيثِ
هُشَيْمٍ وَشُعْبَةَ مَسْحُوحَةً بِبَيْدِهِ قَالَ وَفِي
حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ مَسْحُوحَةً بِبَيْمَنِيهِ وَقَالَ فِي
عَقِبِ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ
قَالَ فَذَكَرْتُ بِهِ مَذْصُورًا وَحَدَّثَنِي عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کی عیادت کرتے تو
فرماتے اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے،
اے اللہ! اس کو شفا دے، تو ہی شفا دینے والا
ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں ہے ایسی
شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے۔

۵۵۹۴- حَدَّثَنَا سَيْبَانُ بْنُ قَرْمٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَسْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا يَقُولُ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ
النَّاسِ أَشْنَيْهِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ
شِفَاءٌ لَا يُعَادِرُ سَقَمًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کے پاس جاتے
تو یہ دعا کرتے، اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور
کر دے، اے اللہ! اس کو شفا دے، تو ہی شفا دینے
والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں، ایسی
شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، ابو بکر

۵۵۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَسْصُورٍ
عَنْ أَبِي الْقُحَيْصِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى
الْمَرِيضَ يَذْهَبُ قَوْلُهُ قَالَ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ
وَأَشْفَيْ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ شِفَاءٌ

کی روایت میں ہے آپ اس کے لیے دعا فرماتے اور فرماتے تو
ہی شفاء دینے والا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اس کے بعد البرعوانہ اور جریہ
کی مثل حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ساتھ دم کرتے تھے: اے
لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، تیرے دست قدرت
میں ہی شفاء ہے، تیرے ہوا کوئی مصیبت کو دور کرنے
والا نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل میں سے کوئی بیمار ہوتا تو
آپ قتل اعوذ برب الفلق اور قتل اعوذ برب الناس
پڑھ کر اس پر دم کرتے، جب آپ مرض وصال میں مبتلا تھے
تو میں آپ پر دم کرتی اور آپ کے ہاتھ کو آپ پر پھیرتی کہو یو
آپ کے ہاتھ میں میرے ہاتھ سے زیادہ برکت تھی، اور
یحییٰ بن ایوب کی روایت میں بمعوذات کا لفظ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تو آپ سورہ فلق اور سورہ ناس
پڑھ کر دم کرتے اور جب آپ کا درد زیادہ ہوا تو میں پڑھتی

لَا يَبَادِرُ سَقَمًا وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَكَرٍ قَدْ عَالَه وَقَالَ
وَأَنْتَ الشَّافِي۔

۵۵۹۶ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْوِيَاءَ حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَسَلَمَةَ وَمُحَمَّدِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَمِشُّ حَدِيثَ أَبِي عَوَانَةَ وَحَيْرِيرٍ

۵۵۹۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْوَكِيلُ
رَوَاهُ اللَّفْظُ لَأَبِي كُرَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ سُدْرٍ حَدَّثَنَا
هَشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْتَقِي بِهَذِهِ الرَّقِيَّةِ أَذْهَبَ
النَّاسَ رَبَّ النَّاسِ يَبْدُلُكَ الشِّفَاءُ لَا كَاشِفَ
لَهُ إِلَّا أَنْتَ

۵۵۹۸ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُمَامَةَ
ح وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى
بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ هَشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ

۵۵۹۹ وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَيَحْيَى
بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ عُبَادٍ عَنْ هَشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ
أَهْلِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ كُلِّهَا مَرَضَ
مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ جَعَلْتُ أَنْفُثَ عَلَيْهِ وَ
أَمْسَحُهُ بِبَيْدِ نَفْسِهِ إِذَا كَانَتْ أَعْظَمَ بَرَكَةٍ
مِنْ يَدِي وَفِي رِوَايَةٍ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ
بِالْمُعَوَّذَاتِ

۵۶۰۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَكْبَحَ

يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوَذَاتِ وَيَنْفُثُ قَلَمًا
اَشْتَدَّ وَجَعُهُ كَذْتُ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَاَمْسَحْ عَنْهُ
بِيَدِهِ رَجَاءُ بَرَكَتِهَا۔

۵۶۰۱ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الظَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ
اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَخْبَرَنَا
مَعْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا زَوْجُ ح وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ
وَاحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ النُّوفَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ
كَلاَّ مَسَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي زِيَادُ كُلُّهُمَا عَنِ
ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادٍ مِثْلِكَ نَحْوَ حَدِيثِهِ وَكَانَ
فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمُ رَجَاءُ بَرَكَتِهَا إِلَّا فِي حَدِيثِ
مَالِكٍ وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَزِيَادِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ
بِالْمَعْوَذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ۔

مکھی اور برکت کی امید سے آپ ہی کا ہاتھ پھیرتی تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں، مالک کے علاوہ اور کسی کی سند میں یہ نہیں ہے کہ آپ کے ہاتھ کی برکت کی امید سے نیز مالک کی اور یونس اور زیادہ کی روایت میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوتے تو اپنے نفس پر سورہ فلق اور سورہ ناس کو پڑھ کر دم کرتے اور اپنا ہاتھ پھیرتے۔

ت: ان احادیث میں قرآن مجید اور دیگر اذکار کے ساتھ دم کرنے کا ثبوت ہے، دم کے ساتھ مفعوک کا اب نہیں اڑانا چاہیے، اگر بلا قصد کچھ لعاب کی چھینٹیں اڑ جائیں تو کوئی مخرج نہیں، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلا لعاب کے دم کرتے تھے اور صنفوں نے سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تھا انھوں نے قصداً مفعوک نہیں اڑی تھا۔

باب ۱۱۰ استِحْبَابُ الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ

وَالثَّمْلَةُ وَالْحُمَةُ وَالنَّظْرَةُ

۵۶۰۲ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مَسْهَرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْأَشْرَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ
الرُّقِيَةِ فَسَأَلَتْ وَحَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا هَلْ بَيَّتَ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَةِ مِنْ
كُلِّ ذِي حَيَّةٍ۔

۵۶۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ

حضرت اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دم کرانے کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ انصار کے ایک گھرانے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذریعہ ڈبک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ
بَيْتِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرَّقِيَّةِ مِنَ الْحَبَةِ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک گھرانے کو ہر پیلے
ڈھب کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

۵۴۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِبْنِ أَبِي عُمَرَ
قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَيْهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَدَّكَتْ
بِهِ قُرْحَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَا صَبِيحُ هَكَذَا دَوَّضِعْ سُفْيَانُ سَبَا بَنَةً
بِالْأَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا يَا سَحِرَ اللَّهِ تَرِيهِ
أَرْضُنَا بِرَيْقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى بِهِ سَقِيمُنَا
يَا ذِينَ رَيْبَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يُشْفَى وَقَالَ
زُهَيْرُ لِيُشْفَى سَقِيمُنَا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی
انسان بیمار ہوتا یا اس کو کوئی چھالا یا زخم ہوتا تو نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اپنی اس انگلی (سفیان نے کہا آپ شہادت کا انگلی
زمین پر رکھ کر پھراٹھاتے) سے اشارہ کر کے فرماتے تھے
کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی، ہم میں سے کسی کے لباب
وہن سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفا پائیگا۔
زہیر کی روایت میں ہے تاکہ ہمارا بیمار شفا پلے۔

۵۴۵ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبُر
كُزَيْبُ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُمَا) حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَقَ عَنْ مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ
عَنْ ابْنِ شَدَادٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تَسْتَرْقِيَ
مِنَ الْعَلَنِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی تکلیف میں دم کرانے کا
حکم دیتے تھے۔

۵۴۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّ شَنَا مِسْعَرٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۴۷ حَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّ شَنَا
سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
شَدَادٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے
کا حکم دیتے تھے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُرَرِي أَنْ أَسْتَرْقِي
مِنَ الْعَيْنِ -

۵۶۰۸۰ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
خَيْثَمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي الرَّقِيِّ قَالَ رَخَّصَ فِي
الْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَالْعَيْنِ ۚ

۵۶۰۹۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَدَمَ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا ثَنِي زُهَيْرُ
بْنِ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ رُوَافٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كِلَابٍ عَنْ عَاصِمِ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ قَالَ رَخَّصَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّقِيِّ مِنَ
الْعَيْنِ وَالْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ يُونُسَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ۚ

۵۶۱۰۰ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ثَنِي مُحمَّدُ بْنُ
الْوَلِيدِ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ
الرَّبِيعِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ
رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَارِثَةَ فِي بَيْتِ أُمِّ
سَلَمَةَ رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِرُجُومَهَا
سَفْعَةً فَقَالَ بِهَا نَظْرَةٌ نَا سَتَرُوا لَهَا يَغْنُ
بِرُجُومَهَا صَفْرَةً -

۵۶۱۱۰ حَدَّثَنَا ثَنِي عَقَبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَيْثِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَخَّصَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَلِ حَرْمٍ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ
وَقَالَ لَا سَمَاءَ بِنْتُ عُبَيْسٍ مَالِي أَرَى أَجْسَامَ
بَنِي أَخِي مُنَارَعَةً تُصِيبُهُمُ الْخَاجَةُ قَالَتْ لَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق
سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا زہریلے ڈنک، پھوڑے پھنسی
اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نظر لگنے،
ڈنک لگنے اور پھوڑے پھنسی کی صورت میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرانے کی اجازت دی ہے۔

زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
زوجہ حضرت ام سلمہ کے گھر ایک لڑکی کو دیکھا جس کے چہرے
پر جھٹیاں تھیں، آپ نے فرمایا اس کو نظر لگ گئی ہے،
اس پر دم کراؤ، یعنی اس کے چہرے پر زردی پھنی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کی تکلیف میں آل حرم کو
دم کرنے کی اجازت دی، اور اسماء بنت عمیس سے فرمایا:
کیا وجہ ہے کہ میں اپنے بھائی (حضرت جعفر بن ابیطالب)
کے بچوں کو ڈوبلا دیکھ رہا ہوں؟ کیا وہ بچوں کے رہتے ہیں
حضرت اسماء نے کہا نہیں! لیکن ان کو نظر جلد لگ جاتی ہے

وَالْكَنَّ الْعَيْنُ تَسْرِعُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَرَقِيَهُمْ فَكَانَتْ
فَعَرَفْتُمْ عَلَيْهِ فَقَالَ أَرَقِيَهُمْ ۝

۵۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو
الْزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَضَى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ لِبَنِي
عَمْرِو قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَدَعَتْ رَجُلًا مِنَّا عَقْرَبٌ وَنَحْنُ
جُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَقِي قَالَ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۝

۵۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَرَقِيهِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ أَرَقِي ۝

۵۶۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
سَعِيدٍ وَالْأَشَجُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي خَالٌ يُدْرِي
مِنَ الْعَقْرَبِ فَهَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الرَّقِي قَالَ قَاتَاكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّكَ تَهَيَّئْتَ عَنِ الرَّقِي وَأَنَا أَرَقِي مِنَ الْعَقْرَبِ
فَقَالَ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۝

۵۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ ۝

۵۶۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
هَمَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّقِي
وَجَاءَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

آپ نے فرمایا کوئی دم کرو، انھوں نے دم کے کلمات پیش
کئے، آپ نے فرمایا: ان کو دم کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنوعہ کو سانپ کے ڈنک لگنے کی
صورت میں دم کرنے کی اجازت دی، اور حضرت جابر بن عبد اللہ
فرماتے تھے، ہم میں سے ایک شخص کو بچھو نے ڈنک مار دیا
اس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے
تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں دم کروں؟ آپ نے
فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو
وہ اس کو فائدہ پہنچائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند سے بیان کیا
اس میں ہے: قوم میں سے ایک شخص نے کہا میں اس پر دم
کروں؟ اور یہ نہیں کہا میں دم کروں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے
ماسوں بچھو سے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا،
وہ آپ کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ آپ نے دم کرنے
سے منع کر دیا اور میں بچھو سے ڈسے ہوئے پر دم کرتا تھا
آپ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا
ہو وہ نفع پہنچائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمرو
بن حزم کی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ایک دم آتا ہے جس سے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
كَأَنْتَ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ تَدْرِي بِهَا مِنَ الْعَقَرِ
وَأَنْتَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقَى قَالَ قَعَرَصُوا هَذَا
عَلَيْهِ فَقَالَ مَا أَدْرَى بَأْسًا مِمَّنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعُهُ

۵۶۱۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ هِشَامٍ وَهَبُ
أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْتِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ
كُنَّا نَرُقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرُقِي
فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَعْرِضُوا عَلَيَّ رُقًى كَوَلَا بَأْسَ بِالرُّقَى
مَا كُنْ فِيهِ شَرٌّ

۱۰ ان احادیث میں ڈھک لگنے اور مختلف بیماریوں میں دم کرانے کے جواز کا بیان ہے۔

بِاجْوَازٍ أَخَذَ الْأَجْرَةَ عَلَى الرُّقِيَّةِ
بِالْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ

۵۶۱۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
أَخْبَرَنَا هُشَيْبُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمَوْتَوِي
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا فِي سَفَرٍ
فَمَرُّوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَأَسْتَقَامُوا لَهُمْ
فَلَمْ يُصَيِّقُوهُمْ فَقَالُوا الْهَرُ هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ فَإِنْ
سَيِّدَ الْحَيِّ لَدَيْهِ نَحْنُ أَوْ مُصَابٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ
نَعَمْ فَأَتَاهُ فَرَقَاهُ بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ فَبَرَأَ الرَّجُلُ
فَأُعْطِيَ قَطِيعًا مِنْ غَنَمِ قَائِلٍ أَنْ يَقْبِلَهَا وَقَالَ حَتَّى
أَذْكُرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرَّ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا نَقِيتُ إِلَّا بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ
فَتَبَيَّهْ وَقَالَ مَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ثُمَّ قَالَ
حَدِّثُوا مِنْهُمْ وَأَضْرِبُوا لِي بِسَهْمٍ مَعَكُمْ

ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور آپ نے دم
کرنے سے منع کر دیا! پھر انہوں نے اس دم کے کلمات آپ
پر پیش کیے، آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا،
تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت
رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچا ہے۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے عرض کیا
یا رسول اللہ! اس سلسلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ
نے فرمایا اپنے دم کے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات
نہ ہوں تو دم میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قرآن مجید اور اذکار سنو نہ سے دم کرنے اور

اس پر اجرت لینے کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ سفر میں گئے عرب
کے قبائل میں سے کسی قبیلہ پر ان کا گزر ہوا، صحابہ نے ان
لوگوں سے مہمانی طلب کی، انہوں نے ضیافت نہ کی، پھر
انہوں نے صحابہ سے پوچھا کیا تم میں کوئی دم کرنے والا
ہے؟ کیونکہ قبیلہ کے سردار کو بچھو نے ڈسا ہوا ہے، یا کہا
وہ تکلیف میں ہے، صحابہ میں سے ایک شخص نے کہا: ہاں
مجھے دم کرنا آتا ہے، پھر وہ صحابی اس سردار کے پاس گئے
اور سورہ فاتحہ پڑھ کر اس شخص پر دم کر دیا، وہ شخص
ٹھیک ہو گیا اور ان کو بکریوں کا ایک روپڑ دیا گیا۔ انہوں
نے ان بکریوں کو لینے سے انکار کر دیا اور کہا جب تک
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر نہ کر دوں ان کو نہیں
لوں گا! پھر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر
اس کا ذکر کیا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے سورہ فاتحہ

کے سوا اور کسی چیز کا دم نہیں کیا، پھر آپ مسکرائے اور فرمایا
انہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ دم ہے! پھر فرمایا: ان بکریوں کو لے
لو اور ان میں سے میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے
اس میں یہ ہے کہ وہ صحابی سورہ فاتحہ پڑھتے جاتے تھے اور
اپنا حقوق جمع کر کے اس پر حقوق کتے جاتے تھے، سو وہ شخص
تندرست ہو گیا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم ایک مقام پہنچے، ہمارے پاس ایک عورت نے آ
کر کہا، ہمارے قبیلہ کے سردار کو ایک بچھو نے کاٹ لیا ہے،
کیا تم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے؟ ہم میں سے
ایک شخص اٹھ کر اس کے ساتھ چل پڑا، ہم کو یہ گمان نہ تھا کہ
اس کو اچھی طرح دم کرنا آتا ہوگا، اس نے سورہ فاتحہ پڑھ کر
اس پر دم کیا، وہ سردار تندرست ہو گیا، ان لوگوں نے اس
کو بکریاں دیں اور ہم سب کو دودھ پلایا، ہم نے کہا تم کو
واقعی دم کرنا آتا تھا؟ اس نے کہا میں نے تو اس پر صرف سورہ
فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے! حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں
پھر میں نے کہا ان بکریوں کو مت چھیڑو، حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے جا کر معلوم کر لیں، پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا،
آپ نے فرمایا اس کو کیسے معلوم ہو گیا کہ سورہ فاتحہ سے
دم ہوتا ہے! ان بکریوں کو تقسیم کر لو اور ان میں سے اپنے
ساتھ میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں
یہ ہے ہم میں سے ایک شخص اٹھ کر چل پڑا ہمارے خیال میں
اس کو دم کرنا نہیں آتا تھا۔

۵۶۱۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ
بُنْ قَانِبٍ يَخْلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ هَذَا إِلَّا سَنَادُ وَقَالَ فِي
الْحَدِيثِ فَجَعَلَ يَقْرَأُ أَمَّا الْقُرْآنُ فَيَجْمَعُ
بِرَاقَةٍ وَيَتَّقِلُ فَيَبْرَأُ الرَّجُلُ ۝

۵۶۲۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَنٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ أَخِيهِ مَعْنٍ عَنْ سَلِيمِ بْنِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَزَلْنَا مَنْزِلًا
فَأَتَيْنَا امْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ سَلِمًا
لِيَدَّ فَمَلَّ فَيَكُونُ مِنْ دَائِي فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِمَّنَّا
مَا كُنَّا نَطْفِئُهُ يُحْسِنُ رُقِيَّهٖ فَرَقَاهُ بَقَا تَحْلُو
الْكِتَابِ فَبَرَأَ فَأَعْطَوْهُ غَنَمًا وَسَقَوَاتَا
لَبَنًا فَقُلْنَا أَكُنْتَ تُحْسِنُ رُقِيَّهٖ فَقَالَ
مَا رُقِيَّتُهُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ
قَالَ فَقُلْتُ لَا تُحَرِّكُوهَا حَتَّى تَأْتِيَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ
فَقَالَ مَا كَانَ يُدَارِيهِ إِنْهَا رُقِيَّتُهُ
أَقْسِمُوا وَأَضْرِبُوا لِي بِسَمْعٍ
مَحْكُومٍ ۝

۵۶۲۱ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ هَذَا إِلَّا سَنَادُ
نَحْوَهُ عَمْرَانَةُ قَالَ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِمَّنَّا
مَا كُنَّا نَأْبِئُهُ بِرُقِيَّتِهِ ۝

ان آثار میں سے بعض آثار مصنف عبدالرزاق (ج ۸ ص ۱۱۲) اور سنن کبریٰ (ج ۶ ص ۱۲۲) میں بھی روایت کیے گئے ہیں۔

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہار احناف کا نظریہ | شمس الاممہ مرسخی حنفی لکھتے ہیں :-

اپنے بچے کو قرآن مجید، فقہ یا علم میراث پڑھوانے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جائز ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت کسی مسلمان کے ساتھ خاص ہو اس کو اجرت پر حاصل کرنا باطل ہے، امام شافعی کا قول یہ ہے کہ جس چیز کو قائم کرنا کسی اجیر (عامل) پر مستقیم نہ ہو اس چیز کو اجرت پر حاصل کرنا جائز۔
تعلیم قرآن پر اجرت لینے یا دینے کی ممانعت کی دلیل یہ حدیث ہے، حضرت عبدالرحمن بن شبل انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قرآن مجید پڑھو اور اس سے روزی نہ کھاؤ“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدرس علم سے فرمایا: ”اللہ کی کتاب کے لیے چپا تیروں (روٹیوں) کا شرط نہ لگاؤ“ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو قرآن مجید کی ایک سورت کی تعلیم دی، اس شخص نے اس کے عوض میں ان کو ایک کمان دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو آگ کی کمان پہناتے؟ انھوں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر تم اس کی کمان کو واپس کر دو۔ نیز جو شخص کسی کو قرآن مجید کی تعلیم دیتا ہے وہ اس عمل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے، کیونکہ آپ بطور معلم مبعوث ہوئے ہیں اور آپ تعلیم میں کسی اجر کی طمع نہیں رکھتے تھے، سو جو شخص اس عمل میں آپ کا خلیفہ ہو اس کو بھی اجر کی طمع نہیں رکھنی چاہیے۔

بلخ کے بعض ائمہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہمارے اصحاب میں سے متقدمین نے اپنے منظر بہ کی بنیاد اپنے زمانہ کے مشاہدات پر رکھی تھی، کیونکہ اس زمانہ میں محض ثواب اور اجر آخرت کی بناء پر قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم دی جاتی تھی اور فقہاء بڑے ذوق اور شوق سے لوجہ اللہ علوم دینیہ کی تعلیم دیتے تھے اور متعلمین بھی اس احسان کا بدلہ احسان سے دیتے تھے، لیکن اس زمانہ میں یہ دونوں باتیں مفقود ہو چکی ہیں، اس لیے اب ہم کہتے ہیں کہ اجرت دے کر تعلیم حاصل کرنا جائز ہے تاکہ علوم دینیہ کی تعلیم منقطع نہ ہو جائے، اور زمانہ کے اختلاف سے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں، بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کر دیا۔

اگر لوگوں نے رمضان یا غیر رمضان میں کسی شخص کو امامت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ نماز پڑھنے والا اپنے نفس کے لیے عمل کر رہا ہے وہ دوسرے شخص سے اس عمل کی اجرت کا مستحق نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اجرت پر مؤذن کا تقرر کیا تو یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ لوگوں کو نماز کی طرف بلانے میں مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے اور اس عمل کی منفعت اسی کو حاصل ہوگی کیونکہ جماعت کی کثرت سے اس کا ثواب زیادہ ہوگا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو آخری وصیت یہ کی تھی کہ تم سب سے کمزور شخص کی رعایت کرتے ہو مگر لوگوں کو نماز پڑھانا، اور اگر تم مؤذن بنو تو اذان پر اجرت نہ لینا، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آ کر کہا میں آپ سے محبت رکھتا ہوں! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لیکن میں تم سے بغض رکھتا ہوں، اس نے کہا اسے اللہ قسم!

اس کی وجہ آپ نے فرمایا مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم اذان پر اجرت لیتے ہو! لے

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جن عبادات کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے ان کو اجرت پر حاصل کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، زہری اور اسحاق نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے۔ عبداللہ بن شقیق نے کہا کہ معلین کا اجرت لینا حرام ہے، حسن بصری، ابن سیرین، طاؤس، شیبی اور نخعی نے تعلیم قرآن پر شرط کے ساتھ اجرت لینے کو حرام کہا ہے۔

ابوطالب نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ ان بادشاہوں پر توکل کرنے یا اپنے اہل و عیال کے معاش میں عام لوگوں پر توکل کرنے یا قرض لے کر تجارت کرنے سے قرآن مجید کی تعلیم دینا بہتر ہے، اس نقل سے یہ معلوم ہوا کہ امام احمد کا تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کرنا کرامت کی بناء پر ہے تحریم کی بناء پر نہیں ہے، یعنی ان کے نزدیک تعلیم قرآن پر اجرت لینا مکروہ تشریف ہی ہے۔ مکروہ تحریمی نہیں ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، ابوطالب، ابوثور اور ابن منذر نے بھی معلین کی اجرتوں کو جائز کہا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی بناء پر ایک شخص کا نکاح کر دیا، اور جب تعلیم قرآن کو نکاح کا عوض اور مہر بنانا صحیح ہے تو پھر تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی صحیح ہے، نیز حدیث صحیح میں ہے: جن چیزوں پر تم نے اجر لیا ہے ان میں اجر کی سب سے زیادہ حق دار اللہ کی کتاب ہے، نیز حضرت ابوسعید خدری نے ایک سانپ کے ڈسے ہوئے پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اور عوض میں اس سے (تمہیں) بکریاں لیں، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: اس میں سے میرا حصہ بھی لگا لو، صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور جب دم پر اجرت لینا جائز ہے تو تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز تعلیم قرآن پر بیت المال سے رزق لینا جائز ہے، سو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے، جس طرح مسجدوں اور بلوں کے بنانے کی اجرت لینا جائز ہے اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ جو شخص خود حج نہ کر سکتا ہو اور کوئی شخص اللہ اس کی طرف سے حج کرنے پر تیار نہ ہو، وہ کسی دوسرے شخص کو اجرت دے کر اپنی طرف سے حج کراتا ہے۔

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

قرآن مجید یا اس کی کسی سورت معینہ کی تعلیم پر تعین اور تحدید کے ساتھ اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ضرورت مند شخص

۱۔ شمس الامم محمد بن احمد بن عیسیٰ متوفی ۲۸۳ھ، مبسوط ج ۱۶، ص ۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ موثق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۵، ص ۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کے لیے نفلہ اور حدیث وغیرہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے اور مردوں پر قرآن مجید پڑھوانے کے لیے اجرت دینا جائز نہیں ہے، امام شافعی نے کتاب الام میں اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شریعتی نے مفتی میں کہا ہے کہ قبر پر مدت معلومہ کے لیے اجرت معینہ دینا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید جہاں بھی پڑھا جائے رحمت کا نزول ہوتا ہے، اور اس میں مردہ زندہ کی طرح ہے، خواہ قرأت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں، عام ازیں کہ قرأت اس مردہ کے لیے کی جائے یا نہیں، قرآن مجید پڑھنے کی منفعت بہر حال مردہ تک پہنچتی ہے، اور قرأت پر اجرت دینا ایسا ہے جیسا کہ دعا پر اجرت دینا، اور اس سے میت کو بہر حال فائدہ پہنچتا ہے، امام شافعی نے جو کتاب الام میں منع کیا ہے اس کا کوئی اور محمل ہے، شہاب رملی نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے۔

(علامہ نووی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ جب کوئی شخص مال کی طلب کے لیے قرآن مجید پڑھتا ہے تو اس کو اس پر کوئی اجر و ثواب نہیں ملتا، بلکہ بعض اوقات وہ گنہگار ہوتا ہے۔ لے

تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں: مؤذن کو اجرت دینے کے

متعلق ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور ایک قوم نے اس کو مکروہ کہا ہے، جو علماء مکروہ کہتے ہیں ان کا استدلال حضرت عثمان بن ابی العاص کی روایت سے ہے، "ایسا مؤذن مقرر کرو جو اذان پر اجر نہ لے" اور جو لوگ اذان پر اجر لینے کو مباح کہتے ہیں وہ اس کو افعال نیوہاجیہ پر قبضہ کرتے ہیں، اور اصل میں منشاء اختلاف یہی ہے کہ اذان دینا واجب ہے یا واجب نہیں ہے۔

قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت دینے میں بھی اختلاف ہے، ایک قوم کے نزدیک مکروہ ہے اور قوم کے نزدیک جائز ہے جو لوگ مباح کہتے ہیں وہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے کی اجرت کو جائز فرمایا ہے اور جو مکروہ کہتے ہیں وہ تعلیم قرآن اور دم کرنے میں فرق کرتے ہیں۔ علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

قرآن مجید اور دیگر علوم دینیہ کی تعلیم پر اجرت لینے میں علماء کا اختلاف ہے، زہری اور اصحاب رائے اس سے منع کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے اس لیے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے جس طرح نماز اور روزے پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ولا تشترُوا بآیاتی لکمنا فی لیلۃ - میری آیتوں کے بدلے حقوڑی قیمت نہ لو، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مٹھائے بچوں کے معلم بدترین لوگ ہیں جو یتیم پر بہت کم رقم کرتے ہیں اور مسکین پر بہت سختی کرتے ہیں" اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

آپ معلمین کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ان کے درہم (روپے وغیرہ) حرام ہیں، ان کے کپڑے حرام ہیں اور ان کی گشتگو دکھاوا ہے اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اہل صفہ کے کچھ لوگوں کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، مجھے ایک شخص نے کمان بطور ہدیہ دی، میں نے سوچا یہ مال نہیں ہے میں اس کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: اگر تم کو یہ پسند ہو کہ تم اس کے بدلے میں جہنم کا طوق پہنو تو اس کو لے لو۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام احمد کے اس مسئلہ میں درو قول ہیں (ابو ثور اور اکثر علماء نے قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے کیونکہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کیا ہے: **ان احق ما اخذتہ علیہ اجر کتاب اللہ** جن چیزوں پر تم اجر لیتے ہو ان میں اللہ کی کتاب اجر کی صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۴۔ سب سے زیادہ حقدار ہے۔

اس مسئلہ میں یہ حدیث نص صریح ہے لہذا اس حدیث پر اعتماد کرنا چاہیے، مخالفین نے نماز اور روزے پر جو قیاس کیا ہے وہ قیاس فاسد ہے، کیونکہ اول تو وہ نفس کے مقابلہ میں قیاس ہے، ثانیاً ان میں فرق ہے کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادات ہیں جو فاعل کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں اور تعلیم قرآن ایسی عبادت ہے جو غیر کی طرف منتقلی ہوتی ہے لہذا اس پر اجرت لینا اسی طرح جائز ہے جس طرح کتابت قرآن پر اجرت لینا جائز ہے اور اس آیت کا جواب یہ ہے کہ یہ بنو اسرائیل کے متعلق ہے اور ہم سے پہلی شریعت ہے، (میرے نزدیک اس آیت کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں تعلیم آیات پر اجرت لینے سے ممانعت نہیں ہے بلکہ تحریف کے عوض معاوضہ لینے سے ممانعت ہے اور بنو اسرائیل یہی کرتے تھے، اپنی آمدنی کے ختم ہونے کے ڈر سے تورات کی ان آیات کا مفہوم بدل دیتے تھے جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت اور آپ کی آمد کے پیش گوئیوں کا ذکر تھا۔ سعید بن مسروق نے فرمایا:۔

جو شخص امور دینیہ کو انجام دے مسلمانوں کے امیر پر اس کی اعانت واجب ہے، اور اگر امیر اس کی اعانت نہ کرے تو عام مسلمانوں پر اس کی اعانت واجب ہے، کیونکہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کار خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا تو ان کے پاس اپنے اہل و عیال کی کفالت کے لیے کوئی انتظام نہیں تھا، وہ کپڑے لے کر بازار فرخت کرنے کے لیے چلے گئے انھیں ان سے منع کیا گیا، انھوں نے کہا پھر میں اپنے گھر کا خرچ کیسے چلاؤں گا! مسلمانوں نے ان کو واپس لٹایا اور ان کی ضروریات کے لیے بہت المال سے وظیفہ مقرر کر دیا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی ممانعت کے سلسلہ میں جو احادیث پیش کی گئی ہیں ان میں سے کوئی حدیث بھی ائمہ حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے، پہلی حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی سعید بن طریف ہے وہ متروک ہے دوسری حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی ابو جریم ہے وہ مجہول اور غیر معروف ہے، نیز اس کی سند میں ایک راوی ابی المہزم ہے وہ متروک الحدیث ہے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، تیسری حدیث حضرت عبادہ بن صامت سے مروی ہے اس کو امام ابو داؤد نے مغیرہ سے روایت کیا ہے اور مغیرہ مجہول ہے اس کی تمام روایات منکر ہیں اور یہ روایت بھی منکر ہے اور کمان والی حدیث میں ایک راوی منقطع ہے خلاصہ یہ ہے کہ ممانعت اجر کے مسئلہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے، اس سلسلہ میں تمام روایات ضعیف ہیں، نیز کمان والی حدیث کی یہ تاویل بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے انھوں نے

مفسر تعلیم دینے کا ارادہ کیا تھا، اور بعد میں اس تعلیم کے بدلہ میں کمان کا ہدیہ قبول کیا اس لیے آپ نے یہ وعید بیان کی نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر اور رومے زمین پر چلنے والوں میں سب سے بہتر مسلمان ہیں جب بھی دین بوسیدہ ہو جاتا ہے یہ اس کی تجدید کرتے ہیں، ان کو عطا یا دو، اور ان کو اجرت پر نہ رکھو اور ان کو تنگی میں نہ ڈالو، کیونکہ جب معلم بچہ سے کہتا ہے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور بچہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ جہنم سے ایک برادرت بچہ کے لیے لکھتا ہے، ایک برادرت معلم کے لیے اور ایک اس کے ماں باپ کے لیے۔

اجرت لے کر نماز پڑھانے والے کے مسئلہ میں بھی اختلاف ہے، ائمہ بیان کرتے ہیں کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ جو شخص اجرت لے کر رمضان میں تراویح پڑھائے اس کا کیا حکم ہے، امام مالک نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ فرض نماز پڑھانے کی اجرت لینا شدید مکروہ ہے، امام شافعی، ان کے اصحاب اور ابو ثور نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نماز اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج ہے، امام اوزاعی نے کہا اس شخص کی نماز نہیں ہوتی اور امام ابو یوسف اور ان کے اصحاب اس کی نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں: وجازت الاجارة على تعلیم قرآن مشاہرة مثلاً لكل شهر بدرهم او كل سنة بدینار۔
تعلیم قرآن پر ماہوار اجرت لینا جائز ہے، مثلاً ہر مہینہ ایک درہم یا ہر سال ایک دینار۔

تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف

ہمارے نزدیک تعلیم قرآن، حج، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے: عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحق ما اخذتم عليه اجرا كتب الله له۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجر کی سب سے زیادہ حقدار اللہ کی کتاب ہے۔

یہ حدیث تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے باب میں نص صریح ہے، بعض علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ اس حدیث میں دم کرنے پر اجرت لینے کا جواز ہے، اس سے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز لازم نہیں آتا، لیکن یہ تاویل اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں الفاظ عام ہیں اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کو ترجیح دی جاتی ہے، اور جن احادیث میں مماثلت ہے وہ سب سنداًضعیف ہیں جو اس حدیث صحیح سے منازعہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تفصیل اور تحقیق سے بیان کیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۵۷۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۵، مطبوعہ انتشارات نامہ خیر و بران ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ ابو البرکات سعیدی احمد درودیر مالکی - ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۲، ج ۲ ص ۸۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مستدرج اباری ج ۲ ص ۲۵۲-۲۵۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ۱۴۲۱ھ

اس مسئلہ پر دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین پانچ وقت کی نمازیں اور جمعہ پڑھاتے تھے، وعظ و نصیحت کرتے تھے، مقدمات کے فیصلے کرتے تھے، مسلمانوں کے اندرونی اور بیرونی مسائل کے حل کے لیے کوشاں رہتے تھے اور جہاد کا انتظام کرتے تھے اور ان تمام خدمات کے عوض ان کو بیت المال سے وظیفہ دیا جاتا تھا، اور اخبار امت کا یہ تقابل اس مسئلہ پر واضح دلیل ہے کہ تعلیم قرآن، امامت، خطابت اور دیگر عبادت پر اجرت لینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ خلفاء راشدین کی سنت ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت لما استخلف
ابوبکر الصديق قال لقد علم
توحى ان حرفتى لم تكن تعجز
عن مؤنة اهلى وشغلت يا
المسلمين فسياكل ال ابى بكر من
هذا المال ويحترف للمسلمين
فيه - ۱۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے فرمایا میری
قوم کو معلوم ہے کہ میرا کسب (تجارت) میرے اہل و عیال کی
کفالت کے لیے ناکافی نہیں تھا، اوداب میں مسلمانوں کے
معاملات میں مشغول ہو گیا ہوں، اب ابوبکر کے اہل و عیال
بیت المال کے مال سے کھائیں گے، اور ابوبکر مسلمانوں کے
لیے کسب کرے گا۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سعد نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا گیا تو وہ
اپنے معمول کے مطابق سر پر کپڑوں کی گٹھری رکھ کر بازار میں تجارت کے لیے چلے گئے، راستہ میں حضرت عمر بن الخطاب اور
حضرت ابوعبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا یہ آپ کیا کر رہے ہیں اچانک آپ مسلمانوں کے
دل مقرر ہو چکے ہیں! حضرت ابوبکر نے کہا اگر میں یہ تجارت نہ کروں تو پھر اپنے عیال کو کہاں سے کھلاؤں گا؟ انھوں نے
کہا ہم آپ کے لیے وظیفہ مقرر کرتے ہیں پھر انھوں نے ہر روز کے لیے نصف بکری مقرر کر دی۔

میںوں سے روایت ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا گیا تو مسلمانوں نے آپ کا دو ہزار درہم وظیفہ
مقرر کیا، حضرت ابوبکر نے فرمایا میرے اہل و عیال کا خرچ زیادہ ہے مجھے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے پھر مسلمانوں نے
پانچ سو درہم کا اضافہ کر دیا۔ ۱۱
نیز علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی عامل کے اوپر کوئی اور عامل نہ ہو تو وہ اپنی ضروریات کے مطابق
بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے اور ہر وہ شخص جس کو مسلمانوں کے اعمال کی کوئی ذمہ داری سونپی جائے اس کے لیے
بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا جائے، کیونکہ اس کو اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات کے لیے رقم کی احتیاج ہوتی ہے
کیونکہ اگر اس کو کوئی وظیفہ نہیں دیا جائے گا تو وہ بلا موقع مسلمانوں کے کسی کام کرنے پر تیار نہیں ہو گا اور اس سے مسلمانوں
کے اجتماعی مفادات اور مصالح متاثر ہو جائیں گے، اسی بنا پر ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ قاضی کو وظیفہ دینے میں

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۸۵ھ

۱۱۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

کوئی حرج نہیں ہے، اور قاضی شریک رضی اللہ عنہ قضا کا وظیفہ لیا کرتے تھے، امام بخاری نے رزق الحکام کے باب میں اس کا ذکر کیا ہے، پھر اگر قاضی ضرورت مند ہو تو بیت المال سے اس کی کفالت واجب ہے اور اگر اس کے پاس اتنی دولت ہو کہ وہ وظیفہ سے مستغنی ہو تو پھر اس کا بیت المال سے وظیفہ نہ لینا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پھر بھی اس کا وظیفہ لینا زیادہ صحیح ہے تاکہ وہ قضا کے معاملہ اور اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں سستی نہ کرے، کیونکہ جب وہ اپنے کام کا کوئی وظیفہ نہیں لے گا تو قضا کی ذمہ داریوں کو ترجیح اور باقاعدگی سے پورا نہیں کرے گا۔
علامہ علی بنی نے قاضی کو وظیفہ دینے کی جو وجوہات بیان کی ہیں وہ تمام وجوہات تعلیم قرآن، امامت اور اذان وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

علامہ آلوسی حنفی دلائل شرعیہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

بعض اہل علم نے اس آیت سے قرآن مجید اور دیگر علوم کی تعلیم کی اجرت کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے اور اس مسئلہ میں بعض احادیث بھی مروی ہیں جو صحیح نہیں ہیں حالانکہ صحیح حدیث میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے بہتر کتاب اللہ ہے، اور اس کے جواز کے سلسلہ میں علماء کے بکثرت اقوال منقول ہیں اگرچہ بعض علماء نے اس کو منکر وہ بھی کہا ہے اور اس آیت میں اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ عالم دین پر دینی علوم کی تعلیم دینا اور فرائض کی جماعت کرنا فرض ہے اور فرض کا اجر اللہ کے ہوتے ہے اس کے وعدہ کی بناء پر جو اس نے محض اپنے فضل سے کیا ہے، بندوں کے ذمہ نہیں ہے، تو میں کہوں گا کہ یہ صحیح اور برحق ہے لیکن عالم دین پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ مثلاً جامعہ تعلیمیہ میں جا کر تعلیم دے اور وہاں نماز پڑھاٹے، اور اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ آٹھ سے بارہ بجے تک چار گھنٹہ پڑھاٹے، اسی طرح اس پر مثلاً ظہر کی نماز پڑھانا ضروری ہے یہ کب ضروری ہے کہ وہ ڈیڑھ بجے ظہر کی نماز پڑھاٹے، نیز یہ کب ضروری ہے کہ مدرسہ کے معین کردہ نصاب کے عین مطابق پڑھاٹے پھر اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ فلاں فلاں طالب علم کو پڑھاٹے اور فلاں فلاں لوگوں کو نماز پڑھاٹے؟

اس لیے جب کوئی ادارہ کسی عالم دین کو مخصوص مدرسہ کے مخصوص اوقات میں مخصوص نصاب کے مطابق مخصوص طلبہ کو تعلیم دینے کا پابند کرے گا یا مخصوص مسجد کے مخصوص اوقات میں مخصوص لوگوں کو نماز پڑھانے یا اذان دینے کا پابند کرے گا تو وہ معاوضہ ان خصوصیات اور تقییدات کے مقابلہ میں جو کائنات عبادت کا معاوضہ نہیں ہوگا اور کسی عالم کو یہ خیال کرنا چاہیے کہ وہ ان عبادات کا معاوضہ دے رہا ہے، عالم کو جس جگہ جس وقت اور جن لوگوں کا پابند کیا جاتا ہے وہ اس جگہ، اس وقت اور ان لوگوں کی پابندی کرنے کا معاوضہ لیتا ہے۔

اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان دینی فرائض کو ادا کرنے میں عالم دین جو وقت صرف کرتا ہے وہ معاوضہ اس وقت کا ہوتا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہوتا، یا ان ذمہ داریوں کو ادا کرنے میں اس کی جو توانائی خرچ ہوتی ہے یہ معاوضہ

اس توانائی کا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہے یا جس طرح حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اگر میں اس وقت کوئی اور ذریعہ معاش اختیار کرتا تو وہ میری ضروریات کا کفیل ہوتا، اب مسلمانوں کے ان امور کی انجام دہی کی وجہ سے وہ اس کا معاش کو اختیار نہیں کر سکا لہذا اس کے بدلہ میں اس کی ضروریات کا خرچ قوم یا کسی قومی ادارہ پر واجب ہو گا۔

امام مالک اور امام شافعی نے اور ایک قول میں امام احمد نے عبادات پر معاوضہ لینے کو جائز کہا ہے۔

ہر چند کہ متقدمین فقہاء احناف نے اسلامی فرائض کی بجائے اجرت لینے سے منع کیا تھا، لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت علماء کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر کیے جاتے تھے لیکن اب جبکہ امراء اور سلاطین نے علماء کی کفالت ترک کر دی ہے تو اب علماء کا اپنے فرائض منصبی پر اجرت لینا جائز ہے اور متاخرین فقہاء احناف نے بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال الامام الخیر اخذی یجوز فی زماننا
للامام الموزن والمعلو اخذ الاحد کذا فی الروضة
والذخيرة ۛ
امام خیر اخذی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام،
موزن اور معلوم کا اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح روضہ اور
ذخیرہ میں ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کی اجرت دینے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ امور دینیہ میں لوگوں پر سستی غالب ہو گئی ہے، اور اجرت نہ دینے میں حفظ قرآن کے نتائج ہونے کا خدشہ ہے، فتویٰ اسی قول پر ہے۔
علامہ بابر قیاس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت دینا جائز ہے اور فقہاء نے اس کے لیے مدت اور اجرت کے مقرر کرنے کو بھی جائز کہا ہے، اور اگر مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو اجرت مثلاً دینے کے وجوب کا فتویٰ دیا ہے۔

فقہاء نے کہا ہے کہ متقدمین نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ پہلے معلمین کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر تھے، اس لیے معلمین اپنی ضروریات اور معاش میں مستغنی تھے، نیز اس زمانہ میں محض ثواب کے لیے قرآن مجید کا تعلیم دینے کا بھی رجحان تھا اور اب یہ بات باقی نہیں رہی، امام ابو عبد اللہ بخیر اخذی نے کہا کہ اس زمانہ میں امام، موزن اور معلوم کے لیے بھی اجرت لینا جائز ہے۔
علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں اجرت پر قرآن مجید کی تعلیم دینے، فقہ پڑھانے، امامت کرنے اور اذان دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے، اور اجرت پر تعلیم دلوانے والے کو مقررہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر پہلے اجرت طے نہ کی گئی ہو تو اس کو اجرت مثلاً دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ شرح ہدایہ ج ۳ ص ۶۵۵، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخرین ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ شریک علیہ عثمان

۳۔ علامہ محمد بن محمود بابر قیاس متوفی ۷۸۹ھ، عنایہ علی بامش فسح القدر ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۴۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی بامش رد المختار ج ۵ ص ۴۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ زبیر بن الدین ابن نجیم لکھتے ہیں :

قال وما يأخذ هذه الفقهاء من المدارس ليس بأجرة لعدم شروط الإجارة ولا صدقة لأن الغنى يأخذها بل اعانة لهو على حبس نفسه ولا اشتغال حتى لو لم يحضروا الدرس بسبب اشتغال وتعلیق جاز أخذ هجرته

علامہ ابن الشنہ نے کہا ہے کہ فقہاء مدارس سے جو وظیفہ لیتے ہیں وہ اجرت نہیں ہے کیونکہ اس میں اجارہ کی شرائط نہیں پائی جاتیں، اور نہ یہ صدقہ ہے کیونکہ غنی بھی یہ وظیفہ لیتے ہیں، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء درس کی خدمت کے لیے اپنے آپ کو وقت کمر دیتے ہیں اس لیے یہ ان کی اعانت ہے، حتیٰ کہ اگر وہ کسی کام یا مشغولیت کی وجہ سے درس میں نہ آسکیں پھر بھی ان کا وظیفہ لینا جائز ہے۔

اب ایک یہ نقطہ بحث طلب رہ گیا ہے کہ اگر علماء ان عبادات پر اجرت لیں تو کیا ان کو آخرت میں اجر ملے گا یا نہیں میرا یہ گمان ہے کہ اگر علماء اس معاوضہ کو اپنی عبادات کا معاوضہ سمجھ کر لیتے ہیں تو پھر وہ اجر اخروی کے مستحق نہیں ہیں اور اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ عبادات تو محض شرفی اللہ ہیں وہ محض پابندی اوقات کا معاوضہ لیتے ہیں تو پھر ان کو اجر اخروی کی امید رکھنی چاہیے۔

دعا کے وقت اپنا ہاتھ درود کی جگہ رکھنے کا

استحباب

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ جب وہ اسلام لائے ہیں ان کے جسم میں درود جوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے جسم میں جہاں درود ہے وہاں ہاتھ رکھو اور تین بار بسم اللہ کہو اور سات بار کہو (ترجمہ) میں اللہ کی نوات اور قدرت سے اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جس کو میں پاتا ہوں اور جس سے ڈرتا ہوں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ يَدَيْهِ عَلَى مَوْضِعِ الْاَلَمِ مَعَ الدُّعَاءِ

۵۲۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي تَائِقُ بْنُ جُبَيْرٍ بَنِ مَطْعَمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ شَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُدًّا أَسْكَو فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعَكَ عَلَى الذِّنَى تَأَلَّمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ يَا سَمِيعُ اللَّهُ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقَدْ دَرَيْتَهُ مِنْ شَرِّ مَا أَحَدٌ وَأَحَاذِرُهُ

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ شَيْطَانِ الْوَسْوَسةِ فِي الصَّلَاةِ

۵۶۲۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفَةَ الْمُبَارِ هَلِجٌ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ عَنْ

أَبِي الْحَلَاءِ وَأَنَّ عُمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ أَتَى

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَ

قِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَنْزَرٌ

فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَانْقُلْ

عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا قَالَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ

فَكَذَّبَهُ اللَّهُ عَنِّي

۵۶۲۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

سَالِمُ بْنُ نُوحٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كَلَّاهُ عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي

الْعَدَاةِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ وَكَرِهَ يَذْكُرُ

فِي حَدِيثِ سَالِمِ بْنِ نُوحٍ ثَلَاثًا

۵۶۲۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ

عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اللَّهِ تَعَوَّذَ كَرِيمٌ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ

بَابُ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ وَإِسْتِحْبَابُ

التَّداوِي

۵۶۲۶ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ

وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي

عَمْرُو (وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ) عَنْ عَبْدِ رَيْبِ

نماز میں شیطان کے وسوسے سے پناہ مانگنے کا بیان

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو

کر عرض کیا: یا رسول اللہ! شیطان میرے اور میری نماز کے درمیان

ہو جاتا ہے اور مجھ پر قرأتِ مشتبہ کر دیتا ہے، رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شیطان کو خنزرب کہا

جاتا ہے، جب تم اس کو محسوس کرو تو اللہ تعالیٰ سے اس کی

پناہ مانگو، اور بائیں جانب تین بار تھوک دو حضرت عثمان

کہتے ہیں کہ میں نے — اس طرح کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس

شیطان کو مجھ سے دور کر دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت عثمان بن

ابی العاص کی اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی،

حضرت عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس

کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب

ہونے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے،

جب وہ دوا بیماری کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عزوجل کے

جلد سادس

افرن سے شفا ہو جاتی ہے۔

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَكُلُ دَاءٌ دَوَاءً قِيَادًا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِيَاذِنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ۖ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے متفنگ کی عیادت کی پھر فرمایا: میں یہاں سے اس وقت تک نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم پیچھنے (فصد) نہ لگو اور کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس میں شفا ہے۔

۵۶۲۷ حَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَادَ الْمُكْتَنَحَ ثُمَّ قَالَ لَا أَتْرُكُ حَتَّى تَخْتَجِرَ قِيَادِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِ شِفَاءً ۖ

عاصم بن عمرو بن قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ہمارے گھر آئے وہاں ایک شخص کو زخم کی شکایت تھی، حضرت جابر نے فرمایا تم کو کیا تکلیف ہے؟ اس نے کہا مجھ کو ایک زخم سے بہت تکلیف ہے؟ حضرت جابر نے فرمایا: اسے لڑکے فصد لگانے والے کو بلاؤ، اس نے کہا: اسے ابو عبد اللہ آپ فصد لگانے والے کو کیوں بلاتے ہیں؟ حضرت جابر نے فرمایا: میں اس زخم پر پیچھنے لگوانا چاہتا ہوں، اس نے کہا پھر مجھ پر یا میرے زخم پر پکھیاں بیٹھیں گی یا میرے زخم پر کپڑے لگے گا جس سے مجھے تکلیف ہوگی! جب حضرت جابر نے یہ دیکھا کہ یہ پیچھنے لگوانے سے گھبرا رہے، تو انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا: اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی چیز میں خیر ہے تو پیچھنے لگوانے میں، یا شہد کے ایک گھونٹ میں یا آگ سے داغ لگوانے میں، حضور نے فرمایا میں داغ لگوانے کو پسند نہیں کرتا، راوی نے کہا کہ پھر ایک حجام آیا اس نے پیچھنے لگائے اور اس کی تکلیف ختم ہو گئی۔

۵۶۲۸ حَدَّثَنَا ثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحِمْصِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَنْهُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ جَاءَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَهْلِنَا وَرَجُلٌ يَشْتَكِي خَرَجًا بِهِ أَوْ جَرًا حَا فَقَالَ مَا تَشْتَكِي قَالَ خَرَجٌ فِي قَدِّ شَقٍّ عَلَى ذَوَالٍ يَأْغُلُهُ أَثْنَتِي بِحَجَامٍ فَقَالَ لَهُ مَا تَصْنَعُ بِالْحَجَامِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أُعْلِقَ فِيهِ وَجَعًا قَالَ وَاللَّهِ إِنَّ الدُّبَابَ لَيُصِيبُنِي أَوْ يُصِيبُنِي الثَّوْبُ فَيُؤْذِينِي وَيَشْتِكِي عَلَيَّ ذَلِكَ رَأَيْتُمْ مَعْرُوفٌ مِنْ ذَلِكَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فَعِثْ شَرْطَةً مِنْ حَجَمٍ أَوْ شَرْبَةً مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَدًا عَلَيْهِ يَنَادِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أَكْتُوِيَ قَالَ فَجَاءَ بِحَجَامٍ فَشَرَطَهُ فَدَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ ۖ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فصد کے متعلق اجازت طلب کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۵۶۲۹ حَدَّثَنَا ثَنِي قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أَمْرَ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَابَةِ
قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ
يَحْجُبَهَا قَالَ حَسِبْتُ أَنَّكَ تَأْتِي أَخَاهَا مِنْ
الرِّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا لَمْ يَخْتَلِعْ

۵۶۳۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى (وَالْكَفُّ لَه)
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
أَبِي بَنِي كَعْبٍ طَيْبًا فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقًا شَرَّ
كُفَاةً عَلَيْهِ

۵۶۳۱ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بِكَافٍ عَنِ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَفْقَطَ
مِنْهُ عِرْقًا

۵۶۳۲ وَحَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ
رِيعِيُّ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ
سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَى أَبِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ
عَلَى أَكْحَلِهِ فَنَوَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۶۳۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَى
سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ أَكْحَلَهُ قَالَ فَحَسَبَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْدَةً يَمُشِقُ شَرَّ وَرَمَتْ
فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةَ

حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کو فصد لگانے کا حکم دیا حضرت جابر
کہتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ حضرت ام سلمہ کے رضاعی بھائی تھے
نابالغ لڑکے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک
طیب بھینچا انھوں نے ان کی ایک رگ کاٹ کر اس کو داغ دیا

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں
رگ کو کاٹنے کا کو ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ غزوۂ احزاب میں حضرت ابی بن کعب کے — بازو
کی رگ میں تیر لگا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست
اقلام سے اس کو داغا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد
بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بازو کی ایک رگ میں تیر لگا تو نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھ سے تیر کے پھل کے
ساتھ اس کو داغا۔ ان کا ہاتھ سوچ گیا تو آپ نے اس کو دوبارہ
داغا۔

۵۶۳۳ حَدَّثَنَا ثَنِيّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَحْرٍ الدَّارِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هَلَالٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَعُوا وَاعْتَصَمُوا الْحَبَا مَرَّاجِرَةً وَاسْتَعَطَّ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فصد لگوائی اور فصد لگانے والے کو اس کی اجرت دی اور ناک میں دوا ڈالی۔

۵۶۳۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ رَوَى اللَّفْظُ لَهُمُ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ اخْتَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا أَجْرَهُ:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فصد لگوائی اور آپ کسی شخص کی اجرت میں کمی نہیں کرتے تھے۔

۵۶۳۶ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي كَاتِبُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَا بُرِّدُوا بِهَا لِمَاءً:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارِ جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

۵۶۳۷ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَمِيرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا إِنْ يَشَدَّ الْعُحْمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَا بُرِّدُوا بِهَا لِمَاءً:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارِ جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

۵۶۳۸ وَحَدَّثَنَا ثَنِيّ هَرُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَنِيّ مَالِكٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الْقَتَّ حَالِكُ رِغْنِي ابْنِ عُثْمَانَ، وَكُلَاهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَا طِفُّوْهَا بِلِمَاءٍ:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارِ جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

۵۶۳۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَنِيّ:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارِ جہنم کے جوش سے ہے

اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

لَهُ دُونَ عَبْدِ اللَّهِ رَوَى لَفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَيُّ مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ فَأُطِفُوا بِهَا بِالْمَاءِ -

۵۶۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كَرِيمٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَيُّ مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ فَأُطِفُوا بِهَا بِالْمَاءِ -

۵۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ وَعَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَاطِبَةَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّهَا كَانَتْ تُؤْتِي بِالْمِرْدَادِ الْمَوْعُودَةِ فَتَدْعُو بِالْمَاءِ فَتُصْبِئُهُ فِي جَنِينِهَا وَتَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْرُدُوهَا بِالْمَاءِ وَقَالَ إِنَّهَا مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ -

۵۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَرِيمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ صَبَّتِ الْمَاءَ بَيْنَ يَدَيْهَا وَبَيْنَ جَنِينِهَا وَلَوْ يَدُ كُرِّي فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أُسَامَةَ أَنَّهَا مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ -

۵۶۳۴ - قَالَ أَبُو أَحْمَدَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۶۳۵ - حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِقَاعَةَ عَنْ جَلْدَةَ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْحَيَّ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخمار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حبیب ان کے پاس کوئی بخمار زرد عورت لائی جاتی تو وہ پانی منگوا کر اس کے گریبان میں ڈالتیں اور کہتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخمار کو پانی سے ٹھنڈا کرو اور فرمایا کہ یہ جہنم کے جوش سے ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں جہنم کے جوش کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک مزید سند بیان کی۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخمار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

قَوْلُ مَنْ جَهَنَّمَ قَابُ رُذُوهَا بِالْمَاءِ ۚ

۵۴۳۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ

بْنُ الْمُنْثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ تَلْفَعٍ

قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ

سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ رِفَاعَةَ حَدَّثَنِي

رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحُمَى مِنْ قَوْلِ جَهَنَّمَ

قَابُ رُذُوهَا عَنْكَو بِالْمَاءِ وَلَهُ يَذْكُرُ أَبُو بَكْرٍ عَنْكَو وَقَالَ

۵۴۳۷ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي

عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ لَدُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي مَرَضِهِ فَأَشَارَ أَنْ لَا تَلِدُنِي فَقُلْنَا كَرَاهِيَةً

الْمَرِيضِ لِدُنَا فَاكْمَلْنَا قَائِلًا لَا يَنْبَغِي أَحَدٌ

مِنْكُمْ إِلَّا لَدُنْ غَيْرِ الْعَبَّاسِ فَإِنَّهُ لَوْ يَشْهَدُ لَكُمْ ۚ

۵۴۳۸ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّيْبِيُّ

وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَ هُذَيْلُ

بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَ الْقَاسِمُ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ

يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَخْصَنٍ أُخْتِ عُمَا شَةَ بِنْتِ مَخْصَنٍ

قَالَتْ وَخَلْتُ يَا بَنِي أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ قَبْلَ أَنْ عَلَيْهِ قَدْ عَا

يَمَاءٌ فَرَشَهُ قَالَتْ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ يَا بَنِي أَبِي قَدْ

أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ فَقَالَ عَلَاهُمْ تَذْشُرُونَ

أَزْلَ دَكْنٍ بِهَذَا الْعَلَقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُذْرَةِ

الْهَيْدِ أَيْ قِيَانٍ فِيهِ سَبْعَةٌ أَشْفِيكَ مِنْهَا ذَاتُ

الْجَنْبِ يُعْطَى مِنَ الْعُذْرَةِ وَرَيْدَةٌ مِنَ ذَاتِ الْجَنْبِ ۚ

۵۴۳۹ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارِ جنم کے جو شش

سے اس کو اپنے آپ سے پانی کے ساتھ ٹھنڈا دھو

کر۔ ابو بکر کی روایت میں "اپنے آپ سے" کے الفاظ نہیں

ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے مرض میں ہم نے آپ کے متبرین دوا ڈالی،

آپ نے اشارہ کر کے دوا ڈالنے سے منع فرمایا، ہم نے

آپس میں کہا شاید آپ کی مرض کی وجہ سے دوا کو (لیجھا) لاپسند

نہ کر رہے ہیں، جب آپ شفا دی آپ ہوسے تو آپ نے فرمایا:

عباس کے علاوہ تم سب کے منہ میں دوا ڈالی جائے کیونکہ وہ

اس وقت موجود نہیں تھے۔

نکاح شربِ محسن کی بہن ام قیس بنت محسن بیان کرتی

ہیں میں اپنے دودھ پیتے بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے آپ پر پیشاب

کر دیا، آپ نے پانی منگا کر اس پر بہا دیا، پھر میں اپنے ایک اور

بچے کو آپ کی خدمت میں لے کر گئی جس کو میں نے بیماری میں

دیا تھا اس کے نالوں میں ورم تھا، آپ نے فرمایا تم اپنے

بچوں کا حلق کھول دو جانتے ہو، تم اس عود ہندی کو لاد کر رکھو،

اس میں سات چیزوں سے شفا دے، اس میں سے شفا دینا

بھی ہے، تالوں کی بیماری میں ناک سے دوا ڈالی جائے اور

نونیچے میں منہ سے دوا ڈالی جائے۔

عبد اللہ بن عبد اللہ ابن ثوبان بن مسعود بیان کرتے ہیں

حضرت ام قیس بنت محسن ان پہلے ہجرت کرنے والوں میں سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی، یہ عکاشہ بن محسن کی بہن تھی جو اسد بن خزیمہ کی اولاد میں سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے انہوں نے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا بیٹا لے کر گئیں جو ابھی کھانا نہیں کھاتا تھا، یعنی دو روزہ پتیا تھا، اس کے تالو کے درم کی وجہ سے انہوں نے اس کا حلق و بلایا تھا، ان کو یہ خوف تھا کہ اس کے تالو میں درم نہ ہو، وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے بچوں کا گلا کیوں نہ پانی ہو، تم اس عود مندی کا استعمال لازم کرو، کیونکہ اس میں سات بیماریوں کے لیے شفا ہے، ان میں سے ایک غویبہ کی بیماری ہے، عہد اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ام قیس نے بیان کیا کہ اسی بچہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پیشاب کر دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگو کر اس پر بہا دیا اور اس کو نہایت زیادہ مبالغہ سے نہیں دھویا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ کلو نجی میں موت کے علاوہ ہر بیماری کی شفا ہے۔

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

ابن وہب أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مَحْسِنٍ وَكَأَنَّ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى اللَّاتِي بَايَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ أُخْتُ عَكَاشَةَ بْنِ مَحْضٍ أَحَدِ بَنِي أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنٍ لَهَا لَوْ يَبْلُغُ أَنْ يَأْكُلَ الطَّعَامَ وَتَدَاغَلَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُدْوَةِ قَالَ يُونُسُ أَغْلَقْتُ عَيْنِي فِيهِ تَخَافُ أَنْ يَكُونُ بِهِ عُدْوَةٌ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَا مَهْ كَدَّ عَرُونَ أَوْ لَا دُكُنْ بِهَذَا إِلَّا عُلَاقَ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْمُهَنْدِي رِيعَنِي بِهِ الْكُسْتُ فَإِنَّ فِيهِ مَبْعُوثٌ لَا شَفِيئَةَ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخْبَرَنِي أَنَّ ابْنَهَا ذَاكَ يَأْكُلُ فِي حَبِيرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَضَعُهُ عَلَى بَوْلِهِ وَلَوْ يَبْلُغُ غُلًّا

۵۶۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الشَّيْبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي الْجَنْبِ مِنَ السَّوَدَاءِ شَفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ وَالسَّامَ

۵۶۵۱ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الشَّيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الشَّاقِدِ وَرُحَيْمُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو أَبِي عُمَرَ حَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
كَلْبُهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ حَدِيثٍ
عَقِيلٍ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَيُؤْتِي الْحَبَّةَ الشُّدَّةَ
وَلَوْ يُقَالُ الشُّوْنَةُ ۚ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موت کے سوا ہر بیماری کے
لیے کلو نجی میں شفا ہے۔

۵۶۵۲ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
أَبْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ
دَاءٍ إِلَّا فِي الْحَبَّةِ الشُّدَّةِ مِنْهُ شِفَاءٌ إِلَّا السَّامَةَ
۵۶۵۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بَنِي اللَّيْثِ
بْنِ مَعْلُومٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا مَاتَ
الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا قَامَ جَمْعٌ لِذَلِكَ النِّسَاءِ لَوْ تَفَرَّقُوا
إِلَّا أَهْلُهَا وَخَاصَّتْهَا أَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ ثَلَاثِينَ
وَطَبَخَتْ ثَوْبَيْنِ شَرِيدَ ثَصْبَتِ الثَّلَاثِينَ عَلَيْهَا
ثُمَّ قَالَتْ كُلْنَ مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الثَّلَاثِينَ مُجَمَّةٌ لِفُؤَادِ
الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بَعْضُ الْحَرَنِ ۚ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے روایت ہے کہ جب ان کے ہاں کسی کا انتقال ہوتا
تو غور میں اس کی تعزیت کے لیے جمع ہوتیں۔ پھر ان کے
گھر والے اور خواہش رہ جاتے اور باقی لوگ ملے جاتے، اس
وقت وہ پتیلی میں حریرہ پکانے کا حکم دیتیں، اس کو پکا یا پانا
پھر خرید بنایا جاتا پھر حریرہ کو اس پر ڈال دیا جاتا، اس کے بعد
فرماتیں اس کو کھاؤ، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ حریرہ بیمار کے دل کو خوش کرتا ہے اور
رج و غم کو دور کرتا ہے۔

۵۶۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَوْتَكِلِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَرْحَى لَسْتُ طَلِقَ بَطْنَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِهِ عَسَلًا
فَقَالَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ إِنِّي سَقَيْتُهُ عَسَلًا فَلَمْ يَزِدْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر
ہو کر عرض کیا کہ میرے بھائی کو دست لگ گئے ہیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس نے
اس کو شہد پلایا پھر آکر کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا اس کے
دست اور بڑھ گئے، آپ نے تین بار اس سے یہی فرمایا
جب وہ چوتھی بار آیا تو آپ نے پھر فرمایا اس کو شہد پلاؤ،

إِلَّا اسْتَطْلَقًا فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَاءَ
الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَسْقِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ
فَلَوْ نَزِدُكَ إِلَّا اسْتَطْلَقًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ
فَسَقَاهُ قَبْرًا-

اس نے کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا مگر اس کے دست
اور بڑھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
کا قول سچا ہے اور تمہارے بھائی کا پیٹ بھر گیا ہے، پھر اس
نے شہد پلایا اور اس کے بھائی کو شفاء ہو گئی۔

۵۶۵۵- وَحَدَّثَنَا ثَيْنِيهِ عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ (بَعْنِي) ابْنُ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَبِي الْمَسْوُكِيِّ النَّاجِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
أَنَّ دَجَلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي أَخِي عَرَبٌ بَطْنُهُ فَقَالَ لَهُ أَسْقِهِ عَسَلًا
يَبْعَثُنِي حَدِيثٌ شُعْبَةُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور
عرض کیا کہ میرے بھائی کا پیٹ بہت خراب ہے، آپ
نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔

علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے | حدیث نمبر ۵۶۲۲ میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے، جب دوا بیماری
کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عزوجل کے اذن سے شفاء ہو جاتی ہے، علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے
ہیں:

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ علاج کرنا مستحب ہے، ہر حملے فقہاء، جمہور متقدمین اور متاخرین کا یہی نظریہ ہے،
قاضی میاض کہتے ہیں کہ ان احادیث میں ان غالی صوفیوں کا رو ہے جو دوا لینے اور علاج کرنے کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضاء اور قدر سے ہے اس لیے دوا لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، جمہور علماء کی دلیل یہ احادیث ہیں ان
کا اعتقاد یہ ہے کہ فاعل صرف اللہ تعالیٰ ہے اور دوا اور علاج بھی اللہ تعالیٰ کی قضاء اور قدر سے ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے
دعا کرنے کا حکم دیا ہے، اور کفار سے قتال کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنے آپ کو ہلاکت
میں ڈالنے سے روکا ہے، حالانکہ موت اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہیں ہو سکتی اور تقدیر میں معین وقت سے پہلے کوئی
چیز مل نہیں سکتی۔

احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب | علامہ مازری نے کہا ہے کہ امام مسلم نے طب
اور علاج کے متعلق بہ کثرت احادیث ذکر کی

ہیں، بعض محدثین ان احادیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ شہد اسہال لاتا ہے تو پھر اسہال میں
شہد کیسے مفید ہو سکتا ہے؟ نیز اس پر بھی اطباء کا اتفاق ہے کہ بخار زدہ شخص کے لیے ٹھنڈا پانی استعمال کرنا نقصان دہ ہے،
اسی طرح نمونہ میں قسط ہندی کا استعمال کرنا بھی حرج کا باعث ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مزاج اور
ہر علاقے کے لوگوں کے لیے اور مرض کی ہر کیفیت میں یہ دوائیں تجویز نہیں کیں بعض مزاج کے لوگوں اور خصوصاً اہل عرب کے لیے ان
دواؤں کو تجویز فرمایا ہے، آج کل جدید میڈیکل سائنس کے ماہرین بھی اس پر متفق ہیں کہ جب بخار بہت تیز ہو جائے تو

مریض پر برف کا مساج کرنا چاہیے۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بخار کے لیے ٹھنڈے پانی سے غسل کو تجویز فرمانا مطلقاً بخار کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ علاج صفر اوی بخار پر محمول ہے، علیٰ ہذا القیاس آپ نے دوسری بیماریوں کے جو علاج تجویز فرمائے ہیں وہ بھی مرض کی خاص کیفیت، مریض کی عمر، مزاج اور عرق کی مخصوص آب و ہوا کے اعتبار سے ہیں۔

عود ہندی اور کلونجی کے نفع اور ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۶۳۸ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے:

ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ عود ہندی حیض اور پیشاب کو جاری کرتی ہے، مختلف زہروں کا تریاق ہے، شہوت جماع کے لیے محرک ہے، کیرٹوں کو مارتی ہے، انتڑیوں کے زخم میں نافع ہے، منہ پر جھائیاں ہوں تو اس کا لیب مفید ہے، معدہ اور عکبر کی گرمی اور سردی میں نافع ہے، اسی طرح آپ نے کلونجی کے متعلق فرمایا کہ اس میں موت کے سوا ہر بیماری کی شفا ہے، اس کا شفاء بخش ہونا بھی ٹھنڈے مزاج والے لوگوں کے لیے ہے، حکیم جالینوس نے ذکر کیا ہے کہ کلونجی بند ریاچ کو کھولتی ہے، پیٹ کے کیرٹوں کو مارتی ہے، زکام میں نافع ہے، حیض کو جاری کرتی ہے، اگر اس کا لیب پیشانی پر لگایا جائے تو سرد درد کو دور کرتی ہے، بخار میں مفید ہے، بلغمی اور ام کو شفاء دیتی ہے، پیشاب کو کنٹرول کرتی ہے، موٹاپا دور کرتی ہے، میرا تجربہ ہے کہ کلونجی خون میں شکر کو کم کرتی ہے، سعیدی غفرلہ

باب ۸۷ الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها

۵۶۵۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ دَرَأْتُ

عَلَى مَا لِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ رَحِمَهُ

النَّضِيرُ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ

بْنِ سَعْدٍ بَنِي أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ

يَسْأَلُ أَسْمَةَ ابْنَةَ زَيْدٍ مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونِ فَقَالَ

أَسْمَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطَّاعُونُ رَجُزٌ أَوْ عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ

أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ قَالُوا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِئُ

فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ

بِهَا لَا تَخْرُجُوا تَرَاثُمًا مِنْهُ وَقَالَ أَبُو النَّضِيرِ

لَا يَخْرُجُ كُفْرًا إِلَّا فِئْرًا مِنْهُ :

۵۶۵۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ مَعْنٍ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے حضرت

اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا ہے :

حضرت اسامہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا : طاعون ایک عذاب ہے جسے بنو اسرائیل پر بھیجا گیا

تھا، یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا گیا تھا، سو جب تم کسی

علاقہ کے متعلق یہ سنو کہ وہاں طاعون پھیل رہا ہے تو وہاں

موت جاؤ، اور اگر تمہارے علاقہ میں طاعون پھیل جائے تو

وہاں سے موت بھاگو، راوی ابو النضر نے کہا : لا یخرجکھ

الافراد منہ -

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون عذاب کی علامت ہے
اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو طاعون میں مبتلا کیا سو
جب تم کسی علاقہ میں طاعون کا سنو تو وہاں مت جاؤ، اور جب
تمہارے علاقہ میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں سے مت
بھاگو۔

وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْمُؤَيَّزَةُ وَ
نَسَبُهُ ابْنُ قَعْنَبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونُ آيَةُ الرَّجْزِ
إِشْلَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ نَاسًا مِنْ عِبَادِهِ فَإِذَا
سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ هَذَا أَحَدُ نَبِيِّ الْقَعْنَبِيِّ
وَقَتَيْبَةَ نَحْوَهُ :

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ طاعون ایک عذاب ہے جو تم
سے پہلے لوگوں پر مسلط کیا گیا تھا، یا فرمایا: جو اسرائیل پر مسلط
کیا گیا تھا، اگر کسی علاقہ میں طاعون آجائے تو تم وہاں سے
بھاگ کر نہ نکلو، اور اگر کسی جگہ طاعون ہو تو تم وہاں مت
جاؤ۔

۵۶۵۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
خَمْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْمُسْكِي عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا
الطَّاعُونَ رَجْزٌ سَلِطَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَوْ عَلَى
بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا
فِرَارًا مِنْهُ وَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا :

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون ایک عذاب
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جو اسرائیل کے ایک گروہ پر بھیجا تھا،
یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا تھا، لہذا جس علاقہ کے متعلق
تم طاعون کی خبر سنو وہاں مت جاؤ اور اگر تمہارے علاقہ میں
طاعون آجائے تو تم وہاں سے بھاگ کر نہ نکلو۔

۵۶۵۹ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ
دِينَارٍ أَنَّ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ
سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الطَّاعُونِ فَقَالَ أَسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ أَنَا أَخْبَرْتُكَ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَذَابٌ أَوْ رَجْزٌ أَرْسَلَهُ
اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ نَاسٍ
كَأَنَّا قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا
عَلَيْهِ وَإِذَا دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا
فِرَارًا -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۶۶۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ سُكَيْنَانُ بْنُ دَاوُدَ
وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَوْحٍ
ابْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ كِلَابِ بْنِ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادِهِ ابْنِ جُرَيْجٍ نَحْوُ حَدِيثِهِ -

۵۶۶۱ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الظَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَكَيْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ أَوَّلُ السَّقَمِ رَجُلٌ عَذَابٌ بِهِ بَعْضُ الْأَمْرِ قَبْلَكُمْ ثُمَّ بَقِيَ بَعْدُ يَا أَرْضُ فَيَذُفُ هَبُّ الْمَرْةِ وَيَأْتِي الْأَخْلَى فَمَنْ سَمِعَ بِهِ يَا أَرْضُ فَلَا يَقْدَمْ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ وَقَعَ يَا أَرْضُ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجُهُ الْفِرَارُ مِنْهُ -

۵۶۶۲ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِهِ يُونُسُ نَحْوُ حَدِيثِهِ -

۵۶۶۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَبَلَغَنِي أَنَّ الطَّاعُونَ قَدْ وَقَعُوا بِالْمَدِينَةِ قَتَالٌ لِي عَطَاءُ بْنُ كَيْسَارٍ وَعَلِيَّةُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كُنْتَ يَا أَرْضُ فَوَقَعَ بِهَا فَلَا تَخْرُجْ مِنْهَا وَإِذَا بَلَغَكَ أَنَّهُ يَا أَرْضُ فَلَا تَدْخُلُهَا قَالَ قُلْتُ عَمَّنْ تَأَلَّوْا عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ يُحَدِّثُ بِهِ قَالَ

فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ لَوْ غَائِبٌ قَالَ فَلَقِيتُ أَهْلَهُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ شَهِدْتُ أَسَامَةَ يُحَدِّثُ سَعْدًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ رَجُلٌ أَوْ عَذَابٌ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ درد یا بیماری ایک عذاب ہے جو تم سے پہلے امتوں کو دیا گیا تھا، پھر وہ ابھی تک زمین میں باقی ہے، کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی آ جاتا ہے، سو جو شخص کسی علاقہ میں طاعون کے متعلق سنے تو وہاں نہ جائے اور جو شخص کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے تو وہ وہاں سے نہ بھاگے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،

حبیب بیان کرتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے تو ہم کو یہ خبر پہنچی کہ کوفہ میں طاعون پھیل چکا ہے، عطاء بن یسار اور دوسرے لوگوں نے مجھ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے تو تم اس علاقہ سے مت نکلو، اور جب تم کو یہ خبر پہنچے کہ کسی علاقہ میں طاعون پھیل گیا ہے تو تم اس علاقہ میں مت داخل ہونا، میں نے کہا تم نے یہ کس سے سنا ہے؟ انھوں نے کہا عامر بن سعد اس حدیث کو بیان کرتے تھے، میں ان کے پاس گیا لوگوں نے کہا وہ موجود نہیں ہیں، میں ان کے بھائی ابراہیم بن سعد سے ملا اور ان کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا جس وقت حضرت اسامہ نے حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کی تھی تو اس وقت میں بھی موجود تھا، حضرت اسامہ نے کہا میں

أَوْ بَقِيَّتُهُ عَذَابٍ عِندَ رَبِّهِ أَتَأْتِيهِمْ مِنْ تَحْتِهَا
فَإِذَا كَانُوا بِأَرْضِهِمْ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا
وَإِذَا بَخُلْتُمْ أَنْتُمْ بِأَرْضِهِمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا قَالُوا
حَبِيبُ فَقُلْتُ بَرَآءٌ هِيَ أَنْتَ سَمِعْتَ أَسَامَةَ
يَحْيَى ثُ سَعْدًا وَهُوَ لَا يُنْكِرُ قَالَ نَعَمْ

تے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
یہ درو ایک عذاب ہے یا عذاب کا بقیہ ہے جس کے ساتھ
تم سے پہلے لوگوں کو عذاب دیا گیا تھا، سو اگر تمہارے علاقہ میں
طاغوتوں آجائے تو وہاں سے نہ نکلو، اور اگر تم کو یہ خبر پہنچے
کہ کسی علاقہ میں طاغوت آگیا ہے تو وہاں نہ جاؤ، حبیب
کہتے ہیں میں نے ابراہیم سے کہا کیا تم نے خود سنا ہے
کہ حضرت اسامہ، حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کر رہے تھے
اور انھوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا تھا، انھوں نے
کہا ہاں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی لیکن
اس حدیث کے شروع میں عطاء بن یسار کا قصہ نہیں ہے۔

حضرت سعد بن مالک، حضرت خزیمہ بن ثابت اور حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث شعبہ کی روایت کی مثل ہے۔

ابراہیم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید
اور حضرت سعد بیٹھے ہوئے احادیث بیان کر رہے تھے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق
ہے۔

ابراہیم بن سعد بن مالک نے اپنے والد سے انھوں نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق حدیث روایت کی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے

۵۶۴۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ هِلَالٍ الْإِسْطَاقِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ
يَزِيدٍ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ

۵۶۴۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَخَزِيمَةَ بَيْنِ ثَابِتٍ
وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْعَى حَدِيثِ شُعْبَةَ

۵۶۴۶ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ
بْنِ أَبِي قَاضٍ قَالَ كَانَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ
وَسَعْدُ بْنُ جَالِسٍ يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُوحِدُ يَنْتَهَوُ

۵۶۴۷ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ هُبَيْرٍ عَنْ بَقِيَّةِ أَخْبَرَنَا
حَالِدٌ (بَعْنِي الطَّحَّانُ) عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبِ
بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُوحِدُ
يَنْتَهَوُ

۵۶۴۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى النَّخَعِيُّ قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفِيلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْعٍ لِقِيَّتِهِ أَهْلُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَدْرَاحِ وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُمَرُ ادْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَوَّثَهُمْ فَأَمْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَأَخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لَا مَبْرَؤَ لَكَ نَدَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّتُهُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدَى أَنْ تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا هَتَّى تَوَقَّالَ ادْعُ إِلَى الْأَنْصَارِ قَدْ عَوَّثَهُمْ لَهُ فَأَمْتَشَارَهُمْ فَسَلُّوا مَسِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاخْتَلَفُوا كَمَا خْتَلَفَ فِيهِمْ فَقَالَ ادْفَعُوا عَنِّي تَوَقَّالَ ادْعُ إِلَى مَنْ كَانَ لَهُمْ نَاسٌ مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ قَدْ عَوَّثَهُمْ فَلَمْ يَخْتَلَفْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُضِيحٌ عَلَى ظَهْرٍ فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَدْرَاحِ أَفَرَأَاكَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ عَذِرْتُ قَالَهُمَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُ خِلَافَةً نَعُو نَعُو مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَتْ لَكَ إِبِلٌ فَهَبَطَتْ وَإِدْيَا لَهُ عُدْوَانٌ إِحْدَاهَا خَصْبَةٌ وَالْأُخْرَى جَذْبَةٌ أَلَيْسَ إِنَّ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَ مَا يَقْدِرُ اللَّهُ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَذْبَةَ رَعَيْتَ مَا يَقْدِرُ اللَّهُ قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب سرخ پر پہنچے تو اجناد کے لوگوں میں سے حضرت ابو عبیدہ بن جراح اور ان کے اصحاب نے آپ سے ملاقات کی، اور یہ بتایا کہ شام میں وباء پھیل گئی ہے، حضرت ابن عباس نے بتایا کہ حضرت عمر نے فرمایا مہاجرین اولین کو بلاؤ، میں نے ان کو بلایا، آپ نے ان سے مشورہ کیا اور ان کو یہ بتلایا کہ شام میں وباء پھیل گئی ہے، اس مسئلہ میں ان کا اختلاف ہوا، بعض نے کہا آپ ایک کام کے لیے آئے ہیں اور ہم اس خیال میں اب آپ کا واپس جانا درست نہیں ہے، بعض نے کہا آپ کے پاس بعض متقدمین اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اور ہمارے خیال میں یہ مناسب نہیں ہے کہ آپ ان کو وبائی علاقہ میں سے جائیں، حضرت عمر نے کہا اچھا اب آپ جائیں، پھر فرمایا میرے لیے انصار کو بلاؤ، میں نے انصار کو بلایا، پھر آپ نے ان سے مشورہ کیا، انھوں نے بھی مہاجرین کی طرح اپنی راستے کا اظہار کیا اور اسی طرح مختلف آراء بیان کیں، حضرت عمر نے کہا آپ لوگ بھی تشریف لے جائیں پھر فرمایا قریش کے ان بزرگوں کو بلاؤ جو مسیح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے، ان میں سے دو شخصوں نے بھی اختلاف رائے نہیں کیا، اور سب نے یہ کہا کہ ہماری رائے میں آپ واپس لوٹ جائیں اور لوگوں کو وبائی علاقہ میں نہ لے جائیں، بالآخر حضرت عمر نے یہ اعلان کرا دیا کہ میں صبح کو سوار ہو جاؤں گا، سو لوگ بھی سوار ہو گئے، حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے کہا: کیا آپ اللہ کی تقدیر سے بھاگ رہے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا: کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی، اور حضرت عمر ان سے اختلاف کرتا اچھا نہیں سمجھتے تھے، ہاں ہم اللہ تعالیٰ کی ایک تقدیر سے دوسری تقدیر کی طرف جا رہے ہیں! مجھے یہ بتلادو اگر تمہارے پاس اونٹ ہوں اور تم کسی ایسی وادی میں جاؤ جس کے دو کنارے ہوں، ایک سرسبز اور شاداب

بْنُ عَدُوٍّ وَكَانَ مُتَخَيِّئًا فِي بَعْضِ مَا جَبَتْهُ
فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عَلِيمًا سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ
بِهِ بِأَذْنٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَذْنٍ
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ قَالَ فَحَدَّثَ
اللَّهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ ۚ

ہوا اور دوسرا خبر اور ویران ہوا اب اگر تم سرسبز کناسے پر اپنے
اونٹ چراؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر ہے اور اگر خشک کناسے
پر چراؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر ہے، اسنے میں حضرت
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ آگئے جو پہلے کسی کام سے
گئے ہوتے تھے، انھوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کا علم ہے:
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے: جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو تو وہاں نہ جاؤ،
اور اگر تنہا سے علاقہ میں وباد پھیل جائے تو اس وباد سے
بچنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، حضرت ابن عباس نے
بیان کیا کہ پھر حضرت عمر نے اللہ کا شکر ادا کیا اور واپس
لوٹ گئے۔

۵۴۶۹ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَمُحَمَّدُ
ابْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
وَقَالَ الْاُخْرَانِ اخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ بِهَذَا الْاِسْنَادِ نَحْوُ حَدِيثِ مَالِكٍ وَرَافِعٍ
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ قَالَ وَكَانَ لَهُ اَيْضًا اَرَايْتُ أَنَّهُ لَوْ رَوَى
الْحَدِيثَ وَتَرَكَ الْخَصِيصَةَ أَكُنْتُ مُعْجِزًا
قَالَ نَعُو قَالَ فَبَرَأَ إِذَا قَالَ فَتَارَ حَتَّى أَتَى الْمَدِيْنَةَ
فَقَالَ هَذَا الرَّجُلُ أَوْ قَالَ هَذَا الْمَنْزِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی
اس میں ہے: حضرت عمر نے حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا:
اگر کوئی شخص سرسبز وادی کو چھوڑ کر خشک علاقہ میں جائے
چراغے تو کیا تم اس کو الزام دو گے، انھوں نے کہا ہاں!
حضرت عمر نے کہا تو پھر واپس چلو، پھر وہ چلے گئے جب
مدینہ منورہ آگیا تو آپ نے فرمایا یہی منزل ہے اور یہی
محل ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

۵۴۷۰ وَحَدَّثَنَا ثَيْنِيَةُ أَبُو الطَّاهِرِ وَحَزْمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ اِبْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْاِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ بَنَ الْخَارِثِ حَدَّثَهُ وَلَوْ يَقُلُّ
عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ۚ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس
میں ہے عبداللہ بن عمار نے کہا اور عبداللہ بن عبداللہ
کا ذکر نہیں ہے۔

۵۴۷۱ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ رِبْعَةَ أَنَّ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا جَاءَ سَرَعَ
بَلْعُهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَاخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عَدُوٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب سرخ پر پھینچے تو ان
کو یہ اطلاع ملی کہ شام میں وباد پھیل گئی ہے، حضرت
عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو

قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ يَا رَضِي فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ
وَأِذَا وَقَعَ يَا رَضِي وَأَنْتُمْ مَعَهُ فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا
مِنْهُ فَدَرَجَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ سَرَّحٍ وَمِنْ
أَبْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
النَّصْرَتِ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ :

تو وہاں پر نہ جاؤ اور جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں وہاں پھیل
جائے تو اس و باد سے بھاگنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، پھر
حضرت عمر بن الخطاب سرخ سے واپس لوٹ گئے ایک اور
روایت میں ہے کہ حضرت عمر حضرت عبدالرحمن بن عوف کی
روایت کی بناء پر وہاں سے لوٹ گئے تھے۔

حدیث نمبر ۵۶۶۸ میں ہے، حضرت عبدالرحمان بن عوف نے حضرت عمر سے کہا آپ تقدیر سے بھاگ
رہے ہیں، حضرت عمر نے یہ سن کر فرمایا: کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی؟

فوائد حدیث

صاحب تحریر نے کہا ہے کہ حضرت عمر کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں: ایک مطلب یہ ہے کہ اگر کسی اور نے یہ کہا
ہوتا تو میں اس کو سزا دیتا، کیونکہ مسئلہ اجتہاد پر اعتراض کرنا درست نہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہتا تو مجھے
اس پر تعجب نہ ہوتا، اور آپ کا اس قدر علم اور فضل رکھنے کے باوجود یہ کہنا میرے لیے باعث تعجب ہے۔ پھر حضرت عمر نے
اپنے موقف پر ایک واضح قیاس سے استدلال کیا جس کا اس حدیث میں بیان ہے، اس حدیث کے باقی فوائد حسبِ ذیل ہیں:

- (۱) - سربراہ مملکت کا اپنی مملکت کی اطراف میں وقتاً فوقتاً دورے کرنا تاکہ وہ اپنی رعیت کے احوال کا مشاہدہ کرے،
مظلوم کے ظلم کا ازالہ کرے، محتاج کی ضروریات کو پورا کرے، اہل فساد کا قلع قمع کرے وغیرہ۔
- (۲) - پیش آمدہ مسائل میں اہل علم اور اصحاب رائے سے مشورہ کرنا۔
- (۳) - ہر شخص سے اس کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرنا، اور اہل فضل کو دوسروں پر مقدم کرنا۔
- (۴) - جنگی معاملات میں بھی اجتہاد کرنا۔
- (۵) - خبر واحد کو قبول کرنا، کیونکہ حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمن کی روایت کو قبول کیا۔
- (۶) - قیاس کی صحت اور اس کے تقاضے پر عمل کرنے کا جواز۔
- (۷) - عالم کو چاہیے کہ سوال کیے جانے سے پہلے ہی کسی مسئلہ کو بیان کر دے، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کیا۔
- (۸) - ہلاکت کے اسباب سے دور رہنا۔
- (۹) - جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو، وہاں جانے سے روکنا اور جس علاقہ میں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں کے رہنے والوں کو وہاں سے بھاگنے سے منع کرنا۔



حضرت صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن صاحب مجبوی رزیب سجادہ آستانہ عالیہ ڈھانگرمی شریف آزاد کشمیر
کی دعوت پر میں ۲۰ ستمبر ۱۹۹۰ء کو برطانیہ پہنچا اور ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء تک وہاں قیام کیا، بعد ازاں عمرہ کی سعادت اور زیارت
حرمین شریفین کرنا ہوا یکم جنوری ۱۹۹۱ء کو واپس کراچی پہنچا، برطانیہ میں قیام کے دوران انگلینڈ، سکاٹ لینڈ اور
ورلڈ میں اکتالیس خطابات کیے، اس دوران شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رہا اور باب نمبر ۲۷ سے لے کر ۷۸ تک کا
ترجمہ اور شرح میں نے بریڈ فورڈ میں کیا۔

بَابُ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا هَامَةٍ
وَلَا صَفَرٍ وَلَا نَوْءٍ وَلَا غَوْلٍ

مرض کے متعدی ہونے، بدشگونی، آؤ اور صفر
(کی نحوست) آؤ (کے سبب سے بارش) اور
غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۵۶۴۲ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
وَالْقَطَرِيُّ ابْنُ الطَّاهِرِ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا
هَامَةٍ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ نَمَابَالُ الْإِبِلِ
تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظَّبَاءُ فَيَجِيءُ الْبَعِيرُ
الْأَجْرَبُ فَيَنْدُخُلُ فِيهَا فَيَجْرِبُهَا كَمَا قَالَ
فَمَنْ أَعْدَى الْإِبِلَ ؟

۵۶۴۳ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ
الْخَلَوَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا صَفَرٍ
وَلَا هَامَةٍ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَمْشِي حَدِيثُ يُونُسَ

۵۶۴۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ
الرُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي يَسَّانُ بْنُ أَبِي يَسَّانٍ الدُّؤَلِيُّ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ قَدْ كَبُرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
يُونُسَ وَصَالِحٍ وَعَنْ شُعَيْبٍ عَنْ الرُّهْرِيِّ قَالَ
حَدَّثَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ أَخِي نَيْمٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا هَامَةٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،
اور نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک اعرابی نے
کہا: یا رسول اللہ! پھر کیا وجہ ہے کہ اونٹ رنگستان میں ہرنوں
کی طرح پھر رہے ہوتے ہیں، پھر ان میں ایک خارش زدہ
اونٹ داخل ہوتا ہے اور سب کو خارش میں مبتلا کر دیتا
ہے؟ آپ نے فرمایا: پہلے اونٹ میں خارش کس نے پیدا
کی تھی؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ بدشگونی
ہے، نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک
اعرابی نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہے،
پھر ایک اعرابی کھڑا ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔ ایک اور روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا مرض متعدی ہوتا ہے نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) ہے۔

۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا
وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ، قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُزَيْدُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْنٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا عَدْوَى رِيحِي وَحَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُورَدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِيحٍ قَالَ
أَبُو سَلَمَةَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُهُمَا كَلَّتِيهِمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَمَتَ أَبُو هُرَيْرَةَ
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ لَا عَدْوَى رِيحِي وَحَدَّثْتُ أَنَّ
لَا يُورَدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِيحٍ قَالَ فَقَالَ الْحَارِثُ
بْنُ أَبِي ذُبَابٍ (وَهُوَ ابْنُ عَوْنٍ ابْنُ هُرَيْرَةَ) قَدْ
كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ تَحَدِّثُنَا مَعَهُ هَذَا
الْحَدِيثَ حَدِيثًا آخَرَ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ كُنْتُ تَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى
قَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنْ يَعْرِفَ ذَلِكَ وَقَالَ
لَا يُورَدُ مُنِيرٌ عَلَى مُصِيحٍ فَمَا وَاهُ الْحَارِثُ
فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَسَطَنَ
بِالْحَبَشِيَّةِ فَقَالَ لِلْحَارِثِ أَتَدْرِي مَاذَا
قُلْتَ قَالَ لَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قُلْتُ أَتَدْرِي
قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَالْحَبَشِيَّةُ لَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ
يُحَدِّثُنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا عَدْوَى فَلَا أَدْرِي أَلَيْسَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَدْرِي
نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ؟

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض
متقدمی نہیں ہوتا، اور وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیمار کو تندرست
کے پاس نہ لایا جائے، ابوسلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوسلمہ
رضی اللہ عنہ یہ دونوں حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کرتے تھے پھر حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے
اس حدیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا، کہ کوئی مریض متقدمی نہیں
ہوتا اور اس بیان پر قائم رہے کہ کسی بیمار کو تندرست
کے پاس نہ لایا جائے، حارث بن ابی ذباب ری حضرت ابوسلمہ
کے عم زاد تھے، نے کہا کہ ابوسلمہ! تم نے سنا ہے کہ تم اس
حدیث کے ساتھ ایک اور حدیث بیان کیا کرتے تھے جس
کو اب تم نے بیان کرنا چھوڑ دیا ہے، تم کہتے تھے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مریض متقدمی نہیں
ہوتا، حضرت ابوسلمہ نے اس روایت کو پہچاننے سے
انکار کر دیا، اور کہا بیمار کو تندرست کے پاس نہ لایا جائے
حارث اس سے مطمئن نہیں ہوئے حتیٰ کہ حضرت ابوسلمہ رضی
اللہ عنہ غضب ناک ہوئے اور حبشی زبان میں ان سے کچھ کہا،
پھر حارث سے کہا تم جانتے ہو میں نے تم سے کیا کہا ہے؟
انہوں نے کہا نہیں، حضرت ابوسلمہ نے کہا میں نے کہا ہے
کہ میں انکار کرتا ہوں! ابوسلمہ نے کہا: مجھے اپنی زندگی کا
قسم پہلے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ ہم کو یہ حدیث بیان کرتے
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مریض
متقدمی نہیں ہوتا، میں نہیں جانتا کہ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ
عنہ بھول گئے یا ایک روایت نے دوسری روایت کو مٹوایا
کر دیا۔

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متقدمی نہیں ہوتا،
اور اس کے ساتھ یہ حدیث بیان کرتے کہ بیمار کو تندرست

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ
الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ رِيعَتُونَ ۲ بَيْنَ

کے پاس نہ لایا جائے۔

ابن ہشام بن ساعد (حدَّثَنِي ابْنُ عَنْ صَلَاحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَيُحَدِّثُ مَعَ ذَلِكَ لَا يُؤَرَّدُ الْمُرِضُ عَلَى الْمَصِيحِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۶۷۷ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متعدی نہیں ہوتا، نہ اتوار کی (خوسٹ) ستارے کی وجہ سے بارش اور نہ صفر کی (خوسٹ) کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَاءَ وَلَا صَفَرَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متعدی نہیں ہوتا، نہ بدشگون ہے اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا غَوْلَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متعدی نہیں ہوتا، اور نہ غول اور صفر کی (خوسٹ) کی کوئی اصل ہے۔

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا بِهْرٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (وَهُوَ التَّمِيمِيُّ) حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا غَوْلَ وَلَا صَفَرَ ۝

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی مریض متعدی نہیں ہوتا، نہ صفر اور غول کی کوئی حقیقت ہے، ابوالزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے "اللہ صفر کی کوئی اصل نہیں" کی یہ تفسیر بیان کی، ابوالزبیر نے

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِبٍ حَدَّثَنَا زُرَّاحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرَ وَلَا غَوْلَ وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَذْكُرُ

أَنَّ جَابِرًا فَتَرَكَهُمْ كَوَلَهُ وَلَا صَفَرَ فَقَالَ
أَبُو الزُّبَيْرِ الصَّفَرُ الْبَطْنُ فَقِيلَ لَجَابِرٍ كَيْفَ
قَالَ كَانَ يُقَالُ دَوَّابُ الْبَطْنِ قَالَ وَكَلَّ يُفَسِّرُ
الْغَوْلَ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ هَذِهِ الْغَوْلُ الَّتِي
تَغُولُ ۝

نے کہا کہ صفر سے مراد پیٹ ہے، ان سے کہا گیا کیا مطلب؟
تو انہوں نے کہا پیٹ کے کیڑے، ابو الزبیر نے کہا انہوں
نے غول کی تفسیر نہیں کی، ابو الزبیر نے کہا غول سے مراد
وہ ہے جو مسافروں کو ہلاک کرتا ہے۔

علامہ کیچی بن مشرق نووی شافعی سمجھتے ہیں:

مرض کے متعدی ہونے کا بیان

حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا پھر
انہوں نے یہ حدیث روایت کی کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لے جاؤ“ اور پہلی حدیث کی روایت سے انکار کر دیا،
جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے، اور ان کو جمع کرنے کا طریقہ
یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ اس سے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے اس عقیدہ کی نفی مراد
ہے کہ بیماری اللہ تعالیٰ کے فعل سے نہیں بنتا متعدی ہوتی ہے، اور جس حدیث میں ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس
نہ لے جاؤ“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت جاری رہے کہ مریض کے ساتھ احتکاط کے بعد اللہ تعالیٰ تندرست
میں بیماری پیدا کر دیتا ہے، لہذا پہلی حدیث میں مرض کے بنفسہ اور بتعلیم متعدی ہونے کی نفی ہے اور دوسری حدیث
میں اس حالت سے احتراز کی طرف رہنمائی کی ہے جس کے بعد اللہ تعالیٰ مرض پیدا کر دیتا ہے، ہم نے جو ان حدیثوں
میں تطبیق بیان کی ہے یہی صحیح ہے اور یہی جمیع محدثین اور علماء کا مختار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو پہلی حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ کو بھول گئے، اس سے اس حدیث
کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اولاً تو اس لیے کہ جمہور علماء کے نزدیک راوی کے بھول جانے سے اس کی روایت پر کوئی
اثر نہیں پڑتا بلکہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، ثانیاً اس لیے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دوسرے
صحابہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ یہ ہیں: حضرت سائب بن یزید، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت انس بن مالک
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم۔

قاضی عیاض نے بعض علما سے یہ نقل کیا ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ“ یہ حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں
ہوتا“ سے منسوخ ہے، ان کا یہ قول دو دلیلوں سے مردود ہے، اولاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا
ہے جب دو حدیثوں میں تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، ثانیاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا
ہے جب ”ناسخ معلوم ہو اور یہ بات یقین سے معلوم ہو کہ ناسخ منسوخ سے متاخر ہے۔ اور یہ بات یہاں معلوم نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا: صفحہ کوئی اصل نہیں ہے اس کے دو مطلب ہیں (۱) صفحہ کو محرم کی طرف
مؤخر کرنے کا کوئی اصل نہیں ہے، (۲) صفحہ پیٹ کے کیڑوں کو کہتے ہیں اور اہل عرب کا زعم تھا کہ پیٹ کے کیڑوں
کے کاٹنے کی وجہ سے بھوک ٹھنکتی ہے، نیز بعض اوقات آدمی ان کے کاٹنے سے مرعوب ہے، یعنی اس بات کی کوئی اصل
نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ تو

منحوس جانور ہے۔ جس گھر میں آکر آجائے وہاں موت واقع ہو جاتی ہے۔

آپ نے فرمایا: ستائے کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ ستاروں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے، نیز آپ نے فرمایا غول کی کوئی اصل نہیں ہے، غول شیاطین کی جنس سے ہیں جو انسانوں کو نظر آتے ہیں، یہ مختلف شکلیں بدل لیتے ہیں اور لوگوں کو راستہ سے بھٹکا کر ہلاک کر دیتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زعم کو باطل فرمایا، بعض علماء نے کہا حدیث میں غول کے وجود کی نفی مراد نہیں ہے، بلکہ اس بات کی نفی مراد ہے کہ وہ مختلف شکلیں بدل کر لوگوں کو راستہ سے بھٹکا دیتے ہیں، بعض علماء نے کہا کہ غول جنات میں سے ساحر ہیں جن کو تبلیہ اور تحیل پر قدرت ہوتی ہے۔ لے

بدشگونی نیک شگون اور جن چیزوں میں نجات

بَابُ الطَّيْرِ وَالْفَالِ وَمَا
يَكُونُ فِيهِ الشُّومُ

ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگون کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اور اچھا شگون نیک شگون ہے، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! نیک شگون کس چیز میں ہے؟ آپ نے فرمایا: اچھی بات میں جو تم میں سے کوئی شخص نہ لے،

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۵۶۸۲ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الْمَدَنِيِّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا طَيْرَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا
الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ
۵۶۸۳ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا ثَنِي عَنْ أَبِي حَدَّادٍ حَدَّثَنَا ثَنِي عَنْ عَقِيلِ بْنِ
خَالِدٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ
كَلا هُمَا عَنِ الرَّهْزِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي
حَدِيثِ عَقِيلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ وَفِي مَحَدَّثٍ شُعَيْبٍ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا خَالَ
مَعْمَرٌ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستعدی نہیں ہوتا اور نہ کوئی

۵۶۸۴ حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ
بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا
طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الْكَلِمَةُ
الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ قَالَ قِيلَ
وَمَا الْقَالَ قَالَ الْكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۶ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُخْتَارٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْنٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
سَيَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَ
أَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ۝

۵۶۸۷ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرْدُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَيَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى
وَلَا طَيْرَةَ وَلَا طَيْرَةَ وَأَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ۝

۵۶۸۸ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ
قَعْنِبٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ حَنْزَلَةَ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْقَدَسِ ۝

۵۶۸۹ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَزْرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَفِيٍّ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ

بدفالی ہے، اور مجھے نیک شگون اچھا لگتا ہے، اچھی بات،
نیک بات۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،
اور نہ کوئی بدفالی ہے، اور نیک شگون مجھے پسند ہے،
آپ سے عرض کیا گیا نیک شگون کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اچھی
بات۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،
اور نہ کوئی بدفالی ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،
اور نہ تو کوئی اصل ہے اور نہ بد شگونی کی کوئی اصل ہے
اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بگھر، عورت اور گھوڑے
میں شومست ہو سکتی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی

نہیں ہوتا اور نہ بدفالی کی کوئی اہل ہے، نحوست صرف تین چیزوں میں ہو سکتی ہے، عورت، گھوڑے اور مکان میں۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مرضی کا متعدی ہونا اور بدشگونی بے اصل ہے۔

وَقَدْ رَأَى عَنْ حَمْزَةَ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا نَمَا شَوْهَ
فِي ثَلَاثَةِ الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالذَّارِ:

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ أَبِيهِمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنِ الْمَلِيكِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّهِ
حَدَّثَنَا ثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كُلْهُو
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّؤْمِ بِمِثْلِ حَدِيثِ
خَالِدِ بْنِ لَازِدٍ كَرَأَى أَحَدًا مِنْهُمْ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ
الْعَدْوَى وَالطَّيْرَةَ غَيْرُ يَوْمٍ نَسَبُ بْنُ يَزِيدَ:

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ
بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقٌّ فَبِئْسَ الْفَرَسُ
وَالْمَرْأَةُ وَالذَّارِ:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی چیز میں نحوست ہونا برحق ہے تو وہ گھوڑے، عورت اور مکان میں ہے۔

۵۶۹۲ وَحَدَّثَنِي هُرُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
رُوْحُ بْنُ عَمَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ يَزِيدَ الْإِسْطَاقِيُّ مِثْلَهُ
وَلَمْ يَقُلْ حَقًّا

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے، لیکن اس میں
"حق" کا لفظ نہیں ہے۔

۵۶۹۳ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَلَدٍ حَدَّثَنِي
عُثْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ فَعِنِّي الْفَرَسُ وَالْمُسْكِينُ
وَالْمَرْأَةُ ۝

حضرت عبد الباق بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی چیز میں بدگونی
ہوگی تو گھوڑے، مسکین اور عورت میں ہوگی۔

۵۶۹۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ تَعْنَبٍ
حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ فِي
الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْمُسْكِينِ يَغْنَى الشُّومُ ۝

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر نحوست ہوگی تو عورت،
گھوڑے اور گھر میں ہوگی۔

۵۶۹۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
ابْنِ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ ۝

حضرت سہل بن سعد سے اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

۵۶۹۶ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ
فِي شَيْءٍ فَعِنِّي الرَّبِيعُ وَالْخَادِمُ وَالْفَرَسُ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نحوست کسی چیز میں ہو سکتی
ہے تو مکان، خادم اور گھوڑے میں ہوگی۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

نیک فال اور بد فال کا بیان

زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ وہ ہرن یا پرندوں کو چھوڑتے اگر وہ دائیں
جانب جاتے تو وہ اس کو نیک شگون قرار دیتے اور اپنے سفر اور ضروریات کے موافق چلے جاتے، اور اگر وہ بائیں جانب
جاتے تو وہ اس کو بد شگون قرار دیتے اور سفر یا ضروریات کے لیے جانا ملتوی کر دیتے، شائع علیہ السلام نے
اس سے منع کیا، اور اس کو باطل قرار دیا اور یہ بتلایا کہ شگون میں کسی نفع یا ضرر کا تاخیر نہیں ہے، بعض اعاذیث میں ہے:
الطَّيْرَةُ مِثْلُ الْبَشَرِ ۝

کسی کلمہ صالح سے نیک فال لینا جائز ہے، اور کسی چیز سے بد فال لینا ممنوع ہے، کیونکہ جب انسان کسی کلمہ سے نیک فال لیتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نیک امید قائم کرتا ہے اور جب وہ کسی چیز سے بد فال لیتا ہے تو اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جاتا ہے، نیک فال کی مثال یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ پر حملہ آور ہوئے تو یہودیوں نے کہا محمد و الخدیں "محمد صلی اللہ علیہ وسلم لشکر کے ساتھ آئے ہیں" آپ نے اس کلمہ سے یہ نیک فال لی کہ ال خیمہ شکست کھا گئے۔

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر کسی چیز میں بد فالی ہو سکتی ہے تو مکان، عورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے ان روایات میں بد فالی سے مراد ان چیزوں کی خرابی ہے، مکان کی خرابی یہ ہے کہ اس کا پڑوس اچھا نہ ہو، اور عورت کی خرابی یہ ہے کہ وہ بائچہ ہو یا بد زبان ہو اور گھوڑے کی خرابی یہ ہے کہ اس پر جہاد نہ ہو اور خادم کی خرابی یہ ہے کہ وہ بد اخلاق ہو۔

باب ۹۱، تَحْرِيمُ الْكُهَّانَةِ وَالتَّيَّانِ الْكُهَّانِ

کہانت اور کاهنوں کے پاس جانے کی ممانعت

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں کچھ کام کرتے تھے، ہم کاهنوں کے پاس جلتے تھے، آپ نے فرمایا تم کاهنوں کے پاس نہ جاؤ، میں نے عرض کیا ہم بدشگونئی لیتے تھے، آپ نے فرمایا: یہ (یعنی بدشگونئی) محض تمہارے دل کا ایک خیال ہے تم اس کے ورپے نہ ہو۔

۵۶۹۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَهَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ الْحَكَمِ السُّكَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَّانَ قَالِ فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ قَالَ قُلْتُ كُنَّا نَتَطَيَّرُ قَالِ ذَلِكَ شَيْءٌ يُجِدُّكَ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّكَ كُفْرٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اہل اسناد ذکر کیں۔ البتہ امام مالک کی روایت میں بد فالی کا ذکر ہے کاهنوں کا ذکر نہیں ہے۔

۵۶۹۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حَجَّانُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُبَشَّيْ) حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا اسْحَقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكُ كُلُّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ غَيْرَ أَنَّ مَالِكًا فِي حَدِيثِهِ

ذَكَرَ الطَّبَرَةَ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكُفَّانِ :

۵۶۹۹ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَالْأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رَوَاهُ) ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ تَجَارِجِ الصَّوَّافِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ بِإِسْنَادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَاوِ السُّلَمِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الرَّهْزَرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَأَى فِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ قُلْتُ وَمِنْ رَجَالٍ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ يَمِيَّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ قَسَمٌ وَاقِفٌ خَطَرٌ فَذَاكَ -

۵۷۰۰ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْزَرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُزْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْكُفَّانَ كَانُوا يُحَدِّثُونَكَ بِالشَّيْءِ وَفَنَجِدُكَ حَقًّا قَالَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْحَقُّ يَخْطُفُهَا الْجَنِّيُ فَيَقْرَأُ فِي أَدْنٍ وَلَيْلِهِ وَيَزِيدُ فِيهَا مِائَةً كَذَّبَهُ :

۵۷۰۱ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آعِينَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (رَوَاهُ) ابْنُ عُثَيْمٍ (رَوَاهُ) عَنِ الرَّهْزَرِيِّ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُزْرَةَ أَنَّ سَمِعَ عُزْرَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ سَأَلَ أَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكُفَّانِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسُوا بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا الشَّيْءَ يَكُونُ حَقًّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطُفُهَا الْجَنِّيُ فَيَقْرَأُ فِي أَدْنٍ وَلَيْلِهِ قَدْ الدَّجَا حَبَّةً

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: ہم میں سے کچھ لوگ زائچہ بناتے ہیں آپ نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی بھی زائچہ بناتے تھے، سو جو ان کے طریقہ کے مطابق زائچہ بنائے وہ حق ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاہن جو باتیں کرتے ہیں ان میں سے بعض باتیں سچی نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا اس سچی بات کو حق ایک لیتے ہیں اور وہ اس کو اپنے دل (کاہن) کے کان میں پھونک دیتے ہیں وہ ایک سچ میں سو جھوٹ ملا دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کاہنوں کے متعلق سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جو باتیں وہ بیان کرتے ہیں وہ بعض اوقات سچ نکلتی ہیں آپ نے فرمایا یہ سچی بات وہ ہے جس کو جن ایک کر اپنے دل کے کان میں پھونک دیتا ہے، جیسا کہ مرغ مرغی کو دانے کے لیے بلاتا ہے پھر وہ اس میں ایک سو سے زیادہ جھوٹ ملا دیتا ہے۔

فَيَخْلُطُونَ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةٍ كَذَلِكَ ۝

۵۷۰۲ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا خَبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ رَأْيِهِ مَعْقِلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ ۝

۵۷۰۳ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَنِيٍّ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنٍّ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا ثَنِيٌّ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُمْ بَيْنَمَا هُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُمِيَ بِنَجَسٍ فَاسْتَنَارَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَكَلَمُوا كُنَّا نَقُولُ ذُلُّ النَّبِيِّ رَجُلٌ عَظِيمٌ وَمَاتَ رَجُلٌ عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتٍ أَحَدٌ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى اسْمُهُ إِذَا نَقَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَكُونُ نَحْوَهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ السَّبَّحُ أَهْلَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ الَّذِينَ يَكُونُ حَمَلَةُ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ مَاذَا قَالُوا دُبُّوا نِيحِدُوا وَهُمْ مَاذَا قَالُوا قَالُوا يَسْتَحْبِدُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ بَعْضًا حَتَّى يَبْلُغَ الْخَبَرُ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَتَحْطَفُ الْجِنُّ السَّمْعَ نِيحِدُونَ إِلَى أَوَّلِيَّائِهِمْ وَيُرْمُونَ بِهِمْ فَنَاجِلُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُمْ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ يَقْرَأُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک انصاری نے بیان کیا کہ ایک رات کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک ستارہ ٹوٹا اور اس کی روشنی پھیلی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں تم اس حادثہ کے متعلق کیا کہتے تھے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم یہ کہتے تھے کہ آج رات کوئی بہت بڑا آدمی پیدا ہوا ہے اور کوئی بہت بڑا آدمی فوت ہو گیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے، لیکن ہمارے رب تبارک و تعالیٰ جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو عالمین عرش فرشتے سبحان اللہ کہتے ہیں پھر عرش کے قریب آسمان کے فرشتے ہیں سبحان اللہ کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کے سب آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے پھر عالمین عرش کے قریب والے عالمین عرش سے کہتے ہیں: تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ پھر وہ خبر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے پھر آسمان کے بعض فرشتے بھی دوسروں کو بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے حتیٰ کہ آسمان دنیا تک خبر پہنچتی ہے پھر جن اس سنی ہونا بات کر لے اڑتے ہیں اور اسے (کاہنوں کے کانوں میں) سچونک دیتے ہیں، پس اگر وہ اسی طرح خبر دیں تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں اپنی مرضی سے کچھ اور ملا دیتے ہیں۔

۵۷۰۴ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ وَالْأَزْهَرِيُّ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ بْنُ أَغِيْن قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ رِيعِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ (كَتَبَهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا إِسْنَادٍ غَيْرِ أَنَّ يُونُسَ قَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِي حَدِيثِ الْأَزْهَرِيِّ وَالْأَزْهَرِيُّ يَقْرَأُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَالْأَزْهَرِيُّ يَقْرَأُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَقَالَ اللَّهُ حَلَّى إِذَا إِذْ فَرَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قُلُوبًا مَا أَذْأَقَالِ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَفِي حَدِيثِ مَعْقِلٍ كَمَا قَالَ الْأَزْهَرِيُّ وَالْأَزْهَرِيُّ يَقْرَأُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ

۵۷۰۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِجٍ عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ آتَى عَرَاقًا فَسَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَوْ تَقَبَّلَ لَهُ صَلَوةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض انصار نے بیان کیا کہ تمہارا رب جو فرماتا ہے وہ حق ہے لیکن وہ (کاہن) اس میں رد و بدل کر کے کچھ ملا دیتے ہیں اس حدیث کے الفاظ میں راویوں کا اختلاف ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کاہن کے پاس جا کر کوئی بات پوچھی اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔

علامہ کبیری بن شرف نووی کہتے ہیں:

کہانت کا بیان

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عرب میں کہانت کی تین قسمیں تھیں:

۱۔ کسی انسان کا جن دوست ہوتا تھا وہ آسمان سے خبریں سن کر آتا اور اس شخص کو بتا دیتا، ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے بعد یہ قسم باطل ہو گئی۔

۲۔ جن زمین کے گرد و نواح اور اطراف میں پھر کر اس کی خبریں اپنے دوست کو بیان کرتا، اس قسم کا وجود بعید نہیں ہے، مستتر اور بعض متکلمین نے ان دونوں قسموں کا انکار کیا ہے، لیکن اس قسم کے وجود میں کوئی استحالة اور بعد نہیں

ہے، اور ان کی خبر کبھی سچ ہوتی ہے اور کبھی جھوٹ اور شرعاً ان کی خبر سننا اور اس کی تصدیق کرنا ممنوع ہے۔

۳۔ نجومی، اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں میں ایک قوت پیدا کی ہے (جس سے وہ مستقبل کے امور کو جان لیتے ہیں) لیکن

ان کی خبروں میں زیادہ تر جھوٹ ہوتا ہے، اس فن کے ماہر کو عراف کہتے ہیں، عراف وہ شخص ہے جو بعض اسباب

اور مقدمات سے بعض چیزوں کی معرفت حاصل کر لیتا ہے، ان تمام اقسام کو کہانت کہا جاتا ہے اور شریعت نے ان سب کی تکذیب کی ہے، اور ایسے لوگوں کے پاس جانے سے منع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۹ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبروں کے متعلق فرمایا یہ محض تمہارے دل کا خیال ہے تم اس کے ذریعے نہ ہو۔

امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شگون کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا نیک فال اچھی چیز ہے اگر تم میں سے کوئی شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو یہ دعا مانگے :-

اللہ عز و جل یاقی بالحقکات لا آنت ولا یؤتہ
الشیات الا آنت ولا حول ولا قوۃ الا
بہ

حدیث نمبر ۵۷۵ میں ہے کہ جس شخص نے کاہن کے پاس جا کر کوئی بات پوچھی اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس دن ان نمازوں پر ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ ان کی فرغیت ساقط ہو جائے گی جیسا کہ کوئی شخص کسی کی غصب شاہ زمین پر نماز پڑھے تو اس کو نماز کا ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ اس نماز کی فرغیت اس سے ساقط ہو جائے گی۔

جذامی سے اجتناب کا بیان

بَابُ اجْتِنَابِ الْبُخْلِ وَ الْمِرْوَعَةِ .

عمر بن شریف اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ
تقیف کے وفد میں ایک خداؤی شخص تھا، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کو پیغام بھیجا تم واپس لوٹ جاؤ ہم تم سے
بیعت کر چکے ہیں۔

٥٤٠٦ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هَيْثَمُ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَرِيكُ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهَمَّشِيُّ بْنُ بَكْرِ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي رَوْقٍ
ثَقِيفٍ سَاجِدٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ الْمُنْبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا ذَا بَايَعَكَ فَأَرْجِعْ

جہاد می کے احکام کا بیان

علامہ کیچی بن مشرف فرماتے ہیں :

یہ حدیث صحیح بخاری کی اس حدیث کے موافق ہے: فَمِنْ الْمَجْدُوعِ ذُرَائِدٌ
من الاسد... "جدا می سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں" اس حدیث سے اس نظر یہ کی تائید ہوتی
ہے کہ بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے مختلف امراض کے اور مختلف اسباب بنائے ہیں اسی طرح
مرض کے متعدی ہونے کو بھی بیماری گننے کا سبب بنایا ہے، یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے: بیمار کو

تندرست کے پاس نہ لایا جائے نیز یہ حدیث اس حدیث کے مخالف نہیں ہے جس میں ہے کوئی مرض (بطبعہ) متعدی نہیں ہوتا قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس باب میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف احادیث مروی ہیں، اور جذامی کے متعلق بھی مختلف حدیثیں ہیں، دو حدیثیں تو ہم مسلم اور بخاری کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جذامی کے ساتھ کھانا کھایا، اور اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ پر توکل اور اعتماد کر کے کھانا کھاؤ، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہمارا ایک غلام جذامی تھا، وہ میری پلیٹ میں کھانا، میرے پیالہ میں پیتا، الحدیث، اور حضرت عمر اور دیگر اصحاب سے منقول ہے کہ جذامی کے ساتھ کھانا کھانا چاہیے اور ان کے نزدیک اس سے اجتناب کرنے کا حکم منسوخ ہے، اور صحیح بات وہ ہے جو جمہور کا قول ہے اور اس قول کی طرف رجوع کرنا متعین ہے اور جذامی سے اجتناب کی حدیث منسوخ نہیں ہے، بلکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق دینا واجب ہے، ایک قول یہ ہے کہ جذامی سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے کا حکم استقباب اور اعتیاد پر محمول ہے، یہ حکم رجوعی نہیں ہے اور جذامی کے ساتھ کھانا بیان جواز کے لئے ہے قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جذامی سے اجتناب اور اس سے بھاگنے کے حکم میں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر جذام میں مبتلا ہو جائے تو اس کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہے، جذامی کو مسجد میں جانے سے منع کیا جائے گا اور لوگوں کے ساتھ اختلاط سے روکا جائے گا۔ اگر کسی بستی کے مشرک پانی سے جذامی بھی پانی لیتے ہوں تو اگر ان کے لیے الگ پانی کا انتظام ہو سکتا ہو تو وہ انتظام کر دیا جائے گا۔ لے



WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب قتل الحیات وغیرہا

سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان

باب ۷۳

۵۷۰۰ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ نُسَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ ذِي الطَّفَيْتَيْنِ فَإِنَّهُ يَلْتَوِسُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْلَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دھاریوں والے سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ بھارت زائل کر دیتا ہے۔ اور حمل گرا دیتا ہے۔

۵۷۰۱ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ بِهَذَا السَّانِدِ وَقَالَ لَا تَبْرَوُ ذَا الطَّفَيْتَيْنِ ÷

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں دو دھاریوں والے اور دم بریدہ دونوں سانپوں کا ذکر ہے۔

۵۷۰۲ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عُمَرَ وَابْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطَّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْرَصَةَ فَإِنَّهُمَا يَسْتَقِطُّ الْحَبْلَ وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ قَالَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَجَدَهَا فَأَبْصَرَهُ أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُسْنَدِ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ ذُهِبَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سانپوں کو قتل کر دو، اور (مخصوصاً) دو دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپ کو کیونکہ یہ حمل گرا دیتے ہیں اور آنکھ کی بھارت زائل کر دیتے ہیں، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جس سانپ کو بھی دیکھتے مار ڈالتے، ایک بار ابولبابہ بن عبدالمسند یا زید بن خطاب نے ان کو ایک سانپ کا پیچھا کرتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کہ گھریلو سانپوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہے۔

۵۷۱۰ وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

مُحَمَّدُ بْنُ حَزْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِ بْنِ عَيْنٍ الزُّهْرِيِّ
أَخْبَرَنِي سَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يَقْتُلُ الْخَلَابُ يَقُولُ أَقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَالْخَلَابَ
وَأَقْتُلُوا أَذَى الطُّفَيْتَيْنِ رَأَى بَنَةً فَاتَّهَمَهَا يَلْتَمِسَانِ
الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَبَالِي قَالَ الزُّهْرِيُّ وَتَرَى
ذَلِكَ مِنْ سُنَنِهِمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ سَالِحُ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَلَيْسَتْ لَكَ أَشْرُكَ حَيَّةٌ أَرَاهَا
إِلَّا قَتَلْتَهَا فَبَيْنَا أَنَا طَارِدٌ حَيَّةً يَوْمًا مِنْ
ذَوَاتِ الْبَيْوَتِ مَرَّ بِي زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ أَوْ
أَبُو لُبَابَةَ وَأَنَا طَارِدُهَا فَقَالَ مَهْلًا يَا عَبْدَ اللَّهِ
فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِقَتْلِهِمْ قَالَ إِنْ دَسَّوْلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيْوَتِ ۝

۵۴۱۱ وَحَدَّثَنِي حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
۝ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَلَوَانِيِّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَصَا عَنْ كَثْمَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
إِلَّا شَدَّ غَيْرَ أَنَّ صَالِحًا قَالَ حَتَّى رَأَى ابْنُ
لُبَابَةَ بَنَةً عَنْ عَبْدِ الْمُنْذِرِ وَزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ
فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيْوَتِ وَفِي
حَدِيثِ يُونُسَ أَقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَلَمْ يَقُلْ أَذَى الطُّفَيْتَيْنِ ۝

۵۴۱۲ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا
الْبَيْهَقِيُّ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ رَوَى الْفَرْغُ
لَهُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ كَلَّمَ
ابْنَ عُمَرَ لِيَفْتَحَ لَهُ بَابًا فِي دَارِهِ وَيَسْتَقْرِئَ بِهِ
إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ الْغَلْبَةَ جَلَدًا جَانٍ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ التَّمَسُّوْهُ فَا قَتَلُوْهُ فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مارنے کا حکم دیا،
آپ نے فرمایا سانپوں اور کتوں کو قتل کرو اور دو دھاری
والے اور دم بریدہ سانپ کو (خصوصاً) قتل کرو، کیونکہ
وہ نظر زائل کرتے ہیں اور حاملہ عورتوں کے حمل گرا دیتے
ہیں، زہری نے کہا ہم اسے خیال میں یہ ان کے زہر کی تاثیر
سے ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں جو
سانپ بھی دیکھتا — اس کو مار دیتا — ایک مرتبہ میں
ایک گھریلو سانپ کا پیچھا کر رہا تھا، اس وقت زید بن خطاب
یا حضرت ابولبابہ کا گذر ہوا، انھوں نے کہا اسے عبداللہ
ٹھہرو! میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
قتل کرنے کا حکم دیا ہے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا
ہے۔

حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر اور زید بن خطاب بیان
کرتے ہیں کہ آپ نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے
منع فرمایا، یونس کی روایت میں ہے سانپوں کو مارو اور
دو دھاری والے اور دم بریدہ سانپ کا ذکر نہیں کیا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ نے حضرت
ابن عمر سے ان کے گھر میں ایک دروازہ کھولنے کے متعلق
گفتگو کی، تاکہ وہ مسجد کے قریب ہو جائیں، اتنے میں
لوگوں کو سانپ کی ایک کینچلی ملی، حضرت عبداللہ بن عمر نے
کہا سانپ کو تلاش کرو اور قتل کرو، ابولبابہ نے کہا اس
کو قتل مت کرو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لَا تَقْتُلُوهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۴۱۳ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا خَافِعٌ قَالَ كَانَ ابْنُ
عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَيَاتِ كُلَّهَا حَتَّى حَدَّثَنَا أَبُو
لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ رَأَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ جِنَانِ الْبُيُوتِ فَأَمْسَكَ ۝

۵۴۱۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا لُبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ ۝

۵۴۱۵ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي لُبَابَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ اسْتَبَاءَ الصُّبُعِيِّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ
قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۴۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْمُوَهَّابِ (رِغْنِي الشَّافِعِيُّ) قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ
بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْأَنْصَارِيَّ وَكَانَ مَسْكَنُهُ بِقُبَاةٍ
فَانْتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
جَالِسًا مَعَهُ يَفْتَحُ خُوْخَةً لَهُ إِذَا هُوَ بِحَيَّةٍ مِنْ
عَوَامِرِ الْبُيُوتِ فَأَرَادُوا قَتْلَهَا فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ
إِذَا قَدْ نَهَى عَنْهُنَّ يُرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُوتِ وَ
أَوْ يَرْتَقِلُ الْأَبْثَرُ وَذِي الطَّفِيِّسَيْنِ وَقِيلَ هُمَا الْمَذَانِ
يَلْتَمِعَانِ الْبَصَرَ وَيَطْرَحَانِ أَوْلَادَ الْبُتَاةِ ۝

گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تمام سانپوں
کو مار ڈالتے تھے، حتیٰ کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر
بدری نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے گھروں کے سانپوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے،
پھر حضرت عبد اللہ بن عمر نے یہ امر ترک کر دیا۔

حضرت ابولبابہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (گھریلو) سانپوں کے
مارنے سے منع فرمایا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے
منع فرمایا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر
انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر قبا میں تھا، وہ مدینہ منورہ منتقل
ہو گئے، ایک دن حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس بیٹھے
ہوئے اپنا ایک دروازہ کھول رہے تھے کہ اچانک انھوں
نے گھر کے سانپوں میں سے ایک سانپ دیکھا، گھر والوں نے
اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا، حضرت ابولبابہ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کے سانپوں کو مارنے سے
منع فرمایا ہے، اور دم بردہ اور دو دھاریوں والے
سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، کہا گیا کہ یہی وہ دو سانپ
ہیں جو نظر زائل کرتے ہیں اور عورتوں کے (پیٹ کے)

بچوں کو گرا دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عبداللہ بن عمر اپنے گھر سے ہوئے مکافوں کے پاس تھے، ایک انھوں نے ایک سانپ کی کیمچلی دیکھی، حضرت ابن عمر نے فرمایا اس سانپ کو تلاش کر کے قتل کر دو، حضرت ابولبابہ انصاری نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو قتل کرنے سے منع کرتے تھے سوائے دو دوہاری والے اور دم بیدہ کے، کیونکہ یہی وہ دو سانپ ہیں جو نظر کو زائل کرتے ہیں اور غورتوں کے حمل کو ساقط کر دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزرے، دریاں حائیکہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے مکان کے پاس جو قلعہ تھا اس میں سانپ کو تلاش کر رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر الوہات عرانا نازل ہوئی، ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے اس سورت کو تازہ بہ تازہ سن رہے تھے کہ اچانک ایک سانپ نکلا، آپ نے فرمایا: اس سانپ کو مار دو، ہم اس سانپ کو مارنے کے لیے چھپے، وہ ہم سے (دور) بھاگ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے شر سے بچا دیا جیسا کہ اس کو تمہارے شر سے بچا لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۱۸ ۵۱۸ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ دُرٍّ وَهُوَ عِنْدَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمَ مَا عِنْدَ هَذِهِ لَهْ فَرَأَى رَيْبِيصَ جَائِعًا فَقَالَ اتَّبِعُوا هَذَا الْجَائِعَ نَأْكُلُوهُ قَالَ أَبُو لُبَابَةَ الْأَنْصَارِيُّ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَائِعِ الْيَتِيمِ تَكُونُ فِي الْيَتِيمِ إِلَّا الْبَكَرَ وَذِي الطَّفِيفَتَيْنِ فَإِنَّهُمَا اللَّذَانِ يَخْفِطَانِ الْبَصَرَ وَيَتَّبِعَانِ مَا فِي بُطُونِ الْمَسَاكِينِ ۝

۵۱۸ ۵۱۸ وَحَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أُسَامَةَ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ مَرَّ بِابْنِ عُمَرَ وَكُنَا عِنْدَ الْأُطْرُجِيِّ الَّذِي عِنْدَ دَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَرْصُدُ حَيَّةً يَنْجُو حَدِيثُ الثَّيِّثِ بْنِ سَعْدٍ ۝

۵۱۹ ۵۱۹ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْكَفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى وَاسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ وَقَدْ أُتْرِلَتْ عَلَيْهِ وَالْمُرْسَلَاتُ عُرِفَتْ فَخَنُّ نَأْخُذُهَا مِنْ فِيهِ رَطْبَةً إِذَا خَرَجَتْ عَلَيْنَا حَيَّةٌ فَقَالَ أَتُكَلِّمُهَا قَابَتَهُ دَنَاهَا لِنَقُشَلَهَا فَنَبْقَتْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَنَاهَا اللَّهُ شَرَكُوكُنَا وَقَاكُمْ شَرَهَا ۝

۵۲۰ ۵۲۰ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَيَّانُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ

فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِسَلَامٍ ۚ

۵۷۲۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَقْقُ بْنُ حَفْصٍ
رِيعِيُّ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ ابْنِ أَبِي هَاشِمٍ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مُحَرَّمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بِسَلَامٍ ۚ

۵۷۲۲ وَحَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عِيَاثٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِسَلَامٍ ۚ

حَدَّثَنَا خَيْرٌ وَابْنُ مُعَاوِيَةَ ۚ

۵۷۲۳ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنِ سُرُجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي
مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَيْفِي رَوَاهُ عُمَرُ بْنُ مَرْثُومٍ
ابْنُ أَقْلَحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ
زُهْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ
قَالَ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُهُ حَتَّى
يَقْضَى صَلَاتُهُ فَسَمِعْتُ تَحَرُّيكَ فِي عَرَاجِيْمٍ
فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا حَيَّةٌ تَوَكَّبَتْ
لَا تَمْلِكُهَا فَاسْتَأْذَنِي إِلَى الْخَلِيْفَةِ فَجَلَسْتُ فَكَلَّمْتُ

انْصَرَفَتْ أَشَارَ إِلَى بَيْتِي فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا
الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَانَ فِيهِ فَتًى مِمَّا حَدَّثْتُ
عَنْهُ بَعْرُسٍ قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخُدْرِيِّ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى
يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِانْصَافِ
النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عَلَيْكَ
سِلَاحَكَ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قَرِيظَةً فَآخَذَ الرَّجُلُ
سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا صَدَأَتْهُ الْبَابِيْنَ قَلَمَةً فَاهْوَى
إِلَيْهَا الزَّمْعَ لِيَطْعَنَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرُهُ فَقَالَتْ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ایک محرم کو سانپ مارنے
کا حکم دیا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے،
یہ حدیث بھی مثل سابق ہے۔

ابو السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابوسید خدری
رضی اللہ عنہ کے گھر گئے تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے،
میں بیٹھ کر ان کے نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے
لگا، اتنے میں گھر کے کونے میں رکھی ہوئی ٹکڑیوں سے حرکت
کی آواز آئی، میں نے مڑ کر دیکھا تو ایک سانپ تھا، میں اس
کو قتل کرنے کے لیے لپکا، حضرت ابوسید نے مجھے نیچے
کا اشارہ کیا، سو میں بیٹھ گیا، جب وہ نماز سے فارغ
ہوئے تو انھوں نے مکان کی ایک کونٹھری کی طرف اشارہ
کیا اور کہا کہ کیا تم اس گھر کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا ہاں!
انھوں نے کہا کہ اس گھر میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس
کی نئی نئی شادی ہوئی تھی، انھوں نے کہا پھر ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق کی طرف گئے، وہ نوجوان
دوپہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت
لے کر اپنے گھر جاتا تھا، ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے ہتھیار لے کر جاؤ، کیونکہ مجھے تم پر
مذوقہ (کے حملہ) کا قہر ہے وہ نوجوان اپنے ہتھیار لے کر چلا گیا جب
وہ گھر پہنچا تو دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کی دونوں پٹیوں کے درمیان
کھڑی ہے اس نے غیرت میں کہا اس کو نیزہ مارنے کا قصد کیا، اس عورت
نے کہا اپنے نیزے کو روکو اور گھر کے اندر جا کر کھیتو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میں کس

و بعد سے باہر کھڑی ہوں جب وہ اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ کندلی مائے لستر پر بیٹھا ہے اس نوجوان نے اس سانپ کو مارنے کا قصد کیا، اور نیزہ اس سانپ میں گھونپ دیا، پھر باہر نکل کر وہ نیزہ مکان میں گھاڑ دیا، وہ سانپ اس جوان پر لوٹ پوٹ ہو گیا اور یہ تیانہ چل سکا کہ سانپ پہلے مراد وہ جوان پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا ذکر کیا، ہم نے عرض کیا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ کرے، آپ نے فرمایا: اپنے اس ساتھی کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو، پھر فرمایا: مدینہ میں رہنے والے جن مسلمان ہو گئے ہیں، پس جب تم ان پر توں میں سے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک خبردار کرو، اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل نہ کرو، کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حضرت ابوسائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اچانک ہم نے تخت کے نیچے ایک حرکت کی آواز سنی، ہم نے دیکھا کہ وہ ایک سانپ تھا، اس کے بعد مالک کی روایت کی طرح مذکور ہے، اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں میں آباد رہنے والے سانپ ہیں، جب تم کوئی سانپ دیکھو تو اس کو تین دن تک تنگ کرو، اگر وہ چلا جائے تو نہ مارو نہ اس کو قتل کرو، کیونکہ وہ کافر ہے، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا: جاؤ اپنے ساتھی کو دفن کرو۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ میں کئی جن رہتے ہیں جو مسلمان ہو چکے ہیں، سو جو شخص ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھے تو اس کو تین دن تک متنبہ کرے، اگر وہ اس کے بعد بھی دکھائی دے تو اس کو قتل نہ کرو۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

لَهُ أَكْفَعُ عَلَيْكَ رُمَحَكَ وَادَّخَلَ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي قَدْ خَلَّيَا ذَا بَحْتَةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَرِقَةٍ عَلَى الْغَرَابِ قَاهِرَةٍ إِلَيْهَا بِالسُّرْمَةِ قَائِمَةٌ عَلَيْهَا يَدٌ تَمْرُ حَرَجَ فَرَكْرَكَةٍ فِي الدَّارِ قَا ضُكْرِمَتْ عَلَيْهِ فَمَا يَذْهَبُ أَيْتُهَا كَأَنَّا اسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْرًا لَفِي قَالَ فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَّرْنَا ذَلِكَ لَدُنَّا قُلْنَا اذْهَبْ اللَّهُ يُحْيِيهِ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِي صَاحِبُكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَاقًا قَدْ اسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْعُوهُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّهَا هِيَ شَيْطَانٌ

۵۷۴۴ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ذَاوَيْدَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُبَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ السَّائِبُ رَوَاهُ عِنْدَنَا أَبُو السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ نَبِيْنَنَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تَحْتَ سَرِيرِهِ حَرَكَةً فَتَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةٌ وَسَاقَ الْخُذْرِيُّ بِقَصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ عَنْ صَيْفِيٍّ وَقَالَ فِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَيْتِ عَوَامِرَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرِّجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ رَأَا قَاتِلُوهَا فَإِنَّهُ كَاوِرٌ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا نَبُوا فَإِذَا فَنُوا صَاحِبُكُمْ

۵۷۴۵ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَدِّي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي السَّائِبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَيْتِ عَوَامِرَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرِّجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ بَدَأَ الْبَعْدَ فَلْيَقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ

سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :

اس کے علاوہ روئے زمین کے باقی سانپوں کو مطلقاً مارنا مستحب ہے خواہ وہ گھروں میں رہنے والے سانپ ہوں یا جنگل کے سانپ ہوں، کیونکہ احادیث صحیحہ میں ان کو مطلقاً مارنے کا حکم دیا ہے، سو اس باب کی احادیث میں سانپوں کو قتل کرنے کا بیان ہے ایک اور حدیث میں ہے پانچ جانوروں کو حل اور حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے، ان میں سے ایک سانپ ہے، اس حدیث میں بھی ان کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، اسی طرح حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں بھی سانپ کو مارنے کا مطلقاً ذکر ہے اور اس کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، بعض علماء نے ان احادیث کے عموم کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ مطلقاً سانپوں کو قتل کرنا مستحب ہے، البتہ مدنیہ منورہ میں رہنے والے سانپوں کو تنبیہ کرنا اور ڈرانا چاہیے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مدنیہ منورہ کے جن مسلمان ہو گئے تھے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں اس کی تصریح ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو بنیہ تنبیہ کے نہ قتل کیا جائے خواہ وہ سانپ کسی بھی شہر کے ہوں۔ کیونکہ احادیث میں گھر کے سانپوں کو مارنے کی بالعموم ممانعت ہے اور جو سانپ گھروں میں نہ رہتے ہوں ان کو بنیہ ڈراتے ہوئے قتل کر دیا جائے، امام مالک نے کہا جو سانپ مساجد میں پایا جائے اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مطلقاً سانپوں کو مارنے کا حکم دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپوں کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ اس قسم کے سانپوں کو ہر حال میں قتل کرنے کا حکم ہے، خواہ وہ گھروں میں رہنے والے ہوں یا نہ ہوں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سانپوں کو تنبیہ کرنے اور ڈرانے کا طریقہ یہ ہے کہ کہے میں تم کو اس عہد کی قسم دیتا ہوں جو عہد حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے تم سے لیا تھا یہ کہ تم ہم کو ایذا نہ دینا اور ہمارے سامنے ظاہر نہ ہونا، یہ طریقہ ابن حبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ یہ کہنا بھی کافی ہے : ”اخرج عليك بالله واليوم الآخر ان لا تبذل لنا ولا تؤذي بنا“ امام مالک نے غالباً حرج کا لفظ حدیث نمبر ۵۷۲۱ سے لیا ہے۔

گرگٹ کو مارنے کا استحباب

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرگٹ مارنے کا حکم دیا، ابن ابی شیبہ کی روایت میں ”اصدھا“ کی جگہ ”امر“ کا لفظ ہے۔

باب ۹۲ استحب قتل الوزغ !

۵۷۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهَا بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَمَرَ -

۵۷۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ابْنُ أَحْمَدَ ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمُؤَيْنِ بْنُ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ شَرِيكٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اسْتَأْذَنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَتْلِ الْأَوْزَاعِ فَأَمَرَ بِقَتْلِهَا وَأُمُّ شَرِيكٍ إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ الْفَقْلَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَرِيبٌ مِنْهُ -

۵۷۲۸ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ وَنِسَاءَهُ فَوَلَّيْنَاهَا -

۵۷۲۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْوُرُغِ الْفَوَلِيسِيِّ رَادَ حَرَمَلَةَ قَالَتْ وَلَكِنْ أَسْمَعُهُ أَمَرَ بِقَتْلِهِ -

۵۷۳۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ وَرَعَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گرگٹ مارنے کے متعلق پوچھا، آپ نے ان کو مارنے کا حکم دیا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام فولیسق (کم فاسق) رکھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو فولیسق فرمایا، حرملة کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے اس کو قتل کرنے کا حکم نہیں سنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے پہلی ضرب میں گرگٹ کو قتل کر دیا اس کے لیے سونکیاں لکھی جائیں گی اور جس نے دوسری ضرب میں مارا اس کے لیے اس سے کم نیکیاں لکھی جائیں گی اور تیسری

ضرب میں اس سے کم۔

حَسَنَةً وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ قَتَلَهُ
كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً لِدُونِ الْأُولَى وَإِنْ قَتَلَهَا
فِي الضَّرْبَةِ الثَّالِثَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً
لِدُونِ الثَّانِيَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گرگٹ کو پہلی ضرب
میں مار دیا اس کے لیے سو نیکیاں لکھی جائیں گی، دوسری
ضرب میں اس سے کم اور تیسری ضرب میں اس سے کم۔

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جُرَيْرٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ زَكَرِيَّا) ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ كُلُّهُمْ عَنْ
سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَعْنِي أَحَدٌ نِثْ خَالِدٍ عَنْ سُهَيْلٍ
إِلَّا جَرِيرًا وَحَدَّثَنَا فِي حَدِيثِهِمْ مَنْ قَتَلَ وَذَنًّا
فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَفِي
الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی ضرب میں ستر نیکیاں ہیں۔

۵۷۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ زَكَرِيَّا) عَنْ سُهَيْلٍ حَدَّثَنِي
أَخِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجر و ثواب ملنے کی حکمت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو مارنے کا

حکم دیا ہے اور ثواب کی بشارت دے کر اس کو مارنے پر رغبت دلائی ہے، کیونکہ یہ موفقی جانوروں میں سے
ہے، پہلی ضرب میں اس کو مارنے پر زیادہ ثواب کا اس لیے ذکر فرمایا ہے تاکہ اس کو مارنے کی اہمیت ظاہر ہو اور
لوگ اس کو مارنے پر سبقت کریں، کیونکہ اگر ہلکی ضرب لگا کر اس کو کئی ضربات سے مارا جائے گا تو بڑا وقت وہ بچ کر
بھاگ نکلے گا یہ بھی ممکن ہے کہ پہلی ضرب میں اس کو مارنے کی اس لیے ترغیب دی ہو تاکہ اس کو زیادہ ایذا نہ ہو (سیدی غفرلہ) اس کو فوری اس لیے فرمایا ہے کہ فسق کا
سحق فرماتا ہے اور یہ ایذا رسانی کی وجہ سے حشرات الارض کی مامادات سے نکل گیا، حدیث نمبر ۵۷۳ میں پہلی ضرب سے اس کو قتل کرنے والے کے لیے سو نیکیوں کا اور حدیث
نمبر ۵۷۴ میں ستر نیکیوں کا ذکر ہے، ان حدیثوں میں بہ ظاہر تعارض ہے، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اصولیین کے نزدیک
حدود میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوتا، دوسرا جواب یہ ہے کہ پہلے اس کا اجر ستر نیکیاں ہو، بعد میں ان کو
بڑھا کر سو نیکیاں کر دیا گیا ہو، تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ قاتل کے احوال اس کی نیت اور اخلاص کے درجات
میں تفاوت کی وجہ سے اجر مختلف ہوتا ہو۔ (حاشیہ صفحہ ۶۱۸ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

باب ۹۵: النَّهْيُ عَنْ قَتْلِ التَّمْلِ !

۵۷۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ التَّمْلِ فَأُخْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَلَيْسَ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ نَسِيحُ -

۵۷۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَائِيَّ) عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارِزٍ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ -

۵۷۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارِزٍ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا وَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فِي النَّارِ قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ -

ہیونٹی کے مارنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی کے کسی چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے چیونٹی کی پوری بستی جلانے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی کہ ایک چیونٹی کے کاٹنے کی وجہ سے تم نے اللہ کی مخلوق کے ایک ایسے گروہ کو ہلاک کر دیا جو اللہ کی تسبیح کرتا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، ایک چیونٹی نے ان کے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کا چھتہ نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو جلا دیا گیا، تب اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ تم نے ایک چیونٹی ہی کو جلا دیا ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی، ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، انھیں ایک چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کے چھتے کو نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو آگ میں جلا دیا گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی کہ آپ نے ایک چیونٹی کے مارنے پر اکتفا کیوں نہ کی۔

آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نووی مکتبے میں:

علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں چوہنٹیوں کو مارنا اور جلا کر سزا دینا جائز تھا، اس وجہ سے ان پر چوہنٹی کے مارنے اور جلا کر سزا دینے پر عتاب نہیں کیا بلکہ ایک چوہنٹی کی جنایت کا زیادہ چوہنٹیوں سے بدلہ لینے پر عتاب فرمایا۔

ہماری شریعت میں کسی جاندار کو آگ سے جلا کر سزا دینا جائز نہیں ہے، ہاں اگر کوئی شخص کسی کو آگ میں جلا کر ہلاک کر دے تو اس کو بھی قصاص میں جلا کر سزا دینا جائز ہے (یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء اخلاف کا مسلک دیکھنے کے لیے شرح مسلم جلد رابع میں کتاب القصاص کا مطالعہ کریں۔ سیدی عفریہ حدیث مشہور میں ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی آگ کا عذاب نہیں دیتا، نیز ہمارے مذہب میں چوہنٹی کو مارنا جائز نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں کو مارنے سے منع فرمایا: چوہنٹی، شہد کی مکھی، ہرہ اور ضرر (موٹے سر، سفید پیٹ اور سبز پیٹ کا ایک پرندہ جو چھوٹے پرندوں کو شکار کرتا ہے)۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

بلی کو مارنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْهَرَّةِ !

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کے سبب سے عذاب دیا گیا، اس نے بلی کو باندھ کر رکھا حتیٰ کہ وہ مر گئی، وہ عورت اس سبب سے جہنم میں داخل کی گئی، جب اس عورت نے بلی کو باندھا تو اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کھیرے کوٹے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

۵۷۳۶۔ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ الصَّبِيْعِيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ أَسْمَاءَ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذَابُ بَيْتِ امْرَأَةٍ فِي هَرَّةٍ سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ قَدْ خَلَتْ فِيهَا النَّارُ لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَ سَقَتْهَا وَ اذْ حَبَسَتْهَا وَ لَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

۵۷۳۷۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ نَصْرٍ عَنْ عَلِيٍّ الْجَهَنَمِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا۔

۵۷۳۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْنِ بْنِ عِيْشَى عَنْ

مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ -

۵۷۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذَابُ بَيْتِ امْرَأَةٍ فِي هَرَجَةٍ لَمْ تَطْعَمْهَا وَلَمْ تَسْقِهَا وَلَمْ تَتْرُكْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بے گناہی سے عذاب دیا گیا، اس نے اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کپڑے کورسے کھانے کے لیے آڑا دیا۔

۵۷۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ هِشَامٍ الْأَسَدِيُّ وَفِي حَدِيثِهِمَا رِبَاطُهُمَا وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي حَسْرَاتِ الْأَرْضِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

۵۷۴۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْلٍ قَالَ عَبْدُ أَخِيرَ تَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ الرَّحْمَنِيُّ وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے معنی میں ایک روایت بیان کی۔

۵۷۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُثَنَّى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی مثل ایک روایت بیان کی۔

جاہلوروں کو عذاب دینے کا حکم | علامہ سید بن شرف نووی لکھتے ہیں:

ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بے گناہ عذاب دینے کی وجہ سے اس کو جہنم میں عذاب دیا گیا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عورت کافرہ ہو اور اس کو اصل عذاب کفر کی وجہ سے ہوا ہو اور بے گناہی کی وجہ سے اس کے عذاب میں زیادتی کی گئی ہو، کیونکہ وہ مومنہ نہیں تھی کہ کبیرہ گناہوں سے اعتقاد کی وجہ سے اس کے صغیرہ گناہ معاف کر دیے جاتے، تاہم صحیح بات یہی ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بے گناہ عذاب دینے کی وجہ سے اس کو آگ میں داخل کیا گیا اور یہ محض صغیرہ گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر اصل اس کی وجہ سے کہ کبیرہ گناہ ہو گیا اور اس پر عذاب دیا گیا۔

سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک پر اپنے پالتو جانوروں کو کھلانا پلانا واجب ہے۔ لہ

بَابُ فَضْلِ سَاقِي الْبَهَائِمِ وَإِطْعَامِهَا

۵۴۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِيٌّ عَلَيْهِ عَنْ سُهَيْبِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ إِذَا شَتَدَ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بِئْرًا فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَلُوكُ بِأُكُلِ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي فَنَزَلَ إِلَيْهِ فَمَلَأَ خُفَّهُ مَاءً ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِقَبْضِهِ حَتَّى رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغُفِرَ لَهُ تِلْكَ تِلْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّ لَنَا فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ لَأَجْرًا فَقَالَ فِي كُلِّ كَلْبٍ كَيْدٌ رَطْبَةٍ أَجْرٌ

۵۴۳۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ امْرَأَةً بَغِيًّا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ بِبَيْتٍ قَدْ أَذْ لَعَرِ لِسَانُهُ مِنَ الْعَطَشِ فَنَزَعَتْ لَهُ مِوْزًا فَغَفِرَ لَهَا

۵۴۳۵۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُهَيْبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ

جانوروں کو کھلانے اور پالنے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص جا رہا تھا اس کو راستہ میں شدید پیاس لگی، اس نے ایک کنواں دیکھا اس نے اس کنویں میں اتر کر پانی پیا۔ جب وہ کنویں سے نکلا تو اس نے دیکھا کہ ایک کتا پیاس کی وجہ سے کچھڑ چاٹ رہا ہے اور لاپ رہا ہے، اس شخص نے سوچا اس کتے کی بھی پیاس سے وہی حالت ہو رہی ہے جو میری حالت ہو رہی تھی، پس وہ کنویں میں اتر اورد اپنے موزے میں پانی بھرا، پھر اس موزے کو منہ سے پکڑ کر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ نیکی قبول کی اور اس کو بخش دیا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ان جانوروں میں بھی انسانوں کے لیے اجر ہے؟ آپ نے فرمایا: ہر نیکو عمل کے لیے اجر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک فاحشہ عورت نے گرمی کے دنوں میں ایک کتے کو ایک کنویں کے گرد چکر لگاتے دیکھا جس کی پیاس کی وجہ سے زبان باہر نکلی ہوئی تھی، اس عورت نے اپنے موزے میں پانی لے کر اس کتے کو پانی پلایا تو اس کی بخشش کر دی گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک کتا ایک کنویں کے گرد چکر لگا رہا تھا اور پیاس کی شدت سے مرنے کے قریب تھا، اچانک بنو اسرئیل کی ایک فاحشہ عورت نے اس کو دیکھا، اس نے اپنا موزہ اتارا اور اس میں پانی

الْعَطَشُ إِذْ رَأَى أَنَّهُ بَغِيٌّ مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَءِيلَ
فَنَزَعَتْ مَوْقَهَا فَاسْتَفَقَتْ لَهُ يَوْمَ تَسْقُتُهُ إِقْبَاهُ
فَغَفِرَ لَهَا يَوْمَ .

بھڑک کر اس کہتے کہ پانی پلایا تو اس نیکی کے بدلہ اس کو
بخش دیا گیا۔

جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل | علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:
اس باب کی احادیث میں محرم (جن کو قتل کرنے کا حکم نہیں ہے)
جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا بیان ہے، لیکن جن جانوروں کو شارع علیہ السلام نے قتل کرنے کا حکم دیا
ہے ان کو قتل کر کے شارع علیہ السلام کے حکم پر عمل کرنا چاہیے، حربی کافر (جن سے مسلمان برسر جنگ ہوں) مرتد
کافری والے اور وہ پانچ فاسق جانور جن کا حدیث میں حکم ہے اور جو جانور ان کے حکم میں ہیں یہ سب غیر محرم ہیں،
اور جو جانور محرم ہیں ان کو کھانا کھلانے، پانی پلانے اور ان کے ساتھ دیگر نوع کے احسان کرنے سے ثواب حاصل
ہوگا، عام ازیں کہ وہ جانور اس کا یا کسی اور کا ملوک ہو۔ ۱۷



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب اللفاظ من الادب وغیرھا

زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ابن آدم زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کا خالق) ہوں رات اور دن کی گردش میرے ہاتھ میں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے، وہ زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کا خالق) ہوں، میں رات اور دن کو پٹا تار رہتا ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا، مجھے ابن آدم ایذا دیتا ہے، وہ کہتا ہے ”ہم نے زمانہ کی نامرادی“ سو تم میں سے کوئی شخص نہ کہے کہ ”ہم نے زمانہ کی نامرادی“ کیونکہ زمانہ (کا خالق)

بَابُ الثَّامِي عَنْ سَبِّ الدَّهْرِ

۵۷۴۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ سُرَيْجٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ وَأَنَا
الدَّهْرُ بِيَدَيَّ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ

۵۷۴۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْحَاقَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا
أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا
الدَّهْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

۵۷۴۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ مَنْ حَبِيدٌ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الدَّيْمِ الْقِاسِمُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ
ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خَبِيْثَةَ الدَّهْرِ فَلَا

يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَبِيبَةَ الدَّهْرِ فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ
أَقْلَبُ لَيْلَةً وَنَهَارَةً فَإِذَا شِئْتُ تَبَضُّعُهُمَا -
۵۴۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ تَنَا الْمُخِيزَةِ بِنْتِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَبِيبَةَ الدَّهْرِ فَإِنِّي أَنَا
الدَّهْرُ - ۵۵۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
حَرْبُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ أَبِي سَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ
فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ -

میں ہوں، رات اور دن کو میں بدلتا رہتا ہوں اور جب
میں چاہوں گا ان کو قبض کر دوں گا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص یہ
نہ کہے کہ اے زمانہ کی نامزدی، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی زمانہ
(کا خالق) ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ کو برا مت کہو کیونکہ اللہ
تعالیٰ زمانہ (کا خالق) ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ پر دہر کے اطلاق کی توجیہ

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے اَنَا الدَّهْرُ "یعنی
میں زمانہ ہوں" اور یہ اطلاق مجازی ہے، اس کا معنی ہے میں زمانہ کا اور زمانہ میں پیدا ہونے والے حوادث کا خالق
ہوں، اس کا سبب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی آمد و ہنگام حادثہ ہوتا تو وہ زمانہ کو برا
کہتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ کو برا مت کہو کیونکہ جن مصائب اور حوادث کی بناء پر تم زمانہ کو برا کہہ
رہے ہو وہ تمام حوادث تو اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں، کیونکہ وہی ہر چیز کا خالق ہے۔ لہ

عَنْب (انگوں) کو کرم کہنے کی کراہت

بَابُ كَرَاهَةِ تَسْمِيَةِ الْعَنْبِ كَرَمًا

۵۵۱ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي
سَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسُبُّ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ
هُوَ الدَّهْرُ وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرَمُ فَإِنَّ
الْكَرَمَ الرَّحْلُ الْمُسْلِمُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص زمانہ
کو برا نہ کہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی زمانہ (کا خالق) ہے
اور تم میں سے کوئی شخص عنب (انگوں) کو کرم نہ کہے،
کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (عناب کو) کرم نہ کہو، کیونکہ
کرم مومن کا دل ہے۔

۵۵۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

تَقُولُوا كَرُمٌ فَإِنَّ الْكُرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

۵۴۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْتَوُوا الْعَنْبَ الْكُرْمَ فَإِنَّ الْكُرْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ -

۵۴۵۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ مَعْنَى أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ الْكُرْمَ فَإِنَّمَا الْكُرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

۵۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَكَيْلٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنَّا أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكُرْمَ إِنَّمَا الْكُرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ -

۵۴۵۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ رِيعٍ ابْنُ يُونُسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكُرْمَ وَالْحِنْ قُولُوا الْحَبْلَةَ رِيعِيُّ الْعَنْبِ -

۵۴۵۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ قَالَ سَمِعْتُ عُلْقَمَةَ بْنَ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكُرْمَ وَلَكِنْ قُولُوا الْعَنْبَ وَالْحَبْلَةَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنب کو کرم نہ کہو کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کرم نہ کہے کیونکہ کرم مومن کا دل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص عنب کو کرم نہ کہے، کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرم نہ کہو لیکن حبلہ یعنی عنب (انگور) کہو۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کرم نہ کہو لیکن کہو عنب اور حبلہ۔

علامہ بیہقی بن شرف نووی کہتے ہیں:

عرب عنب (انگور) کو کرم کہتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوروں کو کرم کہنے سے منع فرمایا، فقہار نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ انگوروں سے شراب بھی بنائی جاتی ہے

انگور پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ

اور عرب شراب کو بھی مجازاً کرم کہتے تھے جب کہ کرم کا لفظ سخاوت اور شرافت کے معنی میں بھی مستعمل ہے، مومن کو کرم کہا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے ان اکرمکھ عند اللہ اتقاکم (حجرات: ۱۷) "تم میں سب سے زیادہ کرم وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو، مومن کے قلب کو بھی ایمان، ہدایت، نور، تقویٰ اور دیگر صفات کریمہ کی وجہ سے کرم کہا جاتا ہے، اس بنا پر شارع علیہ السلام نے انکو پر کرم کے اطلاق سے منع فرمایا تاکہ یہ اطلاق شراب پر کرم کے اطلاق کا سبب نہ بنے۔ لہ۔

لفظ عبد، امۃ، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی کو میرا بندہ، اور میری بندہ نہ کہے، تم سب اللہ کے بندے ہو، اور تمہاری تمام عورتیں اللہ کی بندیاں ہیں، البتہ یہ کہہ سکتا ہے، میرا غلام، میری کنیز، میرا نوکر، میری نوکرانی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی کو یہ نہ کہے "میرا بندہ" تم سب اللہ کے بندے ہو، البتہ یہ کہہ سکتا ہے، میرا نوکر، اور نہ غلام یہ کہے "میرا رب" البتہ میرا سید (مالک) کہہ سکتا ہے۔

ایک روایت میں ہے غلام اپنے سید کو "میرا مولیٰ" نہ کہے کیونکہ تم سب کا مولیٰ اللہ عزوجل ہے۔

بَابُ حُكْمِ اِطْلَاقِ لَفْظَةِ الْعَبْدِ وَالْاَمَةِ وَالْمَوْلَى وَالسَّيِّدِ

۵۴۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آيُوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَامَتِي فَكُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءِكُمْ اِمَاءٌ لِلَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارِيتِي وَفَتَاتِي وَفَتَاتِي۔

۵۴۵۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي فَكُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ فَتَاتِي وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ رِبِّي وَلَا يَكُنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي۔

۵۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ فِي الْأَشْجِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ بِهَذَا عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ وَزَادَ فِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ فَإِنَّ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ۔

۵۷۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُكَيْتٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ شَيْءًا مِنْ شَيْءٍ آطَعَهُ رَبُّكَ وَطُوعَ رَبِّكَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ رَجِيٌّ وَلَيَقُلْ سَيِّدِي مَوْلَايَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمْرِي وَلَيَقُلْ فَدَائِي فَكَانِي غَلَامِي -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے اپنے رب کو پلا، اپنے رب کو کھلا، اور نہ تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) "میرا رب" کہے البتہ "میرا سید اور میرا مولیٰ" کہے اور نہ تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) "میرا بندہ یا میری بندی" کہے، البتہ "میرا نوکر یا میری نوکرانی" کہے۔

لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ ان احادیث سے دو چیزوں کی ممانعت کرنا

مقصود ہے:

۱۔ غلام کا اپنے مالک کو میرا رب کہنا ممنوع ہے، کیونکہ ربوبیت حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، رب اس کو کہتے ہیں جو مالک ہو یا قائم بالشیء ہو، اور اس چیز کی حقیقت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود علامات قیامت میں بیان فرمایا ہے: "لو نڈی رب (مالک) کو کہنے لگی" تو اس کے دو جواب ہیں اولاً یہ کہ اس حدیث میں یہ اطلاق بیان جواز کے لیے ہے اور اس باب کی احادیث میں ممانعت تخریج اور ادب کی وجہ سے ہے ثانیاً اس باب کی احادیث سے مراد یہ ہے کہ ان لفظوں کو بہ کثرت استعمال نہ کیا جائے اور اس کو عام عادت نہ بنالیا جائے اور کبھی کبھی ان لفظوں کا اطلاق کرنا ممنوع نہیں ہے، قاضی عیاض نے اسی جواب کو اختیار کیا ہے اور مملوک کا اپنے مالک کو سید کہنا ممنوع نہیں ہے، آپ نے (حدیث نمبر ۵۷۶۱) میں خود فرمایا: "میرا سید" کہے کیونکہ سید کا لفظ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس طرح خاص نہیں ہے جس طرح لفظ رب اس کے ساتھ خاص ہے، قرآن مجید اور حدیث متواتر میں اللہ تعالیٰ پر سید کا اطلاق نہیں ہے، نیز آپ نے فرمایا: "میرا یہ بیٹا سید ہے" نیز فرمایا: "اپنے سید کے لیے قیام کرو" ایک اور حدیث میں فرمایا: "کیا تمہارے سید نہیں کہتے" اس لیے اگر غلام اپنے مالک کو سید کہے تو اس میں کوئی اشکال اور التباس نہیں ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے مالک کو "میرا مولیٰ" کہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ مولیٰ کا اطلاق سواۃً معنی پر ہوتا ہے، ان میں ایک معنی مالک اور ناصر بھی ہے، باقی حدیث نمبر ۵۷۶۰ میں جو مالک کو مولیٰ کہنے کی ممانعت ہے تو اس میں اشکال کا تفرقہ ہے، باقی راویوں نے اس زیادتی کا ذکر نہیں کیا اس لیے اس ممانعت کو ترک کرنا افضل ہے۔

۲۔ مالک کا اپنے غلام یا کنیز کو میرا بندہ یا میری بندی کہنا ممنوع ہے، کیونکہ حقیقت میں عبودیت کا صرف اللہ عزوجل مستحق ہے، نیز اس میں مخلوق کی ایسی تعظیم ہے جس کے دو لائق نہیں ہے، البتہ میرا خادم اور میرا نوکر وغیرہ کہنا جائز ہے۔ لے

(حاشیہ صفحہ ۵۷۶۱ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْإِنْسَانِ خَبِثَتْ نَفْسِي

”میرا نفس خبیث ہو گیا“ کہنے کی ممانعت

۵۴۶۲- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدٌ كَوَخِثْتُ نَفْسِي وَلَكِنْ يَقُلْ لِقِسْتِ نَفْسِي هَذَا حَدِيثٌ أَشَدُّ كُرَيْبٍ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ هَذَا حَدِيثٌ أَشَدُّ كُرَيْبٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ ”میرا نفس خبیث ہو گیا“ بلکہ یہ کہے کہ ”میرا نفس سست اور کاہل ہو گیا“ راوی ابو بکر نے اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ اور اس میں ”لکن“ کا لفظ نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کی۔

۵۴۶۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

سہیل بن صفیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ ”میرا نفس خبیث ہو گیا“ بلکہ یہ کہے کہ ”میرا نفس سست اور کاہل ہو گیا“۔

۵۴۶۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَخُوَمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَكْبَنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُلْ أَحَدٌ كَوَخِثْتُ نَفْسِي وَلَكِنْ يَقُلْ لِقِسْتِ نَفْسِي

مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنے کی ممانعت

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبیث کے لفظ کو اس کی قباحت کی وجہ سے ناپسند فرمایا۔ اور اب گھٹنگو کی تعلیم دی، اگر یہ اعترافی ہو کہ حدیث میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز کے وقت تک سوتا رہے، اس کی صبح خبیث نفس کے ساتھ ہوگی، قاضی عیاض نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مبہم اور مذموم الحال شخص کی صفت بیان کی ہے سو اس طرح جائز ہے اور کسی مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنا منوع ہے۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ کسی مسلمان کو معین اور شخص کر کے اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے البتہ علی الموم صفات مذمومہ کے اعتبار سے لعنت کرنا جائز ہے جیسے لعنة الله على الكاذبين، لعنة الله على الظالمين۔

حاشیہ صفحہ سابقہ ملاحظہ فرمائیں

۱- علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲- شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۸

۳-

مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل میں ایک پستہ قد عورت تھی وہ دو لمبی عورتوں کے درمیان چلتی تھی، اس نے مکرڑی کی دو ٹانگیں بنوائیں اور سونے کے خول کی ایک انگوٹھی بنوائی جو بند ہوتی تھی، پھر اس میں مشک کی خوشبو بھری اور وہ سب سے اچھی خوشبو ہے پھر وہ ان دو لمبی عورتوں کے درمیان سے گزری تو انھوں نے اس کو نہیں پہچانا، پھر اس عورت نے ہاتھ سے اس طرح اشارہ کیا، شعبہ نے اٹھ سے اشارہ کر کے بتایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو اسرائیل کی ایک عورت کا ذکر کیا، جس نے اپنی انگوٹھی میں مشک بھری تھی اور مشک سب سے اچھی خوشبو ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو ریحان (بھول) دیا جائے وہ اس کو واپس نہ کرے کیونکہ اس کا کوئی بوجھ نہیں اور اس کی خوشبو پاکیزہ ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب خوشبو کی دھوٹی لیتے تو عود کی دھوٹی لیتے، جس میں کسی اور

بَابُ اسْتِعْمَالِ الْيُسْكِ وَكَرَاهَةِ رَدِّ الرِّيحَانِ وَ الطَّيِّبِ !

۵۶۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَصِيرَةً تَلْبَسُ مَعَ امْرَأَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ فَاتَّخَذَتْ رَجُلَيْنِ مِنْ خَشَبٍ خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّنٍ مُطْبَقٍ ثُمَّ شَتَّاهُ مِسْكًا وَ هُوَ أَطْيَبُ الطَّيِّبِ فَذَرَّتْ بَيْنَ الْمَتْنَتَيْنِ قَلَمٌ يَخْرِقُوهَا فَقَالَتْ بَيِّدْهَا هَكَذَا وَ نَفَضَ شُعْبَةُ يَدَهُ -

۵۶۴۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرْدُنَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ جَعْفَرٍ وَ الْمُسْتَمِرِّ قَالَا سَمِعْنَا أَبَا نَصْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَرَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَلْبَسُ خَاتِمًا مِنْ مِسْكٍ وَ الْيُسْكِ الطَّيِّبِ -

۵۶۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ كَلَّابُ بْنُ زَيْدٍ وَ الثَّوْرِيُّ قَالُوا أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَهْقَرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحَبِلِ طَيِّبُ الرِّيحِ -

۵۶۴۸۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرْدُنَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ أَحْمَدُ بْنُ عَدْنَانَ قَالَا أَحْمَدُ

حَدَّثَنَا قَالَ الْأَحْزَابُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ
أَخْبَرَنِي فُخْرَمَةُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ تَائِبٍ قَالَ كَانَ ابْنُ
عَمْرٍو إِذَا اسْتَجْبَرَ اسْتَجْبَرَ بِالْأَكُوَّةِ غَيْرَ مَطْرَاةٍ
وَبِكَافُورٍ يَطْرَحُهُ مَعَ الْأَكُوَّةِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ
يَسْتَجْبِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

چیز کی آمیزش نہ ہوتی یا عود میں کاغذ ملا کر ڈالتے پھر
بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح دعویٰ لیتے تھے۔

ف: اس باب کی احادیث سے واضح ہوا کہ مشک کی خوشبو سب سے افضل ہے اور مشک پاک ہے اور اس
کو بدن اور کپڑوں پر لگانا اور اس کی بیج جائز ہے، اس پر سب کا اجماع ہے، شیعہ کا اس میں اختلاف ہے، لیکن ان کا مذہب
باطل ہے، باقی بنو اسرائیل کی عورت نے کڑی کی مانگیں لگا کر جو اپنا تہلبا کیا تھا اگر اس سے یہ غرض تھی کہ لوگ اس کا عیب
دیکھ کر اس کی غیبت نہ کریں تو یہ عمل صحیح تھا، اور اگر مردوں کو اپنا حسن دکھانے کے لیے ایسا کیا تھا تو یہ ناجائز عمل تھا۔



مکتبہ اسلامیہ

WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الشجر

باب ۸۳

۵۷۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ
كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ
عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَدَفْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ هَلْ
مَعَكَ مِنْ شَجَرٍ أُمِّيَّةٍ بَنِي أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَيْه فَالْتَدْتُهِ بَيْتًا فَقَالَ
هَيْه ثُمَّ الْتَدْتُهِ بَيْتًا فَقَالَ هَيْه حَتَّى الْتَدْتُهِ
مِائَةَ بَيْتٍ

عمر بن شریذ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پیچھے سوار ہوا، آپ نے فرمایا کیا تم کو امیہ بن ابی الصلت
کے اشار میں سے کچھ شعر یاد ہیں، میں نے کہا جی ہاں
آپ نے فرمایا: سناؤ، میں نے ایک شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور
سناؤ، میں نے ایک اور شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ،
صحیح کہ میں نے ایک سوا اشار سنائے۔

۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ عَنْ أَحْمَدَ
بْنِ عَبْدِ جَمِيلٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
ابْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ أَنَّ يَعْقُوبَ
بْنَ عَاصِمٍ عَنْ الشَّرِيدِ قَالَ أَرَدَفَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ فَذَكَرَ
بِشَلِهِ

حضرت شریذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے سوار کیا، اس کے بعد
اس کی مثل روایت ہے۔

۵۸۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
السُّعْتَمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ وَحْدَنِيِّ زُهَيْرٍ عَنْ
حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كِلَاهُمَا
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الصَّلَافِيِّ عَنْ
عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ اسْتَشَدَّنِي

عمر بن شریذ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے شمر پڑھنے
کے لیے فرمایا: ابراہیم بن میسرہ کی روایت میں ہے آپ نے
فرمایا وہ (امیہ بن ابی الصلت) مسلمان ہونے کے قریب تھا، اور ابن مہدی
کی روایت میں ہے وہ اپنے اشار میں اسلام کے قریب تھا۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِ حَدِيثِ
أَبِي هَيْمٍ بْنِ مَيْسَرَةَ قَدْ قَالَ إِنَّ كَذَا
لَيُسَلِّمُ رَفِيَّ حَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ فَلَقَدْ
كَادَ يُسَلِّمُ فِي شَعْرِهِ -

۵۴۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ
وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الشَّعْبِيُّ جَمِيعًا عَنْ شَرِيكَ قَالَ
ابْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ
بِهَا الْعَرَبُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ -

۵۴۴۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَقِيَّانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
بْنِ عَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ
كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ لَبِيدٍ -

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ
وَكَادَ أُمِّيَّةٌ ابْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلِّمَ -

۵۴۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سَقِيَّانَ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَهُ الشَّاعِرُ -

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ -

۵۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُ
عَمِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَتْهُ
الشُّعْرَاءُ -

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے یہ روایت کرتے ہیں، عرب شاعروں کے کلام میں
لبید کا شعر سب سے بہترین شعر ہے: سنو! اللہ کے
سوا ہر چیز فانی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے، سنو! اللہ کے سوا ہر چیز
فانی ہے، اور امیر بن ابی الصلت اسلام قبول کرنے کے
قرب تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے: سنو! اللہ کے سوا ہر
چیز فانی ہے۔ اور امیر بن ابی الصلت اسلام لانے کا قریب تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاعروں کے کلام میں لبید کا شعر
سب سے زیادہ سچا ہے، ”سنو! اللہ کے سوا ہر چیز فانی
ہے۔“

۵۴۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
بْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَصْدَقَ كَلِمَةٍ قَالَهَا
شَاعِرٌ كَلِمَةً لِيَبْدُ هـ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلاشبہ شاعروں کے کہے ہوئے
کلام میں سب سے سچا شعر لیبید کلمہ ہے، سنو، اللہ کے سوا
ہر چیز فانی ہے۔ آپ اس سے زائد نہ پڑھتے۔

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ مَا ذَاكَ عَلَى ذَلِكَ

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كَلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ ح وَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا ذَكْوَانُ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ
الرَّجُلِ قَبْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا قَالَ
أَبُو بَكْرِ إِلَّا أَنْ حَفْصًا لَمْ يَقُلْ يَرِيهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسان کے پیٹ میں
پیس بھر جانا شعر بھرنے سے بہتر ہے۔

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ
بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ التَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَبْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ
مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا -

حضرت محمد بن یحییٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کا پیٹ پیس سے
بھر جائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ اس کا پیٹ شعر سے
بھر جائے۔

۵۴۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ
حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ أَبِي الْهَادِ عَنْ يَحْيَى مَوْلَى
مُصْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ بَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ إِذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يُدْعَى فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ
أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ رَجُلٍ قَبْحًا
خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
”عرج“ جا رہے تھے، سامنے سے ایک شاعر شعر پڑھتا
ہوا آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان کو
پکڑ لو یا فرمایا: شیطان کو روک لو، انسان کے پیٹ
میں پیس بھرنا شعر بھرنے سے بہتر ہے۔

شعر کا لغوی اور عرفی معنی

علامہ سید زبیدی کہتے ہیں :

شعر کا لفظ علم کے وزن پر ہے، اس کا معنی بھی علم ہے، ایک قول یہ ہے کہ
 وقائن امور کے علم کو شعر کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اور اک بانحواس کو شعر کہتے ہیں، اس میں مجید ہے : وانته
 لا تشعرون (دمر: ۵۰) اس آیت میں اور اک بانحواس کی لفظی کمی ہے، اصل وضع یہی ہے، پھر علیہ استعمال سے شعر
 کا استعمال ان الفاظ پر ہونے لگا جو وزن اور قافیہ کے اعتبار سے منظوم ہوں۔ مصنف (ساحب قاموس) نے بصائر
 میں لکھا ہے قرآن مجید نے کفار کا یہ قول نقل کیا ہے : بل اذتراء بل هو شاعر (انبیاء: ۵)۔ بلکہ انھوں
 نے اس قرآن کو اپنی طرف سے گھڑ دیا ہے بلکہ وہ شاعر ہیں۔ اکثر مفسرین نے اس آیت کو اس معنی پر محمول کیا ہے
 کہ کفار نے یہ تمہمت لگائی تھی کہ آپ منظوم کلام پیش کرتے ہیں اور بعض محققین نے کہا وہ آپ پر شاعر ہونے کی تہمت
 قرآن مجید کے منظوم ہونے کی وجہ سے نہیں لگاتے تھے، کیونکہ یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید میں ردیف اور قافیہ
 کی رعایت اور اسلوب شاعری نہیں ہے بلکہ وہ قرآن مجید کو شعر کہہ کر اس کا کاذب اور غیر واقعی ہونا مراد لیتے تھے،
 کیونکہ عرب شعر کو جھوٹ اور شاعر کو جھوٹے سے تعبیر کرتے تھے، حتیٰ کہ وہ دلائل کا ذریعہ کو دلائل شعر یہ کہتے تھے،
 اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عام شعراؤ کے بیان میں فرمایا : والشعراء يتبعهم الغاؤون (شعراء: ۲۷)۔ اور
 شاعروں کی پیروی گمراہ لوگ کرتے ہیں۔ اور چونکہ شعر جھوٹ کو نوکد کرتا ہے اس لیے کہا جاتا ہے احسن الشعراء
 اكدبه جو زیادہ جھوٹا ہو وہ اچھا شاعر ہوتا ہے۔

شعر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم

حدیث نمبر ۷۶۹ میں ہے : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی الصلت

کے اشعار سننے کی فرمائش کی، علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس کی شرح میں لکھتے
 ہیں : امیہ کے اشعار میں جو مکہ و حدانیت ہے اور نبوت بعد الموت کا مفہوم ہے، اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کے اشعار کی تحسین کی اور ان اشعار کو سننے کی فرمائش کی، اس سے معلوم ہوا کہ جن اشعار میں بے حیائی کی باتیں نہ
 ہوں ان کا پڑھنا اور سننا جائز ہے، خواہ وہ زمانہ جاہلیت کے اشعار ہوں یا نہ ہوں، اور اس قسم کے اشعار میں بھی
 بکثرت مشغول رہنا درست نہیں ہے البتہ معمولی تعداد میں اشعار پڑھنا، سننا اور ان کو یاد رکھنا جائز ہے۔

حدیث نمبر ۷۷۷ میں ہے : کسی شخص کے پیٹ میں پیپ بھر جانا اشعار بھر جانے سے بہتر ہے، اس سے مراد یہ
 ہے کہ اس کے اوپر شعر و شاعری کا اتنا غلبہ ہو جائے جو اس کو علوم شرعیہ کی تحصیل اور یاد الہی سے غافل کر دے، خواہ وہ
 اشعار کسی قسم کے ہوں، اور اگر اس پر قرآن، حدیث اور دیگر علوم شرعیہ کا غلبہ ہو اور فقور سے اسے اشعار بھی یاد ہوں
 تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث اور حدیث نمبر ۷۷۸ سے یہ استدلال کیا ہے کہ شعر پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ
 ان میں کوئی بے حیائی نہ ہو لیکن جہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر اشعار میں بے حیائی کی بات نہ ہو تو پھر ان کا پڑھنا مباح
 ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اچھے اشعار کا پڑھنا اچھا ہے اور برے اشعار کا پڑھنا بُرا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے سفر اور غیر سفر میں صحابہ کے سامنے اشعار سنتے کی فرمائش کی اور مشرکین کی مذمت میں حضرت حسان بن ثابتؓ کو اشعار پڑھنے کا حکم دیا، اور خلفائے راشدین، اعاظم صحابہ، ائمہ اور سلف صالحین میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ مطلقاً شعر پڑھنا مذموم ہے، بلکہ یہی کہا ہے کہ جن اشعار میں بخش مضمون ہو (یا جھوٹے اور ملحدانہ خیالات کا اظہار ہو) وہ مذموم ہیں۔ لہ

بَابُ تَحْرِيرِ اللَّعِبِ بِالزَّرْدِشِيرِ ۱

فرد شیر (چوسر) کی حرمت

حضرت بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے چوسر کو کھیلنا اس نے گویا اپنے ہاتھوں کو خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیا۔

۵۸۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعِبَ بِالزَّرْدِ شِيرٍ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي كَلْبٍ خَنزِيرٍ وَدَمِهِ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہ حنبلیہ کی تحقیق

ہر وہ کھیل جس میں تمار ہر وہ حرام ہے اور جس کھیل میں کسی بھی جانب سے کسی عوف کی شرط ہو ان میں سے بعض حرام ہیں اور بعض مباح ہیں، حرام تو زرد شیر ہے، امام ابو حنیفہ اور اکثر شافعیہ کا یہی قول ہے، اور بعض فقہاء نے کہا یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے زرد شیر (چوسر) کھیلنا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس نے زرد شیر کو کھیلنا اس نے اپنے ہاتھ خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیتے، اور سعید بن جبیر جب زرد شیر (چوسر) کھیلتے والوں کے پاس سے گزرتے تو ان کو سلام نہیں کرتے تھے۔

ان دلائل کی بناء پر جو شخص بار بار زرد شیر (چوسر) کھیلتے اس کی گواہی مقبول نہیں، عام ازیں کہ وہ جوئے کے ساتھ کھیلتے یا بغیر جوئے کے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے۔ شطرنج بھی چوسر کی طرح حرام ہے، البتہ چوسر کی حرمت زیادہ شدید ہے کیونکہ اس کی حرمت میں صریح نص وارد ہے اور شطرنج کو چوسر پر تکیا کر کے حرام کہا گیا ہے، قاضی ابوالحسن نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، سعید بن مسیب، قاسم، سالم، عروہ، محمد بن علی بن حسین، وراق اور امام مالک کے نزدیک شطرنج حرام ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ شطرنج مباح ہے، حضرت ابو ہریرہ، سعید بن مسیب اور سعید بن جبیر کا بھی یہی مذہب ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے، اور شطرنج کی تحریم میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی شطرنج اور زرد شیر میں کوئی علت مشترکہ ہے لہذا یہ اپنی اصل پر مباح ہے، نیز شطرنج سے جنگی چالوں کی مشق ہوتی ہے، لہذا یہ نیزہ بازی، تیر اندازی اور گھوڑے سواری کے مشابہ ہے۔

(علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ہمارے دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میسر یعنی جوڑے کو حرام کیا ہے (مائدہ: ۹۰) اور حضرت علیؓ نے شطرنج کو بھی میسر فرمایا اور شطرنج کھیلنے والے اس کھیل سے جنگی چالوں کی تربیت حاصل کرنے کا قصد نہیں کرتے ان کا اس سے قصد صرف کھیل یا جہاں ہوتا ہے، نیز اس میں مشغول ہو کر انسان نمازوں اور خدا کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے امام احمد نے فرمایا کہ شطرنج کھیلنے والے کی شہادت بھی مردود ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ ابو بکر نے کہا کہ جو شخص شطرنج کو حرام سمجھتا ہو، اگر وہ شطرنج کو کھیلے، تو یہ فعل حرام ہے اور اگر اس کو مباح سمجھنے والا کھیلے تو اس کی شہادت مسترد نہیں ہوگی، الا یہ کہ اس کھیل کی وجہ سے وہ نمازوں سے غافل ہو جائے، یا اس کھیل میں وہ بیہوشی قسمیں کھائے یا بازار میں بیٹھ کر کھیلے یا اس کی وجہ سے کرنی اور سستی اور بے وقعت حرکت ہو، یہ امام شافعی کا مذہب ہے سو شطرنج کا بھی وہی حکم ہے جو باقی مختلف فیہ مسائل کا حکم ہوتا ہے۔

چومر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ شطرنج غافل کرنے والی اور شر ہے، اس کو کھیلنے والا زیادہ تر اللہ کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے، نیز یہ جوڑے کی ایک قسم ہے، اس کی وجہ سے ایک ایسی چیز میں بکثرت وقت صرف کرنا ہے جس میں کوئی دینی اور دنیاوی فائدہ نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام فرمایا اور اس کی خرابیاں بیان کرتے ہوئے فرمایا: اس کی وجہ سے شیطان تمہارے اندر ایک دوسرے کی عداوت اور بغض پیدا کر دیتا ہے، اللہ کی یاد اور نماز سے روکتا ہے، کیا تم باز آنے والے ہو! یہ تمام خرابیاں شطرنج میں بھی ہیں، بعض روایات میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل، شبی اور حکمرمہ شطرنج کھیلے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ ان تک اس کی ممانعت نہیں پہنچی اور ان کے اجتہاد نے خطا کر لی۔

جو شخص شرط لگا کر میسر عادیہ شطرنج کھیلنا ہو، یعنی دائماً کھیلنا ہو، امام مالک کے نزدیک اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی، کیونکہ یہ باطل چیز پر دوام ہے، نیز ہمیشہ شطرنج کھیلنے والا بیہوشی قسمیں کھاتا ہے اور اللہ کی یاد اور نمازوں سے غافل رہتا ہے اور جو شخص کبھی کبھی شطرنج کھیلتا ہے وہ ہر چند کہ بڑا کام کرتا ہے اور اس کے لیے شطرنج کو ترک کر دینا مستحب ہے لیکن اس کی عدالت موقوف نہیں ہوگی یعنی اس کی شہادت قبول ہوگی۔

چومر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور جمہور فقہاء کے نزدیک نو شیر (چومر) حرام ہے، بعض فقہاء شافعیہ کے نزدیک چومر کھیلنا مکروہ تنزیہی ہے، اور شطرنج کے متعلق ہمارا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں ہے، تابعین کی جماعت سے بھی اسی طرح منقول ہے، امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ شطرنج حرام ہے، انھوں نے اس کو نو شیر پر قیاس کیا ہے، ہمارے فقہاء اس قیاس کو نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ شطرنج، نو شیر سے کم درجہ کی چیز ہے۔

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ، المنتقى ج ۱۰ ص ۱۷۲۔ ۲۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۴ھ، منتقى ج ۲ ص ۲۷۹۔ ۴۔ مطبوعہ مطبع السعادیۃ ۱۳۴۲ھ

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴۰، مطبوعہ نو محمد صالح المطالع کراچی، ۱۴۰۵ھ

صاحب مکملہ شرح المہذب لکھتے ہیں:

شطر نج کھیلنا مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک کھیل ہے جس سے دین میں کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا اور نہ اس کھیل کی کوئی ضرورت ہے اس لیے اس کا ترک اولیٰ ہے لیکن یہ حرام نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابوہریرہ اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہم سے شطر نج کھیلنا منقول ہے، جو شخص شطر لگانے بغیر کھیلے اور کسی وجہ سے فرض اور اچھے کاموں کو ترک نہ کرے اس کی شہادت مردود نہیں ہوگی، اور جو شخص شطر لگا کر کھیلے (یعنی مارنے والا جیتنے والے کو فلاں چیز یا اتنی رقم دے گا) تو وہ جوا کھیلنے والا ہے اس کی عدالت ساقط ہوگی، اور اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ اور رد شیر مطلقاً حرام ہے اس کی حرمت کے متعلق حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہما سے احادیث مروی ہیں۔ ۱۷

پہلے اور شطر نج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق | علامہ علاؤ الدین المحضی لکھتے ہیں:

شطر نج کھیلنے کو مباح کہلے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے، یہ اس وقت ہے جب اس میں شرط نہ لگائی جائے اور نہ اس کو کھیلنے کی عادت بنائی جائے اور نہ اس میں مشغولیت کی بناء پر کسی واجب کو ترک کیا جائے ورنہ شطر نج کھیلنا بالاجماع حرام ہے۔ ۱۸

کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر | جسمانی ورزش اور باہمی دل چسپی کے لیے جو کھیل کھیلے جاتے ہیں ان کے کھیلنے سے اگر کسی غیر شرعی

ام کا ارتکاب نہ ہوتا ہو اور کوئی عبادت ضائع نہ ہوتی ہو تو ان کا کھیلنا جائز ہے، مثلاً بعض کھیل ایسے ہیں جن میں کھلاڑمی گھٹنوں سے اونچا نیچر پہنتے ہیں، بعض کھیل ایسے ہیں جو صبح سے شام تک جاری رہتے ہیں اور ظہر کی نماز کا وقت کھیل کے دوران آکر نکل جاتا ہے اور کھلاڑمی اور کھیل دیکھنے والے نماز کا کوئی خیال نہیں کرتے کھانے اور چائے کا وقفہ کیا جاتا ہے لیکن نماز کا کوئی وقفہ نہیں ہوتا، بعض دفعہ کسی کھیل میں ہمارے جیت پر کوئی شرط رکھی جاتی ہے، یہ سب امور ناجائز ہیں۔ افسان کی صحت اور جسم کو چاق و چوبند رکھنے کے لیے کھیل اور ورزش دونوں بہت ضروری ہیں، بعض لوگ میزکری پر بیٹھ کر دن رات پڑھنے لکھنے کا کام کرتے ہیں ان کو اپنے کام کی وجہ سے زیادہ چلنے پھرنے اور جسمانی مشقت کا موقع نہیں ملتا اس کی وجہ سے ان لوگوں کی تندرست آتی ہے اور خون میں کلسرول کی مقدار زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ لوگ فربہ بیطس (خون میں شکر کا ہونا) مانی بلڈ پریشر، دل کی بیماریوں، سہو کا ضعف اور گیس کا شکار ہو جاتے ہیں ان بیماریوں سے محفوظ رہنے یا بیماری لاحق ہونے کے بعد ان کا مقابلہ کرنے کے لیے مختلف قسم کے کھیلوں اور ورزشوں میں مشغول رہنا حفظان صحت کے لیے نہایت ضروری ہے۔

اسلام میں مختلف کھیلوں اور ورزشوں کی بھی مناسب حد تک حوصلہ افزائی کی گئی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑ سواری کا مقابلہ کرایا، پیدل دوڑ کا مقابلہ کرایا، آپ نے خود بہ نفس نفیس دوڑ کے مقابلہ میں حصہ لیا، اسی طرح

۱۷۔ شرح المہذب ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین المحضی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی المشن رد المحتار ج ۵ ص ۴۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

آپ نے کشتی بھی کی، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي اقترنت من الحفيا، فامدها ثنية الوداع وسابق بين الخيل التي لو تقصير من الثنية الى مسجد بيتي ذريق وان عبد الله بن عمر كان فيمن سابق بها -

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سلمة بن اروع قال وكان رجل من الانصار لا يسبق قد اقل فجعل يقول الامسابق الى المدينة هل من سابق الى المدينة فجعل يعيد ذلك قال فلما سمعت كلامه ما تكلم كريما ولا تهاب شريفا قال لا الا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله باي انت وامي ذرني فلا سابق البرجل قال ان شئت قلت اذهب اليك وخبثت رجلى فطفت فعدوت قال فربطت عليه شرفا وشرفين استبقي نفسي ثم عدوت في اثمه فربطت عليه شرفا وشرفين ثم اني رفعت حتى ارجعه فاصكر بين كتفيه قال قلت قد بقت والله قال انا اظن قال فبقت الى المدينة به

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار شدہ گھوڑوں کا اوگھڑ سے جس کو پہلے خوب کھلایا پلایا جائے پھر انہیں بھوکا رکھ کر ان کا پسینہ نکھلایا جائے، حفیاء سے ثنیۃ الوداع تک مقابلہ کرایا اور غیر انصار شدہ گھوڑوں کا ثنیۃ سے لے کر مسجد نبویہ تک مقابلہ کرایا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی مقابلہ کرنے والے صحابہ میں تھے۔

حضرت سلمہ بن اروع رضی اللہ عنہ ایک طویل حدیث کے اخیر میں بیان کرتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص اتنا تیز دوڑتا تھا کہ کوئی شخص اس سے آگے نہیں نکل سکتا تھا، اس نے کہا کوئی ہے جو مدینہ تک دوڑے میں میرا مقابلہ کرے! کوئی ہے جو مدینہ تک میرے ساتھ دوڑے! وہ بار بار لگا کرتا رہا، میں نے اس کی دشمنی سن کر کہا ”کیا تم کسی کو یم کی عزت نہیں کرتے؟ اور کسی شریف سے نہیں ڈرتے؟ اس نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کسی سے نہیں ڈرتا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے مال باب قربان ہوا مجھے دوڑ میں اس شخص سے مقابلہ کرنے کی اجازت دیں! آپ نے فرمایا: اگر تمہارا دل چاہے تو یہ میں مڑا اور تجھ کو لگا کر دوڑنے لگا جب ایک چڑھائی یا دو چڑھائیاں آئیں تو میں سانس لینے کے لیے رکا پھر اس کے پیچھے دوڑ پڑا، پھر ایک چڑھائی یا دو چڑھائیاں پہ میں نے سانس لیا، پھر میں نے دوڑ کر اس کو جا لیا، پھر میں نے اس کے نشانوں کے درمیان ایک گھونسا مارا اور کہا لو اب تم پیچھے رہ گئے پھر میں اس سے پہلے مدینہ پہنچ گیا۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن دکانة ان دکانة صارع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فصرعه النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ۳
حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
رکانہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کشتی کی، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کو پچھاڑ دیا۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۴
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وکان یوم عید یلعب السودان بالندق
والحراب ۵
عید کے دن حبشی ڈھال اور آلات حرب کے ساتھ
کھلتے تھے۔

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ جسمانی صحت کو قائم رکھنے، ورزش اور جنگی مشقوں کے لیے گھوڑے و در
کا مقابلہ کرنا، اور دوسرے جسمانی کھیل کھیلنا جائز ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا
ورزش کرنا بھی جائز ہے، بعض علماء اس روایت سے صحت مند کھیلوں اور جسمانی ورزشوں کے عدم جواز پر استدلال
کرتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال کل شی من لہو الدنیا
باطل الا ثلاثا انتضاک بقوسک و
تادیبت فرسک و ملا عبتل اہلک
فانہن من الحق ۶
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین کھیلوں کے
سوا دنیا کا ہر کھیل باطل ہے، تیر کمان کے ساتھ مقابلہ
کرنا، اپنے گھوڑوں کو سدھانا، اور اپنی بیوی کے ساتھ
خوش طبعی کرنا۔

علامہ ذہبی اس حدیث کی سند کے متعلق تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ذہبی نے اس کی سند پر تعقب کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند میں ایک راوی سوید بن عبد اللہ بن مسعود
ہے، ابن ابی حاتم نے کتاب العلل میں کہا کہ میں نے ابو زرہ سے اس سند کے متعلق سوال کیا: ”عن سوید بن
مسعود“

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی
۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد، ج ۶، ص ۲۶۱، ۲۸۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۹، ۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲، ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ فی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی
۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۱۳۰، مطبوعہ
۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲، ص ۵۹، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

عبد العزیز عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃؓ انہوں نے کہا اس سند میں خطا اور وہم ہے۔ لے
جسم کو چاق و چوبند اور صحت کو قائم رکھنے کے لیے جو کھیل کھیلے جائیں اور جسمانی ورزشیں کی جائیں ان میں یہ نیت
ہونی چاہیے کہ ایک صحت مند اور طاقت ور جسم، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر زیادہ اچھی طرح
عمل کر سکتا ہے اور حقوق العباد کی ادائیگی اور خلق خدا کی خدمت تندرست اور توانا جسم سے بہتر طور پر کی جاسکتی ہے،
اس لیے اچھی صحت اور طاقت کے حصول کے لیے مناسب کھیلوں اور ورزشوں میں حصہ لینا چاہیے۔
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

بغیر کسی عوض کی شرط کے مقابلہ میں حصہ لینا جائز ہے اور نہ اس میں کسی معین جنس کے مقابلہ کی قید ہے،
خواہ پیادہ دوڑ کا مقابلہ ہو، کشتیوں کا ہو یا پرندوں، پھروں، گدھوں اور لمبھٹیوں یا نیزوں کا مقابلہ ہو، اسی
طرح کشتی لڑنا بھی جائز ہے اور طاقت آزمائی کے لیے پتھر اٹھانا بھی جائز ہے، کیونکہ ایک سفر میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے دوڑ میں مقابلہ کیا ہے، حضرت سلمہ بن اکوع نے ایک انصاری سے دوڑ میں مقابلہ
کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رکانہ سے کشتی لڑی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے پاس سے گزرے
جو پتھر اٹھا کر طاقت آزمائی کر رہے تھے، آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا۔ ۱۷
ان تمام احادیث اور آثار میں اس کا ثبوت ہے کہ صحت اور قوت کو برقرار رکھنے کے لیے صحت مند کھیلوں اور
جسمانی ورزشوں کو اختیار کرنا چاہیے اور ان کھیلوں میں دل چسپی پیدا کرنے کے لیے مقابلہ منعقد کرنا بھی جائز
ہے البتہ کسی بھی مقابلہ پر ہار جیت کی شرط رکھنا ناجائز ہے۔

www.nafseislami.com

۱۷۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، نصب الرایہ ج ۴ ص ۲۷۴، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند ۱۳۵۷ھ
۱۸۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۴۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب الرؤیا

خوابوں کا بیان

خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء اسلام کی آرا مر | علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

والرؤیا ما یرى فی المنام - ۱
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

والرؤیا ما رایت فی منامک - ۲
علامہ یحییٰ بن شرف نوروی شافعی لکھتے ہیں:

امام بازری نے یہ کہا ہے کہ خواب کی حقیقت میں اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سونے والے کے دل میں (فرہن میں) کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ جاگنے والے کے دل میں کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے نیند اور بیداری کا کوئی حال اس کی تخلیق کے لیے رکاوٹ نہیں ہے، پھر ان اعتقادات کو اللہ تعالیٰ بعض دوسرے امور کے لیے علامت بنا دیتا ہے جن کو وہ بند میں پیدا کرے گا، یا اس سے پہلے ان کو پیدا کر چکا ہوتا ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے بادلوں کو بارش کی علامت بنایا ہے اسی طرح خوابوں کو بھی بعض حقائق کے لیے علامت بنا دیا ہے (مثلاً صحیح بخاری میں ہے دودھ علم کی علامت ہے اور لباس دینداری کی علامت ہے، ترمذی میں ہے سفید لباس غنیتی ہونے کی علامت ہے اور سیاہ لباس دوزخی ہونے کی علامت ہے، العیاذ باللہ، سعیدی عطر لہ)

جو خواب انسان کے لیے مسرت کا باعث ہوں ان میں شیطان کے آنے کا دخل نہیں ہوتا، اور جو خواب ضرر کا باعث ہوں وہ شیطان کے حاضر ہونے کی وجہ سے نظر آتے ہیں ہرچہ کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہیں لیکن ان

”کہ مجازاً شیطان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان“ ”اچھا خواب اللہ کی طرف سے ہے اور بُرا خواب شیطان کی جانب سے ہے“ کا یہی مطلب ہے۔ اے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

”قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ استاذ ابواسحاق کے قول کا حاصل یہ ہے کہ خواب وہ اورا کات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ فرشتے یا شیطان کی وساطت سے بندے کے دل میں پیدا کرتا ہے، وہ اورا کات کبھی عبارات صریحہ کے ذریعہ اور کبھی کنایات اور اشارات کے ذریعہ پیدا کیے جاتے ہیں، جیسے بیداری میں کبھی قرآن انسان کے دل میں مربوط باتیں آتی ہیں اور کبھی بے ربط اور غیر محصل۔“

قاضی ابوبکر بن الطیب نے کہا خواب ادراک نہیں اعتقاد ہے کیونکہ انسان خواب میں کبھی اپنے آپ کو جانور کی صورت میں دیکھتا ہے کبھی پرندے کی صورت میں اور یہ ادراک نہیں ہے اعتقاد ہے کیونکہ اعتقاد کبھی معتقد کے خلاف بھی ہوتا ہے، لیکن صحیح پہلا قول ہے۔

علامہ قرطبی نے ”مفہم“ میں بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو خوابیدہ شخص کے محلِ مدرک (عقل) پر مریات کی تصویریں بنا کر پیش کرتا ہے، بعض اوقات وہ تصویریں موجوداتِ خارجیہ کے مطابق ہوتی ہیں اور بعض اوقات وہ تصویریں معانی معقولہ کے موافق ہوتی ہیں اور ہر دو تقدیر پر وہ صورتیں کبھی خوش خبری دینے والی ہوتی ہیں اور کبھی ڈرانے والی، ہر چند کہ عقلاً یہ ممکن ہے لیکن فرشتہ کے لیے اس عمل کے ثبوت کے لیے نقل کی ضرورت ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جو شخص گہری نیند سویا ہوا ہو اس کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کا خواب دیکھنا صحیح ہے، کیونکہ جب انسان کی نیند گہری ہو تو وہ بالکل ادراک نہیں کرتا، کیونکہ نیند جس طرح انسان کو علم سے بے تعلق کر دیتی ہے اسی طرح تمیز کی دیگر صفات مثلاً ظن اور تخیل سے بھی بے گانہ کر دیتی ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے“ کیونکہ خواب دیکھنے والا خواب میں اسی نوع کی چیزیں دیکھتا ہے جس نوع کی چیزوں کے ساتھ اس کا بیداری میں تعلق ہوتا ہے البتہ کبھی کبھی خواب میں ایسی صورتیں بھی نظر آتی ہیں جن کا اس کی بیداری کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوتا مثلاً آدمی خواب میں ایسا گھوڑا دیکھتا ہے جس کا سر انسان کا ہوتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف عام انسانوں کے خوابوں میں کبھی شیطان بھی دخل ہوتا ہے۔ حکیم قرطبی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خواب کے ساتھ ایک فرشتہ منوکل کیا ہے، جو بنو آدم کے احوال کو لوح محفوظ میں دیکھتا ہے اور ہر حال کے موافق ایک مثال بنا لیتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو اس کو وہ مثالیں حکمت کے ساتھ دکھائی جاتی ہیں تاکہ وہ مثالیں اس کو خوش کرنے، ڈرانے یا اس پر عتاب کرنے کا سبب بن جائیں۔

تمام خوابوں کی دو قسمیں ہیں صادق اور کاذب، انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین یعنی صالحین کے خواب صادق ہوتے ہیں اور کبھی کبھی عام لوگوں کے خواب بھی صادق ہوتے ہیں اور جو کچھ وہ خواب میں دیکھتے ہیں بیداری میں اسی طرح واقع ہو جاتا ہے، اور اضافات کی کئی اقسام ہیں: (اول) شیطان خواب دیکھنے والے کو غم میں مبتلا کرتا ہے، مثلاً وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ اپنا سر کاٹ رہا ہے یا وہ دیکھتا ہے کہ وہ کسی مشکل اور مصیبت میں مبتلا ہو گیا ہے اور اس کو کوئی بچانے والا نہیں ہے۔ (ثانی) وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ کوئی فرشتہ اس کو کسی حرام کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے یا کسی محال عمل کا حکم دیتا ہے (ثالث) بیداری میں وہ جس قسم کی باتیں کرتا ہے، یا جو سنتا کرتا ہے وہ خواب میں ان کاموں کو کرتا ہوا دیکھتا ہے اور اپنی تمنائوں کو پورا ہوتا ہوا دیکھتا ہے، اسی طرح وہ اپنے روزمرہ کے معمولات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور مستقبل میں انجام پانے والے منصوبوں کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور کبھی کبھی ماضی کے واقعات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

جو صورت خیال سے نکل کر حس مشترک میں مرقوم ہو جاتی ہے اس کو خواب کہتے ہیں، اگر انسان کی روح عالم ملکوت سے متصل ہو تو وہ خواب صادق ہوتا ہے، کیونکہ جب روح بدن کی مادی خواہشات سے فارغ ہوتی ہے تو پھر اس کی عالم ملکوت کے ساتھ مناسبت ہو جاتی ہے پھر خیال میں وہاں سے صورت منتقل ہوتی ہے اور حس مشترک میں آنے کے بعد اس صورت کا مشاہدہ ہو جاتا ہے پھر اگر روح کی عالم ملکوت کے ساتھ قری مناسبت ہو تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی ورنہ اس کی تعبیر کی ضرورت پڑتی ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں:

محدثین یہ کہتے ہیں کہ انسان کی روح کے ساتھ ایک فرشتہ موصول ہے وہ فرشتہ خواب میں اس کو جو کچھ کہتا ہے وہ سچا خواب ہوتا ہے اور شیطان اور نفس کے وسوسوں سے جو کچھ دکھائی دیتا ہے وہ جھوٹا خواب ہوتا ہے۔ یہ خواب کی حقیقت کے بیان میں علامہ آلوسی نے فلاسفہ، بعض اکابر صوفیاء اور متکلمین کی آراء بھی ذکر کی ہیں، لیکن وہ سب الجھی ہوئی اور پیچیدہ عبارات ہیں جن سے عارض مسئلہ کے کیسے سمجھتے کم ہیں اور الجھتے زیادہ ہیں، اس لیے ہم نے ان کے ترک کرنے کو زیادہ مناسب سمجھا خواب کی حقیقت کو عقل اور نقلی طور پر سمجھنے کے لیے علامہ نووی اور علامہ عسقلانی کی عبارات میں کافی مواد ہے۔

باب ۸

ابو سلمہ کہتے ہیں خواب دیکھنے سے میری بخاری کی کیفیت ہو جاتی تھی، البتہ میں چادر نہیں اور جھٹکتا تھا، حتیٰ کہ میری ابرقارہ سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے اس واقعہ کا

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۲ ص ۳۵۶-۳۵۷، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۷۱ھ

۲۔ قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، الوار التمزیل علی منایہ القاضی ج ۵ ص ۱۵۶، دار صادر بیروت، ۱۳۸۳ھ

۳۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

الرُّؤْيَا عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا
أَعْرَى مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أَرْقُلُ حَتَّى لَقِيتُ أَبَا
قَتَادَةَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ
اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ
حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلْيَتَعَوَّذْ
بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ -

۵۷۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ وَعَبْدُ
رَبِّهِ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلْقَمَةَ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَلَوْ كَانَ كَرُفٌ فِي
حَدِيثِهِمْ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا
أَعْرَى مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أَرْقُلُ -

۵۷۸۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمَةَ عَنْ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا شُعْبَةُ
بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمِيدٍ قَالَ لَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَعْرَى مِنْهَا
وَمَرَّادٌ فِي حَدِيثِ يُونُسَ قَلْبُصُصٌ عَلَى تَبَارُكٍ حِينَ
يَهْبُتُ مِنْ نَوْمِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۵۷۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ قَعْنَبِ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (بِعَنِّي ابْنُ بِلَالٍ) عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ
اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ
حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ فَقَالَ

مذکور کیا، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ رؤیا (اچھا خواب) اللہ کی طرف سے ہے،
اور حلم (برا خواب) شیطان کی طرف سے ہے، پس جب تم
میں سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو وہ بائیں جانب تین
بار حقوک دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے،
پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

حضرت ابوقتا وہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کی مثل روایت کی اس حدیث میں ابوسلمہ کے اس قول کا ذکر
نہیں ہے کہ خواب دیکھ کر مجھ پر بخار چڑھنے کی سی حالت ہو
جاتی تھی البتہ میں چادر نہیں اوڑھتا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں، ان میں
بخار کی سی حالت ہونے کا ذکر نہیں ہے، یونس کی روایت
میں یہ الفاظ زائد ہیں: جب وہ نیند سے بیدار ہوتا اپنی بائیں
جانب تین بار حقوک دے۔

حضرت ابوقتا وہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ کی جانب سے
ہے اور برا خواب شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں
سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو بائیں جانب تین بار حقوک
دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، پھر اس
کو اس خواب سے ضرر نہیں ہوگا، ابوسلمہ کہتے ہیں کہ بعض
اوقات میں ایسے خواب دیکھتا جو مجھ پر پہاڑ سے بھی زیادہ
بھاری ہوتے تھے، اس حدیث کو سننے کے بعد پھر مجھے

کسی بُرے خواب کی پروا نہیں رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، تھقی
کی روایت میں ہے ابو سلمہ نے کہا میں خواب دیکھتا تھا،
لیث اور ابن نمیر کی روایت میں ابو سلمہ کا یہ قول نہیں ہے،
ابن ریح کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جس کدوٹ پر لیٹا ہوا
ہے اس سے بھر جائے۔

حضرت ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے،
اور بُرا خواب شیطان کی جانب سے ہے پس جس شخص نے
کوئی خواب دیکھا اور اس میں سے کوئی چیز اس کو بُری لگی
اس کو چاہیے کہ تین بار اپنی بائیں جانب تھوکرے اور شیطان کے
شر سے اللہ کی پناہ مانگے، تو پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں
دے گا، اور وہ خواب کسی کو بیان نہ کرے اور اگر اچھا خواب
دیکھے تو اس کو بیان کرے اور صرف اس سے بیان کرے جو
اس سے محبت کرتا ہو۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ بعض اوقات میں ایسا خواب دیکھتا
تھا کہ میں اس سے پیار پڑ جاتا تھا حتیٰ کہ میری حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ
ملاقات ہوئی انھوں نے کہا کہ میں بھی بعض اوقات خواب دیکھ کر پیار پڑ جاتا
تھا حتیٰ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا اچھا خواب اللہ کی
جانب سے ہوتا ہے جب تم میں سے کوئی شخص پسندیدہ خواب دیکھے تو وہ
خواب صرف اس شخص سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہو اور اگر کوئی
ناگوار خواب دیکھے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھوکرے اور تین بار شیطان اور اس
کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے اور وہ خواب کسی سے بیان نہ کرے، پھر
وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

إِنْ كُنْتُ لَا مَرَى الرُّؤْيَا أَثْقَلَ عَلَى مَنْ جَبَلَ فَمَا هُوَ
إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ بِهَذَا الْحَدِيثِ فَمَا . أَيْلِيهَا .
۵۷۸۵ - وَحَدَّثَنَا هُذَيْلُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي
عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ثَعْلَبَةَ (رَبْعِي الثَّقَفِي) ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ
عَنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ
الثَّقَفِيِّ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَإِنْ كُنْتُ لَا رَى الرُّؤْيَا
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ وَابْنِ مُبَرِّقٍ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ
إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَذَا ذَابْنُ رُصَحٍ فِي رِوَايَةِ هَذَا
الْحَدِيثِ وَلَيْتَعَوَّلُ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ .
۵۷۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ
رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّهُ قَالَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالرُّؤْيَا
السُّوءُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَمَنْ رَأَى رُؤْيَا فَكَّرَهَا مِنْهَا
شَيْئًا فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ
الشَّيْطَانِ لَا تَضُرُّهُ وَلَا يُخْبِرُ بِهَا أَحَدًا فَإِنْ
رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً فَلْيُبَشِّرْ وَلَا يُخْبِرْ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ .
۵۷۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ وَ
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ إِنْ كُنْتُ لَا رَى الرُّؤْيَا فَمُرْضِي
تَمَالَ فَلْيَقِيتْ آيَاتِ قَتَادَةَ فَقَالَ وَأَنَا كُنْتُ لَا رَى
الرُّؤْيَا فَمُرْضِي حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ
اللَّهِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُخْبِرْ
بِهَا إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَقَلَّ

عَنْ يَسَارٍ ثَلَاثًا وَلَيْتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ
الشَّيْطَانِ وَشَرِّهَا وَلَا يُحْدِثُ بِهَا أَحَدًا
فَاتَّيَاهَا لَنْ تَضُرَّهُ -

۵۷۸۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
حَرْوً حَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ
أَبِي الدُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا
يَكْرَهُهَا فَلْيَبْصُرْ عَنْ يَسَارٍ ثَلَاثًا وَلْيَسْتَعِذْ
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ
جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ -

۵۷۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ اللَّيْثِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ثَوَّابٍ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي يُوَيْبٍ السَّخْنِيّ فِي
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ
لَوْ تَكَدَّرُ رُؤْيَا الْمُسْلِمِ تَكْدِيبٌ وَأَصْدُقُكُمْ رُؤْيَا
أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءٌ مِنْ ثَمَنٍ وَ
أَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ وَالرُّؤْيَا ثَلَاثَةٌ
قُرْءٌ يَأْتِي الصَّالِحَ بُشْرًا مِنَ اللَّهِ وَرُؤْيَا الْخَافِئِ
مِنَ الشَّيْطَانِ وَرُؤْيَا مَنَّا يَحْدِثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ
فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ وَلَا
يُحْدِثُ بِهَا النَّاسَ قَالَ وَأُحِبُّ الْقَيْدَ وَكَرَهُ
الْغُلَّ وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ فَلَا أَدْرِي هُوَ
فِي الْحَدِيثِ أَمْ قَالَهُ ابْنُ سَيَرٍ -

۵۷۹۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْفَعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي يُوَيْبٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص
نا پسندیدہ خواب دیکھے تو تین بار اپنی بائیں جانب تھوک دے
اور تین بار شیطان سے اللہ کی پناہ مانگے اور کروٹ بدل
لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب زمانہ قیامت کے
قریب ہو جائے گا تو کسی مسلمان کا خواب جھوٹا نہیں ہوگا،
جو شخص زیادہ سچا ہوگا اس کا خواب بھی زیادہ سچا ہوگا مسلمان
کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے بہینتا میوان کا حصہ ہے۔
خواب کی تین قسمیں ہیں: ایک صالح خواب ہے جو اللہ تعالیٰ
کی طرف سے بشارت ہے، دوسرا غمگین کرنے والا خواب
ہے، جو شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، تیسرا وہ خواب
ہے جو انسان کے خیالات اور خواہشات کا عکس ہوتا ہے،
اگر تم میں سے کوئی شخص نا پسندیدہ خواب دیکھے تو وہ کھڑا
ہو کر نماز پڑھے اور لوگوں کو وہ خواب بیان نہ کرے،
آپ نے فرمایا میں خواب میں بیڑیاں دیکھنا پسند کرتا ہوں
اور طوق دیکھنا نا پسند کرتا ہوں، بیڑیوں سے مراد دین میں
ثبات قدمی ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ
کلام حدیث کا حصہ ہے یا امام ابن سیرین کا قول ہے۔
حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ مجھے (خواب میں) بیڑیاں
اچھی لگتی ہیں اور میں طوق کو نا پسند کرتا ہوں، بیڑیوں
سے مراد دین میں ثبات قدمی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے چھیا بیسوا
جز ہے۔

فَيُعْجِبُنِي الْقَيْدُ وَالْكَرَةُ الْغُلُّ وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ
فِي الدِّينِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا
مِّنَ النَّبُوءَةِ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
نہانہ (قیامت کے) قریب ہو جائے گا، اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
نہیں ہے۔

۵۷۹۱- حَدَّثَنَا أَبُو الزَّبْيَعْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
(يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ) حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهَيْشَامُ عَنْ
مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ
وَسَاقَ الْحَدِيثُ وَلَمْ يَدُنْ كَرَفِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں، اس حدیث میں انہوں نے اپنے اس قول کو
درج کیا کہ میں طوق کو ناپسند کرتا ہوں، اس حدیث میں یہ
نہیں ہے کہ خواب نبوت کے چھیا بیس اجزاء میں سے
ایک جز ہے۔

۵۷۹۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْجَرَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ
وَأَكْرَهُ الْغُلَّ إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ وَلَمْ يَدُنْ كَرَفِيهِ
الرُّؤْيَا جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ
النَّبُوءَةِ -

حضرت عبادہ بن مامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا خواب نبوت
کے چھیا بیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

۵۷۹۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَ
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ كُلُّهُمُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ
سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۵۷۹۴- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَ ذَلِكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے
چھپا لیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کا خواب خواہ وہ خود
دیکھے یا اس کے متعلق کوئی اور دیکھے، اور ابن مسہر کی روایت
میں ہے صالح خواب نبوت کے چھپا لیس اجزاء میں سے
ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر صالح کا خواب نبوت کے
چھپا لیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب نبوت کے

۵۷۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْمُؤْمِنُ جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ
وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْخَلِيلِ أَخْبَرَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الرَّعْمَشِيِّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُيَرِّحٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الرَّعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْمُسْلِمُ يَرَاهَا أَوْ تَرَاهَا لَهُ
وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ
مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي
يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
رَأَى الرَّجُلُ الصَّالِحَ جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ
جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ رِيعَةَ (ابْنُ الْمُبَارَكِ)
ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَسَمِ
حَدَّثَنَا حَرْبٌ (يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ) كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى
ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا السَّنَدِ -

۵۷۹۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۸۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُيَرِّحٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ

ستر اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

نافع کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے حضرت ابن عمر نے نبوت کے ستر اجزاء میں سے ایک جز کہا تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا یا قریباً گویا اس نے مجھ کو بیداری میں دیکھا، شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے دیکھا اس نے حق دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

جَمِيعًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّقِيَّةُ الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوَّةِ - ۵۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۸۰۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الْقُضَاعِيُّ رِيعِيُّ ابْنِ عُثْمَانَ، كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ قَالَ نَافِعٌ حَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوَّةِ -

۵۸۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْبِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ رِيعِيُّ ابْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فِي ذَاتِ الشَّيْطَانِ لَا يَتَمَثَّلُ بِي -

۵۸۰۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْبِقِظَةِ أَوْ لَمَّا نَادَانِي فِي الْبِقِظَةِ لَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي وَقَالَ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ -

۵۸۰۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا عَمِّي فَدَكَ حَدَّثَنَا يَحْيَى جَمِيعًا بِإِسْنَادِهِمَا

سَوَاءٌ مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ -

۵۸۰۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقْدًا رَأَى
لَهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتِمَّ مِثْلَ فِي صُورَتِي
وَقَالَ إِذَا أَحَلَمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يُخْبِرْ أَحَدًا بِتَلَقُّبِ
الشَّيْطَانِ بِهِ فِي الْمَنَامِ -

۵۸۰۷ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ
رَوْحٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى
فِي النَّوْمِ فَقْدًا رَأَى فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ
أَنْ يَتَشَبَّهُ بِي -

۵۸۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا عَرَايَ حَيَاءٌ فَقَالَ
إِنِّي حَلَمْتُ أَنَّ رَأْسِي قُطِعَ فَأَنَا أَتْبَعُهُ فَوَجَرَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَا تُخْبِرْ
بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي الْمَنَامِ -

۵۸۰۹ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ
قَالَ جَاءَ عَرَايَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي
ضُرِبَ فَتَدَخَّرَ فَاشْتَدَّتْ عَلَيَّ أَثَرُهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَرَايَ
لَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي
مَنَامِكَ وَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا
اس نے مجھ ہی کو دیکھا، کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ
سکتا، اور جب تم میں سے کوئی شخص بلا خواب دیکھے تو وہ اپنے
ساتھ شیطان کے کھیلنے کی کسی کو خبر نہ دے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے بینہ میں
دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا کیونکہ شیطان میں یہ طاقت نہیں
کہ وہ میری صورت میں آ سکے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آکر کہنے لگا کہ میں نے
خواب میں دیکھا ہے کہ میرا سر کاٹ گیا ہے اور میں اس کے
پیچھے جا رہا ہوں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ڈانٹا اور
فرمایا شیطان خواب میں تمہارے ساتھ جو چھیڑ غافی کرتا ہے
وہ کسی کو نہ بتلایا کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول
اللہ! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹا گیا وہ لڑھکتا ہوا
جا رہا ہے اور میں اس کے پیچھے دوڑ رہا ہوں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا: خواب میں شیطان
تمہارے ساتھ جو چھیڑ غافی کرے وہ کسی کو نہ بتایا کرو، حضرت
جابر کہتے ہیں اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں
فرمایا: خواب میں شیطان تمہارے ساتھ جو چھیڑ غافی کرے

اس کا کسی سے تذکرہ مت کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹ دیا گیا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے، آپ نے فرمایا جب خواب میں تم میں سے کسی کے ساتھ شیطان چھپڑ خانی کرے تو وہ لوگوں کو نہ بتایا کرو، ابو بکر کی روایت میں ہے: جب تم میں سے کسی کے ساتھ چھپڑ خانی کی جائے، انھوں نے شیطان کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا کہ ایک امیر کے ٹکڑے سے شہد اور گھسی ٹپک رہا ہے، میں نے دیکھا کہ لوگ اپنے اپنے چلو میں اس کو سے رہے ہیں، بعض لوگ زیادہ چلو بھر رہے اور بعض کم، اور میں نے دیکھا کہ آسمان سے زمین کی طرف ایک رسی پٹکی ہوئی ہے، میں نے دیکھا کہ آپ اس رسی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گئے، پھر آپ کے بعد ایک شخص نے اسی رسی کو پکڑا اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، پھر ایک اور شخص اس رسی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گیا، پھر ایک تیسرے شخص نے رسی کو پکڑا تو وہ رسی ٹوٹ گئی، پھر چڑھ گئی اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، حضرت ابو بکر نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ پر میرا باپ قرآن ہوا، نہ خلا آپ مجھے اس خواب کی تعبیر بیان کرنے دیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چلو تم اس کی تعبیر بیان کرو، حضرت ابو بکر نے کہا اس امیر کے ٹکڑے سے مراد اسلام ہے اور اس سے جو گھسی اور شہد ٹپک رہا تھا سو وہ قرآن مجید اور اس کی ترویج اور خلاوت ہے، اور جو لوگ اس سے زیادہ یا کم چلو بھر رہے

بَعْدُ يَخْطُبُ فَقَالَ لَا يُحَدِّثَنَّ أَحَدُكُمْ بِتَلَقُّبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي مَنَامِهِ -

۵۸۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي رَأَيْتُ قُطْعَةً قَالَ فَصَلِّكَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ النَّاسَ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ إِذَا لَعِبَ بِأَحَدِكُمْ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّيْطَانَ -

۵۸۱۱ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَخْبَرَ بْنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَوْ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرًّا وَحَدَّثَهُ حَرْصَةً بَنُ يُحْيِي الْجَبِيحِي (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَ تَابِتٌ وَهَبٌ أَخْبَرَ فِي يَوْمٍ نُسُ عَنِ ابْنِ شَرْمَاةٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عُتْبَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ ظِلَّةً تَنْطَفُ السَّمَنُ وَالْعَسَلُ فَأَرَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا يَا أَيُّدِيهِمْ فَالْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقِلُّ وَأَرَى سَبَبًا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَأَرَاكَ أَخَذْتَ بِهِ فَعَلَوْتَ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ بَعْدِكَ فَعَلَا ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَعَلَا ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَانْقَطَعَ بِهِ ثُمَّ وَصَلَ لَهُ فَعَلَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي آدَمَ وَاللَّهِ

لَتَدْعَنِي فَلَا عُدَّةَ لَهَا قَالِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْبُرْهَا قَالِ أَبُو بَكْرٍ أَمَّا
الظَّلَّةُ فَظُلَّةٌ إِلَّا سَلَامٌ وَأَمَّا الذِّي يَنْطِفُ
مِنَ السَّمْنِ وَالْعَسَلِ قَالِقُرْ إِنَّ حَلَاوَتَهُ وَلِيْنُهُ
وَأَمَّا مَا يَتَكَفَّفُ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ قَالِ الْمُسْتَكْتَرُ
مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُسْتَقِلُّ وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ
مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ قَالِحَقُّ الذِّي أَنْتَ عَلَيْهِ
تَأْخُذُ بِهِ فَيُعْلِيكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ
مِنْ بَعْدِكَ فَيَعْلُو بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ
آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ
بِهِ ثُمَّ يُوصِلُ لَهُ فَيَعْلُو بِهِ قَالِ خَيْرِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ يَا بِي أَنْتَ أَصَبْتُ أَمْ أَخْطَأْتُ قَالِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَبْتُ بَعْضًا
وَأَخْطَأْتُ بَعْضًا قَالِ فَوَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَسَحَدًا ثَنِي مَا الذِّي أَخْطَأْتُ قَالِ لَا تَقْسِمُ -

۵۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْإِثْمَارِ عَنْ عُمَرَ بْنِ
سُفْيَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالِ جَاءَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْصَرَفًا مِنْ أَحَدٍ فَقَالِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ
ظُلَّةً تَنْطِفُ السَّمْنُ وَالْعَسَلُ بِمَعْنَى حَدِيثِ
يُونُسَ -

۵۸۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَوْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرُ أَحْيَانًا
يَقُولُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَحْيَانًا يَقُولُ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالِ
إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ ظُلَّةً بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ -

تھے تو وہ قرآن مجید کو یاد کرتے ولے ہیں (کوئی زیادہ اور
کوئی کم) اور وہ رسی جو آسمان سے زمین کی طرف ٹٹک رہی
تھی، تو وہ دین برحق ہے جس پر آپ قائم ہیں، آپ اس پر عمل
کرتے رہیں گے سخی کہ اللہ آپ کو اپنے پاس بلا لے گا، پھر
آپ کے بعد ایک اور ایک شخص اس دین پر عمل کرے گا، پھر
اللہ اس کو بھی اپنے پاس بلا لے گا، پھر ایک اور شخص اس
دین پر عمل کرے گا، پھر ایک اور شخص اس
دین پر عمل کرے گا تو اس میں کچھ غلط ہوگا، پھر وہ غلط ہوگا
جائے گا اور وہ بھی بلندی پر چلا جائے گا، یا رسول اللہ! آپ
پر میرے باپ قربان ہوں، آپ مجھے یہ بتائیے کہ میں نے
یہ تعبیر صحیح بیان کی ہے یا اس میں کچھ غلطی کی ہے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے کچھ تعبیر ٹٹیک بیان
کی ہے اور کچھ میں خطا کی ہے، حضرت ابو بکر نے کہا:
یا رسول اللہ! خدا کی قسم آپ مجھے بتائیے کہ میں نے کیا خطا
کی ہے، آپ نے فرمایا قسم مت دو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹ رہے تھے تو
آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میں نے
آج رات خواب میں ایک بادل دیکھا ہے جس سے شہد اور
گھی ٹٹیک رٹ رہا تھا، اس کے بعد یونس کی روایت کی مثل ہے۔

مہر بھی حضرت ابو ہریرہ کا نام لیتے اور بھی حضرت
ابن عباس کا، انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر عرض کیا: کہ میں نے آج
رات ایک بادل دیکھا۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۵۸۱۴- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَتَا يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ مَنْ رَأَى أَمْرًا مِنْكُمْ رُؤْيَا فَلْيَقُمْهَا أَعْبُرُهَا لَهْ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ ظِلَّةً يَنْخُوضُ حِدِيثُهُمْ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم میں سے جس شخص نے خواب دیکھا ہو وہ اس کو بیان کرے میں اس کی تعبیر بتاؤں گا، پھر ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں ایک بادل دیکھا، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۵۸۱۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ قَعْنَبِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِيمَا يَرَى النَّاسُ شِعْرًا كَأَنَّ فِي دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ فَأَيُّتِنَا بِرُطْبٍ مِنْ رُطْبِ ابْنِ طَابٍ فَأَوَّلْتُ الرُّقْعَةَ لَنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ دِينَنَا قَدْ طَابَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے ایک رات کو خواب میں یہ دیکھا کہ گویا ہم عقبہ بن رافع کے مکان میں ہیں، ہم اسے پاس تازہ کھجوریں لائی گئیں، جن کو ابن طاب کہتے ہیں میں نے اس کی یہ تعبیر لی کہ تم کو دنیا میں بلندی حاصل ہوگی، اور ہماری عاقبت محمود ہوگی اور ہمارا دین بہت عمدہ ہے۔

۵۸۱۶- وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْمِيُّ أَخْبَرَنِي أَبِي حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَّةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ فِي الْمَنَامِ أَسْوَأُكَ بِسَوَالِكُ فَجَدَّ ابْنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَأَوَّلْتُ السَّوَالِكُ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَيْفَ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، اس وقت دو آدمیوں نے مجھے کھینچا ان میں ایک دوسرے سے بڑا تھا میں نے مسواک چھوٹے کو دی، پھر مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو مسواک دو، پھر میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔

۵۸۱۷- حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ، قَالَ أَحَدُهُمَا تَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ آتِيَّ أَهَاجِرٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا خَلٌّ فَذَهَبَ وَهَلَّى إِلَى أَمْرَةٍ أَيْسَامَةٍ أَوْ هَجَرٍ فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يُثْرِبُ وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ آتِيَّ هَزَزْتُ سَيْفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُكَ فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا میں مکہ سے ایسی زمین کی طرف ہجرت کر رہا ہوں جس میں کثرت کھجور کے درخت ہیں، مجھے یہ گمان ہوا کہ شاید یہ جگہ میامہ یا ہجر ہے لیکن وہ مدینہ نکلا جس کو یثرب کہتے ہیں، میں نے اسی خواب میں دیکھا کہ میں نے تلوار ہلائی تو وہ اوپر سے ٹوٹ گئی، اس کی تعبیر وہ تھی جو یوم آمد کو مسلمانوں پر مصیبت نازل ہوئی، میں نے پھر دوبارہ تلوار ہلائی تو وہ پہلے سے زیادہ ثابت اور سالم تھی، اس کی تعبیر یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں

کو فتح عظیم دینی فتح مکتبہ اور مسلمانوں کی جمیعت عطا فرمائی، میں نے اس خواب میں گامے کو دیکھا اور اللہ سب سے بہتر ہے، اس کی تعمیر جنگ احمد میں مسلمانوں کا شہید ہونا تھا، اور خیر سے مراد وہ خیر تھی جو اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد عطا فرمائی، اور اس سچائی کا ثواب جو اللہ تعالیٰ نے جنگ بدر کے بعد عطا فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مسلمان کذاب مدینہ منورہ میں آیا اور کہنے لگا کہ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے بد خلافت مجھے سونپ دیں تو میں ان کی پیروی کروں گا، وہ اپنی قوم کے بہت سارے لوگوں کے ساتھ آیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، آپ کے ساتھ ثابت بن قیس بن شماس بھی تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں شام کا ایک ٹکڑا تھا، آپ اگر میلہ اور اس کے ساتھیوں کے پاس ٹھہر گئے، آپ نے فرمایا: اگر تو مجھ سے کدوئی کا یہ ٹکڑا بھی مانگے تو میں تجھ کو نہیں دوں گا اور میں تیرے متعلق اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہرگز تجاوز نہیں کروں گا، اور اگر تو نے (میری اطاعت سے) منہ موڑ لیا تو اللہ تعالیٰ تجھے قتل کر دے گا، اور میں تجھے وہی سمجھتا ہوں جو مجھے خواب میں دکھایا گیا ہے اور یہاں یہ ثابت موجود ہیں جو میری طرف سے تجھے جواب دیں گے، پھر آپ واپس تشریف لے گئے، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب معلوم کیا کہ میں تجھے وہی گمان کرتا ہوں جو مجھے خواب میں دکھائی دیا گیا ہے، تب مجھے خبر ہو کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سورہ ہاتھا میں نے خواب میں اپنے ہاتھوں میں سے کنگن دیکھے، مجھے وہ بڑے معلوم ہوئے، خواب ہی میں مجھ پر وحی کی گئی کہ میں ان کو بھونک مار کر اڑا دوں سور میں نے بھونک ماری تو وہ اڑ گئے میں نے اس کی یہ تعمیر کی کہ

أَحَدٌ تَحْزَنُ رُتَّةَ أُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَتْ فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَأَيْتُ فِيهَا أَيْضًا بَقْرًا وَاللَّهُ خَيْرٌ فَإِذَا هُوَ النَّقَرُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ وَإِذَا الْخَيْرُ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ بَعْدُ وَتَوَّابُ الصِّدْقِ الَّذِي آتَاكَ اللَّهُ بَعْدَ يَوْمِ بَدْرٍ -

۵۸۱۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَجَعَلَ يَقُولُ إِنْ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِي تَبِعْتُهُ فَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ وَفِي يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِطْعَةُ جُرَيْدَةٍ حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي الْأَمْعَاءِ قَالَتْ لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا وَلَكِنْ أَتَعْدِي أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ وَلَيْتُنِي أَدْبَرْتُ لِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ وَإِنِّي كَأَنَّكَ الَّذِي أُرَيْتُ فِيكَ مَا أُرَيْتُ وَهَذَا أَثَابْتُ بِحَبْلِكَ عَنِّي ثُمَّ انْصَرَفَ عَنْهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَرَى الَّذِي أُرَيْتُ فِيكَ مَا أُرَيْتُ فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ فِي بَدَنِي سُورَاتَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ فَأَهْمَنِي شَأْنُهُمَا فَأَوْحَى إِلَيَّ فِي الْمَنَامِ إِلَيْنِ الْفَخْهُمَا فَفَخَّخْتُهُمَا فَطَارَا فَأَوْلَتْهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ مِنْ بَعْدِي فَكَانَتْ أَحَدُهُمَا الْعَنَسِيُّ صَاحِبُ

صَنَعَاءَ وَالْآخِرُ مُسَيَّلَمَةُ صَاحِبِ الْيَمَامَةِ۔

:

۵۸۱۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ فَوُضِعَ فِي يَدَيَّ أُسُورَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَكَبَّرَ أَعْلَى وَأَهْتَفَى فَأُذِجِي إِلَيَّ أَنْ تَفْخُهُمَا فَتَفْخُتُهُمَا قَدْ هَبَا فَأَوْ لُتُهُمَا الْكَذَّابَيْنِ الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبِ صَنَعَاءَ وَصَاحِبِ الْيَمَامَةِ۔

۵۸۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْغَطَارِدِيِّ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَى الصُّبْحَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ الْبَارِحَةَ رُؤْيَا۔

میرے بعد دو جھوٹے شخصوں کا ظہور ہو گا ایک ان میں سے صناعاء کا رہنے والا غسفی ہے دوسرا یمامہ کا رہنے والا سیلمہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں سویا ہوا تھا میرے پاؤں زمین کے خزانے لائے گئے اور میرے ہاتھوں میں سونے کے دو گنگن رکھے گئے جو مجھے بہت بھاری لگے اور میں ان سے متفکر ہوا، پھر مجھے وحی کی گئی کہ میں ان کو پھونک مار کر اٹا دوں میں نے پھونک ماری تو وہ اڑ گئے، میں نے اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ میں دو کذابوں کے درمیان ہوں ایک صاحب صنعا ہے اور دوسرا صاحب یمامہ۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھنے کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے تم میں سے کسی نے گندہ شب کوئی خواب دیکھا ہے؟

برے خواب کے احکام | حدیث نمبر ۵۸۱۹ میں ہے ”رؤیا اللہ کی طرف سے ہے اور حکم شیطان کا جانب سے“

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

نعت میں رؤیا اور حکم مطلقاً خواب کے معنی میں ہے، لیکن عرف میں رؤیا کا اطلاق اچھے خواب پر ہوتا ہے اور حکم کا اطلاق برے خواب پر ہوتا ہے۔

میرا اس حدیث میں ہے: ”جب تم میں سے کوئی شخص بُرا خواب دیکھے تو وہ تین بار بائیں جانب ہتھوک دے“ علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں جانب تین بار ہتھوکنے کا حکم اس لیے دیا ہے تاکہ شیطان بھاگ جائے، کیونکہ ناگوار خواب شیطان کے اُتار میں سے ہے، نیز ہتھوکنے میں اس خواب کی کراہیت کا اظہار ہے، جیسا کہ بعض اوقات گناہی اور مکروہ چیز پر ہتھوک دیا جاتا ہے، اور بائیں جانب کی تعیین اس لیے ہے کہ وہ شر اور شیطان کا محل ہے۔

جیسا کہ دائیں جانب خیر اور برکت کا نمل ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بائیں جانب بقوٰۃ کے کو اللہ تعالیٰ نے شیطان کے بھاگنے کا سبب بنا دیا ہو۔

حدیث نمبر ۵۷۸۲ میں ہے: ”بُرا خواب دیکھنے کے بعد کروٹ بدل لے، کروٹ بدلتا نظر حال کو بدلتا ہے گویا بندہ یہ عرض کرتا ہے کہ میں اپنے نظر حال میں جو تبدیلی کر سکتا ہوں وہ تبدیلی میں نے کر لی ہے اور جن حالات کو بدن میرے پس اور اختیار میں نہیں ہے ان کو اسے اللہ! تو بدل دے۔“

حدیث نمبر ۵۷۸۳ میں ہے: ”بُرا خواب کسی کو بیان نہ کرے“ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ جس شخص کو وہ بُرا خواب بیان کرے گا، ہو سکتا ہے کہ وہ خواب کی ظاہری صورت کے اعتبار سے اس کی کوئی مکروہ اور ناگوار تعبیر بیان کرے اور وہ تعبیر بھی محتمل ہو اور قضاؤ دی تعبیر واقع ہو جائے، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب کی ظاہری صورت مکروہ ہوتی ہے اور اس کی تعبیر محبوب ہوتی ہے اور کبھی اس کے برعکس ہوتا ہے۔“

سچے خوابوں کے مراتب اور درجات | حدیث نمبر ۵۷۸۶ میں ہے: ”جو شخص زیادہ سچا ہو گا اس کا خواب بھی زیادہ سچا ہو گا۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

مہلب نے کہا ہے کہ خواب دیکھنے کے سلسلے میں لوگوں کے تین درجات ہیں: پہلا درجہ انبیاء علیہم السلام کا ہے، ان کے تمام خواب صادق ہوتے ہیں، البتہ بعض خوابوں میں وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے، دوسرا درجہ صالحین کا ہے، ان کے خواب زیادہ تر صادق ہوتے ہیں اور ان کے بعض خوابوں کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی، تیسرا درجہ عام لوگوں کا ہے، ان کے خواب صادق بھی ہوتے ہیں اور اضغاث احلام پریشان کن خواب، یا خواب میں اپنے خیالات اور تباؤں کی تصویریں دکھینا بھی ہوتے ہیں، ان کی جتنی قسمیں ہیں، پہلی قسم مستورین کی ہے ان کے خوابوں میں صادق اور اضغاث احلام دونوں برابر ہوتے ہیں، دوسری قسم فساق کی ہے ان کے خواب زیادہ تر اضغاث احلام ہوتے ہیں اور صادق کم ہوتے ہیں، تیسری قسم کفار کی ہے ان کے خواب بہت کم صادق ہوتے ہیں جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کے ساتھیوں کے خواب تھے، یا مصر کے بادشاہ کا خواب تھا، جس طرح کافر بہت کم صادق ہوتے ہیں، اسی طرح ان کے خوابوں کا صادق ہونا بھی نادر الوقوع ہے۔ خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق | حدیث نمبر ۵۷۸۷ میں ہے: ”مومن کا خواب

نبوت کے اجزاء میں سے جیسا یسواں ۱۶ جڑ ہے۔“

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ و شتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۶ ص ۷۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ سیحی بن شرف نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۲ ص ۳۶۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۳۶۱ھ

اکثر احادیث میں چھیا لیسویں (۶۰) جز کا ذکر ہے، اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے سینتالیسویں جز (۲۵) کی روایت ہے، اور حضرت ابن عمرؓ سے سترویں (۱۷) جز کی روایت ہے، امام طبرانی نے ایک سند سے چھبیسویں (۶۵) جز کی روایت کی ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے، ابن عبد البر نے حضرت انسؓ سے چھبیسویں جز (۶۵) کی روایت کی ہے، امام احمد اور امام ابویوسف نے حضرت عباس بن عبد المطلبؓ سے پچاسویں جز (۵۰) کی روایت کی ہے، امام ترمذی اور طبرانی نے حضرت ابو ذرؓ بن اعیلیٰ سے چالیسویں حصہ (۴۰) کی روایت کی ہے، امام طبرانی نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت عبادہ سے چوالیسویں حصہ (۴۰) کی بھی روایت ہے، امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاصؓ سے انچاسویں حصہ (۳۵) کی روایت کی ہے، قرطبی نے منعم میں سینتالیسویں حصہ (۲۵) کا ذکر کیا ہے، اس طرح نبوت کے جز کے بیان میں دس اعداؤ کا ذکر ہو گیا ہے اور بعض شروح میں حضرت عبادہ کی روایت میں ۴۰ کا، حضرت ابن عمر کی روایت میں ۲۵ کا، ایک قول ۴۰ کا، ۲۵ اور ۴۰ کا ہے اس طرح عدد کے بیان میں سولہ اقوال ہو گئے۔

بعض علماء نے ان اعداؤ کے اختلاف کی یہ توجیہ کی ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عدد بیان کیا اس وقت اتنی ہی نسبت تھی اور جوں جوں نبوت کا زمانہ زیادہ ہوتا ہو گیا عدد کا مقدار میں بھی اضافہ ہوتا گیا مثلاً جب نبوت کے تیرہ سال پورے ہو گئے تو سچے خواب، نبوت کا چھبیسواں حصہ قرار پائے (کیونکہ ابتداً نبوت میں چھ ماہ سچے خوابوں کا دور تھا) اور جب نبوت کے بیس سال پورے ہو گئے تو سچے خواب نبوت کا چوالیسواں حصہ قرار پائے اور جب نبوت کے بائیس سال پورے ہو گئے تو سچے خواب چوالیسواں حصہ قرار پائے، پھر سینتالیسواں حصہ اور رسالت مآب کی حیات ظاہری کے آخر میں چھیا لیسواں حصہ پورا ہوا، اس کے علاوہ جو چالیس سے زائد کی روایات ہیں وہ ضعیف ہیں، جس روایت میں پچاس کا ذکر ہے اس میں چالیس کے بعد کسر کا اعتبار نہیں کیا گیا اور ستر کی روایت مبالغہ پر محمول ہے اس کے علاوہ جو روایات ہیں وہ ثابت نہیں ہیں، واللہ اعلم،

اعلام ابی مانکی لکھتے ہیں:

اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھیا لیسواں جز ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے کہ سچا خواب نبوت کا چھیا لیسواں جز ہے اس کی توجیہ میں علماء کا اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تیس سال وحی آئی، تیرہ سال مکہ میں اور دس سال مدینہ میں، اور اس سے چھ ماہ پہلے آپ کو خواب دکھائے گئے اور جب نصف سال کی نسبت تیس سالوں کی طرف کی جائے تو وہ چھیا لیسواں حصہ ہو جائے گا۔

ایک قول یہ ہے کہ آپ کو مختلف طریقوں سے علم عطا کیا گیا اور حصول علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ سچے خواب دکھانا ہے اور باقی طریقوں کے مقابلہ میں خواب چھیا لیسواں حصہ ہے، یعنی آپ کو چھیا لیس طریقوں سے علم عطا کیا گیا جن میں سے ایک طریقہ سچے خواب دکھانا تھا اور یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ باقی سینتالیس طریقے بھی علماء کو معلوم ہو جائیں، کیونکہ علماء کے لیے ہر چیز کا اجمالی یا تفصیلی علم لازم نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے علماء کے علم کے لیے ایک حد مقرر کی ہے سو بعض چیزوں کا انھیں بالکل علم نہیں ہوتا اور بعض چیزوں کا صرف اجمالی علم ہوتا ہے، اور تفصیلی علم انہیں ہوتا۔

ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر متعدد طریقوں سے وحی نازل ہوتی ، کبھی آپ بلا واسطہ اللہ کا کلام سنتے ، بعض مرتبہ پردے کی اوٹ سے اللہ کا کلام سنتے ، کبھی فرشتہ کے واسطے سے سنتے ، کبھی آپ کے قلب میں کسی معنی کا اتقاد کر دیا جاتا ، کبھی آپ کے پاس فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا ، کبھی وہ کسی معروف آدمی کی شکل میں آتا ، کبھی اجنبی شخص کی شکل میں آتا ، کبھی جبرائیل ، کبھی اسرافیل اور کبھی کوئی اور فرشتہ آتا ، کبھی گھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی آتی اور کبھی آپ کو خواب دکھایا جاتا ، غرض نزول وحی کے متعدد طریقے تھے اور خواب دکھایا جانا ان میں سے چھالیسواں طریقہ تھا ، یعنی نزول وحی کے بیستائیس دیگر طریقے تھے اور ایک طریقہ سچے خواب دکھانے کا تھا ۔
تقاضی عیاض نے یہ کہا ہے کہ ان چھالیس اجزاء سے نبوت کی چھالیس صفات مراد ہیں اور سچا خواب دیکھنا ان صفات میں سے ایک صفت ہے ، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے میانہ روی ، آہستگی اور اطمینان سے کام کرنا اور اچھا راستہ اختیار کرنا نبوت کے پچھتیس اجزاء میں سے ایک جز ہے ۔
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

- علامہ عیسیٰ نے بیان کیا ہے کہ نبوت کے چھالیس اجزاء سے مراد نبوت کے چھالیس خصائص ہیں اور سچا خواب ان خصائص میں سے ایک خصوصیت ہے پھر علامہ عیسیٰ نے ان چھالیس خصائص کی حسب ذیل تفصیل بیان کی ہے :-
- (۱) اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ کلام کرنا ۔
 - (۲) الہام بلا کلام ، یعنی حواس اور استمدلال کے واسطہ کے بغیر اپنے دل میں کسی چیز کے علم کا حصول ۔
 - (۳) فرشتہ کو دیکھ کر اور اس سے ہم کلام ہو کر وحی کا حصول ۔
 - (۴) فرشتہ کا آپ کے دل میں وحی اتقاد کرنا ۔
 - (۵) عقل کا کامل ہونا حتیٰ کہ اس کو کوئی غرض نہ لاحق نہ ہو ۔
 - (۶) قوت حفظ کا کمال سہی کہ ایک طویل سورت کو سنتے ہی یاد کر لینا بایں طور کہ اس کا کوئی حرف بھولنے نہ پائے ۔
 - (۷) اجتہاد وحی خطاب سے محفوظ ہونا ۔
 - (۸) عقل و فہم کی غیر معمولی ذکاوت جس کی وجہ سے انہیں استنباط مسائل کی مہارت ہوتی ہے ۔
 - (۹) غیر معمولی قوت بشارت جس کی وجہ سے زمین کے ایک کونے میں کھڑے ہو کر دوسرے کونے کی اشیاء دیکھ لیتے ہیں ۔
 - (۱۰) غیر معمولی قوت سامعہ جس کی وجہ سے وہ دور دراز کی ان آوازوں کو سن لیتے ہیں جن کو دوسرے نہیں سن سکتے ۔
 - (۱۱) غیر معمولی قوت شامد جیسے حضرت یعقوب نے مسافت بعیدہ سے حضرت یوسف کی خوشبو سونگھ لی ۔
 - (۱۲) غیر معمولی جسمانی قوت حتیٰ کہ وہ ایک رات میں تیس راتوں کی مسافت طے کر لیتے ہیں ۔
 - (۱۳) آسمانوں کی طرف عروج کرنا ۔

العلیہ بیروت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دمشقی ابن مالکی متوفی ۸۲۸ھ ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۷۷۔ ۷۸ (ملخصاً) مطبوعہ دارالکتب

۱۳۔ گھنٹی کی آواز کی طرح وحی کا نزول۔

۱۵۔ بکریوں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۶۔ درختوں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۷۔ ستون کا آپ سے بات کرنا۔

۱۸۔ پتھروں کا آپ سے بات کرنا۔

۱۹۔ بھیڑیے کا آپ سے بات کرنا۔

۲۰۔ اونٹ کا آپ سے بات کرنا۔

۲۱۔ متکلم کو دیکھنے بغیر اس کا کلام سننا۔

۲۲۔ جنات کا مشاہدہ کرنا۔

۲۳۔ اشیاء مغیبہ کو آپ کے لیے متشکل کرنا جیسا کہ معراج کے موقع پر بیت المقدس کی مثال آپ کے سامنے حاضر کی گئی۔

۲۴۔ کسی حادثہ کے اسرار کو جان لینا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ نے اونٹنی کے بیٹھنے کی وجہ جان لی۔

۲۵۔ کسی کے نام سے کسی چیز پر استدلال کرنا، کیونکہ جب سہیل بن عمرو آیا تو آپ نے فرمایا: اللہ نے تمہارے لیے معاملہ سہل کر دیا۔

۲۶۔ کسی آسمانی چیز کو دیکھ کر زمین کے وقوع پر استدلال کرنا، جیسا کہ آپ نے فرمایا یہ بادل بنو کعب کی مدد کے لیے برس رہا ہے۔

۲۷۔ پیس پشت دیکھنا۔

۲۸۔ مرنے والے کے متعلق کسی چیز کی خبر دینا، جیسا کہ آپ نے فرمایا حنظلہ کو فرشتے غسل دے رہے ہیں وہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے۔

۲۹۔ کسی چیز سے مستقبل کی فتح پر استدلال کرنا جیسا کہ یوم خندق میں ہوا۔

۳۰۔ دنیا میں جنت اور دوزخ کو دیکھنا۔

۳۱۔ فراست۔

۳۲۔ درخت کا آپ کی اطاعت کرنا حتیٰ کہ آپ کے حکم سے ایک درخت اپنی جڑوں کو کھینچتا ہوا ایک جگہ سے دوسری جگہ آیا اور پھر واپس چلا گیا۔

۳۳۔ ہرن کا آپ سے شکایت کرنا۔

۳۴۔ خواب کی ایسی صحیح تفسیر بیان کرنا جس میں خطا کا احتمال نہ ہو۔

۳۵۔ اندازے سے بتا دینا کہ اس درخت پر اتنے دھنکے بھجوریں ہوں گی۔

۳۶۔ احکام کی ہدایت دینا۔

۳۷۔ دین اور دنیا کی سیاست کی ہدایت دینا۔

- ۳۸۔ عالم کی ہیئت اور ترکیب کی ہدایت دینا۔
 ۳۹۔ طبعی اعتبار سے اصلاح بدن کی ہدایت دینا۔
 ۴۰۔ عبادت کے طریقوں کی ہدایت دینا۔
 ۴۱۔ مفید صنعتوں کی ہدایت دینا۔
 ۴۲۔ ماسیکون (مستقبل کے واقعات) پر مطلع ہونا۔
 ۴۳۔ ماکان (گزشتہ زمانہ کے ان واقعات) کی خبر دینا جن پر مطلع ہونے کا کوئی معروف ذریعہ نہ تھا۔
 ۴۴۔ لوگوں کے دلوں کی باتوں اور پوشیدہ امور پر مطلع ہونا۔
 ۴۵۔ استدلال کے طریقوں کی تعلیم دینا۔
 ۴۶۔ حسن معاشرت کے طریقوں پر مطلع ہونا۔ ۱۵

خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۰۰ میں ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔ امام بخاری نے حدیث کے اس آخری جز کے بعد یہ لکھا ہے کہ ابن سیرین نے کہا جب کوئی شخص آپ کو آپ کی صورت میں دیکھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سیرین کے سامنے جب کوئی شخص یہ بیان کرتا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے تو اس سے کہتے کہ مجھے آپ کی صفات بیان کرو۔ اگر وہ شخص آپ کی کوئی ایسی صفت بیان کرے تاجوان کے علم میں نہ ہوتی تو کہتے کہ تم نے حضور کو نہیں دیکھا، اس حدیث کی سند صحیح ہے، اس کی تائید میں حاکم کی یہ روایت ہے: کلیب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے، انھوں نے کہا آپ کی صفت بیان کرو، میں نے کہا کہ آپ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے مشابہ تھے، حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم نے حضور کو دیکھا ہے، اس حدیث کی سند صحیح ہے، البتہ اس کے معارض ابن ابی عامر کی یہ روایت ہے:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے یقیناً مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ میں ہر صورت میں نظر آتا ہوں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی صالح ہے وہ ضعیف ہے، لیکن ان حدیثوں میں تطبیق بھی ممکن ہے کیونکہ قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی صفت معروف میں دیکھنا آپ کی ذات کریمہ کا حقیقی ادراک ہے اور آپ کو آپ کی صفات معروف کے بغیر دیکھنے میں آپ کی مثل کا ادراک ہے کیونکہ صحیح بات یہ ہے کہ زمین میں مدفون ہونے سے انبیاء علیہم السلام کے اجساد مبارکہ میں کوئی تغیر نہیں ہوتا، اور آپ کی ذات کریمہ کا ادراک آپ کی حقیقت کا ادراک ہے اور آپ کی صفات کا ادراک آپ کی مثل کا ادراک

۱۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ الباری ج ۱۲ ص ۳۶۷-۳۶۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

ہے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ آپ کے اس ارشاد "اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے یا اس نے حق دیکھا ہے؟" کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے جس نے آپ کو آپ کی حیات مبارکہ کی صورت پر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی برحق ہے اور جس نے آپ کو اس صورت کے بغیر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی برتاویلی ہے، پھر علامہ نووی نے اس کو مسترد کر دیا اور کہا کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ خواہ آپ کو آپ کی صفات معروفہ پر دیکھا جائے یا اس کے بغیر وہ حقیقت میں آپ ہی کو دیکھا ہے، علامہ نووی اور قاضی ابن عربی کے کلام میں کوئی منافات نہیں ہے البتہ جب آپ کو آپ کی معروف صفت یا معروف صورت میں دیکھا جائے تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہے اور جب اس کے بغیر دیکھا جائے تو پھر اس خواب کی تعبیر کی ضرورت ہے۔ لہ

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں :

قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد: "جس نے مجھ کو دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا" کا معنی یہ ہے کہ جس نے آپ کو خواب میں دیکھا اس کا خواب برحق ہے وہ اس کے پریشان خیالات ہیں شیطان کی تشبیہ ہے، اور کبھی دیکھنے والا آپ کو ان صفات میں دیکھتا ہے جو ہم تک نقل سے نہیں پہنچیں، مثلاً کوئی شخص آپ کو سفید وادھی میں دیکھتا ہے یا کسی اور رنگ میں دیکھتا ہے یا مشرق و مغرب میں ہر ایک وقت آپ کو دو شخص دیکھتے ہیں اور ہر شخص آپ کو اپنی جگہ پر دیکھتا ہے (الحی ان قتال)

احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک باقی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارکہ کو زمین متغیر نہیں کرتی، اور خواب میں جو مختلف صفات نظر آتی ہیں ان کی دلالات مختلف ہوتی ہیں، کیونکہ مذکور ہے اگر آپ کو بڑھاپے میں دیکھا جائے تو وہ صلیح کا سال ہے اور اگر آپ کو جوانی میں دیکھا جائے تو وہ قحط سال کی طرف اشارہ ہے، اگر آپ کو حسین شکل و صورت میں اچھے اقوال اور افعال کے ساتھ دیکھا جائے تو ان کا لیکر آپ دیکھنے والے کی طرف متوجہ ہوں تو یہ دیکھنے والے کے حق میں خیر کی طرف اشارہ ہے اور اگر اس کے برعکس دیکھا تو یہ دیکھنے والے کے حال کے شر کی طرف اشارہ ہے اور ان احوال کا کوئی اثر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔

امام غزالی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے" کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس نے میرے جسم اور میرے بدن کو دیکھا ہے بلکہ اس نے ایک مثال کو دیکھا ہے اور وہ مثال اس مسمیٰ تک پہنچانے کا ذریعہ ہے جو میری روح میں ہے بلکہ بیداری میں بھی بدن صرف روح کا آلہ ہوتا ہے، اس لیے حق یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا آپ کی روح مقدسہ کی مثال کو دیکھتا ہے جو کہ محل نبوت ہے اور اس کو جو شکل نظر آئی ہے وہ آپ کی روح ہے نہ کہ آپ کا شخص ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ صرف وہ آپ کی مثال ہے۔

خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب اگر یہ سوال ہو کہ خواب کی تین قسمیں ہیں ایک اللہ کی جانب سے، دوسرا شیطان کی طرف سے اور تیسرا انسان کے خیالات اور افکار کا اثر، جو شخص آپ کو خواب میں دیکھتا ہے یہ شیطان کی طرف سے تو اسے روئے حدیث نہیں ہے تو کیا

یہ خواب انسان کے خیالات اور اس کی سوچ و بچار کا اثر ہو سکتا ہے؛ اس کا جواب یہ ہے کہ نہیں، اور اس کی تفصیل کا سمجھنا اس قاعدہ پر موقوف ہے کہ دو شخصوں کا نیند اور بیداری میں مجتمع ہونا کسی نہ کسی قسم کے اتحاد پر موقوف ہے، اور اس اتحاد کی پانچ قسمیں ہیں (۱) ذات میں اشتراک (۲) کسی صفت میں اشتراک (۳) کسی حال میں اشتراک (۴) افعال میں اشتراک (۵) مراتب میں اشتراک۔ جب دو چیزوں میں کسی مناسبت کا تصور ہوگا تو وہ ان پانچ قسموں سے خارج نہیں ہوگا، اگر یہ اشتراک قوی ہو تو دو شخصوں کا نیند یا بیداری میں اجتماع بہ کثرت اور بہ قوت ہوتا ہے ورنہ قلیل اور ضعیف ہوتا ہے، اور جن شخص کو کسی کے ساتھ ان پانچ قسموں کا اشتراک حاصل ہو جائے وہ جب چاہے اس شخص کے ساتھ مجتمع ہو سکتا ہے بلکہ اس کی اس کے ساتھ محبت قوی ہو جاتی ہے اور وہ اس سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔ لے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی توجیہات | حدیث نمبر ۵۸۰۱ میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کے چھ محمل ذکر کیے ہیں:

(۱) یہ حدیث تشبیہ اور تشیل پر محمول ہے اور اس کی تائید دوسری روایات سے ہوتی ہے جن میں ہے گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

(۲) وہ اس خواب کی تعبیر کو بیداری میں دیکھ لے گا یا صراحتہ یا تاویلاً۔

(۳) اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے مسلمان مراد ہیں ان میں سے جنہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تھا ان کے لیے یہ بشارات دی گئی کہ وہ عنقریب آپ کو بیداری میں بھی دیکھ لیں گے۔

(۴) آپ کو خواب میں دیکھنے والے عنقریب آئینہ میں آپ کا عکس دیکھ لیں گے، حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا پھر وہ اس حدیث میں متفکر رہے، پھر وہ بعض امہات المؤمنین کے پاس گئے اور غالباً وہ آپ کی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تھیں، انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ لا کر دکھایا، ان کو اس آئینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت نظر آئی اور اپنی صورت نظر نہیں آئی، لیکن یہ بہت بعید محمل ہے۔

(۵) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ قیامت کے دن آپ کو مزید خصوصیت کے ساتھ دیکھے گا اگرچہ مطلقاً زیارت مسلمان کو حاصل ہوگی۔

(۶) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ دنیا میں آپ کو بیداری میں حقیقتہً دیکھے گا اور آپ سے گفتگو کرے گا، کیونکہ صالحین کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا پھر آپ کو بیداری میں دیکھا، اور جن چیزوں کے متعلق ان کو وحی شات تھے ان کے بارے میں حضور سے سوالات کیے اور آپ نے ان امور

والمراد رویتہ فی حال حیاتہ (الی قولہ) وبقولنا
فی حال حیاتہ خرج من اجتماع بعد موتہ
ولو قبل دفنہ ولو شاهدة فلا
يقال له صحابی کخوید بن خالد البزلی
فانہ حضر الصلوة علیہ وراہ مسبحی
وشاهد دفنہ صلی اللہ علیہ وسلم و
خرج به ایضاً الا ولیاء الذین اجتمعوا
به بعد موتہ فلا یقال لهم صحابة

صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ
آپ کو آپ کی حیات میں دیکھا جائے اور اس قید سے وہ لوگ
خارج ہو گئے جو آپ کے وصال کے بعد آپ کے ساتھ مجتمع
ہوئے، خواہ دفن سے پہلے، اگرچہ انہوں نے آپ کا مشاہدہ
کیا ہو جیسے خوید بن خالد ہذلی وہ آپ کی نماز جنازہ پر حاضر
ہوئے اور انہوں نے آپ کو کفن میں پٹا ہوا دیکھا اور وہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے موقع پر حاضر ہوئے، سو وہ اس
قید سے خارج ہو گئے، اسی طرح اس قید سے وہ اولیاء اللہ
بھی خارج ہو گئے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد
آپ کے ساتھ مجتمع ہوئے اس لیے ان کو بھی صحابہ نہیں کہا
جائے گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس محل پر دوسرا اشکال یہ کیا ہے کہ صحابین کی ایک جماعت نے آپ کو خواب میں دیکھا اور
ان سے یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے آپ کو بیداری میں بھی دیکھا ہو حالانکہ صادق کی خبر میں مختلف نہیں ہوتا۔ اس کا جواب
یہ ہے کہ نقل نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے بیداری میں آپ کی زیارت نہ کی ہو، ہو سکتا ہے انہوں نے خواب میں
آپ کی زیارت کرنے کے بعد بیداری میں بھی آپ کی زیارت کی ہو، لیکن کسی مصیبت کی وجہ سے اس کو مخفی رکھا ہو، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت اور بالمشافہ گفتگو کرنے پر ایک اور اشکال بھی کیا جاتا ہے، اس اشکال اور اس کے جواب
کو انشاء اللہ العزیز ہم آخر میں بیان کریں گے۔

بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات | علامہ آوسی لکھتے ہیں:
امام ابو محمد بن ابی جبر
نے صحیح بخاری کی منتخب احادیث پر اپنی تعلیق میں یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی نیند میں زیارت کی وہ عنقریب آپ کی بیداری میں بھی زیارت کرے گا (الی قولہ) سلف سے لے کر خلف تک
تمام علماء جن کو خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی وہ سب یہ کہتے ہیں کہ خواب میں زیارت کرنے کے بعد ان کو
بیداری میں بھی زیارت ہوئی اور جن امور میں وہ متشوش تھے انہوں نے ان امور کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا اور آپ نے ان کو خبر دے کر ان کی تشویش دور کی اور ان کے لیے ایسی وجہ کی تصریح کی جن سے وہ امور بالکل اکشادہ
ہو جائیں جن میں ان کو تردد تھا۔ ۱

حافظ ابن حجر ہیتمی مکی سے سوال کیا گیا کہ:

کیا اب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات اور علم کا حاصل کرنا ممکن ہے؟ حافظ ابن حجر مکی نے کہا

۱۔ علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر السیمین ازہری، حاشیہ لفظ الدرر ص ۱۱۴، مطبوعہ مصطفیٰ البابا و اولادہ بمصر ۱۳۵۶ھ

۲۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آوسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲، ص ۳۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ہاں یہ ممکن ہے اور یہ اولیاء اللہ کی کرامات میں سے ہے، علامہ شافعیہ میں سے امام غزالی، بارزلی، تاج الدین سبکی، عیسیٰ یافعی اور علامہ مالکیہ میں سے علامہ قرطبی، ابن ابی حجرہ، اور ابو جبر نے اس کی تصریح کی ہے، منقول ہے کہ ایک ولی اللہ کی مجلس میں ایک فقیہ آئے، پھر انھوں نے ایک حدیث بیان کی، اس ولی اللہ نے کہا یہ حدیث باطل ہے، فقیہ نے پوچھا آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ کہا تمہارے سر کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں یہ بات میں نے نہیں کہی، پھر اس ولی اللہ نے فقیہ کے لیے بھی کشف کر دیا اور فقیہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کر لی۔ ۱۷

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

اور میرے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنا ممکن ہے جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا فرمائے (اس کی زیارت ہو جاتی ہے) کیونکہ منقول ہے کہ علامہ سیوطی نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیس مرتبہ بیداری میں زیارت کی (علامہ عبد الواب شمرانی نے خود علامہ سیوطی کے حوالے سے لکھا ہے کہ میں نے پچھتر مرتبہ بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور بالمشافہ ملاقات کی ہے۔ میزان الشریعہ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، تراجم الانوار القدسیہ ص ۱۷، سعیدی غفرلہ) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض احادیث کے متعلق سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کے بعد ان کو صحیح قرار دیا (الی قولہ) امام شمرانی رحمہ اللہ نے بھی یہی لکھا ہے کہ انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کی ہے اور آٹھ رفقاء کے ساتھ آپ سے صحیح بخاری پر بھی پھر امام شمرانی نے ان میں سے ہر ایک کا نام بھی لیا، ان میں سے ایک حنفی تھا، اخیر میں شیخ کشمیری نے کہا بیداری میں آپ کی زیارت محقق ہے، اور اس کا انکار کرنا جہالت ہے۔ ۱۸

وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہونی؟ | علامہ سید اکوسی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت اور اس سلسلہ میں صلوات اور امت کی تصریحات کے بعد میں یہ کہتا ہوں کہ خلفائے راشدین کے دور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بالمشافہ ملاقات کے واقعات اس طرح رونما ہوئے اور نہ وصال کے بعد صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حوادث و واقعات اور دینی مسائل میں اختلاف کے باوجود کوئی سوال کیا، حالانکہ آپ کے وصال کے بعد مسائل دینیہ اور امور دنیویہ میں صحابہ کرام کا کافی اختلاف ہوا، حضرت ابو بکر اور حضرت علی کا میراث نبوت میں اختلاف ہوا، اور ہم تک یہ بات نہیں پہنچی کہ ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ کیا ہو کہ ان میں سے کسی نے بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ ملاقات کی اور مسائل مختلفہ میں آپ سے رہنمائی حاصل کر لی، اور نہ ہم تک یہ خبر پہنچی کہ جو صحابی کسی مسئلہ میں حیران تھا اس کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم از خود تشریف لے آئے ہوں اور اس کی رہنمائی کر کے اس کی حیرانی کو دور فرمایا ہو، بلکہ صحیح روایت سے یہ ثابت ہے کہ حضرت عمر نے بعض امور کے بارے میں یہ فرمایا: کاش میں نے ان چیزوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیا ہوتا، اور جس طرح بعد کے اولیاء اللہ کے متعلق یہ بہ کثرت منقول ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ ملاقات کی اور جن امور میں ان کو تشریف تھی ان میں آپ سے سوالات کیے اس طرح صحابہ کرام اہل بیت اور فقہاء تابعین میں سے کسی کے متعلق کوئی چیز ثابت نہیں ہے، حضرت

فاطمہ رضی اللہ عنہا کا فذک کے مسئلہ میں مصطرب رہنا اور سیدتنا عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا جنگ جمل میں مستور رہنا سب کو معلوم ہے لیکن ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کو معلوم کر لیا حالانکہ قرابت کا جو تعلق ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تقادہ بدر کے کسی شخص کے لیے متصور نہیں ہے پھر جب ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وصال کے بعد بالمشافہ ملاقات نہیں ہونی تو بعد والوں کی کیسے ہوگی؟

اس کے جواب میں زیادہ سے زیادہ بات جو کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات شرقی عادت اور اولیاء اللہ کی کرامات کے قبیل سے ہے اور چونکہ عہد صحابہ آفتاب رسالت کے بہت قریب تھا اس وجہ سے اس عہد میں کرامات کا ظہور بہت کم ہوا ہے کیونکہ سورج کے سامنے ستارے منظر نہیں آتے اور نہ سورج کی ضیاء کے مقابلہ میں ستاروں کی روشنی منظر آتی ہے، اور چونکہ عہد رسالت میں معجزات کا بہ کثرت ظہور ہوا تھا اس لیے اس عہد کے متقبل بعد کرامات کا زیادہ ظہور نہیں ہوا، یا ممکن ہے کسی صحابی کو بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت ہوئی ہو لیکن انہوں نے کسی مصلحت اور حکمت کی بناء پر اس کو ظاہر نہ کیا ہو۔ ۱۔

خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب | حدیث نمبر ۵۸۰۸ میں ہے: ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول

اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک ابر کے ٹکڑے سے مشابہ اور گھی ٹپک رہا ہے، احادیث - حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ائمہ تعبیر نے بیان کیا ہے کہ خواب دیکھنے کے آداب میں سے یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا صادق القول ہو اور وہ با وضو دائیں کروٹ پر سوئے اور سونے سے پہلے سورہ والیل، والتین، اخلاص اور معوذتین، (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) کی تلاوت کرے اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے بڑے خوابوں سے پناہ مانگتا ہوں، اور بیدار اور بیداری میں شیطان کے فتنوں سے پناہ مانگتا ہوں اے اللہ! میں تجھ سے سچے اور صالح خواب کا سوال کرتا ہوں جو مجھے نفع دینے والا ہو جو مجھے یاد دہشے اور جس کا مجھے نسیان نہ ہو، اے اللہ! مجھے خواب میں وہ چیز دکھا جو مجھے پسند ہو، اور خواب کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہ خواب کسی عورت کو بیان کرے نہ دشمن کو اور نہ ان پڑھ اور جاہل شخص کو، اور تعبیر بیان کرنے کے آداب میں سے یہ ہے کہ وہ طلوع شمس کے وقت تعبیر بیان کرے نہ غروب آفتاب کے وقت نہ زوال کے وقت اور نہ رات کے وقت یہ حضرت ابو بکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور صواب کا بیان | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ مہلب نے کہا ہے کہ: حضرت ابو بکر نے ابر سے اسلام کی تعبیر کی اور اس سے ٹپکنے والے گھی اور شہد سے قرآن مجید اور اس کی تلاوت کی تعبیر کی، اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل جنت اور بنو اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ابر ہے، اسی طرح اسلام

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمود اکوسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۹، ۳۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ اباری ج ۱۲ ص ۴۳۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

بھی دنیا اور آخرت میں مسلمان پر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے اور شہد سے قرآن مجید کی تفسیر اس لیے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کو لوگوں کے لیے شفا و قرار دیا ہے۔ فیہ شفاء للذین یسألونہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو بھی شفا فرمایا ہے: وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ^{وہم} نیز فرمایا: قد جاء تکویم وعظمت من ربکم وشفاء لسانی الصدور (یونس : ۵۷) اور قرآن مجید کا استماع کے لیے اسی طرح میٹھا ہے جس طرح شہد زبان کو میٹھا کرتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کی تفسیر کے متعلق جو فرمایا تھا کہ تم نے بعض تفسیر صحیح بیان کی ہے اور بعض میں خطا کی ہے، اس کے متعلق شارحین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان کی خطا دیر ہے کہ وہ خلفاء کی مدت کا تعین نہیں کر سکے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کے قسم دینے کے باوجود اس کو نہیں بیان فرمایا، کیونکہ اگر آپ بیان فرمادیتے تو خلفاء کا تعین مخصوص ہو جاتا اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت کے خلاف ہوتی، اس لیے آپ نے اس تعین کو ترک فرما دیا تاکہ کوئی خرابی نہ پیدا ہو، ایک قول یہ ہے کہ آپ کا بیان نہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ اس تفسیر کا تعلق اس علم غیب کے ساتھ تھا جو آپ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث میں خواب کی تفسیر کے علم سیکھنے پر براہِ گنجہ کرنا، اور خواب کی تفسیر معلوم کرنے پر اُبھارنا ہے اور علم تفسیر کی تفصیلت کا بیان ہے کیونکہ اس سے بعض غیوب اور امرا کائنات پر اطلاع حاصل ہوتی ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواب کی تفسیر کسی ثقہ عالم سے معلوم کرنی چاہیے اور یہ کہ خواب کی تفسیر بیان کرنے والا کبھی تفسیر بیان کرنے میں خطا بھی کرتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استاذ کے سامنے تلمیذ کا کسی مسئلہ کو بیان کرنا بھی صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۵۸۱۶ میں ہے میں سو یا ہوا تھا کہ میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم کے علاوہ دوسری روایات میں ہے میرے پاس زمین کے خزانوں کی چابیاں لائی گئیں، علامہ نے بیان کیا کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت زمین پر مستطہ ہوگی اور اس کے شہروں کو فتح کر کے اس کے خزانوں کی مالک بن جائے گی اور یہ سب اسی طرح واقع ہو گیا، ولله العجز۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفضائل

يَا أَيُّهَا فَضْلُ نَسَبِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَسْلِيمِ الْحَجَرِ
عَلَيْهِ قَبْلَ النَّبُوَّةِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور اعلان
نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سلام
کرنے کا بیان

۵۸۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ جَمِيعًا عَنْ الْوَلِيدِ
قَالَ ابْنُ مِهْرَانَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ
حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ أَبِي عَمَّارٍ شَدَّادٍ
أَنَّهُ سَمِعَ وَائِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى
قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي
هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ -

۵۸۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ
حَدَّثَنَا ثَنِيَّ سَمَّاكَ بْنُ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي
لَأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلَّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ
أَبْعَثَ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ -

حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں کنانہ کو فضیلت
دی، اور کنانہ میں سے قریش کو فضیلت دی اور قریش
میں سے ہاشم کو فضیلت دی اور ہاشم میں سے مجھ
کو فضیلت دی۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے اس پتھر
کو پہچانتا ہوں جو اعلان نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا
کرتا تھا، میں اس پتھر کو اب بھی پہچانتا ہوں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب | علامہ ابنی مالکی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب یہ ہے: سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ سلسلہ کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، عدنان اور حضرت اسماعیل کی درمیانی کڑیوں میں نسابین کا اختلاف ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ قریش کی ابتدا نضر بن کنانہ سے ہوئی یا فہر بن مالک سے، مشہور یہ ہے کہ ان کی ابتدا نضر بن کنانہ سے ہوئی، کنانہ کی نضر کے علاوہ بھی اولاد تھی، لیکن ان کو قریش نہیں کہا جاتا، اس کا سبب یہ ہے کہ نضر کی اولاد مختلف شہروں میں پھیل گئی تھی، بعد میں نضر کی اولاد کو مکہ میں جمع کیا گیا اور ان کا نام قریش پر رکھا گیا کیونکہ قریش میں جمیعت کے معنی ہیں۔ ۱۔

قریش کی وجہ تسمیہ | قریش: حجاز (جزیرۃ العرب) کا مشہور و معروف اور عظیم الشان قبیلہ، جو مکہ مکرمہ اور اس کے گرد و نواح میں مقیم تھا۔ قریش نضر بن کنانہ کی اولاد ہیں، نضر کا سلسلہ نسب یہ ہے: نضر

بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ اس لحاظ سے قریش مضر بن عدنان سے تعلق رکھتا ہے۔ قریش کی وجہ تسمیہ میں مختلف اقوال ہیں: (۱) قریش کا لفظ قریش سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں کمانا اور جمع کرنا، (الصواعق: ۲) یہ لفظ نضر بن کنانہ سے نکلا ہے جس کے معنی کمانے کے علاوہ تفتیش و جستجو کرنا، تلاش کرنا ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ فہر بن مالک بن نضر حاجت مندوں کی حاجتوں کا پتہ لگا کر ان کی ضرورتیں پوری کیا کرتا تھا، وہ غریبوں کو دولت دیتا، خشکوں کو کھیرا پہناتا، پناہ گزینوں کو پناہ دیتا، خوف زدہ لوگوں کا خوف دور کرتا اور مجھے بھٹکے لوگوں کو راستہ دکھاتا تھا۔ اس وجہ سے اس خاندان اور قبیلہ کا نام قریش پر گیا (التواریخ: نہایت الادب، ج ۲، ص ۲۳) ابن حزم نے نقل کیا ہے کہ اس قبیلے میں ایک شخص قریش بدر بن بلخ بن نضر تھا اور وہ زمانہ جاہلیت میں اپنے تجارتی قافلوں کی قیادت و رہنمائی کیا کرتا تھا۔ اس کی وجہ سے اس قبیلے کا نام قریش مشہور ہو گیا (جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۱)؛ (۲) نضر بن کنانہ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں غنیمت و حصول مال یا کوئی چیز جس سے کہ نضر بن کنانہ اس قبیلے کی اجتماعیت کے پیش نظر اسے قریش کے نام سے پکارا گیا (الزمخشری: التائق، ص ۵) ایک قول یہ بھی ہے کہ قریش قریش کی تصغیر ہے۔ قریش اس بڑی قبیلہ کو کہتے ہیں جو سمرہ کے دوسرے جانوروں کو کھاتا ہے (ابن خلدون: العیر)۔ مذکورہ بالا تمام معانی مجمع متن اللغات میں بھی مذکور ہیں (دیکھئے تبدیلی مادہ قریش)۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ قریش کا لقب نضر کے پوتے یعنی فہر بن مالک بن نضر کے لیے استعمال ہوا۔ ابن سعد کا قول ہے کہ فہر بن مالک ہی سے قریش کا آغاز ہوا۔ فہر سے پہلے کے نضر قریشی نہیں کہلاتے، (طبقات: بیروت ۱۹۶۰ء، ص ۱: ۵۵) اسی طرح ابن حزم کی رائے ہے کہ فہر بن مالک کی اولاد ہی قریش ہیں اور ان کے علاوہ کوئی قریش نہیں (جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۲)۔ جوامع السیرۃ (ص ۳) میں بھی مرقوم ہے کہ فہر بن مالک بن النضر ہی تمام قریشیوں کا جد امجد ہے اور فہر کی اولاد ہی قریش کہلا سکتی ہے۔ اس کی اولاد کے علاوہ کوئی دوسرا قریش میں شامل نہیں، مفتی محمد عبداللہ سورۃ قریش کی تفسیر کے ضمن میں رقم طراز ہیں کہ بقول قرطبی قریش ان عرب قبائل کا نام ہے جو نضر بن کنانہ کی اولاد سے تھے اور فہر بن مالک

ترجیح کے حق میں ہیں، لیکن زبیر بن بکوار کے مطابق یہ نام فہر بن مالک بن نضر کی اولاد کے لیے استعمال ہوتا ہے اور اس پر ماہرین نسب کا اتفاق ہے، (تفسیر القرآن، قاہرہ ۱۳۷۱ھ، ج ۲، غم، بذیل سورۃ قریش، ص ۱۵۹)؛

قبیلہ قریش کا مصداق

بات یوں معلوم ہوتی ہے کہ سب سے پہلے قریش کا لقب نضر بن کنانہ کے لیے استعمال ہوا، پھر اس کی اولاد قریش کہلائی، جب فہر بن مالک کا زمانہ آیا تو یہ نام (قریش) زیادہ مقبول اور زبان زد عوام ہونے لگا، نیز قبیلہ قریش کو فہر کی طرف اس لیے بھی منسوب کیا گیا کہ نضر کی نسل فہر کی اولاد میں منحصر و محدود ہو کر رہ گئی۔ نضر کی نسل فہر کے سوا اور کسی سے نہیں چلی، اس لیے قریش کا لقب فہر کی اولاد کے لیے بولا جانے لگا، ایک قول یہ بھی ہے کہ قصی بن کلاب النضری الکنانی نے نضر بن کنانہ کی اولاد یعنی قبیلہ قریش کے کچھ حصے ہونے خاندانوں اور گروہوں کو جمع کیا اور ان میں قریٰ اجتماعیت اور جماعتی وحدت پیدا کی، اس نہایاں خدمت کی وجہ سے قصی بن کلاب کو قریش کا لقب ملا، بہر حال یہ حقیقت ہے کہ نضر بن کنانہ کی اولاد کی سب شاخوں کو قریش کے لقب سے پکارا جاتا ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو تیم، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو عدی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو امیہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو ہاشم سب قریش میں شامل ہیں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے اس کی تائید ہوتی ہے: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لِنَبِيِّهِ مِنْ نَبِيٍّ هَاشِمِيٍّ**، (صحیح، کتاب الفضائل، حدیث ۱۰۴۰)، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے بنو کنانہ کو چن لیا اور بنو کنانہ میں سے قریش کو پسند فرمایا اور قریش میں سے بنو ہاشم کو پسند کیا اور بنو ہاشم میں سے مجھے برگزیدہ فرمایا۔

قریش کے دو بڑے گروہ

قریش کے دو بڑے گروہ تھے: (۱) قریش ابطاح: وہ قبائل قریش جو مکہ مکرمہ کے بطناء میں سکونت پذیر تھے اور ان میں کعب بن لؤی کی اولاد بالخصوص بنو عبد مناف، بنو عبد العزیٰ، بنو عبد الدار، بنو زہرہ، بنو تیم، بنو مخزوم، بنو جحج، بنو ہشم وغیرہ مشہور ہیں؛ (۲) قریش الظواہر: وہ قبائل قریش جو مکہ مکرمہ کے باہر رہتے تھے، ان میں قبائل بنو عامر بن لؤی، بنو محارب، بنو الحارث، تیم الاہرام بن غالب وغیرہ شامل ہیں۔

کعب بن لؤی بن فہر بن غالب عربوں کے ہاں بڑی قدر و منزلت رکھتا تھا اور عام الفیل سے پہلے کعب کی موت سے تاریخ کا حساب رکھا جاتا تھا۔ وہی پہلا سردار تھا جو قریش کو جمعہ کے دن جمع کر کے خطاب کیا کرتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت یاد دلا کر انھیں تلقین کیا کرتا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کریں۔ (تعلقشندی: نہایہ الادب، ص ۲۰۴)۔ کعب کی اولاد میں مرہ، عدی اور حمیس قابل ذکر ہیں۔ مرہ بن کعب کی اولاد میں کلاب اور تیم مشہور ہوئے، پھر کلاب کے دو بیٹے قصی اور زہرہ بڑے نامور ہوئے، قصی کے بیٹوں میں عبد مناف خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ عبد مناف کے چار بیٹے تھے: ہاشم، مطلب، عبد شمس اور نوفل۔ ہاشم کی والدہ کا نام عامکہ بنت مرہ بن ہلال تھا۔ ہاشم کے بیٹوں میں سے عبد المطلب (ہاشم) کی نسل اور اولاد دنیا میں مشہور ہوئی اور عبد المطلب کے بیٹوں میں سے حضرت عبد اللہ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ ان کی زوجہ محترمہ حضرت آمنہ بنت وہب کے بطن سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے ہاں پیدا ہوئے۔ (جمہرۃ انساب العرب)

قریش کی خدمات

قصی بن کلاب بھی قریش کا نامور سردار تھا اس نے قریش کے منتشر قبائل کی شیرازہ بندی کی اور انھیں مجتمع کر کے وحدت قومی کا عملی سبق دیا اور ان کی عزت و عظمت قائم کی۔ اسی نے دارالندوة کی بنیاد رکھی، جہاں قریش کے تمام امور اور معاملات طے کیے جاتے تھے۔ (نہایت الادب)۔

عبدمناف کے بیٹوں میں سے ہاشم اور عبد شمس ملکی سیاست اور قبائلی ریاست میں برابر کے شریک رہے، چونکہ حاجیوں کی دیکھ بھال اور مہمان نوازی اور خاطر مدارات ہاشم کے سپرد تھی، اس لیے وہ موسم حج میں زائرین بیت اللہ کے لیے کھانے پینے کا انتظام و اہتمام بڑی خوش اسلوبی سے کرتے، نقطہ کے زمانہ میں غیر ملکیوں سے غلہ اور خوراک لاکر حاجت مندوں میں تقسیم کرتے تھے۔ ان اوصاف کی وجہ سے جناب ہاشم کا نام اور اثر و رسوخ دور دور تک کے لوگوں میں پھیل گیا۔ دوسرے ممالک اور علاقوں کے حکمرانوں کے ہاں باریابی کی وجہ سے دنیاوی اور سیاسی عزت و وجاہت بھی حاصل تھی۔ جناب ہاشم نے قریش کے لیے غیر ملکیوں میں تجارتی سہولتیں حاصل کیں اور اندرون ملک قریش کے تجارتی قافلوں کو اس وجہ سے امن و امان میسر آیا کہ قریش بیت اللہ کے محافظ ہیں اور زائرین بیت اللہ کی خدمت اور مہمان نوازی کرتے ہیں۔

حضرت عبد المطلب کی سیرت

جناب ہاشم کے نامور بیٹے اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب عبد المطلب بھی قریش کے مشہور و معروف سردار تھے۔ عبد المطلب کا نام عام تھا۔ چونکہ پیدائش کے وقت ان کے سر میں کچھ سفید بال تھے، اس لیے انھیں شبیبہ بھی کہا جاتا ہے۔ عبد المطلب اپنی فیاضی، خدمت حجاج، بیکیوں کی امداد، مظلوموں کی فریاد رسی اور قومی ہمدردی کے لیے ساری عرب میں مشہور تھے۔ سقاہ اور رفاہ (یعنی حاجیوں کے پینے کے لیے پانی اور کھانے کے لیے اشیائے خورد و روزی کا مہیا کرنا) قریش کے ہاں ایک قدیم دستور چلا آ رہا تھا، جسے قصی بن کلاب نے نہایت عمدہ اور مضبوط روایات پر قائم کیا تھا۔ جب عبد المطلب نے نظم و نسق سنبھالا تو رفاہ کے سلسلے میں کوئی وقت محسوس نہ ہوئی، کیونکہ قریش کا ہر گھر مقدور بھر اس میں حصہ لیتا اور کھانا وغیرہ مہیا کر دیتا تھا لیکن پانی مہیا کرنے میں خاصی دقت پیش آتی تھی، مکے اور اس کے گرد و نواح میں گھوم پھر کر چشموں، کنوؤں وغیرہ سے مشکینوں میں پانی حاصل کر کے حاجیوں کو مہیا کیا جاتا تھا۔ بڑی تنگ و دو اور سخت محنت و مشقت کے بعد کہیں جا کر معلوم ہوا کہ بیت اللہ میں بئرمزم موجود ہے، جو ساندو سامان سے اٹا پڑا ہے۔ جناب عبد المطلب نے بئرمزم کو از سر نو کھود کر صاف کیا اور حاجیوں کے لیے اب بئرمزم مہیا کیا۔

جناب عبد المطلب ایک طرف تو بڑے حسین و جمیل تھے اور دوسری طرف سیرت و کردار کی بہت سی خوبیوں اور اعلیٰ اوصاف کے مالک تھے۔ وہ بڑے مہمان نواز، کنبہ پرور، سخی اور فیاض تھے۔ انسانوں کے علاوہ جنگلی جانوروں اور پرندوں کو بھی پہاڑوں اور صحراؤں میں روزی مہیا کرتے تھے۔ ان اوصاف کی بنا پر لوگ انھیں الفیاض کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ قبیلہ قریش میں نامور حکم (حج) بھی تھے اور فیصلوں میں اپنے عدل و انصاف کے لیے نیک نام رکھتے تھے۔ وہ ملت ابراہیمی پر قائم و دائم تھے اور ہمیشہ بیکی اور پاک بازی کی تلقین کرتے اور جہاں اور بد کرداری سے منع کرتے تھے۔ شراب نوشی، زنا، ظلم و بغاوت، دختر کشی اور بیت اللہ میں ہر منہ طواف کرنے سے لوگوں کو روکا کرتے تھے۔

جناب عبد المطلب کے دس بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ سب سے چھوٹے تھے۔ باقی صاحبزادوں کے نام یہ ہیں: حمزہ، عباس، ابوطالب، زبیر، المنقوم، حارث، ابولہب (عبد العزیٰ)، ضرار، قثم۔ عبد المطلب کی اولاد میں سے صرف حضرت عباس اور ابوطالب کی نسل بڑھی اور کثرت پھیل گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ بھی اخلاق حمیدہ کے پیکر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے توقیر و شرف کے نام کو چار چاند لگ گئے۔

یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے سارے افراد، عورتیں اور مرد، اعلیٰ اخلاق اور عمدہ اوصاف سے متصف تھے۔ آپ کے سارے آباؤ اجداد اپنے اپنے وقت میں قبیلے کے مشہور و معروف سردار اور قائد ہوئے ہیں۔ وہ سب شجاعت و بہادری، جود و کرم، عفت و عصمت اور عدل و انصاف ایسے اخلاق فاضلہ کے حامل تھے۔ آپ کے آباؤ اجداد کی مائیں بھی نہایت پاک باز، بلند اخلاق اور رفیع القدر خواتین تھیں۔ غرض کہ آپ شرافت نسبی اور طہارت صلبی کا اعلیٰ ترین نمونہ ہیں۔

قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ | قریش میں بنو ہاشم تاریخ ساز خاندان ہوا ہے اور تاریخ اسلام میں اس خاندان کی نسل سے بہت سے نامور گھرانے معرض وجود میں آئے، جنہوں نے مذہب و سیاست اور ریاست میں بڑا نام پیدا کیا۔

بنو ہاشم کے مختصر تذکرے کے بعد قریش کے دیگر چند خاندانوں کا ذکر کیا جاتا ہے: | یہ خاندان مکے سے باہر متانتھا، محارب کا بیٹا شیبان، اس کا بیٹا عمرو اور عمرو کی اولاد میں دائلہ، حبیب، حجون اور رواد مشہور ہوئے اس خاندان کے حسب ذیل اشخاص قابل ذکر ہیں، ضحاک بن قیس جو مرج راہط کے مقام پر مردان بن حکم سے لڑتے ہوئے مارا گیا، ضرار بن الخطاب صحابی، شاعر اور مشہور شہسوار تھے ان کا والد الخطاب بن مرداس زمانہ جاہلیت میں "قریش انطاویس" کا سردار تھا، اور وہ اپنے قبیلے والوں سے آمدنی کا مہربان و چوتھا حصہ وصول کیا کرتا تھا، اسی طرح عبد الملک بن نضن اور کرز بن جابر صحابی تاریخ میں مشہور گزرے ہیں۔

بنو الحارث بن فہر | یہ بھی مکے سے باہر رہتے تھے۔ اس کے مشہور خاندانوں میں بنو ضبہ (نسبت: الضبی) بنو ضباب اور بنو قیس ہیں۔ بنو الحارث کے نامور اشخاص حسب ذیل تھے: مشہور سپہ سالار امین الامت حضرت ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح (ابو عبیدہ بن الجراح) جن کی قیادت میں اسلامی فوجوں نے شام فتح کیا، نامور سالار لشکر حضرت عیاض بن غنم، جنہوں نے خلافت فاروقی میں الجزیرہ کا علاقہ فتح کیا اور رومہ الکبریٰ میں فاحشانہ قدم رکھا، عقبہ بن نافع، جنہوں نے افریقیہ فتح کیا اور قیروان کی بنیاد ڈالی۔ بنو الحارث بن فہر کے بہت سے افراد کو بدر می ہونے کا شرف حاصل ہوا اور افریقیہ اور اندلس میں ان کی اولاد کثرت پھیل گئی۔ غالب بن فہر کے دو بیٹے خاص طور پر قابل ذکر ہیں: تیم الادرم اور لوی۔ پھر بنو تیم الادرم بن غالب بن فہر کی اولاد میں الحارث، ثعلبہ، مرہب، کبیر اور جواب قابل ذکر ہیں۔ ان میں سے بنو حیونہ فلسطین میں آباد ہو گئے، بنو تیم الادرم صحرائین تھے۔

بنو عامر بن لوطی عامر کے دو بیٹے حسبل اور معیص تھے، بنو عامر کا مشہور جاہلی شہسوار عمرو بن عبدود بن ابی قیس تھا، جسے حضرت علیؑ نے جنگ خندق میں قتل کیا تھا۔ عمرو بن عبدود کا بیٹا سہیل بن عمرو تھا جو بنو عامر کا سردار تھا اور جس نے حدیبیہ میں قریش مکہ کی نمائندگی کرتے ہوئے صلح نامہ طے کیا تھا۔ بعد میں سہیل بن عمرو نے اسلام قبول کر لیا۔ اس کے خاندان میں اسلام خوب پھیلا۔ عمرو کا ایک بیٹا ابو جندل العاصی بن عمرو بن سہیل صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، مگر معاہدہ صلح کی پابندی کرتے ہوئے آپ نے ابو جندل کو مکہ کے واپس بھیج دیا۔ انہیں مکہ میں نہایت سخت تکلیفیں دی گئیں۔ عبدود کی اولاد میں ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ تھیں، جنہیں حرم نبوی بنتے کا شرف حاصل ہوا، بنو حسبل بن عامر کے خاندان میں عبداللہ بن سعد بن ابی سرح مشہور اسلامی سپہ سالار تھے۔ جنہوں نے افریقیہ میں فتوحات کا سلسلہ جاری رکھا اور حضرت عثمان کے عہد خلافت میں مصر کے والی رہے اور انہی کے زیر قیادت اسلامی فوجوں نے طرابلس الغرب فتح کیا۔

بنو کعب بن لوطی کعب کے تین بیٹے مرہ، ہصیص اور عدی تھے جو بطحائے مکہ میں سکونت پذیر تھے اور قریش البطلح کہلاتے تھے۔ ہصیص بن کعب کی اولاد میں بنو جحج اور بنو سہم زیادہ مشہور ہیں۔ بنو جحج کے خاندان میں امیہ بن خلف اپنی اسلام دشمنی کے لیے مشہور تھا جو جنگ بدر میں اسلام کے خلاف لڑتا ہوا مارا گیا تھا۔ اس کا بیٹا صفوان بن امیہ اپنے قبیلے کا سردار تھا اور فتح مکہ کے دن مسلمان ہوا، اس خاندان میں عبدالکیم بن عمرو بن صفوان گزرا ہے، جس کا شمار "فتیان قریش" (جوانان قریش) میں ہوتا تھا۔ اسی نے اپنے بھائی بندوں کے لیے ایک کتب خانہ قائم کیا تھا جو علمی کتابوں کے علاوہ کتب شطرنج و زرد و غیرہ پر مشتمل تھا (جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۶۰)۔ حضرت عثمان بن مظعون اور ان کے بھائی عبداللہ، قدامہ اور سائب، سب مہاجر اور مدبری صحابی تھے۔ ان کی بہن زینب بنت مظعون حضرت عمر فاروق کی زوجہ محترمہ اور ام المؤمنین حضرت حفصہ اور عبداللہ بن عمر کی والدہ ماجدہ تھیں۔ اسلام کے نامور سپہ سالار اور فاتح حضرت شرجیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ بھی اسی قبیلے کے فرزند تھے۔ اس خاندان کے بہت سے لوگ مشرف بہ اسلام ہوئے اور مشرق و مغرب میں انہوں نے بڑا نام پیدا کیا۔ بنو سہم بن عمرو بن ہصیص بن کعب کے خاندان سے ہیں بھی جسے نامور لوگ پیدا ہوئے، مشہور صحابی حضرت عمرو بن العاص بن ذوالنور سیاح و دان، مدبر اور سپہ سالار تھے۔ ان کے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص مشہور صحابی اور محدث ہیں۔ عقبہ بن نافع الفہری فتح افریقیہ کے لیے شہرت رکھتے ہیں۔ صحابی عبداللہ بن الزبیری مشہور شاعر تھے۔ ان کے علاوہ بھی بہت سے محدث، قاری اور مجاہد اس خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

بنو عدی بن کعب عدی کے دو بیٹے تھے: رزاح اور عویج۔ پھر ان دونوں سے کئی شاخیں پیدا ہوئیں۔ اس خاندان کے قابل ذکر افراد میں زید بن عمرو بن نفیل کا نام سرفہرست ہے، جس نے زمانہ جاہلیت میں بت پرستی ترک کر کے دین ابراہیمی (حنیفیہ) اختیار کر لیا تھا۔ ان کے بیٹے حضرت سبید بن زید عشرہ مبشرہ، یعنی ان میں صحابہ کرام میں سے ہیں جنہیں جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ اسلامی عہد میں اس خاندان کی زیادہ تر شہرت حضرت عمر بن الخطاب اور ان کی اولاد کی وجہ سے ہوئی۔ انساب قریش کا سب سے بڑا عالم ابو جہم بن حذافہ بھی بنو عدی کا چشم و چراغ تھا (ابن درید: الاشتقاق؛ جمہرۃ انساب العرب)۔

بنو مرہ بن کعب | مرہ کے تین بیٹے تھے: کلاب، تیم اور یقطہ۔ تیم بن مرہ کے خاندان میں خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ یقطہ کی اولاد میں بنو مخزوم زیادہ مشہور ہیں۔

اس خاندان میں بھی خاصے نامور لوگ پیدا ہوئے، مثلاً ارتقم بن ارتقم (بدری صحابی) جن کے گھر میں مسلمان پوشیدہ طور پر جمع ہوا کرتے تھے، حضرت ابوسلمہ عبداللہ جو مہاجرین اولین میں سے تھے، حضرت خالد بن ولید (سیف اللہ) اور حضرت عکرمہ بن ابی جہل بھی اسی خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ مشہور دشمنان اسلام، مثلاً ابو جہل، ابوامیہ بن ابی حذیفہ اور ولید بن مغیرہ بھی اسی خاندان میں سے تھے، خلیفہ شام بن عبدالملک عطا کے سلسلے میں بنو مخزوم سے ترجیحی سلوک کیا کرتا تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دادی مینی جناب عبداللہ بن عبدالمطلب کی والدہ فاطمہ بنت وہب بھی بنو مخزوم سے تھیں۔

بنو زہرہ بن کلاب | کلاب بن مرہ کے دو بیٹے تھے: زہرہ اور قسّی، زہرہ کی اولاد الحارث اور عبدمناف پر مشتمل تھی۔ عبدمناف بن زہرہ کے دو بیٹے تھے: وہب اور وہیب۔ وہب بن عبدمناف کی اولاد

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ حضرت آمنہ مشہور ہیں۔ بنو زہرہ کے خاندان کے بہت سے افراد مشرف بہ اسلام ہوئے۔ مشہور صحابہ کرام حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے سولہ سالہ بھائی عمیر بن عوف جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے، اسی خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ اس خاندان میں نامور محدثین اور فقہاء بھی گزرتے ہیں، مثلاً نامور محدث محمد بن مسلم المعروف بہ ابن شہاب الزہری (م ۱۲۴ھ/۶۴۲ء) اور فقہائے مدینہ میں سے طلحہ بن عبداللہ بن عوف جو حضرت عبدالرحمان بن عوف کے بیٹے تھے، بنو زہرہ کے خاصے افراد اندلس کے شہر لباریا اور بطلیوس (غیرق) میں آباد ہو گئے تھے؛ بالخصوص حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد بڑی پھیلی اور مشہور ہوئی (رجحہ انساب العرب، ص ۱۲۸ تا ۱۳۵)؛

بنو عبد الدار | قسّی بن کلاب کے بیٹوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جد امجد جناب عبدمناف کا ذکر ہو چکا ہے۔ قسّی کا دوسرا بیٹا عبد الدار تھا۔ اس خاندان میں بھی کئی نامور لوگ پیدا ہوئے۔

عبد الدار کے تین بیٹے تھے: عبدمناف، عثمان اور السباق۔ یہ خاندان بھی خاصا پھیلا اور بڑھا۔ حضرت مصعب بن عمیر جیسے بدری صحابی بھی اسی خاندان سے تھے، جو غزوہ احد میں علمبردار تھے اور اسی معرکہ میں شہید ہوئے تھے۔ اسی خاندان میں سے ابو طلحہ اور شعیبہ بھی تھے۔ عثمان بن طلحہ بھی، جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کی کنجی عطا کی تھی، اہقی میں سے تھے، ایک روایت کی رو سے آپ نے خانہ کعبہ کی کنجی عثمان کے بھائی شعیب بن طلحہ کے سپرد کی تھی۔ بنو طلحہ (شعیبہ کا خاندان) آج تک خانہ کعبہ کے متولی چلے آ رہے ہیں۔

بنو عبد العزیٰ | بنو عبد العزیٰ ابن قسّی بن کلاب بھی نامور لوگوں کا خاندان تھا۔ عبد العزیٰ کا بیٹا اسد تھا اور اسد کی اولاد بن الحارث الحویرث، حبیب المطلب، نوفل اور خویلد ہوئے اور ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا خویلد

بن اسد کی بیٹی تھیں۔ حضرت الزبیر بن العوام بن خویلد اور ان کے بیٹے عبداللہ بن زبیر، اور مصعب بن زبیر، نیز حکیم بن حزام بن خویلد مشہور صحابی تھے حکیم بن حزام کو دار الندة وراثت میں ملا تھا جو انھوں نے حضرت امیر مہادیس کے پاس ایک لاکھ دھم کے عوض فروخت کر دیا تھا۔ رجحہ انساب العرب، ص ۱۲۱۔ اس خاندان میں بھی علم انساب و حدیث کے ماہرین نے بڑا نام پیدا کیا۔ مشہور راوی اور ماہر انساب ابو عبد اللہ الزبیر بن بکر رضی اللہ عنہ، جو مکے کے قاضی اور مدینے کے امیر رہے ہیں، اسی خاندان کے فرد تھے۔

بنو امیہ بنو نوفل اور بنو مطلب بھی قریش کے اعلیٰ خاندان تھے۔ بنو عبد شمس کے خاندان میں سے بنو امیہ نے بڑا نام پیدا کیا۔ ان میں نامور خلفاء اور فاتحین پیدا ہوئے۔ مثلاً امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، امیر معاویہ اور ان کا خاندان، جس نے مشرق و مغرب میں اسلامی سلطنت پر حکمرانی کی، اسی طرح بنو ہاشم کی اولاد میں سے بنو عباس نے قریش کا نام خوب روشن کیا اور اسلامی سلطنت پر صدیوں تک اپنا ڈنکا بجا یا۔

قریش کا مذہب اصلاً وہ ابراہیمی مذہب کے پیرو تھے۔ مرور زمانہ کے ساتھ ان میں بت پرستی رواج پا گئی۔ بقول ابن حزم دین ابراہیمی کو بدلنے والا اور عربوں کو بت پرستی (عبادۃ الاوثان) کی دعوت دینے والا عمرو بن لُحی تھا اور اس شخص کے بارے میں جہنم کی خبر احادیث میں مذکور ہے۔ (جمہرۃ النساب العرب ص ۲۳۴ و ۲۳۵)۔ قریش کے گئے چنے سمجھدار اور عقل مند لوگ دین ابراہیمی پر قائم رہے اور وہ حنیف (جمع حنفاؤ) کہلاتے تھے۔ قریش کے چند ایک لوگ عیسائی بھی ہو گئے تھے، جن میں شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس، عثمان بن الحکمیرث بن اسد بن عبد العزی بن قسوی اور ورقہ بن نوفل بن اسد کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ (جمہرۃ النساب العرب ص ۲۹۱) کہا جاتا ہے کہ بنو تمیم کے نقیض بن زرارہ نے مجوسی مذہب اختیار کر لیا تھا۔ (جمہرۃ ص ۲۹۱)

عام عرب قبائل کی طرح قریش کی بھاری اکثریت بت پرست تھی۔ ان کے بتوں (اصنام) میں ہبل، اللات، العزی وغیرہ مشہور ہیں۔ ہبل وسط کعبہ میں نصب تھا اور اس کے محافظ و نگران کے پاس قسمت کے تیر (ازلام) ہوتے تھے۔ فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سارے بت پاش پاش کر دیے اور تیروں کے درپے قسمت آزمائی کو قرآن مجید نے ممنوع قرار دے دیا۔

قریش کے بیشتر خاندان بادینشین تھے، البتہ قریش کہ (قریش البطاح) شہری زندگی بسر کرتے اور کھاتے پیتے لوگ تھے، ان میں اکثر تجارت کرتے تھے۔ ان کی تجارت اور کاروبار کا سلسلہ دور دور تک پھیلا ہوا تھا۔ تھامہ کے باہر تبالہ، جرش اور نجران میں قریش کی تجارتی بستیاں موجود تھیں، شام، یمن اور ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں ان کے تجارتی کارواں آتے جاتے رہتے تھے۔ ان کے خوشحال لوگ موسم گرما طائف میں گزارتے تھے۔

قریش مکہ اپنی ذہانت و فطانت، دور بینی، علم و بردباری، شجاعت و حماست، جود و کرم، مہمان نوازی اور دوست داری کے لیے سارے عرب میں مشہور تھے۔

زمانہ جاہلیت میں قریش کی جنگوں میں ایام الفجار اور یوم العنب زیادہ مشہور ہیں، قریش اور قبیلہ عیلان کے درمیان چاروں طرف کے ہوئے۔ چونکہ یہ عمر کے ان چار حروت والے مہینوں (الاشہر الحرم) میں ہوئے تھے، جن میں جنگ کرنا ممنوع تھا، اس لیے اس کا نام ایام الفجار پڑ گیا۔ یوم العنب قریش اور بنو عامر کے درمیان ہوئے والی جنگ کا نام ہے۔ اسی طرح عبدالمطلب کے زمانے میں قریش کا ایک معرکہ بنو کنانہ سے فوج مکہ میں ہوا، جس میں بنو کنانہ کو ہزیمت ہوئی، اس معرکہ کا نام یوم تکلیف ہے۔

قریش میں دعوت اسلام جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو دعوت اسلام دی تو سب سے زیادہ مخالفت قریش کی طرف سے ہوئی۔ قریش کے تمام قبائل آپ سے برسرِ پیکار ہو گئے اور رسول اور دشمنان اسلام میں قریش کے مندرجہ ذیل لوگ سرِ فہرست ہیں: ابولہب (عبد العزی بن عبدالمطلب)

ابو سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب، عتبہ بن ربیعہ، شعیبہ بن ربیعہ، عتبہ بن ابی معیط، ابوسفیان (صحز بن حرب بن امیہ) حکم بن العاص بن امیہ، المنذر بن الحارث بن غلفہ بن کلدہ، ابوالختر بن العاصی بن ہشام بن اسد، ابو جہل (عمر بن ہشام بن المغیرہ)، ولید بن مغیرہ (حضرت خالد بن الولید کا باپ)، العاصی بن ذوال بن ہاشم (حضرت عمرو بن العاصی کا والد) امیہ بن خلف بن وہب وغیرہم، اس کے مقابلے پر ایمان لانے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ حدیث کو ہجرت کرنے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ جب کفار قریش نے دیکھا کہ ان کی سختی اور مخالفت کے باوجود اسلام پھیل رہا ہے اور لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو رہے ہیں تو انہوں نے ایک صحیفہ کے ذریعے مسلمانوں کے مکمل مقاطعے کا اعلان کرتے ہوئے اس امر کی بڑی تاکید کی کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب سے سلسلہ مناکحت اور خرید و فروخت قائم نہ رکھا جائے۔ ان سے بات چیت تک بند کی جائے اور ان کے پاس اٹھنا بیٹھنا بھی بند کر دیا جائے، نتیجہ یہ نکلا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب شعب ابی طالب میں جا کر پناہ گزیں ہو گئے اور برابر تین سال تک اس گھاٹی میں محصور رہے۔ بالآخر قریش ہی کے چند باہمت لوگوں نے اس مقاطعے کو ختم کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ حضرت حدیجہ اور ابوطالب کی وفات کے بعد سفہائے قریش نے اور مظالم ڈھانے شروع کر دیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر اور ابن اُم مکتوم (عمر بن قیس) ایسے قریشی مسلمانوں کو بعیت عقبہ اولیٰ کے بعد مدینے روانہ فرمایا تاکہ وہ اہل مدینہ کو اسلام سکھائیں۔ حضرت مصعب کی تبلیغی مساعی بار آور ہوئیں اور مدینے کے گھر گھر میں اسلام کے چرچے ہونے لگے۔ جب کفار قریش کی توقعات کے خلاف اسلام مکے سے باہر مدینے میں بھی تیزی سے پھیلنے لگا تو انہوں نے مختلف قبائل کے قوادین سے سازش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات سوتے میں شہید کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی مطلع فرما دیا اور ساتھ ہی ہدایت کی آپ مکے کو چھوڑ کر مدینے جا کر حکومت اختیار فرمائیں۔ ہجرت ہوی کے بعد اسلام بڑی تیزی سے پھیلنے لگا اور قبائل مدینہ کی اکثریت آنحضرت اسلام میں آگئی۔ یہ صورت احوال قریش مکہ کے لیے اور بھی باعث تشویش و اضطراب بن گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جنگوں اور لڑائیوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا۔ سب سے پہلے اہم معرکہ میدان بدر میں ہوا جو غزوہ بدر کے نام سے مشہور ہے۔ کفار قریش نے بڑا زور مارا، لیکن انھیں بڑی طرح ہزیمت اٹھانی پڑی۔ ان کے ستر آدمی مارے گئے اور ستر مسلمانوں کے ہاتھوں گرفتار ہوئے، جن میں قریش کے بعض نامور سردار بھی تھے۔ مقتول قریشیوں میں حنظلہ بن ابی سفیان، عبیدہ بن سعید بن العاصی، عتبہ بن ابی معیط، عتبہ بن عبد شمس، شعیبہ بن ربیعہ، ولید بن عقبہ زمرہ بن الاسود بن المطلب، ابن اسد، ابوالختر بن العاصی بن ہشام، نوفل بن خویلد بن اسد، المنذر بن الحارث بن کلدہ اور ابو جہل بن ہشام، امیہ بن خلف ایسے نامور سردار شامل تھے۔ اس کے بعد قریش مکہ کا جوش انتقام اور بھڑکنا اور انہوں نے اُحد اور خندق کے معرکوں میں مسلمانوں کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کی، لیکن وہ اپنی کوششوں میں کامیاب نہ ہو سکے۔ آخر کار فتح مکہ (۶۱۰ھ) کے بعد کفار قریش کا زور ہمیشہ کے لیے ٹوٹ گیا اور قریش کیا تقریباً سارے عرب قبائل حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔

بعد میں اسلامی حکومت کی توسیع اور اسلام کی اشاعت و تبلیغ میں قریش نے بھرپور حصہ لیا۔ خلفاء اربعہ، خلفائے بنی امیہ اور خلفائے بنی عباس سب قریشی تھے۔ راویان حدیث میں نامور قریشی صحابہ کی کثرت ہے، مثلاً ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصی رضی اللہ عنہم۔ قریش کی فصاحت و بلاغت مسلمہ سختی اور قریش کی زبان کو تسلیم کیا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے

سیاسی و سماجی اثر و رسوخ اور اسلام لانے کے بعد دینی فہم و فراست اور اصابتِ رائے کا اعتراف و اعلان فرمایا۔ (دیکھئے البراد و الطیاسی: مسند، (تبویب جدید: مکتبۃ المصنوع) طبع احمد عبدالرحمن البتار الساعاتی ۲۰: ۱۹۹، قاسمہ ۱۳۷۲ھ)۔ نیز قریش کی سیاسی فہم و فراست اور حسن تدبیر کے پیشِ نظر ہی آپ نے خبر دی تھی کہ: ”اَلَا يَكُنَّ صَوْتٌ قُرَيْشٍ“ یعنی سیاسی امامت کی اہمیت قریش میں موجود ہے اور جب تک یہ ان میں رہے گی وہ سیاسی راہنمائی اور رہبری کرتے رہیں گے۔ قریش نے ایک عرصے تک اپنی طبعی ذہانت اور سیاسی بصیرت کا لوہا منوایا۔

عصر حاضر میں قریش کا اطلاق ان اشرافِ قریش پر ہوتا ہے جو قریشی نسل سے ہیں، حجاز میں ان کی سکونت زیادہ تھی، عرفات اور اس کے قرب و جوار میں ہے۔ پاک و ہند میں بھی قریشی خاندان موجود ہیں۔ حجاز میں قبیلہ ثقیف کی ایک شاخ کو بھی قریش کے نام سے پکارتے ہیں اور یہ لوگ علاقہ طائف میں آباد ہیں۔ ان میں حضری بھی ہیں اور بدوی بھی۔ قریش جہاں جہاں گئے اپنا نام ساتھ لے گئے اور ان کی یادگار کئی جگہ اب تک موجود ہے۔ شہر واسط میں ایک نہر کا نام قریش ہے اور ایک بستی ابو قریش کے نام سے موسوم ہے۔ اعمالِ عمنس میں ایک گاؤں (قریب) القریشہ کہلاتا ہے۔ اعمالِ زہید (مین) میں ایک بستی کا نام القریشہ ہے۔ مصر کے ایک گاؤں کو بھی القریشہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ قریش کی طرف نسبت قریشی بھی ہے اور قریشی بھی۔

خرقِ عادت کے اقسام | حدیث نمبر ۵۸۱۹ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو مجھے بعثت (اعلانِ نبوت) سے پہلے سلام کیا کرتا تھا۔

پتھر کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہنا خرقِ عادت ہے اور اعلانِ نبوت سے پہلے خرقِ عادت کے ظہور کو ارمض کہتے ہیں۔ علماء نے خرقِ عادت کے ظہور کی چھ قسمیں بیان کیں ہیں۔
(۱) اہمیت: کافر پر خرقِ عادت کا ظہور ہوا اور اس کے دعوے کے خلاف ہوا، مثلاً مسیلہ کذاب نے ایک کافے شخص کی بیٹائی کے لیے دعا کی تو اس کی ایک آنکھ کی بیٹائی بھی جاتی رہی، یا غلام احمد قادیانی اور محمدی بیگم کا واقعہ۔

(۲) استدراج: کافر کے دعوے کے موافق خرقِ عادت کا ظہور ہوا۔

(۳) معرقت: عام مسلمان کے ہاتھ پر خرقِ عادت کا ظہور ہوا۔

(۴) کدامت: مومن کامل (ولی اللہ) کے ہاتھ پر خرقِ عادت کا ظہور ہوا۔

(۵) ارمض: اعلانِ نبوت سے پہلے نبی کے لیے خرقِ عادت کا ظہور ہوا۔ جیسے زہیرہ بخت حدیث کا واقعہ۔

(۶) معجزہ: اعلانِ نبوت کے بعد نبی کے لیے خرقِ عادت کا ظہور ہوا۔

بَابُ تَفْضِيلِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل المخلوق
ہونے کا بیان

۵۸۲۲۔ حَدَّثَنَا ثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنَا هُفْلٌ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) عَنِ الْأَوْسِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ حَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُرَيْشٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَاغِرٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قیامت کے دن (تمام) اولاد آدم کا سردار ہوں گا، سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا سب سے پہلے میں شفاعت کروں گا، اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں روز قیامت کی قید کی وجہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہے: میں قیامت کے دن (تمام) اولاد آدم کا سردار ہوں گا، آپ نے اپنی سیادت کے لیے روز قیامت کی قید لگائی ہے، حالانکہ آپ دنیا اور آخرت کے ہر فرد میں اولاد آدم کے سردار ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کی سیادت ہر شخص پر بغیر کسی نزاع اور اختلاف کے ظاہر ہو جائے گی، اس کے برخلاف دنیا میں کفار اور مشرکین اپنی اپنی بادشاہتیں قائم کیے ہوئے ہیں، اس کی تکلیف یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا لَمَنْ رَامِلًا الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّاسِ (غافر: ۱۶) "آج کس کی بادشاہت ہے؟" (پھر خود ہی فرمائے گا) اللہ واحد قہار کی بادشاہت ہے۔ "حالانکہ دنیا میں بھی اس کی بادشاہت تھی، لیکن چونکہ دنیا میں ظاہر اور مجازاً مخلوق کی بادشاہتیں قائم تھیں، اس لیے آخرت میں یہ فرمایا گیا۔"

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب | علماء نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "میں اولاد آدم کا سردار ہوں" فخر پر مبنی نہیں ہے بلکہ دوسری روایت میں یہ تصریح ہے کہ میں اولاد آدم کا سردار ہوں اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے آپ کے اس ارشاد کی دو وجوہ ہیں ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (الضحیٰ) "اپنے رب کی نعمتوں کو بیان کیجئے" دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ پر واجب تھا کہ آپ امت کو اپنے منصب کی تبلیغ کریں تاکہ وہ آپ کے منصب کو پہچانیں، اس پر اعتقاد رکھیں اس کے تقاضے پر عمل کریں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کے مطابق آپ کی تعظیم اور توقیر کریں۔

اب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت پر قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے چند دلائل پیش کر رہے ہیں، فنقول وبالله التوفیق:-

آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیم اور حکماً و خول کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي فَأَقْرَرْتُمُ قَالَ فَاشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ -

(آل عمران: ۸۱/۸۲)

اور اے محبوب (ایاد کیجئے) جب اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے یہ عہد لیا کہ جب میں تم کو کتاب اور حکمت سے دوں پھر تمہارے پاس ایک عظیم رسول آئے جو اس چیز کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے پاس ہو، تو تم اس پر ضرور بہ ضرور ایمان لانا، اور ضرور بہ ضرور اس کی مدد کرنا، فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا اور میرے اس بھاری عہد کو قبول کر لیا؟ انھوں نے کہا ہم نے اقرار کر لیا، فرمایا تم اس عہد پر گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں، پھر جو شخص اس کے بعد عہد سے پھر گیا سو وہ لوگ فاسق ہوں گے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں اور رسولوں کے نبی ہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیقا امت ہیں اور تمام انبیاء آپ کی تقدیراً امت ہیں کیونکہ اگر آپ بالعرض کسی نبی یا رسول کے زمانہ میں بھی مبعوث ہوتے تو اس نبی اور رسول پر اس آیت کے بہ موجب آپ پر ایمان لانا واجب ہوتا۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں: علامہ ابن جریر نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت آدم یا ان کے بعد اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھی بھیجا تو اس سے یہ عہد لیا کہ اگر اس کی زندگی میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا تو وہ ان پر ایمان لائے گا، ان کی نصرت کرے گا اور اپنی امت کو آپ پر ایمان لانے کا حکم دے گا، نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم اگر آج تمہارے سامنے حضرت موسیٰ زندہ ہوتے تو ان کے لیے میری پیروی کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اسی وجہ سے عرفاد نے یہ کہاہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی نبی مطلق، رسول حقیقی اور مستقل شائع ہیں اور آپ کے سوا باقی انبیاء علیہم السلام آپ کے تابع ہیں۔ لہ

رحمۃ للعالمین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ -

(انبیاء: ۱۰۷)

اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر ہی تو بھیجا ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام جہانوں کے واسطے رحمت بنایا ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام جہانوں سے افضل ہوں کیونکہ ہر شخص کو حصول رحمت میں آپ کی حاجت ہوگی۔

تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

اللہ تعالیٰ انبیاء سابقین کا ذکر کرنے کے بعد فرماتا ہے:

اولئک الذین ہدی اللہ فہم ہادون
اقتداء - (انعام : ۹۰)
یہ وہی لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی ہے
سو آپ بھی ان کے طریقہ پر چلیں۔

اس آیت میں شریعت کے اصول اور قروع مراد نہیں ہیں کیونکہ آپ کی مستقل شریعت ہے لہذا اس سے مراد اخلاق
نافلہ اور صفات کاملہ ہیں یعنی جو محاسن اخلاق تمام انبیاء علیہم السلام میں متفرق ہیں آپ ان تمام اوصاف کو اپنی ذات میں
جمع کر لیجئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے والے ہیں سو معلوم ہوا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء ہیں
جو اوصاف اجتماعی طور پر پائے جاتے تھے وہ تمام اوصاف نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں انفرادی طور پر پائے جاتے ہیں
گویا آپ کی صفات کو پچھلاؤ تو ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کو سمیٹو تو آپ کی ذات قدسی ہے
آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت

ورفعنا لک ذکرک - (انشراح : ۴)
اور ہم نے آپ کے لیے آپ کا ذکر بلند کر دیا۔
دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر سورج غروب ہو رہا ہے اور غروب آفتاب کے وقت مغرب کی اذان ہو رہی ہے
اسی طرح ہر وقت کہیں نہ کہیں طلوع فجر ہو رہی ہے اور جہاں طلوع فجر ہے وہاں فجر کی اذان ہو رہی ہے وعلیٰ ہذا
القیاس، اور اذان میں جہاں اللہ کا نام بلند کیا جا رہا ہے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی بلند کیا جا رہا ہے
خلاصہ یہ ہے کہ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر آپ کا نام بلند کیا جا رہا ہے اور جس طرح کلمہ شہادت میں، اذان میں
اور شہد میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نام کے ساتھ آپ کا نام رکھا ہے انبیاء سابقین میں سے کسی کا نام اپنے نام کے ساتھ
نہیں رکھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ آپ کی بیعت کو اپنی بیعت قرار دیا، فرمایا :
من یطع الرسول فقد اطاع اللہ -
جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

(نساء : ۸۰)

ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہ -
(فتح : ۱۰)
بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی
سے بیعت کرتے ہیں۔

نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی عزت کو اپنی عزت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا : واللہ العزۃ والرسولہ (منافقون : ۸)
اور آپ کی رضا کو اپنی رضا کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا : اللہ ورسولہ احق ان یرضوا (توبہ : ۶۲) اور آپ
کی اجابت کو اپنی اجابت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا :

یا ایہا الذین امنوا استجبوا للہ وللرسول ان قال (۲۴) -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی بلندی کا اس سے اندازہ کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر عزت اور سر بلندی کے مقام پر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو اپنے ساتھ ذکر کیا ہے، اور فرمایا :

ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی الذی -

(احزاب : ۵۶)

علیہ وسلم) پر صلوٰۃ پڑھتے (رحمت بھیجتے) رہتے ہیں۔
گویا ازل سے لے کر اب تک کوئی وقت نہیں گذرتا مگر اس وقت میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ

پڑھتا رہتا ہے، حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ پر یوم ولادت، یوم وفات اور یوم بعثت میں صرف تین بار اللہ نے سلام نازل کرنے کا ذکر فرمایا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر زمان و مکان کی کسی قید کے بغیر اللہ تعالیٰ نے علوۃ نازل کرنے کا ذکر فرمایا پھر وہاں سلام کا ذکر تھا یہاں علوۃ کا ذکر ہے وہاں تین ایام کی قید ہے یہاں اعداد و شمار کا ذکر نہیں ہے نہ الوہیت کے عدم کا تصور ہے نہ آپ کے ذکر کے انقطاع کا تصور ہے۔ درفعنا لک ذکرک

آپ کی رسالت کے عموم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

(سبا: ۲۸)

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ

لِيَكُونَ لِّلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

(فرقان: ۱)

اور ہم نے آپ کو (قیامت تک کے) تمام لوگوں کے لیے ہی بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے۔ وہ بڑی برکت والا ہے جس نے اپنے (مقدم) بندے پر فیصلہ کر کے دلی کتاب نازل کی، تاکہ وہ تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والے ہوں۔

قرآن مجید کی ان آیات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے تمام انسانوں کے لیے بلکہ تمام جن و انس بلکہ تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر مبعوث کیے گئے، اس کے برخلاف انبیاء سابقین میں سے ہر نبی ایک محدود زمانہ کے لیے نبی بنا کر بھیجا گیا، تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت جزوی تھی اور آپ کی دعوت کلی ہے۔

آپ کے دین کے نسخہ الادیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے

قرار دیا اور فرمایا:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَ دِينَكَ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكَ

نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكَ الْإِسْلَامَ دِينًا

(مائتہ: ۳)

آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔

آپ کے دین کو ادیان سابقہ کے لیے نسخہ قرار دیا اور فرمایا:

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ

(آل عمران: ۸۵)

جس شخص نے اسلام کے علاوہ کسی اور دین کو طلب کیا سو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا۔

اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام انبیاء اور رسل عظیم فضیلت ہے کہ آفتاب محمدیت کے طلوع کے بعد اب کسی نبی یا رسول کی شریعت کا چراغ نہیں جلے گا، حتیٰ کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ظاہری حیات سے زندہ ہوتے تو آپ کی پیروی کرتے اور حبیب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہو گا تو وہ بھی آپ کی شریعت کی پیروی کریں گے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ كَيْفَ اسْتَحْدَاثًا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہارا کیا

فیکہ و اما مکرم منکم لہ مرتبہ ہو گا جب تم میں ابن مریم کا نزول ہو گا اور امام تم میں سے ہو گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا دین تمام ادیان سے افضل ہے اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور رسل سے افضل ہوں۔

خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ما کان محمد اباً احد من رجا لکھ ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ (احزاب : ۴۰)

محمد تمہارے مڑوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے آخر۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر النبیین ہیں، ہر نبی کی شریعت بعد میں آنے والے نبی سے منسوخ ہوتی رہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء ہیں اور قیامت تک کے نبی ہیں اس لیے آپ کی شریعت باقی اور غیر منسوخ ہے اور اس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام انبیاء سے افضل ہوں۔

مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا۔ (اسراء : ۷۹)

عنقریب آپ کا رب آپ کو مقام محمود پر جلوہ گر فرمائے گا۔

تمام انبیاء اور رسل میں سے یہ مقام صرف آپ کو عطا ہو گا۔ اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور مرسلین سے افضل ہوں۔

اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

قد تری تقلب وجهک فی السماء فلنولينک قبلة ترضها۔ (البقرہ : ۱۴۴)

بے شک ہم آپ کے رخ (انور) کا بار بار آسمان کی طرف اٹھنا دیکھ رہے ہیں، سو ہم آپ کو ضرور اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جس پر آپ راضی ہیں۔

ومن انا نئی الیل فنبصر و اطراف النهار لعلک ترضی۔ (طہ : ۱۳۰)

اور رات کے کچھ اوقات (مغرب اور عشاء) میں اس کی تسبیح کیجئے اور دن کے درمیانی کناروں میں اس کی تسبیح کیجئے تاکہ آپ راضی ہو جائیں۔

ولسوف یعطیک ربک فترضی (ضحیٰ : ۵)

اور عنقریب آپ کا رب آپ کو ضرور اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

تمام انبیاء اور رسل میں یہ مرتبہ بھی صرف آپ کو حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں آپ کی رضا کا طالب ہے۔
کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم کا جو معجزہ عطا فرمایا اس کے متعلق ارشاد فرمایا:

انا نحن نزلنا الذکر وانالہ لحافظون۔

(حجر: ۹)

ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔
 (یا ایہ الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ۔)

(رحم السجدۃ: ۴۲)

پہلی آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں سے کسی آیت بلکہ کسی حرف کی کمی نہیں ہو سکتی اور دوسری آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں کسی حرف کا اضافہ نہیں ہو سکتا، غرض قرآن مجید کے یہ دو دعوے ہیں اس میں کمی ہو سکتی ہے نہ زیادتی ہو سکتی ہے، اور تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی سورت بلکہ کسی آیت کی بھی منتظیر اور مشیل نہیں لا سکتا:

وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عیدنا فالتوا

بسورۃ من مثله۔

(بقرہ: ۲۳)

فلیاتوا بحدیث مثله ان كانوا صادقیں۔

(طہور: ۳۴)

ہم نے جو اپنے (مقدس) بندے پر کلام نازل کیا ہے اگر تم اس کے (منزل من اللہ ہونے) کے متعلق شک میں ہو تو اس (کلام) کی مثل کوئی سورت سے آؤ۔ اگر وہ سچے ہیں تو اس قرآن جیسی کوئی آیت لے آئیں۔
 قرآن مجید کی چھ ہزار سے زیادہ آئینیں ہیں اور ہر آیت میں قرآن مجید کی حقانیت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر تین دلیلیں ہیں، (۱) قرآن مجید میں زیادتی نہیں ہو سکتی (۲) قرآن مجید میں کمی نہیں ہو سکتی، (۳) اس کی کوئی مثل نہیں لا سکتا، اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے صدق پر اٹھارہ ہزار سے زائد دلائل ہو گئے۔
 علوم و فنون میں دن بدن ترقی ہو رہی ہے اور اسلام کے مخالفین اور آپ کی رسالت کے منکرین کی تعداد بھی دن بدن بڑھ رہی ہے، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ چودہ سو سال سے زیادہ گزر گئے اور اب تک کسی نے اس چیلنج کو نہیں توڑا، نہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی آیت کوئی مثال لا سکا نہ اس میں کسی یا زیادتی کر سکا، اگر اس چیلنج کو توڑنا کسی کے بس کی بات ہوتی تو اب تک وہ اس چیلنج کو توڑ چکا ہوتا۔

دوسرے انبیاء علیہم السلام کے معجزات مثلاً لاهٹی اور آتشنی وغیرہ اعیان و جواہر کے قبیل سے تھے لیکن وہ باقی نہ رہے اور قرآن مجید اعراف اور معانی کے قبیل سے ہے اور ہنوز باقی ہے اور ان شاء اللہ قیامت تک بلکہ اس کے بعد تک باقی رہے گا، خلاصہ یہ ہے کہ جس قدر کثیر اور قوی دلائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر قائم کیے گئے، وہ کسی اور نبی اور رسول کی نبوت پر قائم نہیں کیے گئے، دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت پر وہ دلیل فانی معجزات تھے۔ آپ کی نبوت پر دلیل باقی رہنے والا، اللہ کا کلام اور قرآن مجید ہے۔

دنیا میں اعلان مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اَنَا فَتَحْتُ لَكَ فَتْحًا صَبِيحًا ۝ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۝ وَيَتَقَبَّلَ مِنْكَ ۝ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ تَصْرًا عَزِيزًا -
(فتح: ۳ - ۱)

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَنْزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۖ مَرْجِعُهُ مِنَ الْحَدِيثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ نَزَلَتْ عَلَى آيَةٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مَا عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ قَرَأَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا هَٰذَا صَرِيحٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ بَيَّنَّ لَكَ اللَّهُ مَاذَا يُفْعَلُ بِكَ فَمَاذَا يُفْعَلُ بِنَا ۖ فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حَتَّىٰ يَبْلُغُوا فُوزًا عَظِيمًا ۚ هٰذَا أَحَدُ ثَلَاثِ حَدِيثٍ حَسَنٍ

صحیح - ۱۵

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے:

امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی!

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى رَبِّنَا حَتَّىٰ

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ آپ کے لیے آپ کے لگے اور پچھلے (بہ ظاہر) غلات اولیٰ سب کام معاف فرما دے اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے اور آپ کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھے اور اللہ آپ کو غالب نصرت عطا فرمائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیث یہ سوتے وقت یہ آیت نازل ہوئی: لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے جو مجھے تمام روئے زمین سے زیادہ محبوب ہے پھر آپ نے اس آیت کو صحابہ کرام کے سامنے پڑھا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو! اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ آپ کے ساتھ قیامت کے دن کیا کیا جائے گا، لیکن ہم اسے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ان جنات میں داخل کرے گا جن کے نیچے دریا بہتے ہیں آپ نے یہ آیت فوراٰ غلیماسک تلاوت فرمائی۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا، لوگ کہیں گے کاش ہم اپنے رب کے

۱۵۔ امام ابویسٰی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی،

۱۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶۷، ۶۰۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

برجنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون
 انت الذي خلقت الله بیده و نفعه
 فيك من مراحه وامر الملائكة
 فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا
 فيقول لست هناكم و يذكر
 خطيئة ايتوا نوحاً (القولہ)
 فيأتونه (ای عیسی) فيقول
 لست هناكم ايتوا محمداً
 صلی اللہ علیہ وسلم فقد غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما
 تاخر الحديث - ۱۵

حضور شفاعت طلب کرتے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس جگہ ہم کو
 راحت عطا فرماتا، پھر وہ حضرت آدم کے پاس آئیں گے اور
 کہیں گے کہ آپ وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست
 قدرت سے پیدا کیا اور آپ میں اپنی (پسندیدہ) روح پھونکی
 اور فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا اور انھوں نے آپ کو سجدہ کیا، آپ
 ہمارے رب کے حضور ہماری شفاعت کیجئے، حضرت آدم فرمائیں گے
 میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی (اجتہادی) خطا یاد کریں گے
 تم نوح کے پاس جاؤ (اخیر حدیث تک) پھر لوگ حضرت عیسیٰ کے
 پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ میں تمہارا کام نہیں کر سکتا، تم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، ان کے اگلے اور پچھلے
 ذنب (یعنی بغاوت خلافت اولیٰ کاموں) کی معصرت کر دی گئی

امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل روایت میں ذکر کیا ہے کہ جب لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس جائیں گے
 تو وہ فرمائیں گے :-

اذهبوا الی غیری اذھبوا الی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم فیأتونی
 فيقولون یا محمد انت رسول الله
 وخاتم الانبياء وغفر الله لك ما تقدم
 من ذنبك وما تاخر اشفع لنا الی
 ربك - ۱۶

میرے علاوہ کسی اور کے پاس جاؤ، محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس جاؤ، پھر لوگ میرے پاس آئیں گے اور
 کہیں گے اے محمد! آپ اللہ کے رسول ہیں اور تمام انبیاء
 کے خاتم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب
 (یعنی بغاوت اولیٰ کاموں) کو بخش دیا ہے، اپنے رب کے
 پاس ہماری شفاعت کیجئے۔

امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے: ۱۷
 علامہ سیوطی بیان کرتے ہیں:

اخرج الميزاب بسند جيد عن ابی هريرة ان
 النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال :
 فضلت علی الانبياء بست لم يعط من

امام بزار نے مزید کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 مجھے انبیاء (سابقین) پر چھ وجوہ سے فضیلت دی گئی ہے،

۱۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۶۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۷۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

احد کانت قبلی غفر لی ما تقدم
من ذنبي وما تاخر و احدث لی
الفناشو وجعلت امتی خیر الامم
وجعلت لی الامراض مسجدا و
طهورا و اعطيت الکوشر و
نصرت بالرعب والذی نفسی
بیداه ان صاحبک لصاحب لواء
الحمد يوم القيامة تحتہ آدم
فمن دونہ - ۱۰

مجھ سے پہلے کسی کو وہ فضیلتیں نہیں دی گئیں، میرے اگلے
اور پچھلے ذنب (یعنی خلاف اولی کاموں) کی مغفرت کر دی
گئی، میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا، میری امت کو
سب سے بہتر امت قرار دیا گیا، تمام روئے زمین کو میرے
لیے مسجد بنا دیا گیا اور اس سے تمیم کو جائز کر دیا گیا، مجھے
کوثر عطا کی گئی اور میری رعب سے مدد کی گئی، اور اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، تمہارے نبی
کے ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہوگا اور آدم اور ان کے ماسوا سب
قیامت کے دن اس جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کے محامل

ہر چند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی گناہ نہیں کیا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف اور مرتبہ کو ظاہر کرنے
کے لیے یہ فرمایا ہم نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب بخش دیے کیونکہ بادشاہوں کا یہ طریقہ ہوتا ہے کہ اپنے خواص اور
مقررین کو نوازنے کے لیے کہتے ہیں کہ ہم نے تمہارے اگلے پچھلے سب گناہ بخش دیے اور تم سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا حالانکہ
بادشاہ کو علم ہوتا ہے کہ اس شخص نے کوئی گناہ نہیں کیا، نہ آئندہ کرے گا لیکن اس کلام سے اس شخص کی تعظیم اور تشریف کو بیان
کرنا مقصود ہوتا ہے۔

بعض محققین نے یہ کہا ہے کہ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر کا معنی ہے لیعصمک
اللہ فیما تقدم من عثرک و فیما تاخر منہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی میں گناہوں سے بچائے رکھے گا
اور آپ کو عصمت پر قائم رکھے گا، اس آیت میں مغفرت عصمت سے کنایہ ہے اور قرآن مجید میں بعض مقامات پر مغفرت
سے عصمت کا کنایہ کیا گیا ہے۔

شیخ عزالدین بن عبد السلام نے اپنی کتاب نہایۃ السؤل فیما سئح من تفصیل الرسول میں لکھا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دی ہے، پھر انہوں نے فضیلت کی وہ وجوہات
ذکر کی ہیں اور ان فضیلت کی وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے تمام ذنوب
ربیعنی بظاہر خلاف اولی کاموں کو بخش دیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ انبیاء سابقین میں سے اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی مغفرت
کی خبر نہیں دی، یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن جب دیگر انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کی جائے گی تو سب نفسی نفسی کہیں گے
اے ہیبت الہی سے شفاعت نہیں کریں گے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگ شفاعت طلب کریں گے تو آپ فرمائیں گے
یہ میرا کام ہے، اور اس کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے آپ کے لیے فتح امین کو ثوابت کیا پھر مغفرت و ذنوب کا ذکر کیا پھر

اپنی نعمت پوری کرنے اور صراطِ مستقیم کی ہدایت پر ثابت رکھنے اور نصرتِ عزیز کا ذکر کیا جس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس آیت سے مقصود گناہوں کا ثابت کرنا نہیں بلکہ گناہوں کی نفی کرنا ہے۔

ابن عطاء رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے متعدد نعمتوں کو جمع کر دیا ہے فتحِ مبین عطا فرمائی جو اجابت کی علامت ہے، مغفرت عطا فرمائی جو محبت کی علامت ہے، اتمامِ نعمت سے سرفراز کیا جو آپ کے اختصائص کی نشانی ہے اور ہدایت عطا فرمائی جو ولایت کی علامت ہے، پس مغفرت سے مراد تمام عیوب اور نقائص سے آپ کی تمیز و تہ ہے اور اتمامِ نعمت سے مراد آپ کو درجہ کاملہ پر پہنچانا ہے اور ہدایت سے مراد آپ کو مشاہدہ ذات و صفات کے اس مرتبہ پر پہنچانا ہے جس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں ہے۔ ۱۔

ماقظ ابن کثیر مبنیٰ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خصائص میں سے ہے جن میں کوئی اور آپ کا شریک نہیں ہے، آپ کے علاوہ اور کسی شخص کے لیے کسی حدیث صحیح میں یہ نہیں ہے کہ اسکی اگلی اور پچھلی (ظاہری و باطنی) غلطیوں کی مغفرت کر دی گئی ہو اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت تعظیم اور تشریف ہے اور اطاعتِ امیکہ اور پارسائی میں اولین اور آخرین میں سے کسی نے آپ کے مقام کو نہیں پایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت میں علی الاطلاق اکمل البشر اور سید البشر ہیں۔ ۲۔

تمامی عیاض مابکی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے سورۃ فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کا جو بیان فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو حضور کا مرتبہ اور مقام ہے اس کا جو ذکر کیا ہے اس کی ابتداء اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر حضور کے غلبہ اور آپ کی شریعت کی سر بلندی کی خبر دینے سے کی ہے اور یہ بیان فرمایا ہے کہ آپ مغفور ہیں اور ماضی اور مستقبل کی کسی چیز پر آپ سے مواخذہ نہیں ہوگا، بعض علماء نے کہا اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ فرمایا کہ آپ سے کوئی چیز ہوئی ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے اس کی مغفرت کر دی ہے۔ ۳۔

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ تجانی نے کہا ہے کہ یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر بیان کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے جیسے کوئی شخص کسی سے اظہارِ محبت کے لیے کہے اگر تنہا کوئی پہلایا پچھلا گناہ جو بھی توہم نے اس کو معاف کر دیا۔ اس کلام سے اس شخص کا یہ ارادہ نہیں ہوتا کہ اس نے فی الواقع کوئی گناہ کیا ہے اور وہ اس کو معاف کر رہا ہے اور یہ کہتا ہوں کہ ذنب کا معنی ستر ہے جو نہ دکھائی دینے کا تقاضا کرتا ہے اور اس کو لازم ہے عدمِ ذنب یعنی جب گناہ ہے ہی نہیں تو کیسے دکھائی دے گا! کیونکہ اگر گناہ ہوتا تو دکھائی دیتا۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدم اور مؤخر دونوں کا ذکر کیا ہے حالانکہ مؤخر کا وجود ہی نہیں ہے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کا گناہ مقدم ہے نہ مؤخر ستر آپ سے

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، ادرج النبوت ج ۱ ص ۴۳۔ ۴۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ دہلویہ بکھر

۲۔ حافظ عطاء الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۳۲۹، (مختصا) مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت

۳۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مابکی متوفی ۵۴۲ھ، مشق ج ۱ ص ۳۱، مطبوعہ عبدالغنی ابیکہ می مدائن

مطلقاً گناہ سرزد نہیں ہوا۔ ۱۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ ہر چند کہ بندہ اپنے مقصود کے مطابق اعلیٰ مرتبہ پر پہنچ جائے پھر بھی وہ اللہ کی منفردیت سے مستغنی نہیں ہوتا کیونکہ بندہ اپنے بشری عوارض کی بنا پر تقاضائے ربوبیت کے مطابق عبادت کا حق ادا کرنے سے قاصر رہ جاتا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح امور میں مشغول ہونے کی وجہ سے یا امت کے اہم کاموں میں منہمک اور مستغرق ہونے کی وجہ سے جو حضرت الربوبیت میں غفلت واقع ہوتی ہے حضرات انبیاء علیہم السلام اپنے بلند مقام کے اعتبار سے اس کو بھی سہیہ اور گناہ خیال کرتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ ابراہیم کی نیکیاں بھی مقرر بین کے نزدیک گناہ ہوتی ہیں۔ ۲۔

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت عبادت کرنے کا جو حال مشہور تھا اس کا لحاظ رکھتے ہوئے اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی بلندی پر جو دلالت ہے اس کو الفاظ بیان کرنے سے قاصر ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفلی روزے رکھے اور نفلی نمازیں پڑھیں حتیٰ کہ آپ کے قدم مبارک سوچ گئے، اور ساجدہ مشک کی طرح آپ کا جسم لاغر ہو گیا، آپ سے کہا گیا کہ آپ عبادت میں اس قدر مشقت کیوں کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذنب (یعنی یہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں) کی منفردیت کر دی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں! ۳۔

عطا خراسانی کے قول کا بطلان | علامہ قرطبی مالکی نے اس آیت کے متعدد صحیح محمل بیان کیے ہیں، اور ایک قول یہ بھی ذکر کیا ہے:

عطا خراسانی نے کہا ہے کہ ما تقدم من ذنبك سے مراد آپ کے والدین حضرت آدم اور حضرت حوا کے ذنوب ہیں اور ما تاخر سے مراد آپ کی امت کے گناہ ہیں۔ ۴۔

اسی طرح علامہ اسماعیل حنفی نے بھی اس آیت کے بہت سے محمل بیان کیے ہیں، جن میں سے بعض کو ہم نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علامہ خناجی کے حوالوں سے ذکر کر دیا ہے، علامہ اسماعیل حنفی نے بھی عطا خراسانی کے اس قول کا ذکر کیا ہے۔ ۵۔

اہل علم سے یہ مخفی نہیں ہے کہ بعض اوقات مفسرین کسی آیت کی تفسیر میں تمام اقوال نقل کر دیتے ہیں، پھر

۱۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الرياض ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفاء علی ما مشی نسیم الرياض ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۹۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۶۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

۵۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۲۳۴ھ، روح البیان ج ۹ ص ۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

کبھی وہ اپنے مختار قول کا بیان کر دیتے ہیں اور باطل قول کا رد کر دیتے ہیں اور بعض اوقات وہ صرف اقوال کا ذکر کر دیتے ہیں اور دلائل کی وضاحت کی بناء پر باطل قول کا رد نہیں کرتے۔

عطاء خراسانی کا یہ قول بہ کثرت احادیث صحیحہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، آپ نے اس کو اپنی خصوصیت قرار دیا ہے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے اس پر خوشی کا اظہار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبارک باد دی علامہ سیوطی نے مستند کتب احادیث سے سترہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں آپ کی طرف مغفرت کا اسناد کیا گیا ہے اور اس کو آپ کے حق میں نعمت اور اس کو آپ کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے۔

بعض اوقات مفسرین بغیر کسی کلام اور جرح کے تفسیر میں ایسی روایات ذکر کر دیتے ہیں جو اہل سنت کے مسلمہ معتقدات کے خلاف ہوتی ہیں۔

امام ابن جریر طبری بیان کرتے ہیں:

عن السدي قما استمتعتم به منهن
الى اجل فأتوهن اجورهن -

اس کی اجرت دو۔ (تفسیر طبری جزء ۵ ص ۱۲)

علامہ سیوطی نے بغیر کسی کلام اور جرح کے یہ روایت نقل کی ہے:

عن ابی سعید قال لما نزلت روات ذی
القرنی حقہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فاطمة فاعطاها فذلك (تفسیر درمنثور ج ۱ ص ۱۸)

لیکن ان روایات کے نقل کر دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ان روایات کو صحیح مانتے ہیں یا ان کا التزام کرتے ہیں، اسی طرح علامہ قرطبی، علامہ حنفی یا بعض دوسرے مفسرین نے دیگر اقوال کے ساتھ اگر عطاء خراسانی کا قول بھی نقل کر دیا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس قول کو صحیح مانتے ہیں یا اس کا التزام کرتے ہیں اور اگر بالفرض وہ اس کو صحیح مانتے ہوں تو احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں ان کا قول مردود ہے۔

افسوس کا مقام یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث کے برعکس ہمارے دور میں عطاء خراسانی کے قول کے مطابق اس آیت کا ترجمہ مشہور کر دیا گیا ہے اور اس آیت کے ترجمہ میں یہ کہا جاتا ہے کہ تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے لگے اور تمہارے بچپلوں کے، یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ بہ کثرت احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کی گئی ہے جیسا کہ ہم پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں اور اس سلسلہ میں مزید احادیث یہ ہیں:

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

وسلم صلی حتی انتفعت ند ماہ
فقیل له اتکلف هذا وقد غفر
لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
قال افلا اکون عبداً شکوراً له

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (اتنی لمبی) نثار پڑھی کہ آپ کے پاؤں
مبارک سوچ گئے، آپ سے کہا گیا کہ آپ اتنی مشقت (کیوں)
اٹھاتے ہیں حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (یعنی)
بدظاہر خلاف اولیٰ کاموں کی مغفرت کر دی گئی ہے؟ آپ
نے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں اور اس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کیا ہے، نیز
اس حدیث کو امام بخاریؒ، امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ، امام ابن ماجہؒ، اور امام احمدؒ نے بھی روایت کیا ہے۔
اگر اس آیت میں مغفرت کا اسناد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہ ہوتا، بلکہ اگلوں اور پچھلوں کی طرف ہوتا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو تنبیہ فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کر رہے ہو؟ اس آیت کا تعلق تو اگلوں اور پچھلوں
کے گناہوں کی مغفرت سے ہے اس کے برخلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افلا اکون عبداً شکوراً فرما کر
صحابہ کرام کی، کی موتی نسبت کی تائید اور ترمیق فرمادی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت کان رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا امرهم
من الاعمال ما تطيقون قالوا انا
لسنا كهيئتكم يا رسول الله ان
الله قد غفر لك ما تقدم من
ذنبك وما تاخر فيغضب حتى
يعزف الغضب في وجهه ثم
يقول ان اتقاكم واعلمكم
بالله انا - ع

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو ایسے
عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں (یعنی مشکل اور
دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے) صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہم
آپ کی مثل نہیں ہیں، لاریب اللہ تعالیٰ نے آپ کے
اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔ (یعنی آپ کے
لیے تو قلیل عبادات کافی ہیں ہمیں زیادہ عبادت کرنی چاہیے)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے
چہرے پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے اور فرمایا تم سب
سے زیادہ مستحق اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۸۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۰۰

۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۰۴

۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرک احمد ج ۲ ص ۲۵۵، ۲۵۱، ج ۶ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

میں ہوں۔ (امید مجھ سے زیادہ عبادت کی کوشش کرت

کر دی)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (یعنی بظاہر خلاف اولیٰ کاموں) کی اللہ نے مغفرت کر دی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس قول کا رد نہ فرما کر ان کے قول کی تائید اور توثیق کر دی، اگر اس آیت کا یہ معنی ہوتا کہ آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں یا امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو صحابہ کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہوتا کہ ہم آپ کی مثل نہیں ہیں آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی اللہ نے مغفرت کر دی ہے، کیونکہ اس تقدیر پر مغفرت تو درحقیقت صحابہ کی ہوئی تھی جو اگلوں اور پچھلوں یا امت میں شامل ہیں ابھر جب صحابہ کو بھی اس آیت سے مغفرت کی نوید حاصل ہو گئی تھی تو اس موقع پر اس اعتبار سے صحابہ کا مثلیت کی نفی کرنا کیسے صحیح ہوتا؟۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا: آیا روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو: حضرت ام سلمہ نے انھیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اس طرح کرتے ہیں! انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: سنو خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں!

عن عمر بن ابی سلمة انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الصائم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل هذه لام سلمة فاخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والله اني لا تقاكم واخشاكم له

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے یہ مسئلہ دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی اوٹ سے سن رہی تھی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نماز کے وقت اٹھتا ہوں وصال حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں کیا میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا میں بھی بعض

عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول الله! تدركني الصلوة وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَنَا تَذَكَّرْتُ الصَّلَاةَ وَأَنَا جُنُبٌ
فَأَصُومُ فَقَالَ لَسْتُ مِثْلَنَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا
تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ
وَاللَّهِ إِنِّي لَا رَجُوءَ لِي أَكُونَ
أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا
اتَّقَى إِلَهُ

اوقات نماز کے وقت اٹھتا ہوں دراصل حائیکہ میں جنبی
ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں، اس نے کہا یا رسول
اللہ! آپ ہماری مثل کب ہیں! لاریب اللہ تعالیٰ نے
آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو معاف کر دیا ہے۔ آپ
نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ میں تم سب
سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور جن چیزوں سے بچنا
چاہیے ان کا سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روزے کی نیت کو
گناہ سمجھتے تھے، اس لیے انہوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے
ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے، ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں ہیں، اگر گناہ ہوتے
تو میں تم سب سے زیادہ گناہوں کا جاننے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ ان سے بچنے والا ہوں، اگر اس آیت میں اگلوں
اور پچھلوں کے گناہوں کی مغفرت کا اعلان ہوتا، تو حضور ان کو منع فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کرتے
ہو؟ مغفرت تو دراصل تمہاری ہوئی ہے، اور جب تمہاری مغفرت ہو گئی تو تمہیں روزے کی حالت میں بوسہ لینے میں کیا
پریشانی ہے؟ اور حالت جنابت میں روزہ رکھنے کے متعلق صحابہ نے کیوں کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں!
اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے! اگلوں اور پچھلوں اور امت میں صحابہ بھی شامل
ہیں، لہذا اس ترجمہ کے اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانا چاہیے تھا نہیں، اس اعتبار سے تم بھی میری
مثل ہو کیونکہ اس آیت میں اگلوں اور پچھلوں کے ضمن میں تمہاری مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے!

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف ہے اور یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے: "فَاَنَّكَ اللَّهُ تَهْتَابُ سَبَبٌ" سے گناہ بخشے تمہارے اگلے اور پچھلوں کے۔
نیز اس ترجمہ کے غلط ہونے کی سب سے واضح دلیل یہ ہے کہ اس میں یغفر لک اللہ کا ترجمہ ہے "اللہ تمہارے سبب سے بخشے"
حالانکہ کتب لغت میں تصریح ہے کہ غفر حرف لام کے ذکر اور حذف دونوں کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے غفر لہ ذنبہ کا معنی ہے اس کو معاف
کر دیا، (یہ معنی نہیں ہے اس کے سبب سے معاف کر دیا) اور غفر ذنبہ کا معنی ہے اس کے گناہ کی پردہ پوشی کی لسان العرب ج ۵
ص ۶۶ خلاصہ یہ ہے کہ غفر کے بعد لام تیل کے لیے نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بیان
کر دی گئی ہے۔

ہم نے اس بحث میں یہ لکھا ہے کہ مغفرت کلی کا اعلان قطعی صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اس پر بعض لوگوں نے
یہ اعتراض کیا کہ کیا بعض صحابہ کو جنت کی بشارت نہیں دی گئی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جنت کی بشارت اور چیز ہے اور مغفرت کلی کا اعلان قطعی
اور چیز ہے، علامہ غزالی، حافظ ابن کثیر، علامہ سیوطی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ دنیا میں مغفرت کا اعلان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کسی نبی کے لیے نہیں کیا گیا، جیسا کہ ہم نے پہلے باحوالہ بیان کیا ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۴، مطبوعہ دار المعرفۃ المطابع کراچی

اسی ترجمہ پر دوسرا اشکال یہ ہے کہ یہ معنی سیاق و سباق کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں پہلے آپ کو فتح مبین عطا کرنے کا ذکر ہے، پھر آپ کی مغفرت کا ذکر ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا بیان ہے پھر آپ کو صراط مستقیم کی ہدایت پر ثابت قدم رکھنے کا ذکر ہے، اور پھر آپ کی غالب نصرت کا بیان ہے، اب اگر یہ کہا جائے کہ آپ کو فتح مبین عطا کرنے کے ذکر کے بعد درمیان میں اگلے اور پچھلوں کی مغفرت کا بیان ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا ذکر ہے تو یہ کلام بے ربط ہوگا، ان تمام جملوں میں غفلت کے ساتھ ربط بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام معجز نظام کو اس بے ربط محمول پر محمول کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

رہا یہ کہ آپ کی طرف مغفرت کی نسبت کرنے سے یہ دہم ہوگا کہ آپ کی مغفرت کرنا (معاف اللہ) آپ کے گناہ کرنے کو مستلزم ہے، تو اس دہم کے ازالہ کے لیے ہم شرح صحیح مسلم جلد ثالث، اور اس بحث کے شروع میں متعدد جواب ذکر کر چکے ہیں، بعض مزید جوابات یہ ہیں کہ:

اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت کا اعلان اس لیے کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آپ جو بہ کثرت استغفار کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعائیں قبول کر لی ہیں اور ہر شخص کی مغفرت اس کے حسب حال ہوتی ہے، ہماری مغفرت غلاب سے امان کے معنی میں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت رفیع مراتب اور ترقی درجات کے معنی میں ہے نیز اس آیت میں ذنب کا لفظ مجازاً ترک اولیٰ اور کراہت تنزیہی پر محمول ہے جیسے نعصری ادم ربہ فخری میں معصیت اور غواہیت مجاز پر محمول ہیں۔ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ قرآن مجید کی اس آیت کا کیا جواب دیں گے جس میں آپ کو توبہ اور استغفار کا حکم دیا گیا ہے؟

فسبح بحمد ربك واستغفره
انه كان تواباً۔
(نصر: ۳۰)

تو آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کریں اور اس سے استغفار کریں، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

اعلیٰ حضرت نے بھی اس آیت کے ترجمہ میں لکھا ہے:-
تو اپنے رب کی ثناء کرتے ہوئے اس کی پاکی بولو اور اس سے بخشش چاہو، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:
قال ابو هريرة سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول والله
اني لا استغفر الله واتوب اليه في اليوم الاكثر من سبعين
مرة۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ خدا کی قسم! میں ایک دن میں ستر مرتبہ سے زیادہ
اللہ تعالیٰ سے توبہ اور استغفار کرتا ہوں۔

اس حدیث میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف استغفار کی نسبت ہے، ہمارے نزدیک یہ حدیث اس

پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا بطور عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل ہے نہ کہ الیاء باللہ کسی گناہ کی بناء پر ہے نیز بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم مصالح امت میں یا کفار کے ساتھ جہاد میں یا عوارض بشریہ میں مبتلا ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بالکلیہ حضور اور استغفراق نہیں کر سکتے تو ہر چند کہ آپ کا ان امور میں مشغول رہنا بھی انتہائی عظیم عبادت میں سے ہے لیکن آپ اپنے مقام عالی کے اعتبار سے اس کو بھی ذنب قرار دیتے اور اس پر اللہ سے استغفار کرتے یا آپ کا یہ استغفار تبلیغی مصلحتوں کی وجہ سے بظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بظاہر مکروہ تنزیہی کے ارتکاب کی وجہ سے تھا، یا آپ کا یہ استغفار ترقی درجات کے حصول کے لیے تھا۔ لیکن جو لوگ حضور کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ اس نوع کی بے شمار احادیث کے متعلق کیا کہیں گے کہ یہ استغفار آپ نے نہیں کیا تھا بلکہ اگلوں اور پچھلوں نے کیا تھا یا امت نے کیا تھا یا آپ کے علاوہ کسی اور نے کیا تھا! یا ہر حدیث میں متعدد مصنفات محذوف مانیں گے! اور عطا خراسانی کے قول یا اس مشہور ترجمے کو اصل قرار دیں گے اور قرآن مجید کی تمام صریح آیات اور صریح احادیث کو بغیر کسی ضرورت شرعی کے واجب التاویل قرار دیں گے!

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے متعلق ہم علماء اہل سنت کے چند مشہور تراجم پیش کر دیں۔ برصغیر میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کیا، وہ اس آیت کے تحت ترجمہ میں لکھتے ہیں:

عاقبت فتح آنست کہ بیا مزد ترا خدا آنچه سابق گزشت از گناہ تو و آنچه پس ماندہ۔

— اردو زبان میں سب سے پہلا ترجمہ شاہ رفیع الدین نے کیا وہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

تو کہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں تیرے سے اور جو کچھ پیچھے ہوا۔

— ان کے بعد شاہ عبدالنقاد محدث دہلوی نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

تو معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔

— ہمارے زمانہ میں پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

تاکہ دور فرما دے آپ کے لیے اللہ تعالیٰ جو الزام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگائے گئے اور بعد (ہجرت کے) بعد لگائے گئے۔

(ہجرت سے پہلے آپ پر کاسن، شاعر، مجنون اور ساحر کا الزام لگایا گیا اور ہجرت کے بعد آپ پر اختلاف،

انتشار اور بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کا الزام لگایا گیا۔ ضیاء القرآن لمختص ج ۴ ص ۳۳۵)

اور علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:

تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرما دے آپ کے آگے اور پچھلے (بظاہر) خلاف اولیٰ سب کام جو آپ کے کمال قرب کی وجہ سے مخصوصہ گناہ ہیں حقیقتہً حسنات الابرار سے افضل ہیں)۔

ان تمام مترجمین نے مغفرت و نوب کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے، امت یا اگلوں پچھلوں کی طرف نہیں کی، کیونکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم خصوصیت ہے اور احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں، نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد سہواً یا عمداً، صغیرہ یا کبیرہ آپ سے کبھی کوئی

گئی ہذا وہ نہیں ہوا نہ حقیقت نہ صورت ہم نے اس بحث میں ہر جگہ ذنب کا ترجمہ بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بہ ظاہر مکروہ تشریحی کے از کتاب سے کیا ہے اور بظاہر کی قید اس لیے لگائی ہے کہ حقیقت میں آپ کا کوئی کام خلاف اولیٰ یا مکروہ تشریحی نہیں ہے۔ بعض اوقات آپ نے کسی کام سے منع فرمایا پھر خود اس کام کو کیا تاکہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کا اس کام سے منع کرنا تحریم کے لیے نہیں تھا تشریحیہ کے لیے عقاباً آپ نے قصد لگانے (رگ کاٹ کے خون چوس کر نکالنا) کی اجرت دینے سے منع فرمایا اور حضرت ابو طیبہ نے آپ کو قصد لگائی تو آپ نے ان کو دو صاع (آٹھ کلو گرام) طعام دینے کا حکم دیا۔ (جامع ترمذی ص ۴۰۴ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی) اگر آپ حضرت ابو طیبہ کو قصد لگانے کی اجرت نہ دیتے تو ہم کو یہ کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اجرت دینا جائز ہے اور منافعت تشریحیہ کے لیے ہے، یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ قصد کی اجرت دینا ہمارے لیے مکروہ تشریحی ہے نہ ہی سلمے اللہ علیہ وسلم کے حق میں مکروہ تشریحی نہیں ہے، کیونکہ احکام کی حلت اور حرمت بیان کرنا، آپ کے فرائض نبوت سے ہے اور اس میں آپ کا اجر و ثواب فرض کا اجر و ثواب ہے، اس نکتہ کے پیش نظر ہم نے اس کو بہ ظاہر مکروہ تشریحی لکھا ہے، اسی طرح بعض اوقات آپ نے کسی کام کا افضل اور اولیٰ طریقہ بتایا اور پھر اس کے خلاف کیا، یہ بھی اسی طرح بہ ظاہر خلاف اولیٰ ہے حقیقت میں خلاف اولیٰ نہیں ہے، مثلاً آپ نے فرمایا سفیدی پھیلنے کے بعد فجر کی نماز پڑھنے سے زیادہ اجر ہوتا ہے اور آپ نے خود منہ اندھیرے بھی فجر کی نماز پڑھی ہے۔ (جامع ترمذی، ص ۴۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی)۔ اگر آپ کسی کام سے منع فرما کر یہ بتلا دیتے کہ اس کا خلاف بھی جائز ہے اور خود اس کام کو نہ کرتے، تب بھی مسئلہ تو معلوم ہو جاتا لیکن اس کام میں آپ کی اقتدار کا شرف حاصل نہ ہوتا، بہ حال قرآن مجید اور احادیث میں جہاں آپ کی طرف مغفرت و قرب کی نسبت کی گئی ہے وہاں ذنوب سے مراد بہ ظاہر خلاف اولیٰ یا بہ ظاہر مکروہ تشریحی کام ہیں اور مغفرت سے مراد آپ کے درجات کی بلندی اور آپ کو قرب خاص سے نوازنا ہے اور دنیا میں آپ کو یہ بتلا دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آخرت میں کن انعامات سے نوازے گا تاکہ آپ روز قیامت الطینان اور تسلی کے ساتھ امت کی شفاعت کر سکیں اور یہ وہ عظیم نعمت ہے جو آپ کے علاوہ کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حافظ ابن کثیر نے تصریح کی ہے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ میری اس تمام کاوش کا مقصد کسی بزرگ اور محترم مترجم کی تنقیص نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد صرف اور صرف شخصی اقوال کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی حاکمیت اور ان کی بالا دستی کا اظہار ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتوں کو جاننے والا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور آپ کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کے قول کے خلاف ہر قول کو مسترد کر دیا جائے عوام وہ کسی کا قول ہو، جو شخص اس میزان پر پورا نہیں اترتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث کے خلاف کسی بزرگ کے قول کو ترک نہیں کرتا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کی علالت اور آپ کی محبت کی چاشنی سے محروم ہے۔

مجھ سے یہ کہا جاتا ہے کہ تم نے اپنی پہلی تصانیف میں اس ترجمہ کو قائم رکھا اور شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث میں اس سے اختلاف کیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۴۸۴ کی تشریح کرتے ہوئے مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ یہ ترجمہ اس حدیث کے خلاف ہے، پھر میں نے اس سلسلہ میں مزید احادیث کی تلاش کی

تو مجھے یہ یقین واثق ہو گیا کہ یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا، میں نے پہلے جو کچھ لکھا تھا وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا تھا اور اب جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا ہے، خواہ کوئی کچھ کہے میں یہی کہوں گا کہ میرا دین اور میرا کعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے جو قول آپ کی احادیث اور آپ کے ارشادات کے مطابق ہو وہ میرے سر آنکھوں پر، اور جب کسی قول کی سمت آپ کی احادیث سے مختلف ہو جائے تو میرا قبلہ تو آپ کی احادیث میں!

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين الذي انقضى عنه
المغفرة في كتاب صبين على الله الطيبين الطاهرين واصحابه الكاهلين الواصلين وعلى ازواجه الطاهرات امهات
المؤمنين وعلى اولياء امته وعلماؤه من المجتهدين والمفسرين والمحدثين والمسلمات والمسلمين اجمعين الى يوم الدين.

خالق اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قل ان كان اباؤكم و ابناؤكم و
اخوانكم و ازواجكم و عشيرتكم و
اموالكم و اقترقتموها و تجارتكم
كسادها و مملكتكم ترضون بها احب اليكم
من الله و رسوله و جهاد في سبيله
فترضوا حتى ياتي الله بامر و الله لا يهدي
القوم الفاسقين۔ (توبہ: ۲۴)

آپ فرمائیے کہ تمہارے باپ دادا، اور تمہارے بیٹے
اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارا کنبہ اور تمہارے
کمائے ہوسے مال اور وہ تجارت جس کے گھلے کا تمہیں
خوش ہے اور تمہارے پسندیدہ مکان اگر تم کو اللہ اور
اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ
محبوب ہوں تو پھر انتظار کرو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم لے آئے
اور اللہ تعالیٰ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

ماں باپ اور بھائی بہنوں سے طبعی محبت ہوتی ہے، بیوی سے شہوانی محبت ہوتی ہے اور مال و دولت، تجارت اور
مکانوں سے عقلی محبت ہوتی ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ محبت کی جو قسم ہیں جو اس کو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی محبت سے منسوب کر دو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو ہر محبت پر غالب کر دو۔
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو محبت تھی وہ اپنی جان سے، ماں باپ اور
اولاد سے، بیویوں سے اور مال و دولت سے اور ہر چیز سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت تھی، جنگ
بدر میں حضرت ابو بکر اپنے بیٹے کے خلاف صف آرہے تھے، جنگ احد میں حضرت ابو عبیدہ نے اپنے باپ کو قتل کر دیا،
حضرت مصعب بن عمیر نے جنگ احد میں اپنے بھائی کو قتل کر دیا، جنگ بدر میں حضرت عمر نے اپنے ماموں عاص بن ہشام
کو قتل کر دیا اور حضرت علی نے اپنے کئی رشتہ داروں کو قتل کر دیا۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں: ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ جنگ احد میں ایک عورت کا باپ، بھائی اور شوہر قتل کر دیا
گیا، اس نے پوچھا کہ یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہے؟ صحابہ نے کہا اللہ! وہ تمہاری تبتا کے مطابق
نصیرت سے ہیں، اس نے کہا مجھے دکھاؤ جہنم کہ میں آپ کو دیکھ لوں، جب اس نے آپ کو دیکھا تو کہا آپ (کی خیریت)

فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ
 مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا
 وَقَالَ آخِرُ مَا ذَا بَأَعْجَبَ مِنْ كَلَامِ
 مُوسَى كَلِمَةً تَكْلِيمًا وَقَالَ آخِرُ
 فَعِيسَى كَلِمَةً اللَّهُ وَرُوحَهُ وَقَالَ آخِرُ
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ قُسْلَمُ
 وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجِبُكُمْ
 إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ
 وَمُوسَى نَجَى اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَعِيسَى
 رُوحَهُ وَكَلِمَتَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَ
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ
 أَلا وَإِنَّا حَبِيبُ اللَّهِ وَلا فَخْرَ وَإِنَّا
 حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَلا فَخْرَ وَإِنَّا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ
 مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلا فَخْرَ وَإِنَّا أَوَّلُ
 مَوْمِنٍ يَحْرُكُ حَلَقُ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ
 اللَّهُ لِي فَيَدْخُلِينَهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءَةُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَلا فَخْرَ وَإِنَّا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ
 وَالاخِرِينَ وَلا فَخْرَ لَهُ

کہا: اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے ایک خلیل بنانے لگا تو حضرت
 ابراہیم کو خلیل بنایا، دوسرے نے کہا اس سے زیادہ تعجب
 کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو ہم کلام ہونے کا
 شرف بخشا، ایک اور نے کہا: حضرت عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور
 اس کی روح ہیں، دوسرے نے کہا اور حضرت آدم کو اللہ
 تعالیٰ نے صفتی بنایا، آپ نے ان کے پاس آکر ان کو سلام
 کیا اور فرمایا میں نے تمہارا کلام اور اس پر تعجب سنا کہ ابراہیم
 اللہ کے خلیل ہیں، وہ ایسے ہی ہیں اور موسیٰ اللہ کے کلیم
 ہیں، وہ ایسے ہی ہیں، اور عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور اس کی
 روح ہیں وہ ایسے ہی ہیں اور آدم کو اللہ نے صفتی بنایا اور
 وہ ایسے ہی ہیں، سنو! میں اللہ کا محبوب ہوں اور مجھے اس
 پر کوئی فخر نہیں ہے، میں قیامت کے دن حمد کا جھنڈا
 اٹھائے ہوئے ہوں گا اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے،
 میں قیامت کے دن سب سے پہلے شفاعت کرنے
 والا ہوں، اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول
 ہوگی، اور اس پر فخر نہیں، میں سب سے پہلے جنت کی
 کنڈھی کھٹکھاؤں گا، پھر اللہ میری خاطر جنت کو کھولے گا
 اور اس میں مجھ کو داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقراء
 مؤمنین ہوں گے اور اس پر فخر نہیں اور میں اولین اور
 آخرین میں سب سے زیادہ معزز ہوں اور اس پر فخر نہیں
 اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب ہیں، اور

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب ہیں، اور

عن عائشة قالت ما أرى ريث إلا
 يسارع في هواك - ۷۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا یہی گمان ہے
 کہ آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کرتا ہے۔
 قاضی عیاض مالکی نے خلیل اور حبیب کا فرق بیان کرتے ہوئے امام ابو بکر
 بن نورک کے حوالے سے لکھا ہے کہ:

خلیل اور حبیب میں فرق کا بیان

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۵۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۰۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

خلیل، اللہ تک بالواسطہ پہنچے :

وَكُنَّا لَكَ نَزِيًّا اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ

وَالْاَرْضِ - (انعام : ۷۵)

اور حبیب اللہ تک بلا واسطہ پہنچے :

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى -

(رحم : ۹)

خلیل کی مغفرت کا بیان مرتبہ طمع میں ہے :

وَالَّذِي اطْعَمَ اَنْ يَعْتَرِيْ خَطِيْئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ

(شعراء : ۸۲)

اور حبیب کی مغفرت کا بیان مرتبہ یقین میں ہے :

اِنَّا نَحْنُ لَكَ فَتْحٌ مُّبِيْنٌ ۝ لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ -

(فتح : ۲-۱)

خلیل نے دعا کی کہ اللہ انہیں روزِ حشر شرمندہ نہ کرے ۔

وَلَا تَخْزِيْ يَوْمَ يُبْعَثُوْنَ (شعراء : ۸۷)

اور حبیب کو بن مانگے یہ مقام عطا فرمایا :

يَوْمَ لَا يَخْزِيْ اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ

(تحریم : ۸)

امتحان کے موقع پر خلیل نے کہا :

حسبی اللہ -

اور حبیب کے لیے اللہ نے از خود فرمایا :

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

الْمُؤْمِنِيْنَ - (الفرقان : ۲۴)

خلیل نے دعا کی :

وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ فِی الْاٰخِرِيْنَ -

(شعراء : ۸۴)

اور حبیب کے لیے از خود فرمایا :

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ - (الشراح : ۴)

سو قیامت تک کلمہ ، اذان ، نماز اور خطبہ میں مسلمانوں کی زبانوں سے آپ کا ذکر بلند ہوتا رہے گا ۔

اور اسی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی ساری بادشاہی دکھائی ۔

پھر اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا، پھر زیادہ قریب ہوا۔ پھر دو کمانوں کی مقدار کے برابر اللہ کے قریب، ہونے سے بھی زیادہ قریب ہوئے ۔

اور جس سے میری امید وابستہ ہے وہ قیامت کے دن میری خطاوں معاف فرما دے گا ۔

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ آپ کے لیے آپ کے اگلے اور پچھلے ربہ ظاہر، صلاوت اولی سب کام معاف فرما دے ۔

اور مجھے روزِ حشر شرمندہ نہ فرمانا ۔

جس دن اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو شرمندہ کرے گا خدا کے ساتھ ایمان لانے والوں کو ۔

مجھے اللہ کافی ہے ۔

اے نبی! آپ کے لیے اللہ اور وہ ایمان لانے والے کافی ہیں جنہوں نے آپ کی اتباع کی ہے ۔

اور بعد کے آنے والوں میں میرا ذکر جمیل جاری کر دے ۔

اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا ذکر بلند کر دیا ۔

تحلیل نے دعا کی:

واجبتی و بنیتی ان تعبدوا الا صنام -

(ابراہیم: ۳۵)

اور حبیب کے لیے بلا طلب از خود فرمایا:

انما يريد الله ليذنب عنكم الرجس اهل

البيت ويطهركم تطهيرا (احزاب: ۳۳)

اے اہل بیت رسول! اللہ یہی ارادہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دُور کر کے تم کو خوب پاکیزہ کر دے۔
قاضی عیاض فرماتے ہیں ہم نے جو یہ چند آیات ذکر کی ہیں ان سے نبی اکملہ اللہ علیہ وسلم کے احوال اور آپ کے مقامات کی افضلیت کی ایک جھلک معلوم ہو جاتی ہے اور ان آیات سے ہر شخص اپنے ذوق کے مطابق مفہوم اخذ کرتا ہے اور فقہاء رب ہی بہتر جانتا ہے کہ کون اسن طریقہ پر ہے۔ لے

کلیم اور حبیب میں فرق کا بیان | کلیم دعا کرتے ہیں:

رب اشرح لی صداری (طہ: ۲۵)

حبیب کے لیے از خود فرمایا:

الم نشرح لك صدرك (النشراح: ۱)

کلیم دعا کرتے ہیں:

رب ارنی انظر اليك - (اعراف: ۱۲۳)

حبیب سے فرمایا:

الم توالى ربك - (فرقات: ۴۵)

کلیم سے فرمایا:

لن توالى راعرف (۱۲۳)

حبیب سے فرمایا:

ما زاغ البصر وما طغى (نجم: ۱۷)

کلیم نے اپنے اور اپنی قوم کے لیے دعا کی:

واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة

(انفال: ۱۵۶)

حبیب کی امت کے متعلق فرمایا:

فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة

اے میرے رب میرا سینہ کھول دے۔

کیا ہم نے آپ کا سینہ نہیں کھولا۔

اے رب! مجھے اپنی ذات دکھا میں تجھے دیکھوں۔

کیا آپ نے اپنے رب کی طرف نہیں دیکھا۔

تم مجھے ہرگز نہ دیکھ سکو گے۔

نظر ایک طرف مائل ہوئی اور حد سے نہ بڑھی۔

ہم اسے لیے اس دنیا میں بھلائی لکھ اور آخرت

میں۔

فرمایا میں عنقریب اس (بھلائی) کو ان لوگوں کے حق

لے۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفا ج ۱ ص ۱۳۲ - ۱۳۳، مطبوعہ عبد التواب اکبر مدنی عثمان

وَالَّذِينَ هُمْ يَا تَنَّا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ
يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ
مَكْتُوبًا عِنْدَهُ فِي الْتَوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ -

(اعراف: ۱۵۴-۱۵۶)

میں لکھ دوں گا جو پرہیزگاری کرتے ہیں: زکوٰۃ دیتے ہیں
اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں، جو اس رسول
نبی امی (اللقب) کی پیروی کرتے ہیں جس کا نام ان کے
پاس تورات اور انجیل میں لکھا ہوا ہے۔

دیکھیے مانگا حضرت کلیم نے اور ملا آپ کے غلاموں کو معلوم ہوا کہ زمانہ کسی نبی کا ہو کسی رسول کا ہو سکتا تھا تو
مصطفیٰ کا چلتا تھا اور دُنکا بچتا تھا تو مصطفیٰ کا دُنکا بچتا تھا۔!

انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت

علیہ السلام کو کلام الہی لینے کے لیے طور پر جانا پڑا اور آپ کو کلام الہی کے لیے کہیں جانا نہیں پڑتا تھا آپ جہاں ہوتے
کلام الہی وہیں نازل ہو جاتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ معجزہ تھا کہ انھوں نے زمین پر لائحہ ماری تو پانی نکل آیا، لیکن
زمین میں عادیہ پانی ہوتا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے توجہ فرمائی تو آپ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے ابل پڑے اور جہاں
عادیہ پانی نہیں ہوتا وہاں سے پانی نکل آیا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے لوانرم کر دیا گیا تھا اور وہ اس سے زردہ بن لیتے تھے لیکن اسے کبھی عادیہ آگ
سے گرم کیا جاسکتا ہے آپ کے لیے تو پتھر نرم ہو گیا جو سمجھی نرم نہیں ہوتا، حافظہ البونیم نے روایت کیا ہے کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غار میں گئے اور آپ نے اس میں مہ مبارک داخل کیا تو وہ نرم ہوتا چلا گیا، اور صحیح بخاری میں
ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا احد ایک پہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں،
(ج ۲ ص ۵۸۵)۔ دیکھتے پتھر وہ جنس ہے جس میں محبت پیدا کی جاتی تھی کہ جس شخص کو کسی سے محبت نہ ہو اس کو
سنگ دل کہتے ہیں لیکن یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز ہے کہ جس چیز کی حقیقت میں محبت نہیں ہے وہاں بھی
اپنی محبت پیدا کر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہاڑ نے تسبیح کی اور آپ کے ہاتھ میں سنگ ریزوں نے
تسبیح پڑھی، کہاں کہے کا نرم ہونا اور کہاں پتھروں کا محبت کرنا اور سنگ ریزوں کا تسبیح پڑھنا!
حضرت داؤد سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ - (ص: ۲۶)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (نجم: ۳)

اور آپ خواہش کی پیروی نہ کریں۔

وہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی خواہش

سے بات نہیں کرتے۔

سبحان اللہ! آپ وہ ہیں جن کی اللہ کی رضا کے مقابلہ میں اپنی کوئی خواہش نہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں سے گفتگو کا ملکہ دیا اور جنات اور ہوا کو مسح کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
وہ علم سے بگڑی کے گوشت کے ٹکڑے نے کلام کیا اور آپ سے کہا مجھ میں زہر ملا ہوا ہے، ہرن اور اونٹ نے
آپ سے شکایت کی اور سنگ ریزوں نے آپ کے ہاتھ پر تسبیح پڑھی، پتھروں نے سلام عرض کیا اور درختوں نے

آپ کی اطاعت کی آپ کے حکم سے درخت ایک جگہ سے دوسری جگہ چل کر آیا اور پھر واپس چلا گیا، یہ امور پرندوں کے ساتھ گفتگو کرنے کی بہ نسبت زیادہ عجیب و غریب اور باکمال ہیں، اور ہوا کے مسخر کرنے کا قصہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان اپنے تخت پر بیٹھ کر ہوا میں اڑتے تھے اور صبح کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے اور شام کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے۔

ولسلیمان الریح غدا وھا شہر ورواھا شہر

(سبا: ۱۲)

اور سلیمان کے لیے ہوا کو مسخر کر دیا اس کی صبح کی رفتار ایک مہینہ کی راہ تھی اور شام کی رفتار ایک مہینہ کی راہ تھی۔ ہوا مسخر تھی، لیکن حضرت سلیمان جس جگہ کا قصد کرتے انہیں وہاں جانا پڑتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہیں جانا نہیں پڑتا تھا آپ جس جگہ کا جہاں قصد کرتے وہ جگہ وہیں آجاتی تھی، معراج سے واپسی کے بعد جب کفار قریش نے آپ سے بیت المقدس کے متعلق سوالات کیے تو بیت المقدس کا پتہ آپ نے فرمایا: پتہ دار ارقم میں لاکر رکھ دیا گیا۔ ۱۷

ان الله زوى الى الارض فرايت

مشا مراقها ومغارها - ۱۸

سمیٹ دیا اور میں نے زمین کے تمام مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا۔

اور حضرت سلیمان کے لیے جنات کا مسخر ہونا تو اس کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سے جنات مسلمان ہو گئے اور جنات کا مسخر ہونا اور بات ہے اور ان کا مسلمان ہونا اور چیز ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اندھوں اور کورہیوں کے تندرست کرنے اور مردہ زندہ کرنے کا معجزہ عطا فرمایا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قتادہ بن انعمان کی نکلی ہوئی آنکھ لعاب دہن لگا کر دوبارہ ٹٹا دی، حضرت سلمہ بن اکوع کی ٹوٹی ہوئی پٹلی جوڑ دی، آپ کے بلانے سے درخت چل کر آئے، کھجور کا تنا آپ کے فراق میں چیخیں مار کر رو دیا اور یہ سب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے کہیں بڑھ کر کمالات اور معجزات ہیں، کیونکہ مردے میں پہلے جان آچکی ہوتی ہے، آپ نے ان چیزوں میں حیات جاری کی جہاں عادتاً حیات نہیں ہوتی، آنکھ والے کو دکھانا اور کان والے کو سنانا اور بات ہے اور بغیر آنکھوں کے دکھانا اور بغیر کانوں کے سنانا اور چیز ہے۔ ان معجزات کی تعداد، ان کی کیفیات اور حیثیات ہر اعتبار سے سب پر بلند و بالا تھے، دوسرے نبیوں نے نبوت کا دعویٰ کرتے ہی معجزات پیش کیے اور آپ نے اعلان نبوت کے بعد کسی معجزہ کو پیش کرنے کی بجائے اپنی زندگی کو پیش کر دیا اور یوں ظاہر ہوا کہ آپ کو اپنی نبوت ثابت کرنے کے لیے کسی خارجی معجزہ کی احتیاج نہیں تھی، آپ کی زندگی خود سراپا معجزہ تھی، یوں ہی تو نہیں فرمایا تھا لعنہ علیکم (حجرات: ۲۳) تمہاری زندگی کی قسم۔

۱۷۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۳۰، مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والی حدیث کا حضرت موسیٰ کے پہلے اٹھنے والی حدیث سے تعارض کا جواب

اس باب کی حدیث میں ہے: سب سے پہلے قبر سے اٹھوں گا، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو، کیونکہ قیامت کے دن لوگ بے ہوش ہوں گے میں بھی ان کے ساتھ بے ہوش ہوں گا، میں سب سے پہلے ہوش میں آؤں گا اس وقت حضرت موسیٰ عرش کے ایک جانب پکڑے کھڑے ہوں گے میں نہیں جانتا کہ وہ بے ہوش ہوئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا ان لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوش ہونے سے مستثنیٰ رکھا تھا۔^۱

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم نہ ہو کہ آپ مطلقاً سب سے پہلے قبر سے اٹھائے جائیں گے اور مسلم کی روایت میں جو ارشاد ہے وہ بعد کا واقعہ ہو۔^۲

علامہ دشتانی ابی مالکی نے بھی اس تعارض کا یہی جواب دیا ہے۔^۳

جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات

امام بخاری نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تخیروا بین الانبیاء۔^۴

انبیاء میں (کسی کو) فضیلت نہ دو۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

لا تخیرونی علی موسیٰ۔^۵

مجھے حضرت موسیٰ پر فضیلت نہ دو۔

صحیح بخاری کا ان روایات سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیگر انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دینا ممنوع ہے حالانکہ صحیح مسلم کی زیر بحث روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انبیاء علیہم السلام پر اپنی فضیلت بیان کی ہے، اس تعارض

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، غلۃ القندی ج ۱۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن غلہ دشتانی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۹۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵

کے جواب میں علامہ بدرالدین عینی جنتی لکھتے ہیں:

علامہ ابن العین نے کہا ہے کہ ”انبیاء میں کسی کو فضیلت نہ دو“ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ بغیر علم کے کسی نبی کو کسی فضیلت نہ دو، ورنہ انبیاء علیہم السلام کی ایک دوسرے پر فضیلت کو اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا ہے: ”تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ (بقرہ: ۲۵۳) ”یہ سب رسول، ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔“ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی فضیلت کا علم ہونے سے پہلے یہ فرمایا تھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فضیلت دینے سے منع فرمایا ہے جو دوسرے نبی کی تنقیص کو مستلزم ہو۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فضیلت دینے سے منع فرمایا ہے جو دوسرے نبی کی دل آزاری کا موجب ہو۔

پانچواں جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس بہت میں فرق کرنے سے منع فرمایا ہے۔

چھٹا جواب یہ ہے کہ آپ کا یہ قول تواضع پر محمول ہے۔ لہ

بَابُ فِي مُعْجَزَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات !!

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگایا تو ایک پھیلا ہوا پیالہ لایا گیا، لوگ اس سے وضو کرنے لگے، میں نے اندازہ کیا وہ ساٹھ سے اسی تک لوگ تھے، میں اس پانی کی طرف دیکھ رہا تھا جو آپ کی انگلیوں میں سے پھوٹ رہا تھا۔

۵۸۲۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّبَيْرِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَعْتَكِي حَدَّثَنَا هَمَادٌ (يَعْنِي ابْنَ مَرْيَدٍ) حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ وَحَرَّاجٍ فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَتَوَضَّئُونَ فَحَزَرْتُ مَا بَيْنَ السَّيْتَيْنِ إِلَى الثَّمَانِينَ قَالَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرَ إِلَى الْمَاءِ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا درآن عاصیکہ عصر کا وقت آپ کا ہاتھ لوگوں نے وضو کے لیے پانی تلاش کیا اور انہیں پانی نہیں ملا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ پانی لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں اپنا دست مبارک رکھ دیا، اور لوگوں کو اس پانی سے وضو کرنے کا حکم دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے

۵۸۲۵۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ سُرٍّ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَاسَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَالْقَمَسَ النَّاسُ الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدْ وَهًا فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْضُوهُ فَوَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ إِلَّا نَأَى يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّعُوا مِنْهُ قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يُسْبِغُ مَنْ تَحْتَ أَصَابِعِهِ فَوَضَّأَ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّعُوا مِنْ عِنْدِ أَخِيهِمْ -

۵۸۲۶ - حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَّمِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ رِيعِنٍ ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَنَّا قَتَادَةَ حَدَّثَنَا الْأَسَدُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ يَتَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ بِالزُّورِ رَأَى (قَالَ وَالزُّورُ رَأَى بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ الشُّوْقِ وَالْمَسْجِدِ فِيمَا تَنَهَى) دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَوَضَعَهُ كَفَّهُ فِيهِ فَجَعَلَ يَسْبِغُ مِنْ يَمِينِ أَصَابِعِهِمْ فَوَضَّأَ جَمِيعُ أَصْحَابِهِ قَالَتْ كُنْتُ كَمَا نَوَّيَا أَبَا حَمْرَةَ قَالَ كَانُوا أَرْهَاقَ الثَّلَاثِيَّةِ -

۵۸۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْأَسَدِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بِالزُّورِ رَأَى قَاتِيًا نَأَى مَاءً لَا يَغْمُرُ أَصَابِعَهُ أَوْ قَدْ رَمَى بَوَارِي أَوْ أَصَابِعَهُ شَمْرًا ذَكَرَهُ وَحَدَّثَنَا هِشَامٌ -

۵۸۲۸ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَبِي عَيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تَهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَكَّةَ لَهَا سَمْنًا فَبَايَتَهَا بَنُوهَا فَبَسَّ لَوْنُ الْأَذَمِ وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ فَتَعَبَدُوا إِلَى اللَّهِ كَأَنَّهُ تَهْدِي فِيهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَجِدُ فِيهِ سَمْنًا فَمَا زَالَ يُقَيِّمُ لَهَا الْأَذَمَ بَيْنَهُمَا حَتَّى عَصَرَتْهُ فَأَنْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے دیکھا پانی آپ کی انگلیوں کے نیچے سے چھوٹ رہا تھا اور شروع سے آخر تک تمام لوگوں نے وضو کر لیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مقام زورام میں تھے، درودی نے کہا کہ زورام مدینہ کے بازار میں مسجد کے قریب ایک جگہ ہے آپ نے ایک پیالہ منگایا جس میں پانی تھا، آپ نے اس میں اپنی پتیلی رکھ دی، پھر آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹنے لگا، آپ کے تمام اصحاب نے وضو کر لیا، درودی نے کہا اے ابو حمزہ اس وقت لوگوں کی کتنی تعداد تھی؟ انہوں نے کہا اندازاً تین سو آدمی ہوں گے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زورام میں تھے، آپ کے پاس ایک برتن میں پانی لایا گیا اس میں اتنا پانی تھا کہ اس میں آپ کی انگلیاں بھی نہیں ڈوبتی تھیں یا آپ کی انگلیاں بھی نہیں چھپتی تھیں، بقیہ روایت حسب سابق ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ام مالک رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں لپی بھینچا کرتی تھیں، ان کے بیٹے اگر ان سے سالن مانگتے، ان کے پاس کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، تو جس کپڑے میں وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لپی بھینچتی تھیں اس میں ان کو کچھ گھی مل جاتا، ان کے گھر میں سالن کا سبب اسی طرح مل جاتا رہا، حتیٰ کہ انہوں نے ایک دن اس کپڑے کو بچھڑا لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ نے فرمایا: تم نے کپڑے کو بچھڑا لیا؟ انہوں نے کہا جی ہاں، آپ نے فرمایا: اگر

فَقَالَ عَصْرُتِيهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ كَوْنِي تَرَكْتِيهَا
مَا زَالَ قَائِمًا -

۵۸۲۹ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ سَلَمَةَ بْنُ شَيْبٍ
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَغْيَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَجُلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَطِيعُهُ فَأَطْعَمَهُ شَطْرَ
وَسُقَى شَعِيرًا فَزَالَ الرَّجُلُ يَا كُلُّ مَنْهُ وَأَمْرًا
وَضَيْفُهَا حَتَّى كَالَهُ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ كَوْنِي تَكَلُّهُ لَا كَلْتُمْ مِنْهُ وَ
لَقَامَ لَكُمْ -

۵۸۳۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَیْنٍ الْخَفِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكُ
(وَهُوَ ابْنُ أَنَسٍ) عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ أَنَّ أَبَا
الطُّفَيْلِ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ
جَبَلٍ أَخْبَرَهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَكَانَ
يَجْمَعُ الصَّلَاةَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا
وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمًا
آخِرَ الصَّلَاةِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ
جَمِيعًا ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ ذَلِكَ فَصَلَّى
الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَأْتُونَ
عَدَاؤَ اللَّهِ شَاءَ اللَّهُ عَيْنَ تَبُوكَ وَإِنَّكُمْ لَنَأْتَوْهَا
حَتَّى يُضْحِيَ النَّهَارُ فَمَنْ جَاءَهَا مِنْكُمْ فَلَا يَمَسْ
مِنْ مَائِهَا شَيْئًا حَتَّى أَتَى فُجُئَنَا هَا وَقَدْ سَبَقْنَا
إِلَيْهَا رَجُلَانِ وَالْعَيْنُ مِثْلُ الشَّرِّ الْبَيْضِ بَشَرًا
مِنْ مَائِهِ قَالَ فَمَسَّ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَلْ مَسَسْتُمَا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا قَالَا نَعَمْ
فَسَبَّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا مَا شَاءَ
اللَّهُ أَنْ يَقُولَ قَالَ ثُمَّ غَرَقُوا بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الْعَيْنِ

تم اس کو اسی طرح رہنے دیتیں تو اس سے (گلی) اسی طرح ملتا
رہتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کچھ کھانا طلب کیا، آپ
نے اسے نصف و سق (ایک سو بیس کلو گرام) جو دیے دیئے
وہ شخص اس کی بیوی اور ان کا بہان وہ جو کھاتے رہے حتیٰ
کہ ایک دن انھوں نے ان کو ماپ لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا اگر تم اس کو نہ ماپتے تو تم
وہ جو کھاتے رہتے اور وہ جو پونہ باقی رہتے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں غزوہ
تبرک وائے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،
آپ نازوں کو جمع کرتے تھے اور ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء
ملا کر پڑھتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن آپ نے نازوں میں تاخیر
کر دی، پھر آپ باہر نکلے اور ظہر اور عصر کو ملا کر پڑھا، پھر آپ
اندر تشریف لے گئے، اس کے بعد پھر آپ باہر نکلے اور
مغرب اور عشاء کو ملا کر پڑھا، پھر آپ نے فرمایا اکل تم ان شاء اللہ
تبرک کے چشمہ پر پہنچ جاؤ گے، اور تم دن چڑھنے سے پہلے
نہیں پہنچو گے، تم میں سے جو شخص بھی اس چشمہ کے پاس
جائے وہ میرے پیچھے سے پہلے اس کے پانی کو ہاتھ نہ لگائے
اس چشمہ پر ہم میں سے دو آدمی پہلے پہنچے، چشمہ میں پانی زیادہ
سے زیادہ جوں کے تسمہ جتنا تھا، اور وہ بھی آہستہ آہستہ بہہ
رہا تھا، راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
دونوں شخصوں سے پوچھا کیا تم نے اس کے پانی کو چھوا ہے؟
انھوں نے کہا ہاں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان پر ناراض ہوئے
اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ان کو فرماتے رہے لوگوں نے تھوڑا
تھوڑا کر کے چلوؤں سے چشمہ کا پانی لیا اور اس کو کسی چیز میں
جمع کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں
اپنے دست مبارک اور چہرہ انور دھویا اور وہ پانی اس

چشمہ میں ڈال دیا، وہ چشمہ جوش مار کر بہنے لگا، حتیٰ کہ لوگوں نے اس سے پانی راہنے جانوروں اور ساتھیوں کو پلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے معاذ! اگر تمہاری زندگی وراز ہوئی تو تم عنقریب دیکھو گے کہ یہ پانی باغات کو سیراب کرے گا۔

قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى اجْتَمَعَ فِي شَيْءٍ قَالَ وَغَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ ثُمَّ اعَادَهُ فِيهَا فَجَرَّتِ الْعَيْنُ بِمَا فِيهَا مِنْهُمْ اَوْ قَالَ غَزِيرٌ شَكَّ ابُو عَلِيٍّ اَيُّهَا قَالَ حَتَّى اسْتَقَى النَّاسُ ثُمَّ قَالَ يُوْشِكُ يَا مُعَاذُ اِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ اَنْ تَرَى مَا هُمْ هُنَا قَدْ صَلَّى جَنَانًا -

ابو حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے اور وادی القریٰ میں ایک عورت کے باغ میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھلوں کا اندازہ لگاؤ، ہم نے اندازہ لگایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس وستی (ساتھ من) کا اندازہ لگایا، آپ نے اس عورت سے فرمایا اس تعداد کو یاد رکھنا یہاں تک کہ ہم انشاء اللہ تمہارے پاس لوٹ آئیں، پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ تبوک پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات سخت آندھی آئے گی تم میں سے کوئی شخص کھڑا نہ رہے، جس شخص کے پاس اونٹ ہوں وہ اس کو رسی کے ساتھ مضبوطی سے باندھ دے، پھر سخت آندھی آئی، ایک شخص کھڑا ہوا تو ہوا اس کو اڑا کر لے گئی اور طے کے پہاڑوں کے درمیان اسی کو گرا دیا پھر ایک کے حاکم ابن العلاء کا قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خط لے کر آیا، اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ اس میں ایک سفید فخر بھی ہدیہ دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواب لکھا اور اسے ایک چادر ہدیہ میں پیش کی، پھر ہم واپس ہوئے اور وادی قریٰ میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے اس کے باغ کے متعلق پوچھا کہ اس کے پھل کتنے ہوئے؟ اس عورت نے کہا دس وستی (ساتھ من) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جلد روانہ ہوں گا جو جلد روانہ ہونا چاہتا ہو وہ میرے ساتھ چلے اور

۵۸۳۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ تَعْنِبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ بَحْثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَهْلٍ عَنْ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ عَنْ ابْنِ حُمَيْدٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ فَاتَيْنَا وَادِي الْقُرَى عَلَى حَدِّ يَقَعُ الْمَرْأَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْرِضُوا فَعَرَضْنَا هَا وَخَرَصْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ اَوْ سِتِّي وَتَالَ اَحْصِيْنَهَا حَتَّى تَرْجِعَ اِلَيْكَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَانْطَلَقْنَا حَتَّى قَدِمْنَا تَبُوكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَهْبُتُ عَلَيْكُمْ اللَّيْلَةُ مَرِيحٌ شَدِيدٌ لَا فَلَ يَقُمْ فِيْهَا أَحَدٌ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشْدُ عِقَالَهُ فَهَبَّتْ مَرِيحٌ شَدِيدٌ لَا فَلَ فَقَامَ رَجُلٌ فَهَمَلَتْهُ الْمَرِيحُ حَتَّى اَلْقَتْهُ بِجَبَلِيٍّ طَيٍّ وَجَاءَ رَسُولُ ابْنِ الْعَلَاءِ صَاحِبِ اَيْلَةَ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ وَاهْدَى لَهُ بَعْلَةً بَيْضَاءَ فَكَتَبَ اِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ وَاهْدَى لَهُ بُرْدًا ثُمَّ اقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِي الْقُرَى فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةَ عَنْ حَدِّ يَقَعُهَا كَمْ بَلَّغَتْهَا فَقَالَتْ عَشْرَةَ اَوْ سِتِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنِّي مُسْرِعٌ فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِ عَمَّيْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْلِكْ

جو ٹھہرنا چاہتا ہے وہ ٹھہر جائے، ہم روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم مدینہ منورہ کے قریب پہنچ گئے، آپ نے فرمایا یہ طایہ ہے اور یہ اُحد ہے، یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں، پھر آپ نے فرمایا انصار کے تمام گھروں میں بنو نجاشہ کے گھر سب سے افضل ہیں، پھر بنو عبد الاشہل کے گھر ہیں، پھر بنو عبد الحارث بن خزرج کے گھر ہیں پھر بنو ساعدہ کے، اور انصار کے تمام گھروں میں خیر ہے، پھر حضرت سعد بن عبادہ ہم سے ملے، ابو اسید نے ان سے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انصار کے گھروں کو بہتر قرار دیا اور ہم کو آخر میں کر دیا۔ حضرت سعد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تمام انصار کے گھروں کو بہتر قرار دیا اور آپ نے ہم کو آخر میں رکھا، آپ نے فرمایا کیا تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ تم اخیار میں سے ہو!

فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذَا طَايَةٌ وَهَذَا الْاُحْدُ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ثُمَّ قَالَ اِنَّ خَيْرَ دُوْرٍ الْاَنْصَارُ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْحَارِثِ بَنِ الْخَزْرَجِ ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ دُوْرٍ اِلَّا اَنْصَارَ خَيْرٌ فَلَحِقْنَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ اَبُو اُسَيْدٍ اَلَمْ تَرَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ دُوْرٍ الْاَنْصَارِ فَجَعَلْنَا اٰخِرًا اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ خَيْرُ رَتِّ دُوْرٍ الْاَنْصَارِ فَجَعَلْنَا اٰخِرًا فَقَالَ اَوْ لَيْسَ بِحَسْبِكَمْ اَنْ تَكُوْنُوْا مِنْ اٰخِرِيَّ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں ہے کہ انصار کے سب گھروں میں بھلائی ہے اور سعد بن عبادہ کا قصہ نہیں ہے، اور وہ حبیب کی سند میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ان کا سمندر (یعنی ان کا ملک) لکھ دیا اور اس میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جواب لکھا۔

۵۸۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا اَمْنُو بْنُ اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا الْمُخَيْرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ بَجِيٍّ بِهَذَا الْاِسْنَادِ اِلَى قَوْلِهِ وَفِي كُلِّ دُوْرٍ اِلَّا اَنْصَارَ خَيْرٌ وَكَوْنِيْكَرُ مَا بَعْدَهُ مِنْ قِصَّةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ وَرَأَيْتُ فِي حَدِيثٍ وَهَيْبٌ فَكُتِبَ لَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرْفٍ هُوَ وَلَوْ يَدُ كُرْفِيْ حَدِيثٌ وَهَيْبٌ فَكُتِبَ اِلَيْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

معجزہ کی تعریف جو شخص نبوت کا مدعی ہو وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں ایسی دلیل پیش کرے جس کا منافی نہ ہو اس سے وہ پوری قوم عاجز ہو جائے جس کی طرف سبوت ہونے کا اس شخص نے دعویٰ کیا ہو اور وہ دلیل اس کے دعویٰ کی مہید اور مصداق ہو، یہ معجزہ ہے، یوں تو بعض شیعہ باز، اپنا تیزم کے ماہر اور جادوگر بھی بہت مجتہد العقول کام کر دکھاتے ہیں لیکن یہ لوگ نہ توحی اور الہام کے مدعی ہوتے ہیں اور نہ ان کی زندگی صاف اور پاکیزہ ہوتی ہے اور نہ یہ تقویٰ اور طہارت کے حامل ہوتے ہیں اور نہ یہ کسی روحانی انقلاب اور صالح نظام کے داعی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف نبی اعلان نبوت سے پہلے لوگوں کے درمیان رہ کر بے داغ زندگی گزارتا ہے اور لوگوں میں اس کی پاکیزہ سیرت، راست بازی، صداقت

کو ثروتِ ستیم سے بھی افضل ہے!

جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟ ^{حدیث} ^{نمبر ۵۸۲}

میں ہے کہ حضرت ام مالک نے جب کپڑی کو پھوڑ لیا تو اس کی برکت اصاب کے معجزے کا اثر ختم ہو گیا، اور حدیثِ نمبر ۵۸۲ میں ہے کہ جب ایک صحابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے غلہ کو ماپ لیا تو پھر اس کی برکت جاتی رہی! علامہ نے بیان کیا ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ ان کا کپڑی کو پھوڑنا اور غلہ کو ماپنا، تسلیم و رضا اور اللہ کے رزق پر توکل کے غلات تھا اور اپنی تدبیر پر اعتماد کرنے کو مستغنی تھا اس وجہ سے ان پر عتاب کیا گیا اور ان چیزوں کی برکت زائل کر دی گئی۔

حدیثِ نمبر ۵۸۲ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھا ظہر اور عصر ایک وقت میں پڑھیں اور عشاء ایک وقت پڑھیں۔ ہمارے نزدیک یہ صورتہ جمع ہے یعنی ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو ابتدائی وقت میں پڑھا علیٰ ہذا القیاس مغرب کو آخری وقت میں اور عشاء کو ابتدائی وقت میں پڑھا، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مُمُتًّا۔ (نساء : ۱۰۳)

بے شک ایمان والوں پر نماز، اوقاتِ مقررہ میں فرض ہے۔

اور جب ظاہرِ سداً اور حدیث میں تناقض ہو تو حدیث کو قرآن کے تابع کرنا چاہیے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا ^{حدیثِ نمبر ۵۸۲} میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات سحرت آئندہ صبحی آئے گی، سو اس رات سحرت آئندہ صبحی آئی،

اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلع علی الغیب ہونے اور غیب کی خبریں دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھل دس دس ہوں گے اور بعد میں معلوم ہو گیا کہ وہ پھل دس دس یعنی ساٹھ من ہی نکلے۔

اس حدیث میں یہ ذکر بھی ہے کہ ایلہ کے حاکم ابن العلاء نے آپ کے لیے سفید خچر ہدیہ میں بھیجی اس میں کنار سے ہدیہ قبول کرنے اور جواباً ان کو ہدیہ دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لکھنے کا اسٹا بھی ہے۔ شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے اور پڑھنے کے متعلق تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے اور پڑھنے کے اظہار کے بعد دنیا سے تشریف لے گئے۔

يَا أَيُّهَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ پر

توکل

تعالیٰ!

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے

ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف

۵۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي

ایک جنگ میں گئے، تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ایسی وادی میں دیکھا جس میں کھانے دار درخت بہت تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے اترے اور اس درخت کی شاخوں میں سے ایک شاخ پر اپنی تلوار لٹکا دی، اور لوگ وادی کے دوسرے درختوں کے نیچے سائے کی طلب میں بکھر گئے، اسی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص میرے پاس آیا وراں عالمیکہ میں سویا ہوا تھا، اس نے میری تلوار پکڑ لی میں اپنا تک بیدار ہوا تو وہ میرے سر پر کھڑا ہوا تھا اور مجھے صرف اس وقت احساس ہوا جب اس کے ہاتھ میں لنگی تلوار تھی، اس نے کہا اب تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ میں نے کہا اللہ اس نے پھر دوبارہ کہا تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ میں نے کہا اللہ! آپ نے فرمایا پھر اس نے تلوار نیام میں کر لی، اور وہ شخص یہ بیٹھا ہوا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ تعرض نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نجد کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جنگ سے واپس لوٹے تو وہ بھی آپ کے ساتھ واپس ہوئے۔ ایک دن ان سب کو دو پہر کے قیلولہ نے آیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، حتیٰ کہ جب ہم ذات الرقاع پہنچے، باقی روایت زہری کی طرح ہے اس میں یہ نہیں

سَلَّمَ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا أَبُو إِدْرِيسَ رَيْغَنِي ابْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سِنَانِ ابْنِ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْلِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً قَبْلَ نَجْدٍ فَادْرَكَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعُضَاةِ فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ سَيْفَهُ بِفُصْصِهَا مِنْ أَغْصَانِهَا قَالَ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْوَادِي يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسَّيْفُ صَلَاتًا فِي يَدِهِ فَقَالَ لِي مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ قُلْتُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّانِيَةِ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ قُلْتُ اللَّهُ قَالَ فَشَامَ السَّيْفَ فَمَا هُوَ دَاجِلٌ ثُمَّ لَمْ يَعْرِضْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۵۸۳۴ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْلِيُّ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً قَبْلَ نَجْدٍ فَلَمَّا قُتِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ مَعَهُ فَادْرَكْتُهُمُ الْقَاتِلُ لَلَّهِ يَوْمًا ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ وَمَعْمَرٍ -

۵۸۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا ابْنُ بَزْزِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِدَنَاتِ
الزَّقَاعِ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ وَلَوْ يَدُ كُرْتَقَ لَوْ
يَعْرِضُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

توکل کا لغوی معنی علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لغت میں توکل کی حقیقت ہے اپنے عجز کا اظہار کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا، اور اہل حقیقت کے
نزدیک توکل کی تشریف یہ ہے: جو چیز اللہ کے پاس ہو اس کی امید رکھنا اور جو لوگوں کے پاس ہو اس سے ناامید ہونا، اور جو
شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ اس کے رزق اور تمام معاملات کا اللہ تعالیٰ کفیل اور کارساز ہے اور وہ صرف اسی کی طرف رجوع
کرتا ہو اور غیر سے امید نہ رکھتا ہو وہ شخص اللہ پر متوکل ہے۔
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

کسی شخص پر توکل کرنے کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو کسی معاملہ پر توکل بنا لیا جائے جو اس معاملہ کو قائم کرنے والا ہو اور
اس کی اصلاح کا ضامن ہو، ابن الملک نے یہ کہا ہے کہ اللہ پر توکل کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس کو یہ یقین ہو کہ جو نفع یا ضرر
اس کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اس کے سوا اس کو کوئی چیز لاحق نہیں ہوگی، نہایت یہ ہے کہ کسی شخص پر توکل کرنے کا معنی
اس پر اعتماد کرنا اور اس کی پناہ میں جانا ہے، اور عرفاء میں سے سر سقطنی نے کہا ہے کہ اپنی قوت سے بالکل نکل آنا توکل
ہے، ابن مسروق نے کہا ہے کہ تقدیر پر راضی ہو کر توکل ہے اور جنید رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اللہ کے لیے ایسا ہو
جائے جیسے وہ ہے ہی نہیں۔ یعنی احکام الہیہ کے سامنے اپنی خواہشات کو فنا کر دے بس اللہ ہی اللہ
ہو اور کچھ نہ ہو یہ توکل ہے۔

کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے منافی ہے؟ امام غزالی فرماتے ہیں:

اور ضرورت مند ہو لیکن تم کھانے کی طرف ہاتھ بڑھاؤ اور کہو کہ میں تو متوکل ہوں، یہ غلط ہے کیونکہ توکل کی شرط ہے
کوشش کو ترک کرنا اور ہاتھ بڑھانا بھی کوشش ہے، اسی طرح دانتوں سے چبانا اور حلق سے نوالہ نیچے نگلنا بھی کوشش
ہے تو یہ خیال محض جنون ہے اور یہ توکل کی کوئی قسم نہیں ہے، کیونکہ نوالہ غور بخور منہ میں نہیں پہنچتا، اور چبائے اور
حلق سے اتارے بغیر نوالہ منہ میں ہضم ہونے کے لیے نہیں جاتا، اسی طرح بیج بونے اور دیگہ کاشتکاری کے کاموں
کے کیے بغیر فصل نہیں اگتی یہی اللہ تعالیٰ کی سنت ہے۔
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ

اور راہم سے مشورہ کریں، پس

۱۔ سید محمد تقی حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الکوس ج ۸ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبۃ المدنیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن محمد الغزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ -

(آل عمران : ۱۵۹)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجاهل والالكان الامر بالمشاورة منافية لامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعي الانسان الاسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحق له اور علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واصل التوكل اظهار العجز والاعتماد على الغير والاعتناء به في فعل ما يحتاج اليه وهو عندنا على الله سبحانه لا يتنا في مراعاة الاسباب بل يكون مراعاتها مع تفويض الامر اليه تعالى شأنه واعقلها وتوكل يرشد الى ذلك - ۱

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك يقول قال رجل يا رسول الله اعقلها وتوكل واقلها وتوكل قال اعقلها وتوكل - ۲

امام بیہقی نے اس حدیث کو چار مختلف سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے - ۳

جب آپ (کسی کام کا) عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کریں (اور اس کام کو گزریں) بے شک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ توکل یہ نہیں ہے کہ انسان بالکل کوشش نہ کرے جبکہ بعض جاہل کہتے ہیں کیونکہ اگر توکل کوشش ترک کرنے کا نام ہوتا تو پھر مشورہ کا حکم دینا توکل کے خلاف ہوتا، بلکہ توکل کی تعریف یہ ہے کہ انسان اسباب ظاہرہ کی رعایت کرے لیکن اس کا اعتماد ان اسباب پر نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہو۔

لغت میں توکل کا معنی ہے عجز کا اظہار کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا اور رعایات میں اسی پر اعتماد کرنا، مہارے نزدیک یہ معنی اسباب کی رعایت کرنے کے خلاف نہیں ہیں، بلکہ اسباب کی رعایت کرنے کے بعد ممانعت اللہ کے سپرد کر دینا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”او تمہنی کو باندھ کر توکل کرو“ اسی معنی کی طرف راہنمائی کرتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں اونٹنی کو باندھ کر توکل کروں یا اس کو کھلا چھوڑ کر توکل کروں؟ آپ نے فرمایا اس کو باندھ کر توکل کرو۔

۱۔ امام فخر الدین محمد بن عبد اللہ بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المسانی ج ۲ ص ۱۰۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ امام محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۱، مطبوعہ نور محمد کادغانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۸۰-۷۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

قرآن مجید احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ اسباب کو ترک کرنا توکل نہیں بلکہ کسی چیز کے اسباب کو حاصل کر کے اس کے نتیجہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دینا توکل ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سید المتوکلین ہیں اس کے باوجود جب آپ کئی دن کے لیے غار حرا میں عبادت کے لیے جاتے تو اپنے ساتھ کئی دن کا کھانا لے جلتے تھے غزوہ احد میں آپ دوزخ میں بہن کر میدان جنگ میں آئے، فتح مکہ کے دن مکہ میں خود پہن کر داخل ہوئے، آپ نے بیماروں کو دوا اور علاج کرنے کی تلقین کی، اپنا علاج کرایا، چپختے لگوائے، آپ کے چہرہ کے زخم میں راکھ بھری گئی، آپ نے بیمار کو پر میز کرنے کا حکم دیا، اور یہ بھی فرمایا کہ بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ اور گورہ کے مریض سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہیں، فتح خیبر کے بعد آپ ازواج مطہرات کو ایک سال کے خرچ کے لیے چھوڑے اور غلہ کی دیگر اجناس دے دیا کرتے تھے۔ اس لیے مستقبل کی خاطر پس انداز کرنا اور اسباب اور وسائل کو حاصل کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ مَثَلِ مَا بَعَثَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ

۵۸۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَآبُو

عَاصِمٌ الْأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ رَوَا اللَّفْظَ لِأَبِي

عَاصِمٍ، قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ

أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ عَذْرًا

مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ فَكَيْفَ غِيَتْ أَصَابَ الرِّضَا

فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَانْبَتَتْ

الْأَعْلَى وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ

أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَعَّرَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا

وَسَقَوْا وَدَعَوْا وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى

لَهَا هِيَ قَبِيحَاتٌ لَا تَمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا

فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ بِمَا

بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعَلِمَ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ

يَرْفَعْ يَدَيْكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ

الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ -

جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کو مبعوث کیا گیا اس کی مثال

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے جس علم اور

ہدایت کے ساتھ مجھ کو مبعوث کیا ہے اس کی مثال اس بادل

کی طرح ہے جو زمین پر برسا، زمین کا کچھ حصہ اچھا تھا جس

نے اس پانی کو جذب کر لیا اور اس نے چارہ اور بہت سا

سبزہ لگایا اور زمین کا بعض حصہ سخت تھا اس نے پانی کو

روک لیا جس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع دیا، انھوں نے

وہ پانی خود پیا، جانوروں کو پلایا، اور ان کو چرایا، زمین کا

بعض حصہ جھیل میدان تھا، جس پر بارش ہوئی تو اس نے

پانی کو روکا اور نہ کسی قسم کی گھاس لگائی۔ یہ مثال ان لوگوں

کی ہے جنہوں نے اللہ کے دین کو سمجھا اور اس کا فیض پہنچایا

اور اللہ تعالیٰ نے جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا ہے

اس کا علم حاصل کیا اور وہ علم آگے پہنچایا اور یہ ان لوگوں کی

مثال ہے جنہوں نے اس کی طرف سر اٹھا کر نہیں دیکھا اور

جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا گیا ہے اس کو قبول

نہیں کیا۔

علامہ زہوی کہتے ہیں:

علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مثال بیان فرمائی ہے اس سے مقصود یہ

ہے کہ زمین کی تین قسمیں ہیں اسی طرح لوگوں کی بھی تین قسمیں ہیں، زمین کی پہلی قسم یہ ہے کہ زمین پہلے مڑوہ اور بخر ہو پھر بارش ہونے سے اس میں سبزہ پیدا ہو جائے جس سے انسان اور مویشی دونوں فائدہ حاصل کریں۔ اسی طرح لوگوں کی پہلی قسم یہ ہے کہ ان کے پاس ہدایت اور علم پہنچے وہ اس کو یاد کر کے اپنے دل کو زندہ کریں اور اس کے تقاضوں پر عمل کریں اور دوسرے لوگوں کو تعلیم دیں۔ زمین کی دوسری قسم وہ ہے جو پانی سے خود تو فائدہ حاصل نہیں کرتی لیکن وہ پانی کو روک لیتی ہے اور اس سے انسان اور مویشی فائدہ حاصل کرتے ہیں، اور لوگوں کی دوسری قسم وہ ہے جن کی قوت حافظہ تو ہوتی ہے لیکن ان میں ذہانت اور ذکاوت نہیں ہوتی جس کی بناء پر وہ قرآن مجید اور احادیث کی نصوص سے مسائل مستنبط نہیں کر سکتے، یہ لوگ احادیث کو رعایت کرتے ہیں اور مجتہدین ان کی روایات سے مسائل کا اجتہاد کرتے ہیں اور لوگوں کو فائدہ پہنچاتے ہیں، زمین کی تیسری قسم وہ ہے جو لگاتی ہے نہ پانی روکتی ہے، اور لوگوں کی تیسری قسم وہ ہے جن کے پاس نہ قوت حافظہ ہوتی ہے جس سے قرآن اور حدیث کی نصوص یاد رکھ سکیں نہ ان کی فہم ثاقب ہوتی ہے جس سے وہ مسائل مستنبط کر سکیں، پس جب یہ لوگ علم اور ہدایت کی کوئی بات سنتے ہیں تو یہ اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں نہ ان سے کوئی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

علامہ نووی کی تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم علماء اور فقہار کی، دوسری قسم راویان حدیث کی اور تیسری قسم عوام کی، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری قسم میں جن لوگوں کو بیان کیا ہے ان کی خدمت کی ہے اور فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے علم اور ہدایت کو بالکل قبول نہیں حالانکہ عام مسلمان اس مثال میں داخل نہیں ہیں اس لیے صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم فقہار مجتہدین کی ہے، دوسری قسم علماء غیر مجتہدین اور راویان حدیث کی اور تیسری قسم کفار اور منافقین کی ہے۔

باب ۸۱ شَفَقَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي أُمِّيَّةٍ شَفَقَتَهُ

عَلَى أُمَّتِهِ !

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور جس دین کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث کیا ہے اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو اپنی قوم کے پاس جا کر کہے: اے میری قوم میں نیچے اجنبی آنکھوں سے (دیکھن کا) ایک لشکر دیکھا ہے اور میں تم کو کھلا کھلا ڈرانے والا ہوں سو تم خود کو بچاؤ، اس قوم میں سے بعض لوگوں کی اطاعت کر لی، اور صبح شام اس مہلت میں بھاگ گئے اور بعض لوگوں نے اس کی تکذیب کی اور وہ صبح تک وہیں رہے، صبح ہوتے ہی لشکر ان پر حملہ آور

۵۸۳۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) قَالَ لَأَحَدًا ثَنَاءً أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِثْلِي وَمِثْلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمِثْلِ رَجُلٍ آتَى قَوْمَهُ فَقَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعِثْنِي وَإِنِّي أَنَا اللَّذِي يُرَى الْعُرْيَانُ فَالْحَيَاءُ فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَأَذْجَوْا فَأَنْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِكِهِمْ وَكَذَبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَا نَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ

فَأَهْلَكَهُمْ وَأَجْتَا حَرَّهُمْ فَنَالَتْ مَثَلُ مَنْ
أَطَاعَنِي وَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ
مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ
بِهِ مِنَ الْحَقِّ -

ہوا اور ان کو تباہ و برباد کر کے رکھ دیا، یہ ان لوگوں کی مثال
ہے جو میری پیروی کرتے ہیں اور میرے لائے ہوئے
دین کی اتباع کرتے ہیں اور ان لوگوں کی مثال ہے جو میری
نافرمانی کرتے ہیں اور میرے لائے ہوئے دین حق کی تکذیب
کرتے ہیں۔

۵۸۳۸ - وَحَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ بْنُ عُمَرَ الرَّحْمَنُ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أَصْحَابِي
كَمَثَلِ رَجُلٍ إِسْتَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الدَّوَابُّ
وَالْقِرَاشُ يَقَعْنَ فِيهِ نَأَاكَ أَخَذَ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ
تَقْتَحِمُونَ فِيهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور میری امت
کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ روشن کی پھر حشرات
الارض اور پر دانے اس آگ میں گرے گئے سو میں تم کو کمر
سے پکڑ کر روک رہا ہوں اور تم اس آگ میں دھڑا دھڑھٹ
رہے ہو۔

۵۸۳۹ - وَحَدَّثَنَا هُذَيْلُ بْنُ عَمْرٍو وَابْنُ
أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
بِهَذَا الْأِسْنَادِ نَحْوَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی :-

۵۸۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ
قَالَ هَذَا أَمَّا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَجَارِيثَ
مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ إِسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ
مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْقِرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ الَّتِي
فِي السَّاءِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْجِزُهُنَّ وَيَغْلِبُهُنَّ
فَيَتَّقِهِنَّ فِيهَا قَالَ نَذَا لِكُمْ مَثَلِي وَمَثَلَكُمْ
أَنَا أَخَذَ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمُّ
عَنِ النَّارِ هَلُمُّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي تَقْتَحِمُونَ
فِيهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اس شخص کی طرح
ہے جس نے آگ جلائی اور جب اس آگ نے ماحول کو روشن
کر دیا تو اس میں پر دانے اور حشرات الارض گرے گئے وہ
شخص ان کو آگ میں گرنے سے روکتا ہے اور وہ اس پر قاب
آکر آگ میں دھڑا دھڑھٹ کر رہے ہیں، پس یہ میری مثال اور
تمہاری مثال ہے، میں تمہاری کمر پکڑ کر تم کو جہنم میں جانے
سے روک رہا ہوں اور کہہ رہا ہوں کہ جہنم کے پاس سے
چلے آؤ، اور تم لوگ میری بات نہ مان کر جہنم میں گرے جا رہے
ہو۔

۵۸۴۱ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ مَعْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور تمہاری مثال

اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی پھر حشرات الارض اور پرولے اس میں گرنے لگے وہاں حالیکہ وہ ان کو اس سے روک رہا ہے اور میں تم کو کمر سے پکڑ کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے ہاتھوں سے نکلے جلتے ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے

کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء (سابقین) کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک مکان بنایا اور کیا ہی اچھا اور خوبصورت مکان بنایا لوگ اس مکان کے گرد گھوم کر کہنے لگے ہم نے اس مکان سے اچھا کوئی مکان نہیں دیکھا مگر اس میں ایک اینٹ نہیں ہے سو میں وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری مثال اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کوئی مکان بنائے اور کیا اچھے خوبصورت اور مکمل مکان بنائے مگر اس کے گوشوں میں سے ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ باقی رہ گئی، لوگ گھوم رہے تھے اور ان کو وہ مکان اچھا لگ رہا تھا وہ کہنے لگے تم نے یہاں پر ایک اینٹ کیوں نہ رکھ دی تاکہ نہایت ہی تعمیر مکمل ہو جاتی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور مجھ سے پہلے

مِیْنَاءَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْ قَدْ نَارًا فَجَعَلَ الْجِنَادُ بِهَا وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذُبُّهُنَّ عَنْهَا وَأَنَا أَخَذْتُ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَفَلْتُونَ مِنْ يَدِي۔

يَابِ ذِكْرِ كَوْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خاتم النبیین

۵۸۴۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ فَجَعَلَ النَّاسُ يُطِيفُونَ بِهِ يَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا بُنْيَانًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا إِلَّا هَذَا هِيَ اللَّيْسَةُ فَكُنْتُ أَنَا تِلْكَ اللَّيْسَةُ۔

۵۸۴۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُيُوتًا فَأَحْسَنَهَا وَأَجْمَلَهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَيْسَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَاهَا فَجَعَلَ النَّاسُ يُطِيفُونَ وَيُعْجِبُهُمُ الْبُنْيَانُ فَيَقُولُونَ إِلَّا وَضَعْتَ هَهُنَا لَيْسَةً فَيَتَمُّ بُنْيَانُكَ فَقَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَنَا اللَّيْسَةُ۔

۵۸۴۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رِغُونُ

انبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک مکان بنایا اور کیا ہی حسین و جمیل مکان بنایا مگر اس کے کونوں میں سے ایک کونے میں ایک اینٹ کی جگہ خالی ہوگئی اس کے گرد گھوم کر خوش ہو رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ یہ ایک اینٹ کیوں نہیں رکھی گئی آپ نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔

ابن جعفر عن عبد اللہ بن ویناد عن ابی صالح السلتان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثلی و مثلی الا نبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بنا فاحسنہ واجملہ الا موضع لبنۃ من زاویۃ من زواياہ فجعل الناس یطوفون بہ و یحبونہ و یقولون ہذا و ضعت ہذہ اللبنۃ قال فانما اللبنۃ و انما خاتم النبیین۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور نبیوں کی مثال، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۵۸۴۵۔ حدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّينَ قَدْ كَرَّ نَحْوُهُ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء (ساتھ) کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک گھر بنایا اور اس کو مکمل اور کامل کیا مگر ایک اینٹ کی جگہ نہ گئی توگ اس گھر میں داخل ہوتے اور اس گھر کو دیکھ کر خوش ہوتے اور کہتے کہ ایک اینٹ کیوں نہ رکھ دی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس اینٹ کی جگہ آیا ہوں اور میں نے انبیاء کی آمد کو ختم کر دیا۔

۵۸۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْمَنٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَتَمَّهَا وَ اكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَ يَتَعَبَّبُونَ مِنْهَا وَ يَقُولُونَ لَوْ لَا بُوَ لَا مَوْضِعَ لِلْبِنَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ حَتَّى قُتِمْتُ الْأَنْبِيَاءُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۸۴۷۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَاقِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ هَذَا الْأَسَدِ مِثْلَهُ وَ قَالَ بَدَّلَ أَتَمَّهَا أَحْسَنَهَا۔

خاتم کے معنی علامہ راغب اصفہانی کہتے ہیں:

و خاتم النبیین، لانہ ختم النبوة

ای تمہا بحیثہ۔

آپ خاتم النبیین اس لیے ہیں کہ آپ نے نبوت کو ختم کر دیا، یعنی آپ نے اگر نبوت کو تمام اور مکمل کر دیا۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

وختام القوم وختاتمہم وختاتمہم: آخرهم عن المحیاتی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء علیہ
وعلیہ الصلوٰۃ والسلام۔ التہذیب، و
الخاتم والخاتم من اسماء النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وفي التنزیل العزیز: ما کان محمد
ایا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین
ای آخرهم وقد قرئ وخاتم اما حمله علی القراءة المشہوۃ
فکسر، من اسمائہ العاقب ایضا ومعناه آخر الانبیاء
علامہ ابن اثیر جلدی لکھتے ہیں:

فیه رآین خاتم رب العالمین
علی عبادۃ المومنین، قیل معناه
طابعہ وعلامتہ التي تتلحق
عنہم الاعراض والعاہات،
لان خاتم الكتاب یصونہ ویمتعر
الناظرین عما فی باطنہ و تفتح
تاوۃ وتکسر لغتان
علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں:

والخاتم من کل شی عاقبتہ و آخرتہ
کخاتمہ و الخاتم آخر القوم کالخاتم ومنہ
قوله تعالیٰ وخاتم النبیین ای آخرہم

ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل

محمد مہار سے مردوں میں سے کسی کے باپ

ما کان محمد ابا احد من رجالکم ولكن رسول

خاتم القوم، خاتم القوم اور خاتم القوم کا معنی ہے آخر
القوم۔ حیاتی سے منقول ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
خاتم الانبیاء ہیں (تہذیب) خاتم اور خاتم دونوں ہی صلی اللہ
علیہ وسلم کے اسماء ہیں، قرآن مجید میں ہے: ما کان محمد
ایا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین
خاتم اور خاتم قرآن مجید کی دو قراتیں ہیں، اور خاتم کی قرات
خاتم پر محمول ہے دونوں کا معنی ہے آخر النبیین، آپ کے
اسماء میں سے عاقب بھی ہے اور اس کا معنی ہے آخر الانبیاء۔

حدیث میں ہے کہ امین اللہ تعالیٰ کی اپنے مومن بندوں
پر خاتم ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی اللہ تعالیٰ کی مہر
اور ایسی علامت ہے جو ان سے بیماریوں اور آفتوں کو
دور کرتی ہے، کیونکہ جب مکتوب پر مہر لگا دی جاتی ہے
تو وہ مکتوب کو کسی اور چیز کے دخول سے محفوظ رکھتی ہے
اور لوگوں کو اس مکتوب کے دیکھنے سے منع کرتی ہے۔
خاتم اور خاتم اس لفظ میں دو لغت ہیں۔

ہر چیز کا خاتم اس کے بعد آنے والا اور اس کا آخر
ہے جیسا کہ خاتمہ اخیر میں ہوتا ہے اور خاتم خاتم کی طرح قوم
کے آخری شخص کو کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا قول خاتم النبیین اسی
معنی میں ہے۔

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۴۲ھ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ، قم، ایران، ۱۳۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر جلدی متوفی ۶۷۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۲ھ

۳۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج المروس ج ۸ ص ۲۶۷، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

اللہ و خاتم النبیین - نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے

(احزاب : ۴۰)

آخر -

۱۸۳۹ یا ۱۸۴۰ء میں مرزا غلام احمد نام کا ایک شخص گوروا سپور کے ایک علاقہ قادیان میں پیدا ہوا، یہ شخص پہلے مبلغ اسلام کی شکل میں ظاہر ہوا پھر اس نے ۱۸۹۱ء میں مسیح موعود کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۸ء میں یہ شخص فوت ہو گیا (قادیانی مذہب کا علمی مجاہد از پرفیسر ایاس برنی)

قادیانی یہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کی مہر ہیں جس شخص پر آپ کی مہر لگ جاتی ہے وہ نبی بن جاتا ہے اور اس آیت کا بھی مطلب ہے سوال کے نزدیک غلام احمد قادیانی پر بھی آپ کی مہر لگی اور وہ نبی بن گیا، الیاذ باللہ ختم نبوت کا یہ معنی قرآن مجید کی خالص تشریف ہے، ہم نے مستند لغات کے حوالوں سے بیان کیا ہے کہ خاتم کا معنی آخر ہے نیز قرآن مجید کے دو قرأتیں ہیں خاتم اور خاتمہ اگر خاتم کا معنی مہر مذکور کیا جائے تو ان دونوں قرأتوں میں کھلا تضاد منہوگا، اہل سنت نے تصریح کی ہے کہ خاتم اور خاتمہ دونوں کا معنی عاقب اور آخر ہے اور اگر خاتم کا معنی مہر بھی ہو تو اس مہر کا معنی وہ نہیں ہے جو قادیانیوں نے سمجھا ہے بلکہ مہر کا معنی یہ ہے کہ جس چیز پر مہر لگا دی جائے وہ جبرئیل ختم ہو جاتی ہے اس میں دوسری شے داخل ہو سکتی ہے اس کو کوئی شخص دیکھ سکتا ہے نیز قرآن مجید کی آیات کے معنی کے تعین میں اصل حجت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ہیں اور پھر ائمہ صحابہ ہیں لغت تو تیسرے درجہ کی چیز ہے اور بہ کثرت احادیث سے واضح ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی اور کوئی رسول مبعوث نہیں ہو سکتا، عہدا کہ ہم ان شاء اللہ عنقریب متعدد حوالوں سے بیان کریں گے، ہر دست ہم ختم نبوت کے ثبوت میں قرآن مجید کی مزید آیات پیش کر رہے ہیں، فنقول وجاہلہ التوفیق :-

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً (مائتہ ۵ : ۳)

آج میں نے تمہارے لیے تمام دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بہ طور دین پسند کر لیا۔

دین اسلام کا کامل ہونا اور نعمت الہی کا پورا ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اب نبیوں کے آنے کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے، کیونکہ اگر نزول قرآن کے مکمل ہونے کے بعد بھی نبوت جاری رہے اور وحی نازل ہوتی رہے تو پھر نبوت الہی کا سلسلہ بھی جاری رہے گا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

وما ارسلناک الا کافۃ للناس بشیراً و نذیراً لکن اکثر الناس لا یعلمون (سبا : ۲۸)

اور بے شک ہم نے آپ کو (قیامت تک کے) تمام لوگوں کے لیے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی یا رسول کا آنا ممکن ہو تو جن لوگوں کے لیے وہ نبی یا رسول ہو گا ان کے لیے آپ نبی یا رسول نہیں ہوں گے۔ اس سے یہ لازم آئے گا کہ آپ تمام لوگوں کے لیے رسول نہ ہوں کیونکہ بعض لوگوں کے لیے کوئی اور نبی یا رسول ہے اور یہ مفروضہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے۔

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم (سبا : ۲۸)

آپ کہیے کہ اے لوگو! بے شک میں تم سب کی طرف

(اعراف : ۱۵۸)

اللہ کا رسول ہوں۔

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کسی ادنیٰ کا آنا جائز ہو تو پھر آپ سب لوگوں کے رسول نہ ہوتے، کیونکہ بعض لوگوں کا رسول کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ

وہ ذات بڑی برکت والی ہے جس نے اپنے عبد

لِیَكُونَ لِلْعَالَمِیْنَ نَذِیْرًا۔

(مقدس) پر فیصلہ کرنے والی کتاب نازل کی تاکہ وہ عبد

(فرقان : ۱)

تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والے ہو جائیں۔

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد نبی آنا ممکن ہو تو پھر آپ تمام جہانوں کے لیے نذیر نہ رہے کیونکہ بعض لوگوں کا نذیر کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ۔

بے شک ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت

(انبیاء : ۱۰۷)

بنا کر بھیجا ہے۔

اس آیت سے بھی اسی طرح استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی آیا تو اپنی امت کے لیے وہ رحمت

ہوگا پھر آپ سارے جہانوں کے لیے رحمت نہ ہوتے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّیْنَ سُوْرًا

وہی ہے جس نے اُمی لوگوں میں انہی میں سے

مِنْهُمْ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَیُزَكِّیْهِمْ

(ایک عظمت والی) رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات کی تلاوت

وِیُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَةَ وَ اٰتٰ

کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب اور

كَانُوْا مِنْ قَبْلِ هٰذَا ضٰلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝

حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور بے شک وہ لوگ (ایمان

وَ اٰخِرِیْنَ مِنْهُمْ لَمَّا یَلْحَقُوْا بِهِمْ ۝

لانے سے) پہلے گمراہی میں تھے، اور ان میں سے

(جمعہ : ۲-۳)

ان دوسروں کو بھی (علم و حکمت سکھاتا ہے اور پاک کرتا

ہے) جو ابھی ان (پہلے لوگوں) سے نہیں ملے۔

اس آیت سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کے لوگوں کو بھی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا تزکیہ کرتے

ہیں، اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی آیا تو پھر بعد کے لوگوں کو وہ تعلیم دے گا اور وہ تزکیہ کرے گا اور آپ بعد کے تمام لوگوں کو تعلیم دینے والے نہیں رہیں گے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

اطِیْعُوا اللّٰهَ وَ اطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَ اُولٰٓئِ

اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اطاعت کرو،

(نساء : ۵۹)

اور ان کی جو قوم میں سے صاحبان امر ہوں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے بعد اولی الامر (صاحبان امر یعنی علماء و حکام) کی

اطاعت کا حکم دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہو تا تو صاحبان امر سے پہلے اس نبی کی پیروی کا حکم دیا جاتا۔

وَمَنْ یُّشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبٰیٰنَ

اور جو شخص سیدھا راستہ روشن ہونے کے بعد

لِہِ الْہُدٰی وَ یَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیْلِ الْمُؤْمِنِیْنَ

رسول کی مخالفت کرے اور مسلمانوں کی راہ کے خلاف

تَوَلّٰہُ مَا تَوَلّٰی وَ نَصَلْہُ جَہَنَّمَ سَاعَتٍ

چلے تو وہ جس طرف پھرے ہم اس کو اسی طرف پھیر دیں گے

جلد سادس

مصابرا (نساء: ۱۱۵) اور اس کو جہنم میں پہنچائیں گے اور وہ کیا ہی بڑا ٹھکانا ہے۔
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بسبیل المؤمنین (اجماع امت) کی پیروی کو واجب قرار دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہوتا تو سبیل المؤمنین سے پہلے اس کی اتباع کا حکم دیا جاتا۔

والذین یؤمنون بما انزل الیک وما انزل من قبلك وبالآخرة هم یوقنون ۵ اولئک علی ہدی من ربهم ۵ اولئک هم المفلحون - (بقرہ: ۵-۴)

جو اس (وحی) پر ایمان لاتے ہیں جو آپ پر نازل کی گئی اور جو (وحی) آپ سے پہلے نازل کی گئی اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر ہیں اور یہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔

ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ صرف انبیاء سابقین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل ہونے والی وحی پر ایمان لانا ضروری ہے اور اسی پر آخری نجات موقوف ہے، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی کا آنا بھی ممکن ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس پر ایمان لانے کا ذکر بھی کرتا۔

لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقتل اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقتلوا - (الحدید: ۱۰)

اے مسلمانوں! تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا تم ان کے برابر نہیں ہو سکتے! ان لوگوں کا ان مسلمانوں سے بہت بڑا درجہ ہے جنہوں نے بعد میں ارادہ خدا میں خرچ کیا اور جہاد کیا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت تک کوئی مسلمان فتح مکہ سے پہلے خرچ کرنے والوں اور جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑھ نہیں سکتا اور نبی غیر نبی سے درجہ میں بڑا ہوتا ہے سو اگر آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث ہوتا تو وہ فتح مکہ سے پہلے جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑا ہوتا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

قرآن مجید کی اور بھی آیات ہیں جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر استدلال کیا جاتا ہے، لیکن اختصار کی وجہ سے ہم نے ان چند آیات کے ذکر پر اکتفا کی ہے، اللہ تعالیٰ ان آیات کو اہل ایمان کے لیے استقامت اور طمانیت اور یکتگرین کے لیے ہدایت کا مدب بنائے۔ آمین۔

نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کانت بنو اسرائیل تسوسہم الا نبیاء کلما اھلک نبی خلفہ نبی ۵ اللہ لا نبی بعدی - (الحدیث: ۱۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو اسرائیل کے انبیاء ان کا سیاسی نظام چلاتے تھے جب بھی کوئی نبی فوت ہوتا تو دوسرا نبی اس کا خلیفہ ہو جاتا اور بے شک میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو گا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سعد بن ابی وقاص قال خلف رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب فی
غزوة تبوک فقال یا رسول الله تخلفتی فی
النساء والصبیان فقال اما ترضی
ان تكون منی بمنزلة هارون من
موسیٰ غیر انه لا نبی بعدی ۳

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ غزوة تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
علی بن ابیطالب کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا، حضرت علی نے کہا
یا رسول اللہ آپ مجھے عزتوں اور بچوں میں چھوڑ رہے ہیں؟
آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ تم میرے
لیے ایسے ہو جیسے حضرت موسیٰ کے لیے ہارون تھے،
البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔ ۴
نیز اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدثنا اسماعیل قلت لابن ابی اوفی الرازی
ابراہیم بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
مات صغیرا ولوقفی ان یکون بعد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی عاش
ابنه و لکن لا نبی بعدا ۵

اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن
ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کو دیکھا تھا؟
انہوں نے کہا وہ بچپن میں فوت ہو گئے اگر آپ کے بعد
کسی نبی کا آنا مقدر ہوتا تو آپ کے صاحبزادے زندہ رہتے
لیکن آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوگا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۶۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۳۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۳۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۳۵، ۵۳۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲، " " "

۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۷۷، ج ۳ ص ۳۲، ۳۳، ج ۴ ص ۴۳۸، ۴۳۹، مطبوعہ

مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۸۔ علامہ امیر علاؤ الدین علی بن بلال فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاصحان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ دار لکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ

۹۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

تلتحق قبائل من امتی یا لمشرکین وحتی
يعبدوا الاوثان وانه سيكون في
امتي ثلاثون كذا ابون كلهم يزعم
انه نبی وانا خاتم النبیین لا نبی
بعدي هذا احديث صحيح - ۱۵

قبائل مشرکین کے ساتھ لاحق نہ ہوں اور جب تک بتوں کی
عبادت نہ کی جائے اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی،
اور عنقریب میری امت میں تیس کتاب ہوں گے جن میں
سے ہر ایک نبوت کا دعویٰ کرے گا حالانکہ میں خاتم النبیین
ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے، یہ حدیث صحیح

اس حدیث کو امام البراد و امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

عن ابی امامۃ الباہلی قال خطبنا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اکثر
خطبۃ حدیثا حدیثا عن الدجال
وحذرنا الی قوله صلی اللہ علیہ وسلم
انا آخر الانبیاء و انتم آخر الامم وهو
خارج فیکون لاحالة الی قوله صلی اللہ علیہ وسلم
انه ساصفہ لک صفة لم یصفہا ایاہ نبی
قبلہ انه یبدأ فیکول انا نبی و لا نبی
بعدي - ۱۵

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں طویل خطبہ دیا اور
اس میں دجال کے متعلق حدیث بیان کی اور ہم کو دجال سے
ڈرایا، آپ نے اس خطبہ کے اثناء میں فرمایا میں آخر الانبیاء
ہوں اور تم آخری امت ہوں، دجال تم میں لاحق ہوگا خروج
کرے گا، میں عنقریب تم سے اس کی صفات کو بیان کر دوں گا
مجھ سے پہلے کسی نبی نے اس کی صفات بیان نہیں کیں وہ
ابتداء میں کہے گا کہ میں نبی ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں
ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

عن جبیر بن مطعم انه قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الی خمسة
اسماء انا محمد، وانا احمد وانا الماحی

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ میرے پانچ نام ہیں میں محمد ہوں، میں احمد
ہوں، میں ماحی ہوں، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کفار کو

۱۵۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۶۔ امام البراد و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن البراد و ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۷۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل متوفی ۲۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۶ ص ۴۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۹۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

الذی یحیو اللہ بلی الکفار وانا الحاشی الذی یحیو الناس علی قدیمی وانا العاقب والعاقب لیس بعبد نبی۔
امام احمد روایت کرتے ہیں :

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص یقول خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم کالمودع فقال انا محمد النبی الامی قالہ ثلاث مرات ولا نبی بعدی الحدیث علیہ
حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہماری پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوداع ہونے والے شخص کی طرح تشریف لائے اور آپ نے تین بار فرمایا میں محمد مبعی امتی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

ہم نے مستند امہات کتب حدیث سے ایسی احادیث پیش کر دی ہیں جن میں یہ تصریح کر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول مبعوث ہوگا نہ کوئی نبی۔ اور یہ احادیث اس قدر زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہیں کہ یہ حکم متواتر ہیں درندان کے تواتر معنوی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، اور ان احادیث کو پڑھنے کے بعد ایک انصاف پسند شخص کے لیے ختم نبوت اور آپ کے بعد سلسلہ نبوت کے منقطع ہونے کے سلسلہ میں کسی قسم کے تردد کی گنجائش نہیں ہے الایہ کہ کسی شخص کے دل و دماغ پر گمراہی کی مہر لگی ہوئی ہو تو اس کے لیے ہدایت کی کوئی سبیل نہیں ہے۔

امتی اور ظلی نبی کی اختراع کا جواب | مرزا غلام احمد قادیانی نے ان احادیث میں یہ تاویل کی ہے کہ ان احادیث میں آپ کے بعد مستقل اور تشریف لے جانے کی نفی ہے، امتی اور ظلی نبی کی نفی نہیں ہے اور

وہ چونکہ بزرگ فاسد امتی اور ظلی نبی ہیں اس لیے یہ احادیث ان کے خلاف نہیں ہیں۔
اس کا جواب یہ ہے کہ نبوت کی تقسیم صرف مرزا مبیول کی اختراع ہے قرآن اور حدیث میں نبوت کی یہ تقسیم نہیں ہے قرآن اور حدیث کے مطابق نبی اس انسان کو کہتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ وحی نازل فرمائے اور اس کو تبلیغ احکام پر مامور کرے اور معجزہ سے اس کی تائید کرے۔ قرآن مجید میں ہے :

فان کذبوا فقد کذب رسل من قبلك جاءوا بالبینات والزبور والکتاب المذہب (آل عمران : ۱۸۳)

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبین من بعدہ - (نساء : ۱۶۳)

وما ارسلنا من قبلك الا رجا لا نوحی الیہم (یوسف : ۱۰۹)

ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں کو رسول بنا کر بھیجا ہے جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے۔

رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس
على الله حجة بعد الرسل -

(نساء: ۱۶۵)

ہم نے بشارت دینے والے اور ڈرالے والے رسول
بھیجے تاکہ رسولوں کی بعثت کے بعد لوگوں کے لیے اللہ کے
سامنے کوئی عذر پیش کرنے کا موقع نہ رہے۔

ان آیات سے معلوم ہو گیا کہ نبوت اور رسالت کا اس کے سوا اور کوئی تصور نہیں ہے کہ وہ مرد ہو اس پر وحی کی جائے
وہ تبلیغی احکام پر مامور ہو (خواہ اس کے پاس کتاب ہو یا نہ ہو) اور معجزات سے اس کی تائید کی جائے اور امتی اور نقلی نبی کا قرآن
اور حدیث میں کوئی تصور نہیں ہے، اگر یہ مشبہ ہو کہ بعض صوفیاء کی عبارات میں غیر تشریعی نبوت کا ذکر ملتا ہے تو اس کا جواب
یہ ہے کہ قرآن اور حدیث کی واضح نصوص کے مقابلہ میں ان غیر معصوم لوگوں کی عبارات کا کوئی اعتبار نہیں ہے، ہمارے نزدیک
یہ عبارات الحاقی ہیں یا پھر مردود ہیں، عقائد کا ثبوت قرآن اور احادیث کی واضح نصوص سے ہوتا ہے غیر معصوم صوفیاء کی عبارات
سے نہیں ہوتا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی صرف دفع الرقعی کی بات ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی غیر تشریعی نبوت کا قائل تھا، اس نے
اپنی عبارات میں مستقل شائع ہونے اور تشریعی نبوت کی تصریح کی ہے اس لیے نبوت کی یہ تقسیم مرزا میوں کو مفید نہیں ہے
مرزا غلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

یہ بھی تو سمجھو شریعت کیا چیز ہے، جس نے اپنی وحی کے ذریعہ سے چند امر و نہی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے
ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہو گیا، میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور اگر کہو کہ شریعت سے وہ شریعت
مرا ہے جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان هذا الفی الصحف الاولیٰ و الصحف
ابراہیم و موسیٰ — یعنی یہ قرآنی تعلیم تو رات میں بھی موجود ہے۔ (اربعین نمبر ۴ ص ۸۳/۸۴)

قرآن مجید سے اجماع نبوت پر دلائل کے جوابات | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن
الناس - (حج: ۷۵)

منکبرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جاریہ ہے کہ وہ رسول بھیجتا رہتا ہے لہذا قیامت
تک رسول آتے رہیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی عبارت سے ایک عام قاعدہ ذکر کیا جاتا ہے اور پھر دوسری دلیل سے
اس کی تخصیص بیان کر دی جاتی ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ نے انسان کی خلقت کا قاعدہ بیان فرمایا: خلق الانسان من
نطفة (نخل: ۴) انسان کو نطفہ سے پیدا کیا گیا، لیکن دوسری دلیل سے حضرت آدم کی تخصیص کر دی کہ ان کو مٹی سے پیدا
کیا گیا، حضرت حوا کی تخصیص کی ان کو حضرت آدم کے نفس سے پیدا کیا اور حضرت عیسیٰ کو بھی بغیر نطفہ کے پیدا کیا، اسی طرح
اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ ہے کہ اس نے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک نبی اور رسول بھیجے پھر
ختم نبوت کی آیت نازل فرما کر اس سلسلہ کو منقطع کر دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس عام عبارت کی ختم نبوت کی آیت نے تخصیص کر
دی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ يَطْعُرِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ
الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ التَّبِيِّينَ وَ
الصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَ
حَسَنَ أَوْلِيَائِكَ رَفِيقًا (نساء: ۶۹)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے، وہ
(جنت میں) اللہ کے انعام یافتہ لوگوں کے ساتھ ہوں گے،
جو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں اور یہ کیا ہی اچھے
رفیق ہیں۔

مفسرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت سے، صدیق، شہید، صالح اور نبی بن جاتے
ہیں لہذا جس طرح قیامت تک صدیق، شہید اور صالح بنتے رہیں گے، اسی طرح نبی بھی بنتے رہیں گے، اس کا جواب یہ ہے
کہ اس آیت میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جس کا معنی بنتا ہو، اس آیت میں لفظ مع ہے اس کا معنی معیت اور ساتھ ہونا اور
پھر اس کے بعد "حَسَنَ أَوْلِيَائِكَ رَفِيقًا" مذکور ہے جو اس معنی کو اور مزید کر دیتا ہے، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے
کہ جو لوگ دنیا میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے ان کی جزا وہی ہوگی کہ وہ نبیوں، صدیقوں،
شہیدوں اور صالحین کے ساتھ اور ان کی رفاقت میں ہوں گے۔
اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَلَقَدْ جَاءَ كَهْ يَوْسُفَ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ
فَمَا ذَلَعْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَ كَهْ يَهُ طَحْتِي
إِذَا هَلَكْتُ قَلْبَتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِي
رَسُولًا -

اور بے شک اس سے پہلے تمہارے پاس یوسف
کھلی نشانیاں لے کر آئے تو جو (دین) وہ تمہارے پاس
لے کر آئے، تم اس میں ہمیشہ شک کرتے رہے یہاں
تک کہ جب وہ فوت ہو گئے، تو تم نے کہا اب ان کے بعد
اللہ تعالیٰ ہرگز کوئی رسول نہیں بھیجے گا۔

(مومن: ۳۴)

مفسرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول کے نہ آنے اور ختم نبوت کا عقیدہ کفار کا تھا، اس کا جواب یہ ہے
کہ ان کفار کا عقیدہ بلا دلیل ہے اور سہارا عقیدہ ختم نبوت اللہ اور اس کے رسول کے فرمان کی وجہ سے ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (عدہ: ۷)

ہر قوم کا ایک ہدایت دینے والا ہے۔
مفسرین کہتے ہیں کہ اس آیت کی روش سے ہندوستان کی قوم کے لیے بھی ایک ہادی ہونا چاہیے، اور وہ سزا عالم
تقادیانی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو قومیت کی بنیاد علاقہ اور زبان پر نہیں ہے، ثانیاً ہادی عام ہے کہ وہ رسول
یا نبی ہو یا عالم دین، ثالثاً یہ کہاں سے لازم آگیا کہ اگر ہندوستان والوں کے لیے کوئی ہادی ہونا چاہیے تو وہ غلام احمد قادیانی ہو
یا ثانیہ استدلال سراسر قرآن مجید میں تحریر پر مبنی ہے اور سیاق و سباق سے الگ کر کے یہ معنی کیا گیا ہے، پوری آیت
اس طرح ہے:

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ
آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط انما انت منذر ولسكن قوم
هاد -

اور کافر کہتے ہیں کہ ان (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) پر
ان کے رب کی طرف سے کوئی آیت کیوں نہ نازل ہوئی،
ایہ آپ کا کام نہیں آپ تو صرف (غذاب الہی سے) ڈرانے
والے ہیں اور ہر قوم کو ہدایت دینے والے ہیں۔

(عدہ: ۷)

پوری آیت پڑھنے سے معلوم ہو گیا کہ دیکھو قوم ہمارا الگ متفصل جملہ نہیں ہے بلکہ انت کی خبر ثانی ہے۔
احادیث سے اجراء ثبوت پر دلائل کے جوابات | مرزا شیوں نے ختم ثبوت پر جو اہم شبہات وارد کیے
ہیں ان میں سے ایک شبہ یہ ہے کہ:

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

اخرج ابن شيبه عن عائشة رضي الله عنها
قالت قولوا خاتم النبیین ولا تقولوا
لا نبی بعدا۔ ۱۵

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کیا ہے کہ خاتم النبیین کہو اور یہ نہ کہو کہ آپ کے
بعد نبی نہیں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی آ سکتا ہے جیسی تو حضرت عائشہ نے لا نبی بعدا کہنے سے منع
فرمایا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ، علامہ سیوطی کے زمانہ میں نہیں چھپی تھی، ۱۲۰۶ھ میں پہلی بار مصنف
ابن ابی شیبہ چھپی ہے اور اس میں یہ حدیث نہیں ہے، اس لیے اس حوالے پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اور اب مطبوعہ
مصنف ابن ابی شیبہ میں اس کے برخلاف لا نبی بعدی والی حدیث مسترد جبکہ مذکور ہے، بعض حوالے ہم نے پہلے ذکر
کیے ہیں اور ایک حوالہ یہ ہے:

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم: ان نبی اسرائیل کانت
تسوسہم انبیاء وھو کلمۃ ذھب نبی خلفہ
نبی وانہ لیس کا ثناً فیکم نبی
بعدی۔ ۱۶

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بنی اسرائیل کا
نظام حکومت ان کے انبیاء چلاتے تھے جب بھی ایک
نبی رخصت ہوتا تو اس کی جگہ دوسرا نبی آ جاتا اور بیشک
میرے بعد تم میں کوئی نبی نہیں آئے گا۔

علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ تواتر معنوی سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی
مبعوث نہیں ہوگا، اس لیے درمنثور کا یہ حوالہ ترک کر دیا جائے گا۔

دوسرا شبہ یہ ہے کہ امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم
حکماً عدلاً فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر
ویضع الحرب ویفیض المال حتی لا یقیلہ
احد الحدیث۔ ۱۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے تم میں
ابن مریم کا نزول ہوگا وہ آں عالمیکہ وہ نیک حاکم ہوں گے
صلیب توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور اسقدر
مال بھائیں گے کہ اس کو کوئی شخص قبول نہیں کرے گا۔

۱۵۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۵ ص ۲۰۴، مطبوعہ مطبعہ مہدیہ مصر، ۱۳۱۴ھ

۱۶۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱۵ ص ۵۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۸۱ھ

مرزائی یہ کہتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا تو حضرت عیسیٰ کا نزول کیسے ہوگا؟
اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہوگا، یا پیدا نہیں ہوگا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش اور بعثت پہلے ہو چکی ہے ان کا صرف نزول ہوگا۔
تیسرا شبہ یہ ہے کہ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی آخر الانبیاء وان مسجیدی آخر المساجد - ۱۵
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور میری مسجد آخر المساجد ہے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ حبيب حضور کی مسجد کے آخر المساجد ہونے کے باوجود دوسری مساجد بن سکتی ہیں تو آپ کے آخر الانبیاء ہونے کے باوجود دوسرے نبی کے آنے میں کیا حرج ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مسجد آخری مسجد نبوی ہے، اس مسجد کے بعد اور مساجد تو بنیں گی لیکن مسجد نبوی کوئی نہیں ہوگی، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا کوئی مسجد اس کی طرف منسوب ہوگی۔

اس جواب کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے:
عن عائشۃ قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا خاتم الانبیاء و مسجیدی خاتم المساجد (الحديث) - ۱۶
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں خاتم الانبیاء ہوں اور میری مسجد خاتم المساجد ہے۔

چوتھا شبہ یہ ہے کہ حافظ البیہقی نے ذکر کیا ہے کہ:
عن سہیل بن سعد الساعدي قال استاذن الغساس بن عبد المطلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الهجرة فقال له یا عجم اقم مکانک الذی انت فیہ فان اللہ عز وجل یمت یث الهجرة کما ختم بی النبوة - ۱۷
حضرت سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عباس بن عبد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کرنے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: اے عجم! آپ جس جگہ ہیں وہیں ٹھہریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح مجھ پر نبوت ختم کی ہے اس طرح آپ پر ہجرت ختم کرے گا۔

مرزائی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہجرت ختم ہے حالانکہ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ ہجرت قیامت تک ہے تو جس طرح حضرت عباس کے خاتم المہاجرین ہونے کے باوجود ہجرت جاری رہ سکتی ہے تو اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم الانبیاء ہونے کے بعد نبوت کیوں

۱۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۶۶، مطبوعہ نور محمد گارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البیہقی ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت

۱۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ

جاری نہیں ہو سکتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عباس مکتہ سے مدینہ ہجرت کرنے والے آخری صحابی تھے اس کے بعد مکتہ دارالاسلام ہو گیا اور اب مکتہ سے مدینہ آنا ہجرت نہیں ہے اور یہ خاص ہجرت حضرت عباس پر ختم ہو گئی اگرچہ مطلقاً ہجرت اب تک مشروع ہے۔

پانچواں تشبیہ یہ ہے کہ امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال لما مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان له مريضاً في الجنة ولو عاش لكان صديقاً نبياً۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم فوت ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھی، اور فرمایا اس کے لیے جنت میں دو دروازے والے ہیں اور اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے، یہ ظاہر کرتا ہے کہ آپ کے بعد نبی ہونا ممکن ہے جیسے کوئی کہے کہ فلاں کا بیٹا اگر زندہ ہوتا تو ڈاکٹر بن جاتا۔ مرزائیہ کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ثبوت تالی سے ثبوت مقدم کو مستلزم کر رہے ہیں حالانکہ قیاس استثنائی میں ثبوت مقدم ثبوت تالی کو اور نفی تالی نفی مقدم کو مستلزم ہوتی ہے مثلاً اگر رحمان کے بیٹا ہوتا تو میں اس کا پہلا عبادت گزار ہوتا، یعنی اگر رحمان کے بیٹا ہو گا تو اس کو لازم ہے کہ سب سے پہلے میں اس کی عبادت کروں، لیکن چونکہ میں اس کا پہلا عبادت گزار نہیں ہوں اس لیے رحمان کا بیٹا بھی ممکن نہیں ہے۔ اسی قیاس پر ابراہیم کا زندہ رہنا اس کے سچے نبی ہونے کو مستلزم ہے لیکن چونکہ آپ کے بعد سچا نبی ہونا محال ہے اس لیے ابراہیم کو (بڑی عمر تک) زندہ نہیں رکھا گیا۔

ختم نبوت کے موضوع پر میں نے مقالات سبیدی میں ایک مستقل مقالہ لکھا ہے جس میں خصوصیت کے ساتھ مرزا غلام احمد قادیانی کے دعویٰ نبوت کو باطل کیا ہے اور مرزا کی تصانیف سے اس پر حجت قائم کی ہے، یہاں شرح صحیح مسلم میں میں نے قرآن اور حدیث سے ختم نبوت کے دلائل فراہم کیے اور قرآن اور حدیث میں جو منکرین کے شبہات تھے ان کا ازالہ کیا، اللہ تعالیٰ میری اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس تکبر پر کو مسلمانوں کے لیے نافع اور منکرین کے لیے ہدایت کا ذریعہ بنا دے۔ اللہ العالمین اس کتاب کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، مجھے، میرے والدین، میرے اساتذہ اور احباب کو دنیا اور آخرت میں ہر بلا سے اپنی پناہ میں رکھو اور وارین کی سداوتوں کو ہمارا مقدر کر دے! آمین یا رب العالمین! بجاہ سیدنا محمد خاتم النبیین صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماً تہ علیہ وعلىٰ آلہ واصحابہ ازواجہ اولیاء امتہ وعلیٰ ملتہ اجمعین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَرَحْمَةً لِّأُمَّةٍ قَبِضْ بَيِّنَاتٍ قَبْلَهَا! ۝ ۵۸۴۸ - وَحَدَّثَنَا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ دَمِينٌ

جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ مانتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو اٹھالیتا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

رَوَى ذَلِكَ عَنْهُ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعِيْدٍ الْجَوْهَرِيُّ حَدَّثَنَا اَبُو اسَامَةَ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بَرْيَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ عَنْ ابْنِ مُوسَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اِذَا ارَادَ رَحْمَةً اُمَّةً مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ يَدَيْهَا قَبْلَهَا فَجَعَلَ لَهَا قَرَطًا وَسَلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا وَاِذَا ارَادَ هَلَكَةَ اُمَّةٍ عَذَّبَهَا وَبَنِيَهَا حَتَّى قَاتَلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ فَاَقْرَعْنَاهُ بِهَلَكَةِهَا حِينَ كَانَ يَوْمًا وَعَصَوْا اَمْرًا -

بَابُ اثْبَاتِ حَوْضِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ

۵۸۴۹ - حَدَّثَنَا اِبْنُ اَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَائِدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ عَمِيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدًا يَأْيَقُوْلُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ -

۵۸۵۰ - حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ رَحْرَحَ حَدَّثَنَا اَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا اِبْنُ بَشْرٍ جَمِيْعًا عَنْ مِسْعَرٍ رَحْرَحَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا اَبُو حَرٍّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جُنْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۸۵۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوْبُ رِيفِيُّ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِئِيُّ عَنْ ابْنِ حَارِثٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُوْلُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ مَنْ وَرَدَ شَرِبَ وَمَنْ شَرِبَ لَوْ يَلْمُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ اس امت (کی ہلاکت) سے پہلے اس نبی کو اٹھا لیتا ہے، اور اس نبی کو امت کے لیے اجر اور پیش رو بنا دیتا ہے اور جب کسی امت کو ہلاک کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس نبی کی زندگی میں اس کی آنکھوں کے سامنے اس امت پر عذاب نازل فرماتا ہے اور اس امت کو ہلاک کر کے اس نبی کی آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا ہے، کیونکہ انھوں نے اس نبی کی تکذیب کی تھی اور اس کی نافرمانی کی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات کا بیان

حضرت جنید رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر تہارا پیش رو ہوں۔

حضرت جنید رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے مثل سابق روایت ہے۔

حضرت سہل رحمہ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض پر تہارا پیش رو ہوں، جو اس حوض پر آئے گا وہ پیئے گا اور جو ایک بار پی لے وہ کبھی پیاسا نہیں رہے گا، اور میرے پاس (حوض پر) کچھ ایسے لوگ آئیں گے جن کو میں پہچانوں گا، اور

أَبَدًا أَوْ لَيَرَدَّنَّ عَلَيَّ أَقْوَامًا غَيْرَ قُرْمُو وَيَعْرِفُونِي
ثُمَّ يَحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَسَمِعَ
النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عُبَيْشٍ وَأَنَا أُحَدِّثُهُمْ هَذَا
الْحَدِيثَ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ قَالَ
فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَأَنَا أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
لَسَمِعْتَهُ بِزَيْدٍ يَقُولُ رَأَيْتُهُ مِثْلِي فَيُقَالُ
إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ فَأَقُولُ
سُحْقًا سُحْقًا لِمَنْ بَدَّلَ بَعْدِي -

وہ مجھے پہچانتے ہوں گے، پھر میرے اور ان کے درمیان
رکاوٹ حائل کر دی جائے گی۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ جس وقت
میں یہ حدیث بیان کر رہا تھا اس وقت نعمان بن ابی عیاش
بھی اس حدیث کو سن رہے تھے، انھوں نے کہا تم نے حضرت
سہل سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے؟ میں نے کہا ہاں!
انھوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے البتہ وہ
بہ زیادہ کہتے تھے، آپ فرمائیں گے یہ میرے پیروکار ہیں
تو کہا جائے گا آپ (اپنی عقل سے) نہیں جانتے کہ انھوں
نے آپ کے بعد کیا کیا ہے، میں کہوں گا: جن لوگوں نے
میرے بعد دین میں تبدیلی کی ان سے دوری ہو، دوری
ہو۔

حضرت سہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل
روایت کی ہے۔

۵۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ سَهْلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ
النُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عُبَيْشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ يَعْقُوبَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے
حوض (کی لمبائی اور چوڑائی) ایک ماہ کی مسافت ہے اور
اس کے سب کو نے برابر ہیں، اس کا پانی چاندی سے
زیادہ سفید اور اس کی خوشبو مشک سے زیادہ اچھی ہے
اس کے کوزے آسمان کے ستاروں جتنے ہیں جو شخص اس
کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی، راوی نے
کہا کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر رہوں گا اور یہ دیکھوں گا
کہ تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے، کچھ لوگ میرے
ساتھ پکڑے جائیں گے میں کہوں گا کہ اسے رب یہ

۵۸۵۳ - وَحَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو وَالتَّبِئِيُّ
حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو الْجَمْعِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي
مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْضِي
مَسِيرَةُ شَهْرٍ وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ وَمَاؤُهُ أَبْيَضُ
مِنَ الْوَرَقِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمُسْكِ وَكَيْزَانُهُ
كَنُجُومِ السَّمَاءِ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَطْمَأَنَّ بَعْدَهُ
أَبَدًا قَالَ وَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ
حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ وَسَيُؤْخَذُ أُنَاسٌ
دُونِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ مَتَى وَمِنْ أَمَتِي فَيُقَالُ

میرے پیروکار ہیں اور میری امت سے ہیں تو یہ کہا جائیگا
کہ کیا آپ نے نہیں جانا انھوں نے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟
بخدا آپ کے بعد یہ لوگ فوراً اپنی ایڑیوں پر پلٹ گئے۔
راوی کہتے ہیں ابن ابی ملیکہ یہ دعا کرتے تھے "اے اللہ!
ہم اس سے تیری پناہ میں آتے ہیں کہ ہم اپنی ایڑیوں پر
پلٹ جائیں اور اپنے دین میں کسی آزمائش سے دوچار
ہوں۔"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس وقت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے
تھے میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میں حوض پر
انتظار کروں گا کہ تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے،
بہ خدا کچھ لوگوں کو میرے پاس آنے سے روک دیا جائیگا
میں کہوں گا کہ اے میرے رب! یہ میرے پیروکار اور
میری امت سے ہیں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: آپ را اپنی عقل
(سے) نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے؟
یہ ہمیشہ دین سے پھرتے رہے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں لوگوں سے حوض کا ذکر سنتی تھی،
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کے متعلق
کچھ نہیں سنا تھا، ایک دن جبکہ ایک لڑکی میرے کندھی کو
رہی تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا: "اے لوگو! میں نے اس لڑکی سے کہا ایک
طرف مٹ جاؤ، اس نے کہا آپ مردوں کو بلا رہے ہیں،
عورتوں کو نہیں بلا رہے، میں نے کہا لوگوں میں میں بھی
شامل ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے
میں حوض پر تمہارا پیش رو اجر ہوں، تم اس سے ڈرنا
کہ کہیں تم کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے، جیسے جسکے
ہوئے اونٹ کو ہٹا دیا جاتا ہے، میں کہوں گا کہ ایسا
کیوں ہوا؟ تو یہ کہا جائے گا آپ (اپنی عقل سے) نہیں

أَمَّا شَعَرَتْ مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ وَاللَّهُ مَا بَرِحُوا
بَعْدَكَ يَرْجِعُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ قَالَ فَكَانَ ابْنُ
أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَرْجِعَ
عَلَىٰ أَعْقَابِنَا أَوْ أَنْ نُفْتَنَ عَنْ دِينِنَا۔

۵۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ سُلَيْمٍ عَنِ ابْنِ خَشِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ
بَيْنَ ظَهْرَانِي أَصْحَابِي إِيَّايَ عَلَى الْحَوْضِ أَنْتَظِرُ مَنْ
يَرُدُّ عَلَيَّ مِنْكُمْ فَوَاللَّهِ لَيَقْتَطِعَنَّ دُونِي رَجَالٌ
فَلَا تَقُولَنَّ أَيُّ رَبِّ مِثِّي وَمِنْ أُمَّتِي فَيَقُولُ
إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ مَا رَأَوْا
يَرْجِعُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ۔

۵۸۵۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْقَدَرِيِّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ
رُوَيْلِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْبَكَةَ حَدَّثَتْهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ
عَبَّاسٍ الْهَاشِمِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى
أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَذْكُرُونَ
الْحَوْضَ وَكَوْا أَسْمَعُ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ مَا مِنْ ذَلِكَ وَ
الْحَارِثِيَّةُ تَمُشُّنِي فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَيُّهَا النَّاسُ فَقُلْتُ لِلْحَارِثِيَّةِ
اسْتَأْخِرِي عَنِّي قَالَتْ إِنَّمَا دَعَا الرِّجَالُ وَلَمْ يَدْعُ
النِّسَاءُ فَقُلْتُ إِيَّايَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّايَ لَكُمُ فَرَطَ عَلَى الْحَوْضِ

جانتے کہ انھوں نے آپ کے بددین میں کیا بدعات نکالی ہیں، میں کہوں گا دوسری ہو۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس وقت وہ کنگھی کو اسے ہی تھیں انھوں نے منبر پر نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی "اے لوگو! انھوں نے کنگھی کرنے والی سے کہا" اب میرے سر کو رہنے دو۔"

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر گئے اور اہل اہد کی نماز جنازہ پڑھی پھر منبر پر چلے آئے اور فرمایا میں حوض پر تنہا اپیش رو اجمہ ہوں گا، اور میں تنہا ہی گواہی دوں گا، اور بخدا لاریب میں اب بھی اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں اور بے شک مجھے روئے زمین کے خزانوں کی چابیاں دے دی گئی ہیں یا روئے زمین کی چابیاں فرمایا اور بے شک خدا کی قسم مجھے تنہا سے متعلق یہ حدیث نہیں ہے کہ تم (سب) میرے بد مشرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے تنہا سے متعلق یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے۔

و: یعنی آپ کو اس کا حدیث نہیں تھا کہ پوری امت مشرک ہو جائے گی، سو بعض لوگوں کا مرتد ہو کر ہندو یا عیسائی

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہدار اہد کی نماز جنازہ پڑھی پھر منبر پر رونق افروز ہوئے پھر اس طرح نصیحت فرمائی جیسے کوئی زندوں اور مردوں کو نصیحت کر رہا ہو اور فرمایا "میں حوض پر تنہا اپیش رو ہوں گا، اور اس حوض کا عرض اتنا ہے جتنا مقام الیہ سے لے کر جحفہ تک کا

فَاَيُّهَا لَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ فَيَذُبُّ عَنِّي كَمَا يَذُبُّ الْبَعِيرُ الضَّالُّ فَاَقُولُ فِيهِمْ هَذَا فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوْا بَعْدَكَ فَاَقُولُ سُبْحَانَ

۵۸۵۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ جُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ (وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرٍو) حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ قَالَ كَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ تُحَدِّثُ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمُنْبَرِ وَهِيَ تَمْلِشُ أَتُهَا النَّاسُ فَقَالَتْ لِمَا شَطَطَهَا كُفِّي كَرَأْسِي يَنْخُوحِدِيثُ بِكَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ

۵۸۵۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَبِيتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ إِنِّي قَرِطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا نَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَذَنَّا فُسُوًا فِيهَا

و: یعنی آپ کو اس کا حدیث نہیں تھا کہ پوری امت مشرک ہو جائے گی، سو بعض لوگوں کا مرتد ہو کر ہندو یا عیسائی

۵۸۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبٌ (يَعْنِي ابْنَ جَرِيرٍ) حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلَى أَحُدٍ شَحَرًا صَعِدَ الْمُنْبَرُ كَأَنَّهُ مَوْزِعٌ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ فَقَالَ

إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ وَإِنْ عَرَضَهُ كَمَا بَيْنَ
أَيْلَةٍ إِلَى الْحُقُوفَةِ إِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَلَّا
تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَلَّا نِيَا أَنْ
تَنَاسُوا فِيهَا وَتَقْتَتِلُوا فَتَهْلِكُوا أَكْبَا هَلَاكِ
مَنْ كَانَ كَبَلَكُمْ قَالَ عُقْبَةُ فَكَانَتْ آخِرَ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ -

ف: ان احادیث میں شہید کا نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے، نیز آپ کے علم غیب

فاصلہ ہے، مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث تو نہیں ہے کہ تم
(سب) میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے تمہارے متعلق
یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے اور ایک دوسرے
سے لڑ کر ہلاک ہو جاؤ گے، جیسا کہ تم سے پہلے لوگ ہلاک
ہو گئے، حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس موقع پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری بار منبر پر دیکھا تھا۔
ف: ان احادیث میں شہید کا نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے، نیز آپ کے علم غیب

کا اظہار ہے۔
۵۸۵۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو
كَرَيْبٌ وَابْنُ مُبَارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ
وَلَا تَارِكُنَّ أَقْوَامًا تَهْلِكُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ فَأَقُولُ
يَا رَبِّ أَصْحَابِي أَصْحَابِي فَيُقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي
مَا أَفْعَدُ ثَوَابُكَ -
۵۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابِي أَصْحَابِي -
۵۸۶۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ
أَبِي الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
جَمِيعًا عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُودُ حَدِيثَ الْأَعْمَشِ
وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ مُغِيرَةَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ -
۵۸۶۲۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ
أَبِي الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
جَمِيعًا عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُودُ حَدِيثَ الْأَعْمَشِ
وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ مُغِيرَةَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر تمہارا
پیش رو ہوں اور میں کچھ لوگوں سے جھگڑا کروں گا پھر
میں ان سے منسوب ہوں گا، میں کہوں گا کہ اے میرے
رب! یہ میرے اصحاب ہیں، یہ میرے اصحاب ہیں، پھر کہا
جائے گا بے شک آپ (اپنی عقل سے) نہیں جانتے،
انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی تھیں۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی،
اس حدیث میں اصحابی، اصحابی نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں، اس میں بھی
حدیث مثل سابق ہے۔
امام مسلم نے دو مزید سندیں ذکر کیں، اس میں بھی
اسی طرح حدیث ہے۔

۵۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ بَرْزَيْعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَارِثَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدْيَنَةِ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوِرُ دُلُّوهُ تَسْمَعُهُ قَالَ الْأُوَلَى قَالَ لَا فَقَالَ الْمُسْتَوِرُ دُرِّي فِيهِ الْأَنِيَّةُ مِثْلَ الْكُؤَاكِبِ -

حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کا حوض اتنا بڑا ہے جتنا صناعاء اور مدینہ میں فاصلہ ہے، ان سے مستور و نہ کہا کیا آپ نے حضور سے برتنوں کے متعلق نہیں سنا، انہوں نے کہا نہیں، تو مستور و نے کہا اس کے برتن ستاروں جتنے ہوں گے۔

۵۸۶۳۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَرُودَةَ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عَمَّارَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَذَكَرَ الْحَوْضَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ الْمُسْتَوِرِ وَقَوْلَهُ -

حضرت حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے حوض کا ذکر کیا، یہ حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں مستور و کا قول مذکور نہیں ہے۔

۵۸۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ الرَّهَرَانِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضًا مَا بَيْنَ نَاحِيَّتَيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرَبَاعَ وَأَذْرَحَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے سامنے حوض ہے جس کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا جرباع اور اذرح کے درمیان فاصلہ ہے۔

۵۸۶۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضًا كَمَا بَيْنَ جَرَبَاعَ وَأَذْرَحَ وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى حَوْضِي -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سامنے حوض ہے (اکیں کا فاصلہ) جرباع اور اذرح کے درمیان فاصلہ جتنا ہے۔ ابن مثنیٰ کی روایت میں "میرا حوض ہے" کے الفاظ ہیں۔

۵۸۶۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَيْمِرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَحْدَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ هَذَا الْأَسَدِ مِثْلَهُ وَ زَادَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَسَلَّطَهُ فَقَالَ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ اضافہ ہے، عبید اللہ نے کہا میں نے اس سے سوال کیا تو انہوں نے کہا یہ شام کی دو بستیوں میں اور ان کے درمیان زمین راتوں کی مسافت ہے، اور ابن بشار کی روایت

میں تین دن کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... مثل سابق ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سامنے اتنا بڑا حوض ہے جتنا جبریا اور اذرج کا درمیانی فاصلہ ہے اس میں آسمان کے ستاروں جتنے کوزے ہیں، جو اس سے پیئے گا وہ اس کے بعد کبھی پیسا نہیں ہوگا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حوض کے برتن کتنے ہیں؟ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے اس حوض کے برتن آسمان کے ستاروں اور سیاروں کے عدد سے زیادہ ہیں، اس رات کے سوائے جو اندھیری رات میں ہوں اور اس میں بادل نہ ہوں وہ جنت کے برتن ہیں جو اس سے پی لے گا وہ کبھی پیسا نہیں ہوگا، اس حوض میں جنت کے دو پر مالے جتنے ہیں جو اس سے پی لے گا وہ کبھی پیسا نہیں ہوگا، اس کا عرض اس کے طول جتنا ہے اور ان میں عمان سے لے کر ایلہ نمک کا فاصلہ ہے، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے حوض کے کناروں سے لوگوں کو ہٹاؤں گا، اہل یمن کو میں اپنی لکڑی سے ماروں گا حتیٰ کہ ان کے اوپر پانی بہنے لگے گا، پھر آپ سے حوض کے

قَوَّيْنِ بِالشَّامِ بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشَرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ -

۵۸۶۸۔ وَحَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ -

۵۸۶۹۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُصَيَّبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَمَّا مَكْرُوحًا كَمَا بَيْنَ جَدْيَاءِ وَأَذْرَجٍ فِيهِ آبَاءُ يَتَّقُونَ كَلْبُومَ السَّمَاءِ مِنْ وَرْدَةٍ فَشَرِبَ مِنْهُ لَوْ يَطْمَأْئِدُهَا أَبَدًا -

۵۸۷۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ ابْنِ أَبِي هَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَالْقَطْرُ لَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ اسْلُخُوا أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَيْثِيُّ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ الْجَوْفِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أُنِيَّةُ الْحَوْضِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا نِيَّةَ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا إِلَّا فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ الْمُصْحِيَّةِ أُنِيَّةُ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهَا لَوْ يَطْمَأْئِدُ أَخْرَمَ مَا عَلَيْهِ لِيَشْخَبَ فِيهِ مِيزَانٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَوْ يَطْمَأْئِدُ عَرْضُهُ مِثْلُ طُولِهِ مَا بَيْنَ عَمَانَ إِلَى أَيْلَةَ مَا أَوْ لَا أَشَدُّ يَأْصًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ -

۵۸۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ الشَّيْبِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَالْفَاظُ لَهُمْ مُتَقَارِبَةٌ) أَنَا لَوْ حَدَّثَنَا مَعَاذُ (وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ) حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعَدَانَ بْنِ

عرض کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: میری اس جگہ سے لے کر عمان تک، اور آپ سے اس کے پانی کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ دودھ سے زیادہ سفید ہے اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے، اس میں دو پر نالے گرتے ہیں جو جنت سے کھینچے گئے ہیں، ایک پر نالہ سونے کا ہے اور ایک چاندی کا۔

أَبَى طَلْحَةَ الْيَعْمُرِيُّ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَيَعْقِرُ حَوْضِي أَزْوَاجَ النَّاسِ لَا أَهْلَ الْيَمَنِ أَضْرِبُ بِعَصَايَ حَتَّى يَرْتَضَى عَلَيْهِمْ قَسِطٌ عَنْ عَرْضِهِمْ فَقَالَ مِنْ مَقَامِي إِلَى عُمَانَ وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِمْ فَقَالَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ النَّعْسَلِ يَغْتَرُّ فِيهِ مِيزَابَانِ يَمُدُّانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدُهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْأُخْرَى مِنْ وَرَقٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ میں قیامت کے دن حوض کے کنارے پر ہوں گا۔

۵۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثُهُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَشَا مِثْلُ حَدِيثِهِمْ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ عَقْرِ الْحَوْضِ -

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حوض کی حدیث روایت کی، یہ روایت بھی حسب سابق ہے۔

۵۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْدَانَ عَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَ بَيْتِ الْحَوْضِ فَقُلْتُ لِيَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ هَذَا أَحَدُ بَيْتِ سَمْعَةَ مِنْ أَبِي عَوَّانَةَ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِنْ شُعْبَةَ فَقُلْتُ انْظُرْ لِي فِيهِ فَظَرَفَنِي فِيهِ حَدَّثَنِي بِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں لوگوں کو حوض سے ہٹاؤں گا جیسا کہ اجنبی اونٹوں کو ہٹایا جاتا ہے۔

۵۸۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا الزَّبِيُّعُ (يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا زَوْجَ دَنٍّ عَنْ حَوْضِي رَجَا لَا كَمَا تَذُودُ الْغَرَبِيَّةُ مِنَ الْإِبِلِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث مثل سابق ہے۔

۵۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثُهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۵۸۶۶ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثُهُ حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے حوض کی مقدار اتنی ہے جتنا ایلہ اور یمن کے صنعا میں فاصلہ ہے اور اس کے برتنوں کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ میں سے چند آدمی میرے پاس حوض پر آئیں گے حتیٰ کہ جب میں ان کو دیکھوں گا اور وہ میرے سامنے کیے جائیں گے تو ان کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے گا، میں کہوں گا اے میرے رب یہ میرے اصحاب ہیں، یہ میرے اصحاب ہیں، پھر مجھ سے یہ کہا جائے گا آپ (اپنے تپاں سے) انہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بدترین میں کیا بدعتیں نکالی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت بیان کی ہے اور اس میں ستاروں کے برابر برتنوں کے الفاظ کا اضافہ ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے حوض کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا صنعا اور مدینہ میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے البتہ ایک سند میں ہے جتنا مدینہ اور عمان میں فاصلہ ہے اور دوسری سند میں صابین لا بستی حوضی کے الفاظ ہیں۔

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ رَحَوَضِي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ وَأَنَّ فِيهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ يُقَالُ كَعْدَادِ جُودِ السَّمَاءِ -

۵۸۷۷ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ مَسْلُومٍ الْقَضَائِيَّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ صُهَيْبٍ يُحَدِّثُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيُؤَدِّعَ عَلَى الْحَوْضِ رَجُلٌ مَرَجٌ صَاحِبِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمْ دَرَفَعُوا رَأَيْتَ أَخْلَجُوا دُونِي فَلَا قَوْلَ لِي أَمَّا رَبُّ أَصْحَابِي أَصْحَابِي فَلْيَقَالَنَّ لِي إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَخْلَجْتُكَ -

۵۸۷۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُجْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نَضِيلٍ جَمِيعًا عَنِ الْمُحْتَارِ بْنِ قُلْقُلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْمَعْنَى وَزَادَ ابْنُ شَيْبَةَ عَدَدُ الْجُودِ -

۵۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّضْرِ التَّيْمِيُّ وَهَرِيقُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِعَامِرٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ نَاحِيَتِي حَوْضِي كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ -

۵۸۸۰ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَهْدَرِ حَدَّثَنَا هِشَامُ مَرْحُومٌ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَكُلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ

أَنَّهُمَا شَكَفَا فَقَالَ أَوْ مِثْلَ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَمَّانَ
وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ مَا يَتَّبِعُ لَا بَتَى
خَوَضَتْنِي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس حوض پر آسمان کے ستاروں
جتنے سونے اور چاندی کے کوزے دیکھو گے۔

۵۸۸۱ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ النَّسَّابُ
قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى فِيهِ
أَبَارِيقَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ جُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور اس میں یہ ہے
کہ وہ آسمان کے ستاروں سے عدد میں زیادہ ہیں۔

۵۸۸۲ - وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ هَبَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مِثْلُهُ وَزَادَ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ جُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو! میں حوض
پر تمہارا پیش رو ہوں اور حوض کے دو کناروں کا قافلہ
صفا و آراستہ ایلہ جنت ہے، اور اس کے کوزے ستاروں
جتنے ہیں۔

۵۸۸۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
السَّكُونِيِّ حَدَّثَنِي أَبِي (رَحِمَهُ اللَّهُ) حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ
خَيْثَمَةَ عَنْ سَمَاطِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سُرَّةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آتَاكَ
إِلَى قَرْطٍ لَكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَإِنْ بَعْدَ مَا بَيْنَ
طَرَفَيْهِ كَمَا بَيْنَ صُنْعَاءَ وَآيَلَةَ كَانَ الْأَبَارِيقُ
فِيهِ النَّجُومُ -

عامر بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں میں نے اپنے
غلام نافع کے ہاتھ حضرت جابر بن سمرہ کو خط بھیجا کہ آپ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی ہو
وہ مجھ کو بیان کیجئے انھوں نے مجھے جواب میں لکھا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ میں حوض پر تمہارا پیش رو ہوں۔

۵۸۸۴ - حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ هَبَيْرٍ عَنْ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا حَاقِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ مُسْمَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ
أَبِي وَقَاصٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى جَابِرِ بْنِ سُرَّةَ مَعَ
غُلَامِي نَافِعٍ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكُتِبَ إِلَيَّ أَنِّي
سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَنَا الْفَرْطُ عَلَى الْحَوْضِ -

الہ العالمین! مصنف اور جملہ قارئین کو روز محشر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض سے مشروب عطا فرمانا اور
آپ کی شفاعت سے شاد کام فرمانا اور اپنے فضل مجرود سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس، اجر جزیل اور اپنا
دیدار عطا فرمانا! آمین۔

میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کون کون سے کہنے کی وجہ | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

کہا ہے کہ صاحب القوت وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ حوض صراط کے بعد ہے اور دوسرے علماء کا مذہب اس کے پیرس ہے اور صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو حوض ہیں ایک میدان حشر میں صراط سے پہلے ہے اور دوسرا جنت کے اندر ہے اور ان میں سے ہر ایک کو کون کون کہا جاتا ہے (حافظ عسقلانی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ کون کون جنت کے اندر ایک دریا ہے اور اس کا پانی حوض میں گرتا ہے اور اس حوض پر کون کون کا اطلاقی اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس حوض میں کون کون سے پانی آتا ہے، علامہ قرطبی کے کلام سے جو بات زیادہ سے زیادہ حاصل کی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حوض صراط سے پہلے ہے، کیونکہ حشر میں لوگ پیاسے پھر رہے ہوں گے، مسلمان حوض پر آجائیں گے اور کفار کہیں گے اے رب! ہم پیاسے ہیں اور پھر جہنم میں گر جائیں گے، ان کو جہنم سراب کی طرح دکھایا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کیا تم اس میں نہیں جاتے؟ وہ جہنم کو پانی سمجھ کر اس میں گر جائیں گے۔ امام مسلم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حوض میں جنت سے دو پرنا لے گرتے ہیں، یہ حدیث علامہ قرطبی کے خلاف حجت ہے، کیونکہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ صراط جہنم کا پل ہے اور وہ جنت اور حشر کے درمیان ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے مسلمان اس پل کے اوپر سے گزریں گے، اگر حوض اس سے پہلے ہوتا تو جو پانی کون کون سے حوض میں آتا ہے اس پانی اور حوض کے درمیان جہنم حائل ہو جاتا اور ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حوض جنت کی ایک جانب ہے اور جنت کے اندر سے اس میں پانی آتا ہے، اور امام احمد نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ نہر کون کون حوض کی طرف کھلتی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختصاص | ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض کے ساتھ اختصاص

مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہر نبی کا ایک حوض ہے وہ اپنے حوض پر ایک عصا لیے کھڑا ہو گا اور اپنی امت میں سے جس شخص کو پہچانے گا اس کو بلائے گا اور انبیاء اس بات میں ایک دوسرے پر فخر کریں گے کہ کس کے پیروکار زیادہ ہیں اور مجھے یہ امید ہے کہ میرے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے اور ابن ابی الدنیاء نے حضرت ابوسعید سے مرفوعاً روایت کیا ہے: ہر نبی اپنی امت کو بلائے گا، اور ہر نبی کا ایک حوض ہے، کسی نبی کے پاس ایک جماعت آئے گی اور کسی نبی کے پاس رشتہ دار آئیں گے، کسی نبی کے پاس ایک شخص آئے گا، کسی کے پاس دو شخص آئیں گے اور کسی نبی کے پاس ایک شخص بھی نہیں آئے گا اور قیامت کے دن میرے پیروکار تمام نبیوں سے زیادہ ہوں گے، اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف ہے، اور اگر یہ احادیث ثابت ہوں تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ حوض مختص ہے جس میں کون کون کا پانی گرتا ہے، کیونکہ دوسرے انبیاء کے حوضوں کے متعلق یہ وصف منقول نہیں ہے اور سورہ کون کون میں اسی وصف کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وجہ امتنان اور سبب احسان قرار دیا ہے، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہر ملک کے اوپر حوض کی تصدیق کرنا واجب ہے، کیونکہ تیس سے زیادہ صحابہ سے حوض کے متعلق احادیث مروی ہیں جن کے مجموعہ سے حوض کے بارے میں علم قطعی حاصل ہو جاتا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حوض کے متعلق احادیث صحیحہ وارد ہیں، ان پر ایمان لانا فرض ہے اور ان کی تصدیق کرنا ایمان کے آثار میں سے ہے، اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ احادیث اپنے ظاہر پر محمول ہیں، ان میں کوئی تاویل اور اختلاف نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ یہ احادیث تواتر سے منقول ہیں، امام مسلم نے ان کو متعدد صحابہ سے روایت کیا ہے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت ابو سعید، حضرت سہل بن سعد، حضرت جندب، حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص، حضرت ام المؤمنین عائشہ، حضرت ام المؤمنین ام سلمہ، حضرت عقیقہ بن عامر، حضرت ابن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت عمار بن وہب، حضرت مسطور، حضرت ابو ذر، حضرت ثوبان، حضرت انس، حضرت جابر بن سمہ رضی اللہ عنہم اجمعین شامل ہیں اور امام مسلم کے علاوہ دیگر محدثین نے حضرت ابو بکر صدیق، حضرت زید بن ارقم، حضرت ابو امامہ، حضرت عبداللہ بن زبید، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سوید بن جبلة، حضرت عبداللہ بن صناعی، حضرت ہریر بن عازب، حضرت اسامہ بنت ابی بکر اور حضرت غولہ بنت نفیس رضی اللہ عنہم وغیرہم کی احادیث نوکر کی ہیں (علامہ نووی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ اور دیگر محدثین نے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عائذ بن عمر رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ کی روایات نوکر کی ہیں، امام حافظ ابو بکر بیہقی نے ان تمام روایات کو اپنی کتاب البعث والنشور میں متعدد طرق اور اسانید سے نوکر کیا ہے، جس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہ احادیث متواتر ہیں۔ ۱۷

حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۵۰ میں ہے: جو شخص اس حوض کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حساب و کتاب اور جہنم سے نجات کے بعد اس حوض کا پانی پلایا جائے گا کیونکہ یہی وہ موقع ہے جس کے بعد کبھی پیاس نہیں لگے گی، ایک قول یہ ہے کہ جس کے لیے عذاب نار سے نجات مقدر کر دی گئی ہوگی صرف اس کو یہ پانی ملے گا، ایک قول یہ ہے کہ اس امت سے جو شخص اس کو پیئے گا اور اس کے لیے عذاب نار بھی مقدر ہوگا اس کو پیاس کا عذاب نہیں ہوگا اور دیگر انواع کا عذاب ہوگا، (عافا اللہ عنہ من ذالک) کیونکہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرتدین کے علاوہ تمام امت اس حوض سے پانی پیئے گی۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ اس حوض سے پانی پینے کے بعد جب کبھی پیاس نہیں لگے گی تو جنت کی نہروں اور شراب ظہور کو کون پیئے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو پیاس کی وجہ سے نہیں لذت کی وجہ سے پیا جائے گا۔

جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آتے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیث غرض اعمال

حدیث نمبر ۵۸۵۱ میں ہے کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مرتد ہو گئے تھے، وہ جب حوض پر آئیں گے تو آپ فرمائیں گے، یہ میرے صحابہ ہیں، پھر آپ سے کہا جائے گا آپ نہیں جانتے یہ لوگ آپ کے بعد مرتد

ہو گئے تھے، تب آپ فرمائیں گے دوری ہو، دوری ہو، اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ صحابہ میں سے کون اسلام پر قائم رہا، اور کون بعد میں مرتد ہو گیا، اور یہ کہ آپ کو قیامت تک کے تمام لوگوں کے اسلام اور کفر کا حال معلوم نہیں تھا ورنہ آپ ان مرتدین کو دیکھ کر اسیحابی اسیحابی نہ فرماتے اور آپ سے یہ نہ کہا جاتا کہ آپ نہیں جانتے، انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالی تھیں؟ حالانکہ سند بنار میں ہے کہ آپ ہدایت کے تمام احوال پیش کیے جاتے ہیں۔

اس سوال کے چند جوابات ہیں؛ پہلا جواب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۵۸۵۰ میں یہ عبارت ہے: **فَيَقَالُ مَا شَعَرْتَ مَا عَمِلُوا** بعدك۔ ۱۵

پس کہا جاتے گا: کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟ یہ استفہام انکاری ہی ہے، یعنی آپ کو معلوم ہے کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کیا وہ تراجم حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَا بعدك۔

اس حدیث میں درایت کی نفی ہے اور درایت علم سے خاص ہے کیونکہ درایت کے معنی ہیں کسی چیز کو اٹکل اور حیلہ سے جاننا، علامہ راعب استفہامی لکھتے ہیں:

الدراية المعرفة المدركة بضرب من الحيل۔ ۱۶

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الدراية اخص من العلم (الى قوله) علمته بضرب من الحيلة ولذا لا يطلق على الله تعالى تله

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں درایت کی نفی کی ہے، اور درایت علم سے خاص ہے اور خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی اس لیے درایت کی نفی سے علم کی نفی نہیں ہوگی۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مرتدین کا علم وحی تباری سے تھا۔ اٹکل اور حیلہ سے نہیں تھا۔

میسر جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمایا ہے کہ قیامت کے دن آپ اپنی امت کو دوسری امتوں سے متمیز کریں گے، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

۱۵۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۴۹، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المقدرات ص ۱۴۸، مطبوعہ المکتبۃ المہر تقویہ، ایران، ۱۳۷۲ھ

۱۷۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۱۰۶، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۴ھ

عليه وسلم تردد على امتي الحوض
وانا اذود الناس عنه كما يذود
الرجل ايل الرجل عن ابله قالوا
يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم
سيما ليست لاحد غيركم تردون
على غر المحجلين من آثار الوضوء
وليصدقن عني طائفة منكم
فلا يصلون واقول يا رب
هؤلاء من اصحابي فيجيبني
ملك وهل تدري ما احد ثوا
بعث اليه

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت حوض پر آئے گی،
وہاں جا لیکہ میں لوگوں کو اس سے منع کر رہا ہوں گا، جیسا کہ
کوئی شخص دوسرے اونٹوں کو اپنے اونٹوں سے الگ
کرتا ہے، صحابہ نے پوچھا یا نبی اللہ! آپ ہم کو پہچان لیں گے
آپ نے فرمایا تمہاری ایک نشانی ہوگی جو تمہارے علاوہ
اور کسی میں نہیں ہوگی، تم میرے پاس آؤ گے وہاں جا لیکہ تمہارا
چہرہ اور ہاتھ پیر آثار وضو سے چمک رہے ہوں گے
اور تم میں سے ایک جماعت کو مجھ سے دور کیا جائے گا
وہ مجھ تک نہیں آسکیں گے، میں کہوں گا اے میرے
رب یہ میرے صحابہ ہیں! پھر فرشتہ آکر مجھ سے کہے گا
کیا آپ جانتے ہیں انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا
بدعتیں نکالی تھیں؟

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جن لوگوں کو حضور حوض سے دور کریں گے اس سے کون لوگ مراد ہیں اس میں کئی اقوال ہیں:

(۱) - اس سے مراد منافقین اور مرتدین ہیں اور یہ جائز ہے کہ ان کا حشر بھی چہرہ اور ہاتھ پیروں کی سفیدی کے
ساتھ ہو اور اس علامت کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو (اصیحابی فرما کر) ندا کریں، پھر آپ کو یہ بتایا
جائے گا کہ یہ وہ لوگ نہیں ہیں جن سے آپ نے وعدہ کیا تھا، ان لوگوں نے آپ کے بعد دین بدل لیا اور ان کی موت
اسلام پر نہیں ہوئی۔

(۲) - اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ کے زمانہ میں مسلمان تھے اور پھر بعد میں مرتد ہو گئے، اگرچہ ان لوگوں پر آثار وضو
کی نشانی نہیں ہوگی، لیکن آپ ان کو دنیا کی واقفیت کی بناء پر پکاریں گے، کیونکہ آپ کی حیات میں یہ مسلمان تھے پھر
آپ کو بتایا جائے گا کہ یہ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے۔

(۳) - اس سے مراد گناہ کبیرہ کرنے والے وہ لوگ ہیں جو دین اسلام پر فوت ہو گئے، یا وہ بدعتی لوگ مراد ہیں
جو اپنی بدعات کی بناء پر اسلام سے خارج نہیں ہوئے، اس تقدیر پر یہ قطعی طور پر نہیں کہا جائے گا کہ یہ لوگ
عذاب نار کی بناء پر حوض سے دور کیے گئے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے زبرد توہین کی وجہ سے ان کو ہٹایا
گیا ہو اور پھر اللہ تعالیٰ کی ان پر رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ ان کو بغیر عذاب کے جنت میں داخل کر دے، اور
یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کا چہرہ اور ہاتھ پیر آثار وضو سے سفید ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ہوں یا بعد کے ہوں۔ اور آپ نے ان کو وضو کی علامت سے پہچانا ہو،

امام حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جس شخص نے بھی دین میں کوئی بدعت نکالی وہ حوض سے دور کر دیا جائے گا، جیسے خوارج، روافض اور دیگر باطل فرقے اور ظالم، ناسق و فاجر اور علی الاطلاق گناہ کبیرہ کرنے والے یہ سب وہ لوگ ہیں جن کے متعلق یہ حدیث ہے کہ ان کو حوض سے دور کر دیا جائے گا۔ (نعمو باللہ منہم) شیخ عثمانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

ان دور کیے جانے والوں میں تین احتمال ہیں (۱) مرتدین (۲) تارکین سنت، (۳) تارکین استقامت۔ اور ان تین میں سے پہلا قول مختار ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میری حیات بھی تمہارے لیے خیر ہے اور میری ممات بھی تمہارے لیے خیر ہے، تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں پس جو اچھا عمل ہوتا ہے میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جو بُرا عمل ہوتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، امام ہزار نے اس حدیث کو سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے، (یعنی جب آپ کو امت کے احوال معلوم ہوتے ہیں تو پھر آپ ان مرتدین کو اسیجائی کیوں فرمائیں گے؟) اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ آپ پر امت کے اعمال اجمالاً پیش کیے جاتے ہیں پس کہا جاتا ہے کہ آپ کی امت نے بُرا کام کیا یا اچھا کام کیا، اور کام کرنے والوں کی تعیین کے بغیر اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ اس جواب کو علامہ درستانی ابی مالکی نے ذکر کیا ہے لیکن یہ جواب مستبعد ہے، کیونکہ ابن مبارک نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے کہ ہر روز صبح اور شام نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ امت کو وضو کے آثار اور ان کے اعمال سے پہچانیں گے اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کو اسیجائی کہہ کر نہ کرنا ان میں زیادہ حسرت اور عذاب پیدا کرنے کے لیے ہے، کیونکہ جب آپ ان کو اسیجائی کہہ کر نہ فرمائیں گے تو ان کو نجات کی امید ہو جائے گی اور جب سچا سچا فرمائیں گے تو امید ٹوٹ جائے گی اور امید بندھ کر پھر ٹوٹ جانا زیادہ حسرت اور عذاب کا باعث ہے، اور فرشتوں کا یہ کہنا کہ انھوں نے دین کو بدل دیا تھا یہ بھی ان کے عذاب میں زیادتی کا سبب ہے، علامہ درقانی نے شرح الموطا میں بھی جواب دیا ہے، (شیخ عثمانی لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ حدیث ہزار کے سیاق و سباق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جس امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں وہ امت اجابت ہے کیونکہ اچھے اعمال پر اللہ کی حمد کرنا اور بُرے اعمال پر استغفار کرنا انھیں کے حق میں مقصور ہے۔ علامہ شیخ عثمانی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر حشر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتدین کو نہیں پہچانا (یعنی ان کو مرتد نہیں جانا) تو کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کو ان کا پہلے علم بھی نہیں تھا، آپ کو تو صرف اپنی امت کا علم تھا جن کے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے۔ رہے مرتد اور کافر تو ان کے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے، نہ آپ کو ان کا علم تھا، اب اگر اس حدیث سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ کو حشر کے دن ان کے کفر اور اتداء کا علم نہ ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے، اور اس کا حدیث عرض اعمال سے کوئی تضاد نہیں ہے۔

مصنف کے نزدیک شیخ عثمانی کا یہ تقریر صحیح نہیں ہے کیونکہ ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے جس

شخص کو نور اور حیات کا علم ہو، وہ نور اور حیات کی نفی سے ظلمت اور موت کو جان لے گا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان اور اعمال صالحہ کی علامات کو جان لیا تو آپ کے لیے کفر اور فسق کی علامات متعین ہو گئیں، یعنی جن لوگوں میں ایمان اور اعمال صالحہ کی علامات نہیں ہوں گی وہ کافر اور فاسق ہوں گے خصوصاً جبکہ قرآن مجید میں کفر کی علامات بتا دی گئی ہیں کہ کافروں کے چہرے سیاہ ہوں گے یوم تبیض وجوہ وتسود وجوہ (آل عمران: ۱۰۶) جس دن کچھ چہرے سفید ہوں گے اور کچھ چہرے سیاہ ہوں گے، اور کفار بائیں طرف ہوں گے، واصحاب المشیئة ما اصحاب المشیئة (واقعة: ۱۰۶) اور بائیں طرف والے (بد بخت) کیا (ہی برے) ہیں، بائیں طرف والے بارے خوف کے کفار کی نیلی آنکھیں ہوں گی (نخسرا المجرمین یومئذ نہ ما قالوا) (۱۰۶) اور اس دن ہم مجرموں کو ایسی حالت میں اٹھائیں گے کہ ان کی آنکھیں (خوف سے پھل کر) میگیوں ہوں گی "کفار کے چہرے خاک آلود ہوں گے اور ان پر سیاہی چھائی ہوگی وغیرہ" (غیرۃ ۵ ترہقہا قترۃ ۵ اولئک ہم الکفرة الفجرة عیس: ۲۲-۲۳) کہتے تھے اس دن خاک آلود ہوں گے، ان پر سیاہی چھائی ہوئی ہوگی، یہی لوگ کافر بدکار ہیں، اس دن کفار زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہوں گے۔ وتروی المجرمین یومئذ مقربین فی الاصفاد (ابراہیم: ۴۹) اور اس دن آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ وہ (ایک دوسرے کے ساتھ) زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہوں گے "ان نشانیموں سے کفار، منافقین اور مرتدین کسی شخص پر میدان محشر میں مشتبه نہیں ہوں گے اور ہر شخص کو ان کا علم ہوگا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یعرف المجرمون بسیمائهم (رحمان: ۴۱) "اس دن مجرم اپنی صورتوں سے پہچانے جائیں گے" اس لیے شیخ عثمانی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ آپ کو صرف اپنی امت کا علم تھا اور کفار اور منافقین کا علم نہیں تھا اس لیے آپ نے ان کو نہیں جانا۔

علاوہ ازیں یہاں اشکال تو اس وجہ سے ہے کہ آپ نے ان مرتدین کو "اصیجانی" فرمایا اور جب آپ پر اپنی امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ اپنی امت کو پہچانتے ہیں تو پھر آپ نے ان مرتدین کے متعلق "میرے صحابہ" کیسے فرمایا، نیز عرض اعمال کے علاوہ آپ کی امت کا چہرہ سفید ہوگا بلکہ وہ غر مجمل (جن کے چہرے اور ہاتھ پر سفید ہوں) ہوں گے، وہ دائیں جانب ہوں گے، ان کی عبادات کا نور ان کے آگے آگے ہوگا، ان کے چہرے خوش و خرم ہونگے وہ اپنے رب کے دیدار میں محو ہوں گے، ان علامات سے قیامت کے دن کسی شخص کو بھی مؤمن اور کافر میں اشتباہ نہیں ہوگا اور ہر شخص کے نزدیک وہ متمیز ہوں گے اس لیے یہ اشکال پیدا ہوگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مرتدین کو اصیجانی "میرے اصحاب" کیسے فرمایا؟

اس لیے اس سوال کا صحیح جواب وہی ہے جو علامہ زرقانی نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلے ان کو اصیجانی فرمانا اس لیے تھا کہ ان کی امید قائم ہو اور بعد میں سچا سچا فرما کر ان کی امید کو توڑ دیا اور امید بندھ کر ٹوٹ جانا زیادہ حسرت اور غذاب کا موجب ہوتا ہے، علامہ زرقانی نے دوسرا جواب یہ لکھا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ

۱۰۰۔ یسعی نورہم بین یدیم (حدید: ۱۲) ان کا نور ان کے آگے اور ان کی دائیں طرف دوڑتا ہوگا، وجوہ یومئذ مسفرة ۵ ضاحكة مستبشرة (عیس: ۲۲) کئی چہرے اس دن چمکتے ہوں گے، ہسکراتے ہوئے ہشاش بشاش، وجوہ یومئذ ناظرة الی ربھا ناظرة (قیامت: ۲۳-۲۲) کہتے ہی چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے۔

نے دنیا میں پہلے منافقین کو مسلمانوں کے حکم میں رکھا اور پھر ان کا نفاق ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا۔ اسی طرح ان منافقین کو پہلے مسلمانوں کی علامت کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور یہ بھی غر محجل ہوں گے اور پھر ان کا نفاق اور ارتداد ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا جائے گا، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو اسیجانی فرمانا ان کے غر محجل ہونے کے اعتبار سے ہے اور بعد میں حقائق سے فرما کر ان کو اپنے عرض سے دور کر دینا ایسے ہی ہے جیسے دنیا میں آپ نے منافقین کو مسجد نبوی سے نکال دیا تھا اور مرتدین پر یہ توجیہ اس طرح منطبق ہوتی ہے کہ مرتدین پہلے اسلام لائے اور پھر دین اسلام سے منحرف ہو گئے تو آپ کا ان کو اسیجانی فرمانا ان کے پہلے حال اسلام کے اعتبار سے ہے اور بعد میں حقائق سے فرما کر ان کو عرض سے دور کر دینا ان کے ارتداد کی سزا ہے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ یہ توجیہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ منافقین کو ایک نور دیا جائے گا اور ان کی ضرورت کے وقت اس نور کو بجھا دیا جائے گا پس جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کے ظاہر ایمان کی وجہ سے ان کو نور عطا کیا تا کہ وہ اس سے دھوکا کھائیں اور ان کی ضرورت کے وقت اس نور کو بجھا دیا اسی طرح یہ مستبعد نہیں ہے کہ پہلے ان کے چہرے اور ہاتھ پیروں کو سفید کر کے غرہ اور محجل کے ساتھ ان کا حشر کیا جائے اور آپ اس علامت کی وجہ سے ان کو اسیجانی فرمائیں اور جب ان کو عرض پر پانی پینے کی ضرورت ہو تو آپ ان کو حقائق سے فرما کر عرض سے دور کر دیں، اور اللہ تعالیٰ مکر کرنے والوں کو ان کے مکر کی یونہی جزا دیتا ہے۔ شیخ زکریا اسی سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

والظاہر عندی ان العرض لو صحر لا یلزم منه علیہ الصلوٰۃ والسلام یحفظہم فی کل وقت سیماء وقت الحشر علیہ

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اگر عرض اعمال کی حدیث صحیح ہو تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر وقت آپ کے ذہن میں وہ لوگ محفوظ رہیں خاص طور پر حشر کے وقت بھی۔

یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ان کے ارتداد اور نفاق کا علم ہو لیکن حشر کا حشر سامانیوں کی بناء پر اس طرف توجہ نہ رہے، یہ جواب بھی صحیح اور درست ہے۔

شیخ تھانوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی نفی ثابت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں:

حدیث شریف میں ہے کہ بعض امتوں کی نسبت قیامت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جائے گا انک لا تدری ما احدثوا بعدک۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض ازمہ تک بھی کہ آخر عمر سے بہت متاخر ہے آپ پر بعض کونیات ظاہر نہیں ہوئے نہ بالذات نہ بالعطار۔

تھانوی صاحب کی تصریح کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے کفر اور ارتداد کا علم نہیں تھا، حالانکہ قرآن مجید کے مطابق میدان حشر میں کافروں اور مرتدوں کی علامات ہر شخص پر عیاں اور بیاں ہوں گی، ان کے چہرے گلے

اور غبار آلود ہوں گے، آنکھیں پتھرائی ہوں نیلگوں ہوں گی اور وہ زنجیروں سے جکڑے ہوئے ہوں گے، اور ان کی ملکات کی وجہ سے ان کی پہچان کا تعلق علم غیب کی بجائے علم شہادت سے ہوگا، اور میدان حشر میں موجود ہر شخص جان لے گا کہ کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ علم رسالت کے انکار میں یہ لوگ اس قدر جبری ہو گئے کہ علم غیب تو انکے رہا اب یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم شہادت کی بھی نفی کرنے لگے!

میرے شیخ حضرت علامہ سید اچھر سید کاظمی قدس سرہ العزیز نے بھی اس حدیث کی روشنی میں علم رسالت پر گفتگو کی ہے جس کو میں یہاں من و عن تبرا کا نقل کر رہا ہوں۔

رہا قیامت کا واقعہ جس میں مذکور ہے کہ جماعت مرتدین کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اصیحابی اصیحابی فرما کہہ بلائیں گے اور اس وقت آپ سے کہا جائے گا کہ آپ کو نہیں معلوم، انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور کو قیامت کے دن بھی بعض باتوں کا علم نہ ہوگا۔ یہ عجیب قسم کا شبہ ہے جو حدیث ثبوت علم ہو اس کو نفی میں پیش کیا جا رہا ہے۔ غور فرمائیے، یہ واقعہ قیامت کے دن ہوگا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہلے بیان فرما رہے ہیں "علم نہ تھا تو بیان کیسے فرمایا"

یہی یہ بات کہ پھر حضور سے یہ کیوں کہا جائے گا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انھوں نے کیا کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم شریف جلد ثانی مطبوعہ مطبع الانصاری دہلی ص ۲۶۹ میں منکرین کی یہی پیش کردہ حدیث بایں الفاظ موجود ہے

فیقال اما شعرت ما عملوا بعدک۔

آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انھوں نے کیا کیا۔

"ما شعرت" جملہ تنقیہ پر ہمزہ استفہام انکاری داخل ہوا۔ نفی کا انکار اثبات ہوتا ہے۔ لہذا حدیث مبارکہ سے مرتدین کے اعمال کا علم حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت ہوا۔ چونکہ واقعہ ایک ہے صرف اس کی روایتوں میں تعدد ہے اس لیے جب ایک روایت میں ہمزہ استفہام مذکور ہو گیا تو ہر روایت میں اس کے معنی ملحوظ رہیں گے۔ اور جس روایت میں وہ مذکور نہیں وہاں محذوف ماننا پڑے گا، مثلاً "انک لا تدری" والی حدیث میں ہمزہ مذکور نہیں تو یہاں محذوف مانیں گے اور اصل عبارت یوں ہوگی کہ "انک لا تدری" کیا آپ نہیں جانتے؟! ورنہ حدیثوں میں تعارض ہوگا کیونکہ ہمزہ استفہام کا محذوف ہونا تو صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں محذوف ہے، حضرت ابراہیم کا مقولہ "ہذا ربی" میں مفسرین نے "اھذا ربی" فرمایا ہے۔ یعنی کیا یہ میرا رب ہے لیکن اس کا ناسخ ہونا صحیح نہیں ہے۔

اگر "انک لا تدری" والی روایت میں ہمزہ استفہام محذوف نہ مانیں تو "ما شعرت" والی روایت میں ہمزہ کو زائد ماننا پڑے گا جو کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال علمی کی نفی ہوتی ہو۔

پھر یہ کہ احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت نے تمام اچھے اور بُرے اعمال کا علم ہے ترمذی شریف میں حدیث وارد ہے:

عرضت علی اعمال امتی حسنہا

میری امت کے تمام اچھے اور بُرے اعمال مجھ

و تبيينها۔

پر پیش کیے گئے۔

اب غور فرمائیے کہ مرتدین بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں داخل تھے، ان کا مرتد ہونا مثل قبیح ہے اعادہ اللہ تعالیٰ منہ۔

جب امت کے تمام اعمال حسنہ اور قبیحہ حضور کے سامنے پیش کیے گئے تو ان کا ارتداد جو مثل قبیح ہے وہ بھی ضرور پیش ہوا، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے عملوں کا علم نہ ہونا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے معلوم ہوا کہ حدیث مذکور کے یہی معنی صحیح ہیں کہ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے کیا عمل کیے؟ آپ کو معلوم تو ہے پھر بھی آپ علیہ رحمت کے حال میں ان کو اپنی طرف لے جا رہے ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ جب کرم کو سخاوت کرنے کے لیے بٹھا دیا جائے تو اس وقت اس کے دریائے سخا میں ایسا جوش ہوتا ہے کہ دشمن کی دشمنی کی طرف اس کی توجہ نہیں رہتی اور وہ بے اختیار اپنے کرم کا دامن اس کی طرف پھیلا دیتا ہے اور جب اسے توجہ دلائی جائے تو اس وقت متوجہ ہوتا ہے۔

یہاں بالکل یہی معاملہ ہے۔

ساقی کوثر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرض کوثر پر رونق افروز ہیں۔ اپنے غلاموں کو چھلکتے ہوئے ہمام پلا رہے ہیں۔ مرتدین کی جماعت ادھر سے گزرتی ہے، حضور کو ان کے عملوں کا پورا پورا علم ہے۔ مگر اس وقت دریائے جود و سخا موجزن اور شان رحمت کا ظہور اتم ہے اس لیے ان کی بد اعمالیوں کی طرف خیال مبذول نہ جاتا ہی نہیں اور اپنے لطیف عمیم اور کرم حبیم کے علیہ حال میں بے اختیار فرمادیتے ہیں: ”امیحانی، امیحانی“ لیکن جب توجہ دلائی جاتی ہے کہ احادیث حدیث ما احدثوا بعدک۔ پیارے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا؟

پس فوراً توجہ مبارکہ ان کی بد اعمالیوں کی طرف مبذول ہو جاتی ہے اور ارشاد فرماتے ہیں:

”سحقا سحقا“ انھیں دھڑے دھڑے جاؤ، دھڑے جاؤ۔

طالب حق کے لیے اس حدیث کا صحیح مطلب سمجھنے کے لیے یہ بیان کافی ہے۔

بَابُ ۱۵۱ اِكْرَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِتَالِ الْمَلَائِكَةِ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی جنگ کا اعزاز

۵۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ مَسْعُورٍ عَنْ سَعْدِ

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ جنگ احد کے دن میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں اور بائیں سفید

لباس میں ملبوس دو آدمیوں کو دیکھا جنہیں میں نے اس سے پہلے دیکھا تھا نہ بعد، یعنی حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل علیہما السلام۔

بُنَا اِبْرَاهِيْمَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُ عَنْ يَمِيْنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم وَ عَنْ شِمَالِهِ یَوْمَ مَا اُحْدِ رَجُلَیْنِ عَلَیْهِمَا ثِیَابٌ بَیَاضٌ مَّا رَأَیْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ یَعْنِیْ جِبْرِیْلَ وَ مِکَآئِیْلَ عَلَیْهِمَا السَّلَامُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جنگ اُحد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں اور بائیں سفید کپڑوں میں ملبوس دو آدمیوں کو دیکھا جو آپ کی طرف سے بہت شدت کے ساتھ جنگ کر رہے تھے۔ میں نے ان کو اس سے پہلے اور بعد بھی نہیں دیکھا۔

۵۸۸۶۔ وَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَرْثُودٍ أَخْبَرَ تَائِبُ الْقَمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ اَبِي وَقَاصٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ یَوْمَ اُحْدٍ عَنْ يَمِيْنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم وَ عَنْ شِمَالِهِ رَجُلَیْنِ عَلَیْهِمَا ثِیَابٌ بَیْضٌ یُقَاتِلَانِ عَنْهُ کَاَشَدَّ الْقِتَالِ مَّا رَأَیْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ۔

ف: علامہ نووی لکھتے ہیں:

غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق

اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اعزاز معلوم ہوا کہ فرشتوں نے آپ کی خاطر جنگ کی، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کا نازل ہونا جنگ بدر کے ساتھ خاص نہیں تھا، اس حدیث سے سفید کپڑوں کے پہننے کی فضیلت بھی ظاہر ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کو دیکھنا پیوں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ان کو صحابہ اور اولیاء اللہ بھی دیکھ لیتے ہیں، اس حدیث میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی بھی فضیلت ہے جنہوں نے فرشتوں کو دیکھا۔ ۱۷

علامہ ابی مانکی لکھتے ہیں:

حضرت سعد نے جو یہ کہا کہ وہ فرشتے جبرائیل اور میکائیل تھے، یہ اس پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خبر دی تھی کہ یہ جبرائیل اور میکائیل ہیں، اس کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور فرشتوں کو دیکھنا جائز ہے اور ان کے ساتھ وحی سے ہم کلام ہونا یہ عام انسانوں کے حق میں ممنوع ہے، یہاں فرشتوں کی جنگ کا جو ذکر ہے یہ عرف اور عادت کے مطابق جنگ پر محمول ہے ورنہ ایک فرشتے کی معمولی سی حرکت بھی تمام کفار کی ہلاکت کے لیے کافی تھی، جیسا کہ پچھلی امتوں کی ہلاکت سے معلوم ہو چکا ہے۔ ۱۸

علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں:

امام غزالی اور دوسرے علماء نے یہ ذکر کیا ہے کہ اب بہ طور کرامت کے فرشتوں کو دیکھنا ممکن ہے، اللہ تعالیٰ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، مترجم مسلم ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ نو محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مانکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۲ ص ۱۱۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

اپنے اولیاء میں سے جس کو چاہتا ہے اس کرامت کے ساتھ مشرف فرماتا ہے، صحابہ کی ایک جماعت کے لیے یہ کرامت واقع ہوئی، جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت جبرائیل کو دیکھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا نبی کے علاوہ جو شخص بھی جبرائیل کو دیکھے گا وہ اندھا ہو جائے گا۔ (اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے۔) اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت جبرائیل کو دیکھا، ان کے علاوہ ایک جماعت صحابہ نے اس وقت حضرت جبرائیل کو دیکھا جب انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایان کے متعلق سوال کیا اور ان میں سے کوئی بھی اندھا نہیں ہوا، کیونکہ اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ جس شخص نے حضرت جبرائیل کو تنہائی میں یہ طور کرامت کے دیکھا وہ نابینا ہو جائے گا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل کو دیکھنے والے کے لیے اندھا ہونے کی پیش گوئی اس شخص کے متعلق فرمائی ہو جس نے جبرائیل کو ان کی اصلی شکل میں دیکھا ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ حسین، سب سے زیادہ سمجھی اور سب سے زیادہ بہادر تھے۔ ایک رات اہل مدینہ خوف زدہ ہو گئے، صحابہ اس آواز کی طرف گئے، راستہ میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ سے واپس آتے ہوئے ملے، آپ حضرت ابو طلحہ کے گھوڑے کی ننگی پٹیل پر سوار تھے، آپ کی گردن مبارک میں تلوار تھی اور آپ فرماتے ہیں کہ تم کو خوفزدہ نہیں کیا گیا، تم کو خوفزدہ نہیں کیا گیا، آپ نے فرمایا ہم نے اس (گھوڑے) کو سمندر کی طرح رواں دواں پایا۔ یادہ سمندر تھا۔ حضرت انس نے کہا وہ گھوڑا بہت آہستہ چلتا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک

بار مدینہ میں دہشت پھیل گئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ کا گھوڑا مستعار لیا، اس کا نام مستدریب تھا۔

بَابُ فِي شَجَاعَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۵۸۸۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَكَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ وَكَانَ أَشَجَعَ النَّاسِ وَلَقَدْ فَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاذْطَلَقَ نَاسٌ قِبَلَ الْقُصُوفِ فَتَلَقَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاجِعًا وَقَدْ سَبَقَهُمْ إِلَى الْقُصُوفِ وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لِرَبِّهِ طَلْحَةَ عُرِّي فِي عُنُقِهِ السَّيْفُ وَهُوَ يَقُولُ كَوْتَرَا عَوَاكُمُ تَرَا عَوَاكُمُ أَقَالَ وَجَدْنَاكَ بَحْرًا أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ قَالَ وَكَانَ فَرَسًا بَيَظًا

۵۸۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَزَعٌ فَاذْطَلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى

آپ اس پر سوار ہوئے، آپ نے فرمایا ہم نے کوئی ڈر اور خوف نہیں دیکھا، اور ہم نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح پایا۔

ابن جعفر کی روایت میں ہمارے گھوڑے کا ذکر ہے اور ابو طلحہ کا ذکر نہیں ہے اور قتادہ کی روایت میں سمعت انس ہے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَّ لَا بِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ مَسْدُؤٌ فَرَكِبَهُ فَقَالَ مَا رَأَيْتُكَ مِنْ فَرَسٍ وَإِنْ وَجَدْنَاكَ بَعْدَ ذَلِكَ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ الْحَادِثِ) قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذِهِ السَّنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ فَسَّ لَنَا وَلَوْ يَقُولُ لَا بِي طَلْحَةَ وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا -

و: علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت کا بیان ہے کیونکہ آپ دشمن کی طرف تمام لوگوں سے پہلے بہت جلد نکل کر گئے، اور حقیقت حال معلوم کر کے لوگوں کے پہنچنے سے پہلے واپس لوٹ آئے، نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم برکت کا بیان ہے کہ آپ کے سوار ہونے کی وجہ سے سست رفتار گھوڑا انتہائی تیز رفتار ہو گیا، اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ایک انسان واقعہ کی تحقیق کرنے اور حقیقت حال دریافت کرنے کے لیے جاسکتا ہے، الا یہ کہ اس کو اپنی ہلاکت کا یقین ہو، اس حدیث میں کسی چیز کے مستعار لینے کا بھی ثبوت ہے اور گلے میں تلوار لٹکانے کا ثبوت ہے اور گھوڑے کا نام رکھنے کی دلیل ہے، اس حدیث سے دیگر جانوروں کے نام رکھنے پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر میں سب سے زیادہ سخی تھے اور آپ کی سخاوت کا سب سے زیادہ ظہور رمضان کے مہینہ میں ہوتا تھا، اور حضرت جبرائیل علیہ السلام ہر سال رمضان کے مہینہ میں اخیر مہینہ تک آپ سے ملاقات کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قرآن سناتے تھے اور حبيب حضرت جبرائیل آپ سے ملاقات کرتے تو آپ بارش برسانے والی ہواؤں سے بھی زیادہ سخی ہوتے تھے۔

بَابُ جُودِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ۵۸۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ (يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَدَّثَنَا يَحْيَى أَبُو عُمَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ (يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ) (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْقُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ إِنَّ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ فَيَعْرِضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَ جِبْرِيْلَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ بِأَخْيَرٍ مِنَ الرُّبْعِ
الْمُرْسَلَةِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

۵۸۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
مَيَّازٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُنِيْدٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

ت: علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم سخاوت کا ذکر ہے، اور یہ کہ رمضان
کے مہینہ میں زیادہ سخاوت کرنی چاہیے، اور مساکین سے ملاقات کے وقت بھی زیادہ سخاوت کرنی چاہیے اور قرآن
مجید کا دور کرنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن اخلاق

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں دس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
رہا، خدا کی قسم، آپ نے کبھی مجھ سے اُت نہیں کہا، اور نہ
کبھی مجھ سے یہ کہا کہ تم نے فلاں کام کیوں نہیں کیا؟ یا
فلاں کام کیوں کیا، ایک روایت میں ہے جو کام غلام
نہیں کرتا، اور قسم کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

بَابُ حُسْنِ خُلُقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۸۹۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ
الرَّبِيعِ قَالَا حَدَّثَنَا حَبَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ سِنِينَ وَاللَّهِ مَا قَالَ لِي أَمَّا
قَطْرٌ وَلَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ لَوْ فَعَلْتَ كَذَا وَهَذَا فَعَلْتَ
كَذَا أَزَادَ أَبُو الرَّبِيعِ لَيْسَ مِمَّا يَصْنَعُهُ الْخَادِمُ وَلَمْ
يَذْكُرْ قَوْلَهُ وَاللَّهُ -

۵۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُوحٍ
حَدَّثَنَا سَلَامَةُ بْنُ مُسْكِينٍ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو حضرت
ابو طلحہ رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور عرض کیا: یا رسول
اللہ! انس ایک ذہین لڑکا ہے، یہ آپ کی خدمت کرے گا
حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر سفر اور حضر میں، میں آپ کی
خدمت میں رہا، خدا کی قسم! اگر میں نے کوئی کام کیا تو
آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے یہ اس طرح کیوں کیا؟ اور اگر

۵۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَهَبُ
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ (وَالْفَقْطُ إِحْمَدُ)
قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
عَنْ أَنَسِ قَالَ لَمَّا قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقَ
بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُنْسًا غُلَامٌ لَيْسَ فَلَاحِدٌ مَكَ
قَالَ فَخَدَّمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ وَاللَّهِ مَا قَالَ لِي

لِشَيْءٍ صَنَعْتُهُ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا أَهَكَذَا أَوْ لَا لِشَيْءٍ
لَمْ تَصْنَعْهُ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا أَهَكَذَا ۱۔

۵۸۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
مُيَرِّقًا لِأَحَدٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ مُحَمَّدٍ
سَعِيدٌ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي بَرْزَةَ) عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَدَمْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ سِنِينَ فَمَا
أَعْلَمُهُ قَالَ لِي قَطُّ لَمْ تَفْعَلْ كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ لَا عَابَ
عَلَيَّ شَيْئًا قَطُّ۔

۵۸۹۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَّاشِيُّ زَيْدُ
بْنُ بَزِيدٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ
(وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) قَالَ قَالَ إِسْحَقُ قَالَ أَنَسُ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ
خُلُقًا فَإِذَا سَلَّيْتُ يَوْمًا لِحَاجَةٍ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذْهَبُ
وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمَرَنِي بِهِ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجْتُ حَتَّى أَمُرَ عَلَى صَبِيَّاتٍ
وَهُوَ يَلْعَبُونَ فِي الشُّوقِ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَبَضَ بِقَفَّائِي مِنْ دَرَأَتِي
قَالَ فَتَقَرَّرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقَالَ
يَا أَنَسُ أَذْهَبْتَ حَيْثُ أَمَرْتُكَ قَالَ
قُلْتُ نَعَمْ أَنَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ أَنَسُ وَاللَّهِ لَقَدْ خَدَمْتُهُ تِسْعَ
سِنِينَ مَا عَلِمْتُهُ قَالَ لِشَيْءٍ صَنَعْتُهُ
لَمْ تَفْعَلْ كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ لَا لِشَيْءٍ
تَرَكَتُهُ هَلَّا تَفْعَلْتَ كَذَا أَوْ كَذَا ۱۔

۵۸۹۷۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُّوْخٍ وَابْنُ
الزُّبَيْرِ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا۔

میں نے کوئی کام نہیں کیا تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم
نے یہ کام اس طرح کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال رہا، مجھے علم
نہیں کہ کبھی آپ نے یوں فرمایا ہو کہ تم نے یہ کام اس
طرح کیوں کیا؟ اور نہ آپ نے کبھی میری کسی چیز کی خدمت
کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے
آپ نے ایک دن مجھے کسی کام سے بھیجا، میں نے کہا خدا
کی قسم میں نہیں جاؤں گا، حالانکہ میرے دل میں یہ تھا کہ
میں صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے جس کام کا حکم دیا ہے میں
اس کو کرنے ضرور جاؤں گا، میں چلا گیا، حتیٰ کہ میں بازار
میں کھینے والے چند لڑکوں کے پاس سے گزرا، کیا
دیکھتا ہوں کہ پیچھے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے میری گدی پکڑ لی ہوئی ہے، میں نے آپ کی طرف دیکھا
تو آپ ہنس رہے تھے، آپ نے فرمایا: اے انیس!
کیا تم وہاں گئے تھے جہاں میں نے کہا تھا، میں نے کہا
جی! میں جا رہا ہوں یا رسول اللہ! حضرت انس نے کہا
خدا کی قسم میں نو سال آپ کی خدمت میں رہا، مجھے معلوم نہیں
کہ میں نے کوئی کام کیا ہو اور آپ نے یہ فرمایا ہو کہ
تم نے اس، اس طرح کیا ہے؟ یا کوئی کام میں نے ترک کیا
ہو تو آپ نے اس کے لیے یہ فرمایا ہو کہ تم نے اس، اس طرح
کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے
تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیام مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تعارض کا جواب علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال اور کچھ مہینے رہے تھے، بعض روایات میں انہوں نے ان مہینوں کا اعتبار نہیں کیا اور نو سال ذکر کیے اور بعض روایات میں نو سال اور کچھ مہینوں کو تغلیباً دس سال سے تعبیر فرمایا۔

علامہ راعب اصفہانی لکھتے ہیں:

خلق کا لغوی معنی خلق اور مخلوق دونوں کی اصل ایک ہے، لیکن خلق کا لفظ ان ہنیات، اشکال اور صورتوں کے ساتھ مختص ہے جن کا آنکھ کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے اور مخلوق کا لفظ ان قوتوں اور خصلتوں کے ساتھ مخصوص ہے جن کا بصیرت کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ (قلم: ۴)** اور بلاشبہ آپ ضرور بہت عظیم خلق پر ہیں۔ اور انسان اپنے کسب سے جس فضیلت کو حاصل کرے اس کو خلاق کہتے ہیں قرآن مجید میں ہے: **وَمَالِهٖ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلٰقٍ (بقرہ: ۱۰۲)** آخرت میں اس کے لیے کوئی اجر نہیں ہے۔ علامہ ابن اثیر عذری لکھتے ہیں:

مخلوق اور مخلوق کا معنی ہے طبیعت اور خصلت اور اس کی حقیقت انسان کی باطنی صورت ہے، یہ انسان کے وہ اوصاف اور صفاتی ہیں جو اس کے ساتھ اس کی صورت ظاہرہ کی طرح مختص ہوں، یہ اوصاف حسن بھی ہوتے ہیں اور قبح بھی اور انسان کی باطنی صورتوں کے اوصاف کے ساتھ ثواب اور عقاب کا تعلق اس کی ظاہری صورتوں کی بہ نسبت زیادہ ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں حسن خلق کی متعدد تعریف کی گئی ہے، حدیث میں ہے: حسن خلق سے زیادہ میزان میں کوئی چیز وزنی نہیں ہے، نیز آپ کا ارشاد ہے: جس چیز کی وجہ سے لوگوں کا جنت میں زیادہ دخول ہوگا وہ اللہ کا خوف ہے اور حسن خلق ہے، جس شخص کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں گے، اس کا ایمان زیادہ کامل ہوگا، نیز ارشاد ہے: انسان اپنے اچھے اخلاق کی وجہ سے روزہ رکھنے والے اور قیام کرنے والے کے اجر کو پالیتا ہے اور فرمایا: مجھے مکرم اخلاق کو پورا کرنے کے لیے مہوش کیا گیا ہے، اس قسم کی اور بہت احادیث ہیں اسی طرح برے اخلاق کی مذمت میں بھی بہت احادیث ہیں۔

امام رازی لکھتے ہیں:

خلق کا اصطلاحی معنی

خلق ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو شخص اس سے متصف ہو اس کے لیے افعال محمودہ کا کتاب سہل اور آسان ہو جاتا ہے، بھل، غضب، معاملات میں تشدد کرنا، قول اور فعل میں لوگوں کے ساتھ تکبر کرنا، ترک تعلق کرنا، خرید و فروخت میں تساہل کرنا، رشتہ داروں کے حقوق سے تغافل کرنا وغیرہ ان تمام چیزیں

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۵۸، مطبوعہ المکتبۃ المنصوریہ ایران، ۱۳۴۲ھ

۳۔ علامہ محمد بن اثیر عذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۳ھ

سے احتراز کرنا حسن خلق میں داخل ہے جب انسان کی روح قدسیہ ہو اور اس میں معارف الہیہ حقیقہ کی بہت زیادہ استعداد ہو اور عقائد باطلہ کو قبول کرنے کی بالکل استعداد نہ ہو تو پھر اس کی طبیعت میں ایسا ملکہ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے لیے افعال محمودہ کا کرنا سہل اور آسان ہو جاتا ہے۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

حسن اخلاق کی فضیلت

انسان میں از خود جو اوصاف ہوتے ہیں ان کو خلق کہتے ہیں کیونکہ وہ اوصاف اس میں بمنزلہ خلقت ہوتے ہیں، صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ کا خلق قرآن ہے، تادمہ کہتے ہیں کہ آپ اللہ کے اوامر پر عمل کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی نواہی سے مجتنب رہتے تھے، نیز جب حضرت عائشہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت عائشہ نے قد افلح المؤمنون سے بے کروس آیتیں پڑھیں، اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچھا کسی کا خلق نہیں تھا، صحابہ یا اہل بیت میں سے جو شخص بھی آپ کو بلاتا تو آپ فوراً لبیک کہتے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ اور جب بھی کسی خلق محمود کا ذکر کیا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں اس کا بہت بڑا حصہ تھا، جنید نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کو اس لیے عظیم کہا گیا ہے کہ اللہ کے سوا آپ کی ہمت (کامل توجہ) اور کسی طرف نہیں ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ آپ کے خلق کو اس لیے عظیم کہا گیا ہے کہ آپ میں مکارم اخلاق مجتمع تھے، کیونکہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے مکام اخلاق کو مکمل کرنے کے لیے بھیجا ہے، روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے ادب سکھایا اور اچھا ادب سکھایا، جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: خذ العفو وَاَمْرًا بِالْعُرْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمَاجِلِیْنَ (اعراف: ۱۹۹) معاف کرنا اختیار کیجئے، نیکی کا حکم دیکھئے اور جاہلوں سے اعراض کیجئے۔ جب میں نے اس کو قبول کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ۔“

امام ترمذی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جہاں بھی ہو اللہ سے ڈرو، گناہ کے بندنیکی کرو، وہ نیکی اس گناہ کو مٹا دے گی، اور لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آؤ، یہ حدیث حسن صحیح ہے، نیز امام ترمذی نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن مومن کے میزان میں خلق حسن سے زیادہ کوئی چیز وزنی نہیں ہوگی، اور بے شک اللہ تعالیٰ بے حیاء اور درشت کلام سے بغض رکھتا ہے، یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور امام ترمذی نے حضرت ابو ذر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھے اخلاق سے زیادہ کوئی چیز میزان میں وزنی نہیں ہوگی، اور اچھے اخلاق والا روزہ دار اہم قرار دے گا، یہ حدیث غریب ہے، اور امام ترمذی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جنت میں زیادہ داخل ہوں گے؟ آپ نے فرمایا اللہ کے ڈر اور اچھے اخلاق سے، اور پوچھا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جہنم میں زیادہ داخل ہوں گے؟ فرمایا منہ اور شرمگاہ کی وجہ سے، یہ حدیث صحیح غریب ہے، عبد اللہ بن مبارک نے حسن خلق کی تشریف میں کہا: کشادہ روی، نیکی، گھبرانا اور تسکین

چیز کو دور کرنا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ محبوب اور مجھ سے زیادہ قریب شخص وہ ہو گا جس کے اخلاق تم میں زیادہ اچھے ہوں گے، اور قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ مبغوض اور مجھ سے زیادہ دور شخص وہ ہو گا جو بد زبان، درشت کلام اور تکبر ہو گا۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن عزیز ہے۔ ۱

خلق جلی صفت ہے یا اختیاری؟ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

صفت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ فطری صفت ہے کیونکہ امام بخاری نے روایت کیا ہے: جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان ارباق تقسیم کیے ہیں اسی طرح اس نے تمہارے درمیان اخلاق تقسیم کیے ہیں (الادب المفرد ص ۹۹) اور ایک قول یہ ہے کہ حسن خلق اختیاری اور کسی صفت ہے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج سے فرمایا: تم میں دو ایسی خصلتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ پسند کرنا ہے علم اور انانیت (بوجہ اٹھانا) انھوں نے کہا یا رسول اللہ! محمد میں یہ خصلتیں قدیم ہیں یا حدیث ہیں؟ آپ نے فرمایا قدیم ہیں، انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے مجھے دو ایسے خلق پیدا فرمایا جو اس کو محبوب ہیں، علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ان کا سوال میں دو قسموں کو بیان کرنا اور آپ کو انہیں مقرر رکھنا اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ بعض خلق جلی ہوتے ہیں اور بعض خلق کسی ہوتے ہیں ملا علی قاری کہتے ہیں (زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نام اخلاق اپنی اصل کے اعتبار سے جلی ہوتے ہیں جو کمیت اور کیفیت میں کمی اور زیادتی کی استناد رکھتے ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں اس لیے مبعوث ہوا ہوں کہ صالح اخلاق کو مکمل کر دوں، اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام حاکم، امام بیہقی اور امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے مکارم اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں (۱۱) امام مالک نے موطا میں محاسن اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں۔ سیبوی غفرلہ) امام مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دعا افتاح کے یہ الفاظ روایت کیے ہیں اور مجھے اچھے اخلاق کی ہدایت دے تیرے سوا کوئی اچھے اخلاق کی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی: اے اللہ! جس طرح میری صورت اچھی بنائی ہے میرے اخلاق بھی اچھے بنا دے، اور عارفین سے منقول ہے کہ اخلاق ربانیت سے متعلق ہونا اور اوصاف الہیہ سے منصف ہونا حسن خلق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا: آپ کا خلق قرآن ہے، اس میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح قرآن مجید کے معانی غیر متناہی ہیں اسی طرح آپ کے خلق عظیم کے مراتب غیر متناہی ہیں، آپ کے اخلاق بنو آدم کی تمام اقسام کے افراد کو شامل ہیں بلکہ تمام مخلوقات عالم کی اجناس اور انواع کو شامل ہیں، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام عرب اور عجم اور انس و جن کی طرف مبعوث کیا بلکہ تمام مائیکہ، نباتات اور جمادات کی طرف مبعوث کیا، جیسا کہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے: بعثت الی المخلوق كافة "میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں" ۲

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، المجاہد لاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۲۲۸-۲۲۹، مطبوعہ ایران ۱۳۸۰ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مجمع الوسائل ج ۲ ص ۵۹۶، مطبوعہ نور محمد الصحیح الطابع کراچی

عنایت فرماتے۔

۱۰

و شیب علیہا۔

باب ستائش صلی اللہ علیہ وسلم

۵۸۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَمْرُو
الْبَلَّاقُ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ ابْنِ
الْمُنْكَدِرِ رَسِيعَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا سَأَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُّ
نَقَالَ لَا۔

۵۸۹۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْأَشَجِيُّ
حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
رِيفِيُّ ابْنُ مَهْدِيٍّ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا حَبِيبُ
بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ مَثَلَهُ سَوَاءً رَجُلٌ۔

۵۹۰۰۔ وَحَدَّثَنَا غَاثُ بْنُ النَّضْرِ الشَّيْبِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا حَبِيبُ
بْنِ مُوَيْسَى بَنِ النَّسِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِسْلَامٍ شَيْئًا إِلَّا
أَعْطَاهُ قَالَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَأَعْطَاهُ غَنَمًا بَيْنَ
جَبَلَيْنِ فَوَجَّعَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اسْلُمُوا
وَأَنْ تُحْتَدَّ أَيْعُطِي عَطَاءً لَا يَخْشَى الْفَاتَةَ۔

۵۹۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
بَزِيدُ بْنُ سُرُورٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلِيمَةَ عَنْ ثَابِتِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَأَحْبَبَ
قَوْمَهُ فَقَالَ أَيُّ قَوْمٍ اسْلُمُوا فَوَدَّ اللَّهُ أَنْ مُحَمَّدًا
لِيُعْطِيَ عَطَاءً مَا يَخَافُ الْفَقْرَ فَقَالَ أَنَسُ إِنْ
كَانَ الرَّجُلُ يُسْأَلُ مَا يُرِيدُ إِلَّا الدُّنْيَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دو سجا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کبھی ایسا نہیں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
کسی چیز کا سوال کیا گیا ہو اور آپ نے "نہیں" فرمایا ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کی
مثل مروی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام لانے پر جو چیز بھی طلب
کی جاتی آپ وہ عطا فرمائیے، ایک شخص آیا اور اس نے
سوال کیا آپ نے اس کو دو پہاڑوں کے درمیان کی بکریاں
دے دیں، وہ شخص اپنی قوم کی طرف واپس گیا اور کہنے لگا:
اے لوگو! مسلمان ہو جاؤ، کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انہا
دیتے ہیں کہ فقر و فاقہ کا خدشہ نہیں رہتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو پہاڑوں کے درمیان کی
بکریاں مانگیں، آپ نے اس کو وہ بکریاں عطا کر دیں،
پھر وہ اپنی قوم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے میری قوم!
اسلام لے آؤ، کیونکہ خدا کی قسم! بے شک محمد (صلی اللہ علیہ
وسلم) اتنا دیتے ہیں کہ فقر کا خدشہ نہیں رہتا، حضرت انس
نے کہا کہ ایک آدمی صرف دنیا کی وجہ سے مسلمان ہوتا تھا

پھر اسلام لانے کے بعد اس کو اسلام دنیا اور مافیہا سے زیادہ محبوب ہو جاتا تھا۔

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ فستج میں فتح مکہ کے لیے جہاد کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہجریوں کے ساتھ روانہ ہوئے، اور حنین میں جنگ کی، اللہ تعالیٰ نے آپ کے دین کو اور مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی، اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ کو سو اونٹ عطا فرمائے پھر سو اونٹ دیے، پھر سو اونٹ دیے، ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھ سے حمید بن مسیب نے یہ بیان کیا کہ صفوان نے یہ کہا کہ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے عطا فرمایا، جو بھی عطا فرمایا، آپ میری نظر میں تمام لوگوں سے زیادہ مبعوض تھے، آپ مجھے مسلسل عطا فرماتے رہے، حتیٰ کہ آپ میری نظر میں تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہو گئے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر ہمارے پاس بحرین کا مال آئے گا تو میں تمہیں اتنا، اتنا، اتنا دوں گا آپ نے دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا، پھر بحرین کا مال آنے سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، اور آپ کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس وہ مال آیا، پھر ایک منادی نے یہ ندا کی، کہ جس شخص سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وعدہ کیا ہو، یا جس کا آپ پر کوئی قرض ہو وہ آگے لے لے میں گیا اور میں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر بحرین کا مال آیا کہ میں تمہیں اتنا، اتنا اور اتنا دوں گا، پھر حضرت ابوبکر نے ایک بار مسمیٰ بھر دی اور فرمایا اس کو گنوا، میں نے گنا تو وہ پانچ سو تھے، حضرت ابوبکر نے فرمایا اس کی دو نسل اور سے لو۔

فَمَا يُسْلِمُهُ حَتَّى يَكُونَ إِلَّا سَلَامٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا۔

۵۹۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو النَّظَاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرِيحٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً الْفَتْحِ فَفَتْحَ مَكَّةَ ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ وَاسْتَفْرَجَ مِنْهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَأَقْسَلُوا بِحَنِينٍ فَنَصَرَ اللَّهُ دِينَهُ وَالْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ صَفْوَانَ ابْنَ أُمَيَّةَ مِائَةَ مِائَةِ لَبَنٍ النَّعِيمِ ثُمَّ مِائَةَ شَعْرٍ مِائَةَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ صَفْوَانَ قَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَعْطَا لِي وَإِنَّهُ لَا يَغُضُّ النَّاسَ إِلَيَّ فَمَا بَرِحَ يُعْطِينِي حَتَّى إِنَّهُ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ۔

۵۹۰۳۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ أَنَّ سَمِعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَرَّ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ أَحَدُهُمَا يَزِيدُ عَلَى الْآخَرِ حَرَّ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ الْفُضْلَةُ قَالَ قَالَ سُفْيَانُ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ وَسَمِعْتُ إِضْنَاعَ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ يُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَزَادَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَقَدْ أُعْطِيَكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَقَالَ بِيَدِيهِ جَمِيعًا فَنَقِضُ إِلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَخِي مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَدِمَ عَلَيَّ ابْنُ بَكْرِ لَعْنَهُ

نَا مَرْمَرًا دِيًّا فَنَادَى مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِ فَقُمْتُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ قَدْ جَاءَ نَامَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطِيتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا أَوْ هَكَذَا الْفَحْتِي أَبُو بَكْرٍ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لِي عِدَّةٌ هَا فَعِدَّةٌ ذَٰلِهَا فَإِذَا هِيَ تَمْسِي سَاعَةً فَقَالَ خُذْ مِثْلِيهَا -

۵۹۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي عَنْ مَوْلَانَا يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ فِي مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْتَكِدِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ لَنَا مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيًّا وَأَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ ثَمَلِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضَرَةِ هِيَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَبْلَهُ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا بِحَوْضِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے تو حضرت ابو بکر کے پاس عمار بن حفص کی طرف سے مال آیا، حضرت ابو بکر نے کہا جس شخص سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وعدہ کیا ہو یا جس کا آپ پر کوئی قرض ہو، وہ ہمارے پاس آئے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

ن : علامہ فروی کہتے ہیں کہ مؤلفہ الکفار کو زکوٰۃ نہیں دی جاتی اور دیگر صدقات میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ بھی نہیں دیے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اب اسلام کو غالب کر دیا ہے، جس وقت مسلمانوں کی تعداد کم تھی، یہ اس وقت کا حکم تھا، اور مؤلفہ المسلمین کو زکوٰۃ دینے میں کوئی اختلاف نہیں ہے ان کو زکوٰۃ اور بیت المال سے رقم دینا جائز ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت اور آپ کی تواضع کا بیان

يَا أَبَا رَحْمَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيَّانَ فِي الْعِيَالِ وَتَوَضُّعِهِ وَفَضْلِ ذَاكَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات میرے گھر ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام میں نے اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے، پھر آپ نے اس صاحبزادے کو بوسہ کی بیوی ام سیف کو دے دیا، اس بوسہ کا نام ابو سیف

۵۹۰۵۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ بْنُ قَدْرٍ وَخُزَّاءُ عَنْ سُلَيْمَانَ (وَاللَّفْظُ لَشَيْبَانَ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخَدَّرِ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُلْفَايُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِدَ لِي الْيَتَامَى غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِأَبِيهِم

إِنِّي أَنَا هِيَ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى أَبِي سَيْفٍ امْرَأَةٍ
قَالَتْ يُقَالُ لَكَ أَبُو سَيْفٍ فَأُطْلِقَ يَا بُنَيَّ وَ
اتَّبَعْتَهُ فَأَتَتْهُنَا إِلَى أَبِي سَيْفٍ وَهُوَ يَنْفَعُ
بِكَيْفِهِ قَدْ امْتَلَأَ الْبَيْتُ دُخَانًا فَاسْتَرْعَتْ
الْمَشَى بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا أَبَا سَيْفٍ أَصِيدْتَ بَعْضَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْسَكَ قَدْ عَاذَ الْبَيْتُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَيْسِي فَضَلَّهِ إِلَيْهِ
وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولُ فَقَالَ أَلَسَ لَقَدْ
رَأَيْتَهُ وَهُوَ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَمَعَتْ عَيْنَا
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَدْمَعُ
الْعَيْنُ وَيَخْرُجُ الْقَلْبُ وَلَا يَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى
رَبُّنَا وَاللَّهُ يَا أَبْرَاهِيمَ إِنَّا بِكَ
لَمُعْرِضُونَ

تھا، ایک روز آپ اس کے پاس گئے، میں بھی آپ کے
ساتھ تھا، جب ہم ابوسفیٹ کے پاس گئے تو وہ بھٹی دھوکہ
دیا تھا اور گھر دھوئیں سے بھرا ہوا تھا، میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اس کے پاس جلدی
جلدی گیا، اور اس سے کہا: اے ابوسفیٹ! ذرا بٹھہر
جاؤ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں، وہ
بٹھہر گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کو منگوایا،
اور اس کو اپنے ساتھ چٹا لیا، اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا
وہ فرمایا، حضرت انس کہتے ہیں میں اس بچہ کو دیکھ رہا
تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جان
دے رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں
سے آنسو بہنے لگے، آپ نے فرمایا، آنکھیں رو رہی
ہیں اور دل ٹمگین سے، اور ہم وہی بات کہتے ہیں
جس سے ہمارا رب راضی ہے، یہ خدا، اسے ابراہیم
ہم تمہاری وجہ سے غمزدہ ہیں۔

ت: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منیہ بک پر غیر اختیار می طور پر آنسو گرنے اور غمزدہ ہونے پر مواخذہ نہیں
ہوتا، البتہ فوج کرنا منع ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو
اپنی اولاد پر شفیق نہیں دیکھا، حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ
مدینہ کی بالائی بستی میں دودھ پیتے تھے، آپ وہاں تشریف
لے جاتے تھے، اور ہم بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے
آپ وہاں تشریف لے جاتے درآن حالیکہ دہان دھواں
ہوتا کیونکہ اس دایہ کا خاوند لوطار تھا، آپ بچہ کو بوسہ دیتے
اور پھر لوٹ آتے، جب حضرت ابراہیم فوت ہو گئے تو
آپ نے فرمایا ابراہیم میرا بیٹا ہے اور وہ دودھ پینے
کے ایام میں فوت ہو گیا، اور اس کے لیے دودھ پلانے
والیاں ہیں جو حبشہ میں مدت رخصت تک اس کو دودھ
پلائیں گی۔

۵۹۰۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَهَمْدُ
بْنُ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ (وَهُوَ ابْنُ عُمَيْيَّةَ) عَنْ أَبِي
رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ يَا لَعِبَالٍ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ أَبْرَاهِيمُ
مُسْتَرْضِعًا لِي فِي عَوَالِي الْمَدِينَةِ فَكَانَ
يَنْطَاقُ وَنَحْنُ مَعَهُ فَبَدَّخُلَ الْبَيْتُ وَإِنَّهُ
لَيَدَّخِنُ وَكَانَ ظُهُرُهُ قَيْنَا فَيَأْخُذُهُ فَيَقْبَلُهُ
ثُمَّ يَرْجِعُ قَالَ عَمْرٌ وَقَلَمَا تَوَدَّى أَبْرَاهِيمُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْرَاهِيمَ
ابْنِي وَإِنَّهُ مَاتَ فِي الشَّيْءِ رَأَى لَهُ لِي ظُرُثُ

تَكْمِلَانِ رَضَاعَهُ فِي الْحَيَّةِ -

۵۹۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَآلَتِ قَدْرَمَ تَأْتِي مِنَ الْأَعْرَابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَتَقْبَلُونَ صَبِيًّا بَكُوْ نَقَالُوا نَعُوْ فَقَالُوا لَيْسَ وَاللَّهِ مَا تُقْبَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآمِلْتُ إِنْ كَانَ اللَّهُ نَزَعَ مِنْكُمْ الرَّحْمَةَ وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ دیہاتی آئے، اور انھوں نے پوچھا کیا آپ اپنے بچوں کو بوسہ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! انھوں نے کہا لیکن بخدا ہم تو اپنے بچوں کو بوسہ نہیں دیتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ نے رحمت نکال لی ہے تو میں اس کا مالک تو نہیں ہوں! ابن نمیر کی روایت میں ہے تھاکے دل سے رحمت نکال لی ہے۔

۵۹۰۸ - وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ الْوَلَدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ حَمِيْقًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَبَابٍ ابْنُ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْحَسَنَ فَقَالَ إِنَّ لِي عَشْرَةً مِنْ الْوَلَدِ مَا قَبِلْتُ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُهُمْ لَا يُرْحَمُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اقراع بن حابس نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن کو بوسہ دے رہے تھے، اس نے کہا میرے دس بچے ہیں اور میں نے ان میں سے کسی کو بوسہ نہیں دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا۔

۵۹۰۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۵۹۱۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حَرْبٍ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو كَرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ رَافِعٍ ابْنُ غِيَاثٍ كُتِبُوا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ وَابْنِ ظَبْيَانَ عَنْ

حضرت جعفر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا اس پر اللہ عز و جل رحم نہیں کرے گا۔

جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا يَرْحِمِ النَّاسَ لَا يَرْحِمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت جریر بن عبد اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

۵۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَبِيْسٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّدِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاحِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ -

ت: رحمت کے انہار سے یہ بھی ہے کہ راستہ سے تکلیف دہ چہرہ کو دور کر دے، مصیبت زدہ کی وارسی کرے، جنگی قیدیوں کو چھڑائے، مضطر کی مدد کرے، ڈوبنے والے کو بچائے۔

بَابُ كَثْرَةِ حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیات کا بیان

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دس بیسے لگنے والی کسوار می لڑکی سے زیادہ حیات کرنے والے تھے، جب آپ کو کوئی چیز ناپسند ہوتی تو ہم آپ کے چہرے سے جان لیتے۔

۵۹۱۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثْبَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاحْمَدُ بْنُ يَسْتَانٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثْبَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاتًا مِنْ الْعَدُوِّ رَأَى فِي خَدِّهَا وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَا فِي لَحْيِهِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کوفہ میں آئے، تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا، اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبعاً بدگوئی کرتے تھے نہ

۵۹۱۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُمَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَحِينَئِذٍ قَدْ مِمَّ مَعَاوِيَةُ إِلَى الْكُوفَةِ فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ

مکلفاً اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں اچھے لوگ وہ ہیں جن کے اخلاق اچھے ہیں، عثمان نے کہا جب آپ حضرت معاویہ کے سامنے کوفہ میں آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ يَكُنْ فَاحْشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحَاسِنَكُمْ أَخْلَاقًا قَالَ عُثْمَانُ حِينَ قَدِمَ مَعَ مُعَاوِيَةَ إِلَى الْكُوفَةِ - ۵۹۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَدَكِيقُ بْنُ وَحْدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَازٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْمٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ رِيعِي الْأَحْمَرِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَثَلَاثَةٌ -

علامہ مناوی کہتے ہیں

حیاء کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ ابن دقیق العید نے کہا مذمت اور عتاب کے خوف سے انسان کے اوپر تغیر اور انکسار کی جو حالت طاری ہوتی ہے، اس کو لغت میں حیاء کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں جو وصف انسان کو برے کاموں سے اجتناب اور اچھے کاموں کے اکتساب پر برا بھلا کہنے سے اس کو حیاء کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اور اپنی تقصیرات کو دیکھنے سے جو حالت پیدا ہوتی ہے اس کو حیاء کہتے ہیں، حیاء کی کئی قسمیں ہیں: (۱) - کریم کی حیاء: جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ولیمہ میں بعض لوگوں کے زیادہ شہرے کا وجہ سے حیاء کی اور ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تم اٹھ کر چلے جاؤ۔

(۲) - محب کی محبوب سے حیاء: سنی کہ جب اس کے دل میں کوئی چیز کھٹکے تو حیاء جو شش میں اُٹھے۔

(۳) - حیاء العبودیہ: بندہ اپنے نیک اعمال کی کمی یا بد اعمالیوں کو دیکھ کر شرمندہ ہو۔

(۴) - انسان کا اپنے آپ سے حیاء کرنا: اپنے آپ کو کسی بلند منصب پر دیکھ کر اپنے نقصان کا خیال کر کے خود

سے حیاء کرنا۔ ۱۵

ملا علی قاری کہتے ہیں:

حیاء، حیا سے ماخوذ ہے، ایک سے زین کی زندگی ہے اور دوسری سے دل کی زندگی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے، ”حیا مایمان سے ہے“ ہو سکتا ہے اس سے یہی مراد ہو، مذمت کے خوف سے انسان پر جو تغیر اور انکسار کی حالت طاری ہوتی ہے اس کو لغت میں حیاء کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں حیاء اس وصف کو کہتے ہیں جو برے کاموں سے اجتناب اور حقار کے حق میں تقصیر سے احتراز کرنے پر ابھارتا ہے، حقوق اللہ اور حقوق العباد کو حسن اور کمال سے ادا کرنا حیاء پر موقوف ہے۔ ۱۶

۱۵۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی مصری متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشرائع علی لامش جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔

۱۶۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

اگر حیا کی وجہ سے ضعف، بزدلی، حق سے خروج اور حد قائم کرنے کو چھوڑنا پیدا نہ ہو تو حیا محمود ہے ورنہ مذموم ہے۔ جیسی عمل کو گفتگو میں کنا یہ سے تعبیر کرنا بھی حیا کے آثار سے ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجروں کے پیچھے نکل کرتے تھے اور کسی نے آپ کی مشرگاہ کو نہ دیکھا، حضرت ابن عمر نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ کسی کو بہادر اور آپ سے زیادہ کسی کو عبادت گزار نہیں دیکھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو آپ کے چہرہ سے معلوم ہو جاتا، کیونکہ آپ کا چہرہ آفتاب کی طرح تھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار لگتی تو یوں معلوم ہوتا جیسے آفتاب پر ابر آگیا ہو۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَسَلِّمْ وَحَسِّنْ عَشْرًا

۵۹۱۵ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ

عَنْ سَيِّدِكَ ابْنِ حَرْبٍ قَالَ قُلْتُ لِحَاوِلَةَ بِنْتِ

سَمُرَةَ أَكُنْتُ تَجَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مَضَلَّةٍ

الَّتِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ

فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ وَكَانُوا يَتَخَذَتُونَ

فِي أَخْذِ ذَلِكَ أَمْرًا لِحَاوِلَةَ

فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت

سماک بن حرب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن

سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت کرتے تھے؟ انہوں نے

کہا ہاں بہت مرتبہ، آپ جس جگہ صبح کی نماز پڑھتے تھے

تو طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے نہیں اٹھتے تھے

جب آفتاب طلوع ہوتا تو آپ وہاں سے اٹھتے تھے اور کلام باتوں میں مشغول

ہوتے اور زمانہ جاہلیت کے کاموں کا تذکرہ کرتے

اور ہنستے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسکرا

دیتے تھے۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

تبسم، منہ کی اور قہقہہ کی تعریفات

مسکرا نے کی منہ کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسی اونگو کی نیند کے ساتھ

ہے، خوشی کی وجہ سے چہرہ پھیل جائے اور طنت ظاہر ہو جائے پھر اگر دوڑ تک آواز سنائی دے تو قہقہہ ہے اور

اگر قریب تک آواز سنائی دے تو ہنسی ہے اور اگر بالکل آواز نہ ہو تو پھر تبسم ہے۔

تبسم اور منہ کی حکم

اس حدیث میں صبح کی نماز کے بعد ذکر کرنے اور مضامین نماز پر بیٹھنے کا استحباب

ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا اور اہل علم کا بھی یہی معمول تھا، وہ طلوع شمس تک اس

وقت میں ذکر اور دعائیں مشغول رہتے تھے، نیز اس حدیث میں پچھلی امتوں کا ذکر کرنے اور ہنسنے کا حجاز ہے، اور

افضل یہ ہے کہ تبسم کرنے پر اقتصار کیا جائے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات میں تبسم پر اکتفا د

کرتے تھے، زیادہ ہنسنا مکروہ ہے اور اہل مراتب اور اہل علم کا زیادہ ہنسنا قبیح ہے۔ ۱۔
علامہ ابی نکھتے ہیں:

زیادہ ہنسنے سے دل مرود ہو جاتا ہے اور یہ بڑے لوگوں کا طریقہ ہے، اہل فضل اور اہل علم کے حال کے مناسب صرف تبسم ہے۔ ۲۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور ہنسی کے مواقع اور اسباب | ملا علی قاری لکھتے ہیں:
تھے اور دنیاوی باتوں پر صرف مسکرا دیتے تھے حدیث میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنستے تو دیواریں روشن ہو جاتیں، یعنی دیواریں
پر آپ کا نور چمکتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمار بن جبر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
زیادہ تبسم کرتے ہوئے نہیں دیکھا و شمالی ترمذی۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے کی
یہ نسبت مسکراتے زیادہ تھے، اس کے برخلاف عام لوگوں کی ہنسی تبسم سے زیادہ ہوتی ہے، اس لیے یہ حدیث اس
سے متعارض نہیں ہے کہ آپ مسلسل غمگین رہتے تھے، ایک توجیہ یہ ہے کہ آپ امور آخرت کی وجہ سے ہمیشہ غمگین
رہتے تھے۔ اور لوگوں کے ساتھ ظاہری طور پر بہ کثرت تبسم کرتے تھے تاکہ ان کی تالیف قلب ہوتی رہے۔ ۳۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت

يَا بَنِي رَحْمَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں جاتا رہے تھے، اور
آپ کے ساتھ انجشہ نام کا ایک حبشی لڑکا گارہا تھا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اے انجشہ
آہستہ آہستہ چلو! جیسے شیشہ کو لے جا رہے ہو۔

۵۹۱۲ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ بَيْعُ الْعَتَكِيِّ وَحَامِدُ
بْنُ عُمَرَ وَثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ جَمِيعًا
عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الزَّيْنِ بَيْعُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَشْقَارِهِ
وَعَلَامَةُ أَسْوَدٍ يَقَالُ لَهُ أَنْجَشَةُ بَجْدٌ وَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنْجَشَةُ رُوَيْدُكَ
سَوْقًا يَا لَهْوَارِيْرٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۹۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ بَيْعُ الْعَتَكِيِّ وَحَامِدُ
بْنُ عُمَرَ وَأَبُو كَامِلٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۶ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مجمع الوسائل ج ۲ ص ۲۰ - ۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

تَمَاتٍ عَنْ أَنَسٍ بَنِي خُوَّةَ -

۵۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ عَمْرُو النَّاقِدُ وَذُهَيْرُ
ابْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُليَّةَ قَالَ رُحَيْمُ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَبُو يُوَيْسَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ
أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى عَلَى أَذْوَاهِهِ
وَسَوَاقٍ يَسُوقُ بِهِمْ يَقَالُ لَهُ أَجْشَشَ فَقَالَ
وَيْحَكَ يَا أَجْشَشَ رُوَيْدًا سَوْقَكَ يَا لَقَوَارِيرَ قَالَ
قَالَ أَبُو قِلَابَةَ تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمَ بِهَا بَعْضُكُمْ لَعَبَقُوا مَا عَلَيْهِ -

۵۹۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بِزِيدُ
بْنُ دُمَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا بِزِيدُ حَدَّثَنَا التَّيْمِيُّ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مَعَ
نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُنَّ يَسُوقُ
وَبِهِنَّ سَوَاقٌ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّ أَجْشَشَ رُوَيْدًا سَوْقَكَ يَا لَقَوَارِيرَ -

۵۹۲۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَهْمِ
حَدَّثَنَا شَيْخٌ هَبْأُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَادٍ
حَسَنُ الصُّوْتِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُوَيْدًا أَيَا أَجْشَشَ لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ
يَعْنِي ضَعْفَةَ النِّسَاءِ -

۵۹۲۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ
حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَدُ كُرْ حَادٍ
حَسَنُ الصُّوْتِ -

علامہ آبی کہتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کے پاس گئے وہاں حائیکہ انجشہ
نام کا ایک اونٹ لٹکنے والا ان کے اونٹ لٹک رہا تھا
آپ نے فرمایا: اے انجشہ اپنے اونٹوں کو آہستہ لٹکھو،
جیسے شیشہ کو لے جا رہے ہو، البتہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کلمہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی
ایسا کلمہ کہتا تو تم اس پر عیب لگاتے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے ساتھ حضرت ام
سلیم بھی تھیں اور ایک اونٹ لٹکنے والا ان کے اونٹوں
کو لٹک رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے
انجشہ شیشوں کو آہستہ لے کر چلو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کا ایک خوش السان حدی خواں تھا، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اے انجشہ شیشوں کو
لٹکھو، یعنی کمزور عورتوں کو تکلیف نہ دینا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے ایک روایت ذکر کی اور اس میں حدی خواں کی خوش السانی
کا ذکر نہیں ہے۔

ان احادیث میں شیشہ سے مراد خواتین ہیں، کیونکہ ان کے عزائم ضعیف ہوتے ہیں اور جن طرح شیشہ نازک
ہوتا ہے اور جلدی ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح عورتیں بھی نازک اندام ہوتی ہیں اور ان کی ٹوٹ پھوٹ کا بھی خطرہ ہوتا

ہے۔ آپ نے اس خوش اسماں حدیث کو گانے سے اس لیے منع کیا کہ عورتیں اس کی آواز کے حسن سے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں، یا اس لیے کہ گانے کی آواز سن کر اونٹ تیز چلتے ہیں اور ان کے تیز چلنے کی وجہ سے عورتوں کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ لے

يَا أَيُّهَا قُرْبُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ النَّاسِ وَتَبَرَّكِهِمْ بِهِ وَتَوَاضَعِهِ لَهُمْ! ۵۹۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى وَابْنُ أَبِي النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي النَّضْرِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ رَيْفِيُّ هَاشِمِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَ خَدْمُ الْمَدِينَةِ بِإِنْبِئِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ فَيُؤْتِي بِإِنَاءٍ إِلَّا غَمَسَ يَدَهُ فِيهَا فَرَبَّمَا جَاؤُهُ فِي الْغَدَاةِ الْبَارِدَةِ فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا -

۵۹۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَلْقَ يُحْلِقُهُ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِهِ رَجُلٍ - ۵۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ فِي عَقْلِهَا شَيْءٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً فَقَالَ يَا أُمَّ فُلَانٍ انْظُرِي إِلَى السِّكِّكِ شِئْتِ حَتَّى أَقْضِيَ لَكَ حَاجَتَكَ فَخَلَا مَعَهَا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ حَتَّى فَرَعَتْ مِنْ حَاجَتِهَا -

لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب حاصل کرنا اور آپ کا تواضع فرمانا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو مدینہ کے عوام پانی سے بھرے ہوئے اپنے اپنے برتن لے کر آتے، آپ ہر برتن میں اپنا ہاتھ ڈبو دیتے، بسا اوقات سرد صبح میں یہ واقعہ ہوتا اور آپ اپنا ہاتھ ان میں ڈبو دیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حجام آپ کا سر مونڈ رہا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کے گرد گھوم رہے تھے، وہ چاہتے تھے کہ آپ کا کوئی بال بھی زمین پر گرے کی بجائے ان کے ہاتھ میں گرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ خور تھا، وہ کہنے لگی یا رسول اللہ! مجھے آپ سے کچھ کام ہے، آپ نے فرمایا: اسے ام فلاں! جس گلی میں چاہو انتظار کرو، میں تمہاری حاجت پوری کر دوں گا، پھر آپ نے راستہ میں اس سے بات کی اور اس کی حاجت پوری کر دی

تبرک اپنی ٹوپی میں رکھا ہوا تھا۔ وہ جہاد میں اس ٹوپی کو پہن کر جاتے اور اس کی برکت سے مدد طلب کرتے تھے۔ جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گر گئی تو انھوں نے اس کو بہت شدید سمجھا (اور حالت جہاد میں ٹوپی اٹھائی) صحابہ کرام کو اس پر حیرت ہوئی تو حضرت خالد بن ولید نے کہا کہ میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا بلکہ میں نے اس کو ناپسند کیا کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھوں میں پڑ جائے حالانکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال ہے۔ ۱۔
صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث کی شرح میں علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:
اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ صحابہ کرام بہ طور تبرک آپ کے بال کو — حاصل کرتے تھے اور اس کی تعظیم و تحکیم کرتے تھے۔ ۲۔

بَابُ تَرْكِ الْإِنْتِقَامِ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى! ۵۹۲۵

اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں سے زیادہ آسان چیز کو اختیار فرماتے، بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اور اگر وہ گناہ ہوتا تو آپ سب سے زیادہ اس سے دور رہنے والے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کے لیے انتقام نہیں لیا، الا یہ کہ کوئی شخص اللہ کی حدود کی خلاف ورزی کرے۔

۵۹۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ حَرْحٌ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتْمَا قَالَتْ مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا آخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَوْ يَكُنُ اثْمًا قَانٌ كَانَ إِتْمَا كَانَ أَيْعَدُ النَّاسَ مِنْهُ وَمَا لِي نَتَّقُو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تَنْتَهَكَ حُرْمَةً اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں

۵۹۲۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ عَبَّاسٍ كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُحَمَّدٍ فِي رِوَايَةِ فَضِيلِ بْنِ شَهَابٍ وَفِي رِوَايَةِ جَرِيرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ حَرْحٌ وَحَدَّثَنِيهِ حُرْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعۃ المشرقیہ، مصر ۱۳۲۸ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۶ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ابن شہاب یہذا الإسناد نحو حدیث مالک -
 ۵۹۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ
 عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا خَيْرَ
 رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ
 أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ مِنَ الْآخَرِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا
 مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ
 النَّاسِ مِنْهُ -

۵۹۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ مُيَيْمِرٍ
 حَبِيبًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَيْمِرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا
 الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ أَيْسَرَهُمَا وَلَوْ يَذْكُرُ
 مَا بَعْدَ ذَلِكَ -

۵۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا
 قَطُّ بَيْنَهُ وَكَأْمُرَأَةٍ وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ
 يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ
 فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يَنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ
 حَرَامِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ إِلَيْهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۵۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
 ابْنُ مُيَيْمِرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَكَيْفٍ عَنْ
 أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ كُلِّهِ عَنْ هِشَامٍ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِزَيْدٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
 بھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دو کاموں کے درمیان
 اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے زیادہ آسان کام
 کو اختیار کیا بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ ہو تا تو
 آپ اس سے سب سے زیادہ دور ہونے والے
 تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو اپنے ہاتھ سے نہیں
 مارا، کسی عورت کو نہ کسی خادم کو، البتہ جہاد فی سبیل اللہ
 میں قتال فرمایا، اور جب بھی آپ کو کچھ نقصان پہنچایا گیا
 آپ نے اس سے انتقام نہیں لیا، الا یہ کہ اللہ تعالیٰ
 کی حدود کی خلاف ورزی کی جائے، پھر آپ اللہ عزوجل
 کے لیے انتقام لیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں | حدیث ۵۹۲۵ میں ہے:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں سے زیادہ آسان کو اختیار
 فرماتے، بشرطیکہ وہ امر گناہ نہ ہو، علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
 آپ کا یہ طریقہ امت کی تعلیم کے لیے ہے کیونکہ دین یسر (آسانی) پر مبنی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
 يَرْيِدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ - "اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے وہ تم
 کو مشکل میں ڈالنے کا ارادہ نہیں کرتا" پس اگر اللہ تعالیٰ امت کو دو سزائیں دینے کے درمیان آپ کو اختیار دیتا

تو آپ آسان سہل کو اختیار فرماتے، یا قتال کفار اور جزیہ لینے کے درمیان اختیار دیتا تو آپ جزیہ لینے کو اختیار فرماتے، ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اگر اللہ تعالیٰ آپ کو امت کے لیے عبادت میں مجاہدہ یا درمیانہ روی کا اختیار دیتا تو آپ درمیانہ روی کو اختیار فرماتے، یا اگر کفار آپ کو معاہدہ صلح یا جنگ کا اختیار دیتے تو آپ معاہدہ صلح کو اختیار فرماتے (جیسے صلح حدیبیہ میں) ملا علی قاری فرماتے ہیں اللہ کی جانب سے امت کے معاملہ میں ایک اور تحنیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ امت پر کسی چیز کے وجوب یا استحباب میں اختیار دے یا کسی چیز کی تحریم یا اباحت میں اختیار دے تو آپ اس امر کو اختیار فرماتے جس میں امت کے لیے سہولت یا آسانی ہوتی ہے (مثلاً حج کو ہر سال فرض نہ کرنا، مسواک کرنے کو واجب نہ کرنا، تراویح کی فرضیت کے خدشہ سے باجماعت تراویح کو ترک کر دینا۔ سعیدی غفرلہ)

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو پیش نظر رکھیں اور اگر کسی مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہو تو اس قول پر فتویٰ دیں جس میں امت مسلمہ کے لیے آسانی اور سہولت ہو، مثلاً ایلو پتھیک دواؤں سے علاج کرنا امام اعظم کے قول پر جائز ہے اور امام محمد کے قول پر ناجائز ہے تو اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح مزارعت امام اعظم کے قول پر ناجائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہاں صاحبین کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، مفتو داخبر کے مسئلہ میں امام مالک اور امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح جبر اعظم یا کسی اور معقول وجہ کی بناء پر عدالت نے یک طرفہ فیصلہ کر کے تفریق کر دی ہو تو امام شافعی اور امام مالک کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کو نافذ کر دینا چاہیے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو آباد کرے نہ طلاق دے تو ائمہ ثلاثہ کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کر دینی چاہیے، امامت، خطابت اور دینی کتب کی تدریس کی اجرت کا جواز بھی متاخرین فقہاء احناف کے فتویٰ پر مبنی ہے، اسی طرح تراویح پڑھانے والے حافظ کے نذرانے کے جواز کا فتویٰ دینا چاہیے کیونکہ فقہاء تابعین میں سے سعید بن جبیر نے یہ نذرانہ قبول کیا ہے، ہمارے زمانہ میں انتقال خون کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس میں بھی جواز کو اختیار کرنا چاہیے، لاؤڈ اسپیکر پر ناز کے جواز، چلتی گاڑی اور ہوائی جہاز میں نماز اور جنازہ مسجد سے باہر رکھ کر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں بھی علماء کا اختلاف ہے، ان تمام صورتوں میں جواز کے قول پر فتویٰ دینے میں امت مسلمہ کے لیے سہولت ہے اور نبی صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ دین سیر آسان ہے اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ساتھ آسانی اور سہولت کا ارادہ کرتا ہے۔ آپ مسلمانوں کے اعمال میں آسانی اور سہولت تلاش کریں، اللہ تعالیٰ آخرت میں آپ کی مشکلات آسان فرمائے۔

نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد | حدیث نمبر ۵۹۲۵ میں ہے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کا انتقام نہیں لیا، علامہ منادی اس کی

شرح میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ عبدالمودت منادی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشائل علی بامش جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی

جب کفار نے آپ کے سر پر پتھر مار کر آپ کا خون بہایا تو آپ نے فرمایا اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے، یا جب کسی نے سختی سے آپ کو آواز دی، یا جس نے آپ کی چادر کو اس زور سے کھینچا کہ آپ کی گردن میں نشان پڑ گیا، اور کہا آپ مجھے اپنے مال یا اپنے باپ کے مال سے نہیں دیتے تو آپ ہنسے اور اس کو مال دینے کا حکم دیا، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صبر، حلم، حق کو قائم کرنے اور دین پر تقصیل کی دلیل ہے، اور یہی آپ کا خلق حسن ہے، کیونکہ اگر آپ حدود اللہ کو قائم نہ کرتے تو اس سے دین میں ضعف ہوتا، اور اگر آپ اپنے نفس کا انتقام لیتے تو یہ صبر اور عظم کے خلاف ہوتا، آپ نے دونوں مذموم طر فوں کو اختیار نہ کر کے خیر الامور اور سطحا کو اختیار کیا۔ ۱۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر ہے خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے خود معاف کرنے کی وجوہات

قرآن مجید میں ہے:

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی

الدنیا والآخرۃ (احزاب: ۳۳)

بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائے۔ اس آیت کی روشنی میں فقہاء اسلام نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنا اور آپ کو ایذا دینا کفر ہے اور دنیا اور آخرت میں لعنت کا موجب ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

المدار فی الحکم بالکفر علی الظواہر ولا نظر للمقصود والنیات

ولا نظر لقراءۃ حالہ (اکفار المحدثین ص ۷۳)

نیز شیخ کشمیری لکھتے ہیں:

وقد ذکر العلماء ان التہور فی عرض الانبیاء وان لم

یقصد السب کفر۔ (اکفار المحدثین ص ۸۶)

علامہ شتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

کفر کے حکم کا دار و مدار ظاہر پر ہے، قصد، نیت اور قرآن حال پر نہیں ہے

علامہ نے فرمایا ہے کہ انبیاء کی شان میں جرات اور دلیری کفر ہے خواہ توہین کا قصد نہ ہو۔

امام مالک نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنے والے کو معاف کر دیتے تھے، ایک شخص نے آپ کی تقسیم کے متعلق کہا اس تقسیم سے اللہ کی رضا مندی کا ارادہ نہیں کیا گیا، ہر چند کہ اس قول میں دین کی بے حرمتی ہے لیکن آپ نے اس شخص کو اس لیے معاف کر دیا کہ اس نے یہ قصد نہیں کیا تھا کہ آپ نے حق سے تجاوز کیا ہے بلکہ اس کے خیال میں یہ ایک دنیاوی معاملہ تھا جس میں صواب اور غیر صواب ہو سکتا تھا، یا آپ نے اس کو تالیف قلب کے لیے معاف کر دیا، یا آپ نے اس کی قوم کی تالیف کے لیے اس کو معاف کر دیا، اور جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم

کیا اس کے کفر پر اجماع ہے یہ علامہ آبی کی بیان کردہ پہلی وجہ صحیح نہیں ہے باقی دو وجہیں صحیح ہیں۔
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم منافقین سے اس لیے درگزر کرتے تھے کہ لوگ آپ سے دود نہ محسوس کریں، اور یہ نہ کہیں کہ آپ اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں اور کبھی آپ تالیف قلب کے لیے کافر معاہدہ سے درگزر کر لیتے اور کبھی کافر عربی سے اس لیے درگزر فرماتے کہ اس نے احکام اسلام کا التزام نہیں کیا تھا۔ ۱۷

يَا أَيُّهَا طَيْبُ رَأِيحَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ مَسِيهِ !

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی ملائمت اور خوشبو

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی، پھر آپ اپنے گھر کی طرف گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، سامنے سے کچھ بچے آئے، آپ نے ان میں سے ہر ایک کے رخسار پر ہاتھ پھیرا، اور میرے رخسار پر بھی ہاتھ پھیرا میں نے آپ کے دست اقدس کی ٹھنڈک اور خوشبو یوں محسوس کی جیسے آپ نے عطار کے ڈبہ سے ہاتھ باہر نکالا ہو۔

۵۹۳۱- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَمَّادٍ بْنُ طَلْحَةَ الْقَتَّادُ حَدَّثَنَا سُبَّاطُ (وَهُوَ ابْنُ نَصْرِ بْنِ هَدَّادٍ) عَنْ سَمَائِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْاَوَّلَى ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَهْلِهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ وَلَدَانِ لَمْ يَجْعَلْ يَمْسَحُ خَدَّيْ أَحَدٍ هُوَ وَاحِدًا وَاحِدًا قَالَ وَأَمَّا أَنَا فَسَمِعَ خَدَّيْ قَالَ فَوَجَدْتُ لِيَدَيَّ يَدَدًا أَوْ يَدًا يَحَاكَانَا نَمَّا أَخْرَجَهُمَا مِنْ جَوْفِ نَتَةِ عَطَّارٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کی جیسی خوشبو تھی ایسی خوشبو مشک میں تھلی نہ غنبر ہیں، نہ کسی اور چیز میں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے زیادہ ملائم و بیاض کو پایا نہ حریر کو، (یہ لکھیم کی اقسام ہیں)

۵۹۳۲- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ ح وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا هَاشِمُ (بِعْنَى ابْنِ الْقَاسِمِ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ الْمُغِيرَةِ) عَنْ ثَابِتٍ قَالَ أَنَسٌ مَا سَمِعْتُ غَنَبَرًا قَطُّ وَلَا مِسْكَ وَلَا شَيْئًا طَيِّبًا مِنْ رِيحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَسِيَسْتُ شَيْئًا قَطُّ دِيْبًا حَبًّا وَلَا خَرِيرًا أَلَيْنَ مَسًّا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۷- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ اپنی مالکی متون ۸۲۸ء، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۸- ملا علی بن سلطان محمد القاری متون ۱۰۱۲ء، جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۵۹۲۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بَنِي
صَحْبًا لَدَا رِجْلِي حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ حَدَّ شَنَا حَدَّثَنَا
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْهَرَ اللَّوْنِ كَأَنَّ عَرَقَةَ
اللَّوْنِ لَوْ إِذَا امْتَشَى تَكْفًا وَلَا مَسْمُوتٌ ذِي بَاجَةٍ
وَلَا حَرِيرَةٌ أَلْبَنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَمَمْتُ مَسْكَةً وَلَا عَشِيرَةً
أَطْيَبَ مِنْ رَأْحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سفید چمکدار رنگ تھا، اور آپ
کے پسینہ کے قطرے موتیوں کی طرح چمکتے تھے، جب
آپ چلتے تو آگے کو جھک کر چلتے تھے اور میں نے کسی
دیباچ اور حریر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ
سے زیادہ ملائم نہیں پایا۔ اور نہ میں نے کسی مشک یا
عنبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کے جسم کی خوشبو) سے
زیادہ خوشبودار پایا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو

جو خوشبو آتی تھی وہ آپ کی طبعی صفت تھی خواہ آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اکثر اوقات میں خوشبو لگاتے تھے کیونکہ آپ کی فرشتوں سے ملاقات ہوتی تھی، آپ پر وحی نازل ہوتی تھی اور آپ
کی ہم نشینی میں مسلمان بیٹھتے تھے۔ لہ

اقامنی عیاض مالکی لکھتے ہیں:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت

ریح اور پسینہ کی خوشبو اور آپ کا نہجاستوں اور جسمانی فضائل سے پاکیزہ ہونا، آپ کی خصوصیات میں سے ہے، اللہ
تعالیٰ نے آپ کو ایسی خصوصیات سے نوازا ہے جو دوسروں میں نہیں ہیں، پھر آپ کو شرعی پاکیزگیوں اور فطرت
کی وحصلتوں سے نوازا اور آپ نے فرمایا دین کی بنا صفائی پر ہے (اس کے بعد قاضی عیاض نے حضرت جابر کی
وہ روایات ذکر ہیں جو صحیح مسلم میں مذکور ہیں یعنی حدیث نمبر ۵۹۲۳، ۵۹۲۴) دیگر صحابہ نے بیان کیا کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں جو شخص آپ سے مصافحہ کرتا اس کو سارا دن خوشبو آتی رہتی، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم جس بچہ کے سر پر ہاتھ پھیر دیتے وہ بچہ خوشبو کی وجہ سے دوسرے بچوں میں الگ پہچانا جاتا، ایک دفعہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے گھر سوئے اور آپ کو پسینہ آیا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ
اسکی اور انھوں نے ایک شیشی میں آپ کا پسینہ جمع کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس کا سبب دریافت
کیا تو انھوں نے کہا یہ سب سے اچھی خوشبو ہے ہم اس کو اپنی خوشبو میں رکھیں گے۔ امام بخاری نے اپنی تاریخ کبیر میں
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی کسی راستہ پر جاتے تھے تو آپ
کے پیچھے چلنے والا آپ کو آپ کی خوشبو سے پہچان لیتا تھا، اور اسحاق بن راہویہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ آپ کی یہ خوشبو کسی
خارجی خوشبو کے لگاٹے بغیر ہوتی تھی، اور مزنی اور حرابی نے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے بٹھایا، میں نے مہر نبوت کو اپنے منہ میں لے لیا، تو مشک کی خوشبو پھیل گئی، بعض روایات میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم قضاہ حاجت کے لیے جاتے تو زمین بھٹ جاتی اور آپ کے بول بھراؤ کو نگل لیتی، اور اس جگہ ایک پاکیزہ خوشبو پھیل جاتی اور امام محمد بن سعد کا تب واقدی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ بیت اسخار جاتے ہیں تو ہمیں وہاں آپ کی کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، آپ نے فرمایا اسے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو نگل لیتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، ہر چند کہ یہ حدیث مشہور نہیں ہے، لیکن اہل علم کی ایک جماعت نے ان دو حدیثوں کی بناء پر یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بول و براز ظاہر ہیں، بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی قول ہے، جیسا کہ امام ابو نصر بن صباغ نے "شامل" میں بیان کیا ہے، ابو بکر بن سابق مالکی نے اپنی کتاب بدیع میں اس مسئلہ کے متعلق علماء کے دو قول ذکر کیے ہیں، آپ کے بول و براز کے ظاہر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے کوئی ایسی چیز خارج نہیں ہوتی مگر جو غیر پسندیدہ اور غیر خوشبودار ہو، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا میں یہ دیکھنے لگا کہ آیا میت کے جسم سے جو چیز نکلتی ہے (وہ آپ سے نکلتی ہے یا نہیں) میں نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی، میں نے کہا آپ حیات اور موت میں پاکیزہ اور خوشبودار ہیں، حضرت علی نے کہا پھر آپ سے ایسی خوشبو نکل کر پھیلی جس کی مثل ہم نے اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں کی تھی، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی کہا تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انھوں نے آپ کو لوسہ دیا تھا۔

حضرت مالک بن سنان نے جنگ احد کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم (کے زخم سے نکلا ہوا) محسوس کیا اور اس کو چوسا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کو ان کے لیے جائز قرار دیا، اور ان سے فرمایا "تم کو آگ کبھی نہیں چھوئے گی"، اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے فصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمہیں لوگوں سے افسوس ہوگا، اور لوگوں کو تم سے افسوس ہوگا" اور ان کے اس فعل پر انکار نہیں کیا۔ جس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تھا اس سے آپ نے فرمایا تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، اور ان میں سے کسی کو بھی آپ نے منہ دھونے کا حکم نہیں دیا، اور نہ دوبارہ پینے سے منع کیا جس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تھا یہ حدیث صحیح ہے، امام دارقطنی نے امام مسلم اور امام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ انھوں نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں کیوں درج نہیں کیا جب کہ یہ حدیث ان کی شرط کے مطابق ہے (امام مسلم اور امام بخاری نے اپنی شرائط کے مطابق احادیث کا استیعاب نہیں کیا)۔ اس عورت کا نام بڑہ کہ ہے اور اس کی نسبت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ام المین ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لکڑی کا ایک پیالہ تھا جس کو آپ تخت کے نیچے رکھتے تھے اور رات کو کسی وقت اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا۔ صبح آپ نے وہ پیالہ طلب کیا تو اس میں کچھ نہیں تھا، آپ نے بڑہ سے اس کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا رات کو میں پیاس سے اٹھی اور میں نے اس سے پی لیا، مجھے علم نہیں تھا کہ اس میں آپ کا پیشاب ہے۔ اس حدیث کو ابن جریر و غیرہ نے روایت کیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم تختہ شدہ اور ناف بریدہ پیدا ہوئے تھے، آپ کی والدہ آمنہ بیان کرتی ہیں آپ صاف ستھرے پیدا ہوئے، آپ کے جسم کے ساتھ کوئی نجاست نہیں تھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرگاہ کبھی نہیں دیکھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے سوا آپ کو اور کوئی غسل نہ دے، کیونکہ جو شخص بھی میری شہرگاہ دیکھے گا وہ اندھا ہو جائے گا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو جاتے تھے حتیٰ کہ آپ کے خواتین کی آواز آتی، پھر آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے، عکرمہ نے کہا کیونکہ آپ محفوظ تھے یہ فضیلت کہ میری طہارت پر ملا علی قاری کے اعتراضات کے جوابات ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ذکر کی ہے زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول مبارک نکل لیتی اور اس جگہ خوشبو پھیل جاتی، اس کو امام بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ موضوع ہے (اس کا جواب جمع الوسائل کے حوالے سے خود ملا علی قاری کی عبارت میں آ رہا ہے) قاری عیاض نے دوسری روایت جو امام محمد بن سعد کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: اے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو نکل لیتی ہے ۱۲ حدیث، ابن حجر نے کہا کہ اس کی سند ثابت ہے اور یہ اس بات میں قوی ترین حدیث ہے۔ ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث فضیلت کی طہارت پر نہیں بلکہ اس کی ضد پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ زمین کے نکلنے سے معلوم ہوتا ہے، البتہ پاکیزہ خوشبو ان کی طہارت پر دلالت کرتی ہے۔ امام بغوی نے فضیلت کی طہارت پر یہ دلیل قائم کی آپ کے پیشاب اور خون سے شفا حاصل کی گئی ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ جس چیز سے شفا حاصل کی جائے اس کا ظاہر ہونا لازم نہیں ہے، کیونکہ اونٹوں کے پیشاب سے بھی شفا حاصل کی گئی ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اونٹوں کا پیشاب نجس ہے۔ ۱۳

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ملا علی قاری پر رحم فرمائے کہہاں حضور کا بول مبارک اور کہاں اونٹوں کا پیشاب! اونٹوں کا پیشاب سخت بدبو دار ہوتا ہے اور جہاں آپ کا بول مبارک گزرتا تھا اس جگہ خوشبو پھیل جاتی تھی، اس حدیث کی قوت خود علی قاری کو بھی تسلیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بول مبارک پر اونٹوں کے پیشاب سے معارضہ کرنا، سخت حیرت کا باعث ہے۔

علامہ خفاجی لکھتے ہیں:

حضرت ابو طیبہ حجام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عیون پیا، اور آپ نے ان پر انکار نہیں فرمایا، حضرت ام ایمن نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا اور آپ نے ان پر انکار نہیں کیا، بلکہ فرمایا تمہارا پیٹ آگ میں داخل نہیں ہوگا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے آپ کا عیون پیا۔ ان احادیث کو بطور دوا پینے پر محمول کیا گیا

۱۲۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ، شفا راج ۴۲-۳۹، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی ملتان

۱۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفا علی الامش نسیم الریاض لمنہاج ۳۵۲-۳۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ہماری سمجھ میں یہ نہیں آ سکا کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم سے خون چوسنے سے کون سی طبعی یا شرعی ضرورت تھی، جس کی وجہ سے ان کے لیے خون چوسنا مباح ہو گیا تھا! حقیقت یہ ہے کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے کسی ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ غلبہ محبت کی بنا پر آپ کے زخم سے خون چوسا تھا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جن صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون یا پیشاب پیا، آپ نے ان میں سے کسی کو یہ نہیں کہا کہ اپنا منہ دھو، اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا خون اور پیشاب پاک ہے، ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت ہے نہ عدم حکم پر دلالت ہے، علاوہ ازیں پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحابہ کو بالبدامت معلوم تھا اور اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا، تب بھی محض احتمال سے طہارت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذہول ہو گیا ہو، یا آپ کو اعتماد ہو کہ وہ منہ دھولیں گے، ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ منہ دھوئے بغیر نماز پڑھ رہے اور آپ نے اس پر سکوت کیا اور اس کو برقرار رکھا تب طہارت ثابت ہو جائے گی۔ لے

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت ہے نہ عدم حکم پر دلالت ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ فضیلت شخص ہوتے تو آپ پر لازم تھا کہ آپ انہیں دھونے کا حکم دیتے اور جب دھونے کا حکم نہیں دیا تو روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ یہ فضیلت ظاہر ہیں جیسا کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ نے بیان فرمایا ہے۔

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحابہ کو بالبدامت معلوم تھا، سوال یہ ہے کہ کس کے پیشاب لگنے سے؟ عام آدمی کے؟ تو بے شک یہ انھیں معلوم تھا کہ عام آدمی کے پیشاب لگنے سے اس جگہ کو دھونا لازم ہے، لیکن یہ عام آدمی کا پیشاب تو نہیں تھا! اگر ان کے نزدیک اس پیشاب کا حکم بھی عام آدمی کے پیشاب کی طرح ہوتا تو وہ اس کو کیوں پیتے؟ ظاہر ہے کہ وہ آپ کے پیشاب کو ظاہر سمجھتے تھے جیسا کہ انھوں نے اس کو پیا تھا، اب اگر بالفرض یہ پیشاب ان کے گمان کے برخلاف ناپاک ہوتا تو آپ پر لازم تھا کہ آپ بتاتے کہ اپنا منہ دھو لو۔

ملا علی قاری نے کہا اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تب بھی محض احتمال سے طہارت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذہول ہو گیا ہو یا آپ کو اعتماد ہو کہ وہ خود دھولیں گے۔

اگر مان لیا جائے کہ کیا مطلب ہے؟ فی الواقع آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تھا، اور یہ صرف طہارت کا احتمال نہیں ہے بلکہ طہارت پر قوی دلیل ہے کیونکہ نبوت کے منصب کا یہ تقاضا ہے کہ جب بھی کوئی شخص غلط کام کرے تو توبی اس کی اصلاح کرے، اس وجہ سے نبی کا کسی چیز پر خاموش رہنا اس کے جواز کی دلیل ہوتا ہے کیونکہ نبی کسی غلط کام پر خاموش نہیں رہ سکتا۔ اور یہ جو کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذہول ہو گیا ہو سو یہ بھی غلط ہے، کیوں کہ

امور تبلیغیہ میں ذہول نہیں ہوتا، پھر یہ ایک دفعہ کا واقعہ تو نہیں ہے متعدد مرتبہ آپ کے سامنے خون پیایا گیا اور آپ نے کسی مرتبہ منہ دھونے کا حکم نہیں دیا کیا ہر بار آپ کو ذہول ہو گیا تھا؟ اور یہ سو کہا ہے کہ آپ کو یہ اعتماد تھا کہ وہ خود دھولیں گے، یہ بھی غلط ہے آپ کو یہ اعتماد تو تب ہوتا جب آپ یہ جانتے کہ صحابہ کے نزدیک آپ کے فضائل بخمس ہیں، وہ تو آپ کے فضائل کو پاک سمجھتے تھے اور ان کو پیتے تھے تو پھر آپ کو ان کے دھونے پر اعتماد کیسے ہوتا! ملا علی قاری نے لکھا ہے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ منہ دھونے بغیر نماز پڑھ رہا ہے اور آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور اس کو مقرر رکھا تو پھر طہارت ثابت ہوگی۔ یعنی اگر کوئی شخص مثلاً صبح سے ظہر تک، یا ظہر سے عصر تک اپنے منہ پر کوئی ناپاک چیز لگائے رکھے تو ملا علی قاری کے نزدیک حضور اس کو اس لیے منع نہیں کریں گے کہ یہ بھی نماز نہیں پڑھ رہا، کیا نماز کے علاوہ باقی اوقات میں منہ پر ناپاک چیز لگائے رکھنا جائز ہے؟ اور نماز کے علاوہ کوئی شخص اپنے منہ پر خون یا پیشاب ملے تو کوئی حرج نہیں ہے؟ اس لیے فضائل کو ہر کی طہارت پر ملا علی قاری کا یہ اعتراض بھی غلط ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو پیشاب یا خون دوبارہ پینے سے منع نہیں فرمایا اور یہ ان کی طہارت کی دلیل ہے ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

منع کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی جب کسی شخص نے عمداً اور بلا ضرورت یہ کام کیا ہوتا، اور مختصراً روایت میں آ رہا ہے کہ حضرت برکہ نے ملا علی میں پیشاب پیا تھا (یعنی ان کو یہ علم نہیں تھا کہ یہ پیشاب ہے) اور ابن عبد البر نے روایت کیا ہے کہ سالم بن ابی النجاج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قند لگائی اور خون پی لیا تو آپ نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے؟ اور ایک روایت میں ہے دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔ صحابہ میں سے جس نے بھی آپ کا خون یا پیشاب پیا تھا وہ کسی ضرورت سے نہیں پیا تھا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور عقیدت کی وجہ سے پیا تھا اور عمداً پیا تھا، خون اور پیشاب پینے کے متعدد واقعات ہیں علامہ خفاجی لکھتے ہیں

حاکم اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حضرت ام المین بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو ایک جانب رکھے ہوئے منی کے برتن میں پیشاب کیا، میں رات کو اس میں پیاسی تھی میں نے اس کو پی لیا اور اُن حالیکہ مجھے پتا نہیں تھا، جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: اے ام المین! اس برتن میں جو کچھ ہے اس کو صینیک دو، میں نے کہا اس میں جو کچھ تھا وہ میں نے پی لیا، آپ نے فرمایا: بخدا تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے خبر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کڑی کے ایک پیالے میں پیشاب کرتے تھے جس کو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، ایک دن آپ نے وہ پیالہ دیکھا تو اس میں کچھ نہیں تھا، ایک عورت جس کا نام برکہ تھا جو حضرت ام حبیبہ کی خادمہ تھی اور ان کے ساتھ حبشہ سے آئی تھی آپ نے اس سے پوچھا، اس پیالہ میں جو پیشاب تھا وہ کہاں ہے؟ اس نے کہا اس کو میں نے پی لیا، آپ نے فرمایا اے ام یوسف! تم صحت مند رہو گی۔ ابن حبیب نے کہا یہ دو مختلف عورتوں کے دو مختلف واقعات ہیں

پہلی عورت برکہ ام المین ہیں اور دوسری عورت برکہ ام یوسف ہیں۔ ۱۔

ملا علی قاری نے بھی تسلیم کیا ہے کہ دو واقعے ہیں۔ ۲۔

جب یہ واضح ہو گیا کہ یہ دو واقعے ہیں، اور یہ قول کہ میں نے لا علمی میں پایا تھا حضرت برکہ ام المین کا ہے اور حضرت برکہ ام یوسف کے واقعہ میں یہ قول نہیں ہے کہ میں نے لا علمی میں پایا تھا اس لیے ملا علی قاری کا مطلقاً یہ کہنا درست نہیں ہے کہ پینے والوں نے عمداً اور بلا ضرورت نہیں پایا۔

اسی طرح حضور کا خون پینے کے بھی متعدد واقعات ہیں، علامہ عینی نے لکھا ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا، ان میں ابو طلحہ نام کے قصد لگانے والے ہیں اور قریش کا ایک لڑکا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگا کر مٹی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پیا، یہ روایات ہزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور ابونعیم کی حلیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا۔ ۳۔

ان احادیث میں سے کسی میں یہ مذکور نہیں ہے کہ انھوں نے لا علمی میں خون پیا، صرف حضرت ام المین کی روایت سے ”لا اشعر“ کا لفظ دیکھ کر مطلقاً یہ کہنا کہ ”حضور دوبارہ پینے سے اس وقت منع کرتے جب پینے والوں نے بلا ضرورت اور عمداً پیا ہوگا“ سخت مغالطہ آفرینی ہے۔

اس کے بعد ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ: سالم بن ابی الجراح نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگا کر اور خون پی لیا تو آپ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔

ہر خون کا حرام ہونا اور اسی طرح آپ کے خون کا بھی حرام ہونا طہارت کے خلاف نہیں ہے کیونکہ یہ حرمت کرامت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے، دراصل اس عبارت سے ملا علی قاری قاضی عیاض پر یہ رو کرنا چاہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے یہ استدلال کیا تھا کہ اگر آپ کے فضلات نجس ہوتے تو آپ کسی کو دوبارہ پینے سے منع کرنے، سو ملا علی قاری نے ابن عبدالبر کے حوالے سے یہ لکھا کہ ایک روایت میں ہے: لا تعد فان الدم کله حرام۔

”دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے“ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے ابن عبدالبر کی کتاب کو دیکھا اس میں سالم کے تذکرہ میں قصد کا یہ واقعہ مذکور ہے لیکن ”لا تعد فان الدم کله حرام“ کا ذکر نہیں ہے اور ملا علی قاری کے استدلال کا مرکز یہ نقطہ بھی ہے: ابن عبدالبر کی اصل عبارت یہ ہے:

(سالم) رجل من الصحابة حج النبي صلى الله عليه وسلم وشرب دم المحجم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمت ان الدم كله

سالم ایک صحابی ہیں، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگانے اور قصد کا خون پی لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم نہیں جانتے

حرام - ۱۷

کہ ہر عین حرام ہے۔

علامہ ابن عبد البر نے فی دوائۃ لا تند نہیں لکھا، اور اگر ملا علی قاری کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور نے لکھا ہے یا کسی اور روایت میں ہے تو ملا علی قاری نے اس کا حوالہ نہیں دیا اور جو چیز مذاہب اربعہ کے جمہور علماء کا مختار ہو اور مستند احادیث سے ثابت ہو اس کو ایک بے سند اور مجہول روایت کی بنیاد پر مسترد نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ ملا علی پر رحم فرمائے، ہو سکتا ہے کہ اس تمام بحث سے ان کا مقصود یہ ہو کہ فضلات کریمہ کی طہارت ایک ظنی مسئلہ ہے اس پر کوئی دلیل قطعی نہیں ہے، کیونکہ جن وجوہ سے استدلال کیا گیا ہے ان پر اعتراضات ہو سکتے ہیں، ملا علی قاری کی طرف سے اس توجیہ کی وجہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے اپنی دوسری تصانیف میں اس کے برخلاف لکھا ہے۔

فضلات کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی فنی حیثیت اور اس مسئلہ میں جمہور علماء کا موقف !!!

ملا علی قاری حنفی شرح شمائل ترمذی میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کے متعلق امام طبرانی نے سند حسن یا سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو بیت اسخلام میں جاتے ہوئے دیکھتی ہوں، پھر شخص آپ کے بعد بیت اسخلام میں جاتا ہے وہ آپ سے خارج ہونے والی کسی چیز کا کوئی اثر نہیں دیکھتا، آپ نے فرمایا: اے عائشہ کیا تم نہیں جانتیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو یہ حکم دیا ہے کہ انبیاء سے جو کچھ خارج ہو وہ اس کو نگل لے اس حدیث کو امام ابن سعد نے ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور امام حاکم نے مستدرک میں ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے، علامہ ابن حجر نے یہ کہا ہے کہ امام بیہقی کا یہ کہنا کہ یہ حدیث حسن ابن علوان کی موضوعات میں سے ہے اور اس کا ذکر مناسب نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ مشہورہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر معجزات کا ذکر ہے جو حسن بن علوان کے کذب سے مستغنی کر دیتے ہیں (دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ امام بیہقی کی یہ عبارت بالخصوص ابن علوان کے روایت کردہ متن پر محمول ہے اور وہ یہ ہے: کیا تم نہیں جانتیں کہ ہمارے اجسام ارواح اہل جنت کے مطابق پیدا ہوتے ہیں اور جو کچھ ان سے نکلتا ہے اس کو زمین نگل لیتی ہے یا اس حدیث پر موضوع کا حکم لگانا صرف ابن علوان کی سند کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری جن سندوں سے یہ حدیث مروی ہے ان پر موضوع کا حکم نہیں ہے، یا امام بیہقی ان اسانید پر مطلع نہیں ہوئے جن کا ہم نے ذکر کیا ہے (یعنی امام طبرانی، امام ابن سعد، اور امام حاکم کی ذکر کردہ اسانید) اور یہ جواب زیادہ ظاہر ہے۔

امام بیہقی کا یہ تبصرہ براہ کرم متعلق تھا، اور پیشاب کا تو بیت صحابہ نے مشاہدہ کیا ہے، آپ کی خادمہ بزرگ ام ایمن نے آپ کا پیشاب پیا، اور حضرت ام حبیبہ کی خادمہ بزرگ ام یوسف نے آپ کا پیشاب پیا، آپ کا ایک ٹکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، آپ اس میں پیشاب کرتے تھے، اور دوسری بزرگ نے اس کو پی لیا، تو آپ نے

بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۷۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ استیعاب علی الممش الاصابہ ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الفکر

ان سے فرمایا: اے ام یوسف تم تندرست ہو گئیں، اور وہ مر سن موت کے سوا کچھ بھی بیمار نہیں ہوئیں، اور پہلی بزرگ سے یہ روایت ہے کہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کی ایک جانب رکھے ہوئے ٹھیکرے میں پیشاب کیا، وہ کہتی ہیں کہ میں رات کو چپاس سے ابھی اور جو کچھ اس ٹھیکرے میں موجود تھا میں نے اس کو پی لیا اور مجھ کو پتا نہیں چلا کہ یہ پیشاب ہے۔ صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام المین جو کچھ اس ٹھیکرے میں ہے اس کو پیئیک دو، میں نے کہا یہ خدا! جو کچھ اس میں تھا میں نے پی لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حتیٰ کہ آپ کی وارثیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے فرمایا: ستر خدا کی قسم تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، علامہ ابن حجر نے کہا ہمارے ائمہ متقدمین اور دوسرے ائمہ کی ایک جماعت نے ان احادیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ظاہر ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت کا بھی یہی مختار ہے اور ظہار لفظ فضلاء پر بکثرت دلائل ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا ہے (فتح الباری ج ۱ ص ۲۷۲ مطبوعہ لاہور) ایک قول یہ ہے کہ اس کا سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شوق صدر اور آپ کے باطن کو دھونا ہے۔

بَابُ طَيْبِ عِرْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّبَرُّكُ بِهِ

اس سے تبرک حاصل کرنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور دن میں سو گئے، آپ کو پسینہ آیا، میری والدہ ایک شیشی لے کر آئیں، اور آپ کا پسینہ پونچھ پونچھ کر اس میں ڈالنے لگیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے تو آپ نے فرمایا: اے ام سلمہ! یہ کیا کر رہی ہو؟ انھوں نے کہا یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو ہم اپنی خوشبو میں ڈالیں گے، اور یہ سب سے اچھی خوشبو ہے۔

۵۹۳۴۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدَنَا فَعَرَقٌ وَجَاءَتْ أُتْرُقُ بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْلُكُ الْعَرَقَ فِيهَا فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ قَالَتْ هَذَا عَرَقُكَ فَجَعَلَهُ رِيًّا طَيِّبًا وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الطَّيِّبِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ کے گھر تشریف لائے گئے اور ان کے بستر پر سو گئے وہ آئیں تو ان کو بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے گھر میں تمہارے بستر

۵۹۳۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ هُوَيْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ بَيْتَ أُمِّ سُلَيْمٍ فَيَنَامُ عَلَى قَرْنِهَا
وَلَيْسَتْ فِيهِ قَالَتْ فَجَاءَ ذَلِكَ يَوْمٌ قَدَّمَ عَلَى فِرَاشِهَا
فَأُتِيَتْ فَيَقْبِلُ لَهَا هَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَامَ فِي بَيْتِي عَلَى فِرَاشِي قَالَتْ فَجَاءَتْ وَقَدْ
عَرِقَ وَاسْتَنْقَعَتْ عَرَقَهُ عَلَى قِطْعَةٍ أَدِيمٍ عَلَى
الْفِرَاشِ فَفَتَحَتْ عَيْنَيْهَا فَجَعَلَتْ تَنْشِفُ ذَلِكَ
الْعَرَقَ فَتَعَصِّرُهُ فِي قَوَارِيرِهَا فَفَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَصْنَعِينَ يَا أُمِّ سُلَيْمٍ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرْجُو بَرَكَتَهُ لِيَصْبِيَانَا
قَالَ أَصَبْتَ

۵۹۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبُ بْنُ حَدَّثَنَا أَبُو
عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أُمِّ سُلَيْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِيهَا فَيَقْبِلُ عِنْدَهَا
فَتَبْسُطُ لَهُ نِطْعًا فَيَقْبِلُ عَلَيْهِ وَكَانَ كَثِيرَ الْعَرَقِ
فَكَانَتْ تَجْمَعُ عَرَقَهُ فَتَجْعَلُهُ فِي الطَّبِيبِ وَالْقَوَارِيرِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أُمِّ سُلَيْمٍ
مَا هَذَا أَقَالَتْ عَرَقِي أَدُوفٌ بِهِ طِبِي

۵۹۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عَائِشَةَ
قَالَتْ إِنْ كَانَ لَيُنْزَلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الْعَدَاةِ الْبَارِدَةِ ثَوْبٌ تَقْبِضُ جَبْرَتُهُ
عَرَقًا

۵۹۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ بِشْرِ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ ح وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَزَّرٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ

پر سوئے ہوئے ہیں وہ آئیں درآن حالیکہ آپ کو پسینہ آ
رہا تھا، اور چمڑے کے بستر پر آپ کا پسینہ اکٹھا ہو گیا
تھا۔ حضرت ام سلیم نے اپنا ڈبہ کھولا اور پسینہ پر نچوڑ لیا
کر اپنی شیشیوں میں بھرنے لگیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
گھبرا کر اٹھ گئے اور فرمانے لگے: اے ام سلیم! تم کیا
کر رہی ہو؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم اس میں
اپنے بچوں کے لیے برکت کی امید رکھتے ہیں۔ آپ
نے فرمایا تمہاری امید درست ہے۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان
کے ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے، اور وہاں قیلوہ
فرماتے، وہ ان کے لیے چمڑے کا ایک ٹکڑا بچھا دیتی
تھیں، آپ کو پسینہ بہت آتا تھا، وہ اس پسینہ کو جمع کر
کے خوشبو میں ملائیں اور شیشیوں میں بھر دیتیں، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے سلیم! یہ کیا ہے؟ انھوں
نے کہا یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو میں اپنی خوشبو میں
ملائی ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سخت
سردی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی
نازل ہوتی، پھر آپ کی پیشانی سے پسینہ بہنے لگتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عات
بن ہشام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ
کے پاس وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا: کبھی کبھی
وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر زیادہ سخت
ہوتی ہے، پھر وحی منقطع ہو جاتی ہے، درآن حالیکہ
میں اس کو یاد کر چکا ہوتا ہوں، اور کبھی کبھی فرشتہ آدمی کی

شکل میں آتا ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے میں یاد کرتا رہتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَا بُنَيَّ الْوُحْيُ فَقَالَ أَحْيَانًا يَا بُنَيَّ فِي مِثْلِ صَلَاحَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى شَعْرٍ يَفْضِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُهُ وَأَحْيَانًا كَأَمَلِكُ فِي مِثْلِ صُورَةِ الرَّجُلِ فَأَيُّ مَا يَقُولُ -

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تو آپ پر کرب کی کیفیت طاری ہوتی اور آپ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا۔

۵۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِيَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوُحْيُ كُرِبَ لِدَالِكِ وَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ - ۵۹۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ عِيَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوُحْيُ تَنَكَّسَ مِرْأَسُهُ وَتَنَكَّسَ أَصْحَابُهُ رُعُوسُهُمْ فَلَمَّا أُثْلِيَ عَنْهُ مِرْفَعُ رَأْسِهِ -

حدیث نمبر ۵۹۲۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے گھر قبولہ کیا اور حضرت ام سلیم نے آپ کا پسینہ ایک شیشی میں جمع کیا۔

حضرت ام سلیم کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے کی وجہ | حضرت ام سلیم اور حضرت ام حرام آپس میں بہنیں تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے ہاں سونے میں اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اجنبی عورت کے ہاں سونا جائز نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، علامہ خفاجی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ دونوں آپ کی رضاعی خالہ تھیں، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں جا کر سوجاتے تھے۔ علامہ علی قاری لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث | علامہ علی قاری لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ بہت پاکیزہ خوشبو آتی تھی، خواہ آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے وحی کی تین قسمیں ہیں (۱) کلام قدیم کو سننا جیسے قرآن مجید میں ہے موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سنا اور اہل بیت میں ہے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سنا۔ (۲) فرشتے کی وساطت سے وحی کا حاصل کرنا۔ (۳) دل میں کسی معنی کا انعقاد کرنا، جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روح القدس نے میرے دل میں پھونکا۔ علامہ سیوطی نے نزول وحی کی حسب ذیل سات صورتیں ذکر کی ہیں:-

۱۔ خواب میں کسی چیز کو دکھانا، جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب۔
۲۔ گھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی کا آنا۔

۳۔ دل میں کسی معنی کا پھونک دینا۔

۴۔ فرشتہ کسی انسان کی شکل میں آئے، جیسے حضرت جبرائیل وجبر کی شکل میں آئے، اور کبھی غیر سرور انسان کی شکل میں آئے۔

۵۔ حضرت جبرائیل اپنی اصلی شکل میں آئیں، جیسا کہ روایات میں ہے حضرت جبرائیل کے چہرہ سو پڑ ہیں جن سے موتی اور یا قوت جھڑتے ہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ آپ سے بیداری میں پردے کی اوت سے ہم کلام ہو جس طرح معراج میں ہوا، یا نیند میں ہم کلام ہو جیسا کہ جامع ترمذی میں ہے اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرمایا صلا، اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا تو رہی خوب جانتا ہے۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت اسرافیل کی وحی، کہو کہ شبی سے روایت ہے کہ پہلے تین سال آپ کے ساتھ حضرت اسرافیل رہے اس کے بعد حضرت جبرائیل نازل ہوئے۔

نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

نزول وحی کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھکاوٹ اور تکلیف ہوتی تھی اس کی وجہ وحی کا ثقل ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ناستلقى علیک قولاً ثقیلاً"۔ "بے شک ہم عنقریب آپ پر ثقل (بھاری کام) نازل کریں گے" یہی وجہ ہے کہ نزول وحی کے وقت آپ کی حالت بخار زدہ شخص کی سی ہو جاتی تھی، حدیث میں ہے نزول وحی کے وقت آپ کو پسینہ اُبلاتے تھے، یہ آپ کی نادید کا ایک مرحلہ تھا تاکہ آپ کو بار نبوت اٹھانے کی مشق ہو، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں سخت سردی میں بھی جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو وحی کے ثقل کی وجہ سے آپ کے ماتھے پر پسینہ کے قطرے مریوں کی طرح نظر آتے تھے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

نزول وحی کی صرف دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ | جب سائل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نزول وحی

کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے صرف دو صورتیں بیان کیں، ایک یہ کہ وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی تھی اور دوسری یہ کہ فرشتہ انسانی پیکر میں آجاتا تھا، اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ یہ ہے کہ بات کرنے والے اور بات سننے والے کے درمیان کوئی مناسبت ہوتی ہے، تاکہ ان میں تعلیم اور تعلم متحقق ہو سکے، اس مناسبت کی شکل یا تو یہ ہے کہ غلبہ روحانیت کی وجہ سے سننے والا قائل کے وصف کے ساتھ متصف ہو جائے اور یہ پہلی صورت ہے، یا قائل سننے والے کے وصف کے ساتھ متصف ہو جائے یہ دوسری صورت ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زیادہ تر آپ پر ان دو طریقوں سے وحی نازل ہوتی تھی اور پہلا طریقہ دوسرے طریقہ سے زیادہ شدید تھا، کیونکہ اس طریقہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم طبیعت بشری سے فرشتوں کی حالت کی طرف منقلب ہوتے تھے، پھر آپ پر اس طرح وحی نازل کی جاتی جس طرح فرشتوں کی طرف وحی کی جاتی ہے۔ اور دوسری صورت میں فرشتہ بشری شکل میں منتقل ہوتا تھا، اور یہ آپ کے لیے آسان تھا۔

فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت | اس فرشتہ سے مراد جبرائیل ہے کیونکہ عبد ربمان سے لے کر آج تک تو اتر سے ثابت ہے کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لانے والا جبرائیل ہے، باقی رہا یہ امر کہ فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی وحی کو کس طرح سنتے ہیں، کیونکہ جس طرح اللہ کا کلام، کلام بشر کی جنس سے نہیں ہے اس طرح اس کا سماج بھی الفاظ اور حروف کے بغیر ہوتا ہے، ہمارے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام الہی سننے کو سمجھنا اس طرح مشکل ہے جس طرح مادر زاد اندھے کے لیے رنگ کو سمجھنا مشکل ہوتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو فرشتے سے سنتے تھے تو یہ بھی ممکن ہے کہ آپ آواز سے ان حروف کو سنتے ہوں جو اللہ تعالیٰ کے کلام کے معانی پر دلالت کرتے ہوں قرآنی نے کہا کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ جبرائیل جو آپ پر وحی نازل کرتے تھے، اللہ تعالیٰ جبرائیل میں اس کا علم ضروری پیدا کر دیتا تھا یا جبرائیل لوح محفوظ سے اس کو پڑھ لیتے تھے۔ لہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟ | ایک یہ بحث ہے کہ جب

کے پاس فرشتہ وحی لاتا — تو آپ کو کس طرح یقین ہوتا — کہ یہ فرشتہ ہے اور وحی لایا ہے اور یہ شیطان نہیں ہے اور دوسرے نہیں ڈال رہا، امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ فرشتہ نبی کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے جس سے نبی کو یہ اطمینان ہوتا ہے کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے جس طرح نبی امت کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے اور امام غزالی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسا علم اور ملکہ دیا ہے جس کی وجہ سے ہم پر عالم شہادت مشکف ہوتا ہے اور ہمیں یہ علم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان ہے اور یہ حیوان ہے اور یہ فلان حیوان ہے اور یہ فلان حیوان ہے اس طرح اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا علم اور ملکہ عطا کیا ہے جس کی وجہ سے اس کے اوپر عالم غیب مشکف ہو جاتا ہے اور آپ کو یہ علم ہوتا ہے کہ یہ فرشتہ ہے یہ جن ہے اور یہ شیطان ہے، اور یہ فلان فرشتہ

ہے اور یہ فلاں فرشتہ ہے۔ لے

بَابُ صِفَةِ شَعْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَصِفَاتِهِ وَحُلِيِّتِهِ

۵۹۴۱۔ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ وَهَمْدَانُ بْنُ جَعْفَرٍ زَيْدٌ قَالَ مَنْصُورٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَدْنُوْنَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُءُوسَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَوْ يُؤْمَرُ بِهِ فَسَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ۔

۵۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو نُسَيْرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال، آپ کی صفات اور

آپ کے خلیہ کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اہل کتاب اپنے بالوں کو لٹکا کر چھوڑ دیتے تھے، اور مشرکین اپنے بالوں میں مانگ لٹکاتے تھے، اور جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، آپ ان میں اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی پر بال لٹکائے، پھر آپ نے مانگ لٹکانا شروع کر دی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیانہ قد تھا، آپ کے دو شانوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا، آپ کے بال ایسے تھے جو کانوں کی کو تک آتے تھے، آپ نے دوسرے چادروں کا جوڑا پہنے ہوئے تھا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو حسین نہیں دیکھا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی دراز گیسروں والے شخص کو سرخ چادروں کا جوڑا پہنے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ

الْأَسْنَدِ نَحْوَهُ۔

۵۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرَبُوعًا بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ عَظِيمَ الْحُمَةِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ عَلَيْهِ حُلَّةٌ خَمْرَاءُ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۵۹۴۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالنَّاقِدُ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ

حسین نہیں دیکھا، آپ کے بال کندھوں تک تھے اور دونوں کندھوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا، بہت لمبا قد تھا اور نہ بہت چھوٹا، ابو کریب نے شعروک بجائے لہ شمر روایت کیا ہے۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سب سے زیادہ حسین تھا، اور آپ کے اخلاق سب سے اچھے تھے، آپ کا قد لمبا تھا نہ چھوٹا۔

فقہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کیسے تھے؟ انہوں نے کہا آپ کے بال درمیانی تھے، بہت گھونگر والے تھے نہ بالکل سیدھے، وہ (بال) کانوں اور کندھوں کے درمیان تک تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کندھوں تک تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کانوں کے نصف تک تھے۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فراخ دہن تھے، اور بڑی آنکھوں والے تھے اور آپ کی ایڑیوں پر گوشت کم تھا، میں نے سماک سے پوچھا نعلیج الفم کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا بڑے

فِي حُلَّةٍ خَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرُهُ يَضْرِبُ مِنْكَبَيْهِ بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمَنْكَبَيْنِ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ قَالَ أَبُو كَرِيبٍ لَهُ شَعْرٌ۔

۵۹۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا أَهْبَ وَلَا بِالْقَصِيرِ۔

۵۹۴۶۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ قُلْتُ لَإَنْسِ بْنِ مَالِكٍ كَيْفَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ شَعْرًا رَجُلًا لَيْسَ بِالْمَجْعَدِ وَلَا السَّبْطِ بَيْنَ أُذُنَيْهِ وَعَيْنَيْهِ۔

۵۹۴۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ لَأَحَدٌ ثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ شَعْرُهُ مِنْكَبَيْهِ۔

۵۹۴۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كَرِيبٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ۔

۵۹۴۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَالْفُظُّ لَا بِنِ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَّاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْفَمِ أَشْكَلَ الْعَيْنِ

اہل کتاب کی موافقت کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۴۱ میں ہے: جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے۔ علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں میں افعال مشرکین پر اہل کتاب کی موافقت کو اس لیے پسند کرتے تھے کہ اہل کتاب رسولوں کی بقیہ شریعت پر عمل کرتے تھے اور مشرکین بت پرست تھے ان کے پاس سوائے اپنے باپ دادا کی تقلید کے اور کوئی سند نہیں تھی، اور یہ محبت اس وقت تک تھی جب تک اسلام کا غلبہ نہیں ہوا تھا اور جب اسلام کا غلبہ ہو گیا تو پھر آپ اہل کتاب کی مخالفت کو پسند کرتے تھے، علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ جب آپ ابتداً مدینہ منورہ میں آئے تو آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے تاکہ وہ آپ کا پیغام بخیر سنیں اور مسلمان ہو جائیں، اسی وجہ سے آپ نے ان کے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی شروع کی، لیکن جب انھوں نے اس موافقت سے فائدہ نہیں اٹھایا، ان پر ان کی شقاوت غالب رہی اور وہ دین اسلام میں داخل نہیں ہوئے، تو پھر آپ نے بہت سی چیزوں میں ان کی مخالفت کا حکم دیا، جیسے آپ نے فرمایا یہود اور نصاریٰ نختاب نہیں لگاتے تم ان کی مخالفت کرو۔

مانگ نہ کالنے کا حکم | ملا علی قاری لکھتے ہیں:

مانگ نہ کالنا سنت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف رجوع کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے مانگ کی طرف رجوع کیا ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے اہل کتاب اپنے بالوں کو پیشانی پر چھوڑ دیتے تھے اور مشرکین اپنے بالوں میں مانگ نہ کالتے تھے، اور جن چیزوں میں آپ کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پھر جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اس کا حکم دیا گیا تھا، یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی اس وقت آپ نے اپنے اجتہاد سے مانگ نہ کالنی شروع کر دی تھی، لہذا مانگ نہ کالنا مستحب ہوگا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اہل کتاب کے طریقہ سے عدول کرنے کی وجہ یہ ہو کہ مانگ نہ کالنا صفائی کے زیادہ قریب ہے اور دھونے میں اسراف اور عورتوں کے ساتھ مشابہت سے زیادہ بعید ہے، علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کا قصور نہ ہو تو پیشانی پر بال چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر مشابہت مقصود ہو تو پھر یہ حرام ہے، بعض صحابہ پیشانی پر بال چھوڑتے تھے اور بعض مانگ نہ کالتے تھے اور کوئی شخص دوسرے کی مذمت نہیں کرتا تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۴۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے چادریں پہنی ہوئی تھیں، علامہ

مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

سفیان ثوری نے کہا ہے کہ میرے گمان میں وہ سرخ دھاری دار چادریں تھیں، سفیان ثوری نے یہ اس لیے

۱۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشامل علی تراجم الیوم ج ۱ ص ۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، جمع الوسائل ج ۱ ص ۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

کہا ہے کہ ان کے مذہب میں خالص سرخ رنگ پہننا حرام ہے، ابن القیم نے کہا ہے کہ جس شخص نے یہ گمان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص سرخ چادریں پہنی تھیں اس کا گمان غلط ہے، کیونکہ خالص سرخ لباس پہننا منوع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے خالص سرخ لباس پہنا تھا، آپ نے دعویٰ چادریں پہنی ہوئی تھیں جن پر سرخ اور سیاہ و حاریاں تھیں (علامہ مناوی فرماتے ہیں) ابن القیم کا یہ قول خود غلط ہے کیونکہ حدیث میں سرخ حلقہ کا ذکر ہے اس کو بغیر کسی سند کے سرخ اور سیاہ و حاریوں والی چادروں پر محمول کرنا محض دعویٰ ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرعطر (یعنی زرد) رنگ سے عورتوں کی مشابہت کی وجہ سے منع فرمایا ہے، سرخ رنگ کی خصوصیت کی وجہ سے منع نہیں فرمایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منع کرنے کے باوجود سرخ رنگ کو پہننا بیان جواز کے لیے ہے اور آپ کا منع کرنا تنزیہ کے لیے ہے، اسی وجہ کے مطابق سنن ابوداؤد کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم درس (سرخ رنگ) اور زعفران سے اپنے کپڑوں کو رنگتے تھے حتیٰ کہ اپنے عمامہ کو بھی رنگتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ عید کے دن سرخ چادر پہنتے تھے، حافظ البیہقی نے کہا اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں، امام بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ آپ عیدین اور جمعہ کے دن سرخ چادریں پہنتے تھے اور شاید آپ کبھی کبھی جمعہ کے دن بیان جواز کے لیے سرخ لباس پہنتے تھے۔ لہ

سرخ اور زرد لباس کے متعلق مفصل گفتگو ہم اسی جلد کی کتاب اللباس میں کر چکے ہیں۔

بَابُ شَيْبَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَفِيدَ بَالُونٍ

ذَكَرَ

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال رنگے تھے؟ انہوں نے کہا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم بال سفید دیکھے تھے اور حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما مہندی اور سیاہ رنگ کو ملا کر رنگتے تھے۔

۵۹۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ عُيَيْنَةَ وَعُمَرُ وَالتَّائِقُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ زُرَيْسٍ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافٍ رِئِيسُ الْأَوْدِيِّ عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ سَعِدُ الْأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ هَلْ خَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَقَالَ لَدَائِدَهُ لَمْ يَكُنْ رَأَى مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا قَالَ ابْنُ رَافٍ رِئِيسُ كَانَتْهُ يَفْقِدُهُ وَقَدْ خَضَبَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بِالْحَنَاءِ وَالْكُتْمِ -

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال رنگے تھے؟ انہوں نے کہا کہ آپ رنگے

۵۹۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الزَّيَّانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ الْأَنْسَ بْنَ مَالِكٍ

هَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَضِبَ فَقَالَ لَوْ يُلْغَرُ الْخَضَابُ كَانَ فِي لِحْيَتِهِمْ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَخْضِبُ قَالَ فَقَالَ نَعَمْ يَا لِحْيَاءُ وَالْكُفْمُ -

۵۹۵۴ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ اسْتَعْرَيْدَةَ ثنا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي يُوَيْبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبْرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَخْضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَوْ يَدُ مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا قَلِيلًا -

۵۹۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ قَالَ سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ خَضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أُعَدَّ شَمَطَاتُ كُنَّ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ وَقَالَ لَوْ يَخْضِبُ وَقَدْ اخْتَضَبَ أَبُو بَكْرٍ يَا لِحْيَاءُ وَالْكُفْمُ وَالْخُضْبُ عُمَرُ يَا لِحْيَاءُ بَحْتًا -

۵۹۵۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْمُشَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ يُكْرَهُ أَنْ يَنْفَعُ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ قَالَ وَلَوْ يَخْضِبُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ الْبَيَاضُ فِي عُنْفُقَتِهِ وَفِي الصُّرْغَيْنِ وَفِي الرَّأْسِ بَيَاضًا -

۵۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُشَنَّى حَدَّثَنَا عَيْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا الْمُشَنَّى بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۹۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ وَهَرُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي دَاوُدَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

کے عمر کو نہیں پہنچے، آپ کی ڈاڑھی میں صرف چند بال سفید تھے، میں نے کہا کیا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا ہاں! وہ مہندی اور سیاہ رنگ ملا کر رنگتے تھے۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے، انھوں نے کہا آپ کے سفید بال بہت کم دکھائی دیتے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے سفید بال گنتا چاہتا تو گن لیتا اور انھوں نے کہا آپ نے بالوں کو نہیں رنگا اور حضرت ابو بکر نے مہندی اور سیاہ رنگ کو ملا کر رنگا اور حضرت عمر نے فالص مہندی کے ساتھ رنگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سر اور ڈاڑھی سے سفید بالوں کے نوچنے کو مکروہ سمجھتے تھے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، آپ کے نچلے ہونٹ کے نیچے، کانپٹیوں اور سر میں چند بال سفید تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ نے آپ کو سفید بالوں کے ساتھ متغیر نہیں کیا۔

حُكَيْدُ بْنُ جَعْفَرٍ سَمِعَ أَبَا رَافِعٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ
سُئِلَ عَنْ شَيْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَا شَأْنُهُ اللَّهُ بَيِّضَاءُ -

۵۹۵۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
حَدَّثَنَا أَبُو رَافِعٍ حَرَّ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي حَجِيْفَةَ قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ
مِنْهُ بَيِّضَاءُ وَوَضَعَهُ زُهَيْرٌ بَعْضُ أَصَابِعِهِ عَلَى
عَنْقَرَتِهِ قِيلَ لَهُ مِثْلُ مَنْ أَنْتَ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ
أَبْرَى النَّبْلِ وَارْتِثَهَا -

۵۹۶۰ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّغْبِ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ
عَنْ أَبِي حَجِيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْيَضَ قَدْ شَابَ كَانِ الْحَسَنُ
ابْنُ عَلِيٍّ يُشَبِّهُهُ -

۵۹۶۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَرَّ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ كُلُّهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
أَبِي حَجِيْفَةَ بِهِذَا أَوْ لَمْ يَقُولُوا أَبْيَضَ قَدْ شَابَ -

۵۹۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ سُكَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِبَالٍ
بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ سَمِعَ عَنْ
شَيْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ
إِذَا دَهَنَ رَأْسَهُ لَمْ يَرْمِهُ شَيْءٌ وَإِذَا لَمْ
يَدْهُنْ رُمِيَ مِنْهُ -

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے سفید بال
دیکھے، پھر راوی نے نچلے ہونٹ کے نیچے والے بالوں پر اپنی
انگلی کو رکھ کر بتایا ان سے پوچھا گیا کہ تم ان دونوں میں کیسے
تھے؟ انھوں نے کہا میں ان دونوں میں تیر میں پیکان اور
پر لگاتا تھا۔

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ سفید
تھا اور آپ کے (کچھ) بال سفید ہو گئے تھے، اور حضرت
حسن بن علی رضی اللہ عنہما آپ کے مشابہ تھے۔

ایک اور سند سے حضرت ابو حنیفہ کی یہ روایت
منقول ہے، اس میں آپ کے سفید رنگ اور سفید بالوں
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
سفید بالوں کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا جب
آپ سر میں تیل لگاتے تھے تو سفید بال نظر نہیں آتے
تھے اور جب تیل نہیں لگاتے تھے تو سفید بال نظر
آتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات
علامہ یحییٰ بن شہر
انروی شافعی

کہتے ہیں:

قاضی عیاض ماکئی نے کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا بالوں کو رنگا تھا

یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی بناء پر اکثر علماء نے اسی کی نفی کی ہے، اور یہی امام مالک کا مذہب ہے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے سرخ رنگ سے رنگے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند بال نکال کر دکھائے (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵ مطبوعہ کراچی) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ لاہور، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۰) ان احادیث کی بناء پر بعض محدثین نے یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ آپ کے ان بالوں کا رنگ خوشبودار لگانے کی وجہ سے متغیر ہو گیا تھا جس کو حضرت ام سلمہ نے رنگنے سے تعمیر فرمایا۔ یہ قاضی عیاض کی عبارت ہے، اور مختار مذہب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدے کے مطابق بیان کیا اور صحیح کہا اور چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رنگنے سے متعلق روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے اس لیے اس محل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ لہ

علامہ مناوی شافعی لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں! اس حدیث کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، اس حدیث کو امام ابن سعد وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد اور امام ابن ماجہ نے ابن ابیہب سے روایت کیا ہے کہ ہم حضرت ام سلمہ کے پاس گئے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال نکال کر دکھائے جو ہندی اور کتم (سیاہ رنگ) سے رنگے ہوئے تھے اور عبدالرحمان ثمالی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک کو پیری کے پتوں کے پانی سے دھوتے تھے اور عجیوں کی مخالفت میں بالوں کو متغیر کرنے کا حکم دیتے تھے۔ یہ فقہاء شافعیہ کے دلائل ہیں جو امام مالک کی اس مسئلہ میں مخالفت کرتے ہیں کہ کلمے رنگ کے علاوہ ڈاڑھی کو رنگنا سنت ہے، اس کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے کہ جب فتح مکہ کے دن حضرت ابو قحافہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا در آن حالیکہ ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید چھوٹوں کی طرح سفید تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان بالوں کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے بچو۔ اس حدیث کے خلاف یہ روایت نہیں ہے کہ آپ نے اپنے سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا کیونکہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا بلا مضامی کہتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے بیان جواز کے لیے بالوں کو رنگا ہو تو اس سے زیادہ سے زیادہ رنگنے کا جواز ثابت ہو گا، رنگنے کی سفیت کہاں سے ثابت ہوگی؟ لہ

میں کہتا ہوں کہ سفیت ان بکثرت احادیث سے ثابت ہوگی جن میں آپ نے سفید بالوں کو رنگنے اور یہود

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ علامہ عبدالرزاق مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح المشائل علی ہامش جمع الوسائل ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔

و نصاریٰ کی مخالفت کرنے کا حکم دیا ہے۔

علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جن صحابہ نے یہ یقین سے کہا کہ آپ نے بالوں کو رنگا ہے جیسے حضرت ابن عمرؓ تو انہوں نے اپنے مشاہدہ کو بیان کیا اور یہ بعض اوقات کا واقعہ ہے اور جنہوں نے رنگنے کی نفی کی ہے جیسے حضرت انسؓ تو انہوں نے اکثر اور اغلب اوقات کا حال بیان کیا ہے۔ لہ

علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں

خضاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات

مسئلہ میں اختلاف رہا ہے کہ خضاب لگانا یعنی بالوں کو رنگنا مستحب ہے یا اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے، علماء کی ایک جماعت کا یہ موقف ہے کہ خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر داؤد انصار یعنی خضاب نہیں لگائے، تم ان کی مخالفت کرو۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن نسائی وغیرہ میں اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے بوڑھوں کے پاس گئے جن کی ڈاڑھیاں سفید تھیں، آپ نے فرمایا: اسے انصار! اپنے بالوں کو سرخ یا زرد رنگ میں رنگو، اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، اس حدیث کو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، اسی وجہ سے حضرت حسن، حضرت حسین اور بڑے بڑے صحابہ خضاب لگاتے تھے، اور بہت سے علماء کا یہ موقف ہے کہ خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے، کیونکہ عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے وہ اس کا نور ہیں، لہٰذا کہ وہ ان کو نوچ لے یا ان کو رنگ لے، اس کو طبری نے روایت کیا ہے، علامہ عسقلانی نے کہا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس کی کسی سند میں نہیں ہے، یہ استثناء نہیں دیکھا، اور امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت کعب بن مرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے، وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے، امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور امام طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو ناپسند فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت علی، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت ابی بن کعب اور بڑے بڑے صحابہ کی ایک جماعت نے خضاب نہیں لگایا، علامہ طبری نے خضاب لگانے اور نہ لگانے پر ولایت کرنے والی مختلف روایتوں میں یوں تطبیق دی ہے کہ جس شخص کے تمام بال سفید ہو جائیں اس کے لیے خضاب لگانا مستحب ہے اور جس شخص کے کم بال سفید ہوں اس کا خضاب نہ لگانا مستحب ہے، لیکن خضاب لگانا مطلقاً اولیٰ ہے، کیونکہ اس میں اہل کتاب کی مخالفت کرنے کے حکم کی تمیل ہے، ہاں اگر کسی شہر کے لوگوں کی عادت خضاب کو ترک کرنا ہو تو وہاں خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے۔ اور یہ اچھی تطبیق ہے۔

سبباً خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات | جو لوگ خضاب لگانے کے قائل ہیں ان کا پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا سیاہ خضاب لگانا جائز ہے اور افضل سرخ یا زرد خضاب ہے یا نہیں، اکثر علماء یہ کہتے ہیں کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے، علامہ نووی کا میلان یہ ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے، اور بعض علماء نے جہاد میں سیاہ خضاب کی رخصت دی ہے، اور جہاد کے علاوہ اجازت نہیں دی، اور سرخ یا زرد خضاب کو مستحب کہا ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت ابو تمحافہ کو پیش کیا گیا، وہاں حائیکہ ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید پھولوں کی طرح سفید تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو متغیر کرو، اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، پھر صحابہ ان کو لے گئے اور ان کے بال سرخ رنگ میں رنگ دیے، اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرنے والی سب سے اچھی چیز مہندی اور گتم (سیاہ رنگ) ہے، اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان میں ایک قوم کبوتر کے پوٹوں کی طرح سیاہ خضاب لگائے گی یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے، اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے، اور حضرت ابو ذر واد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے سیاہ خضاب لگایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بھی ضعف ہے۔

بعض علماء نے مردوں اور عورتوں میں فرق کیا ہے، مردوں کو سیاہ خضاب سے منع کیا ہے اور عورتوں کو اجازت دی ہے، یہ علمی کا مختار ہے اور با محققوں اور پیروں کو رنگنا عورتوں کے لیے جائز ہے اور علاج کے سوا مردوں پر حرام ہے۔ سب سے پہلے فرعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، اور سفید بالوں کو نوچنا اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ سنن اربعہ میں یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو مت نوچو یہ مسلمان کا نور ہیں، علامہ ابن عربی نے کہا خضاب سے منع نہیں کیا اور نوچنے سے منع کیا کیونکہ نوچنے میں اصل خلقت کی تغیر ہے۔ لہ

و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کی تعداد بہت کم تھی، شمائل ترمذی میں چودہ استراٹا ہٹا رہے اور بیس سفید بالوں کا ہے، یہ اختلاف مختلف زمانوں کے اعتبار سے ہے یا گنتے میں اختلاف کی وجہ سے ہے۔

بَابُ فِي اثْبَاتِ خَاتَمِ النَّبُوَّةِ ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان

۵۹۶۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ سَمَاءِ أُمِّ سَمْعَانَ
بْنِ سَمُرَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ شَمَطَ مُقَدَّمُ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ
كَفَّ يَتَبَيَّنُ وَإِذَا اشْتَعَتْ رَأْسُهُ تَبَيَّنَ وَكَانَ كَثِيرُ
شَعْرِ الْخَبِيَةِ فَقَالَ رَجُلٌ وَجْهَهُ مِثْلُ السَّيْفِ
قَالَ لَا بَلْ كَانَ مِثْلُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ
مُسْتَدِيرًا وَرَأَيْتُ الْخَاتَمَ عِنْدَ كَتِفَيْهِ مِثْلُ
بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ يُشَبِّهُ جَسَدًا -

۵۹۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءِ أُمِّ سَمْعَانَ
حَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ قَالَ رَأَيْتُ خَاتَمًا فِي ظَهْرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ بَيْضَةُ حَمَامٍ -
۵۹۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
بْنُ مَوْسَى أَخْبَرَنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ سَمَاءِ
بِئْسَ الْإِسْنَادُ وَمِثْلُهُ -

۵۹۶۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمَّدُ
بْنُ عَبَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
عَنِ الْجَعْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّامِيَّ
بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
لِي أُخْتِي وَجَعَتْ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَانِي يَا لِبُرْكَةٍ ثُمَّ
تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضْؤِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ
ظَهْرِهِ فَظَهَرْتُ إِلَى خَاتَمٍ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلُ
زَرِّ الْعَجَلَةِ -

۵۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَبَّادُ بْنُ رَافِعٍ
ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ كَلَامًا عَنْ عَاصِمِ بْنِ زُوَيْدٍ وَ

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے بال اور ڈاڑھی کے
بال سفید ہو گئے، جب آپ تیل لگاتے تو وہ سفیدی
معلوم نہیں ہوتی تھی، اور جب آپ کے بال کھڑے
ہوئے ہوتے تو سفیدی معلوم ہوتی، آپ کی ڈاڑھی مبارک
بہت گھنی تھی، ایک شخص نے کہا کہ آپ کا چہرہ تلوار کی
طرح تھا، انھوں نے کہا نہیں بلکہ سورج اور چاند کی
طرح تھا اور آپ کا چہرہ گول تھا، احد میں نے آپ کے
گندھے کے پاس کبوتر کے انڈے کے برابر مہر
نبوت دیکھی جس کا رنگ جسم کے رنگ کے مشابہ تھا۔
حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک
میں مہر نبوت دیکھی، جیسے کبوتر کا انڈا ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حضرت سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میری
خاتالہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے
گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے بھانجے کے
سر میں درد ہے، آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور
میرے لیے برکت کی دعا کی، پھر آپ نے وضو کیا، میں
نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا، پھر میں آپ کی پشت
کے پیچھے کھڑا ہوا، میں نے آپ کے دو گندھوں کے
درمیان مسہری کی گندھی کی طرح مہر نبوت دیکھی۔

حضرت عبداللہ بن مسرج بن رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھا اور آپ کے ساتھ روٹی اور گوشت یا اثر بیکھایا،

راوی کہتے ہیں میں نے عبد اللہ سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے لیے دعائے مغفرت کی تھی، انہوں نے کہا ہاں اور تمہارے لیے بھی پھر یہ آیت پڑھی اپنے لیے استغفار کیجئے اور مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے لیے یہ پھر میں آپ کے پیچھے گیا تو میں نے آپ کے دو کندھوں کے درمیان مہر نبوت دیکھی، وہ آپ کے بائیں کندھے کی چپنی ہڈی کے پاس مسوں کے تل کی طرح تھی۔

حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ (بِعْنِي ابْنُ زِيَادٍ) حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَكَلْتُ مَعَهُ خُبْزًا وَ لَحْمًا أَوْ قَالَ ثَرِيدًا قَالَ فَقُلْتُ لَهُ أَسْتَغْفِرُكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ ثَوْرٌ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَ اسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ قَالَ ثَوْرٌ دُرَّتْ خَلْفُهُ فَانْظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النَّبُوءَةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ عِنْدَنَا غَضِ كَتِفَيْهِ الْيُسْرَى جُمُعًا عَلَيْهِ خِلَافٌ كَأَمْثَالِ الثَّارِ لَيْلٍ.

ف: قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ تمام روایات متقارب ہیں اور اس میں متفق ہیں کہ مہر نبوت آپ کے جسم میں کمبوتر کے اندر کے برابر ابھری ہوئی تھی، یا مسہری کی گھنٹی کی طرح۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت دراز قد نہ تھے اور نہ پست قد تھے، نہ بالکل سفید رنگ تھا اور نہ بالکل گندھا نہ سخت گھنگریالے بال تھے نہ بالکل سیدھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو چالیس سال کی عمر میں مبعوث فرمایا، آپ دس سال مکہ مکرمہ میں رہے، ساٹھ سال کی عمر میں آپ نے وصال فرمایا اور آپ کے سر اور ڈاڑھی میں بیس بال بھی سفید نہیں تھے۔

يَا بَابٌ قَدْ رَعِمُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۵۹۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ تَرَأَيْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَارِئِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَلَا بِلَيْسَ بِالْأَمْهَقِ وَلَا بِالْأَدِيمِ وَلَا بِالْمَجْعَدِ الْقَطِطِ وَلَا بِالسَّيْطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ وَ تَوَقَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً وَ لَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَ لِحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ.

یہ حدیث ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس سے مروی ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ آپ کا سفید چمک دار رنگ تھا۔

۵۹۶۹ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ عَلِيُّ بْنُ مُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سَمَاعُ بْنُ (بِعْنُونِ ابْنِ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا ثَعْنِي الْقَاسِمُ بْنُ ذَكْرِيَّا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا ثَعْنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ كَلَاهُمَا عَنْ رَبِيعَةَ رِبْعَةَ ابْنِ

أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَزَادَنِي حَدِيثُهُمَا كَانَ
أَزْهَرَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ سال کی عمر میں مہال
کیا، حضرت ابو بکر نے بھی تریسٹھ سال کی عمر میں وفات پائی
اور حضرت عمر کا بھی تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔

۵۹۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الرَّازِيُّ مُحَمَّدُ
بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلْوَةَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
قَالَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ
وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ
وَسِتِّينَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تریسٹھ سال کی عمر میں فوت ہوئے

۵۹۷۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنُ الْكَيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ حَدِيثِي قَالَ حَدَّثَنَا
عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَكَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَفَّى وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً وَقَالَ
ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بِمِثْلِ
ذَلِكَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۹۷۲ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَبَادُ بْنُ مُوسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادَيْنِ
جَمِيعًا مِثْلَ حَدِيثِ عُقَيْلٍ -

عمر و کہتے ہیں کہ میں نے عروہ سے پوچھا کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں کتنا عرصہ قیام کیا، انھوں
نے کہا دس سال، وہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا حضرت
ابن عباس تیرہ سال فرماتے تھے۔

۵۹۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ سَمَاعُ بْنُ
أَبِي هَيْمٍ الْهَدَنِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو قَالَ
كُنْتُ لِعُمْرَةَ كَهْوَةً كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
يَقُولُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ -

عمر و کہتے ہیں میں نے عروہ سے پوچھا نبی
صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں کتنے سال رہے؟ انھوں نے کہا
دس سال، میں نے کہا حضرت ابن عباس تو دس اور کچھ

۵۹۷۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَمْرٍو قَالَ قُلْتُ لِعُمْرَةَ كَهْوَةً كَوْنَتْ لِيْلَيْي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ

سال کہتے ہیں، عمرو نے کہا اللہ حضرت ابن عباس کی مغفرت کرے، انھوں نے یہ عمر شاعر کے قول سے اخذ کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے اور جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے آپ پروجی کی جاتی تھی اور مدینہ میں دس سال رہے اور جس وقت آپ کا وصال ہوا، آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عقیل کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔ وہ آپس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں بڑے تھے، عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے، قوم میں سے ایک شخص جس کا نام عامر بن سعد تھا اس نے کہا جریر نے بیان کیا کہ ہم حضرت معاویہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، حضرت معاویہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ بِضْعَ عَشْرَةَ قَالَ نَقَرَهُ وَقَالَ إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنْ قَوْلِ الشَّاعِرِ -

۵۹۷۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رُوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ذَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَتَوْنِي وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ -

۵۹۷۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الشَّرِّيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ ابْنِ جَمْرَةَ الْقَبِيْعِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوحَى إِلَيْهِ وَيَأْمُرُ بِثَلَاثٍ وَتَوْنِي وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ سَنَةً -

۵۹۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي بَاتَانَ الْجَعْفِيُّ حَدَّثَنَا سَلَامَةُ أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ كُنْتُ حَاضِرًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ فَذَكَرُوا إِسْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ كَانَتْ أَبُو بَكْرٍ أَكْبَرَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ وَقُتِلَ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ الْقَوْمُ يُقَالُ لَهُ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ كُنَّا نَحُودُ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ فَذَكَرُوا إِسْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبِسْتَيْنَ سَنَةً وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ

ثَلَاثٌ وَسِتِّينَ وَتِلْ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ -

۵۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَالْفُطَيْلِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يُعَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ الْبَجَلِيِّ عَنْ جَرِيرٍ أَنَّهُ سَمِعَ مَعَاوِيَةَ يُخَطِّبُ فَقَالَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ -

۵۹۷۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ وَثَّالٍ الصَّرِّمِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّيْعٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ عَمَّارٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ كَوْنَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ مِثْلَكَ مِنْ قَوْمِهِ يَخْفَى عَلَيْهِ ذَلِكَ قَالَ قُلْتُ إِنِّي قَدْ سَأَلْتُ النَّاسَ فَاخْتَلَفُوا عَلَيَّ فَأَخْبَيْتُ أَنْ أَعْلَمَ كَوْنَكَ فِيهِ قَالَ أَحْسِبْ قَالَ قُلْتُ نَحْمُ قَالَ أَمْسِكَ أَرْبَعِينَ بَعِثْ لَهَا خَمْسَ عَشْرَةَ رِمَكَةً يَا مَنْ وَيَخَافُ وَعَشْرَ مِنْ مَهْجَرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ -

۵۹۸۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ رَأَى فِرْعَاقَ ثَنَا شَبَابَةَ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ زُرَّيْعٍ -

۵۹۸۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَصْرٍ عَنْ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي مَفْضَلٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَدَّادِ حَدَّثَنَا عَمَّارُ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوِّنَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ -

۵۹۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

جریر کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا بھی تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا، اور اب میں بھی تریسٹھ سال کا ہوں۔

عمار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے یہ سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے وقت آپ کی عمر کتنی تھی، انھوں نے فرمایا مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ آپ کی قوم سے ہونے کے باوجود تم جیسے شخص سے یہ چیز مخفی ہوگی میں نے کہا کہ میں نے لوگوں سے یہ سوال کیا تھا، ان کا اس میں اختلاف تھا، تو میں نے یہ پسند کیا کہ میں اس مسئلہ میں آپ کا قول معلوم کر دوں، حضرت ابن عباس نے پوچھا تم کو حساب آتا ہے؟ میں نے کہا ہاں! انھوں نے کہا کہ یہ یاد رکھو کہ چالیس سال کی عمر میں آپ مسجوت ہوئے، پندرہ سال مکہ میں رہے اور دس سال ہجرت کے بعد مدینہ میں رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس وقت وصال ہوا اس وقت آپ کی عمر پینسٹھ سال تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْلَانَ
الْأَسَدِيِّ -

۵۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ حُرَّادٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَمَّارِ
ابْنِ أَبِي عَمَّارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ خَمْسَ عَشْرَةَ
سَنَةً يَسْمَعُ الصَّوْتِ وَيَرَى الْقَوْمَ سَبْعَ
سِنِينَ وَلَا يَرَى شَيْئًا وَثَمَانِ سِنِينَ يُؤْخَى
إِلَيْهِ وَأَقَامَ بِأَلَمَدِ يَنْتَهَ عَشْرًا -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پندرہ سال رہے، آپ سات سال
مکہ آواز سنتے تھے اور روشنی دیکھتے تھے، اور آٹھ سال تک
آپ پردہ ہی آتی رہی اور آپ مدینہ میں دس سال رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اور آپ کے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں قیام کے متعلق تین روایات ہیں: ایک یہ
ہے کہ آپ کی عمر ساٹھ سال ہے، دوسری یہ ہے کہ آپ کی عمر پینسٹھ سال ہے اور تیسری یہ ہے کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال
ہے اور یہی زیادہ صحیح اور مشہور روایت ہے، امام مسلم نے یہ روایات حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہیں، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ زیادہ صحیح تریسٹھ سال کی روایت ہے اور باقی روایات کی تاویل کی
جائے اسٹھ سال والی روایت میں دلائل کے ذکر پر اکتفا کر لیا گیا ہے اور کس کو ترک کر دیا گیا ہے، اور پینسٹھ سال والی روایت
میں بھی تاویل ہے اور اس میں اشتباہ ہے، عروہ نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کا انکار کیا تھا، اور کہا تھا کہ پینسٹھ
سال والا قول غلط ہے، حضرت ابن عباس نے نبوت کا ابتدائی زمانہ نہیں پایا اور نہ دوسروں کی بہ نسبت ان کو زیادہ صحیح
میتھ ہوئی، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ ہجرت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں دس سال رہے اور اعلان نبوت سے
پہلے مکہ میں چالیس سال رہے، البتہ اعلان نبوت کے بعد مکہ میں اقامت کرنے کے متعلق اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے
کہ اس دوران آپ مکہ میں تیرہ سال رہے اور آپ کی عمر تریسٹھ سال ہے، ہم نے جو چالیس سال کے بعد اعلان نبوت کا
ذکر کیا ہے، یہی صحیح قول ہے جس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ قاضی عیاض نے حضرت ابن عباس اور سعید بن مسیب کے
حوالے سے ایک روایت شاذہ ذکر کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تینتالیس سال کی عمر میں اعلان نبوت کیا، اور
صحیح چالیس سال کی روایت ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے، صحیح اور مشہور قول کے مطابق آپ کی ولادت اس سال ہوئی
جس سال ہجریوں والا واقعہ ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کے تین سال بعد ولادت ہوئی اور ایک قول چالیس سال کا
ہے، قاضی عیاض نے سال قبل میں ولادت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے لیکن یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے، اس پر اتفاق ہے
کہ ربیع الاول کے مہینہ میں پیر کے دن آپ کی ولادت ہوئی، البتہ تاریخ میں اختلاف ہے کہ دوسری تاریخ تھی، آٹھویں
تاریخ تھی، دسویں تھی یا بارہویں تھی اور وفات کی تاریخ بارہ تھی اور وقت چاشت کا تھا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۲۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۰، مطبوعہ نور محمد الصحی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آوازیں سنتے اور روشنی دیکھنے کا بیان | حدیث نمبر ۵۹۸۳ میں ہے: آپ سات سال تک آواز سنتے تھے اور روشنی دیکھتے تھے، اور آٹھ

سال تک آپ پر وحی آتی تھی۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ آپ ملائکہ میں سے ہاتھ کی آواز سنتے تھے۔ اور فرشتوں کا نور اور اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دیکھتے تھے، حتیٰ کہ آپ نے فرشتوں کو دیکھا اور وحی کو سنا۔ علامہ خطابی نے لکھا ہے کہ آپ ملائکہ علیہم السلام اور جادات کی آواز سنتے تھے جو آپ پر سلام پیش کرتے تھے، جامع ترمذی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے بعض راستوں میں گیا، آپ جس پہاڑ یا درخت کے سامنے جاتے وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ، اور روشنی سے ملائکہ علیہم السلام کا نور بھی مراد ہو سکتا ہے اور اندھیروں میں جو نور آپ پر ظاہر ہوتا تھا، وہ بھی مراد ہو سکتے ہیں، اور یہ بھی منقول ہے کہ آپ رات کو بھی دن کی طرح دیکھتے تھے، یعنی یہ حالت آپ پر سات سال طاری رہی، پھر آپ پر اللہ کی وحی نازل ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں محمد ہوں اور میں احمد ہوں، میں ماجی ہوں میری وجہ سے اللہ تعالیٰ کفر مٹا دے گا، میں حاشر ہوں لوگوں کا میرے قدموں میں حشر کیا جائے گا، اور میں عاقب ہوں، اور عاقب وہ ہوتا ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو۔

بَابُ فِي أَسْمَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۹۸۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَالْفُطَيْلِيُّ زُهَيْرٌ) قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاجِي الَّذِي يُنْحَى بِي الْكُفْرُ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقِبِي وَأَنَا الْعَاقِبُ وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے کئی اسماء ہیں میں محمد ہوں، میں احمد ہوں، میں ماجی ہوں میری وجہ سے اللہ تعالیٰ کفر مٹا دے گا اور میں حاشر ہوں لوگوں کا حشر میرے قدموں میں ہوگا، اور میں عاقب ہوں، اور عاقب وہ شخص ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام رؤف رحیم رکھا ہے۔

۵۹۸۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَالْفُطَيْلِيُّ زُهَيْرٌ) قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاجِي الَّذِي يُنْحَى بِي الْكُفْرُ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقِبِي وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ أَحَدٌ وَقَدْ سَمَّاهُ اللَّهُ رُؤُوفًا رَحِيمًا

۵۹۸۶۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْمَلِکِ بْنِ شُعْبَةَ
بْنِ اللَّیْثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَبٍ عَنْ جَدِّی حَدَّثَنَا
عُقَيْلٌ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَیْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِیُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْیَمَانِ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ كُتُبُهُ عَنِ الرَّهْرِیِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ
فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَمَعْمَرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ عُقَيْلٍ قَالَ
قُلْتُ لِلرَّهْرِیِّ وَمَا الْعَاقِبُ قَالَ الَّذِي لَيْسَ
بَعْدَ كَأَنِّي وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَعُقَيْلٍ الْكُفْرَةُ
وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ الْكُفْرَةُ -

۵۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِیُّ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ
عَنْ أَبِي عُبَیْدٍ كَأَنِّي عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِیِّ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
یُسَبِّحُ لَنَا نَفْسَهُ أَسْبَاحًا فَقَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ
وَالْمُقَفَّى وَالْحَاشِرُ وَنَبِیُّ التَّوْبَةِ وَنَبِیُّ الرَّحْمَةِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی تین بستندیں بیان کیں شعیب
اور معمر کی روایت میں ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا، عقیل کی روایت میں ہے زہری نے بیان
کیا عاقب وہ ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو، اور شعیب
کی روایت میں کفر کا لفظ ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لیے
اپنے کئی نام بیان کیے، آپ نے فرمایا میں محمد ہوں
اور احمد ہوں اور مقفی اور حاشر ہوں اور نبی التوبۃ اور
نبی الرحمة ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "محمد" کی تشریح علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

کہ اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار اسماء ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی اتنے ہی اسماء ہیں، اور سائنس سے زیادہ اسماء کا انھوں
نے بالتفصیل ذکر کیا ہے۔

"محمد" حمد سے ماخوذ ہے اور مقفل کے وزن پر اسم مفعول کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے بہت زیادہ حمد کیا ہوا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس اسم کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ایسی حمد کی ہے جو کسی اور کی نہیں کی اور آپ کو
وہ محامد عطا دیے ہیں جو کسی اور کو عطا نہیں کیے اور قیامت کے دن آپ کو وہ چیزیں الہام کرے گا جو کسی اور کو الہام نہیں
کرے گا، جس شخص میں خصال محمودہ کامل ہوں اس کو محمد کہا جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ باب انکشاف کے لیے ہے
یعنی جس کی بہت زیادہ حمد کی جائے وہ محمد ہے، ابن قتیبہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہرت کی علامتوں میں سے
ایک علامت یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام محمد نہیں رکھا گیا، جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے پہلے کسی کا نام یحییٰ
نہیں رکھا گیا تھا۔ لے

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۶ ص ۱۲۳-۱۲۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

سلاطین قاری لکھتے ہیں:

”محمدؐ“ تجرید کا اسم مفعول ہے، اس کو وصفیت سے اسمیت کی طرف مبالغہ نقل کیا گیا ہے، بکثرت خصال محمودہ کی بنا پر آپ کا نام محمد رکھا گیا ہے یا اس لیے کہ آپ کی بار بار حمد کی جاتی ہے یا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی بہت حمد کرے گا، اسی طرح ملائکہ، انبیاء اور اولیاء آپ کی حمد کریں گے، یا نیک فال کے لیے آپ کا نام محمد رکھا گیا، یا اس لیے کہ اولین اور آخرین آپ کی حمد کریں گے، اور قیامت کے دن تمام اولین اور آخرین آپ کی حمد کے جھنڈے تلے ہونگے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے گھر والوں کے دل میں یہ الہام کیا کہ وہ آپ کا نام ”محمد“ رکھیں۔

میرزا علی قاری لکھتے ہیں: احادیث میں آپ کے اسماء کے بیان میں ”محمد“ کو احمد پر مقدم کیا گیا ہے، کیونکہ محمدؐ ”احمد“ سے زیادہ ظاہر اور زیادہ مشہور ہے، بلکہ ابو نعیم نے روایت کیا کہ مخلوق کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے آپ کا نام محمد رکھا گیا، اور کعب احبار نے روایت کیا ہے کہ عرش کے پائے پر سات آسمانوں، جنت کے عملات اور بالافانوں پر عوروں کے سینوں پر، جنت کے درختوں پر اور درختوں کے پتوں پر، سیدۃ الملتی اور فرشتوں کی آنکھوں کے درمیان محمدؐ لکھا ہوا ہے، اس نام کو تمام ناموں پر فضیلت ہے، ابو نعیم نے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم! جو شخص تمہارا نام رکھے گا میں اس کو جہنم میں نہیں ڈالوں گا، اور یہ بھی روایت ہے کہ جس کا نام محمد یا احمد ہو گا میں اس کو آگ میں نہیں ڈالوں گا، اور وہابی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس دسترخوان پر محمد یا احمد نام کا شخص ہو گا میں اس گھر کو دن میں دو بار پاک کروں گا، ابن قتیبہ نے کہا کہ آپ کی نبوت کی علامات میں سے یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام ”محمد“ نہیں رکھا گیا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا لہو فجعل لہ من قبل سمیاً ”ان سے پہلے ہم نے یہ نام نہیں رکھا“ البتہ حبیب آپ کی ولادت کا زمانہ قریب آیا اور اہل کتاب نے آپ کی ولادت کے زمانہ کے قریب آنے کی بشارت دی تو بہت سے لوگوں نے اپنے بچوں کا نام محمد رکھا کہ شاید ان میں سے کوئی وہ نبی ہو، لیکن اللہ ہی جانتا ہے کہ اس نے کس کو رسول بنانا ہے زیادہ مشہور یہ ہے کہ پندرہ بچوں کا نام ”محمد“ رکھا گیا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احمد تھے اور اس کے بعد محمد ہوئے، کیونکہ پہلی کتابوں میں آپ کا نام احمد تھا اور قرآن مجید میں آپ کا نام محمد ہے اور آپ نے لوگوں میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کی، اسی طرح آپ آخرت میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے، اور اس کے بعد شفاعت کریں گے، اور آپ سے سن کر لوگ اللہ کی حمد کریں گے، آپ سورۃ الحمد، نواد حمد (حمد کے جھنڈے) اور مقام محمود کے ساتھ مخصوص ہیں، کھانے، پینے، دعا اور سفر سے واپسی کے بعد آپ کے لیے حمد شروع کی گئی ہے، آپ کی امت کا نام حماؤین رکھا گیا ہے، اور آپ کے لیے حمد کے تمام معانی اور اقسام جمع کیے گئے ہیں۔

حمد کسی حسن اور کمال پر کی جاتی ہے اور آپ علی الاطلاق محمد ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ علی الاطلاق حسن اور کمال ہیں اگر آپ میں کسی وجہ یا کسی اعتبار سے کوئی نقص اور عیب ہوتا تو آپ علی الاطلاق محمد نہ ہوتے کیونکہ نقص اور عیب کی مذمت ہوتی ہے، حمد نہیں ہوتی اور آپ کو کسی زید یا بکر نے محمد نہیں کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے محمد کہا ہے، اگر آپ میں کسی وجہ سے کوئی نقص یا عیب ہو تو اللہ تعالیٰ کا آپ کو مطلقاً محمد کہنا صحیح نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا کلام غلط ہو سکتا ہے نہ آپ میں کوئی نقص اور عیب ہو سکتا ہے، یہ بات مشرکین عرب کو بھی معلوم تھی وہ آپ میں عیب نکالتے پھر آپ کو محمد کہتے انہیں خیال آیا کہ محمد کہہ دینے سے تو آپ سے ہر عیب کا نفی ہو جاتی ہے اس لیے وہ آپ کو مذموم (مذمت کیا ہوا) کہنے لگے کہ مذموم میں یہ عیب ہے اور مذموم ایسا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا وہ مجھ میں عیب نہیں نکالتے کسی مذموم میں عیب نکالتے ہیں، میں مذموم نہیں محمد ہوں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا تَعْلَمُونَ كَيْفَ يَصْرَفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ
قَرِيشٍ وَلَعَنَهُمْ يَشْتَمُونَ مِنْ مِمَّا وَ
يَلْعَنُونَ مِنْ مِمَّا وَأَنَا مُحَمَّدٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس پر تعجب
نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے قریش کے سب و
شتیم کو کس طرح دور کر دیا۔ وہ مذموم کو برا کہتے ہیں اور
مذموم کو لعنت کرتے ہیں اور میں محمد ہوں۔

ایک دفعہ میں نے تقریر میں آپ کے مطلقاً حسن اور کمال ہونے میں آپ کے محمد ہونے سے استدلال کیا
اور کہا کہ آپ کا محمد ہونا اس کو مستلزم ہے کہ آپ میں کسی وجہ سے نقص اور عیب نہ ہو، اس پر ایک شخص نے یہ اعتراض
کیا کہ بتلاؤ غیر کا محتاج ہونا حسن ہے یا عیب اگر یہ حسن ہو تو تمام محاسن اور کمالات کا جامع اللہ تعالیٰ ہے پھر اللہ تعالیٰ
کو بھی غیر کا محتاج ہونا چاہیے اور اگر یہ عیب ہو تو آپ میں یہ عیب ثابت ہو گیا کہ آپ اپنے غیر کے محتاج ہیں کیونکہ آپ
بہر حال اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں، میں نے کہا یہ آپ کے لیے کمال ہے اور اللہ کے لیے نقص ہے جیسے عبادت
کمال ہے مگر مخلوق کے لیے کمال ہے اللہ کے لیے عبادت کرنا نقص اور عیب ہے، بعض چیزیں حسن لذاتہ اور قبیح
غیرہ ہوتی اور بعض چیزیں قبیح لذاتہ اور حسن غیرہ ہوتی ہیں، غیر کا محتاج ہونا قبیح لذاتہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ اس
عیب سے پاک ہے اور حسن غیرہ ہے کیونکہ بندہ کا یہ کمال ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کا محتاج ہو اس لیے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مولیٰ کا محتاج ہونا آپ کا حسن اور کمال ہے، خلاصہ یہ ہے کہ آپ ازلاً ابداً محمد ہیں صلاً
ہوئے اور تعریف کیے ہوئے ہیں اور تعریف ہمیشہ حسن اور کمال پر ہوتی ہے اس لیے آپ ہمیشہ سے حسن اور
کمال ہیں بلکہ تمام محاسن اور کمالات کی اصل ہیں، حسن اور کمال وہی ہے جو آپ میں ہے اور جو چیز آپ میں نہیں ہے
وہ حسن ہے نہ کمال۔ باقی انبیاء اور رسل اپنی عظمت میں کسی خیر اور نیکی کے حصول کے تابع تھے یہاں معاملہ الٹ ہے،
یہاں خیر اور نیکی اپنے خیر اور نیکی ہونے میں آپ کی طرف نسبت کے تابع ہے جس کو آپ نے کر لیا وہ خوب ہے اور

حَقُّصُ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ
كَأَنَّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ وَجَرِيدٍ ثُمَّ وَحَدَّثُنِيهِ -
۵۹۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَمْرِ قَتَنَزَةَ عَنْهُ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ فَيَلْغَزُ ذَلِكَ
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَضِبَ حَتَّى بَانَ
الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْغَبُونَ
عَمَّا رَخَّصَ لِي فِيهِ قَوْلَ اللَّهِ لَا تَأْخُذْهُمْ أَشْيَاءُ
وَأَشَدُّهُمْ لَهَ خَشْيَةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کام کی رخصت دی، بعض لوگوں
نے اس کام سے پرہیز کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات
کی اطلاع ہوئی تو آپ ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرہ
انور پر غضب کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے فرمایا
ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ان چیزوں سے اعراض کرتے
ہیں جن میں مجھے رخصت دی گئی ہے، بہ خدا! مجھے ان سب
سے زیادہ اللہ کا علم ہے اور میں ان سب سے زیادہ
اللہ سے ڈرتا ہوں۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان | علامہ خطاب نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت
عائشہ کا اشارہ ان بعض صحابہ کی طرف ہو جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو کم سمجھا تھا، ان میں سے ایک نے کہا
میں نماز پڑھوں گا اور نیند نہیں کروں گا، دوسرے نے کہا میں روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، اور تیسرے
نے کہا میں عورتوں سے اجتناب کروں گا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا میں نماز بھی پڑھتا
ہوں اور سوتا بھی ہوں، اور روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں،
جس شخص نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میرے طریقہ (کاملہ) پر نہیں ہے۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے! اور کہنے والوں کا نام نہیں لیا
اور ان کی تعبیر نہیں کی، اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن معاشرت اور امت پر آپ کی شفقت ظاہر ہوتی ہے، آپ
کسی کو عیب کے ساتھ نشان زد نہیں کرتے تھے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک رخصت
پر عمل کرنا پسندیدہ تھا، اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جس طرح عزیمت پر عمل کرنا پسند ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ
کو رخصت پر عمل کرنا پسند ہے، اس حدیث میں دین میں شدت اور سختی کی ممانعت ہے کیونکہ شریعت سہل اور آسان ہے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات اور کمزوریت سے محتذب ہونے کا بیان | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
علم اور خدا غنی کا ذکر کیا ہے

اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت انسان اپنی تعریف کر سکتا ہے، بشرطیکہ اس میں تکبر اور فخر نہ ہو اور اس تعریف
کے کسی کو نامہ پہنچے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صالحین اور علماء کے دلوں میں عام لوگوں اور گنہگاروں سے زیادہ
خدا کا ڈر اور خوف ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے علماء اس سے ڈرتے ہیں اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت عبادت کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام صائم اور بکر و ملت کا ارتکاب نہیں کرتے اور کسی غلط کام پر برقرار نہیں رہتے اور جب وہ کسی کام کو دیکھ کر اس کام کو برقرار رکھیں تو وہ اس کی اباحت کی دلیل ہوتا ہے، اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے تو اتر کے ساتھ منقول ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فعل کی اقتداء کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کا حکم | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کے حکم کے متعلق تحقیق یہ ہے کہ عام طبعی اور جبلتی افعال میں آپ کی اقتداء مباح ہے مثلاً کھڑے ہونے، بیٹھنے، کھانے اور پینے میں جو افعال آپ کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں اتباع کرنا ممنوع ہے مثلاً وصال کے روزے، حالت جنابت میں مسجد میں جانا، نیند سے اٹھ کر وضو کیے بغیر نماز پڑھنا، بیک وقت چار سے زیادہ شادیاں کرنا وغیرہ جن افعال کے ذریعہ آپ نے کسی طلاق حکم کا بیان کیا ہو ان میں آپ کی اقتداء کرنا واجب ہے، جیسے آپ نے فرمایا جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھو اس طرح نماز پڑھو یا جیسے آپ نے چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا اور نیچے سے اس کا ہاتھ کاٹا، اور جن افعال سے آپ نے کسی کام کے وجوب، استحباب یا اباحت کو بتایا ہو ان افعال کو اسی تفصیل سے کیا جائے گا، آپ کے جن افعال کی صفت معلوم نہ ہو ان میں اختلاف ہے، امام مالک نے کہا اگر وہ بطور عبادت نہ ہوں تو مباح ہیں، امام شافعی نے کہا اگر وہ عبادت کے قبیل سے ہوں تو مستحب ہیں، امام ابوحنیفہ نے کہا وہ واجب ہیں اور بعض علماء نے ان میں توقف کیا۔ ۱۷

باب ۸۲ وجوب اتباعہ صلی اللہ علیہ وسلم | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا

وجوب

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں ایک انصاری اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حرمہ مدینہ کے پانی میں جھگڑا ہوا جہاں سے کھجور کے درختوں کو پانی دیتے تھے انصاری نے کہا پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ بہتا رہے، حضرت زبیر نے انکار کیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ مقدمہ پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے زبیر تم زمین کو پانی دو، پھر پانی اپنے پڑوسی کی طرف چھوڑ دو، انصاری غضب ناک ہوا اور کہا یا رسول اللہ! یہ آپ کے چھوٹی زاد بھائی ہیں اس لیے ان

۵۹۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ رُحَيْمٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شَرِبَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا مِمَّنْ لَا نَصَرَ خَاصًّا لِمَنْ يَبْرُءُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَرِّ أَجْرِ الْحَرَّةِ الَّتِي لَيْسَ قَوْلُ بِهَا الْخَلْ فَقَالَ لَا نَصَرَ لِي سَرَّحَ الْمَاءُ يَمُرُّ فَايَ عَلَيْهِمْ هُوَ فَخُتِّصَمُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ يَا زُبَيْرُ ثَمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ

فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كَانَ
ابْنُ عَمَّتِكَ قَتَلَوْنَ وَجْهَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا زُبَيْرُ اسْقِ ثَوْبًا حَبِيسَ الْمَاءِ
حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ فَقَالَ الذُّبَيْرُ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَمْسِيبُ
هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَيْكَ
لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيهِمَا
شَجَرَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
حَرَجًا -

کی طاعت داری کی ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا، آپ نے فرمایا: اسے زبیر اتم
پانی دو، پھر پانی کو روک لو، حتیٰ کہ وہ منڈیر سے پھر
واپس ہو جائے، حضرت زبیر نے کہا بہ خدا میرا گمان ہے
کہ یہ آیت اسی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے: (ترجمہ)
آپ کے رب کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک مومن نہیں ہو
سکتے جب تک اپنے جھگڑوں میں آپ کو حکم نہ مان لیں،
پھر آپ کے فیصلہ کے خلاف اپنے دونوں میں کوئی تلکی محسوس
نہ کریں اور اس فیصلہ کو پوری طرح تسلیم کر لیں۔

حجیت حدیث | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

تمام عیاض نے لکھا ہے کہ داؤدی نے کہا ہے کہ وہ شخص نسباً انصاری تھا، دنیا انصاری نہیں تھا
بلکہ منافق تھا، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جو پانی حمہ مدینہ میں آتا تھا وہ پہلے حضرت زبیر کی طرف آتا تھا وہ بہ قدر ضرورت
پانی لے کر اس انصاری کی طرف پانی چھوڑ دیتے تھے، انصاری نے یہ کہا کہ وہ اپنی ضرورت پوری کرنے سے پہلے
اس کی طرف پانی چھوڑ دیں، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے حضرت زبیر سے فرمایا تم
اپنی ضرورت پوری کر کے اس کی طرف جلدی پانی چھوڑ دو، انصاری اس پر غضب ناک ہوا کیونکہ وہ چاہتا تھا کہ حضرت
زبیر پانی کو روک کے بغیر اس کو پانی دیں، تب اس نے یہ کہا کہ آپ نے یہ فیصلہ اس لیے کہا ہے کہ حضرت زبیر آپ کے چھوٹی
زاد بھائی ہیں۔ تمام عیاض نے کہا ہے کہ اگر اب کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حکم پر اعتراض کرے تو اس کو قتل
کر دیا جائے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منافق کو قتل کرنے کا حکم اس لیے نہیں دیا تھا کہ کہیں کفار یہ نہ کہیں کہ محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اور اس سے تبلیغ اسلام میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ ظاہر اور باطناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور توقیر کرنا واجب ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کے فیصلہ کے خلاف دل میں بھی ناگواری نہ آنے، نیز اس آیت میں حجیت حدیث
پر بھی دلیل ہے کیونکہ اس آیت کے اعتبار سے آپ کے احکام پر عمل کرنا واجب ہے، صحابہ کرام کے لیے آپ
کے احکام کا مرجع آپ کی ذات مقدسہ تھی، اور بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام کا ماخذ اور مرجع کتب احادیث
ہیں، اگر یہ کتب احادیث حجت نہ ہوں تو پھر بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام پر عمل کرنے کی کوئی سبیل
نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی بندوں پر حجت تمام نہیں ہوگی۔

بلا ضرورت نہ بادہ سوال کرنے کی کراہت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَثُرَ السُّؤَالُ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کام سے میں تم کو روکوں اس سے اجتناب کرو اور جس کام کا تم کو حکم دوں اس کو اپنی استطاعت کے مطابق کرو، کیونکہ تم سے پہلے لوگ بکثرت سوال کرتے اور اپنے انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز کو میں چھوڑ دوں تم بھی اس کو چھوڑ دو (یعنی جس چیز کو میں بیان نہ کروں تم بھی اس کے متعلق سوال نہ کرو) کیونکہ تم سے پہلے لوگ ہلاک ہو گئے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

۵۹۹۲۔ حَدَّثَنَا ثَنَا حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو تَسْلُفٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِذْ حَدَّثَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا تَجِبَتْكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلَكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَخِلَافَتُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ۔

۵۹۹۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ وَهُوَ مَنصُورُ بْنُ سَلَمَةَ الْخُزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِيهِ سَوَاءٌ۔

۵۹۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٌ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا ابْنُ مُيَيْمِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو كِلَابٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا ثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَدَّةٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (بِعْنِي الْخُزَاعِيُّ) حَرَوْدَثًا تَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَابٌ عَنْ أَبِي التَّيَّانِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّادٍ تَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَلَّمَهُمْ قَالَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُرُوفِي مَا تَرَكْتُكُمْ وَفِي حَدِيثٍ هَمَّامٍ مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ثَمَّ ذَكَرُوا تَحْوِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَآرِثِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں میں سب سے زیادہ مجرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی اور اس کے سوال کی وجہ سے حرام کر دی گئی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سب سے زیادہ مجرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی، پھر اس کے سوال کی وجہ سے وہ لوگوں پر حرام کر دی گئی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اصحاب سے کوئی ناگوار چیز پہنچی، آپ نے خطبہ دیا اور فرمایا: مجھ پر جنت اور دوزخ پیش کش کی گئی، میں نے آج کی طرح خیر اور شر بھی نہیں دیکھی اگر تم ان چیزوں کو جان لو جن کو میں جانتا ہوں تو تم ہنسو گم اور روؤ زیادہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر اس سے زیادہ کوئی سخت دن نہیں تھا وہ سب سر جھکا کر بیٹھ گئے اور ان پر گریہ طاری ہو گیا، پھر حضرت

۵۹۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحْذَرْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِمْ۔

۵۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ رَأَيْتُ كَمَا أَخْفَظُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ أَمْرٍ لَمْ يُحْذَرْ فَحَرَّمَ عَلَى النَّاسِ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِمْ۔

۵۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ خَرَّمَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلْبَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَذَا فِي حَدِيثٍ مَعْمَرٍ رَجُلٌ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ وَنَفَرَ عَنْهُ وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يُونُسُ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدًا۔

۵۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْكَلْبِيُّ عَنْ قَدَامَةَ السَّائِغِيِّ وَيَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْكَلْبِيُّ عَنْ أَلْفَاظِهِمْ مُتَّفَاقِينَ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ وَقَالَ الْآخَرَانِ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي النَّسْرِ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْحَابِهِ شَيْءٌ فَنُحِطَبَ فَقَالَ عَرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ

وَالشَّيْرَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا آتَاكُمْ لَضَعِفْتُمْ قَلِيلًا
وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا قَالَتْ فَمَا آتَى عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَشَدُّ مِنْهُ
قَالَ غَطَوْا أَرْؤُسَهُمْ وَلَهُمْ خَبِيرٌ قَالَ فَقَامَ
عُمَرُ فَقَالَ رَضِينَا يَا اللَّهُ رَبَّنَا وَيَا لِي سُلَامٍ دِينًا
وَرَبِّ مُحَمَّدٍ نَبِيًّا قَالَ فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ
مَنْ آتَى قَالَ أَبُوكَ فَلَانٌ وَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنِ
تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْأَلُهُمْ

عمر کھڑے ہو کر کہنے لگے، ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو دین
مان کر اور محمد کو نبی مان کر راضی ہو گئے، پھر وہ شخص
کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا
تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ)
اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق مت سوال کرو
جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوگا۔

۵۹۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رُبَيْعٍ
الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا دُرُومُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَلَسَ قَالَ سَمِعْتُ أَلَسَ بْنَ
مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ آتَى
قَالَ أَبُوكَ فَلَانٌ وَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنِ تُبَدَّلَ لَكُمْ
تَسْأَلُهُمْ تَمَامَ الْآيَةِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟
آپ نے فرمایا تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل
ہوئی: اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق سوال مت
کرو جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوگا۔

۶۰۰۰ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ حَرَمَلَةَ بْنُ يَحْيَى ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ حَرَمَلَةَ بْنِ عُمَرَ ابْنِ التَّحِيَّتِيِّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
أَخْبَرَنِي أَلَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ رَأَتْ السَّمْسُ قَصَصَ لَهَا صَلَوةَ الظُّهْرِ
فَلَمَّا سَلُّوا قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنَّ
قَبْلَهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ لِي
عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْنِي عَنْهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا تَسْأَلُونَنِي
عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي
هَذَا قَالَ أَلَسُ بْنُ مَالِكٍ فَإِنَّ كَثْرَ النَّاسِ الْبُكَاءِ حِينَ
تَسْمَعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِنَّ كَثْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
سَلُونَنِي فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَّافَةَ فَقَالَ مَنْ آتَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
سورج ڈھلنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور
انہیں ظہر کی نماز پڑھائی، جب آپ نے سلام پھیرا تو منبر پر
کھڑے ہو کر قیامت کا ذکر کیا اور یہ بتلایا کہ اس سے
پہلے بہت بڑے بڑے امور ظاہر ہوں گے، پھر فرمایا جو
شخص ان کے متعلق مجھ سے سوال کرنا چاہتا ہو وہ سوال کرے
بخدا میں جب تک اس جگہ کھڑا ہوں تم جس چیز کے متعلق
مجھ سے سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا، حضرت انس
بن مالک کہتے ہیں جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا تو انہوں نے بہت روزنا شروع کر دیا، اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ کہتے تھے کہ مجھ سے سوال کرو
حضرت عبد اللہ بن حذافہ سہمی نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول
اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا باپ حذافہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُو كَ حُذَّافَةُ فَلَمَّا أَكْثَرَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي
 بَرَكًا عَمَرَ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا
 وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ عَمَرُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَى وَالَّذِي نَفْسِي
 مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ عَرَضْتُ عَلَى الْجَمْعَةِ وَالنَّاسِ
 انْفِاقًا فِي عَرْضِ هَذَا الْحَاكِطِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ
 وَالشَّرِّ - قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ قَالَ قَالَ لَمْ أَمْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
 حُذَّافَةَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَّافَةَ مَا سَمِعْتُ بِأَبْنٍ
 قَطُّ أَعْقَى مِنْكَ أَمْ نَتَّ أَنْ تَكُونَ أُمَّكَ قَدْ
 قَارَفَتْ بَعْضَ مَا تَقَارَفُ نِسَاءُ أَهْلِ الْحَاكِطِ
 فَتَقْضَحَهَا عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ حُذَّافَةَ وَاللَّهِ كَوِّ الْحَقِّي بِعَبْدِ
 أَسْوَدَ لِلْحَقِّ

۶۰۰۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
 الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو أَيْمَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كِلَاهُمَا
 عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِهَذَا الْحَدِيثِ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ مَعَهُ غَيْرُ أَتَّ
 شُعَيْبًا قَالَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ
 أَنَّ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَّافَةَ قَالَتْ بِمِثْلِ حَدِيثِ
 يُونُسَ -

۶۰۰۲ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَتَّابٍ الْمَعْنِي حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ ابْنِ
 مَالِكٍ أَنَّ النَّاسَ سَأَلُوا ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَتَّى أَخْفَوْهُ بِالنَّسَاءِ لِقَدْ خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ فَصَعِدَ

ہی ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت
 زیادہ کہا کہ مجھ سے سوال کرو، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھٹنوں
 کے بل بیٹھ گئے اور عرض کیا: ہم اللہ کو رب، اسلام کو دین،
 اور محمد کو رسول مان کر راضی ہیں، جب حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے یہ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو
 گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب ہے
 قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان
 ہے، مجھ پر ابھی جنت اور دوزخ اس دیوار کی چوڑائی میں ہیں
 کی گئی تھیں، میں نے آج کی طرح خیر اور شر نہیں دیکھی، ابن شہاب
 کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ نے کہا کہ عبد اللہ بن
 حذافہ کی والدہ نے ان سے کہا: تم جیسا نافرمان بیٹا میں نے
 کبھی نہیں سنا، کیا تم اس بات سے مامون تھے کہ تمہاری
 ماں نے بھی وہ کام کیا ہوگا جو زمانہ جاہلیت کی عورتیں کرتی
 تھیں، اور پھر تم اپنی ماں کو رسوا کرتے! حضرت عبد اللہ
 بن حذافہ نے کہا بخدا اگر حضور میرا نسب کسی عیسیٰ غلام سے
 بھی بیان کرتے تو میں اس سے منسوب ہو جاتا۔
 امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کیے حتیٰ
 کہ آپ ان کے سوالات سے تنگ آ گئے، پھر ایک دن آپ
 منبر پر رونق افروز ہوئے اور فرمایا اب مجھ سے سوال

الْمُنْبِرَ فَقَالَ سَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنتُهُ
لَكُمْ قُلْتُمَا سَمِعَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَرْصُوا أَوْ رَهَبُوا أَنْ يَكُونَ
بَيْنَ يَدَيْ أَمْرٍ قَدْ حَضَرَ قَالَ أَلَسْ فِجَعَلْتُ أَلْتَفِتُ
بِمِثْنَاوَيْسَالٍ فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَأَقْرَأُ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ
يُبْكِي قَالَتُنَا رَجُلٌ مِّنَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَدَامُنِي فَيُدْعَانِي
لِغَيْرِ أَبِيهِ فَقَالَ يَا بَنِي اللَّهِ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ
مُحَمَّدٌ أَفَنُكُونُ أَلَتُنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا
وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا عَائِدًا بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ
الْفِتَنِ فَقَالَ مَرَّ سُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمْ يَرَكَ لِيَوْمٍ قَطُّ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
إِلَّيَّ صُورَتِي فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَرَأَيْتُهُمَا
دُونَ هَذَا الْحَاطِطِ -

٦٠٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَاكِمِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ الْحَاكِمِ) حَرَّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ جَدُّهُمَا عَنْ
هَشَامٍ حَرَّ وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ الثَّغَفِيِّ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ لَأَجْمِعَنَّ حَدَّثَنَا
قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ -

٦٠٠٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو اسَافَةَ
عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا
فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضِبَ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونِي
عَمَّا شِئْتُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مَنِ أَبِي قَالَ أَبُو لَكِ
حَدَّثَنَا أَنَّهُ نَقَامَ آخِرُ فَقَالَ مَنِ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ أَبُو لَكِ سَأَلْتُ مَوْلَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرَ

کرو، تم مجھ سے جس چیز کا بھی سوال کرو گے، میں تم کو اس
 کا جواب دوں گا، جب لوگوں نے یہ سنا تو خاموش ہو
 گئے اور اس سے خوفزدہ ہوئے کہ کہیں کچھ ہو نہ گیا ہو
 حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے وائیں یاہیں
 دیکھا تو ہر شخص کپڑے میں منہ لپیٹ کر رو رہا تھا پھر مسجد
 سے وہ شخص اٹھا جس کو جھگڑے کے وقت اس کے باپ
 کے غیر کی طرف منسوب کیا جاتا تھا (یعنی نسب کا طعنہ دیا
 جاتا تھا) اس نے کہا یا نبی اللہ! میرا باپ کہن ہے؟ آپ
 نے فرمایا تمہارا باپ حذافہ ہی ہے، پھر حضرت عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر کہا ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو
 دین مان کر اور محمد کو رسول مان کر راضی ہیں، دلائل حایکہ
 ہم بڑے فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے والے ہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے آج کی طرح
 کبھی خیر اور شر کو نہیں دیکھا، میرے سامنے اس دیوار کے
 قریب جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چند چیزوں کے متعلق سوال کیے گئے، جو آپ کو ناگوار ہوئے، جب زیادہ سوال کیے گئے تو آپ غصہ میں آ گئے، پھر آپ نے لوگوں سے فرمایا: جس چیز کے متعلق چاہو مجھ سے سوال کرو، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارا باپ خدا فرمایا ہے، دوسرے شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: تمہارا باپ شعیبہ کا (آزاد کردہ)

مَا فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْقَضْبِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ
إِلَى اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي كُرَيْبٍ قَالَ مَنْ
أَرَفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ سَأَلَهُ
مَوْلَى شَيْبَةَ -

علامہ سالم ہے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے غصے کے آثار کو پہچان
تو کہا یا رسول اللہ! ہم اللہ سے توبہ کرتے ہیں! ابو کریب
کی روایت میں ہے: اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟
آپ نے فرمایا تمہارا باپ شیبہ کا غلام سالم ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی وجوہات | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
اس باب کی احادیث سے مقصود یہ ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو زیادہ سوال کرنے اور جو چیز درپیش نہ ہو اس میں ابتداءً سوال کرنے سے منع فرمایا،
اس ممانعت کے کئی اسباب ہیں:

- ۱۔ بعض اوقات سوال کرنے سے کوئی چیز مسلمانوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس وجہ سے مسلمانوں کو مشقت ہوتی
ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سے اس شخص کا جرم سب سے زیادہ ہے جس
کے سوال کی وجہ سے کوئی ایسی چیز مسلمانوں پر حرام کر دی گئی جو پہلے حرام نہیں تھی۔
- ۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سوال کے جواب میں کوئی ایسی چیز بیان کی جائے جو سائل کو ناپسند ہو یا اس کو تکلیف ہو جیسا
کہ قرآن مجید میں ہے۔
- ۳۔ بعض اوقات زیادہ سوالات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ آ جاتے تھے اور آپ کو اذیت ہوتی تھی، اور قرآن
مجید میں ہے:

ان الذين يؤذون الله ورسوله
لعنهم الله في الدنيا والآخرة
واعد لهم عذاباً مهيناً - (احزاب: ۵۷)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں
اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں ان پر لعنت کرتا ہے اور
اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے اذیت والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا کہ سوال سے ممانعت اس شخص کے لیے ہے جو بلا ضرورت یا ضد اور ہٹ دھرمی سے سوال
کرے، لیکن جس شخص کو کوئی مسئلہ درپیش ہو اس کا سوال کرنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ
الذِّكْرِ انْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ "اگر تم کو علم نہ ہو تو علم والوں سے سوال کرو" صاحب تحریر نے کہا اس حدیث میں
یہ دلیل ہے کہ جس شخص نے کوئی ایسا عمل کیا جس سے دوسرے مسلمانوں کو منہر پیچھے تو وہ گنہگار ہوگا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو چاہو سوال کرو" کی تشریح | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا
تھا: جس چیز کے متعلق چاہو مجھ

سے اس جگہ سوال کرو، اس کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

علماء نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی کی گئی تھی، ورنہ اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی باتوں کو نہیں جانتے تھے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بظاہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ میں کہا
تھا، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ کثرت سوالات سے ناراض ہوئے، آپ نے صحابہ سے فرمایا مجھ سے سوال کرو،

حالانکہ آپ کو پسند یہ تھا کہ وہ آپ سے سوالات نہ کرتے، لیکن جب آپ نے سوال کرنے میں ان کی حرص دیکھی تو آپ نے فرمایا مجھ سے سوال کرو۔

حضرت عبداللہ بن عذافہ بھی نے جو فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے غلام کے ساتھ لایا کرتے تو میں لائق ہو جاتا، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا پھر انھوں نے یہ کیوں کہا، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت انھیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہو، دوسرا جواب یہ ہے کہ رطی بالمشبہۃ سے نسب ثابت ہو جاتا ہے اور ہو سکتا ہے ان کی یہی مراد ہو۔ ۱۷

آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتہً دکھانے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل علامہ وشتانی

لکھتے ہیں: علامہ خطاب نے کہا کہ احادیث کسوت کی ظاہر عبارت کا مقتضی یہ ہے کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو حقیقتہً دیکھا تھا کیونکہ آپ نے انگوڑ کا خوشہ توڑنے کا قصد کیا اور جہنم کو دیکھ کر پیچھے ہٹے، تاکہ آپ کو اس سے کوئی ضرر نہ ہو اور اس موقع کی احادیث کا اتفاق یہ ہے کہ آپ کو اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی تھی۔ ۱۸

باب ۸۳۶ وَجُوبُ امْتِثَالِ مَا قَالَهُ شَرَعًا
دُونَ مَا ذَكَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
مَعَاشِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ الرَّأْيِ
احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام دنیویہ میں عمل کا اختیار

موسیٰ بن طلحہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میرا کھجوروں کے پاس کچھ لوگوں پر گزرا ہوا، آپ نے فرمایا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں، انھوں نے کہا یہ لوگ کھجوروں میں قلم لگا رہے ہیں، یعنی نہ کھجور کو مادہ کھجور کے ساتھ ملا تے ہیں جس سے وہ پھلدار ہو جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے گمان میں یہ عمل ان کو کسی چیز سے مستثنیٰ نہیں کرے گا، جب ان صحابہ کو آپ کے اس ارشاد کی خبر ہوئی تو انھوں نے یہ عمل ترک کر دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ

۶۰۰۵ - حَدَّثَنَا ثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّقَفِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَدَرِيُّ وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ وَهَذَا حَدِيثٌ ثَيْبَةَ قَالَتْ حَدَّثَنَا أَبُو نَعْمَانَ عَنْ سَمَاءَ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْمٍ عَلَى رُؤُوسِ الشَّجَرِ فَقَالَ مَا يَصْنَعُونَ هُوَ لَأَعْيُنُ فَقَالُوا يَلْقَحُونَهُ يَمْعَلُونَ الذَّكَرَ فِي الْأُنْثَى فَتَلْقَحُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظُنُّ يُغْنِي ذَلِكَ شَيْئًا قَالَ فَأَخْبِرُوا بِذَلِكَ فَتَرَكُوهُ فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ

فَقَالَ إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوهُ فَإِنِّي
أَنَا ظَنَنْتُ ظَنًّا فَلَا تَوَّأَخِدُونِي بِالظَّنِّ وَلَكِنْ
إِذَا حَدَّثْتُمْ عَنِ اللَّهِ شَيْئًا فَخُذُوا بِهِ فَإِنِّي لَنْ
أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۶۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الدُّرَيْمِيِّ الْيَمَامِيُّ
وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعُتْبَرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ
جَعْفَرٍ الْمُعَقَّرِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا النَّضَرُ بْنُ مُحَبَّدٍ
حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا أَبُو
الْحَجَّاجِ شَيْخِي حَدَّثَنَا رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ قَدِمَ
بَنِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ
يَا بُرُونَ النَّحْلَ يَقُولُونَ يُلْقِحُونَ النَّحْلَ فَقَالَ
مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا لَنَّا نَصْنَعُهُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ
تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا فَرَكُّوهُ فَتَقَضَّتْ أَوْفَقَضَّتْ
قَالَ فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا
بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ فَخُذُوا
بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا
بَشَرٌ قَالَ عِكْرِمَةُ نَحْنُ هَذَا قَالَ الْمُعَقَّرِيُّ
فَتَقَضَّتْ وَلَمْ يَشْكَلْ -

۶۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُ
النَّاقِدُ كَلَامًا عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَفِي
تَارِيخٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَّ بِقَوْمٍ يُلْقِحُونَ النَّحْلَ فَقَالَ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا لَصَلَحَ
قَالَ فَخَرَجَ شَيْئًا فَمَرَّ بِهِمْ فَقَالَ مَا لِي تَخْلِكُكُمْ
قَالُوا أَقُلْتِ كَذَا أَوْ كَذَا قَالَ أَتُفَوِّضُكُمْ إِلَى اللَّهِ
دُنْيَاكُمْ -

نے فرمایا اگر ان کو اس میں فائدہ ہے تو کرتے رہیں، میں
نے گمان کیا تھا تم اس گمان پر عمل مت کرو، البتہ جب میں
اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم بیان کروں تو اس پر عمل
کرو، کیونکہ میں اللہ پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ میں تشریف
لائے تو صحابہ کھجوروں میں قلم لگاتے تھے، آپ نے فرمایا
یہ تم کیوں کرتے ہو؟ انہوں نے کہا ہم اسی طرح کرتے
ہیں، آپ نے فرمایا شاید تم نہ کرو تو اس میں زیادہ بہتری ہو
انہوں نے اس کو ترک کر دیا تو کھجوریں چھڑ گئیں یا کہا کم
ہو گئیں، انہوں نے آپ سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا میں
صرف بشر ہوں، جب میں تمہیں تمہارے دین کے متعلق
کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر عمل کرو، اور جب میں تم کو اپنی
راے سے کوئی حکم دوں تو میں صرف بشر ہوں، مگر وہ
کی رعایت اسی طرح ہے اور معقری نے بغیر شک کے
کہا کھجوریں چھڑ گئیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ لوگوں کے پاس سے گذر ہوا
جو کھجوروں میں بیوند لگا رہے تھے، آپ نے فرمایا
اگر تم یہ نہ کرو تو اچھا ہو گا! اس کے بعد رقی کھجوریں پیدا
ہوئیں پھر کچھ دنوں کے بعد آپ کا ان کے پاس سے گذر
ہوا، آپ نے فرمایا اب تمہاری کھجوروں کی کیا کیفیت
ہے؟ انہوں نے کہا آپ نے اس اس طرح فرمایا تھا،
آپ نے فرمایا تم اپنی دنیا کے معاملات کو زیادہ جانتے ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیوند کاری کے متعلق صحابہ سے فرمانا: دنیاوی معاملات کو تم زیادہ جانتے

تلیق اور تاہیر کا معنی ہے زکھور کے شگونے کو مادہ کھجور میں داخل کرنا، یا نر کی قلم کو مادہ میں بیوند کرنا، جس درخت پر پہلے پھل لگے وہ نر ہے اور جس پر بعد میں پھل لگے وہ مادہ ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور معاش سے متعلق بنیہ تشریع کے جو بات کہیں اس پر عمل کرنا واجب نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے بہ حیثیت تشریع کے جو کچھ فرمائیں اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور آپ نے کھجور میں بیوند لگانے کے ترک کرنے کا حکم دیا تھا، وہ بہ حیثیت تشریع کے نہیں تھا، بطور مشورہ تھا، بیوند لگانے کو ترک کرنے سے کھجوروں کی پیداوار کم ہوئی اس پر آپ نے فرمایا اللہ اعلم بالصواب دینا کہ اپنے دنیاوی امور کو تم ہی زیادہ جانتے ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی توجہ اور فکر آخرت اور

معارف الہیہ کی طرف مبذول رہتی تھی اور دنیا کی طرف زیادہ توجہ نہ کرنا کوئی نقص اور عیب نہیں ہے۔ لہٰذا ملا علی قاری لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے۔ لہٰذا

نیز ملا علی قاری لکھتے ہیں:

یہاں پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو کھجور کے درختوں میں بیوند لگاتے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کاش تم یہ طریقہ ترک کر دو۔ انصار نے اس کو ترک کر دیا، پھر کوئی پیداوار نہیں ہوئی یا ردی کھجوریں پیدا ہوئیں، تب آپ نے فرمایا تم اپنے دنیاوی معاملات کو خود ہی زیادہ جانتے ہو، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ آپ نے اپنے گمان سے کہا تھا وحی سے نہیں کہا تھا، اور شیخ سیدی محمد سنوسی نے کہا ہے کہ آپ صحابہ کو توکل کرنے پر براہِ گنجہ کرنا چاہتے تھے، جب انہوں نے آپ کے کہنے پر عمل نہیں کیا تو آپ نے فرمایا تم اپنے دنیاوی معاملات کو خود ہی زیادہ جانتے ہو، اور اگر وہ آپ کے کہنے پر عمل کرتے اور ایک یا دو سال تک نقصان برداشت کرتے تو وہ اس مشقت سے بچ جاتے، یہ جواب انتہائی لطیف ہے۔ لہٰذا سیدی غوث عبد العزیز و باغ رحمة اللہ کے جواب کا بھی یہی خلاصہ ہے۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول وحی کے بنیہ محض اپنے اجتہاد سے لوگوں کو اس بناء پر بیوند لگانے سے منع فرمایا کہ یہ زمانہ جاہلیت کا عمل ہے اور اس کی پھیلوں کے کم یا زیادہ ہونے میں کوئی تاثیر اور متاثر واقع نہیں ہے اور آپ نے اس طرف توجہ نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ وہ اس عمل سے پھل زیادہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۳ مطبوعہ نور محمد انج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقاۃ ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ مکتبۃ المدنیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ شرح الشفاء ج ۲ ص ۲۲۳ علی ہامش نسیم الہیاء مطبوعہ دار الفکر بیروت

کر دیتا ہے، آپ نے ان کو منع تو کیا تھا مگر سختی سے منع نہیں کیا تھا بلکہ یہ فرمایا تھا کہ اگر تم پیوند نہ کرو تو بہتر ہے اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کے دنیاوی معاملات کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے، کیونکہ اس عمل کے کرنے یا نہ کرنے کے ساتھ کوئی اخروی سادت متعلق نہیں تھی، لیکن جب آپ نے اس طرف توجہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے مطابق اس عمل کی تاثیر ہوتی ہے تو پھر آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور بعض روایات میں جو ہے کہ دنیاوی امور کو تم ہی زیادہ جانتے ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ میں ان دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتا، اس کا مطلب نہیں ہے کہ پیوند کرنے والے انصار مدینہ سے آپ کا علم معاذ اللہ کم تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت کے تمام معاملات کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں۔ لہ

بَابُ فَضْلِ النَّظَرِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَنِّيهِ !
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور اس کی تمنا کرنے کی فضیلت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے اتم لوگوں پر ایک دن ضرور ایسا آئے گا کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکو گے، اور میری زیارت کرنا، اتم لوگوں کے نزدیک اہل اور مال سے زیادہ محبوب ہوگا، ابواسحاق نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ تم میں سے کسی کا اہل اور مال کے ساتھ میری زیارت کرنا اپنے اہل اور مال سے زیادہ عزیز ہوگا، میرے نزدیک اس حدیث کے الفاظ میں تقدیم اور تاخیر ہے۔

۶۰۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ مُنَبِّهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِي يَدِهِ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ لَا يَرَانِي شَوْءٌ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ قَالَ أَبُو اسْحَقَ الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمَوْجُوذٌ

ف: علامہ دشتانی ابی مامی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے مقصود سفر اور حضر میں صحابہ کرام کو آپ کی مجلس میں حاضر ہونے پر ابھارنا ہے تاکہ وہ شریعت کو حاصل کریں اور بعد والوں تک پہنچائیں اور یہ خیر دینا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس تک آنے میں انھوں نے جو تقصیر کی ہے عنقریب ان کو اس پر ہدایت ہوگی، علامہ خطابی نے کہا اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما جائیں گے تو صحابہ کا حال متغیر ہو جائے گا، ان میں اختلاف ہوگا اور قتل ہوں گے، وہ کہیں گے کاش ان کے اہل و عیال اور سارا متاع ان سے لے لیا جائے اور ایک لحظہ کے لیے آپ کی زیارت ہو جائے اور آپ کے وصال کے بعد ایسا ہی ہوا، صحابہ کی آراء مختلف ہو گئیں اور لوگوں کی خواہشات ٹوٹ پڑیں اور اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تدارک

کہ کرتے تو قریب تھا کہ سارا نظام درہم بہرہم ہو جاتا، حتیٰ کہ بعض صحابہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین کے بعد ہم خود اپنے آپ کو اجنبی گنتے تھے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت ابن مریم کے زیادہ قریب ہوں، تمام انبیاء عطا فی بھائی ہیں (یعنی ان کے عقائد ایک ہیں) اور میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت عیسیٰ کے زیادہ قریب ہوں تمام انبیاء عطا فی بھائی ہیں اور میرے اور حضرت عیسیٰ کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دنیا اور آخرت میں حضرت عیسیٰ بن مریم کے سب سے زیادہ قریب ہوں، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کس طرح؟ آپ نے فرمایا: انبیاء عطا فی بھائی ہیں، ان کی مائیں (فروعی احکام) الگ الگ ہیں اور ان کا دین واحد ہے اور ہمارے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بھی پیدا ہوتا ہے شیطان اس کے کچھ کا لگاتا ہے، ماسوا حضرت ابن مریم اور ان کی ماں کے، حضرت ابوہریرہ نے کہا اگر تم چاہو تو

باب ۸۲۸ فضائل عیسیٰ علیہ السلام

۶۰۰۹۔ حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ لَا دُعَايَ وَكَيْسَ بَنِي وَبَيْتَهُ نَبِيٌّ -

۶۰۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى الْأَنْبِيَاءِ أَبْنَاءِ دُعَايَ وَكَيْسَ بَنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ -

۶۰۱۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ قَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ دُعَايَ وَأُمَمَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ فَلَئِنْ بَيْنَنَا نَبِيٌّ -

۶۰۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا نَحَسَّهُ

الشَّيْطَانُ قَبَسَتْهُ لُ صَارَ خَا مِنْ نَحْسَةِ الشَّيْطَانِ
إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ وَأَمَّهُ تَحَوَّلَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَقْرَعُوا
إِنْ شِئْتُمْ وَإِنِّي أُعِيدُ هَا يَكْ وَذَرَيْتَهَا مِنْ
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ -

۶۰۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ
أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَا يَسْكُنُهُ جِنَّةٌ يُؤَلِّدُ قَبَسَتْهُ لُ
صَارَ خَا مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ رِيَاةٌ وَفِي حَدِيثٍ
شُعَيْبٍ مِنْ مَسِ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
حَدَّثَنَا شَيْخُ عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ سَلَّمَ مَوْلَى
أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ
الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا -

۶۰۱۵ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ أَخْبَرَنَا أَبُو
عَوَّانَةَ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَيَاةُ
الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْعَةٌ مِنْ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۶ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ أَيْ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَرَّ جَلَّاسٍ فَقَالَ لَهُ عِيسَى
سَرَقْتَ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ
عِيسَى أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتَ نَفْسِي -

یہ آیت پڑھو! (ترجمہ) میں اسی کو اور اس کی اولاد کو شیطان
رجیم سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

امام مسلم کہتے ہیں کہ زہری کی سند میں ہے کہ جب بچہ
پیدا ہوتا ہے تو شیطان کے کچھ لگانے سے وہ
صحیح مار کر رہتا ہے، اور شعیب کی روایت میں ہے
شیطان کے چھوٹنے سے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بنی آدم کو اس
کی پیدائش کے دن شیطان چھوتا ہے ماسوا حضرت مریم اور
ان کے بیٹے کے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولادت کے وقت
بچہ کا رونا شیطان کے کچھ کے کی وجہ سے ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ بن
مریم نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا، حضرت
عیسیٰ نے اس سے کہا: تو چوری کرتا ہے؟ اس نے کہا
نہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں! حضرت
عیسیٰ نے کہا میں اللہ پر ایمان لاتا ہوں اور اپنے آپ کو
جھوٹا قرار دیتا ہوں۔

باب ۱۲۹ من فضائل ابراہیم الخلیل علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہا یا خیر البریۃ! آپ نے فرمایا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں، (یعنی یہ ان کا لقب ہے)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! اس کے بعد اس کی مثل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ابراہیم نبی علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں قدم میں عتقہ کیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم حضرت ابراہیم کی نسبت شک کرنے کے زیادہ حقدار تھے جب انھوں نے یہ کہا تھا کہ "اے میرے رب مجھے دکھا تو کس طرح مردوں کو زندہ کرتا ہے" اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تمہارا اس پر ایمان نہیں ہے؟ انھوں نے کہا کیوں نہیں! لیکن تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نوط علیہ السلام پر رحم

۶۰۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَابْنُ فَضَالٍ عَنِ الْمُخْتَارِ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيَّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيِّ (وَالْفُطَيْلَةِ) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْمُخْتَارُ بْنُ فُلَيْقٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ رَجُلٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

۶۰۱۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ مُخْتَارَ بْنَ فُلَيْقٍ مَوْلَى عُمَيْرِ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِهِ۔

۶۰۱۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْمُخْتَارِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔ ۶۰۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُخَيْرَةُ ابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتِمْتُمْ بِإِبْرَاهِيمَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَارَيْنِ سَنَةً بِالْقَدْرِ وَنَمٍ۔

۶۰۲۱۔ وَحَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ مَيْمُونٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ رَبِّ آتِنِي كَيْفَ تَمُحِي الْمَوَدَّةَ قَالَ أَوْ كَوْنُوا مِمَّنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي وَيَذْهَبَ اللَّهُ لَوْطًا الْقَدْرُ

كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَكَوَلَيْتُ فِي
السَّجْنِ طَوْلَ كَبُشٍ يُوسُفَ لَا جَبَّتِ
الدَّاعِي -

۶۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ شَافِعٍ أَنَّ اللَّهَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ
الرَّهْزِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَأَبَا عُبَيْدٍ أَخْبَرَاهُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الرَّهْزِيِّ -

۶۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ
حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ إِتَهُ أَوْ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ -

۶۰۲۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا فِي جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ عَنْ يُونُسَ
السَّجْنِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَكْدِبُ
إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطْرًا لَثَلَاثَ كَذَبَاتٍ
تَنْتَبِهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ قَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ وَقَوْلُهُ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ
هَذَا أَوْ وَاحِدَةً فِي شَأْنِ سَارَةَ فَإِنَّهُ قَدِيمٌ أَرْضَ جَبَّارٍ
وَمَعَهُ سَارَةُ وَكَانَتْ أَحْسَنَ النَّاسِ فَقَالَ لَهَا إِنَّ هَذَا
الْحَبَّارَ إِنِّي يَعْلَمُ أَنَّكَ أَمْرًا قِيَّاسِيًّا عَلَيْكَ فَإِنْ
سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أُخْتِي فَإِنَّكَ أُخْتِي فِي الْإِسْلَامِ
فَوَاقِي لَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ مُسْلِمًا غَيْرِي وَغَيْرُكَ فَلَمَّا
دَخَلَ أَرْضَهُ رَأَاهَا بَعْضُ أَهْلِ الْبَيْتِ رَأَاهُ فَقَالَ لَهُ
لَقَدْ قَدِمَ أَرْضَكَ أَمْرًا لَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَكُونَ إِلَّا
لَكَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا فَأَتَتْ بِهَا فَقَامَ ابْنُ إِهْيَمُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَتَمَّالِكْ أَنْ
بَسَطَ يَدَهُ إِلَيْهَا فَتَبَضَّعَتْ يَدَهُ تَبَضُّعًا شَدِيدًا فَقَالَ
لَهَا ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي وَلَا أَضْرِكَ فَعَلَتْ

فرمائے وہ ایک مضبوط قلعہ کی پناہ چاہتے تھے، اور اگر
میں حضرت یوسف جتنی لمبی قید کاٹتا تو بلائے والے کے
ساتھ فوراً چلا جاتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت یونس
پر رحم فرمائے انھوں نے مضبوط قلعہ کی پناہ طلب کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم
نے تین (ظاہری) جھوٹ کئے سوا جھوٹ نہیں بولا، دو
جھوٹ اللہ تعالیٰ کی وجہ سے تھے ان کا قول "میں بیمار
ہوں" اور ان کا قول "بلکہ اسی نے کیا ہے ان کا بڑا
یہ ہے"، اور ایک حضرت سارہ کے بارے میں، کیونکہ
وہ حضرت سارہ کے ساتھ ایک ظالم بادشاہ کے ملک
میں گئے وہ بہت خوبصورت تھیں، حضرت ابراہیم نے
ان سے کہا اس ظالم بادشاہ کو اگر معلوم ہو گیا کہ تم میری
بیوی ہو تو وہ تم کو مجھ سے چھین لے گا، تم اس کو یہ بتانا
کہ تم میری بہن ہو، کیونکہ تم دین اسلام کے لحاظ سے میری
بہن ہو، کیونکہ اب میرے علم کے مطابق روئے زمین پر
میرے اور تمہارے سوا اور کوئی مسلمان نہیں ہے، جب
حضرت ابراہیم اس ملک میں داخل ہوئے تو اس بادشاہ
کے بعض کارندوں نے حضرت سارہ کو دیکھ لیا، انھوں
نے اس بادشاہ سے کہا تمہاری زمین پر ایک ایسی عورت
آئی ہے جو تمہارے سوا کسی اور کے لائق نہیں ہے،

فَقَبَضَتْ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَةِ الْأُولَى فَقَالَ لِمَا مِثْلَ
ذَلِكَ فَقَعَلْتَ فَعَادَ فَقَبَضَتْ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ فَقَالَ ادْعِ اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي فَبَدَأَ
اللَّهُ أَنْ لَا أَهْتَرِكَ فَقَعَلْتَ وَأُطْلِقَتْ يَدُكَ وَدَعَا
الْكَافِرُ جَاءَ بِهَا فَقَالَ لَهُ إِنَّكَ إِنَّمَا تَبْتَغِي بِشَيْطَانٍ
وَكُنتَ تَأْتِي بِالنَّاسِ فَأَخْرِجْهَا مِنْ أَرْضِي وَأَعْطِهَا
هَذَا جَرَّ قَالَ فَأَقْبَلَتْ تَمْشِي فَلَمَّا رَأَتْهَا ابْنُ إِهْيَبٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ انْصَرَفَ فَقَالَ لَهَا مَيْمُونُ قَالَتْ
خَيْرَ أَكْفَى اللَّهُ يَدَ الْفَاجِرِ وَأَخَذَ مَرَحًا وَمَا قَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ قَاتِلُكَ أَمْ كُفُو يَابْنِي مَا عَايَا السَّهَابُ -

بادشاہ نے حضرت سارہ کو بلوایا، جب ان کو لے جایا گیا
تو حضرت ابراہیم ناز کے لیے کھڑے ہو گئے، جب حضرت
سارہ اس کے پاس پہنچیں تو وہ ان کی طرف ہاتھ بڑھانے
بغیر نہ رہ سکا، سو اس کے ہاتھ کو سختی سے جکڑ دیا گیا،
اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ میرا ہاتھ ٹھیک کر دے
میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا، حضرت سارہ نے
دعا کی، اس نے دوبارہ ہاتھ بڑھایا، دوبارہ پہلے سے
زیادہ سختی سے اس کا ہاتھ جکڑ لیا گیا، اس نے پھر دعا کی
درخواست کی، حضرت سارہ نے دعا کی اس نے پھر ہاتھ
بڑھایا، اس بار پہلی دو بار سے زیادہ سختی سے اس کا
ہاتھ جکڑ لیا گیا، اس نے کہا اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ میرا
ہاتھ چھوڑ دے، بخدا میں پھر کبھی تم کو ضرر نہیں دوں گا
حضرت سارہ نے دعا کی، اس کا ہاتھ کھول دیا گیا۔ اس
نے حضرت سارہ کو لانے والے کو بلایا اور کہا تم میرے
پاس اس عینی کو لائے ہو کسی انسان کو نہیں لائے اس
کو میرے ملک سے نکال دو، اور ہجرہ بھی ان کو دے
دو، پھر حضرت سارہ لوٹ آئیں جب حضرت ابراہیم علیہ
السلام نے ان کو دیکھا تو ناز سے فارغ ہوئے اور
پوچھا کیا ہوا؟ حضرت سارہ نے کہا خیر ہے، اللہ تعالیٰ
نے فاجر کے ہاتھ کو روک لیا، اور ایک خادمہ عطا کی، حضرت
ابو ہریرہ نے کہا اسے بارش کی اولاد یہ تمہاری ماں ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توضیح | حدیث نمبر ۲۰۱۷ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر البریہ کہا تو آپ نے فرمایا

خیر البریہ (افضل المخلوقات) حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

اس جگہ یہ سوال ہوتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود خیر البریہ ہیں جیسا کہ آپ نے خود فرمایا "میں تمام اولاد آدم
کا مد وار ہوں" پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا کہ خیر البریہ حضرت ابراہیم ہیں، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ آپ نے اپنے
افضل المخلوق ہونے کے علم سے پہلے فرمایا، دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حضرت ابراہیم اپنے زمانہ کی
مخلوقات سے افضل تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے یہ کلمہ تو افصحا فرمایا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ بولنے کی توجہیہ | حدیث نمبر ۶۰۲ میں ہے
 (ظاہری) جھوٹ کے سوا جھوٹ نہیں بولا۔

یہ تینوں باتیں بظاہر جھوٹ تھیں، حقیقت میں جھوٹ نہیں تھیں، کیونکہ ”افی سقیم“ سے آپ کی مراد یہ تھی کہ میں معتربیب بیمار ہوں گا، اور جب آپ نے تمام چھوٹے بت توڑ کر بت توڑنے کا اسناد بڑے بت کی طرف کیا اور فرمایا کبیرھم۔ ”ہذا ان کا بڑا یہ ہے“ تو یہ اسناد مجاز عقلی ہے کیونکہ ان بتوں کو توڑنے کا سبب اس بڑے بت کو رسوا کرنا تھا اس کی بے چارگی ظاہر کرنا تھا کہ اس کے سامنے یہ بت ٹوٹتے رہے اور وہ کچھ نہ کر سکا، ... ”یائے فعلہ“ کی ضمیر فاعل حقیقت میں حضرت ابراہیم کی طرف راجع ہے یعنی ”اُسی نے کیا ہے“ اور ابہام یہ تھا کہ اس بڑے بت نے کیا ہے اس وجہ سے یہ جملہ بظاہر جھوٹ ہے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔ اور حضرت سارہ کے متعلق جو یہ فرمایا کہ میری بہن ہے تو آپ نے خود وضاحت فرمادی تھی اس سے مراد دینی بہن ہے لہذا یہ جملہ بھی بظاہر جھوٹ ہے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ علامہ ماذری نے کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں ان میں ان سے کذب مقصور نہیں ہے اور امور تبلیغیہ کے غیر میں ان سے کذب کے وقوع کے امکان اور عصمت میں سلف اور خلف کے دو قول مشہور ہیں، قاضی عیاض نے بھی کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام سے کذب غیر مقصور ہے۔

گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے | امور تبلیغیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کذب

محال بالذات ہے اور عام گفتگو میں کذب اور جملہ معاصی ممکن بالذات اور متمنع بالذات ہیں کیونکہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کذب کا صدور متمنع بالذات ہو تو پھر آپ کے مکلف ہونے کا کوئی معنی نہیں ہوگا، کیونکہ کسی شخص کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب وہ اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے پر قادر ہو اور جب اس کو فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت نہ ہو بلکہ اس سے طاعات کا صدور واجب بالذات ہو اور گناہوں کا صدور محال بالذات ہو تو پھر اس کو مکلف کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے اور عصمت کی تعریف یہ ہے کہ بندے کی قدرت اور اختیار کے باوجود اللہ تعالیٰ اس میں گناہ پیدا نہ کرے، اسی کے قریب یہ تعریف ہے کہ عصمت اللہ تعالیٰ کا لطف ہے جو اختیار کے باوجود بندے کو فعل خیر پر ابھارتا ہے اور شر سے روکتا ہے تاکہ تکلیف اور ابتلاء کا معنی باقی رہے، اسی وجہ سے شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا ہے کہ عصمت سے تکلیف زائل نہیں ہوتی اور جس شخص نے یہ کہا کہ عصمت کی بناء پر بندے سے گناہ کا صدور متمنع ہوتا ہے اس کا قول فاسد ہے کیونکہ اگر گناہ متمنع ہو تو پھر اس کو گناہ کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح ہوگا اور نہ وہ اس پر ثواب کا مستحق ہوگا (شرح عقائد نسفی ص ۱۵، ملخصاً)

بعض لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور متمنع بالذات ہے اور جب ان پر یہ اعتراض کیا گیا کہ پھر انبیاء علیہم السلام کو گناہوں کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح نہیں رہے گا تو انھوں نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں کے ترک کرنے کے مکلف نہیں ہیں وہ صرف امر کے مکلف ہوتے ہیں نبی کے

مکلف نہیں ہوتے، چنانچہ ان لوگوں نے اپنے فتاویٰ میں لکھا:

انبیاء کو گناہ کبیرہ و صغیرہ پر ہرگز قاصر نہیں، وہ ہستیاں گناہ کر سکتی ہی نہیں، گناہ کے معاملے میں انبیاء و عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام بالکل بے اختیار و بے قدرت ہیں، اسی لیے انبیاء کو ہم معرفت امر میں مکلف ہوتے ہیں نہیں میں مکلف نہیں ہوتے، قرآن پاک میں جتنی بھی نواہی اور منافعتیں وارد ہوئی ہیں ان میں بعض اگرچہ ظاہراً انبیاء سے خطاب ہیں مگر حقیقتاً وہ تمام ممانعتیں عوام امت کو ہیں، بل ان میں انبیاء پاک مکلف ہوتے ہیں اور ان کو عبادات بلکہ ہر فعل پر یہاں تک کہ سونے جاگئے کھانے پینے پر ثواب ملتا ہے۔ (العطاء والاخذ ج ۲ ص ۳۴، مطبوعہ گجرات ۱۳۹۶ھ)

اس عبارت میں ان صاحب نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام امر کے مکلف ہوتے ہیں اور امر کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب انھیں عبادت کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہو اور ان کے لیے مثلاً نماز پڑھنا اور نہ پڑھنا ممکن ہو، تب ہی نماز پڑھنا باعث اجر و ثواب ہوگا، اور نماز نہ پڑھنا گناہ ہے اور نماز نہ پڑھنے پر قدرت گناہ پر قدرت ہے، لہذا ان صاحب نے جس اعتراض سے جان چھڑانے کے لیے انبیاء علیہم السلام کے نبی کے مکلف ہونے کا انکار کیا تھا وہ اعتراض بدستور ان کی گردن پر سوار ہے۔ اس لیے صحیح اور حق یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں پر قدرت اور اختیار رکھنے کے باوجود خشیت الہی کی بناء پر گناہوں سے باز رہتے ہیں اور عبادات کو ترک کرنے کے اختیار کے باوجود اپنے اختیار سے عبادت کو انجام دیتے ہیں اور وہ امر اور نہی دونوں کے مکلف ہیں۔ واللہ یهدی الی الحق والصواب۔

حضرت انبیاء کی مکمل باحالیہ بحث کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۱۰ - ۲۰۷، ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل

بَاب ۸۲ مِنْ فَضَائِلِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَنِيَّةٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنْتُمْ بَنُو إِسْرَءِيلَ يَغْتَسِلُونَ غُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوَآةٍ يَغْتَسِلُ وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَغْتَسِلُ وَخَدَّاهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ أَدْرَكَ قَدْ دَمَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ قَوْمَهُ تَوْبَةً عَلَى حَجَرٍ فَفَضَّرَ الْحَجَرُ تَوْبَةً قَالَ فَمَجَّعَ مُوسَى بِأَثَرِهِ يَقُولُ تَوْبَتِي بِحَجَرٍ تَوْبَتِي بِحَجَرٍ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَءِيلَ إِلَى سَوَآةٍ مُوسَى فَقَالُوا وَاللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو اسرائیل نہنگے غسل کرتے تھے اور ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھتے تھے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام علیحدگی میں غسل کرتے تھے، بنو اسرائیل کہنے لگے: یہ خدا حضرت موسیٰ کو ہمارے ساتھ نہانے میں اس کے سوا اور کوئی چیز مانع نہیں ہے کہ ان کو فتن کی بیماری ہے (یعنی ان کے حصیے سو جے ہوئے ہیں) ایک دن حضرت موسیٰ غسل کر رہے تھے اور انھوں نے ایک پتھر پر کپڑے رکھے ہوئے تھے، اچانک پتھر ان کے کپڑے سے بھاگا، حضرت موسیٰ اس پتھر کے پیچھے بھاگے اور کہتے تھے اے پتھر میرے کپڑے دے، اے پتھر میرے کپڑے دے، حتیٰ کہ بنو اسرائیل

نے حضرت موسیٰ کی شرمگاہ دیکھ لی، پس وہ کہنے لگے بخدا حضرت موسیٰ کو کوئی بیماری نہیں ہے، جب لوگ دیکھ چکے تو پتھر پھینک دیا، حضرت موسیٰ نے اپنے کپڑے اٹھائے اور پتھر کو مارنا شروع کیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا یہ خدا کا حضور موسیٰ کے مارنے سے اس پتھر پر چھریاں نشان پڑ گئیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام با حیا و مرد ہوتے، وہ کبھی برہنہ نہیں دیکھے گئے، بنو اسرائیل نے کہا ان کو فتق کی بیماری ہے، ایک دن انھوں نے کسی پانی پر ٹپل کیا، اور ایک پتھر پر کپڑے رکھے، وہ پتھر دھوٹتا ہوا نکل گیا، حضرت موسیٰ نے لاشعری مارے ہوئے اس کا پیچھا کیا، اسے پتھر میرے کپڑے، اسے پتھر میرے کپڑے، (یہ کہتے ہوئے) بنو اسرائیل کی ایک جماعت سے گذرے، اور یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) اے ایمان والو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جنھوں نے حضرت موسیٰ کو افیت دی تھی پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو ان کی تہمت سے بری کر دیا، اور اللہ کے نزدیک وہ بہت عزت والے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے پاس ملک الموت بھیجا گیا، جب ان کے پاس ملک الموت آیا تو انھوں نے ملک الموت کے ایک ٹھپڑ مارا جس سے ملک الموت کی آنکھ نکل گئی، ملک الموت نے اپنے رب کے پاس جا کر کہا: اے میرے رب تو نے مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا ہے جو مرنے کا ارادہ نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ ٹوٹا دی اور فرمایا ان کے پاس دوبارہ جاؤ اور ان سے کہو کہ ایک بیل کی پشت پر اپنا ہاتھ رکھ دیں، آپ کے ہاتھ کے نیچے جتنے بال آئیں گے اتنے سال آپ کی عمر بڑھادی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا اے رب پھر کیا ہو گا؟ کہا پھر موت

مَا يَأْتِي مِنْ بَاسٍ فَقَامَ الْحَجَرُ بَعْدَ حَتَّى نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا لِحَجَرٍ نَدَبِكَ سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ ضَرَبَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحَجَرِ -

۶۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَذَّاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ أُنْبَأَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا حَيًّا قَالَ فَكَانَ لَا يُدْرَى مُعْجَزَاتُ قَالَ فَقَالَ يَتَوَسَّرُ إِسْرَائِيلُ إِنَّهُ أَدْرُ قَالَ فَأَغْتَسَلَ عِنْدَ مُوسَى قَوْضَعَهُ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَأَنْطَلَقَ الْحَجَرُ يَسْعَى وَاتَّبَعَهُ بِعَصَاةٍ يَضْرِبُهُ ثَوْبِي حَجَرُ ثَوْبِي جَهْرٌ حَتَّى وَكَفَّ عَلَى مَلَأَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّ أَكَلَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا -

۶۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَقَالَ عَيْنُهُ قَرِجَعَرٍ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ أُرْسِلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ قَالَ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنُهُ وَقَالَ أَمْرٌ جَعَرُ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضْمَعُ يَدَكَ عَلَى مَتْنِ ثَوْبٍ فَلَهُ بِمَكَامٍ غَطَّتْ يَدَكَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ قَالَ أَيْ رَبِّ ثَوْبٌ مَهْ قَالَ ثَوْبُ الْمَوْتِ قَالَ فَإِنَّ فَسَّالَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً

يَحْجَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ شَوْكًا لَرَيْتُكُمْ قُبُورَكُمْ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكَثِيبِ الْأَخْضَرِ -

ہے، کہا تو ابھی، اور اللہ سے یہ دعا کی اسے اللہ! مجھے ارض مقدسہ سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اس جگہ ہوتا تو تم کو کثیب احمر کے نزدیک راستہ کی ایک جانب ان کی قبر دکھاتا۔

۶۰۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ عَمَلُكَ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ أَجِبْ رَبَّكَ قَالَ فَلَطَمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَيْهِ مَلَكِ الْمَوْتِ فَقَالَ هَا قَالَ فَرَجَعَهُ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَكَ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ وَقَدْ فَقَا عَيْنِي قَالَ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي فَقِيلَ الْحَيَاةُ تُرِيدُ فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ فَضَعْ يَدَكَ عَلَى مَتْنِ ثَوْبِكَ تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةِ قَبْلِكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً قَالَ شَرَّمَهُ قَالَ ثُمَّ تَمَوَّتُ قَالَ قَالَ لَنْ مِنْ قَرِيبٍ رَبِّ امْنِنِي مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَهُ يَحْجَرُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ فَوَ آتَى عِنْدَهُ لَا تَرِيكُمْ قُبُورَكُمْ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَثِيبِ الْأَخْضَرِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک الموت آیا اور کہنے لگا، اپنے رب کے پاس چلیے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے پیچھے مار کر اس کی آنکھ نکال دی، ملک الموت اللہ تعالیٰ کے پاس واپس گئے اور کہا تو نے مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا ہے جو موت کا ارادہ ہی نہیں رکھتا اور میں نے میری آنکھ نکال دی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ لڑنا دی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو: آپ حیات کا ارادہ رکھتے ہیں، اگر آپ کا زندگی کا ارادہ ہے تو اپنا ماتہ بیل کی پشت پر رکھیے جتنے ہال آپ کے ماتہ کے نیچے آئینگے اتنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر کیا ہو گا؟ کہا پھر آپ کو موت آئے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر اب قریب ہی، حضرت موسیٰ نے کہا اے میرے رب! ارض مقدسہ سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر میری روح قبض کرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا اگر میں اس جگہ ہوتا تو میں تم کو کثیب احمر کے پاس راستہ کی ایک جانب ان کی قبر دکھاتا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

۶۰۲۹ - قَالَ أَبُو اسْحَقَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِمِثْلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی اپنا سامان بیچ رہا تھا، اس کو اس کا کچھ معاوضہ دیا گیا جس کو اس نے ناپسند کیا، یا وہ اس پر راضی نہیں ہوا

۶۰۳۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ بَيْنَمَا يَهُودِيٌّ يَغْرِضُ سِلْعَةً لَهُ أُعْطِيَ
بِهَا شَيْئًا كَرِهَهُ أَوْ لَمْ يَرْضَهُ شَكََّ عَبْدُ
الْعَزِيزِ قَالَ لَا وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ عَلَى الْبَشَرِ قَالَ فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ
فَلَطَمَ وَجْهَهُ قَالَ تَقُولُ وَالَّذِي أَصْطَفَى
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْبَشَرِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَالَ فَذَهَبَ
الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ لِي ذِمَّةً وَعَهْدًا وَقَالَ
فَلَا تَلَطَمَ وَجْهِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ قَالَ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَلَى الْبَشَرِ وَأَنْتَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَالَ فَغَضِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عُرِفَ
الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ لَا تَفْضَلُوا بَيْنَ
أَنْبِيَائِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَيَصْعَقُ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ
قَالَ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ
يُحْيَا أَوْ فِي أَوَّلِ مَنْ يُعْثَى فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَخَذَ بِالْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي
أَكُونُ سَبَبَ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الظُّلُمِ أَوْ
يُعْثَى قَبْلِي وَلَا أَتَوَلَّى إِلَّا أَحَدًا
أَنْضَدُ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ
السَّلَامُ -

۶۰۳۱- وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي
سَلَمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ سِوَاءً -

۶۰۳۲- حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابُو بَكْرِ

(راوی کو شک ہے) اس یہودی نے کہا قسم اس ذات کی جس
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی،
ایک انصاری نے یہ کلام سنا اور اس یہودی کے ایک قہقہہ
مارا، اور کہا تو کہتا ہے، قسم اس ذات کی جس نے حضرت موسیٰ
علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حالانکہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان ہیں، وہ یہودی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے ابوالقاسم!
میں ذمی ہوں اور مجھے امان دی گئی ہے، اور فلاں شخص نے میرے
چہرے پر قہقہہ مارا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پوچھا: تم نے اس کے چہرے پر قہقہہ کیوں مارا ہے؟
اس انصاری نے کہا اس یہودی نے یہ کہا تھا کہ اس ذات کی قسم جس
موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حالانکہ
آپ ہمارے درمیان موجود ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ناراض ہوئے اور آپ کے چہرے پر ناراضگی کے
آثار ظاہر ہو گئے، آپ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کے
درمیان فضیلت مت دو، کیونکہ جب صور پھونکا جائیگا
تو تمام آسمانوں اور زمین والے بے ہوش ہو جائیں گے
ماسوا ان کے جن کو اللہ تعالیٰ مستحی کرے گا، پھر دوبارہ
صور پھونکا جائے گا تو سب سے پہلے میں اٹھوں گا،
یا فرمایا میں سب سے پہلے اٹھنے والوں میں ہوں گا، (تو میں
دیکھوں گا کہ) حضرت موسیٰ عرش کو پکڑے کھڑے ہیں،
مجھے پتا نہیں کہ آیا یوم طور کی بے ہوشی میں ان کا حساب
کرایا گیا یا وہ مجھ سے پہلے اٹھائے گئے، اور میں یہ
نہیں کہتا کہ کوئی شخص نبی حضرت یونس بن متی علیہ السلام
سے افضل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

دو شخص لڑ پڑے، ایک یہودی تھا اور ایک مسلمان، مسلمان نے کہا اس ذات کی قسم جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہانوں پر فضیلت دی، اور یہودی نے کہا اس ذات کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام جہانوں پر فضیلت دی، مسلمان نے ہاتھ اٹھا کر یہودی کے منہ پر ایک طمانچہ مارا، وہ یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو جا کر اس واقعہ کی خبر دی، جو اس کے اور مسلمان کے درمیان پیش آیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حضرت موسیٰ پر فضیلت مت دو، کیونکہ لوگ بے ہوش کیے جائیں گے اور سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا، (میں دیکھوں گا کہ) حضرت موسیٰ عرش کے ایک کونے کو پکڑے کھڑے ہیں، میں نہیں جانتا کہ آیا وہ بے ہوش ہوئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا وہ ان میں سے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوشی سے مستثنیٰ رکھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مسلمان اور ایک یہودی میں جھگڑا ہوا، اس کے بعد جب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی آیا جس کے چہرے پر تھپڑ مارا گیا تھا، اس کے بعد جب سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے پتا نہیں کہ آیا وہ بے ہوش ہوئے والوں میں سے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے، یا طور کی بے ہوشی سے ان پر اکتفا کر لی گئی۔

بْنُ النَّصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَيْنٍ ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِّنَ الْيَهُودِ وَرَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْعَالَمِينَ قَالَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ رَجُلَهُ الْيَهُودِيَّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمَرَ الْمُسْلِمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفَيْتِقُ فَإِذَا مُوسَى بِأُطْرُسٍ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَبَحَ فَأَقَاقَ قَبْلِي أَمْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَشْنَى اللَّهُ -

۶۳۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِّنَ الْيَهُودِ بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَيْمٍ بَنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ -

۶۳۴۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ عَمْرٍو وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ يَهُودِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ لُطِمَ وَجْهُهُ وَسَاقَ الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ مِمَّنْ صَبَحَ فَأَقَاقَ قَبْلِي أَوْ اكْتَفَى بِصُغْرَةِ الطَّوْرِ -

۶۰۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُيَزَّرٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَفِي
حَدِيثِ ابْنِ مُيَزَّرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو -

۶۰۳۶ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ
بْنُ قُرُوقٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ
الْبُنَاتِيِّ وَسُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَيْتُ
وَفِي رِوَايَةٍ هَذَا ابْنُ مَرْزُوقٍ عَلَى مُوسَى لَيْلَةً
أُسْرِيَ فِي عِنْدِ الْكَثِيبِ الْأَحْمَرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي
فِي قَبْرِهِ -

۶۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى
(يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ) ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ سَمِعْتُ
أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَرَدْتُ عَلَى مُوسَى وَهُوَ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ وَرَأَيْتُ
فِي حَدِيثِ عِيسَى مَرَدْتُ لَيْلَةً أُسْرِيَ فِي -

۶۰۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدٌ
بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ يَعْنِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ
بِي وَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى لِعَبْدِي أَن يَقُولُ أَنَا خَيْرٌ
مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ابْنُ أَبِي

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء علیہم
السلام کے درمیان فضیلت مت دو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معراج کی شب
میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا، ایک روایت میں ہے میرا
کشیب احمر کے پاس سے گزر ہوا وہاں حاکم حضرت
موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے
تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گزر
ہوا وہاں حاکم وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے،
ایک روایت میں ہے معراج کی شب میرا گزر ہوا۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے
کسی بندے کو یہ نہیں چاہیے کہ وہ یوں کہے کہ میں یونس
بن متی علیہ السلام سے افضل ہوں۔

شَيْبَةَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ -

۳۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُ ثَنَّا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ عَمٍّ نَبِيْتُكَو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَنُسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ -

ابو العالیہ نے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد (یعنی حضرت ابن عباس) نے مجھ سے فرمایا: کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کو یہ کہنا نہیں چاہیے کہ میں یونس بن مثنیٰ سے بہتر ہوں اور آپ نے انھیں ان کے والد کی طرف منسوب کیا۔

پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو لے کر بھاگنا | حدیث نمبر ۶۰۲۵ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بنو اسرائیل کا ان پر جسمانی عیب کی تہمت لگانے اور اللہ تعالیٰ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بری کرنے کا ذکر ہے علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو عظیم معجزوں کا ذکر ہے، ایک یہ پتھر ان کے کپڑوں کو لے کر بنو اسرائیل کی جماعت کی طرف گیا، دوسرا یہ کہ ان کی ضرب سے اس پتھر پر نشان پڑ گئے، اور یہ کہ جمادات میں بھی اللہ تعالیٰ نے تمیز پیدا کی ہے، جیسا کہ ایک پتھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا تھا اور وحی کا تنا آپ کے فراق میں چیخ مار کر روایا، اس حدیث سے تنہائی میں بردہ نہ ہو کہ غسل کرنے کے جواز کا مسئلہ بھی مستنبط کیا گیا ہے۔ اگرچہ مشرک گاہ ڈھانپ کر غسل کرنا افضل ہے، امام شافعی، امام مالک اور جمہور علماء کا یہی قول ہے، ابن ابی لیلیٰ نے اس مسئلہ میں مخالفت کی ہے اور ایک حدیث ضعیف سے استدلال کیا ہے، اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور صالحین، جاہلوں کی اذیت ناک باتوں پر صبر کرتے ہیں، اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام صورت اور پیر میں تقاض اور عیوب سے منزہ ہوتے ہیں اور جن غیر محقق لوگوں نے انبیاء علیہم السلام کی طرف جسمانی عیوب منسوب کیے ہیں ان کے قول کی طرف التفات نہ کیا جائے۔ ۱۰

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو تھپڑ مارتے کی وجہ | حدیث نمبر ۶۰۲۶ میں ملک الموت کے حضرت موسیٰ کے پاس جانے اور ان کے تھپڑ مارنے کا ذکر ہے۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض ملاحذہ نے اس حدیث کا انکار کیا اور کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے یہ کیسے جائز تھا کہ وہ ملک الموت کے تھپڑ مارتے، علماء نے اس کے کئی جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ ملک الموت کو تھپڑ ماریں اور اس میں ملک الموت کا امتحان ہو،

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ عبارت مجاز پر محمول ہے اور تھپڑ مارنے اور آنکھ نکلانے سے مراد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو حجت اور مناظرہ میں ساکت کر دیا، لیکن اس جواب میں یہ ضعف ہے کہ بعد میں حدیث میں یہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کی آنکھ ٹوٹا دی، تیسرا جواب یہ ہے کہ ابتداء میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ پتا نہیں چل سکا کہ یہ ملک الموت ہے، انھوں نے خیال فرمایا کہ یہ کوئی آدمی ہے جو ان کو قتل کرنے آیا ہے تو حضرت موسیٰ نے مدافعت کی اور مدافعت میں اس کے تھپڑ مار دیا، جس کے نتیجہ میں اس کی آنکھ نکل گئی، حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ نکلانے کا ارادہ نہیں کیا تھا، یہ جواب ابو بکر بن خزیمہ نے دیا ہے اور اس کو علامہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ نے اختیار کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ عمداً نکلائی تھی، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب ملک الموت دوسری بار آئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے وہ دوسری بار کسی ایسی علامت کے ساتھ آئے ہوں جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا ہو اور پہچاننے کے بعد ان کی اطاعت کی اور ان کی دعوت پر لبیک کہی۔ ۱۷

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ملک الموت کو تھپڑ مارنا، اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی ڈاڑھی اور سر پکڑنے سے زیادہ بڑی بات نہیں کیونکہ حضرت ہارون علیہ السلام بہر حال ایک نبی مکرم ہیں، جیسا کہ ملک الموت ایک ملک معظم ہیں اور محققین کے نزدیک نبی فرشتے سے افضل ہے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اس فعل پر استغفار کیا اور اس پر کسی قسم کی مذمت کا اظہار کیا ہے اور نہ اللہ عزوجل نے اس فعل پر کوئی عقاب کیا، بلکہ حضرت ہارون کے واقعہ میں حضرت ہارون نے ان سے معذرت کی تھی، یہ تمام کام حضرت موسیٰ نے اپنے اجتہاد سے کیے تھے اور ملک الموت کے معاملہ میں ان کا قصد آنکھ نکلانے کا نہیں تھا، قضا ملک الموت کی آنکھ نکل گئی۔ ۱۸

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

ان کی صرف آنکھ نکلی کیونکہ وہ ملک الموت تھے ورنہ حضرت موسیٰ کے غضب کے تھپڑ سے ساتوں آسمان ریزہ ریزہ ہو جاتے، واللہ! یہ بازوئے کلیم کی طاقت تھی سوچئے پھر بازوئے حبیب کی قوت کا کیا عالم ہو گا۔ سیدی غفرلہ! حضرت موسیٰ علیہ السلام غضب میں اس لیے آئے کہ ملک الموت کا طریقہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے پاس جا کر انھیں یہ اختیار دیتے ہیں کہ وہ زندگی اور موت میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، اور جب ملک الموت نے اس طریقہ کو ترک کیا اور حضرت موسیٰ کے سامنے صرف موت کو پیش کیا تو حضرت موسیٰ غضب میں آئے اور ملک الموت کے ایک تھپڑ مار دیا۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

صالحین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب

حدیث نمبر ۶۰۳۸ میں ہے: ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا آپ ایک بیل کی پشت پر اتھار رکھ دیں جتنے

بال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر کیا ہوگا کہا پھر موت ہے، حضرت موسیٰ نے فرمایا پھر ابھی، اور یہ دعا کی کہ جب میں بیت المقدس سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر ہوں تو پھر میری روح قبض کر لینا۔

اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس وقت اور جس جگہ چاہتے ہیں وہاں ان کی روح قبض کی جاتی ہے اور حیات اور موت ان کے اختیار میں کر دی جاتی ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ نے بیت المقدس کے قریب دفن ہونے کی تمنا اس لیے کی کہ وہاں انبیاء اور صالحین کی قبریں ہیں۔ ۱۵

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

اسی حدیث میں فضیلت والے اور متبرک مقامات اور صالحین کے قرب میں دفن کرنے کے استحباب کا بیان ہے۔ علامہ ابی مائیکہ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فضیلت والے مقامات اور صالحین کے مدفن میں دفن ہونے کی رغبت کا ذکر ہے۔ ۱۶

علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فضیلت والے مواضع اور صالحین کے مدفن کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب ہے۔ ۱۷

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

اس حدیث میں صالحین کے قرب کی تمنا کرنے کا جواز ہے۔ ۱۸

یا اب ۸۴۱ من قضا علی یوسف علیہ السلام

حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ کریم کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو ان میں سب سے زیادہ متقی ہو، صحابہ نے کہا ہم اس کے متعلق آپ سے نہیں پوچھ رہے؟ آپ نے فرمایا: تو پھر سب سے کریم اللہ

۶۰۴۰۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقَاهُمْ قَالُوا كَيْسَ عَنْ هَذَا

۱۵۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۲۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مائیکہ متوفی ۸۴۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۸۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۵۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

تَسَاءَلُكَ قَالَ قِيَوْمٌ نَبِيُّ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ
نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا
تَسَاءَلُكَ قَالَ فَعَنْ مَعَادِينِ الْعَرَبِ تَسَاءَلُونَنِي
خَيْرًا رَهْرًا فِي الْحَاكِمِيَّةِ خَيْرًا لَهُمْ فِي الْإِسْلَامِ
إِذَا قَفَّهُوا -

کے نبی حضرت یوسف ہیں، جو اللہ کے نبی کے بیٹے اور اللہ کے
خلیل کے پوتے ہیں، صحابہ نے کہا ہم اس کے بارے میں
آپ سے نہیں پوچھ رہے، آپ نے فرمایا پھر تم قبائل عرب
کے متعلق مجھ سے پوچھ رہے ہو، جو لوگ جاہلیت میں افضل
تھے وہ لوگ دین میں فقاہت حاصل کرنے کے بعد اسلام
میں بھی افضل ہیں۔

بَاب ۸۴۲ مِنْ قَضَائِلِ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۱ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ تَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ كَانَ زَكْرِيَّا نَجَّارًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت زکریاؑ بڑھتی تھیں۔

نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے اہل حق سے کسب کر کے کمانے میں فضیلت ہے۔

بَاب ۸۴۳ مِنْ قَضَائِلِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ
سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ
قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ نَوْفَ الْبَكَالِي يَزْعُمُ أَنَّ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَيْسَ هُوَ
مُوسَى صَاحِبُ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ كَذَبٌ عَدُوُّ اللَّهِ
سَمِعْتُ أَبَا بَنْ كَعْبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَتَى النَّاسَ أَعْلَهُ
فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ قَالَ فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدْ
أَعْلَمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَتَى عَبْدًا مِنْ عِبَادِي
يَجْمَعُ الْبَعْدَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ هَذَا قَالَ مُوسَى آتَى

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے
کہا کہ نوف بکالی کا یہ گمان ہے کہ بنو اسرائیل کے حضرت موسیٰ
اور تھے اور حضرت خضر کے موسیٰ اور تھے، حضرت ابن عباس نے
کہا اس دشمن خدا نے جھوٹ بولا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ
عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے یہ سنا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل میں خطبہ
دے رہے تھے، ان سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب
سے زیادہ علم والا کون ہے؟ انہوں نے کہا میں زیادہ عالم
ہوں، آپ نے فرمایا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان پر
عقاب فرمایا کیوں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف علم کو نہیں
لوٹایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی کہ میرے بندوں
میں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں ہے اور وہ تم سے
زیادہ عالم ہے، حضرت موسیٰ نے کہا اسے میرے رب!
میں اس تک کیسے پہنچوں گا؟ حضرت موسیٰ سے کہا گیا کہ

رَبِّ كَيْفَ لِي بِهِ فَيَقْبَلُ لَهُ اُخْبِلْ مُوْتَا فِي مَكْتَلٍ
فَحَيْثُ تَقَعْدُ الْخَوْتُ فَهُوَ ثَوْرًا نَطْلَقُ وَانْطَلَقَ
مَعَهُ فَنَآهَ وَهُوَ يُوْشَعُ بْنُ نُوْنٍ فَحَمَلَ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ مُوْتَا فِي مَكْتَلٍ وَانْطَلَقَ هُوَ وَفَنَآهَ
يَمْسِيَانِ حَتَّى اَتَيَا الصَّخْرَةَ فَرَقَدَ مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَفَنَآهَ فَاضْطَرَبَ الْخَوْتُ فِي الْمَكْتَلِ
حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْمَكْتَلِ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ قَالَ وَ
اَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ جَرِيَّةَ الْمَاءِ حَتَّى كَانَ مِثْلَ
الطَّاقِ فَكَانَ لِلْخَوْتُ سَرَبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَفَنَآهَ
عَجَبًا فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَيَلْتَمُهُمَا وَنَسِيَ
صَاحِبُ مُوسَى اَنْ يُخَيِّرَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِفَنَآهَ اَيْنَا غَدَاً اَنَا لَقَدْ بَقِيْنَا
مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا قَالَ وَلَمْ يَنْصَبْ حَتَّى جَاوَزَ
الْمَكَانَ الَّذِي اُمِرَ بِهِ قَالَ اَرَأَيْتَ اِذَا دَوْنَا إِلَى
الصَّخْرَةِ فَمَا فِي نَسِيْتِ الْخَوْتُ وَمَا اَنْسَانِيهِ
اِلَّا الشَّيْطَانُ اَنْ اَذْكُرَكَ وَاعْتَذَرَ سَبِيْلَهُ فِي الْبَحْرِ
عَجَبًا قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَادْتَدَا عَلَى
اَثَارِهِمَا قَصَصًا قَالَ يَقْضِيَانِ اَثَارَهُمَا حَتَّى اَتَيَا
الصَّخْرَةَ فَرَأَى رَجُلًا مُسَجًى عَلَيْهِ بِثَوْبٍ فَسَلَّمَ
عَلَيْهِ مُوسَى فَقَالَ لَهُ الْخَفِرُ اَلَيْ يَا ذِيكَ السَّلَامُ
قَالَ اَنَا مُوسَى قَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَآئِيْلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ
اِنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهُ لَا اَعْلَمُهُ
وَ اَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ
قَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلْ اَتَّبَعْتَ عَلَى
اَنْ تَعْلَمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلًا قَالَ اِنَّكَ لَنْ
تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَابِرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ
يُحِطْ بِهِ خَيْرًا قَالَ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا
وَلَا اَعْصِي لَكَ اَمْرًا قَالَ لَهُ الْخَفِرُ اِنْ اَتَّبَعْتَنِي
فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا

اپنی تھیلی میں ایک ٹھیلی رکھ کر وہ ٹھیلی گم ہو گئی وہیں
حضرت موسیٰ گئے، حضرت موسیٰ اپنے ساتھ حضرت یوشع بن نون
کو لے کر گئے، حضرت موسیٰ نے اپنی تھیلی میں ایک ٹھیلی رکھ
لی، حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع چلتے چلتے ایک چٹان کے
پاس پہنچے، حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع دونوں سو گئے، ٹھیلی
تڑپ کر تھیلی سے نکلی اور سمندر میں جا گری، اللہ تعالیٰ نے
اس ٹھیلی کے لیے پانی کے بنے کو روک دیا، حتیٰ کہ ٹھیلی کے
لیے پانی میں مخروطی شکل کی ایک سرنگ بنی گئی، حضرت موسیٰ
اور حضرت یوشع کے لیے یہ ایک تعجب خیز منظر تھا، بقیہ دن اور
رات وہ دونوں چلتے رہے، اور حضرت موسیٰ کے ساتھی ان کو یہ
واقعہ بتلانا بھول گئے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ نے اپنے
ساتھی سے کہا ناشتہ نکالو، اس سفر نے ہم کو تھکا دیا ہے
حضرت نے فرمایا ٹھیلی کے گم ہونے کی جگہ سے ہی اٹھیں
تھکاوٹ لاحق ہوئی تھی، حضرت یوشع نے کہا آپ کو یاد
ہے جب ہم چٹان کے پاس تھے! میں اس وقت آپ سے ٹھیلی
کا ذکر کرنا بھول گیا تھا اور شیطان نے ہی مجھ کو اس کا بیان
کرنا مجلایا تھا، تعجب ہے کہ وہ ٹھیلی سمندر میں راستہ
بنا کر چل دی، حضرت موسیٰ نے کہا یہی تو ہم چاہتے تھے،
پھر وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر لوٹے، وہ
اپنے نشانات پر چلتے رہے حتیٰ کہ ایک چٹان پر آئے
وہاں ایک شخص کو کپڑوں میں لپٹا ہوا دیکھا، حضرت موسیٰ علیہ
السلام نے ان کو سلام کیا، حضرت خضر علیہ السلام نے کہا:
تمہارے ہاں سلامتی کہاں ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا میں موسیٰ
ہوں! حضرت خضر نے کہا بنو اسرائیل کے موسیٰ، کہا ہاں!۔
حضرت خضر نے کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے ایک ایسا علم عطا فرمایا
ہے جو میرے پاس نہیں ہے، اور مجھے اللہ تعالیٰ نے ایسا
علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام
نے ان سے کہا کیا میں آپ کی اتباع کر سکتا ہوں تاکہ آپ
مجھے وہ علم سکھائیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے،

قَالَ نَعَمْ فَأَنْطَلِقَ الْخَضِرُ وَمُوسَى يَمْشِيَانِ
 عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَمَلَأَهَا
 أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَحَرَفُوا الْخَضِرَ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ
 فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى نَوْحٍ مِنْ آلِ الْوَاحِ السَّفِينَةَ فَذَرَعَهُ
 فَقَالَ لَهُ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ عَمَدَتِ
 إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لِتَغْرُقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ
 شَيْئًا مُرًّا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ
 صَبْرًا قَالَ لَا تَوَاخِذْ فِي بِمَا نَسِيتَ وَلَا
 تُزِيقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ثَوَّخَرَجًا مِنْ
 السَّفِينَةِ فَبَيْنَهُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ
 إِذَا غَلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَامَيْنِ فَأَخَذَ
 الْخَضِرُ بَرَأْسِهِ فَأَقْبَضَهُ بِيَدِهِ فَقَتَلَهُ
 فَقَالَ مُوسَى أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ
 نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا قَالَ أَلَمْ
 أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ وَهِيَ هَٰ أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى قَالَ إِنْ
 سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَٰذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي
 قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا فَاَنْطَلَقَا حَتَّى
 إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا
 أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ
 أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ يَقُولُ مَا بَلَّ قَالَ
 الْخَضِرُ بِيَدِهِ هَكَذَا أَقَامَهُ قَالَ لَهُ
 مُوسَى قَوْمٌ أَتَيْنَاهُ هُوَ قَوْمٌ يُضَيِّفُونَ
 وَلَمْ يُطْعَمُوا نَوْشِثَتَ لَتَّخَذْتَ
 عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَ
 بَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِمَا أُوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ
 عَلَيْهِ صَبْرًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى كَوَدُّتُ
 أَنَّهُ كَانَ صَبْرًا حَتَّى يُقْضَى عَلَيْهِ مِنْ أَخْيَارِهِمَا

حضرت خضر نے کہا آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکتے
 اور جس چیز کا آپ کو پتا نہ ہو آپ اس پر صبر کر بھی کیسے سکتے
 ہیں؟ حضرت موسیٰ نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والا
 پائیں گے، اور میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا، حضرت خضر
 نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں (تو شرط یہ ہے
 کہ) جب تک کسی چیز کے بارے میں، میں از خود نہ بتلاؤں
 آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، حضرت موسیٰ نے کہا ٹھیک
 ہے، پھر حضرت خضر اور حضرت موسیٰ ساحل سمندر کے ساتھ
 ساتھ چل پڑے، ان کے پاس سے ایک کشتی گذری،
 انھوں نے کشتی والوں سے کہا کہ ان کو سوار کر لیں، انھوں
 نے حضرت خضر کو پہچان کر بغیر کراٹھے کے سوار کر لیا، حضرت
 خضر نے کشتی کے تختوں میں سے ایک تختہ کو اکھاڑ دیا، حضرت
 موسیٰ نے کہا اس قوم نے بغیر کراٹھے کے ہم کو سوار کیا تھا
 اور آپ نے ان کی کشتی توڑ دی تاکہ ان کے بیٹھنے والوں
 کو غرق کر دیں، آپ نے یہ بہت عجیب کام کیا، حضرت خضر
 نے کہا، کیا میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ
 صبر نہیں کر سکتے، حضرت موسیٰ نے کہا جو بات میں بھول گیا
 ہوں، آپ اس پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے معاملہ میں سختی
 نہ کریں، پھر وہ دونوں کشتی سے اترے، جس وقت ساحل
 سمندر پر بار سے تھے، انھوں نے ایک لڑکے کو دوسرے
 لڑکوں کے ساتھ کھیلتے ہوئے دیکھا، حضرت خضر نے
 اس کو پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کا سر دھڑ سے الگ کر
 دیا، حضرت موسیٰ نے کہا آپ نے ایک بے گناہ لڑکے کو
 بغیر کسی قصاص (بدلہ) کے قتل کر دیا؟ آپ نے ایک
 بڑا کام کیا ہے، حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے
 نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے، خضر
 نے فرمایا یہ پہلی بار سے زیادہ شدید انکار تھا، حضرت
 موسیٰ نے کہا اگر میں اس کے بعد آپ سے پھر کسی چیز
 کے متعلق سوال کروں تو آپ مجھے اپنے ساتھ نہ رکھیں،

قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا قَالَ وَجَاءَ عُصْفُورٌ حَتَّى وَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ ثُمَّ نَقَرَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ مَا نَقَصَ عَلَيْكَ وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلُ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ مِنْ الْبَحْرِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَكَانَ يَقْرَأُ وَكَانَ أَمَّا مَرُّهُ مِلْكٌ تَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ عُصْفِيًا وَكَانَتْ يَقْرَأُ وَكَانَ الْغَلَامُ فَكَانَتْ كَافِرًا -

میری طرف سے آپ عذر کو پہنچ چکے ہیں، وہ دونوں بھر روارہ ہوئے حتیٰ کہ ایک بستی والوں کے پاس پہنچے، ان دونوں نے ان بستی والوں سے کھانا طلب کیا، انھوں نے ان کو کھانا دینے سے انکار کر دیا، وہاں انھوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، ان دونوں نے اس کو درست کر دیا، وہ دیوار جھکنے لگی تھی حضرت خضر نے اس کو اپنے ہاتھ سے میدھا کر دیا، حضرت موسیٰ نے کہا یہ لوگ وہ ہیں جن کے پاس ہم گئے اور انھوں نے ہماری ہمان لواری نہیں کی، اور ہم کو کھانا نہیں کھلایا، اگر آپ چاہیں تو ان سے اجرت لے لیں! حضرت خضر نے کہا اب ہمارے اور آپ کے درمیان فراق ہے، میں عنقریب آپ کو ان چیزوں کی تاویل بتاؤں گا جن پر آپ صبر نہیں کر سکے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ پر رحم فرمائے میری خواہش تھی کہ کاش حضرت موسیٰ صبر کرتے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے مزید واقعات سناتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت موسیٰ کا پہلی بار سوال کرنا ناسیان تھا، حضور نے فرمایا ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے بیٹھ گئی، پھر اس نے سمندر میں اپنی چوڑی ڈالی، حضرت خضر نے کہا میرے اور تمہارے علم نے اللہ کے علم میں فقط اتنی کمی کی ہے جتنی اس چڑیا کی چوڑی کے پانی نے سمندر میں کی ہے، سعید بن جبیر نے کہا حضرت ابن عباس تلاوت کرتے تھے ان کشتی والوں کے آگے ایک بادشاہ تھا جو صحیح سلامت کشتی کو غصب کر لیتا تھا اور تلاوت کرتے تھے کہ وہ لڑکا کا فر تھا۔

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ بتایا گیا کہ نوح کا کہنا یہ ہے کہ جو موسیٰ علم کو تلاش کرنے گئے تھے وہ جو امر ایمل کے موسیٰ ہیں تھے، حضرت ابن عباس نے کہا: اسے سعید کیا تم نے یہ خود سنا ہے؟ میں نے کہا جی! حضرت ابن عباس

۳۰۴ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَابَةَ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ الشَّيْخِ عَنِ أَبِيهِ عَنْ رَقِيبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ نَوْفًا يَذْعُمُ أَنَّ مُوسَى الَّذِي ذَهَبَ يَلْتَمِسُ الْعِلْمَ لَيْسَ مُوسَى

بَنِي إِسْرَٰئِيلَ قَالَ أَسْمِعْتَهُ يَا سَعِيدُ ثَلَاثُ نَعَمَ
قَالَ كَذَبَ نَوْفٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ
بَيْنَمَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَوْبِهِ بَيْنَ كَرْمِهِمْ
يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَإِيَّاهُ اللَّهُ نَعْمًا وَهُوَ وَبَلَاؤُهُ إِذْ قَالَ
مَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ رَجُلًا خَيْرًا أَوْ أَعْلَمُ مِنِّي قَالَ
قَادُحِي اللَّهُ إِلَيْهِ إِنِّي أَعْلَمُ بِالْخَيْرِ مِنْهُ أَوْ عِنْدَ
مَنْ هُوَ أَتَى فِي الْأَرْضِ رَجُلًا عَمَّوْا أَعْلَمُ مِنْكَ
قَالَ يَا رَبِّ فِدْتَنِي عَلَيْهِ قَالَ فَقِيلَ لَهُ تَزَوَّدْ
هُوَ صَاحِبًا فَاتَهُ حَيْثُ تَغْفِدُ الْحَوْتُ قَالَ فَا نَظْلَقُ
هُوَ وَفَتَاهُ حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَعَمِيَ عَلَيْهِ
فَا نَظْلَقُ وَتَرَكَ فَتَاهُ فَاضْطَرَبَ الْحَوْتُ فِي الْمَاءِ
فَجَعَلَ لَا يَلْتَمِسُ عَلَيْهِ صَاحِبًا مِثْلَ الْكُفَّةِ قَالَ
فَقَالَ فَتَاهُ أَهْلًا أَتَحْتِ بَنِي اللَّهِ فَخَيْرُكَ قَالَ
فَنَسِيتُ فَلَمَّا تَجَاوَزَا قَالَ لِقَتَاهُ آتِنَا غَدَاةً نَا
لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا قَالَ وَلَوْ يَبْصُرُهُمْ
نَصَبٌ حَتَّى تَجَاوَزَا قَالَ فَتَدَاكَرَا قَالَ أَرَأَيْتَ
إِذَا دُيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتُ وَمَا
أَسْمَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ لِي سِبْطًا
فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَادْرَأْهُ عَلَى
أَثَارِهِمَا قَصَصًا فَارَاهُ مَكَانَ الْحَوْتِ قَالَ هَهُنَا
وَصِفْتُ لِي قَالَ فَذَهَبَ يَلْتَمِسُ فَإِذَا هُوَ بِالْخَفِيرِ
مُسْبِجٌ ثَوْبًا مُسْتَلْقِيًا عَلَى الْغَفَا أَوْ قَالَ عَلَى
حُدُودِ الْغَفَا قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ فَكَشَفَ الثَّوْبَ
عَنْ وَجْهِهِ قَالَ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ مَنْ أَنْتَ قَالَ
أَنَا مُوسَى قَالَ وَمَنْ مُوسَى قَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَٰئِيلَ
قَالَ فَبُحْبِحُوا مَا جَاءَكَ يَا قَالَ جِئْتُ لِيُعَلِّمَنِي وَمَا عَلَّمْتُ
رُشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ
عَلَى مَا لَمْ يَحِطْ بِهِمْ خَيْرٌ أَمَّا أُصِرْتُ بِهِمْ أَنْ أَفْعَلَهُ إِذَا

نے کہا نوف نے جھوٹ بولا، حضرت ابی بن کعب نے
کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا ہے کہ ایک دن موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کو ایام
اللہ کی نصیحت فرما رہے تھے، ایام اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ
کی نعمتیں اور اس کی آزمائشیں ہیں، اس وقت انھوں نے
کہا میرے علم میں اس وقت روئے زمین پر مجھ سے
زیادہ بہتر یا مجھ سے زیادہ عالم اور کوئی نہیں ہے اس
وقت اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف یہ وحی کی میں اس شخص کو
جانتا ہوں جو تم سے بہتر ہے یا جو روئے زمین پر تم
سے زیادہ عالم ہے، حضرت موسیٰ نے کہا اب سے میرے
رب اس کی طرف میری راہنمائی فرما، حضرت موسیٰ سے کہا گیا کہ
آپ زادراہ میں ایک نمکین مچھلی رکھیے، جہاں وہ مچھلی گم
ہو جائے گی وہیں پر وہ شخص ہو گا، پھر حضرت موسیٰ اور
ان کے ساتھی گئے، حتیٰ کہ ایک چٹان پر پہنچے، اس جگہ ان
کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا، حضرت موسیٰ اپنے ساتھی
کو چھوڑ کر چلے گئے، وہ مچھلی تڑپ کر پانی میں چلی گئی،
پانی نے اس پر بہنا چھوڑ دیا اور ایک طاق (سرنگ) کی
طرح ہو گیا، حضرت موسیٰ کے ساتھی نے کہا میں اللہ کے
نبی سے ملوں اور ان کو اس واقعہ کی خبر دوں، حضور نے
فرمایا پھر وہ بھول گئے، جب وہ آگے بڑھے تو حضرت
موسیٰ نے کہا ہمارا ناشتہ لاف اس سفر نے تم کو خفکا
دیا ہے، حضور نے فرمایا اس چٹان سے آگے بڑھنے
سے پہلے ان کو خفکا دے نہیں ہوئی تھی، پھر اس ساتھی
کو یاد آیا اس نے کہا یاد کیجئے جب ہم اس چٹان پر
پہنچے تھے، میں آپ کو مچھلی کا واقعہ بتانا بھول گیا، اور مجھ
کو شیطان نے اس کا بیان کرنا بھلایا تھا، اس مچھلی نے
تعجب خیز طریقہ سے سمندر میں راستہ بنایا، حضرت موسیٰ نے
کہا ہم اس چیز کو توڑ دوںڈر سے عتہ وہ دونوں پھر اپنے
نشانات پر واپس لوٹے، ان کے ساتھی نے ان کو مچھلی

رَأَيْتَهُ لَوْ تَصْبِرُ قَالَ سَتَجِدُنِي
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي
 لَكَ أَمْرًا قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا
 تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ
 ذِكْرًا فَإِنِ انْطَلَقَا حَتَّى إِذَا ذُكِّرَا فِي الشَّيْبَةِ
 خَرَقَهَا قَالَ ائْتِنِي عَلَيْهَا قَالَ لَهُ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا أَمُودًا قَالَ أَلَمْ
 أَقُلْ لَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِيتِي وَلَا
 تُزِيقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا فَإِنِ انْطَلَقَا حَتَّى
 إِذَا اتَّيَبَا عِلْمَانَا يَلْعَبُونَ قَالَ
 فَإِنِ انْطَلَقَا إِلَى أَحَدِهِمَا يَأْذَنُ
 التَّوَّابُ فَقَتَلَهُ فَأُخْبِرَ عَنْهُ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَرَفَهُ مُنْكَرَةً قَالَ
 أَقْتُلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكِرًا فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ
 هَذَا الْمَكَاتِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ
 وَعَلَى مُوسَى لَوْلَا اللَّهُ عَجَلُ
 لَرَعَى الْعَجَبُ وَلَكِنَّهُ أَخَذَ مِنْ
 صَاحِبِهِ ذَمًّا مِمَّا قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ
 عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي
 قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا
 وَلَوْ صَبَرَ لَرَعَى الْعَجَبُ قَالَ
 وَكَانَ إِذَا ذُكِّرَ أَحَدًا مِنْ
 الْأَنْبِيَاءِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ مَرْمِئَةً
 اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَخِيكَ كَذَا
 رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنِ انْطَلَقَا حَتَّى

کا جگہ دکھائی، حضرت موسیٰ نے کہا مجھے یہی جگہ بتانی گئی تھی
 پھر وہ ڈھونڈنے لگے، اچانک انھوں نے حضرت نضر کو
 دیکھا جو کپڑا لپیٹ کر پیٹھ کے بل لیٹے ہوئے تھے یا
 چت لیٹے تھے، حضرت موسیٰ نے کہا السلام علیکم، انھوں
 نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹا کر کہا وعلیکم السلام، آپ
 کون ہیں؟ کہا میں موسیٰ ہوں، کہا کون موسیٰ؟ کہا بنو اسرائیل
 کا موسیٰ، کہا آپ کے آنے کا سبب کیا ہے؟ کہا میں آپ
 کے پاس اس لیے آیا ہوں کہ آپ کو جو علم دیا گیا ہے آپ
 اس میں سے مجھ کو تعلیم دیں، کہا آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں
 کر سکیں گے، اور میں چیز کا آپ کو پتہ نہ ہو، آپ اس پر صبر
 کیسے کر سکتے ہیں؟ مجھے جس کام کے کرنے کا حکم کیا جائیگا
 جب آپ مجھے وہ کام کرتے دیکھیں گے تو اس پر صبر نہیں
 کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ نے کہا آپ انشاء مجھے صبر کرنے
 والا پائیں گے۔ اور میں کسی چیز میں آپ کی نافرمانی نہیں
 کروں گا، حضرت نضر نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہیں
 تو (شرط یہ ہے کہ جب تک کسی چیز کے بارے میں میں
 از خود نہ بتاؤں آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، پھر وہ
 دونوں روانہ ہوئے، اور وہ دونوں ایک کشتی میں بیٹھ
 گئے، حضرت نضر نے اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دیا، حضرت
 موسیٰ نے کہا آپ نے اس کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ اس میں
 بیٹھنے والوں کو ڈوب دیں، آپ نے یہ بہت عجیب کام
 کیا ہے، حضرت نضر نے کہا میں نے آپ سے یہ نہیں
 کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے؟ حضرت
 موسیٰ نے کہا آپ میری بھول پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے
 معاملہ کو دشوار نہ کریں، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے حتیٰ کہ
 انھوں نے کچھ بچوں کو کھیلنے ہوئے دیکھا، حضور نے فرمایا
 حضرت نضر ان لڑکوں میں سے ایک لڑکے کے پاس گئے
 اور بغیر فکر کے اس کو قتل کر دیا، حضرت موسیٰ یہ دیکھ کر
 بہت گھبرائے اور کہا آپ نے بغیر کسی گناہ کے ایک بے قصور

حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ
لَبَّىٰ مَا قَطَّانًا فِي الْمَجَالِسِ
فَاسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا
أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا
فِيهَا جِدَارًا مِّنَ الْبُرُودِ
يَنْقُضُ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتُ
لَا تَخَذُتَ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ
هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ
وَ أَخَذَ بِثَوْبِهِ قَالَ سَأَيْتُكَ
بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ
عَلَيْهِ صَبْرًا أَمَّا الشَّفِيعَةُ
فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ
فِي الْبَحْرِ الْخَالِ الْآخِرِ الْآيَةُ
فَإِذَا جَاءَ الْكَافِرُ يُسَخِّرُهَا
وَجَدَهَا مُنْغَرِقَةً فَتَحْمِلُهَا
تَأْمِلُهَا بِخَشَبَةٍ وَ
أَمَّا الْفُلَامُ فَطَبِيعَ يَوْمٍ
طَبِيعَ كَافِرٍ وَكَانَتْ
أَبْوَالُهُ قَدْ عَطَفَا عَلَيْهِ
فَلَوْ أَنَّهُ أَذْرَكَ أَذْهَقَهُمَا
طُغْيَانًا وَ كُفْرًا فَارْدُنَا
أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا
مِّنْهُ مَرَكُورَةً وَ أَقْرَبَ رَحْمَةً
وَ أَمَّا الْحِجْدَارُ فَكَانَتْ لِغُلَامَيْنِ
يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ
كَانَتْ تَحْتَهُ الْخَبْرُ الْآيَةُ

شخص کو مار ڈالا! آپ نے یہ بہت غلط کام کیا ہے، اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم پر اور حضرت موسیٰ پر اللہ کی رحمت ہو اگر وہ جلدی نہ کرتے تو بہت حیران کن چیزیں دیکھتے! لیکن انہیں حضرت نضر سے حیا آئی اور کہا اگر اس کے بعد میں آپ سے کوئی چیز پوچھوں تو پھر آپ مجھے اپنے ساتھ نہ رکھیں، بے شک اب آپ میرے معاملہ میں معذور ہیں، کاش حضرت موسیٰ صبر کرتے تو بہت عجیب و غریب چیزیں دیکھتے! اور جب حضور انبیاء میں سے کسی نبی کا ذکر فرماتے تو ابتداء فرماتے اللہ کی ہم پر رحمت ہو اور ہمارے بھائی پر رحمت ہو اسی طرح فرماتے اللہ کی ہم پر رحمت ہو، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے اور ایک گاؤں میں پہنچے جہاں کے لوگ بہت خسیں تھے، وہ اس گاؤں کی سب مجلسوں میں گئے اور گاؤں والوں سے کھانا مانگا، لیکن انہوں نے ان کی مہمان نوازی سے انکار کر دیا، حضرت نضر اور حضرت موسیٰ نے دال ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، انہوں نے اس دیوار کو بنا دیا، حضرت موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہیں تو اس پر کچھ اجرت لے لیں، حضرت نضر نے کہا اب ہمارے اور آپ کے درمیان فراق آگیا، اور حضرت موسیٰ کا کپڑا پھوٹ کر کہا اب میں تم کو ان چیزوں کی تاویل بتاتا ہوں جن پر تم صبر نہیں کر سکتے تھے، رہی کشتی تو وہ سمندر میں کام کرنے والے مسکین لوگوں کی تھی، ان کے آگے ایک ظالم بادشاہ تھا، جب وہ اس کو چھیننے کے لیے آتا تو اس کو ٹوٹی ہوئی پاتا تو وہ اس کو چھوڑ دیتا اور وہ بعد میں ایک تختہ لگا کر اس کو ٹھیک کر لیتے، اور رہا وہ لڑکا تو اس کی قسمت میں کافر ہونا لکھ دیا گیا تھا اور اس کے ماں باپ اس سے بہت محبت کرتے تھے، اگر وہ بڑا ہوتا تو اپنے والدین کو بھی کفر اور سرکشی میں مبتلا کر دیتا، تو ہم نے چاہا کہ اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں ان کو ایک پاکیزہ اور صلہ رحمی

کرنے والا لڑکا دے دے، اور رہی وہ دیوار تو وہ شہر کے دو یتیم بچوں کی تھی، اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں نوکر کیں۔

۶۰۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى بِرْكَلَاهُ عَنْ إِسْرَاطِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ بِإِسْنَادٍ الشَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي اسْحَقَ بِمَوْحِدٍ نِسْبَةٍ -

۶۰۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عُمرُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمرِ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ لَتُخَذَتْ عَلَيْهِ أَحْبَرًا -

۶۰۴۶۔ حَدَّثَنَا ثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا فِي يَوْمٍ نُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحَرُثُ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْقَزَازِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الْخَضِرُ كَمَرَّ بِهِمَا أَبُو بَنِي كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ قَدْ عَاَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ يَا أَبَا الطَّغْفِيلِ هَلْ كُنَّا لَيْسًا قَرَأَ قَدْ تَمَارَى رَيْتُ أَنَّكَ وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيَتِهِ فَمَنْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَيْئًا مِنْهُ فَقَالَ أَبُو سَمْعَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَدْلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَاطِيلَ إِذَا بَيَاضٌ كَرَجُلٍ فَقَالَ لَهُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى إِلَيَّ اللَّهُ إِلَى مُوسَى بِلِ عَبْدِ اللَّهِ نَا الْخَضِرُ قَالَ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيَتِهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُومَاتِ أَبَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا أَفْتَقَدْتَ الْخُومَاتِ فَأَرْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَسَأَلَ مُوسَى مَا شَاءَ اللَّهُ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: لَتُخَذَتْ عَلَيْهِ اجزأ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ان کا اور حبش بن قیس بن حصن قرآبی کا اس بات میں مباحثہ ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کا کون صاحب تھا، حضرت ابن عباس نے کہا کہ وہ خضر تھے، پھر حضرت ابی بن کعب انصاری کا ان کے پاس سے گزر ہوا، حضرت ابن عباس نے ان کو بلایا اور کہا اے ابوالطفیل یہاں آئیے، میرا اور میرے اس ساتھی کا اس بات میں مباحثہ ہوا کہ حضرت موسیٰ کا وہ صاحب کون تھا جس سے حضرت موسیٰ نے ملاقات کی سبیل کا سوال کیا تھا، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ میں کچھ سنا ہے حضرت ابی نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل کی ایک جماعت میں تھے کہ ایک شخص نے اکر پوچھا کیا آپ کو علم ہے کہ آپ سے خبر ہو کہ بھی کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا نہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف یہ وحی کی کہ بلکہ ہمارا بندہ خضر ہے، پھر حضرت موسیٰ نے ان سے ملاقات کی سبیل کا سوال کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو ان کے لیے

أَنْ يُسَيِّرَ ثُمَّ قَالَ لِفَتَاةٍ ائْتَا غَدَاةً تَأْتِيَنِي
فَتَنِي مُوسَى حِينَ سَأَلَهُ الْغَدَاةُ أَرَأَيْتَ
رَأَى أَدْنَى إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُحُوتَ وَمَا
أَسْأَلُنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ فَقَالَ مُوسَى
لِفَتَاةٍ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّ أَعْلَى أَثَارِهِمَا
قَصَصًا فَوَجَدَا أَخْضَرَ فَأَكَان مِنْ شَأْنِهِمَا
مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ إِلَّا أَنَّ يُوسُفَ قَالَ لَكَانَ
يَتَّبِعُنِي أَثَرُ الْخُحُوتِ فِي الْبَحْرِ -

نشانی بنا دیا، اور ان سے کہا گیا کہ جب تم مچھلی کو گم پاؤ تو
لوٹ جانا، بے شک تم ان سے ملاقات کر لو گے، پھر
موسیٰ علیہ السلام چل پڑے اور جب تک اللہ نے چاہا چلتے رہے پھر
اپنے ساتھی سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ، جب حضرت موسیٰ نے ساتھی سے
ناشتہ کا سوال کیا تو انہوں نے کہا میں مچھلی کا ذکر کرنا بھول گیا اور مجھے
اس کے ذکر کرنے سے شیطان ہی نے بھلایا تھا۔ حضرت موسیٰ نے
کہا ہم اسی چیز کو چاہتے تھے، پھر وہ دونوں اپنے قدموں پر ٹوٹے،
پھر ان دونوں نے مختصر کر دیکھا، پھر ان کا واقعہ ہوا جس کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا
کیا ہے البتہ یونس کی روایت میں ہے وہ سند میں مچھلی کے نشان پر چلے

حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب یہ ہے: موسیٰ بن عمران بن
یصہر بن قاہت بن لادی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، جب حضرت موسیٰ پیدا ہوئے تو ان کے
والد عمران کی عمر ستر سال تھی اور وہ ایک سو سیستیس سال کی عمر میں فوت ہوئے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
عمر ایک سو بیس سال تھی، فربری کا قول ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو ساٹھ سال تھی، آپ کی وفات میدان
تیمہ میں ہوئی، جب عبواسرائیل مصر سے نکلے اس وقت حضرت موسیٰ کی عمر اسی سال تھی، جب ربیان بن ولید فوت ہو
گیا تھا جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کے خزانوں کا والی مقرر کیا تھا وہ حضرت یوسف کے ہاتھ پر مسلمان
ہو گیا تھا، اس کے بعد قاہر بن مصعب بادشاہ ہوا، حضرت یوسف نے اس کو اسلام کی دعوت دی، اس نے انکار
کر دیا، حضرت یوسف علیہ السلام فوت ہو گئے، آپ کے کافی عرصہ بعد وہ مر گیا، اور اس کا بھائی ولید بن مصعب بن ربیان
بادشاہ ہوا، اس کی حکومت کافی عرصہ رہی، اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کا زمانہ آیا اس سے زیادہ لمبی عمر
کا کوئی فرعون نہیں گذرا، اس کی عمر چار سو سال تھی۔

حضرت خضر کا نام، لقب اور کنیت

ابن قتیبہ نے معارف میں وہب بن منبہ کی روایت کے حوالے سے
بیان کیا ہے کہ حضرت خضر کا نام بللیا ہے، ابو عاتم سجستانی نے
کہا ہے کہ ان کا نام خضر بن ہے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام ارمیاہ ہے، مقاتل نے کہا ان کا نام ایسہ ہے کیونکہ
حضرت خضر کا علم سات آسمانوں اور سات زمینوں کو محیط ہے لیکن پہلا قول مشہور ہے۔ یہ لفظ خضر اور خضر دونوں
طرح پر مہنا صحیح ہے، ان کو جو خضر کا لقب دیا گیا ہے اس کی صحیح وجہ یہ ہے کہ جب یہ زمین پر بیٹھتے تو اس زمین پر
سبزہ اگ جاتا تھا، ایک قول یہ ہے کہ ان کے بیٹھنے سے خشک گھاس ہری ہو جاتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ جب یہ
نار پڑھتے تھے تو ارد گرد سبز ہو جاتا تھا، ان کی کنیت ابوالعباس ہے۔

حضرت خضر کا نسب یہ ہے: بللیا بن ملکان بن نالیغ بن عابر بن شالح بن ارغشد بن سام بن نوح علیہ السلام۔



حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق | حضرت خضر کے متعلق یہ اختلاف ہے کہ وہ ولی ہیں یا نبی، قشیری کا قول یہ ہے کہ وہ ولی ہیں، اور صحیح یہ ہے کہ خضر نبی ہیں، یہ ایک جماعت کا معتقد ہے، شبلی اور ابن جوزی وغیرہ کا بھی یہی مختار ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے ایک لڑکے کو قتل کر دیا اور فرمایا وَمَا فَعَلْتَهُ عَمْرِي "میں نے اپنا رستے سے یہ کام نہیں کیا" اس میں یہ دلیل ہے کہ انھوں نے وحی سے اس کو قتل کیا ہے اور وحی کا تعلق نبوت سے ہے، کسی شخص کو ناحق قتل کرنا حرام ہے، اور یہ نبوت صریحہ و دلیل قطعی سے اٹھ سکتی ہے، اگر حضرت خضر ولی ہوتے اور الہام کی بناء پر اس کو قتل کرتے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ الہام دلیل قطعی ہے، اور دلیل قطعی کی بناء پر کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، نیز تنکوینی امور میں حضرت خضر کا علم حضرت موسیٰ سے زیادہ تھا اور یہ جائز نہیں ہے کہ ولی کا علم نبی سے زیادہ ہو۔

حضرت خضر کی حیات کے متعلق علما مرامت کی آراء | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: جمہور علماء مرکیہ یہ رستے ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں اور قیامت تک زندہ رہیں گے، ایک قول یہ ہے کہ حضرت آدم نے ان کی لمبی زندگی کے لیے دعا کی تھی، ایک قول یہ ہے کہ انھوں نے آب حیات پی لیا تھا، علامہ ابن الصلاح نے کہا ہے کہ جمہور علماء اور صالحین اور عام لوگوں کے نزدیک حضرت خضر زندہ ہیں، اور بعض محدثین نے ان کی حیات کا انکار کیا اور یہ قول شاذ ہے، صحیح مسلم میں حدیث دجال میں ہے کہ وہ ایک شخص کو قتل کر کے پھر اس کو زندہ کرے گا اور مسلم کے راوی ابراہیم بن سفیان نے کہا اس شخص کو خضر کہا جائے گا، اسی طرح معمر نے بھی اس حدیث کی سند میں بیان کیا ہے، امام بخاری، ابراہیم حرجی، ابن مناوی، ابن الجوزی وغیرہ نے حضرت خضر کی حیات کا انکار کیا ہے۔
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں اور ہمارے ہاں موجود ہیں، یہ امر صوفیہ اور عرفان کے درمیان متفق علیہ ہے اور صوفیاء کی حضرت خضر کو دیکھنے، ان سے ملاقات کرنے، ان سے علم حاصل کرنے اور ان سے سوال و جواب کے متعلق حکایات مشہور ہیں اور متفلسف مقامات اور مواضع خیر میں ان کے موجود ہونے کے متعلق بے شمار واقعات ہیں۔
علامہ آبی مالکی لکھتے ہیں:

لمبی زندگی ممکن ہے اور حضرت خضر کی حیات کے متعلق بکثرت حکایات ہیں، جیسا کہ عنقریب حضرت ام سلمہ کی حدیث میں آئے گا کہ حضرت خضر حضرت ام سلمہ کے پاس آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ بتلایا کہ یہ حضرت خضر ہیں، اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ ان کی دو بیویاں ہیں ایک سفید اور ایک سیاہ اور وہ رات اور دن ہیں، میرے شیخ نے یہ بیان کیا کہ ایک شخص کی خضر سے ملاقات ہوئی تھی میں نے اس سے کہا حضرت خضر سے ان کی زوجہ کے

متعلق سوال کرنا، انھوں نے سوال کیا تو حضرت خضر نے کہا ان کی دو بیویاں ہیں ایک سفید اور ایک سیاہ، اور اس میں رت اور دن کا ذکر نہیں ہے۔ لے

حیات خضر کی نفی پر دلائل | علامہ سید اکوسی لکھتے ہیں:

حضرت خضر کی حیات میں اختلاف ہے ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ حضرت خضر اب زندہ نہیں ہیں، امام بخاری سے حضرت خضر اور حضرت ایاس کی حیات کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا وہ کیسے زندہ ہو سکتے ہیں؟ جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تھوڑا عرصہ پہلے فرمایا: جو لوگ اب روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲) اور صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت سے پہلے فرمایا جو لوگ اب زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا۔ (اس حدیث میں چونکہ روئے زمین کی قید نہیں ہے اس لیے اس حدیث میں یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ جب حضور نے یہ فرمایا اس وقت حضرت خضر پانی یا گوا پر تھے۔ سیدی غفرلہ) اور یہ حدیث تاویل کی گنجائش نہیں رکھتی، امام بخاری کے علاوہ دیگر ائمہ سے حضرت خضر کی حیات کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے یہ آیت پڑھی:

وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ قَبْلُ الْخُلْدِ - ”ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کے لیے دوام نہیں کیا“ شیخ ابن تیمیہ سے حیات خضر کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو ان پر واجب تھا کہ وہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے اور آپ کے ساتھ جہاد کرتے اور آپ سے علم حاصل کرتے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ بدر کے دن یہ فرمایا تھا کہ اے اللہ! اگر آج یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو زمین پر تیری عبادت نہیں ہوگی، وہ جماعت تین سو تیرہ افراد پر مشتمل تھی جن کے اسماء اور ان کے اباؤ اجداد اور قبائل کے اسماء معروف تھے اس وقت حضرت خضر کہاں تھے؟ ابراہیم حربی سے حضرت خضر کی بقاء کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت خضر کی حیات کا شوشہ شیطان نے لوگوں میں چھوڑ دیا ہے، ”ابن حجر“ میں شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفضل مری کا قول بھی حضرت خضر کی موت کے متعلق نقل کیا گیا ہے اور علامہ ابن الجوزی نے علی بن موسیٰ رضا رضی اللہ عنہما کا حضرت خضر کی موت کے متعلق قول نقل کیا ہے اور ابو الحسین ابن المناوی اس شخص کی مذمت کرتے تھے جو حضرت خضر کو زندہ کہتا تھا۔

قاضی ابویعلیٰ نے بعض اصحاب محمد سے حضرت خضر کی موت کو نقل کیا ہے، اور حضرت خضر کی زندگی کس طرح معقول ہوگی، جب کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی جمعہ پڑھا، نہ کسی جماعت میں شریک ہوئے، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جہاد میں گئے، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: اس فات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو میری پیروی کے سوا ان کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال کمال المعلم ج ۶ ص ۱۷۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

من کتب و حکمة شو جاء کو
رسول مصدق لما معکم لتؤمنن
بہ و لتنصرنہ قال ءاقررتم
واخذتم علی ذالکواصری قالوا
اقررنا قال فاشہدوا وانا معکم
من الشہدیت۔

(آل عمران: ۸۱)

لیا کہ میں تم کو جو کتاب اور حکمت دے دوں، پھر تمہارے پاس ایک (عظیم) رسول آئے جو اس کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے ساتھ ہو، تو تم ضرور بہ ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور بہ ضرور اس کی مدد کرنا، فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا؟ اور میرے اس بھاری عہد کو قبول کر لیا؟ سب نے کہا ہم نے اقرار کیا، فرمایا پس گواہ رہنا اور میں خود تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں۔

اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے کہ جب حضرت علیؑ علیہ السلام کا زمین پر نزول ہوا تو وہ اس امت کے امام کے پیچھے ناز پڑھیں گے جو شخص حضرت خضر علیہ السلام کی زندگی کا قائل ہے وہ یہ کیسے بھول جاتا ہے کہ ان کو زندہ ماننے سے یہ لازم آتا ہے کہ انھوں نے اس شریعت سے اعراض کر کے قرآن اور حدیث کی ان نصوص کی مخالفت کی ہے۔ ہمارے نزدیک معقول بات یہ ہے کہ اب خضر علیہ السلام زندہ نہیں ہیں کیونکہ جو لوگ ان کی حیات کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آدم علیہ السلام کے صلیبی بیٹے ہیں اور یہ قول دو وجہ سے فاسد ہے: اول اس لیے کہ اس بناء پر اب ان کی عمر چھ پندرہ سال یا اس سے زیادہ ہوگی اور انسانوں کی اتنی لمبی عمر عادتاً بعید ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ حضرت آدم کے صلیبی بیٹے ہوں یا چوتھے درجے کے بیٹے ہوں (جیسا کہ بعض دوسروں کا قول ہے) تو ان کی خلقت عجیب و غریب ہوگی اور ان کا طول و عرض غیر معمولی ہوگا، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کا طول ساٹھ ذراع (تیس گز) تھا پھر مخلوق کا قد بہ تدریج کم ہوتا گیا اور جو لوگ حضرت خضر کی حیات کے قائلین ہیں اور ان سے ملاقات کے مدعی ہیں ان میں سے کسی نے ان کی غیر معمولی قامت کا ذکر نہیں کیا، دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر، حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے تھے تو وہ ان کے ساتھ کشتی میں سوار ہوتے اور یہی نقل نہیں کیا۔ (اس دلیل میں ضعف ہے)

تیسری دلیل یہ ہے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام جب کشتی سے نکلے تو ان کے ساتھ والے سب فوت ہو گئے، اور حضرت نوح کی نسل کے سوا کوئی باقی نہیں بچا۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی بشر کا حضرت آدم کے زمانہ سے بے کرم قیامت تک زندہ رہنا صحیح ہو تا تو یہ اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے ایک عظیم آیت تھی اور قرآن مجید میں اس کا متعدد دیکھ ذکر کیا جاتا کہ یہ آیات ربوبیت میں سے ہے، اور جب اللہ تعالیٰ نے جس کو ساڑھے نو سو سال زندہ رکھا اس کا ذکر کیا ہے تو جو اس سے کئی گنا زیادہ زندہ ہے اس کا بہ درجہ اولیٰ ذکر کرنا چاہیے تھا۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا قول کرنا، بغیر دلیل شرعی کے اللہ تعالیٰ کے متعلق ایک قول کرنا ہے اور یہ نص قرآن سے حرام ہے۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو اس پر قرآن مجید، سنت یا اجماع امت

کی ولایت ہوتی۔

چھٹی دلیل یہ ہے کہ حضرت علیہ السلام کی حیات پر زیادہ سے زیادہ جو دلیل دی جاتی ہے وہ چند حکایات منقولہ ہیں کہ فلاں شخص نے حضرت خضر کو دیکھا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ دیکھنے والے نے کس علامت سے یہ پہچان لیا کہ یہ خضر ہیں اور بہت سے دیکھنے والے کہتے ہیں کہ انہوں نے مجھ سے کہا کہ میں خضر ہوں، لیکن دیکھنے والے نے کس دلیل شرعی سے اس کے قول کی تصدیق کی؟

ساتویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے ساتھ مصاحبت نہیں کی اور کہا ہذا افراتق بینی و بینک۔ تو جب وہ حضرت موسیٰ ایسے اولوالکرم نبی کے ساتھ مصاحبت پر راضی نہیں تھے تو عوام کے ساتھ ملاقات اور ان کے ساتھ مصاحبت پر کیسے راضی ہوں گے جن میں سے اکثر لوگ غیر متشرع ہوتے ہیں اور طریقت اور معرفت کے دعویٰ دار ہوتے ہیں۔

آٹھویں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی آدمی کہے کہ میں خضر ہوں، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے تو اس کے اس قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا اور وہ حدیث شریعت میں حجت نہیں ہوگی، اور جو شخص حیات خضر کا قائل ہے وہ اس حدیث کو یا تو اس وجہ سے نہیں مانے گا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں گیا اور نہ آپ سے بیعت کی یا یہ کہے گا کہ آپ اس کی طرف مبعوث نہیں ہیں اور یہ کفر ہے۔

نویں دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو ان کا کفار کے ساتھ جہاد کرنا اور اسلام کی سرحدوں پر پہرہ دینا، باجماعت نماز پڑھنا اور جمعہ پڑھنا اور امت کے ان پڑھ لوگوں کو وعظ کرنا، جنگلوں، صحراؤں اور میدانوں کی کسیر و سیاحت سے کئی درجہ افضل ہوتا۔

حیات خضر کے ثبوت پر دلائل | حضرت خضر علیہ السلام کی حیات پر جو دلائل دیے جاتے ہیں ان میں سے ایک وہ روایت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں حضرت جابر رضی

اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور صحابہ کرام جمع ہوئے اس وقت ایک شخص داخل ہوا جس کی رنگ وادھاڑھی تھی، وہ گورے رنگ کا ایک جسیم آدمی تھا، وہ لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے آیا اور رونے لگا پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا، ہر مصیبت سے اللہ تعالیٰ کی تعزیت ہے اور ہر فوت ہونے والی چیز کا عوض ہے اور ہر ہلاک ہونے والی چیز کا حلیفہ ہے، پس اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو اور اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کرو اور اللہ تعالیٰ تم کو آزمائش میں دیکھتا ہے اور دیکھو مصیبت زدہ شخص وہ ہے جس پر جبر کیا جائے، حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے کہا یہ خضر علیہ السلام تھے۔

ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر اور حضرت ایسا ہر ماہ رمضان میں بیت المقدس میں روزے رکھتے ہیں، اور ہر سال حج کرتے ہیں اور زمزم سے اتنا پانی پی لیتے ہیں جتنا انہیں آنے والے سال تک کے لیے کافی ہوتا ہے۔

ابن عساکر، عقیلی اور وارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: حضرت اور الیاس کی ہر سال موسم حج میں ملاقات ہوتی ہے اور ہر ایک دوسرے کا سر مونڈتا ہے چہرہ پر یہ کلمات کہہ کر عباد ہو جاتے ہیں: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَسُوقُ الْخَيْرَ إِلَّا اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَحُولُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔

ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ ایک دفعہ حضرت عمر بن الخطاب ایک جنازہ کی نماز پڑھا رہے تھے، اچانک ایک بائق نے پیچھے سے آواز دی اللہ تم پر رحم کرے ہم سے پہلے نماز نہ پڑھنا، حضرت عمر نے انتظار کیا حتیٰ کہ وہ شخص صاف اقول میں آکر کھڑا ہو گیا، حضرت عمر نے اللہ اکبر کہا اور لوگوں نے اللہ اکبر کہا، بائق نے کہا: "اگر تو اس کو خطاب دے تو بہت لوگوں نے تیری نافرمانی کی ہے، اور اگر تو اس کو بخش دے تو یہ تیری رحمت کا محتاج ہے، حضرت عمر اور ان کے اصحاب نے اس شخص کی طرف دیکھا، جب میت کو دفن کر کے قبر پر مٹی ڈال دی گئی تو اس نے کہا اے قبر والے! اگر تو راستہ میں گری ہوئی چیز کا اعلان کرنے والا یا ٹیکس وصول کرنے والا یا خازن یا کاتب یا سپاہی نہیں تھا تو قبر سے لیے خوشی ہو، حضرت عمر نے کہا اس شخص کو بلاؤ ہم اس کی نماز اور اس کے اس کلام کے متعلق اس سے سوال کریں، اچانک وہ شخص غائب ہو گیا انہوں نے اس کے قدموں کے نشانات دیکھے تو وہ ایک ایک لمحہ کے تھے، حضرت عمر نے کہا بخدا یہ شخص وہ تھا جس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا تھا اور یہ استدلال اس پر مبنی ہے کہ جس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا وہ حضرت خضر تھے۔

اس قسم کی روایات سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت خضر اب بھی زندہ ہیں اگرچہ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خضر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زندہ تھے اور اس وقت زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اب بھی زندہ ہوں البتہ خصم کا روک کرنے کے لیے یہ روایات کافی ہیں کیونکہ وہ جن طرح اب زندہ نہیں مانتا، اس وقت بھی زندہ نہیں مانتا، ہاں اگر کوئی شخص اس وقت حضرت خضر کو زندہ مانتا ہو اور اب زندہ نہ مانتا ہو تو اس کے لیے یہ روایات کافی نہیں ہیں، لیکن اس قسم کا نظریہ رکھنے والے لوگ نہیں ہیں (یا وہ لوگ ہیں جو مطلقاً زندہ نہیں مانتے یا وہ ہیں جو مطلقاً زندہ مانتے ہیں)۔ تاہم بعین اور صوفیاء کی حضرت خضر سے ملاقات اور ان سے نفی حاصل کرنے کے متعلق ہر دور میں اس قدر زیادہ حکایات ہیں جو بیان اور شمار سے باہر ہیں، ہاں جو محدثین حضرت خضر کی حیات کے قائل ہیں ان کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت خضر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت نہیں ہے، جیسا کہ علامہ عراقی نے احیاء العلوم کی احادیث کی تخریج میں تصریح کی ہے اور یہ چیز صوفیہ کے نظریہ کے خلاف ہے کیونکہ شیخ علاؤ الدین نے دعویٰ کیا ہے کہ انہوں نے حضرت خضر سے بلا واسطہ احادیث حاصل کی ہیں۔

حیات خضر کے حق میں اور اس کے خلاف دلائل پر بحث و نظر | سہروردی نے "السر المکتوم" میں ذکر کیا ہے کہ خضر علیہ السلام نے ہم کو تین سو

احادیث بیان کیں جن کو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ منا تھا، حیات خضر کے بعض قائلین نے استصحاب سے استدلال کیا ہے، کیونکہ حضرت خضر کی حیات پہلے دلیل سے ثابت ہے اس لیے جب تک دلیل سے اس کا خلاف ثابت نہ ہو حیات ثابت رہے گی اور امام بخاری کی حدیث "جو لوگ اب روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا" کا یہ جواب دیا ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا اس وقت خضر خضر زمین پر نہیں تھے بلکہ پانی پر تھے، نیز یہ حدیث ان لوگوں کے متعلق ہے جن کا عام مشاہدہ ہوتا تھا کیونکہ بلاشبہ اور

شیطان اس حدیث کے عموم سے خارج ہیں، اور اس کا خلاصہ قرن اول کا ختم ہونا ہے، ہاں یہ حدیث ان لوگوں کے رو میں نص ہے جنہوں نے لمبی عمر کا دعویٰ کیا جیسا کہ رتن بن عبد اللہ ہندی تیریزی جو ساتویں صدی میں ظاہر ہوا اور اس نے صحابیت کا دعویٰ کیا۔

اسی جواب پر یہ اعتراض ہے کہ ”روئے زمین پر“ سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ عرفان زمین پر رہنے والے ہوں، اور یہ صحیح ان کو بھی شامل ہے جو اس وقت پانی پر تھے، اور اگر یہ معنی مراد نہ لیا جائے تو پھر اس حدیث سے رتن ہندی پر بھی رد نہیں ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بھی اس وقت پانی پر ہو، اور دوسرے جواب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر حضرت خضر موجود ہوتے تو ان کا مشاہدہ ہوتا جیسا کہ دوسرے انسانوں کا مشاہدہ ہوتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو کہا ہے کہ اگر حضرت خضر ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے اور جہاد کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت اویس قرنی جو خیر التابعین ہیں وہ بھی اس زمانہ میں تھے لیکن وہ حضور کے ساتھ نماز اور جہاد میں شریک نہیں ہوئے، اسی طرح نباشی رضی اللہ عنہ کو بھی آپ کی خدمت میں آنا میسر نہیں ہوا۔ علامہ ازہبی ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آپ کے پاس آتے تھے اور آپ سے پوشیدہ طور پر علم حاصل کرتے تھے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی کسی حکمت کی وجہ سے ظاہر ہونے کا حکم نہیں تھا، اور حضرت عبد اللہ بن مبارک بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جہاد میں تھا میرا گھوڑا اگر گر گیا، پھر میں نے ایک حسین و جمیل شخص کو دیکھا جس سے عرض کیا ”اے اللہ تعالیٰ اس نے کہا ہاں اس نے گھوڑے پر ہاتھ پھیرا اور کچھ دعائیں کلمات پڑھے اللہ تعالیٰ کے اذن سے وہ گھوڑا اٹھ کر کھڑا ہو گیا، اس شخص نے میری رکاب پکڑ کر کہا اب سوار ہو جاؤ میں سوار ہو کر اپنے ساتھیوں سے مل گیا، دوسرے دن ہم نے دشمن پر فتح حاصل کر لی تو میں نے اس شخص کو اپنے سامنے دیکھا، میں نے پوچھا کیا تم کل والے شخص نہیں ہو؟ اس نے کہا کیوں! میں نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں تاؤ تم کون ہو؟ وہ اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور اس کے نیچے جو زمین تھی اس پر سبزہ پیدا ہو گیا، اس نے کہا میں خضر ہوں، اس روایت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خضر جہاد کے مو کوں میں شریک ہوتے تھے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن دعا کی تھی ”اے اللہ اگر آج یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو زمین پر تیری عبادت نہیں ہوگی“ اس کا جواب یہ ہے کہ ظہور غلبہ اور قوت کے ساتھ تیری عبادت نہیں ہوگی، ورنہ مدینہ منورہ وغیرہ میں کئی مسلمان تھے جو جنگ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے۔

یہ بات واضح رہے کہ حضرت خضر کو اویس قرنی اور نباشی وغیرہ کی سلک میں منسلک کرنا انصاف سے بعید ہے، اگرچہ حضرت خضر پر آپ کے پاس آنا واجب نہیں تھا، لیکن جو شخص شب معراج کو تمام انبیاء کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھنا مانتا ہے اس کے لیے حضرت خضر کا باوجود کسی ظاہری مانع کے نہ ہونے کے آپ کے پاس نہ آنا بعید از فہم ہے، اور یہ دعویٰ کرنا کہ وہ کسی حکمت کی بناء پر خفیہ طریقہ سے آتے تھے بلا دلیل ہے، اور اگر کوئی حکمت ہوئی تو حضور تادیتے، جب حضرت جبرائیل رحیم کلبی کی شکل میں حضور کے پاس آ سکتے تھے تو حضرت خضر کے آنے میں کیا اشکال تھا؟ جب وہ عبد اللہ بن مبارک کے ساتھ جہاد میں شریک ہو سکتے تھے اور ان پر اپنے آپ کو ظاہر کر سکتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کے جہاد میں شریک ہونے اور ظاہر نہ ہونے میں کیا اشکال تھا؟۔

جنگ بدر میں فرشتے شریک ہوئے اور حضور نے ان کی خبر دی تو اگر حضرت خضر شریک ہوتے تو حضور ان کی خبر بھی بیان کرتے۔

وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد سے جو حیات خضر کی نفی پر استدلال کیا گیا ہے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ خلد کا معنی دوام ابدی ہے، لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ خلد کا معنی حقیقت میں مکث طویل ہے، اور اس اعتراض کا یہ جواب ہے کہ حضرت نوحؑ کے لیے مکث طویل ثابت ہے، بہر حال حیات خضر کی نفی پر اس آیت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

حیات خضر کے سلسلہ میں حروف آخر | تمام بحث و تحقیق کے بعد یہ معلوم ہونا چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث صحیحہ اور دلائل عقلیہ سے ان علماء کے نظریہ کی تائید

اور تقویت ہوتی ہے جو حضرت خضر کی وفات کے قائل ہیں اور ان احادیث کے ظاہر سے عدول کرنے کا کوئی معقوفی نہیں ہے، ماسوا ان حکایات کے جو بعض صالحین سے منقول ہیں جن کی صحت کا حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ ۱۷

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی حیات خضر پر طویل بحث کی ہے، اور جن روایات سے حیات خضر پر بحث کی جاتی ہے ان کی اسانید پر جرح کی ہے، اور یہ ذکر کیا ہے کہ جمہور علماء حیات کے قائل ہیں اور ان کے دلائل کو رد کیا ہے لیکن اپنا مختار ذکر نہیں کیا۔ ۱۸

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ وہب بن منبہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر نے آب حیات پی لیا تھا اس لیے وہ عرصہ دراز سے زندہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ سب اسرائیلی روایات ہیں اور علامہ ابو جعفر مشاوی نے ایک کتاب لکھ کر یہ بیان کیا ہے کہ اس قسم کی نقول پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے۔ ۱۹

حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطال نے کہا علمی مسائل پر بحث کرنا جائز ہے، بشرطیکہ بحث کرنے سے ہر فریق کا مقصد حق کو طلب کرنا ہو، اور ضد اور ہٹ و صرمی اور اپنی بڑائی کا اظہار کرنا مقصود نہ ہو۔

جب دو فریق کسی مسئلہ پر بحث کریں تو کسی تیسرے بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ علم میں زیادتی کی طلب کرنا اور حصول علم کی حرص کرنا عالم پر واجب ہے، اور وہ اپنی معلومات پر قناعت نہ کرے، جیسا کہ حضرت موسیٰ نے طلب علم کے لیے سفر کیا۔

تواضع کرنا واجب ہے، کیونکہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "سب سے بڑا عالم میں ہوں" تو اللہ تعالیٰ نے ان پر عتاب فرمایا۔

۱۷۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۳۲۸-۳۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۲۶-۲۲۷، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ بیروت۔

۱۹۔ فتح الباری ج ۸ ص ۴۱۵،

سفر میں زاد راہ لینا چاہیے جیسا کہ حضرت موسیٰ کھانا وغیرہ ساتھ لے کر گئے۔
عالم کا اپنی خدمت کے لیے سفر میں کسی ساتھی یا شاگرد کو لے کر جانا جائز ہے اور یہ تعلیم کا عزم نہیں ہے بلکہ اصحاب
کی حرمت اور حسن معاشرت میں سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے اپنے صاحب سے کہا ”ہمارا کھانا
لاؤ اس سفر نے ہمیں تنگ کر دیا ہے۔“

علم کی طلب میں برمی اور بحری سفر کرنا جائز ہے۔
اس حدیث میں ایک سچے آدمی کی خبر کو قبول کرنے کا ثبوت ہے۔
حضرت موسیٰ نے جو کہا تھا کہ ”میں زیادہ عالم ہوں“ یعنی منصب نبوت کے تقاضوں کو امر و شرعیہ اور سیاسی معاملات کو میں
زیادہ جانتے والا ہوں اور حضرت خضر و دیگر علوم غیبیہ کے جاننے والے تھے اور انبیاء علیہم السلام ان غیوبات میں سے صرف
انتہی امور کو جانتے ہیں جس کا انھیں علم دیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ سے کہا ”آپ اس علم کو جانتے
ہیں جو اللہ نے آپ کو دیا ہے اور اس کو میں نہیں جانتا اور میں اس علم کو جانتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے اور اس
کو آپ نہیں جانتے“ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کو اس وقت تک نہیں جانا جب تک کہ حضرت موسیٰ نے
ایشان قارون نہیں کرایا۔ لے



گفتار اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم

صحابی کی تعریف | جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ پر ایمان لایا اور اس نے آپ کی حیات ظاہری میں آپ کی صحبت اختیار کی بایں طور کہ آپ کو دیکھا یا آپ کی گفتگو سنی یا آپ کے ساتھ سفر یا حضر کی کسی مجلس میں رہا خواہ یہ صحبت ایک لمحہ کی ہو اور وہ شخص ایمان پر ہی تادم مرگ قائم رہا حتیٰ کہ حالت ایمان میں اس کو موت آئی ہو، وہ شخص صحابی ہے۔

تعداد صحابہ کے متعلق را فضیول کا عقیدہ | کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت علی اور دیگر اہل بیت کے سوا صرف تین صحابہ مومن رہے تھے باقی سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے (العباد باللہ) شیخ ابو عمرو کشتی لکھتے ہیں:

عن ابی جعفر "ع" قال کان الناس اهل الردة بعد النبی الا ثلثة فقلت ومن الثلثة؟ فقال المقداد بن الاسود ابو ذر الغفاری، سلمان الفارسی، شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحیم القفصیر قال: قلت لابی جعفر علیہ السلام ان الناس یفزعون اذا قلنا: ان الناس ارتدوا فقال یا عبد الرحیم ان الناس عادوا بعد ما قبض رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اهل جاهلیة۔ لہ

تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ | اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بہ کثرت صحابہ تھے جن کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز تھی، ابتداء

عہد رسالت سے لے آخر تک تمام صحابہ ایمان اور اسلام پر قائم رہے اور انہوں نے اسلام کی نشر و اشاعت کے لیے بیشش بہا قربانیاں دیں، آج دنیا میں قرآن اور حدیث جو موجود ہے تو یہ انہی کی تبلیغی کاوشوں کا ثمرہ ہے، ہم صحابہ کرام کے ایمان اور اسلام پر قائم رہنے اور ان کی تعداد کی کثرت پر پہلے عقلی دلائل قائم کریں گے اور پھر قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں اس مسئلہ کو بیان کریں گے۔

صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال اور ثابت قدمی پر استدلال | یہ حقیقت

نزدیک مسلم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوی نبوت کیا تو آپ کے تمام عزیز و اقارب اور تمام اہل مکہ آپ کے مخالف ہو گئے اور مسلسل تبلیغ اور اظہار معجزات کے باوجود چھ سال میں پالیس سے بھی کم آدمی مسلمان ہوئے۔ چھ سال کے بعد مسلمانوں کی جمعیت میں قدرے اضافہ ہوا اور علی الاعلان اسلام کی دعوت دی جانے لگی جس کی وجہ سے مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اذیتیں دینا شروع کیں، بالآخر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ ہجرت کر گئے، وہاں کچھ عرصہ میں اسلام نے اس قدر ترقی کی کہ چند سال میں مسلمانوں کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز ہو گئی اور فوج در فوج لوگ اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اس جگہ غور طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے ابتداء میں دعوت اسلام کو قبول کیا اور قبول اسلام کی پاداش میں ان گنت تکلیفوں اور اذیتوں کا سامنا کیا ان کے اس قبول اسلام کا کیا سبب تھا۔ آیا رضائے الہی کا حصول اس کا موجب تھا یا دنیاوی مال و متاع کا حصول اس کا سبب تھا۔ دنیاوی مال و متاع کا حصول تو بدابستہ باطل ہے کیونکہ ابتداء میں یہ کس کو معلوم تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعوت آگے چل کر اتنی عظیم الشان کامیابی حاصل کرے گی کہ تعمیرِ مکی کے تاج اس کے قدموں تلے ہوں گے، اس لیے لازماً ماننا پڑے گا کہ صحابہ کرام کا اسلام قبول کرنا محض رضائے الہی کی وجہ سے تھا اور جنہوں نے محض رضائے الہی کی خاطر دین اسلام کو قبول کیا ہو اور اس کی خاطر بے شمار اذیتیں اٹھائی ہوں ان کا اس دین سے پھر جانا قطعاً غیر منصف اور صراحتہً باطل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے کثرت صحابہ پر استدلال | خلفاء راشدین اور مہاجرین

دیکھئے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور دین اسلام کی خاطر اپنا گھر بار چھوڑا، مال و متاع سے دست بردار ہوئے، اپنے ہم وطنوں اور عزیزوں کی دشمنی قبول کی، دشمنان اسلام سے طرح طرح کی اذیتیں اٹھائیں، انصار مدینہ نے اسلام کی محبت میں مہاجرین کے لیے اپنا دیدہ و دل فرس لہ کیا۔ ان کی یہ قربانیاں اللہ تعالیٰ کے ہاں اس درجہ قبول ہوئیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طمانیت کے لیے بدر و احد میں فرشتے نازل کیے، والسا بقون الاولون من المهاجرین والانصار کی آیت ان کے حق میں نازل کی اور لقد رضی اللہ عنہم نازل کر کے انہیں سند مقبولیت عطا کر دی۔

صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ تعلیم پائی، ہزاروں صحابہ برسوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر تربیت اور آپ کی صحبت اور رفاقت میں رہے، ہمیشہ آپ کے پیچھے نماز پڑھتے اور آپ کی صحبت میں جہاد کرتے، سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہتے، شب و روز آپ سے وعظ و نصیحت سنتے، ان کی آنکھوں کے سامنے جبرائیل وحی لاتا، دن رات طرح طرح کے معجزات دیکھتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز ان کے لیے دعا میں کرتے

پھر بھی شیعوں کہتے ہیں کہ وہ کفر و تفاق پر ڈٹے رہے یا آپ کے پروردہ کرتے ہی تین کے سوا سب مرتد ہو گئے، اب بتائیے کہ یہ اصل خامی اور نقص کس کا بیان کر رہے ہیں؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تربیت ایسی ہی ہے اثر اور بے فیض تھی کہ آپ تین چار کے سوا کسی کو مسلمان نہ کر سکے، حضرت فوج علیہ السلام جو تشریف لے رہے تھے وہ اتنی پیروکار چھوڑ کر گئے اور آپ جو خاتم الانبیاء والرسول ہیں وہ صرف چار پیروکار چھوڑ کر گئے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رسولوں سے افضل اور اللہ کے محبوب ہیں اب جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ صرف تین یا چار مسلمان بنا کر گئے وہ صحابہ کی تحقیق کر رہے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کو داغ دیا کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں مجاہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت اور نزکیہ کی تعریف اور تحسین کی ہے:

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ كُنْتُمْ لَكَرْبًا لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ مِّنْ مَّوَدَّةٍ وَكَانُوا بِرَسُولِهِمْ أَنفَرًا مَّوَدَّةً لِّهٖ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ كُنْتُمْ لَكَرْبًا لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ مِّنْ مَّوَدَّةٍ وَكَانُوا بِرَسُولِهِمْ أَنفَرًا مَّوَدَّةً لِّهٖ

مسلمان ہونے سے پہلے تو کیا ایسی تعلیم و تربیت اور فیض تحسین و ستائش کے لائق ہے!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال

اللہ تعالیٰ نے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت اور رسالت کو ختم کر دیا اور اب آپ کے بعد کسی نبی اور رسول کا آنا ممکن نہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ نے وہ تمام فضائل، کمالات اور معجزات جو انبیاء سابقین علیہم السلام کو مستغرق طور پر الگ الگ عطا فرمائے تھے، وہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتماعاً عطا کیے، اور تعلیم، تبلیغ اور رشد و ہدایت کے جو طریقے انبیاء سابقین کو الگ الگ عطا فرمائے تھے وہ سب آپ میں جمع کر دیے تاکہ کوئی فرقہ اور کوئی گروہ آپ کے فیضان نبوت سے محروم نہ رہے اور جس طرح بعض سابقین انبیاء کی تعلیم اور تربیت سے ان کی امتیں بے فیض رہی تھیں اسی طرح آپ کی امت آپ کی تعلیم اور تربیت سے بے بہرہ نہ رہے، اور آپ پر ایمان لانے میں کسی شخص کا کوئی عذر نہ رہے، آپ کو جامع، کامل اور اکمل بنا کر بھیجا تاکہ جو لوگ قضاحت لسانی میں مشہور تھے وہ آپ پر نازل کردہ کتاب کے اسباب کو دیکھ کر مسلمان ہوں، جو لوگ علم و حکمت کے مدعی تھے وہ آپ کی حکیمانہ تعلیمات سے مسحور ہو کر ایمان لے آئیں، اور جو لوگ شجاعت اور مردانگی میں یگانہ تھے وہ میدان جنگ میں آپ سے مغلوب ہو کر آپ کے تابع ہوں، عترت حق منشأ الہی یہ تھا کہ آپ کی پرائر تبلیغ سے لوگ فوج و فوج اسلام میں داخل ہوں اور دین اسلام تمام ادیان پر غالب ہو، کیونکہ یہی آخری پیغمبر ہیں اور ان کے بعد کوئی اور اللہ کا پیغام لانے والا نہیں ہے اس لیے ہر اعتبار سے آپ کی تعلیم اور تبلیغ کو پُر اثر بنانا تھا، اب سوچئے جو لوگ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سے صرف چار شخص مسلمان ہوئے اور باقی لوگ جو زندگی بھر آپ کے ساتھ رہے وہ آپ کی زندگی میں منافق تھے اور وصال کے بعد مرتد ہو گئے، ان کے اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنانے کا مقصد کیسے پورا ہوا؟ اور دین اسلام باقی ادیان پر کیسے غالب ہوا؟ جس دین کے بانی سے صرف چار آدمی مسلمان ہوئے ہوں تو بعد کے مہلکین سے کوئی کیا مسلمان ہو گا؟ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الرسل ہیں اور آپ کی رسولوں پر افضلیت جنت رسالت سے ہے اور جہت رسالت سے رسولوں پر آپ کی افضلیت اسی وقت تحقق ہوگی جب آپ کی

تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے تمام رسولوں پر ایمان لانے والوں سے زیادہ ہوں اگر بزرگم شیخ تئیس سال میں آپ کی تبلیغ سے ایمان لانے والے صرف چار آدمی تھے تو جہت رسالت سے تمام رسولوں پر آپ کی افضلیت کیسے محقق ہوگی، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے، دین اسلام کے تمام ادیان پر غالب آنے اور آپ کے افضل المرسل ہونے کا یہ تقاضا ہے کہ آپ کی تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے صحابہ کی تعداد سب نبیوں اور رسولوں کے صحابہ سے زائد ہو اور ان کا ایمان اور اسلام سب نبیوں کے صحابہ کے ایمان سے زیادہ قوی اور مضبوط ہو!

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهَدُوا الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلَمُوا
 عَلَيْهِمُ (رتوبہ : ۲۳، تحریم : ۹)
 اے نبی کافروں اور منافقوں سے جہاد کیجئے اور
 ان پر سختی کیجئے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار اور منافقین سے جہاد کرنے اور ان پر سختی کرنے کا حکم دیا ہے، اگر شیعہ کے قول کے مطابق صحابہ کرام کافر یا منافق تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا کہ ان سے جہاد کرتے اور ان پر سختی کرتے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جہاد نہیں کیا اور ان پر سختی نہیں کی تو شیعہ کے عقیدہ پر لازم آئے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کی (ایا ذالہذا) کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر صحابہ کرام سے الفت اور محبت کے تعلقات قائم رکھے۔

ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار (رہود : ۱۱۳)

اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہو ورنہ تمہیں بھی جہنم کی آگ جلائے گی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ظالموں سے میل جول رکھنے کی ممانعت کی ہے اور اس پر جہنم کی وعید سنائی ہے اگر صحابہ کرام بقول شیعہ ظالم تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لازم تھا کہ آپ ان سے میل جول نہ رکھتے اس کے برخلاف آپ نے ان سے زندگی بھر میل جول رکھا، رشتہ داریاں قائم کیں اور محبت اور الفت کے تعلقات رکھے۔

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی صاحبزادیوں _____ اور حضرت امیر معاویہ کی بہن سے نکاح کیا اور یکے بعد دیگرے دو صاحبزادیاں حضرت عثمان کے نکاح میں دیں، حضرت معاویہ کو کاتب وحی بنایا، حضرت ابو بکر کو امیر حج مقرر کیا اور مرض الموت میں حضرت ابو بکر کو اپنے مصلائے امامت پر فائز کیا، ہجرت کے وقت میں جو انتہائی راز داری کا موقع تھا اس میں حضرت ابو بکر کو بطور رفیق سفر اپنے ساتھ رکھا، حضرت عمر کے متعلق فرمایا کہ یہ وحی ربانی کے موافق کلام کرتے ہیں، حضرت عثمان کے متعلق فرمایا، فرشتے ان سے جیاد کرتے ہیں اور زندگی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

اذا جاء نصر الله والفتح - ورايت الناس
يدخلون في دين الله اخواجا - (النصر: ۲-۱)

جب اللہ کی مدد اور (اس کی) فتح آجائے، اور آپ لوگوں
کو دیکھ لیں کہ وہ اللہ کے دین میں جوق درجوق داخل ہو رہے ہیں۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

کہ دین میں فوج در فوج لوگوں کے داخل ہونے سے یہ مراد ہے کہ بغیر قتال کے جماعت کثیرہ اسلام میں داخل ہوں گی، اور یہ واقعہ فتح مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے درمیان عرصہ میں مستحق ہوا، کیونکہ فتح مکہ سے پہلے لوگ ایک ایک دور دور کے اسلام میں داخل ہوتے تھے۔ امام بخاری حضرت عمرو بن سلمہ سے روایت کرتے ہیں جب مکہ فتح ہوا تو ہر قبیلہ بڑھ چڑھ کر اسلام قبول کرنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، کیونکہ اس سے پہلے تمام قبائل فتح مکہ کے منتظر تھے کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے اس آیت اور اس کی تفسیر سے واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک بکثرت قبائل اور لوگوں کی جماعتیں اسلام قبول کر چکی تھیں اور صحابہ کی تعداد بہ کثرت نفوس پر مشتمل ہو چکی تھی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَأَسْرَأَ الْإِيمَانُ وَالْوَلِيُّ كَوْنَهُ

پہلے نہیں چھوڑے گا یہاں تک کہ ناپاک کو پاک سے جدا کر دے، اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ غیب پر مطلع کر دے ہاں (غیب کی اطلاع کے لیے) اللہ چاہتا ہے جسے چاہے اور وہ اللہ کے رسول ہیں۔

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رِيسَلِهِ مَنْ يَشَاءُ (آل عمران: ۱۷۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان فرمادیا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں زبان رسالت سے مومنین صحابہ کو منافقین سے متمیز کر دے گا کیونکہ ایمان اور نفاق کا تعلق دل کی کیفیات سے ہے اور دل کی کیفیات امور غیب سے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہیوں کے سوا اور کسی کو (براہ راست) غیب پر مطلع نہیں کرتا اور وہ بھیوں کے سوا کسی اور کا علم دوسرے پر حجت ہوتا ہے، اس لیے یہ کہنا کہ فلاں مومن ہے اور فلاں منافق سوائے وحی بانی کے ممکن، اور دوسروں پر حجت نہیں ہے اور وحی صرف نبی پر نازل ہوتی ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نام لے لے کر چھتیس منافقوں کو مسجد نبوی سے نکال دیا، اب اگر بقول شیعہ صرف چار صحابہ تھے باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں صرف چار مومن تھے باقی سب منافق تھے تو علم الہی میں صرف چار طیب ہوئے اور باقی سب خبیث ہوئے (ایضاً باللہ) اور اس آیت کے موجب اللہ تعالیٰ پر لازم تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کر کے ان چار کو باقیوں سے متمیز کر دیتا اور جب کہ فی الواقع ایسا نہیں ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے نزول کے بعد چھتیس لوگ جو واقعی منافق تھے مسجد سے نکال دیا اور تمام صحابہ کو ان سے متمیز کر دیا تو معلوم ہو گیا کہ شیعہ جھوٹے ہیں اور تمام صحابہ طیب ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

اور جب ان سے کہا جاتا ہے ایمان لاؤ جیسے (اور) لوگ ایمان لائے تو کہتے ہیں کیا ہم ایمان لائیں جس طرح بے وقوف ایمان لائے؟ سنو! یقیناً یہ (مترجمین) ہی بے وقوف ہیں اور ان کو علم نہیں ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ۗ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ سَفَهَاءٌ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ (بقرہ: ۱۳)

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ جب منافقین سے کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ جیسے اور لوگ ایمان لائے، یہ اور

الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله
الذين امنوا وعملوا الصالحات منهم
مغفرة واجرا عظيماً
(فتح: ۲۹)

پر نشانی ہے، ان کا یہ وصف تورات میں ہے اور ان
کا بیان انجیل میں یہ ہے، جیسے ایک کھیتی نے باریک کوئل
نکالی سو اس کو قوت دی اور وہ موٹا ہو گئی پھر وہ اپنے سے
پر سیدھی کھڑی ہو گئی جس سے وہ کا شتکاروں کو بہت
بھلی لگتی ہے تاکہ ان کی وجہ سے کافروں کے دل جل جائیں
اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایمان والوں اور نیکو کاروں
سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصف کا تورات سے حوالہ دیا ہے اس
کا تورات میں اسی طرح بیان ہے :-

اور مرد مہلا موسیٰ نے جو دعائے خیر دے کر اپنی وفات سے پہلے بنی اسرائیل کو برکت دی وہ یہ ہے :-
اور اس نے کہا :-

نھا وند سینا سے آیا

اور شعیر سے ان پر آشکارا ہوا

وہ کوہ فاران سے جلوہ گر ہوا

اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا۔

اس کے دلہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشیں شریعت تھی۔

وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے۔

اس کے سب مقدس لوگ تیرے ہاتھ میں ہیں۔

اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے

ایک ایک تیری باتوں سے مستبض ہو گا۔

(تورات، استثناء باب ۳۲ آیت ۳-۱)

”لاکھوں قدسیوں میں آیا، اس سے صحابہ کرام کی تعداد کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرنے والوں کی تعداد ڈیڑھ لاکھ بتائی گئی ہے۔
”اس کے دلہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشیں شریعت تھی“ اس سے اشداء علی الکفار کی طرف اشارہ ہے۔
”وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے“ اس سے رحماء بینہم کی طرف اشارہ ہے۔

”اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے“ اس سے والذین معہ کی طرف اشارہ ہے۔

قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصف کا انجیل سے حوالہ دیا ہے اس کا انجیل

میں اس طرح بیان ہے:

اور اس نے کہا خدا کی بادشاہی ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین میں بیج ڈالے اور رات کو سوئے اور دن کو جاگے اور وہ بیج اس طرح اُگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے زمین آپ سے آپ پھل لاتی ہے پہلے پتی پھر بالیں، پھر بالوں میں تیاروانے پھر جب اناج پک چکا تو وہ فی الفور درانتی لگاتا ہے کیونکہ کھٹے کا وقت آپہنچا پھر اس نے کہا ہم خدا کی بادشاہی کو کس سے تشبیہ دیں اور کس تمثیل میں اسے بیان کریں، وہ رائی کے دانے کی مانند ہے کہ جب زمین میں بویا جاتا ہے تو زمین کے سب بیجوں سے چھوٹا ہوتا ہے مگر جب بویا گیا تو اُگ کر سب ترکاریوں سے بڑا ہو جاتا ہے اور ایسی بڑی ڈالیاں لگاتا ہے کہ ہوا کے پرندے اس کے سایہ میں بسیرا کر سکیں۔ لے

(مرقس، باب ۴، آیت: ۳۱-۳۲)

اسی نے ایک اور تمثیل ان کے سامنے پیش کر کے کہا کہ آسمان کی بادشاہی اس رائی کے دانے کی مانند ہے، جسے کسی آدمی نے لے کر اپنے کھیت میں بویا وہ سب بیجوں سے چھوٹا تو ہے مگر جب بڑھتا ہے تو سب ترکاریوں سے بڑا اور ایسا درخت ہو جاتا ہے کہ ہوا کے پرندے آکر اس کی ڈالیوں پر بسیرا کرتے ہیں۔ لے

(متی، باب ۱۳، آیت: ۳۱-۳۲)

قرآن مجید اور انجیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کی یہ مثال بیان کی گئی ہے، جیسے کوئی کاشتکار زمین میں بیج اُگاتے تو ابتداء میں اس کی ایک بار یک کوئل نکلتی ہے، پھر وہ بتدریج بڑھتے بڑھتے ایک مضبوط تن اور درخت بن جاتا ہے جس کے ہمیت سے منافقین کے دل جل جلتے ہیں اور فی الواقع اسی طرح ہے کیونکہ شروع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بہت کم تھے، صرف حضرت خدیجہ، حضرت ابوبکر، حضرت علی اور حضرت زید بن حارثہ اسلام لائے تھے پھر رفتہ رفتہ صحابہ کی تعداد بڑھتی رہی حتیٰ کہ حجۃ الوداع کے موقع پر یہ تعداد ڈیڑھ لاکھ تک پہنچ گئی، جیسا کہ تورات میں ہے "اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا" اور قرآن مجید میں ہے: "ورایت الناس یدخلون فی دین اللہ افواجا" (نصر: ۲) "آپ دیکھیں گے کہ لوگ اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں" اور سورۃ فتح میں فرمایا اس تن اور درخت کی قوت اور مضبوطی سے کفار کے دل جل جائیں گے "اب تبلییے کہ اگر صرف چار صحابہ تھے اور باقی سب منافق اور مرتد تھے تو کیا ان چار شخصوں پر فوج در فوج کا اطلاق ہو سکتا ہے، کیا صرف ان چار مسلمانوں کو دیکھ کر کفار کے دل غیظ سے جل سکتے تھے اور کیا قرآن اور انجیل کی یہ مثال صرف چار مسلمانوں پر صادق آ سکتی ہے!

چھٹی صدی کے اکابر علماء شیعہ ہیں سے شیخ طبری سورۃ فتح کی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

لے۔ عمد نامہ جدید ص ۳۸، مطبوعہ پاکستان بائبل سوسائٹی لاہور، پاکستان

لے۔ عمد نامہ جدید ص ۱۷

قال الواحدی هذا مثل ضرب به الله تعالى بمحمد واصحابه فالزرع محمد صلى الله عليه وسلم والنشطاء اصحابه والمؤمنون حوله وكاثروا في ضعف وقلة كما يكون اول الزرع رقيقاً ثم غلظ وقوى وتلاحق فكذلك المؤمنون قوی بعضہم بعضاً حتی استغلظوا واستووا علی امرهم (لیغیظہم الکفار) انما کثرہم الله وقواہم لیغیظوا غیظاً للکافرین یتوافرہم وتظاہرہم واتفقوا علی الطاعة له

واحدی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے متعلق یہ مثال بیان کی ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کھیت ہیں، اور آپ کے اصحاب اور آپ کے گرد مسلمان کوئل ہیں اور وہ پہلے ضعیف اور قلت میں تھے، جیسا کہ ابتداء میں درخت ایک بار یک کوئل ہوتا ہے، پھر وہ سخت، موٹا اور قوی ہو جاتا ہے اور ایک دوسرے سے مل جاتا ہے، اسی طرح بعض مسلمان بعض سے قوت پاتے ہیں، حتیٰ کہ وہ مضبوط ہوتے اور اپنے دین پر قائم ہو گئے، تاکہ ان سے کفار کے دل جل جائیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ اور قوی کیا تاکہ ان کی کثرت اور ان کا اتفاق اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون اور عبادت پر متفق ہونا کفار کے غیظ و غضب کا سبب بن جائے۔

شیخ طبری کی یہ تفسیر ہماری بیان کردہ تقریر کی واضح تائید ہے۔ ایک اور شیعہ مفسر شیخ طباطبائی لکھتے ہیں:

خاتمة السورة تصف النبي صلى الله عليه وسلم وتصف الذين معه بما وصفهم به في التوراة والانجيل رآي قوله (و فيه إشارة الى اخذ المؤمنين في الزيادة والعداة والقوة يوماً فيوماً والذين الك عقيبہ بقوله (ليغیظہم الکفار) ۱۵

اس سورت کے اخیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کے ان اوصاف کا بیان ہے جو تورات اور انجیل میں مذکور ہیں، اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ مسلمان دن بدن عدد اور قوت میں بڑھتے جائیں گے، اسی لیے اس کے بعد یہ فرمایا: لیغیظہم الکفار۔ تاکہ مسلمانوں سے کفار کے دل جل جائیں۔

شیعہ مفسرین کی ان دونوں تفسیروں کا حاصل یہ ہے کہ سورہ فتح کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی تعداد اور قوت دن بدن بڑھتی رہی حتیٰ کہ ان کی کثرت اور قوت سے کفار کے دل جل گئے اس لیے شیعہ کا یہ کہنا قطعاً باطل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے اور صرف چار صحابہ رہ گئے تھے۔ اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ

۱۵۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۲، مطبوعہ انتشارات نامہ خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ

۱۶۔ سید محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ، المیزان ج ۱۸ ص ۳۲۸-۳۲۶، مکتبہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۶۲ھ

تحت الشجرة فعلم ما في تلوهم وما نزل
السكينة عليهم واذا بهم مفتحا قريبا
ومعنا نحو كشيرة ياخذونها دكات
الله عزيزا حكيما -
(فتح: ۱۹ - ۱۸)

درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، تو اللہ کو
پہلے سے (معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا لہذا اللہ
نے ان پر دل کا سکون نازل فرمایا اور انہیں بہت قریب
آنے والی فتح کا انعام دیا اور بہت سی غنیمتیں (عطا فرمائیں)
جنہیں وہ حاصل کریں گے اور اللہ بڑی عزت والا ہے
بڑی حکمت والا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ صحابہ تھے
مشہور شیعہ مفسر شیخ طبری لکھتے ہیں:

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
المدينة في بضعة عشرة مائة من اصحابه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار اور چھ سو
صحابہ کے ساتھ حدیبیہ سے نکلے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قصاص عثمان کی وجہ سے قریش کے خلاف جنگ کرنے کے لیے ان چودہ صحابہ
سے بیعت لی تھی چونکہ اس بیعت سے صحابہ کرام کی اسلام اور بانی اسلام کے ساتھ محبت اور اخلاص ظاہر ہو گیا تھا اس
لیے اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر یہ آیات نازل فرمائی "بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت
کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور اللہ کو (پہلے سے) معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں (اخلاص) تھا، لہذا اللہ نے
ان پر (دل کا) سکون نازل فرما دیا"

اب تباری کہ جن صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا وہ کیسے مرتد ہو سکتے تھے، مرتد کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا
قرآن مجید میں ہے:

ومن يردد ممنك عن دينة فیمت وهو كافر
فا ولثك جبطت اعماله في الدنيا والاخرة و
اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون -
(مائیدہ: ۲۴)

اور تم میں سے جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے
اور وہ حالت کفر میں مرنے والے لوگوں کے (میک)
اعمال دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور یہ لوگ جہنمی ہیں
اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

لہذا جس شخص کی موت کفر اور ارتداد پر ہو اس سے اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے
وہ اسی شخص کی نیکی قبول کرتا ہے اور اسی سے راضی ہوتا ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو، یہ تو ہمارا حال ہے کہ ہم آج
کسی کے اچھے کام سے خوش ہو جاتے ہیں اور کل اس کے بُرے کام سے ناراض ہو جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ علیم وخبیر ہے
وہ حال اور کمال کا جاننے والا ہے وہ اسی شخص سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان پر ہو لہذا جن صحابہ کی زندگی میں اللہ
نے ان سے راضی ہونے کا اعلان کر دیا درحقیقت یہ اس بات کا اعلان ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا، ان چودہ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹۔ مطبوعہ کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۱۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

صحابہ میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی تھے اور حضرت عثمان کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیعت کی تھی، سو خلفاء ثلاثہ سے اللہ تعالیٰ نے راضی ہونے کا اعلان کر دیا اور باقی تمام صحابہ خلفاء ثلاثہ کی قرعہ اور ان کے متبعین ہیں اور ان کے طریقہ پر ہیں اور ان کے حکم میں ہیں، سو جب خلفاء ثلاثہ سمیت چودہ سو صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا اور ان کا اسلام اور ایمان پر قائم رہنا ثابت ہو گیا تو تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا اور ان کا ایمان اور اسلام ثابت ہو گیا۔

شیخ طبرسی نے صلح حدیبیہ کا مفصل واقعہ بیان کیا ہے جس میں یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار اور چند سو صحابہ کے ساتھ عمرہ کرنے گئے تھے، حدیبیہ کے مقام پر پہنچ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ال مکہ کی طرف یہ پیام دے کر بھیجا کہ ہم جنگ کرنے نہیں آئے صرف کعبہ کی زیارت کے لیے آئے ہیں اور عمرہ کر کے واپس چلے جائیں گے، قریش نے (حضرت عثمان کو اپنے پاس روک لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے پاس یہ خبر پہنچی کہ (حضرت عثمان کو قتل کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اس وقت تک نہیں جائیں گے جب تک کہ اس قوم سے جنگ نہ کریں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے اور لوگوں سے اس پر بیعت کی کہ وہ مشرکین سے جنگ کریں گے اور بھاگیں گے نہیں۔ اس کے بعد شیخ طبرسی نے وہ مکمل واقعہ بیان کیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے، عروہ بن مسعود ثقفی کفار قریش کے نائب تھے وہ جب مسلمانوں سے بوٹ کر کفار کے پاس گئے تو انہوں نے کفار سے بیان کیا کہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتنی عقیدت ہے اس کو شیعہ مفسر شیخ طبرسی کے الفاظ میں پڑھیے:

فرجع عروہ الى اصحابه وقال اي قوم والله لقد وفدت على الملوك وفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رايت مدكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد اذا امرهم ابعدوا امره واذا توضأوا يبتلون على وضوئه واذا تكلموا خفضوا اصواتهم عنده وما يحذون النظر تعظيماله -

عروہ اپنے ساتھیوں کے پاس واپس گئے اور کہا اے میری قوم! بخدا میں کبھی بادشاہوں کے پاس گیا ہوں، میں قیصر، کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں میں نے کسی بادشاہ کے دربار میں کو اس کی اتنی تعظیم کرتے نہیں دیکھا جتنی اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) محمد کی تعظیم کرتے ہیں، جب وہ کسی بات کا حکم دیتے ہیں تو اس پر عمل کرنے کے لیے سب دوڑتے ہیں، اور جب وہ وضو کرتے ہیں تو ان کے وضو سے بچا ہوا پانی لینے کے لیے وہ اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں جیسے ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے، جب وہ ان کے سامنے بات کرتے ہیں تو اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں

اور ان کی تعظیم کی وجہ سے ان سے آنکھیں نہیں ملاتے۔
 انھی لوگوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: **بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے** اور جن کا خاتمہ کفر اور ارتداد پر ہوا ان سے اللہ کبھی راضی نہیں ہو سکتا، شیخ طبری کے مطابق ایک ہزار اور چند سو صحابہ نے اس موقع پر بیعت کی اور ان سب سے اللہ راضی ہو گیا، شیخ طبری نے لکھا ہے کہ ان میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی تھے سو ان سے اللہ راضی ہو گیا اور یہ آیت حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے اللہ کے راضی ہونے پر صریح نص ہے اور باقی تمام صحابہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے طریقہ پر ان کے متبع اور ان کے حکم میں ہیں لہذا تمام صحابہ سے اللہ راضی ہو گیا اور اللہ اسی سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان اور اسلام پر ہو سو واضح ہو گیا کہ تمام صحابہ کا ایمان اور اسلام پر خاتمہ ہوا اور شیعہ کے اس قول کا بطلان واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ کرتے ہی یمن کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے!

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ
 الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (توبہ: ۱۰۰)

اور مہاجرین اور انصار میں سے سبقت کرنے والے اور جنہوں نے اچھائی کے ساتھ ان کی پیروی کی اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور اللہ نے ان کے لیے جنتیں تیار کیں جن کے نیچے دریا جاری ہیں وہ ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، یہ عظیم کامیابی ہے۔

اس آیت میں تمام صحابہ کے لیے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت ہے، اور یہ آیت تمام صحابہ کے ایمان اور اسلام پر قائم رہنے کی واضح دلیل ہے، کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی نے اسلام کے لیے ہجرت اور اسلام کی نصرت میں سبقت کی اور بڑھ چڑھ کر اس میں حصہ لیا اور باقی تمام صحابہ نے حسن و خوبی کے ساتھ ان کی پیروی کی اور مہاجرین و انصار دونوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور وہ جنت میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے، اور جنت کی بشارت اسی کے لیے منظور ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو۔

دوسری تقریر یہ ہے کہ صحابہ کے دو گروہ ہیں مہاجرین اور انصار اور دونوں گروہوں میں سے سابقین اولین اور ان کے پیروکاروں کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت دی ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر سابقین اولین میں سے ہیں، ہر چند کہ شیعہ علماء حضرت خدیجہ کے بعد حضرت علی کے ایمان لانے کے قائل ہیں لیکن وہ اس حقیقت کا انکار نہ کر سکے کہ حضرت ابو بکر بھی سابقین اولین میں سے ہیں۔

شیخ مورخ شیخ احمد بن ابی یعقوب لکھتے ہیں:

نخستین کے کہ اسلام آورد، از زمان خدیجہ و ختر
 خویلد ابو واز مرداں علی بن ابی طالب سپس زید بن

جو لوگ سب سے پہلے اسلام آئے، ان میں سے
 عورتوں میں حضرت خدیجہ بنت خویلد تھیں، مردوں میں

بن عازر و بعد از ابو ذر و یقولے ابو بکر و سپس ابو ذر سپس برترتیب
عمر و بن عبسہ سلمی، خالد بن سعید بن عاص، سعد بن ابی
وقاص، عقبہ بن غزوٰان، خباب بن ارت و مصعب
بن عمیر۔ ۱۷

حضرت علی بن ابی طالب تھے، ان کے بعد حضرت زید بن حارثہ
ان کے بعد حضرت ابو ذر اور ایک قول ہے ان کے بعد
حضرت ابو بکر ایمان لائے تھے پھر ابو ذر، حضرت ابو ذر کے بعد
بالترتیب حضرت عمرو بن عبسہ سلمی ان کے بعد حضرت خالد بن سعید بن عاص
حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عقبہ بن غزوٰان، حضرت
خاباب بن ارت اور حضرت مصعب بن عمیر ایمان لائے۔

شیخ مفسر شیخ طبری لکھتے ہیں:

وقيل ان اول من اسلم بعد خديجة
ابوبكر عليه

ایک قول یہ ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے
حضرت ابو بکر نے اسلام قبول کیا۔

ان حوالوں سے ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سابقین اولین میں سے ہیں، اور سابقین اولین کو
اللہ تعالیٰ نے یہ بشارت دی ہے کہ اللہ ان سے راضی ہو گیا اور ان کے لیے جنت اور فوز عظیم ہے اور یہ بشارت
اسی وقت صحیح ہو گی جب حضرت ابو بکر کا ناتہ ایمان پر ہو اور جب حضرت ابو بکر کا ایمان پر فائز ثابت ہو گیا تو تمام صحابہ
کا ایمان پر فائز ثابت ہو گیا کیونکہ تمام صحابہ کے عقائد اور نظریات وہی تھے جو حضرت ابو بکر کے عقائد اور نظریات
تھے اور شیعہ کا یہ قول باطل ہو گیا کہ حضور کے پردہ کرتے ہی تین کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے۔
تیسری تقریر یہ ہے کہ شیخ طبری نے سابقین اولین کا مصداق بیان کرتے ہوئے لکھا:

قيل نزلت هذه الآية فيمن صلى الى القبليتين
عن سعيد بن المسيب والحسن وابن سيرين
وقتاده وقيل نزلت فيمن يبيع بيعة الرضوان
وهي بيعة الاحديبية عن الشيعي ومن اسلم بعد
بعد ذلك وهاجر فليس من المهاجرين الاولين
وقيل هم اهل بدر عن عطاء بن ابي سرح
وقيل هم الذين اسلموا قبل الهجرة عن
الجبائي۔ ۱۸

سعيد بن مسيب، حسن، ابن سيرين اور قتادہ کا قول
ہے کہ یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی جنہوں نے دونوں
قبلوں کی طرف ناز پڑھی (مسجد حرام اور مسجد انصاری) شیعہ کا قول
یہ ہے کہ یہ آیت ان کے متعلق ہے جنہوں نے حدیبیہ میں
بیعت رضوان کی اور جو حدیبیہ کے بعد اسلام لایا یا ہجرت
کی وہ مہاجرین اولین میں سے نہیں ہے، عطاء بن ابی سرح
کا قول یہ ہے کہ یہ لوگ اہل بدر ہیں، جبائی کا قول یہ ہے
کہ یہ وہ لوگ ہیں جو ہجرت سے پہلے اسلام لائے۔

میں کہتا ہوں کہ سابقین اولین کے متعلق یہ عین قدر اقوال ہیں حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان ان تمام افعال
کے مطابق سابقین اولین میں سے ہیں اور سابقین اولین کے لیے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت ہے اور یہ

۱۔ شیخ احمد بن ابی یوسف متوفی ۲۶۰ھ، تاریخ یقوتی ج ۱ ص ۳۷۹، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی و فرهنگی ایران ۱۳۷۲ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۵ ص ۹۸، مطبوعہ ناصر خسرو ایران ۱۳۰۲ھ

۳۔ مجمع البیان ج ۵ ص ۹۷

بشارت اسی وقت صحیح ہوگی، جب ان کا خاتمہ ایمان پر ہو، اور جب خلفاء ثلاثہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہوا تو تمام صحابہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہو گیا کیونکہ تمام صحابہ کے عقائد اور نظریات وہی تھے جو خلفاء ثلاثہ کے عقائد اور نظریات تھے۔

چوتھی تقریر یہ ہے کہ شیعہ مفسر نے سابقین اولین کے لیے اس بشارت کی تفصیلت کی یہ وجہ بیان کی ہیں:

اس آیت میں سابقین کی تفصیلت اور دوسروں پر برتری کی دلیل سے کیونکہ دین کی نصرت کرنے میں انہوں نے مختلف قسم کی مشقتیں اٹھائیں، اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو چھوڑا، اپنے آبائی دین کو ترک کیا، اور افراد کی قوت کی کمی اور دشمن کی زیادتی کے باوجود اسلام کی مدد کی، پہلے ایمان لائے اور پھر دوسروں کو اسلام کی دعوت دی۔

وفي هذه الآية دلالة على فضل السابقين ومزية لهم على غيرهم لما لحقهم من انواع المشقة في نصرة الدين فتمت بها منارقة العشائر والاقربين ومنها ما بينة المألوف من الدين ومنها نصرة الاسلام وقلة العدد وكثرة العدو ومنها السبق الى الايمان والدعاء اليه -

یہ تمام وجوہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان میں بدرجہ اتم موجود ہیں اور جب وہ ان وجوہات کی وجہ سے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت کے مستحق ہوئے تو ان کی ایمان اور اسلام پر بقا ثابت ہو گئی اور باقی تمام صحابہ ان کی فرع ہیں، لہذا شیعہ نے تین کے سوا باقی تمام صحابہ کے مرتد ہونے کا جو دعویٰ کیا ہے اس کا بطلان واضح ہو گیا ہے خیال رہے کہ حضرت علی بھی ہمارے نزدیک سابقین اولین میں سے ہیں، ہم ہر جگہ خلفاء ثلاثہ کا ذکر اس لیے کرتے ہیں کہ نزاع اور اختلاف صرف ان تین کی شخصیات مبارکہ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شخصیت غیر نزاعی ہے۔

جن آیات سے ہم نے صحابہ کرام کے ایمان پر ثابت قدم رہنے پر استدلال کیا ہے، ان کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات ہیں جن سے صحابہ کرام کا ایمان پر ثابت قدم رہنا ثابت ہے، لیکن ہمارا مقصد ان تمام آیات کا استیعاب نہیں ہے بلکہ صرف قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں صحابہ کرام کی ایمان پر ثابت قدمی کو ظاہر کرنا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

تفصیلت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال

میں نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، لیکن تم میں سے کسی کو بھی ان کے مشابہ نہیں پایا، وہ پریشان بال صبح کرتے تھے، رات سجدہ اور قیام میں گزارتے تھے، وہ اپنی پیشانیوں اور رخساروں کو خاک پر رکھتے تھے، آخرت کی یاد سے یوں گستاخا جیسے

لقد رأيت اصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما امرى احدا يشبههم. لقد كانوا يصبحون شعثا غبراء، وقد باتوا سجدا وقباما، يرادحون بين جباههم وصدورهم و يقفون على مثل الجسد من ذكر معادهم

كان بين اعينهم ركب المعزى من طول
سجودهم اذا ذكر الله هملت اعينهم
حتى تبلى جيوهم وما دوا كما يمد الشجر
يوم الريح العاصف خوفاً من العقاب
ورجاء الثواب - ۱۰

(خطبہ : ۹۵)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی کا ارشاد ہے :-

این القوم الذین دعوا الی الاسلام
فقبلوه ، وقرأوا القرآن فاحکموه وھیجوا
الی القتال فولهوا وله اللقاح الی اولادها
وسلبوا السیوف اغمدادها واخذوا باطراف
الارض زحفاً زحفاً وصفاً بعض هلك
وبعض نجاً ، لا یبشرون بالاحیاء ولا یعزون
عن الموتی مرء العیون من البكاء حمض
البطون من الصیام ذبل الشقاء من الدعاء
صفراً اللون من السهر علی وجوههم غبرة
الاحاشین اولئك اخوانی الذی اهبون فحق
لنا ان نظماً الیهم ونعص الایدی
علی فراقهم - ۱۱

(خطبہ : ۱۱۹)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی ارشاد فرماتے ہیں :

این اخوانی الذین دکیوا الطریق ومضوا
علی الحق این عمار ۴ و این ابن التیهان
و این ذو الشہادتین ۵ و این نظراً وھم

انگاریوں پر کھڑے ہوں ، ان کی آنکھوں کے درمیان
بجریوں کے زانو کے گئے کی طرح نشان پڑ گئے تھے ،
جب اللہ کا ذکر کیا جاتا تو ان کی آنکھوں سے اتنے آنسو
بہتے کہ ان کے گمہ بیان تر ہو جاتے اور غلاب کے خون
اور ثواب کی امید سے وہ اس طرح لرزتے تھے جس طرح سخت
آنسوئوں سے درخت ڈولنے لگتے ہیں۔

وہ لوگ کہاں ہیں جنہیں اسلام کی دعوت دی گئی تو
انہوں نے اس کو قبول کر لیا۔ انہوں نے قرآن پڑھا تو
اس پر محکم ہو گئے ، انہیں جہاد پر برا بیگنہ کیا گیا تو جہاد کے
ایسے شہید ہو گئے جیسے اونٹنی اپنے بچہ پر فریفتہ
ہوتی ہے ، انہوں نے تلواریں میاںوں سے باہر نکالیں
اور اطراف زمین میں فوج در فوج اور صف در صف چلے
شروع کر دیے ، بعض شہید ہوئے اور بعض سلامتی سے
واپس آئے یہ لوگ زندہ رہنے پر خوش تھے نہ شہید ہونے
والوں کی تعزیت کرتے تھے ، ان کی آنکھیں کثرت گمہ یہ
سے سفید تھیں ، روزوں کی کثرت سے پیٹ ڈبلے ،
کثرت دعا سے ہونٹ خشک ، شب بیداری کی زیادتی
سے چہرے زرد تھے اور ان پر عاجزی کا گرد و غبار
تھا ، یہ لوگ میرے بھائی تھے جو اب رحلت ہو چکے
ہیں ، سو حق یہ ہے کہ ہم ان کی ملاقات کے پیلا سے ہوں
اور ان کے فراق پر کسٹ افسوس ملیں !

میرے وہ بھائی کہاں ہیں جو سفر آخرت پر
روانہ ہوئے اور حق کے پاس پہنچ گئے عمار کہاں ہیں ؟
ابن التیہان کہاں ہیں ؟ دو گواہیوں والے حضرت ختم نبی

من اخوانهم الذين تعاقدوا على المنية
وابرد برو وسهم الى الفجوة قتال ثم
ضرب بيده على لحيته الشريفة الكريمة
فاطال البكاء ثم قال عليه السلام اوده على
اخواني الذين تلوا القرآن فاحكموه و
تدبروا الفرص فاقاموه احيوا السنة
واماتوا البدعة دعوا للجهاد فاجابوا
ووثقوا بالقاتل فاتبعوه - له
(خطبة ۱۸۰)

بن ثابت انصاری، کہاں ہیں؟ ان کے وہ بھائی کہاں ہیں
جو ان کی مانند تھے، جنہوں نے شہادت کا عہد کیا اور ان
کے سر کاٹ کر فاجروں کے پاس بھیج دیے گئے، راوی
کہتا ہے کہ پھر آپ نے اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ سے پکڑا اور
دیر تک روتے رہے، پھر آپ علیہ السلام نے فرمایا: اؤ! ا
میرے وہ بھائی جنہوں نے قرآن کو پڑھا اور اس کو حکم
رکھا، جنہوں نے فرائض کو سمجھ کر قائم کیا، جنہوں نے سنت
کو زندہ کیا اور بدعت کو مٹایا، جن کو جہاد کے لیے بلایا گیا
تو انہوں نے بیک کہا، اپنے قائد پر اعتماد کیا اور اس
کی پیروی کی۔

غور کیجئے کیا یہ منافقین اور مرتدین کی صفات ہیں؟ کیا حضرت علی منافقوں اور مرتدوں کو یاد کر کے روتے تھے؟

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۰۴۷ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حَبِيبُ
بْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ حَدَّثَنَا
أَسَدُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ حَدَّثَنَا
قَالَ نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ النَّبِيِّ كَيْفَ عَلَى رُءُوسِنَا وَ
تَحَقُّقِي فِي الْعَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ
نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ أَبْصَرَ نَأْتَحَتَ قَدَمَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا
بَكْرٍ مَا ظَنُّكَ يَا شَتَيْنَ اللَّهُ تَالِهُمَا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس وقت ہم غار
میں تھے میں نے اپنے سروں کی جانب مشرکین کے قدم
دیکھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کسی
نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ ہمیں دیکھ لے گا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو بکر! اتھارا ان
دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن میں کا تیسرا اللہ
ہے۔

۶۰۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى
بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ
عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْمَنَبْرِ فَقَالَ
عَبْدُ خَيْرٍ اللَّهُ بَيِّنٌ أَنْ يُؤْتِيَهُ زَهْرَةٌ الدُّنْيَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق افروز ہوئے
اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو یہ اختیار دیا کہ
وہ دنیا کی نعمتیں لے لے یا اللہ کے پاس رہے، اس بندے
نے اللہ کے پاس رہنا اختیار کر لیا، یہ سن کر حضرت ابو بکر

وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَكَ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ
وَبَكَى فَقَالَ قَدِيتَا كِبَا بَاتِنَا وَأُمَمَانَا قَالَ
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ
الْمُخْتَارُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا بِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ آمَنَ النَّاسُ عَلَيَّ فِي مَالِهِ
وَصُحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا أَخِيلاً لَاتَّخَذْتُ
أَبَا بَكْرٍ خِيْلًا وَلَكِنْ أُخُوَّةُ الْإِسْلَامِ لَا تُبْقِيَنَّ
فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةً إِلَّا خَوْفَةَ ابْنِ بَكْرٍ

روئے اور خوب روئے، اور کہا ہمارے ماں باپ آپ
پر فدا ہوں، حضرت ابوسعید نے کہا جس شخص کو اختیار دیا
گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اور حضرت
ابوبکر ہم سب سے زیادہ علم والے تھے، اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مال اور صحبت کے لحاظ
سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والے ابوبکر
ہیں، اور اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا،
لیکن اسلام کی انوث قائم ہے اور ابوبکر کی (مسجد کی طرف کھلنے والی)
کھڑکی کے علاوہ سب کھڑکیاں بند کر دی جائیں۔

ابوسعید قدوسی نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا، اس کے بعد حسب سابق غز
ہے۔

۶۰۴۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَتَّوْظٍ حَدَّثَنَا
فَلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ عُبَيْدِ
بْنِ حُنَيْنٍ وَبُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ
يَوْمَ مَا يَمْثِلُ حَدِيثَ مَا لَيْكَ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی شخص کو خلیل
بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا لیکن وہ میرے (دینی) بھائی اور
صاحب ہیں، اور اللہ عزوجل نے تمہارے صاحب کو
خلیل بنایا ہے۔

۶۰۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ زُجَّاءَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ
أَبِي الْهَدَّادِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خِيْلًا لَأَخَذْتُ
أَبَا بَكْرٍ خِيْلًا وَلَكِنَّهُ أَخِي وَصَاحِبِي وَقَدْ
اتَّخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَاحِبَكُمْ خِيْلًا -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت میں
سے کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو بناتا۔

۶۰۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
(وَالْفُطَيْلِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي أَحَدًا خِيْلًا
لَأَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۶۰۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا۔

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي سَعْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ بَنٍ حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَمِيْسٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلًا.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں الی زمین میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا، لیکن تمہارے صاحب (یعنی حضور) اللہ کے خلیل ہیں۔

۶۰۵۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُرَّ هَيْثَرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَعْبُورَةَ عَنْ وَاصِلِ بْنِ حَبِيَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السُّدَيْلِ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو! میں ہر خلیل کی خلعت سے بری ہوتا ہوں، اور اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا، تمہارے صاحب اللہ کے خلیل ہیں۔

۶۰۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَدَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كَثَمٌ عَنْ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ رَوَى اللَّفْظُ لَهُمَا) قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا إِلَى كُلِّ خَلٍّ مِنْ خَلِيٍّ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ.

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں لشکریات السلاسل میں سالار بنا کر بھیجائیں آپ کے پاس آیا اور کہا آپ کو لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ آپ نے فرمایا

۶۰۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْقَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ عَلَى جَيْشٍ ذَاتِ السَّلَاسِلِ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ أَيُّ النَّاسِ

أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ عَائِشَةُ قُلْتُ مِنَ الرِّجَالِ قَالَ
أَبُو هَارٍ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ عُمَرُ فَقَدْ رَجَلًا

۶۰۵۶ - وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُدَوَانِيُّ
حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ جَدِّهِ
عَبْدِ بْنِ حُسَيْنٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ
أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ مَوْلَى سَمِيعَةَ
عَائِشَةَ وَشَهِدْتُ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُسْتَحِلًّا لَوْ اسْتَحْلَفَهُ قَالَتْ أَبُو بَكْرٍ
فَقِيلَ لَهَا ثُمَّ مَنْ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ عُمَرُ ثُمَّ
قِيلَ لَهَا مَنْ بَعْدَ عُمَرَ قَالَتْ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ
ثُمَّ انْتَهَتْ إِلَى هَذَا -

۶۰۵۷ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو إِبْرَاهِيمَ
بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُطْعِمٍ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ فَقَالَتْ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَدْتِ أَنْ جِئْتُ فَلَمْ أَجِدَكَ فَتَالَ أَبِي
كَأَنَّمَا تَعْنِي الْمَوْتُ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدِيْنِي فَأْتِي أَبَا بَكْرٍ -

۶۰۵۸ - وَحَدَّثَنِيهِ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِيهِ أَخْبَرَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ مُطْعِمٍ أَنَّ أَبَا جُبَيْرٍ عَنْ مُطْعِمٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ فَأَمَرَهَا بِأَنْ يَبْعَثَ حَدِيثَ
عَبْدِ بْنِ مُوسَى -

۶۰۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا صَالِحُ
بْنُ كَيْسَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ وَهَابٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ
ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ أَيْالِكَ وَاجْعَلِي حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا

عائشہ! میں نے کہا اور مردوں میں؟ آپ نے فرمایا ان
کے والد! میں نے کہا پھر کون ہے؟ آپ نے فرمایا عمر،
پھر انھوں نے کئی نام لیے۔

ابن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا سے سوال کیا گیا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کسی کو خلیفہ بناتے تو کس کو خلیفہ بناتے؟ حضرت عائشہ
نے کہا، حضرت ابوبکر کو، حضرت عائشہ سے پوچھا گیا کہ
ابوبکر کے بعد حضور کس کو خلیفہ بناتے؟ انھوں نے کہا حضرت
عمر کو، کہا گیا کہ حضرت عمر کے بعد حضور کس کو خلیفہ بناتے؟ حضرت
عائشہ نے کہا حضرت ابوعبیدہ بن جراح کو، اس کے بعد
حضرت عائشہ خاموش ہو گئیں۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کے متعلق
سوال کیا، آپ نے فرمایا: پھر آنا، اس نے کہا یا رسول اللہ
یہ بتلائیں کہ اگر میں آؤں اور آپ کو نہ پاؤں، حضرت جبیر بن مطعم
نے کہا اس کی مراد موت تھی، آپ نے فرمایا: اگر تم مجھے نہ
پاؤ تو پھر ابوبکر کے پاس آنا۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور
اس نے آپ سے کسی مسئلہ میں گفتگو کی آپ نے اس کو پھر
آنے کا حکم دیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں
فرمایا: اپنے باپ ابوبکر اور اپنے بھائی کو میرے پاس بلاؤ
تاکہ میں ان کے متعلق ایک مکتوب لکھ دوں، کیونکہ مجھے
یہ خوف ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے گا اور کہے

والا کہے گا کہ میں خلافت کا زیادہ حقدار ہوں اور اللہ تعالیٰ
اور تمام مسلمان ابو بکر کے سوا ہر ایک کی خلافت کا انکار
کر دیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے آج کون
روزہ دار ہے؟ حضرت ابو بکر نے کہا میں، آپ
نے فرمایا تم میں سے آج کس شخص نے مسکین کو کھانا کھلایا؟
حضرت ابو بکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا تم میں سے
آج کس شخص نے مریض کی عیادت کی؟ حضرت ابو بکر نے
کہا میں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
کسی شخص میں یہ اوصاف جمع نہیں ہوں گے مگر وہ شخص
جنتی ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص گائے پر بوجھ لاد
کر ایک ربا تھا، گائے نے اس کی طرف مڑ کر دیکھا اور
کہا میں اس لیے پیدا نہیں کی گئی، البتہ مجھے کھیتی باڑی کے
لیے پیدا کیا گیا ہے، لوگوں نے تعجب سے کہا سبحان اللہ!
اور خوف زدہ ہو کر کہا کیا گائے نے کلام کیا؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور ابو بکر اور عمر اس پر ایمان
لا تے ہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چرواہا اپنی بکریاں چرا رہا تھا اس
پر ایک بھیڑیے نے حملہ کیا اور ایک بکری اٹھا کر لے گیا،
چرواہے نے اس کو ڈھونڈا اور اس سے بکری کو چھڑا
لیا، بھیڑیے نے مڑ کر کہا درندوں کے دن جب میرے
سوا اور کوئی چرواہا نہیں ہو گا اس دن اس کو کون چھڑائے
گا؟ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا میں، ابو بکر اور عمر اس پر ایمان لاتے ہیں۔

فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَنَّى مُتَمَنِّينَ وَيَقُولُ قَائِلٌ أَنَا
أَوَّلُ وَيَأْتِي اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ۔

۶۰۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سُرَّةٍ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْغَزَارِيُّ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ
كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبَ
مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَاحِبًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ
مِنْكُمْ الْيَوْمَ حَازِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ
مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ
مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اجْتَمَعْنَ فِي امْرِئٍ إِلَّا
دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

۶۰۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ سُرَّةٍ وَابْنُ
سَرِيحٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ
الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَكْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا سَمِعَا
أَبَاهُمَا يُقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً لَهَا قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا
الْتَفَتَ إِلَيْهِ الْبَقْرَةُ فَقَالَتْ إِنِّي لَمَّا خُلِقْتُ لِهَذَا
وَلَكِنِّي إِنَّمَا خُلِقْتُ لِذَٰلِكَ فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ
اللَّهِ تَعَجُّبًا وَفَرَعًا أَبْقَرَةً عَكْلَمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَوْمِنُ بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَمَا رَأَى فِي عَنِيمٍ عَدَا عَلَيْهِ الدِّثْبُ فَأَخَذَ مِنْهَا
شَاةً فَطَلَبَهُ الدَّاعِي حَتَّى اسْتَفْتَدَهَا مِنْهُ فَالْتَفَتَ
إِلَيْهِ الدِّثْبُ فَقَالَ لَهُ مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ
كَيْسٍ لَهَا رَأَى غَيْرِي فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَوْمِنُ بِذَلِكَ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں بکر بن ابی اعین اور بکر بن ابی اعین کا ذکر نہیں ہے۔

۶۰۶۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْكَثِيبِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قِصَّةَ الشَّاهِدَةِ
وَالْقَتْلِ وَلَمْ يَذْكُرْ قِصَّةَ الْبَقَرَةِ -

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کی یہ روایت بھی حسب سابق ہے، اور اس میں ہے آپ نے فرمایا کہ میں اور ابو بکر اور عمر اس پر ایمان لاتے ہیں حالانکہ وہ دونوں اس جگہ موجود نہیں تھے۔

۶۰۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ عَنْ سُفْيَانَ كَلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ
الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ وَفِي حَدِيثِهِمَا فَا فِي أَوْ مِنْ يَمِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُ وَمَا هُمَا خَمَرٌ -

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ذکر کی۔

۶۰۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
يَسَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بْنُ حَزْرَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنْ مِسْعَرٍ كَلَاهُمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے متعلق علماء کے مسالک اور خطرات علامہ یحییٰ بن بشر نووی لکھتے ہیں:

علامہ ابو عبد اللہ مازری نے کہا بعض صحابہ کی بعض صحابہ پر افضلیت میں اختلاف ہے، ایک جماعت نے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دی، اور اس مسئلہ میں توقف کیا اور جمہور تفصیل کے قائل ہیں، پھر افضلیت میں اختلاف ہے، اہلسنت کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں، خطابیہ نے کہا حضرت عمر بن الخطاب سب سے افضل ہیں، راوندیہ نے کہا حضرت عباس افضل ہیں، شیعہ نے کہا حضرت علی افضل ہیں، اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ سب سے افضل حضرت ابو بکر ہیں، پھر حضرت عمر ہیں، پھر جمہور اہلسنت کے نزدیک حضرت عمر کے بعد حضرت عثمان افضل ہیں اور پھر حضرت علی ہیں اور کوفہ کے بعض اہل سنت حضرت علی کو حضرت عثمان پر مقدم کرتے ہیں (امام عبد الرزاق بن حمام، امام احمد بن حنبل، نسائی، اور علامہ تفتازانی وغیرہم کا یہی مسلک ہے) اور صحیح اور مشہور یہی ہے کہ حضرت عثمان، حضرت علی پر مقدم ہیں، ابو منصور بغدادی نے کہا تمام صحابہ میں افضل خلفاء اربعہ ہیں، پھر تمام عشرہ مبشرہ ہیں، پھر اہل بدر ہیں پھر اہل اُحد ہیں پھر اصحاب بیعت رضوان ہیں اور اصحاب بیعت عقبہ اولیٰ اور عقبہ ثانیہ کی فضیلت ہے، اسی طرح سابقین اولین کی فضیلت ہے۔ سابقین اولین کی تعیین کے متعلق ابن مسیب نے کہا یہ وہ صحابہ ہیں جنہوں نے

دونوں قبول کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، شبی نے کہا وہ اصحاب بیعت رضوان ہیں، عطاء اور محمد بن کعب نے کہا وہ اہل بدر ہیں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ علامہ ابن عبد البر اور ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو صحابہ فوت ہو گئے وہ بدر میں زندہ رہنے والے صحابہ سے افضل ہیں، لیکن علی الاطلاق یہ قول ناپسندیدہ اور مردود ہے، نیز علماء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ افضلیت کی یہ ترتیب قطعی ہے یا نہیں، اور آیا یہ ترتیب ظاہر اور باطن کے اعتبار سے ہے یا صرف ظاہر کے اعتبار سے ہے، اسی طرح حضرت عائشہ اور حدیجہ رضی اللہ عنہما کی افضلیت میں بھی اختلاف ہے اور حضرت عائشہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کی افضلیت میں بھی اختلاف ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت بالا جماع صحیح ہے، وہ مظلوماً شہید کیے گئے اور ان کے قاتل فاسق ہیں، کیونکہ قتل کرنے کے اسباب معلوم اور منضبط ہیں، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں قتل کا کوئی سبب نہیں تھا، حضرت عثمان کے قتل میں کوئی صحابی شریک نہیں تھا۔ چند آدمیوں نے اچانک حملہ کر کے ان کو شہید کر دیا وہ اس وقت حلیفہ برحق تھے۔

صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا نظریہ | حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نیک، بلند مرتبہ اور فاضل صحابی ہیں، صحابہ کرام

میں جو جنگیں ہوئی ان میں ہر فریق کو کوئی شبہ لاحق تھا اور ہر فریق کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ صحت اور صواب پر ہے اور تمام صحابہ نیک اور عادل ہیں، جنگ اور دوسرے نزاعی معاملات میں ہر فریق کی ایک تاویل تھی، اور اس اختلاف کی وجہ سے کوئی صحابی عدالت اور نیکی سے خارج نہیں ہوتا کیونکہ وہ سب مجتہد تھے اور ان کا مسائل میں اجتہاد ہی اختلاف تھا، جس طرح ان کے بعد کے مجتہدین کا قصاص اور دیت کے مسائل میں اجتہاد ہی اختلاف ہے اس سے کسی فریق کی تنقیض لازم نہیں آتی، ان جنگوں کا سبب یہ تھا کہ بعض معاملات ان پر مشتبہ ہو گئے تھے، اور شدت اشتباہ کی وجہ سے ان کا اجتہاد مختلف ہو گیا تھا، اس لحاظ سے صحابہ کی تین قسمیں ہیں، (۱) بعض صحابہ پر اجتہاد سے یہ منکشف ہوا کہ وہ حق پر ہیں اور ان کا مخالف باغی ہے، اس لیے ان پر اپنی جماعت کی نصرت اور اپنے مخالف سے جنگ کرنا واجب تھا، سوانحوں نے ایسا ہی کیا، (۲) بعض صحابہ پر اجتہاد سے اس کے برعکس ظاہر ہوا، یعنی حق دوسری جانب ہے، اس لیے ان پر اس جماعت کی موافقت کرنا اور باغیوں سے قتال کرنا واجب تھا، (۳) بعض صحابہ پر یہ معاملات مشتبہ ہو گئے اور وہ حیران رہے اور کسی جانب کو ترجیح نہ دے سکے اس لیے وہ دونوں فریقوں سے الگ رہے اور ان کے حق میں الگ رہنا واجب تھا، کیونکہ اس وقت تک کسی مسلمان سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ کسی دلیل سے یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ قتل کیے جانے کا مستحق ہے، اگر کسی فریق کی ترجیح ان پر ظاہر ہو جاتی تو ان پر اس کی حمایت میں ان کے مخالفین سے قتال کرنا واجب تھا، سو تمام صحابہ رضی اللہ عنہم معتد بہ ہیں، اسی وجہ سے اہل حق اور قابل ذکر لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم عدالت میں کامل ہیں، اور ان کی شہادت اور روایت کو قبول کرنا واجب ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:
 عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لؤی القرظی البکری۔ حضرت ابو بکر کے والد عثمان کی کنیت ابو قحافہ ہے، حضرت ابو بکر کی والدہ کا نام ہے ام الحخیر سلمی بنت فخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ۔

حضرت ابو بکر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غار اور ہجرت کے ساتھی ہیں، اور آپ کے بعد خلیفہ اقل ہیں، حضرت ابو بکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں اور حضرت ابو بکر سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبدالرحمان بن عوف، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت عذیرہ حضرت زید بن ثابت اور دیگر صحابہ نے احادیث روایت کی ہیں۔

حضرت ابو بکر کا لقب عتیق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: انت عتیق من النار۔ ”تم جہنم سے آزاد ہو“ اس دن سے حضرت ابو بکر کا لقب عتیق پڑ گیا، حضرت ابو بکر کا لقب صدیق بھی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی گئی تو آپ نے صبح لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا، کئی مسلمان یہ خبر سن کر مرتد ہو گئے (العیاذ باللہ) اور فتنہ میں مبتلا ہو گئے، حضرت ابو بکر نے یہ خبر سن کر کہا میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کی بناء پر اس سے بھی زیادہ مستبعد چیزوں کی تصدیق کرتا ہوں، اس بناء پر حضرت ابو بکر کا لقب صدیق پڑ گیا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا

زمانہ جاہلیت میں حضرت ابو بکر صدیق کا شمار قریش کے رؤسا میں ہوتا تھا اور قریش حضرت ابو بکر سے بہت الفت اور محبت رکھتے تھے، حضرت حسان بن ثابت، حضرت ابن عباس، حضرت عمرو بن عبسہ، ابراہیم نخعی اور علماء کی ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا، حضرت عبداللہ بن حبیب نخعی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے جس شخص پر بھی اسلام پیش کیا اس نے اس میں شک، تردد اور غور و فکر کیا، البتہ ابو بکر پر جب اسلام پیش کیا تو انھوں نے اس میں تردد نہیں کیا، حضرت ابو بکر صدیق بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مبعوث ہونے والے نبی کے متعلق سنتا رہتا تھا، میں نے ورقہ بن نوفل سے اس کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا وہ نبی عرب کے متوسط نسب سے مبعوث ہو گا اور مجھے متوسط نسب کا علم تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو میں آپ پر ایمان لے آیا اور آپ کی تصدیق کی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے حضرت

ابوبکر بن گئے، وہاں ایک بوڑھے عالم سے ملاقات ہوئی اس نے مجھے (حضرت ابوبکر کو) دیکھ کر کہا میرا گمان ہے تم حرم کے رہنے والے ہو، حضرت ابوبکر نے کہا ہاں میں اہل حرم سے ہوں، اس نے کہا میرا گمان ہے تم قریش سے ہو، میں نے کہا ہاں میں قریش سے ہوں، انھوں نے کہا میرا گمان ہے تم تمیمی ہو، میں نے کہا ہاں میں تمیم بن مرہ کی اولاد سے ہوں اس نے کہا مجھے تمہاری ایک علامت کا علم ہے، میں نے کہا وہ کیا؟ اس نے کہا تم اپنا پیٹ کھولو، میں نے کہا نہیں تم مجھے اس کا سبب بتاؤ، اس نے کہا میں اپنے صحیح اور صادق علم کے ذریعہ جانتا ہوں کہ حرم میں ایک نبی مبعوث ہوگا اور ایک ادھیڑ عمر کا اور ایک جوان شخص اس نبی کی مدد کریں گے، جو ان شخص مہمات کو سر کرنے والا اور مشکلات کو حل کرنے والا ہوگا۔ اور ادھیڑ عمر شخص سفید رنگ کا نہایت دلاور ہوگا اور اس کے پیٹ پر تل ہوگا، اس کی الٹی ران پر ایک علامت ہوگی، تم مجھے وہ علامت کیوں نہیں دکھاتے جو میں نے بتائی ہے؟ میں نے پیٹ سے کپڑا ہٹایا تو اس نے میری ناف کے اوپر ایک سیاہ رنگ کا تل دیکھا، اس نے کہا رب کعبہ کی قسم تم وہی ہو، میں تمہارے پاس خود آنے والا تھا، میں نے کہا کس لیے؟ اس نے کہا یہ بتانے کے لیے کہ تم راہ ہدایت سے نہ ہٹنا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو جو نعمت عطا کی ہے، اس میں ڈرتے رہنا، جب میں اس سے رخصت ہونے لگا تو اس نے کہا مجھ سے کچھ شے سنا جاؤ، حضرت ابوبکر کہتے ہیں جب میں واپس مکہ مکرمہ پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے تھے، مجھ سے عقبہ بن ابی معیط، شیبہ، زبیر، ابو جہل، ابوالخضر اور دیگر صنادید قریش ملے، انھوں نے کہا اے ابوبکر ایک عظیم واقعہ ہو گیا ہے! ابوطالب کے یتیم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ نبی مرسل ہیں، اگر تم نہ مورتے تو ہم اس معاملہ میں انتظار نہ کرتے اب تم آگئے ہو تو اس کا فیصلہ کرنا تم پر موقوف ہے، حضرت ابوبکر نے کہا میں نے ان کو احسن طریقہ سے واپس کیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ آپ حضرت خدیجہ کے گھر میں نے دروازہ کھٹکھٹایا، آپ باہر آئے، میں نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے اپنے آباؤ اجداد کا دین ترک کر دیا؟ آپ نے فرمایا اے ابوبکر! میں تمہاری اور تمام لوگوں کی طرف اللہ کا رسول ہوں تم اللہ پر ایمان لے آؤ! میں نے کہا آپ کے اس دعویٰ پر کیا دلیل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ بوڑھا شخص جو تم سے یمن میں ملا تھا، میں نے کہا میں تو وہاں پر کئی بوڑھوں سے ملا ہوں، آپ نے فرمایا وہ بوڑھا جس نے تمہیں شاعر سنائے تھے، میں نے کہا آپ کو کس نے خبر دی؟ آپ نے فرمایا اس عظیم فرشتے نے جو مجھ سے پہلے انبیاء کے پاس آتا رہا ہے، میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا میں واپس ہو گیا اور میرے اسلام لانے پر پوری واوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی خوش نہیں تھا۔ ۱۷

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت کے ساتھ ہجرت کی اور غار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب اور منس و غنوار رہے، بعض علماء نے کہا کہ اگر کوئی شخص حضرت ابوبکر کے سوا باقی تمام صحابہ کی صحابیت

کا انکار کر دے تو وہ کافر نہیں ہوگا، اور اگر حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کیا تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ قرآن مجید نے حضرت ابوبکر کے صاحب رسول ہونے کو (اذ یقول لصاحبه توبہ: ۴) بیان کیا ہے۔

ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جلدی نہ کرو شاید اللہ تعالیٰ تم کو میرا صاحب بنائے گا، جب ہجرت کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کے پاس گئے، دران حابیکہ حضرت ابوبکر سوئے ہوئے تھے، آپ نے ان کو بیدار کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہاں سے جانے کی اجازت مل گئی ہے، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ فرط مسرت سے حضرت ابوبکر کی آنکھوں سے آنسو نکل آئے، پھر وہ دونوں گئے اور غار میں داخل ہو گئے اور تین دن غار میں ٹھہرے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے ہجرت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ ہم رات کے اندھیرے میں روانہ ہوئے اور ایک رات اور ایک دن چلتے رہے، حتیٰ کہ دوپہر کا وقت ہو گیا میں نظر اٹھا کر کوئی سامنے کی جگہ دیکھنے لگا، اچانک میں نے ایک چٹان کو دیکھا اس پر کچھ سایہ تھا، میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صاف کیا اور اس پر ایک پوستین بچھا دی پھر میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس پر لیٹ جائیے، پھر میں نے نکل کر دیکھا کہ کوئی ہمیں ڈھونڈتا تو نہیں رہا، میں نے ایک بکریاں چرانے والا دیکھا، میں نے اس سے پوچھا تم کس کی بکریاں چرا رہے ہو؟ اس نے قریش کے ایک آدمی کا نام بتایا جس کو میں نے پہچان لیا، میں نے اس سے پوچھا تمہاری بکریوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے اس سے پوچھا تم مجھ کو دودھ دو گے اس نے کہا ہاں، میں نے اس سے کہا بکری کے بھتن کو گرہ دو غبار سے صاف کر دو، اسی نے دودھ نکالا، میں نے اس کو ایک پیالے میں ڈال کر پانی ملا کر ٹھنڈا کیا، پھر میں دودھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، اس وقت آپ بیدار ہو چکے تھے، میں نے کہا: یا رسول اللہ! دودھ پیجئے، آپ نے اتنا دودھ پیا حتیٰ کہ میں راضی ہو گیا، میں نے کہا اب ہمیں چلنا چاہیے، پھر ہم چل پڑے اور لوگ ہمارے پیچھے آ رہے تھے اور سراقہ بن مالک بن جیشم کے سوا جو گھوڑی پر سوار تھا کوئی ہم تک نہیں پہنچ سکا، میں نے کہا یا رسول اللہ! اس نے تو ہمیں آیا، آپ نے فرمایا تم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے، جب وہ دو یا تین سیرے کی مقدار رہ گیا تو میں رونے لگا، آپ نے فرمایا کیوں روتے ہو؟ میں نے کہا میں اپنی وجہ سے نہیں آپ کی وجہ سے رو رہا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقہ کے خلاف دعا کی تو اس کی گھوڑی پیٹ تک اس سخت زمین میں دھنس گئی، وہ کہنے لگا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آپ کا عمل ہے، آپ دعا کریں کہ اللہ مجھے اس سے نجات دے، میں آپ کے پیچھے آنے والوں کو اندھا کر دوں گا، آپ میرے یہ تیر اور کمان لے لیں عنقریب آپ کا میرے اونٹوں اور بکریوں سے گذر ہوگا، ان میں سے آپ اپنی ضرورت کے مطابق لے لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی وہ زمین سے نکل آیا اور اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ میں اپنی منزل کی طرف روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم مدینہ پہنچ گئے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت | حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے فرمایا: تم میں سے ایک کے ساتھ جبرائیل ہیں اور دوسرے کے ساتھ میکائیل اور اسرافیل ہیں، یہ عظیم فرشتے جنگ میں حاضر ہیں۔

امام محمد بن سعد نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر، بدر، احد، خندق، حدیبیہ اور تمام مشاہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں سب سے بڑا جھنڈا حضرت ابو بکر کو دیا، اس جھنڈے کا رنگ سیاہ تھا، جنگ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو سووق طعام دیا، جنگ احد اور جنگ حنین میں جب بعض صحابہ کے قدم اکٹھا گئے تھے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے ان دونوں جنگوں میں حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، تمام اہل سیرت اور مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہما سے سوال کیا مجھے بتائیے کہ مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو سب سے بڑی زیادتی کی وہ کیا تھی؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے، عقیقہ بن ابی معیط نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں کپڑا لپیٹا اور زور سے آپ کا گلا گھونٹنا شروع کر دیا۔ اچانک حضرت ابو بکر آگئے انھوں نے عقیقہ بن ابی معیط کا کندھا پکڑ کر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پرے دھکیلا۔ پھر حضرت ابو بکر نے کہا اے لوگو! کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کر رہے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور وہ تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے دلائل اور معجزات لے کر آیا ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر حبیب میں ہیں، عمر جنت میں ہیں، عثمان جنت میں ہیں، علی جنت میں ہیں، طلحہ جنت میں ہیں، زبیر جنت میں ہیں، عبدالرحمن بن عوف جنت میں ہیں، سعد بن ابی وقاص جنت میں ہیں، سعید بن زید جنت میں ہیں، اور ابو عبیدہ بن جراح جنت میں ہیں۔

حمید بن انس بیان کرتے ہیں کہ جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لے کر آئے اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ آپ پر سلام پڑھتا ہے اور فرماتا ہے کہ آپ عقیقہ بن ابی قحافہ کو بتائیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے، ابن عیینہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے حضرت ابو بکر کے سوا تمام مسلمانوں پر عتاب فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۱۲-۲۱۱، مختصر مطبوعہ انتشار اسما عیلیان تہران

الا تنصروا ولا فقد نصركم الله اذا خرجتم
الذين كفروا اثاني اثنين اذ هما
في الغار -
اگر تم نے رسول کی مدد نہ کی تو بے شک اللہ تمہارے
نے ان کی مدد فرمائی، جب کافروں نے رسول کو بے وطن
کیا، وہ دو میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں غار
میں تھے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے دو وزیر آسمان
والوں میں سے ہیں اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں، آسمان والوں سے دو وزیر جبرائیل اور میکائیل ہیں اور
زمین والوں سے دو وزیر ابوبکر اور عمر ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف سر بلند کر کے فرمایا:
اہل علیین کو جنت کے نچلے درجہ والے اس طرح دیکھتے ہیں جس طرح ستاروں کو آسمان میں دیکھتے ہیں اور ابوبکر اور عمر
اہل علیین میں سے ہیں۔

حضرت زبیر، حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت طلحہ یہ سب حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر مسلمان
ہوئے، اور حضرت ابوبکر نے سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو اسلام لانے کی پاداش میں عذاب دیا جاتا
تھا، ان سات میں سے حضرت بلال اور حضرت عامر بن فہیرہ ہیں۔ (باقی غلاموں اور باندیوں کا ذکر عنقریب آ رہا ہے)
حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور عمر
کو دیکھ کر فرمایا انبیاء اور مرسلین کے سوا اہل جنت کے تمام اولین اور آخرین کے ادھیڑ عمر لوگوں کے یہ دونوں
سردار ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے سات کنکریاں اٹھائیں تو
وہ آپ کے ہاتھ میں تسبیح کرنے لگیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت
ابوبکر کے ہاتھ میں اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر
آپ نے وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں بھی اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس
طرح حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت عثمان کو دیں تو وہ ان کے ہاتھ میں بھی اسی
تسبیح کرنے لگیں جس طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں۔

حضرت ابوسریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) پوچھا آج صبح تم میں سے
کون روضہ دار ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں! آپ نے فرمایا (آج) تم میں سے کسی نے صدقہ کیا ہے؟ حضرت ابوبکر
نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا آج کوئی جنازہ میں گیا تھا؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا آج کسی شخص نے کسی
مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا جس شخص نے ایک دن میں یہ اوصاف جمع
کر لیے اس کے لیے (جنت) واجب ہوگی یا فرمایا اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ لے



حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم | عکرمہ بن خالد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کون فتویٰ دیتا تھا؟ انھوں نے کہا ابو بکر اور عمر، ان کے سوا میں اور کسی کو نہیں جانتا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو دنیا اور اپنے پاس رہنے کا اختیار دیا تو اس شخص نے اللہ کے پاس رہنے کو اختیار کر لیا، حضرت ابو بکر یہ سن کر رونے لگے، ہم کو تعجب ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اختیار دینے کی خبر دی ہے، اس میں رونے کی کیا بات ہے؟ دراصل جس شخص کو اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابو بکر ہم سب سے زیادہ عالم تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امت روؤ، لوگوں میں سے جس شخص نے اپنی صحبت اور مال سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کیا ہے وہ ابو بکر ہیں مسجد میں ابو بکر کے سوا اور کسی شخص کا دروازہ باقی نہ رہنے دیا جائے۔

حضرت ابو بکر کا زہد تواضع اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا | اصمعی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر کی مدح کی جاتی تو آپ کہتے اے اللہ تو مجھے

مجھ سے زیادہ جانتا ہے، اور میں لوگوں کی بہ نسبت خود کو زیادہ جانتا ہوں، اے اللہ! مجھے ان کے گمان سے بہتر کو دے، اور میرے ان کاموں کو بخش دے جنہیں یہ نہیں جانتے اور ان کے قول سے میرا مواخذہ نہ کرنا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی شخص کے مال نے وہ نفع نہیں دیا جو ابو بکر کے مال نے نفع دیا ہے، حضرت ابو بکر رونے لگے اور کہا: یا رسول اللہ! میں اور میرا مال آپ ہی کا تو ہے!

شعبی بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی: ان تبدوا الصدقات فنعماً ہی وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خیر لکم (بقیہ ۲۵: ۲۷) "اگر تم ظاہر کر کے خیرات دو تو وہ کیا ہی اچھا ہے اور اگر تم اسے چھپاؤ اور فقیروں کو دو تو وہ تمہارے لیے بہت بہتر ہے"، تو حضرت عمر لوگوں کے سامنے اپنا آدھا مال لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور حضرت ابو بکر سب سے چھپا کر اپنا سارا مال لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم نے اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا؟ کہا اللہ اور اس کے رسول کا وعدہ! حضرت عمر نے کہا اے ابو بکر تم پر میں اور میرے گھر والے فدا ہوں تم نیکی کے ہر باب میں ہم سے آگے بڑھ گئے ہو۔

زید بن اسلم اپنے والد سے اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صدقہ کرنے کا حکم دیا اس دن میرے پاس کافی مال تھا میں نے دل میں سوچا کہ اگر میں حضرت ابو بکر پر سبقت کر سکتا ہوں تو آج سبقت کر جاؤں گا، میں آدھا مال لے کر آگیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پوچھا اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا ہے؟ میں نے کہا اتنا ہی! حضرت ابو بکر اپنا سارا مال لے کر آگئے، آپ نے پوچھا اے ابو بکر اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا؟ حضرت ابو بکر نے کہا میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے! پھر میں نے سوچا میں حضرت ابو بکر سے کبھی نہیں بڑھ سکتا!

عرفہ بیان کرتے ہیں جب حضرت ابو بکر اسلام لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار (درہم یا دینار) تھے انھوں نے وہ سب اللہ کی راہ میں خرچ کر دیے اور سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو اسلام لانے کی پاداش میں عذاب دیا جاتا تھا۔ ان کے نام یہ ہیں: بلال، عامر بن نفیرہ، زبیرہ، نہدیہ، اس کی بیٹی، بنو مولیٰ کی باندی اور ام عبیس۔

حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ وہ ایک نابینا بڑھیا کا کام کاج کرتے اور اس کے گھیر میں پانی بھرتے تھے ایک دن گئے تو کوئی اور پہلے یہ کام کر چکا تھا، پھر کئی دن ایسا ہوتا رہا آخر ایک دن وہ اس شخص کی گھات میں رہے دیکھا تو وہ حضرت ابو بکر تھے، یہ اس وقت کی بات ہے جب وہ خلیفہ تھے۔! اللہ

حافظ ابن عبد البر مابکی لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت

جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اسی روز مسیقیفہ بنو ساعدہ میں حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی گئی، پھر اس کے ایک دن بعد (منگل کے روز) عام بیعت کی گئی، حضرت سعد بن عبادہ، قبیلہ خزرج کے چند لوگوں اور قریش کی ایک جماعت نے بیعت نہیں کی، پھر حضرت سعد کے علاوہ باقی سب نے بیعت کر لی، ایک قول یہ ہے کہ اس دن تمام قریش نے بیعت کر لی تھی! ایک قول یہ ہے کہ قریش میں سے حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت طلحہ، حضرت خالد بن سعید بن الناصر رضی اللہ عنہم نے ابتداً بیعت نہیں کی تھی بعد میں بیعت کر لی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت علی نے حیات فاطمہ رضی اللہ عنہا میں بلیت نہیں کی اور پھر بیعت کر لی، پھر ہمیشہ ان کے احکام کو سنا اور اطاعت کی، ان کی تعمیل کرتے رہے اور ان کے فضائل بیان کرتے رہے ابو عبیدہ بن حکم بن حجل بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص مجھے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر پر فضیلت دے گا میں اس کو وہ سزا دوں گا جو مغتری (جھوٹے) کو سزا دی جاتی ہے۔

حضرت ابو بکر پیر کے دن ہائیس جہادی الثانیہ تیرہ ہجری کو فوت ہو گئے، حضرت ابو بکر نے وصیت کی تھی کہ انھیں ان کی زوجہ اسماء بنت عمیس غسل دیں، سو انھوں نے غسل دیا، حضرت عمر بن الخطاب نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہم ان کی قبر میں اترے، انھیں رات کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار میں دفن کیا گیا اس پر اتفاق ہے کہ وفات کے وقت ان کی عمر تریسٹھ سال تھی اور خلافت کا عرصہ گزاری کہ ان کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے مساوی ہو گئی ان کی انگوٹھی پر "نعم القادر اللہ" نقش تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکر نے تاحیات

کوئی شعر نہیں کہا، انھوں نے اور حضرت عثمان نے زمانہ جاہلیت میں ہی اپنے اوپر شراب کو حرام کر لیا تھا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم کارنامے | علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

میں جو اہم امور واقع ہوئے وہ یہ ہیں: لشکر اسلام کو روانہ کرنا، مرتدین، مانعین زکوٰۃ اور مسلمہ کذاب سے قتال کرنا اور قرآن مجید کو جمع کرنا۔ اسماعیلی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بعض عرب کے لوگ مرتد ہو گئے، انھوں نے کہا ہم نماز پڑھیں گے اور زکوٰۃ نہیں دیں گے، پھر میں حضرت ابو بکر کے پاس گیا اور کہا اے رسول اللہ کے خلیفہ! لوگ وحشی جانوروں کی طرح ہیں ان کے ساتھ نرمی کیجئے، حضرت ابو بکر نے کہا میں تم سے مدد کی توقع رکھتا تھا اور تم مجھے رسوا کرنے آئے ہو، تم جاہلیت میں سخت تھے اور اسلام میں کمزور پڑ گئے ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور وحی منقطع ہو گئی، اگر انھوں نے مجھے ایک رسی دینے سے بھی انکار کیا تو جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے میں ان سے قتال کروں گا۔

بعض علماء نے کہا صحابہ میں سب سے پہلا اختلاف یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں دفن کیا جائے، بعض نے کہا ہم آپ کو مکہ میں دفن کریں گے، بعض نے کہا ہم آپ کو مسجد نبوی میں دفن کریں گے، بعض نے کہا بقیع میں، بعض نے کہا بلکہ بیت المقدس میں جو مدفن انبیاء سے حتیٰ کہ

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے "نبی کو اسی جگہ دفن کیا جاتا ہے جس جگہ وہ فوت ہوتا ہے، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث میں اختلاف ہوا تو آپ نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم گمراہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں بنایا جائے گا، ہم نے جو کچھ ترک کیا وہ صدقہ ہے۔"

امام بیہقی اور امام ابن عساکر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضرت ابو ہریرہ نے کہا سچا اگر حضرت ابو بکر خلیفہ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ ہوتی، اور یہ جملہ تین بار دہرایا، ان سے پوچھا گیا اے ابو ہریرہ یہ بات تم کیسے کہہ رہے ہو؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید کی قیادت میں سات سو افراد کا ایک لشکر شام کی طرف روانہ کیا، جب یہ لشکر ذی خشب میں پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے اور مدینہ کے گرد اعراب مرتد ہو گئے، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب حضرت ابو بکر کے پاس آئے اور کہا اس لشکر کو واپس بلاؤ، یہ لوگ روم کی طرف جا رہے ہیں اور مدینہ کے گرد اعراب مرتد ہو چکے ہیں، حضرت ابو بکر نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر درمے لوگوں کی ٹانگیں بھی کھینچتے پھریں تب میں بھی اس لشکر کو واپس نہیں بلاؤں گا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ کر چکے ہیں، تب لوگ ارتداد کا ارادہ رکھتے تھے انھوں نے یہ کہا کہ اگر ان کے پاس قوت نہ ہوتی تو ایسے میں لشکر روانہ نہ کرتے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اس جنگ کا کیا نتیجہ نکلتا ہے اور جب مسلمانوں نے رومیوں کو شکست دے دی اور فتح و کامرانی کے ساتھ لوٹ آئے تو وہ اسلام پر ثابت قدم رہے۔

اسی سال کے آخر میں حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت خالد بن ولید کو مسلمہ کذاب سے قتال کے لیے پیام

۱۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۴۳ھ، استیعاب علی الماشی الاصابہ ج ۲ ص ۲۵۴-۲۵۶، ملخصاً مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

بھیجا اس جنگ میں ستر صحابہ شہید ہو گئے، بالآخر حضرت وحشی رضی اللہ عنہ نے مسیلہ کو قتل کر دیا، بارہ ہجری میں حضرت ابوبکر صدیق نے علامہ بن عمر بن خطاب کو بحرین بھیجا اور مرتدین سے جنگ کی، اور مسلمان فتحیاب ہوئے، اور عمرہ بن ابی جہل کو عثمان کے مرتدین سے قتال کے لیے بھیجا اور مہاجر بن ابی امیہ کو اہل نجیر کے مرتدین سے جنگ کے لیے بھیجا۔

مرتدین کے قتال سے فارغ ہونے کے بعد حضرت ابوبکر نے حضرت خالد کو بصرہ بھیجا اور ابلہ کو فتح کیا اور عراق میں مدائن کسریٰ کو فتح کیا اسی سال حضرت ابوبکر نے حج کیا پھر حضرت عمرو بن العاص کی قیادت میں ایک لشکر شام کی طرف روانہ کیا اور جنادی الاولیٰ تیرہ ہجری میں مسلمانوں کو فتح ہوئی اس فتح کی بشارت حضرت ابوبکر کو اس وقت پہنچائی گئی جب ان کی حیات میں آخری دم پر رہ گئی تھی۔ لے

سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی افضلیت کی وجہ

حدیث نمبر ۶۰۴۷ میں ہے: حضرت ابوبکر نے کہا جس وقت ہم غار میں تھے تو میں نے اپنے سرور کی جانب مشرکین کے قدم دیکھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کسی نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ ہمیں دیکھ لے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکر! تمہارا ان دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن میں کا تیسرا اللہ ہے۔

اس حدیث میں قرآن مجید کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ مُّشْرِكُونَ لَا يُقِيمُونَ اللَّهَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
اَلَّذِي تَتَّخِذُونَ اَللَّهَ غَيْرَ اَللَّهِ سُبْحَانَ اَللَّهِ عَمَّا تَصِفُونَ
اَلَّذِي تَتَّخِذُونَ اَللَّهَ غَيْرَ اَللَّهِ سُبْحَانَ اَللَّهِ عَمَّا تَصِفُونَ
اَلَّذِي تَتَّخِذُونَ اَللَّهَ غَيْرَ اَللَّهِ سُبْحَانَ اَللَّهِ عَمَّا تَصِفُونَ

اگر تم نے رسول کی مدد کی تو بے شک اللہ تعالیٰ نے ان کی مدد فرمائی، جب کافروں نے رسول اللہ کو بے وطن کیا، وہ دو میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں غار میں تھے جب وہ اپنے صاحب سے فرما رہے تھے غم نہ کرو، بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر اللہ نے اس پر اپنی تسکین نازل فرمائی۔

(توبہ: ۲۵)

امام رازی نے اس آیت سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا حسب ذیل وجہ مستنبط کیا ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم غار میں اس لیے گئے تھے کہ کفار آپ کو قتل کرنے کے درپے تھے، تو اگر آپ کو حضرت ابوبکر کے باطن پر مکمل اعتماد نہ ہوتا کہ یہ مومن برحق اور صادق اور صدیق ہیں تو ان کے ساتھ اس غار میں کبھی نہ جاتے، کیونکہ اگر یہ فرض کیا جائے کہ حضرت ابوبکر کا باطن ان کے ظاہر کے خلاف تھا تو آپ کو یہ خدشہ ہوتا کہ یہ کافروں

کو آپ کے چھیننے کی جگہ بتا دیں گے لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں حضرت ابوبکر کو صادق اور مخلص قرار دیا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حضرت ابوبکر کا باطن ظاہر کے موافق تھا۔

(۲) یہ ہجرت اللہ تعالیٰ کے اذن سے تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مخلصین کی ایک جماعت تھی، اور اس جماعت میں ایسے لوگ تھے جو شجرہ نسب میں حضرت ابوبکر سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھے، تو اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہوتا تو حضور اس خطرناک موقعہ پر اپنی معیت کے لیے حضرت ابوبکر کو مخصوص نہ کرتے اور جب اللہ تعالیٰ نے حضور کی رفاقت کے لیے حضرت ابوبکر کو منتخب کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک حضرت ابوبکر کا دین میں بہت بلند مرتبہ ہے۔

(۳) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو ثانی اثنین قرار دیا اور حضرت ابوبکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی قرار دیا، اور دین کے اکثر مراتب میں حضرت ابوبکر حضور کے ثانی ہیں کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا اور آپ نے تبلیغ کی تو حضرت ابوبکر ایمان لائے، پھر امت میں دوسرے درجہ پر حضرت ابوبکر نے تبلیغ کی اور ان کی تبلیغ سے حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص مسلمان ہوئے، اس سے معلوم ہوا کہ تبلیغ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں، اسی طرح ہر جہاد میں حضرت ابوبکر حضور کے ثانی تھے کیونکہ حضرت علی نے اسلام کی مدافعت میں بہت بعد میں تلوار اٹھائی ہے۔ ابتداء میں کفار کی ایذا رسانیوں کا حضرت ابوبکر دفاع کرتے تھے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو ناز پڑ جانے کا حکم دیا، مو امامت میں بھی حضور اول ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں، اور جس جگہ حضور دفن ہوئے بعد میں وہیں ابوبکر دفن ہوئے سو تبلیغ، جہاد، امامت اور روضہ میں ہمہ فین، ہر معاملہ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں۔

(۴) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کی یہ صفت بیان کی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب میں اور یہ حضرت ابوبکر کی انتہائی فضیلت پر دلیل ہے، حسین بن فضیل بخلی نے کہا جس نے حضرت ابوبکر کے صحابی رسول ہونے کا انکار کیا وہ کافر ہوگا کیونکہ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ اس آیت میں صاحب سے مراد حضرت ابوبکر ہیں اور یہ اجماع اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو وصف صحابیت کے ساتھ متصف کیا ہے، اس استدلال پر یہ اعتراض ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو بھی اس وصف کے ساتھ متصف کیا ہے کہ وہ مومن کا صاحب ہے قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذي خلقك من تراب "اس کے صاحب نے اس کی بحث کا جواب دیتے ہوئے اس سے کہا کیا تو اس ذات کا کفر کرتا ہے جس نے تجھے مٹی سے بنایا؟" (کہف: ۷۷) اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ یہاں پر اس کافر کا وصف صاحب ذکر کیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی وہ الفاظ بھی ذکر کیے ہیں جو اس کی امانت اور تدبیر پر دلالت کرتے ہیں اور وہ ہے "اکفرت" کیا تو کفر کرتا ہے؟ اس کے برخلاف یہاں پر حضرت ابوبکر کا وصف "صاحب نبی" ذکر کیا اور بعد میں وہ الفاظ ذکر کیے جو حضرت ابوبکر کی تعظیم اور اجلال پر دلالت کرتے ہیں اور وہ ہیں "لا تحزن ان الله معنا" سو اگر فرط عداوت نہ ہو تو ان دونوں وصفوں میں

کیا مناسبت ہے؟

ایک مرتبہ مصنف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابو بکر کا صحابی ہونا قرآن مجید کی نص قطعی سے ثابت ہے، اس استدلال پر ایک عالم نے یہ معارضہ کیا کہ احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین پر اپنے اصحاب کا اطلاق کیا ہے، مثلاً امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقتدا
تداعوا علينا لثا رجعتا الى المدينة ليخرجن
الا عن منها الا ذل فقال عمر الا تقتل هذا
الخبثيت يعني عبد الله فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا يتحدث الناس ان الله كان يقتل
اصحابه - لہ

عبد اللہ بن ابی بن سلول نے کہا انھوں نے ہمارے
نخلات لوگوں کو بلایا ہے، جب ہم مدینہ واپس جائیں گے
تو عزت والے مدینہ سے ذلت والوں کو نکال دیں گے
حضرت عمر نے کہا کیا ہم اس خبیثیت یعنی عبد اللہ کو قتل نہ
کر دیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں لوگ کہیں
گے کہ رسول اللہ اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں۔

اس کا جواب بھی یہی ہے کہ اس حدیث میں ہر چند کہ عبد اللہ بن ابی پر اصحاب رسول کا اطلاق ہے لیکن ساتھ
ہی اس کی امانت اور تذلیل کا بھی ذکر ہے، کیونکہ اس کو خبیثیت کہا ہے اور واجب القتل قرار دیا ہے اس کے
بر خلاف اس آیت میں حضرت ابو بکر پر رسول اللہ کے صاحب کا اطلاق ہے اور اس کے ساتھ ان کی تنظیم اور اجلال
کا ذکر کیا گیا ہے۔

(۵) اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: رسول اللہ نے اپنے صاحب سے فرمایا لا تحزن ان الله
معنا۔ اور یہ معیت حفاظت اور نصرت کی معیت ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس معیت میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شریک رکھا ہے، اگر شیعہ اس معیت کو کسی ناسد معنی پر محمول
کریں تو العیاذ باللہ رسول اللہ کا بھی اس معیت میں ہونا لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس لیے معنی یہ ہو گا کہ
اللہ ہمارا محافظ اور مددگار ہے اور جس کا اللہ محافظ اور مددگار ہو اس کے عقائد میں نفاق اور ازدواج
نہیں ہو سکتا ورنہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور نصرت پر حزن آئے گا، دوسری تقریر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے:

ان الله مع الذين اتقوا والذين
هم محسنون۔

بے شک اللہ ان کے ساتھ ہے جو اللہ سے
ڈرتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں یعنی متقی اور محسن
ہیں۔

۱ نحل: ۱۲۸

سورہ توبہ کی آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ حضرت ابو بکر کے ساتھ ہے اور سورہ نحل کی آیت سے معلوم ہوا کہ
اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہوتا ہے جو متقی اور نیکو کار ہو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت ابو بکر متقی اور نیکو کار ہیں۔
(۶) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا تحزنن "غم نہ کرو" یہ غم کرنے سے ہنی اور منافقت سے اور ہنی دوام

کو واجب کرتی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت ابوبکر مطلقاً رنج و غم نہیں کریں گے، زندگی میں نہ موت پہلے نہ موت کے بعد اور یہ اسی کا وصف ہو سکتا ہے جو دنیا اور آخرت میں مسرور و امور۔

(۷) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهٗ عَلَیْہِ "پھر اللہ نے ابوبکر پر اپنی تسکین نازل فرمائی" شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ پر تسکین نازل فرمائی، یہ اس لیے غلط ہے کہ خوف اور حزن تو حضرت ابوبکر کو لاحق تھا اس لیے تسکین کا تعلق بھی حضرت ابوبکر سے ہونا چاہیے، نیز اگر تسکین کا تعلق حضور سے ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور پہلے خائف تھے اور جب حضور پہلے خود خائف تھے تو آپ کا حضرت ابوبکر کو تسکین دینا "غم نہ کرو" غیر معقول ہوگا، اس لیے صحیح یہ ہے کہ حضور تو پہلے ہی پر سکون تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ کافروں کے خلاف آپ کی مدد فرمائے گا، ان دلائل سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کے قلب پر اپنی تسکین نازل فرمائی اور جس پر اللہ کی تسکین نازل ہوتی ہو، وہ نفاق، استداد اور دین و دنیا کے ہر قسم کے خطرات سے مامون اور محفوظ رہے گا۔

(۸) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سواری خریدی یا اور حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر اور حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا غار میں کھانا لے کر آتے تھے، اور یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور میرا صاحب غار میں دس اور چند روزہ ٹھہرے اور سوائے کھجوروں کے ہمارے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، جب حضور اور حضرت ابوبکر مدینہ کے قریب پہنچے تو حضرت ابوبکر کو یہ خبر ہوئی کہ لوگ حضور کو نہیں پہچانیں گے، تو انھوں نے حضور کے اوپر ایک چادر سے سایہ کیا تاکہ لوگ پہچان لیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں، پھر اہل مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان کر آپ کی تعظیم کی۔

(۹) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے تو آپ کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر تھے اور انصاری مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر کو دیکھا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر اور حضر میں اپنی رفاقت کے لیے تمام صحابہ میں سے صرف حضرت ابوبکر کو منتخب کیا تھا۔

(۱۰) چونکہ اس سفر میں حضور کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر تھے اس لیے اگر یہ فرض کیا جائے کہ اس سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو جاتے تو حضور کے تمام معاملات کے کفیل صرف حضرت ابوبکر ہوتے، اور امت کے متعلق آپ کے وحی بھی حضرت ابوبکر ہوتے اور اس سفر میں جو قرآن مجید کی آیات نازل ہوتیں ان کی تبلیغ بھی صرف حضرت ابوبکر کرتے، اور یہ تمام امور حضرت ابوبکر کے فضائل عالیہ اور درجات رفیعہ پر دلالت کرتے ہیں۔

اس آیت میں بعض حقائق ایسے ہیں جن کا شیعہ مفسرین بھی انکار نہیں کر سکے چنانچہ شیخ طبرسی لکھتے ہیں:

کا محبوب ہوں، متکلمین کا اس میں اختلاف ہے کہ محبت کا زیادہ مرتبہ ہے یا غلت کا، یا دونوں مساوی ہیں، ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ یہ دونوں مساوی ہیں، ایک قول یہ ہے کہ حبیب کا زیادہ مرتبہ ہے کیونکہ حبیب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے، اور آپ خلیل اللہ سے افضل ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث سے آپ کا اللہ کا خلیل ہونا ثابت ہے اور آپ نے کسی اور کا خلیل ہونے کی نفی کی ہے، حالانکہ حضرت خدیجہ، حضرت عائشہ، حضرت ابوبکر، حضرت علی، حضرت زید، حضرت انس، حضرت فاطمہ، حضرت حسن، حضرت حسین اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے آپ کی محبت ثابت ہے، یعنی آپ کی غلت صرف اللہ ثانی کے لیے ہے جبکہ آپ کی محبت اور بہت سوں کے لیے ہے کیونکہ غلت کا معنی ہے سب سے منقطع ہو کر کسی کی طرف متوجہ ہونا، اور اللہ کے محبت کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ بندہ کو اطاعت اور عبادت کی توفیق دے اور اس کو گناہوں سے باز رکھے، یہ محبت کے ابتدائی آثار ہیں اور اس کی انتہا یہ ہے کہ اس کے قلب سے حجابات اٹھا دے حتیٰ کہ وہ اللہ کی صفات بعیرت سے دیکھے، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے: جب میں بندہ کو اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھیں ہو جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ اور دیگر صحابہ نے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا خلیل کہا وہ اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ صحابہ کے حق میں یہی کمال ہے کہ وہ سب سے منقطع ہو کر آپ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر معین کر کے خلیفہ نامزد نہ کرنا | حدیث نمبر ۴۰۵۶ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو خلیفہ بناتے تو کس کو بناتے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا حضرت ابوبکرؓ کو۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اہل سنت کے اس موقف پر دلیل ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی نص صریح نہیں ہے بلکہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت اجماع صحابہ سے منعقد ہوئی، اگر حضرت ابوبکرؓ یا کسی اور شخص کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی نص ہوتی تو مہاجرین اور انصار کا خلافت کے متعلق کوئی نزاع نہ ہوتا، کیونکہ جس شخص کے متعلق خلیفہ بنانے کی نص صریح ہوتی اس کو مقدم کر دیا جاتا۔

شیعہ علماء نے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت علیؓ کی خلافت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نص تھی اور آپ نے حضرت علیؓ کی خلافت کے لیے وصیت فرمائی تھی یہ باطل ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حضرت علیؓ کے زمانے سے لے کر اب تک تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت علیؓ کے لیے وصیت خلافت کا دعویٰ باطل ہے اور سب سے پہلے حضرت علیؓ نے اس دعویٰ کی تکذیب کی جب انہوں نے یہ فرمایا کہ میرے پاس اس صحیفہ کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے اور اس میں وصیت، اور غلاموں کو آزاد کرنے کے متعلق احکام ہیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱) اور اگر حضرت علیؓ کے پاس خلافت سے متعلق کوئی نص یا وصیت ہوتی تو وہ اس کا ذکر کرتے، حالانکہ حضرت علیؓ نے کسی دن بھی کسی نص یا وصیت کو پیش نہیں کیا، نہ ان کے علاوہ کسی اور نے ذکر کیا۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۳

حضرت ابو بکر کی خلافت پر دلیل | حدیث نمبر ۶۰۵۲ میں ہے اللہ تعالیٰ اور مسلمان ابو بکر کی سوا ہر ایک کی خلافت کا انکار کر دیں گے۔

علامہ یحییٰ بن مشرف نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر واضح دلیل ہے اور مستقبل کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی ہے اور اس میں یہ پیش گوئی ہے کہ خلافت کے معاملے میں مسلمانوں میں نزاع ہو گا اور حضرت ابو بکر کے علاوہ مسلمان کسی کی خلافت پر متفق نہیں ہوں گے، حضرت عائشہ کے بھائی کو اس لیے بلا باقتدا کہ وہ مکتوب لکھ دیں گے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جانا دشوار اور مشکل تھا کیونکہ آپ جماعت سے ناز پڑھنے بھی نہیں جا رہے تھے آپ نے فنانوں میں حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا دیا تھا۔

یہ حدیث، حدیث قرطاس کا بھی جواب ہے، کیونکہ شیعہ علماء کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافذ اور قلم منگوا باقتدا آپ حضرت علی کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے، ہم کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ حضرت ابو بکر کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر قرآن مجید سے استدلال | خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت

کے ثبوت پر یہ آیت واضح اور روشن دلیل ہے:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ

(نور: ۵۵)

تم لوگوں میں سے جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کیے ان سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ انہیں زمین میں ضرور بد ضرور خلافت عطا فرمائے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت دی تھی، اور ان کے جس دین کو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند کر لیا ہے اس کو مضبوط کر دے گا اور ان کے خوف کے بعد ان کی حالت کو ضرور امن سے بدل دے گا وہ میری عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں قرار دیں گے۔

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت خلفاء اربعہ کی امامت پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ایمان والوں اور نیکو کاروں سے اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ ان کو زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا اور یہ کہ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کر دے گا اور ان کے حال کو خوف کے بعد امن سے بدل دے گا اور یہ بات

بدلتہ معلوم ہے کہ ان لوگوں سے یہ وعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد پورا ہوگا، کیونکہ کسی اور کو خلیفہ بنانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہی ہو سکتا ہے اور یہ بات قرآن مجید اور احادیث متواترہ سے معلوم ہے کہ آپ کے بعد کوئی اور نبی مسجوت نہیں ہوگا کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ یہاں خلیفہ بنانے سے مراد امام بنانا ہے اور یہ بات تاریخ سے معلوم ہے کہ ان اوصاف کے ساتھ (یعنی جن کے دور خلافت میں دین مضبوط ہو اور خوف کے بعد امن حاصل ہو) خلیفہ بنانے کا عمل حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایام میں واقع ہوا، کیونکہ ان کے زمانہ میں عظیم فتوحات حاصل ہوئیں، دین اسلام کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور دین کو غلبہ حاصل ہوا، اور دشمنان اسلام سے عظیم امن حاصل ہوا، اور یہ دو وصف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حاصل نہیں ہوئے، کیونکہ ان کو کفار کے خلاف جہاد کرنے کی فرصت نہیں ملی، ان کا تمام وقت اپنی خلافت کے مخالف مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے میں گزرا، اس سے واضح ہو گیا کہ یہ آیت خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر دلالت کرتی ہے۔

استدلال مذکور پر شیعہ علماء کے اعتراضات کے جوابات پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت کا ظاہر تقاضا یہ ہے کہ ہر ایمان والے نیچو کار کو خلافت حاصل ہو حالانکہ ہر مومن کو خلافت حاصل نہیں ہوتی، اس کا جواب یہ ہے کہ الذین امنوا منکم میں من تبییض کے لیے ہے اور یہ خطاب بعض صالح مسلمانوں سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ لیست خلدنہم "اللہ ان کو زمین پر خلیفہ بنائے گا" سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کو زمین پر آباد کرے گا اور ان کو زمین پر کاحیات کرنے کی قدرت دے گا، اور اس سے اللہ تعالیٰ کی خلافت مراد نہ ہو جیسا کہ اس سے پہلے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر آباد کیا اور ان کو زمین پر کام کاج کرنے کی قدرت دی، ان کو زمین پر خلیفہ بنانا بہ طور امامت نہ تھا اس لیے واجب ہے کہ مسیح مومنین کو خلیفہ بنانے سے بھی ایسی مراد ہو نہ کہ ان کو امام اور نائب سول بنانا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں صالح مومنین کو زمین پر خلیفہ بنانے کی خبر بطور بشارت دی گئی ہے، اس لیے ضروری ہے کہ یہ بشارت زمین پر آباد کرنے کے معنی کے متاثر ہو کیونکہ اس معنی میں خلافت تو تمام مسلمانوں کے لیے ہے، کافروں کو بھی حاصل ہے، اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا جس طرح تم سے پہلے لوگوں کو علیہ بنایا تو جن صالحین مومنین کو پہلے خلیفہ بنایا تھا یہ کبھی نبی ہوتے تھے اور کبھی امام اور ہر دو صورت میں ان کو خلافت بمعنی حکومت حاصل تھی۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں خلافت کو خلیفہ رسول پر محمول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ متہارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں تم کو اس طرح چھوڑتا ہوں جس طرح تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو شخصی طور پر خلیفہ نامزد نہیں کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ کے اوصاف بیان کیے ہیں اس لیے ان خلفاء اربعہ کے متعلق یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خلیفہ بنائے اور ان اوصاف کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنا خلیفہ بنائیں، یہی وجہ ہے،

کہ صحابہ نے حضرت ابوبکر سے کہا یا خلیفہ رسول اللہ! اس لیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ بنایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ خلیفہ کے اوصاف اور شرائط بیان فرماتے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفتہم میں ہم کی تفسیر سے حضرت علی مراد ہوں اور بعض اوقات تعظیماً واحد کو جمع سے تعبیر کر لیا جاتا ہے، جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: **وَالَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُدْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ** "وہ لوگ جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں نکلوۃ ادا کرتے ہیں۔" اس کا جواب یہ ہے کہ واحد کو جمع سے تعبیر کرنا خلاف اصل ہے، علاوہ ازیں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت میں جن کو خلیفہ بنانے کی بشارت دی ہے ان سے اللہ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ ان کے عہد خلافت میں اللہ تعالیٰ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کرے گا اور ان کی حالت خوف کو امن سے بدل دے گا اور یہ وعدہ صرف خلفاء ثلاثہ کے عہد میں پورا ہوا اور انہی کے دور میں اسلام کی نشر و اشاعت اور اسلامی فتوحات ہوئیں، حضرت علی کا دور تو باہمی خانہ جنگی کا دور تھا۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفتہم میں ہم تفسیر سے بارہ امام مراد ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن سے خلافت کا وعدہ کیا ہے ان سے دنیا میں مسلمانوں کی قوت اور اسلام کے نفاذ کا وعدہ کیا ہے اور علماً ان بارہ اماموں کی خلافت منقطع ہوئی نہ ان کے ہاتھوں اسلام کو قوت اور شوکت حاصل ہوئی، ثانیاً یہ وعدہ ان مسلمانوں سے کیا گیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں موجود تھے اور بارہ امام آپ کے عہد میں موجود نہیں تھے۔

ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ص ۴۴۵ سے ۴۴۲ تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر قرآن مجید کی آیات سے استدلال کیا ہے اور اس سلسلہ میں علامہ شیعہ کے اہم اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، جو حضرات اس مسئلہ کا گہرائی اور گیرائی سے جائزہ لینا چاہتے ہیں، وہ اس بحث کو ضرور پڑھیں۔

قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق، حضرت ابوبکر کے فضائل

اولیاء تامل اولوا الفضل منکم والسعۃ
ان یؤتوا اولی القربی والمساکین والحرابین
فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیمضوا
الاتحیون ان یغفر اللہ لکم و اللہ
غفور رحیم۔

اور تم میں سے جو لوگ صاحب فضل اور صاحب وسعت ہیں وہ اس بات کی قسم کھائیں کہ وہ اپنے رشتہ داروں، مسکینوں اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو (کچھ) نہیں دیں گے، انہیں چاہیے کہ وہ معاف کر دیں اور درگزر کریں، (اے ایمان والو!) کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تمہیں بخش دے اور اللہ بہت بخشنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ہے۔

(نور ۲۲۱)

اس آیت کی تفسیر میں شیعہ مفسر شیخ طبرسی لکھتے ہیں:

الایۃ نزلت فی ابی بکر و مسطح بن اثاثہ

یہ آیت (حضرت) ابوبکر اور مسطح بن اثاثہ کے متعلق

وكان ابن خالصة ابى بكر وكان من المهاجرين و
من جملة البدرين وكان فقيهاً وكان ابو بكر
يجرى عليه ويقوم بنفقته فلما خاض في
الافك قطعها وخلف ان لا ينفعه بنفع فلما
نزلت الآية عاد ابو بكر الى ما كان وقال
والله انى لاحب ان يخفر الله لى والله لا
انزعها ابداً - له

نازل ہوئی، مسلح حضرت ابو بکر کے خالہ زاد بھائی تھے،
وہ بدری صحابہ میں سے تھے اور مہاجر اور فقیر تھے،
اور حضرت ابو بکر ان کا خرچ اٹھاتے تھے، جب
مسلح، حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں کے ساتھ
شامل ہو گئے، تو حضرت ابو بکر نے وہ خرچ دینا بند
کر دیا اور قسم کھائی کہ وہ آئندہ اس کو کبھی خرچ نہیں
دیے گئے، جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر
نے پھر خرچ دینا شروع کر دیا اور قسم کھا کر کہا میں اس
بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بخش دے
اور بخدا میں اس کا خرچ کبھی بند نہیں کروں گا۔

شیخ طبرسی کی تفسیر کے مطابق اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کو اللہ تعالیٰ نے صاحب فضل فرمایا،
حضرت ابو بکر ناداروں پر خرچ کرتے تھے، جب حضرت ابو بکر نے بشری تقاضے سے مسلح کا خرچ بند کر دیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کی اور فرمایا کیا وہ اللہ کی مغفرت نہیں چاہتے؟ حضرت ابو بکر نے اپنے نفسانی
تقاضے کے غلات، اللہ تعالیٰ کی اصلاح قبول کی اور کہا میں اللہ کی مغفرت چاہتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ
حضرت ابو بکر میں نفسانیت بالکل نہیں تھی بلکہ سرتاپا لہیت تھی۔

والذى جاء بالصدق وصدق به اولئك
هم المتقون - لهم ما يشاءون عند ربهم
وذلك جزاء المحسنين -
(ذمر: ۳۳-۳۴)

اور جو پیغام، صدق لے کر آئے اور جس نے ان
کی تصدیق کی، وہی کامل متقی ہیں، ان کے لیے وہ سب
کچھ ہے جس کو وہ اپنے رب کے پاس چاہیں، اور یہی
کرنے والوں کی یہی جزا ہے۔

شیخ مفسر شیخ طبرسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وقيل الذى جاء بالصدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم وصدق به ابو بكر - له

ایک قول یہ ہے کہ پیغام صدق لانے والے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس کی تصدیق کرنے
والے حضرت ابو بکر ہیں۔

شیخ مفسر کی تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا مصدق، کامل متقی، محسن (نیکی کار) اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کے پاس حسب خواہش جزا پانے والا قرار دیا۔
فاما من اعطى والتقى وصدق بالحسنى -

تو جس نے راہ حق میں دیا اور تقویٰ اختیار کیا، اور

۱۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۴، ص ۲۱۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۸، ص ۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ

فَسَنِيْبُهُ لِّلْیَسْرِ ۝

اَلِیْ قَوْلِهِ تَعَالٰی

وَسَيُجَنِّبُهَا اِلَّا تَقَى الَّذِیْ یُؤْتِیْ مَالَهُ یَتْرُکْهُ ۝ وَمَا لَاحِدٌ عَنْدهٖ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰی ۝ اِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ اِلْعَلٰی ۝ وَلَسَوْفَ یَرْضٰی ۝

(وَاللَّیْلُ : ۲۱ - ۵)

شیخ مفسر شیخ طبری ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں :

وَعَنْ اَبِی الزَّبْرِ اَنَّ اَلْاٰیَةَ نَزَلَتْ فِی اَبِی بَكْرٍ

لَا اَنَّهُ اشْتَرٰی الْعَمَالَیْكَ الَّذِیْنَ اسْلَمُوا مِثْلَ بِلَالٍ وَعَامِرِ بْنِ فَهْمٍ وَغَیْرِهٖمَا وَاعْتَقَهُمَا ۝

حق کی تصدیق کی، ہم اس کے لیے آسانی کا راستہ آسان کر دیں گے جو سب سے زیادہ متقی ہے جو اپنا مال (راہ حق) میں دیتا ہے، تاکہ پاکیزگی حاصل کرے اس کو جہنم سے بہت دور رکھا جائے گا، اس پر کسی کا کوئی احسان نہیں ہے جس کا بدلہ دیا جائے (اس کا راہ حق میں مال خرچ کرنا) محض اپنے رب اعلیٰ کی رضا جوئی کے لیے ہے اور ضرور عنقریب وہ راضی ہوگا۔

ابو الزبیر سے روایت ہے کہ یہ آیت (حضرت ابو بکر کے متعلق نازل ہوئی کیونکہ انھوں نے اپنے مسترد غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جو مسلمان ہو چکے تھے مثلاً بلال اور عامر بن فہم وغیرہ۔

شیخ مفسر کی تفسیر کے مطابق ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو حق کا مصدق، راہ حق میں خرچ کر والا اور سب سے زیادہ متقی قرار دیا جو اپنے مال کو صرف اللہ کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہیں، انھیں جہنم سے نجات کی نوید سنائی اور آخرت میں راضی ہونے کی بشارت دی اور یہ اعلان کر دیا کہ کسی شخص کا ان پر کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے!

چونکہ شیخ طبری نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ اس آیت کو عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ آیت اس شخص کے متعلق ہے جس پر کسی کا کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے مثلاً جب حضرت ابو بکر نے بھاری قیمت میں حضرت بلال کو خرید کر آزاد کیا تو مشرکین نے کہا ضرور بلال نے ابو بکر پر پہلے کوئی احسان کیا ہوگا جس کا بدلہ اتارنے کے لیے ابو بکر نے بلال کو اتنی بھاری قیمت پر خرید کر آزاد کیا ہے، حضرت ابو بکر کی اس نیکی پر مشرکین کا یہ طعن اللہ تعالیٰ کو ناگوار ہوا اور ان کے رد میں یہ آیات نازل فرمائی کہ تم بلال کی بات کرتے ہو ابو بکر پر تو کسی کا بھی کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے جس کا بدلہ اتارا جاسکے سورہ واصل میں حضرت ابو بکر پر طعن کا ازالہ اور ان کے فضائل کا بیان ہے اس کے بعد متفضل سورہ والضحیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن کا ازالہ اور آپ کے فضائل کا بیان ہے، حضرت ابو بکر کے بارے میں ولسوف نے یہ بھی فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ولسوف یعطیک ربک فترضیٰ فرمایا پہلی سورت کورات کی قسم سے اور دوسری سورت کو دن کی قسم سے شروع کیا اور اس طرح حضرت ابو بکر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان انتہائی قرب اور اتصال اور کامل اتحاد کو ظاہر فرمایا!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ - (مائدة ۵۴)

اے ایمان والو! تم میں سے جو اپنے دین سے مرتد ہو جائے تو عنقریب اللہ ایسی قوم کو لائے گا جس سے اللہ محبت کرے گا اور وہ اللہ سے محبت کریں گے وہ مومنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہوں گے، وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈریں گے۔

وہ کون ایمان والے ہیں جو اللہ سے محبت کرتے ہیں اور اللہ ان سے محبت کرتا ہے، جو مومنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہیں اور جنہوں نے مرتدین سے جہاد کیا، شیعہ مفسر شیخ طبرسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واختلفت فيمن وصف بهذه الاوصاف منهم فقيل هما ابو بكر واصحابه الذين قاتلوا اهل الردة -

جو ایمان والے ان اوصاف کے ساتھ متصف ہیں ان کے تئیں میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ (حضرت) ابو بکر اور ان کے اصحاب ہیں جنہوں نے مرتدین سے قتال کیا تھا۔

شیخ طبرسی کے قول کے مطابق ہر چند کہ اس آیت میں کئی اقوال ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ اس سے مراد حضرت ابو بکر ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں مرتدین سے جہاد نہیں کیا اور امت میں جس شخص نے سب سے پہلے مرتدین کے خلاف جہاد کیا وہ حضرت ابو بکر ہیں۔

حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت | شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۵۴- عن ابی جعفر علیہ السلام: ان الناس لما صنعوا ما صنعوا اذ بايعوا ابابكر لم يمنحوا امير المؤمنين عليه السلام من ان يدعو الى نفسه الا نظرا للناس وتخوفاً عليهم ان يرتدوا عن الاسلام فيعيدوا الاوثان ولا يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاحب اليه ان يقرهم على ما صنعوا من ان يرتدوا

ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے (حضرت) ابو بکر کی بیعت کر لی جو کیا سو کیا۔ تو امیر المؤمنین علیہ السلام کو اپنی طرف لوگوں کو دعوت دینے سے اس کے سوا کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ وہ لوگوں پر شفیق تھے اور ان کو یہ خوف تھا کہ لوگ اسلام سے مرتد ہو جائیں گے بتوں کی عبادت کریں گے اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی نہیں دیں گے، اور حضرت امیر المؤمنین علی کے نزدیک لوگوں کو (حضرت) ابو بکر کی بیعت پر

عن جميع الاسلام وانشأ هلك الذين
ركبوا ما ركبوا فاما من لم يصنع ذلك
ودخل فيه الناس على غير علم ولا
عداوة لا امير المؤمنين عليه السلام
فان ذلك لا يكفره ولا يخرج منه
الاسلام وذاك كتم على عليه السلام
امر و بايع مكرها حيث لم يجد
اعوانا له

برقرار رکھنا اس سے زیادہ پسندیدہ تھا کہ وہ تمام
لوگ اسلام ہی سے مرتد ہو جائیں، البتہ وہ لوگ ہلاک
ہو گئے جنہوں نے حضرت امیر المؤمنین کے بغض کی وجہ
سے (حضرت) ابوبکر سے بیعت کی۔ اور جن لوگوں
نے ایسا نہیں کیا اور وہ بغیر علم کے اور حضرت امیر
المؤمنین علیہ السلام سے عداوت کے بغیر (حضرت) ابوبکر
کی بیعت میں داخل ہوئے تو ان کا یہ فعل ان کو کافر کرتا
ہے اور نہ اسلام سے خارج کرتا ہے، اسی وجہ سے
حضرت علی علیہ السلام نے اپنے معاملہ کو مخفی رکھا اور
چونکہ ان کو مددگار نہیں ملے اس لیے انہوں نے مجبوراً
بیعت کر لی۔

- شیخ ابو جعفر کلینی کی اس روایت سے حسب ذیل امور ثابت ہوئے:
- ۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگ اسلام پر قائم تھے اور شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ آپ کے
پر وہ کرنے کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے کیونکہ حضرت علی کو اپنی بیعت کی دعوت دینے سے یہ چیز مانع تھی
کہ کہیں سب لوگ مرتد نہ ہو جائیں۔
 - ۲۔ حضرت علی کے بغض کی وجہ حضرت ابوبکر کی بیعت کرنا ہلاکت ہے، ورنہ نہیں۔
 - ۳۔ جن لوگوں نے حضرت علی سے عداوت کے بغیر حضرت ابوبکر سے بیعت کی ان کا یہ فعل کفر ہے نہ اسلام
سے خروج۔
 - ۴۔ حضرت علی کے استحقاق خلافت کے دعویٰ پر ان کا کوئی مددگار نہیں تھا اس وجہ سے انہوں نے مجبوراً
بیعت کر لی۔
 - ۵۔ حضرت علی کے بیعت کرنے کی ایک اور تصویر جو شیعہ مؤرخین نے کھینچی ہے وہ یہ ہے، شیخ احمد
بن ابویقوب بیان کرتے ہیں:

ابوبکر اور عمر کو خبر پہنچی کہ مہاجرین اور انصار
کا ایک گروہ علی بن ابیطالب کے ساتھ ہے اور
پیغمبر خدا کی صاحبزادی کے گھر وہ سب جمع ہو گئے ہیں
پس ابوبکر اور عمر ایک گروہ کے ساتھ آئے اور ان
کے گھر پر جمع ہو گئے، علی باہر آئے اور نہ میر نے تلواریں

ابوبکر و عمر غیر یافتہ کہ گروہ مہاجرین و انصار باطلی
بن ابی طالب و خاندان طہ و حضرت پیامبر خدا فراموش گشتہ اند
پس باگروہ آمدند و بجانہ هجوم آوردند و علی بیرون
آمد و در بین شمشیر سے حمایت داشت پس عمر باو برخورد
و با او کشتی گرفت و او را بر زمین زد و شمشیرش را

شکست و بخانہ ریختند، پس فاطمہ بیرون آمد و گفت
واللہ لتخرجین او لا کشفن مشرکی ولا عجن الی اللہ بخدا
قسم باید بیرون روید اگر نہ، مویم را برہنہ سازم و
نزد خدا نالہ و ناری بکنم، پس بیرون رفتند و ہر کہ
درخانہ بود برفت و چند روز سے بماندند سپس یکے
پس از دیگر سے بیعت سے کردند لیکن علی جز پس
از شش ماہ و بقولے چہل روز بیعت نہ کرد۔ ۱۵

حملی میں رکھ لی، عمر نے زبیر کے ساتھ کشتی کی اور زبیر
کو اٹھا کر زمین پر دسے مارا اور ان کی تلوار کو توڑ کر زمین
پر پھینک دیا، بعد میں فاطمہ باہر آئیں اور کہنے لگیں،
”بخدا تم لوگ چلے جاؤ ورنہ میں بال کھول لوں گی اور اللہ
تعالیٰ سے فریاد کروں گی“ پھر وہ لوگ چلے گئے اور
جو لوگ گھر میں تھے وہ بھی چلے گئے اور چند روز بعد
ان سب نے یکے بعد دیگر سے بیعت کر لی لیکن
علی نے چھ ماہ کے بعد بیعت کی، اور ایک قول یہ
ہے کہ چالیس روز تک بیعت نہیں کی۔

فروع کافی اور تاریخ یعقوبی دونوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت علی کے دعوے استحقاق
خلافت میں ان کا کسی نے ساتھ نہیں دیا، تمام مسلمانوں نے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی تھی، فروع کافی کی
روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے ابتداءً بیعت کر لی تھی، اور تاریخ یعقوبی سے معلوم ہوتا ہے
کہ انھوں نے چالیس روز بعد بیعت کی تھی یا چھ ماہ کے بعد، اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس
میں بھی بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

فنظرت فی اموی فاذا طاعتی قد سبقت
بیعتی و اذا الميثاق فی عنقی
لخیری۔ ۱۶

(خطبہ ۳۷۰)

میں نے اپنے معاملہ میں غور کیا تو دیکھا کہ
میرا اطاعت کرنا، میرے بیعت لینے سے پہلے
واجب ہو چکا ہے اور میری گردن میں دوسرے
(کی بیعت کرنے) کا عہد ہے۔

شیخ مترجم سید نبی الدین اولیائی اس عبارت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پھر میں نے غور کیا کہ لوگوں کو اپنی بیعت اور
اطاعت خدا کے لیے بلاؤں یا خود خدا کی اطاعت
کروں تو میں نے دیکھا کہ میرا اطاعت کرنا میرے
بیعت لینے پر سبقت کرتا ہے اور دوسرے کا عہد
میری گردن میں ہے۔

پس نظر کروم کہ آیا مردم را بہ بیعت خود و اطاعت خدا
بخوانیم یا اینکه خود اطاعت خدا کنیم پس دیدیم اطاعت کردنم
بہ بیعت گرفتن پیش دارد و پیماں دیگر سے در گردنم
میباشد۔ ۱۷

۱۵۔ شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۲۹۲ھ، تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۵۲۷، مطبوعہ انتشارات علمی و فرهنگی ایران ۱۳۶۲ھ

۱۶۔ نہج البلاغہ ص ۱۱۱، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران۔

۱۷۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ نہج البلاغہ (فارسی) ص ۱۱۲، انتشارات زرین ایران

ہنچ البلاغہ کے شیعہ شارح ابن ابی السکدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

ہذا کلمات مقطوعۃ من کلام
یذکر فیہ حالہ بعد وفات رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم والہ وانہ کان معہوداً الیہ
الایمان ذم فی الامر ولا یشیر فتنۃ بل یطلبہ
بالرفق فان حصل لہ والا امسک
یہ کلام، کلام سابق سے منفصل ہے اس میں آپ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کا حال
بیان کیا ہے، وہ یہ ہے کہ آپ سے عہد لیا گیا تھا
کہ خلافت کے حصول میں جھگڑا نہ کریں اور فتنہ کو نہ بھڑکائیں
اور یہ کہ خلافت کو ملائمت سے طلب کریں، اگر مل
جائے تو قبضہ کرنا اس کے مطالبہ سے باز رہیں۔

نیز ابن ابی السکدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

قد سبقت بیعتی للقوم، ای وجوب
طاعة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ علی و
وجوب امتثال امرہ سابق علی بیعتی للقوم
فلا سبیل لی الی الامتناع من البیعة لانہ
صلی اللہ علیہ وآلہ امر فی بہا۔
(میرے قوم سے بیعت لینے پر سابق ہے)۔
اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی اطاعت مجھ پر واجب ہے، اور آپ کے
حکم کی اطاعت کرنا میرے قوم سے بیعت لینے پر
مقدم ہے، لہذا میرے بیعت نہ کرنے کا کوئی جواز
نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بیعت
کرنے کا حکم دیا ہے۔

واذا الميثاق في عنقي لغیری، ای رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ اخذ علی الميثاق
بترك الشقاق والمنازعة فلم یخل لی
ان اتعدی امرہ او خالف نہیہ
(میری گردن میں میرے غیر کا عہد ہے، اس
عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھ سے یہ عہد لیا ہے کہ میں بکثرت اور
جھگڑا نہ کروں، اس لیے آپ کے حکم سے تجاوز نہ کرنا،
یا آپ کی مخالفت کی مخالفت کرنا میرے لیے جائز
نہیں ہے)

حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

انہ با یعنی القوم الذین با یحوا ابابکر
وعمر و عثمان علی ما با یحوہم علیہ
فلم یکن للشاھدان یختارون ولا للغائب ان
یرد وانما الشوری للمهاجرین والانصار
مجھ سے انہی لوگوں نے بیعت کی ہے جنہوں
نے ابوبکر، عمر اور عثمان سے بیعت کی تھی لہذا اب حاضر
کے لیے بیعت کرنے میں کوئی اختیار ہے نہ غائب
کو بیعت مسترد کرنے کا حق ہے، مشورہ دینے کا

ایران

۱۔ شیخ ابن ابی السکدید متوفی ۶۵۶ھ، شرح ہنچ البلاغہ ج ۲ ص ۲۹۶-۲۹۵، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات اسماعیلیان قم،

۲۔ شرح ہنچ البلاغہ ج ۲ ص ۲۹۶،

" "

"

"

"

فَاتِ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَوْهُ اِمَامًا مَّا كَانَ
ذَلِكَ لِلَّهِ رِضًى ۝ ۶۱

(مکتوب ۶۱)

منصب صرف مہاجرین اور انصار کا ہے، اور جب
وہ کسی شخص کے انتخاب پر متفق ہو جائیں اور اس
کو امام قرار دے دیں تو یہ اللہ کی طرف سے رضا ہے

اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی حقانیت پر حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی
خلافت کی حقانیت سے استدلال کیا ہے، کیونکہ حضرت علی کی بیعت انہی مہاجرین اور انصار نے کی تھی
جنہوں نے خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی تھی اور جس کی بیعت پر یہ مہاجرین اور انصار متفق ہو جائیں وہ اللہ کے
راضی ہونے کی علامت ہے، سو اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی صحت کے لیے خلفاء ثلاثہ کی
خلافت کو دلیل بنایا ہے، پھر اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو ہی باطل کہا جائے تو حضرت علی کی خلافت کیسے درست
ہو سکتی ہے؟

ابن ابی الحدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

احتج علی معاویۃ ببیعة اهل الحل والعقد
العقلیہ، ولہ یراع فی ذلک اجماع المسلمین
کلہم و قیاسہ علی بیعة اهل الحل والعقد
لابی بکر فانہ ما روعی فیہ اجماع المسلمین
لان سعد بن عبادۃ لم یبایع ولا احد من
اهل بیتہ و ولدہ و لان علیاً و بنی ہاشم
و من النضوی الیہم لم یبایعوا فی مبدا
الامر و امتنعوا و لم یتوقف المسلمون
فی تصحیح امامت ابی بکر و تنفیذ احکام علی
بیعتہم و ہذا دلیل علی صحة الاختیار و
کونہ طریقاً الی الامامۃ و انہ لا یقدح
فی امامتہ علیہ السلام امتناع معاویہ
من البیعة و اهل الشام ۝ ۶۱

اس باب حل و عقد نے جو حضرت علی کی بیعت کی
تھی اس سے حضرت علی نے حضرت معاویہ پر محبت
قائم کی اور صحت بیعت کے لیے تمام مسلمانوں کے
اجماع کی رعایت نہیں کی، اس کو حضرت علی نے حضرت
ابوبکر کی بیعت پر قیاس کیا کیونکہ حضرت ابوبکر کی بیعت
بھی اس باب حل و عقد نے کی تھی تمام مسلمانوں نے نہیں
کی تھی، کیونکہ حضرت سعد بن عبادہ نے حضرت ابوبکر
کی بیعت نہیں کی اور نہ ابتداء میں حضرت علی ان کے
اہل بیت، اولاد بنو ہاشم اور دیگر ان کے متعلقین نے
حضرت ابوبکر کی بیعت کی تھی۔ اس کے باوجود مسلمانوں
نے حضرت ابوبکر کی خلافت کی صحت میں کوئی توقف
نہیں کیا اور نہ حضرت ابوبکر کے احکام کے نفاذ کو ان
حضرات کی بیعت پر موقوف کیا، اور یہ اس بات پر دلیل
ہے کہ یہ امامت کے صحیح ہونے کا ایک طریقہ ہے،
اور حضرت معاویہ اور اہل شام کا بیعت نہ کرنا حضرت
علی علیہ السلام کی امامت میں کوئی صرح واقع نہیں کرتا۔

۱۔ نیچ ابلاغہ ص ۹۲۶، مطبوعات انتشارات زرین، ایمان

۲۔ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۶۵۶ھ، شرح نیچ ابلاغہ ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان، قم ایران

۸۴۵

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۰۶۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَ
 أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
 (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا وَقَالَ
 الْأَخْرَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ
 بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُثَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ
 ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَضَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى
 سَرِيرِهِ فَتَكَلَّمَ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُذَنُّونَ وَ
 يُصَلُّونَ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ وَأَنَا فِيهِمْ فَتَالَ
 قُلُوبُ بَعْضِ النَّاسِ لَا يَرِجُلِي قَدْ أَخَذَ بِسُنَّتِي مِنْ دَنَائِي
 فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَيَا ذَاهِبِ عَلَى فَرَحٍ عَلَى عُمَرَ وَ
 قَالَ مَا خَلَفْتُ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ
 عَمَلِهِ وَمِنْكَ دَائِمُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا ظَنُّ أَنْ يَجْعَلَكَ
 اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ وَذَلِكَ رَأَيْ كُنْتُ أَكْثَرُ أَسْمَعُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ جِئْتُ
 أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَ
 خَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَإِنْ كُنْتُ لَا رَجْوَا وَلَا ظَنُّ
 أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَهُمَا

۶۰۶۶ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
 عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ فِي هَذَا
 الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

۶۰۶۷ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ حَدَّثَنَا
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا
 زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ
 بَنِي حَبِيدٍ (وَاللَّفْظُ لَهُمْ) قَالُوا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
 حَدَّثَنِي أَبُو أُمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ أَنَّ سَمِعَةَ أَبَا سَعِيدٍ
 أَخْبَرَهُ رَفِيقُ بَنِي إِسْمَاعِيلَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا جنازہ نکلتا
 تھا تو لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے، وہ ان کے
 حق میں دعا کرتے، تحسین آمیز کلمات کہتے اور میت
 اٹھانے جانے سے پہلے ان کی نماز جنازہ پڑھ رہے تھے،
 میں بھی ان لوگوں میں شامل تھا، اچانک ایک شخص نے
 پیچھے سے میرے کندھے پر ہاتھ رکھا، میں نے گھبرا
 کر مڑ کے دیکھا تو وہ حضرت علی تھے، انھوں نے حضرت
 عمر کے لیے دعا رحمت کی اور کہا اسے عمر! آپ نے
 اپنے بعد کوئی ایسا شخص نہیں چھوڑا جس کے کیے ہوئے
 اعمال کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا پسند ہو
 بخدا مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کا درجہ آپ کے
 دونوں صاحبوں کے ساتھ کر دے گا، کیونکہ میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ کثرت یہ سنتا تھا، میں ابوبکر
 اور عمر آئے، میں ابوبکر اور عمر داخل ہوئے، میں،
 ابوبکر اور عمر نکلے، اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ
 آپ کو آپ کے دونوں صاحبوں کے ساتھ رکھے گا۔
 امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
 کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قوت
 میں سویا ہوا تھا میں نے دیکھا کہ لوگ پیش کیے جا
 رہے ہیں دراصل عاصیکہ انھوں نے قیصین پہنی ہوئی ہیں
 بعضوں کی قیصین پستانوں تک تھیں اور بعض لوگوں
 کی اس سے کم، حضرت عمر بن الخطاب کا گذر ہوا، ان کی
 قیصم گھس گھس، میں نے دیکھا کہ وہ

نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا دین!

بَيْنَا اَنَا نَحْمُ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعَذِّبُونَ وَعَلَيْهِمْ
قُتِلَ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الشَّدِيدُ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ
دُونَ ذَلِكَ وَمَرَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قِمِيصٌ
يَجْرُهُ فَتَالُوا مَاذَا اَوَلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ الْيَتَيْنِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سویا
ہوا تھا میں نے دیکھا میرے پاس دو دھوکا پیالہ لایا
گیا، میں نے اس سے پی لیا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ
اس سے کیری میرے ناخنوں سے جاری ہونے لگی،
پھر میں نے اپنا پس خوروہ عمر بن الخطاب کو دیا، صحابہ
نے کہا آپ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے، یا رسول اللہ! آپ
نے فرمایا: علم!

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی۔

۶۰۶۸ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ابْنُ يَنْهَابٍ أَخْبَرَهُ
عَنْ حَسَنَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَا اَنَا نَحْمُ اِذَا رَأَيْتُ قَدْ خَالَ يَتَيْنِ بِهِ فَيُفِي
لَبَنٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى اِنِّي لَا رَى الرَّيَّ يَجْرِي
فِي اَظْفَارِي ثُمَّ اَعْطَيْتُ فَضْلِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
قَالُوا فَمَا اَوَلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ
۶۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ وَحَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ كُلُّهُمَا عَنْ يَحْقُوبَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ سَنَادٍ يُونُسَ رَوَاهُ حَدِيثُهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت
میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو ایک کنویں کے
پاس دیکھا، جس پر ڈول رکھا ہوا تھا، میں نے جتنا چاہا
اس سے پانی نکالا، پھر ابن ابی قحافہ نے اس سے
ایک یا دو ڈول نکالے، اللہ اس کی منفعت کرے اس
کے پانی نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر وہ ڈول بڑا ہو
گیا اور پھر عمر بن الخطاب نے اس سے پانی نکالا اور
میں نے لوگوں میں عمر حبیب عقیسی (غیر معمولی صلاحیت
والا) کوئی نہیں دیکھا جو عمر بن الخطاب کی طرح پانی کھینچتا
ہو، حتیٰ کہ لوگوں نے اونٹوں کو سیراب کر کے بٹھا دیا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ يَنْهَابٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ السَّيِّبِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَ مَرْثَدَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَا اَنَا نَحْمُ اِذَا رَأَيْتُ
عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهَا دَلْوٌ فَتَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ اَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعَهَا بِهَا ذُرِّيًّا اَوْ
ذُرِّيَّيْنِ وَفِي تَزْعِهَا وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهَا صَعْفًا ثُمَّ
اسْتَحَالَتْ غُرْبًا فَاخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ فَلَمَّا رَأَى
عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَنْزِعُ نَزَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
حَتَّى صَرَبَ النَّاسُ يَعْطِنَ

۶۰۷۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ الْمَلِكِيُّ بْنُ شُعَيْبٍ

بْنِ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبِي عَنِ جَدِّهِ حَدَّثَنَا عَقِيلُ
بْنُ حَالِدٍ حَدَّثَنَا عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَالتَّائِقِ وَالتَّحْلُوَانِ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ بِإِسْنَادٍ يُؤْتَسَرُ
نَحْوُ حَدِيثِهِ

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا التَّحْلُوَانِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ
قَالَ الْأَعْرَجُ وَغَيْرُهُ إِنَّ أَبَاهُمَا يُرَى قَالَ إِنْ رَأَى
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ أَبِي قَحْطَانَ يُرَى

۶۰۴۳ - حَدَّثَنَا شَيْخُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَمِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ أَبِي الْأَزْرَعُ
عَلَى حَوْضٍ أَسْقَى النَّاسَ فَجَاءَنِي أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ
الدَّلْوَّ مِنْ يَدَيَّ لِيُرِيَّ حَتَّى فَتَرَ دَلْوَيْنِ وَفِي
تَرَعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ فَجَاءَ ابْنُ الْخَطَّابِ
فَأَخَذَ مِنْهُ فَلَمَّا أَتَى تَرَعَهُ رَجُلٌ قَطَأَ أَقْرَبَ مِنْهُ
حَتَّى تَوَلَّى النَّاسَ وَالْحَوْضُ مَلْدَانٌ يَتَفَجَّرُ

۶۰۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ سَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَرَأَيْتُمْ كَأَنِّي أَتَرَعُ بِدَلْوٍ بَكْرٍ عَلَى قَلْبٍ فَجَاءَ
أَبُو بَكْرٍ فَتَرَعَهُ دَلْوًا أَوْ دَلْوَيْنِ فَتَرَ تَرَعًا
صَاحِبًا وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَغْفِرُ لَهُ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ
فَأَسْتَحَالَتْ غُرْبًا فَلَمَّا رَأَى عُبْقُرًا يَا مَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے
ابن ابی قحطافہ کو ڈول کیسٹے دیکھا پھر حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں
سو یا ہوا تھا مجھے یہ دکھایا گیا کہ میں اپنے حوض سے
پانی نکال کر لوگوں کو پلا رہا ہوں، پھر ابو بکر آئے اور
انہوں نے مجھے آرام پہنچانے کے لیے میرے ہاتھ سے
ڈول لے لیا، انہوں نے دو ڈول پانی نکالا، اللہ ان
کی مغفرت کرے ان کے پانی نہ لسنے میں کچھ ضعف
تھا، پھر ابن الخطاب آئے، انہوں نے ان سے ڈول
لے لیا، میں نے کسی شخص کو ان سے زیادہ قوت کے
ساتھ ڈول کیسٹے ہوئے نہیں دیکھا، حتیٰ کہ لوگ چلے گئے
اور حوض بھر پور رہ رہا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے
مخواب میں یہ دکھایا گیا کہ گویا کہ میں صبح کے وقت ایک
کنوئیں سے ڈول کے ذریعہ پانی نکال رہا ہوں،
پھر ابو بکر آئے اور انہوں نے ایک یا دو ڈول پانی نکالا
اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے ان کے پانی
نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر عمر آئے اور انہوں نے
ڈول کے ذریعہ پانی نکالا، میں نے عمر حبیباً عبقری
کسی شخص کو نہیں دیکھا، انہوں نے متحیر کر دیا، حتیٰ کہ

سب لوگ میرا ہو گئے، اور انہوں نے اونٹوں کو پانی پلا کر بٹھا دیا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بن الخطاب کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب بیان کیا۔

النَّاسُ يَفْرِي قَرِيْدًا حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَفَرُّوا الْعَطَنَ -

۶۰۴۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ثَنِي مَوْسَى بْنُ عَقِيَّةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رُوَيْحَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَتَخَوَّحَا يَتَخَوَّحَا يَتَخَوَّحَا -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا میں نے وہاں ایک گھریا محل دیکھا، میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ عمر بن الخطاب کا محل ہے، میں نے اس میں داخل ہونے کا ارادہ کیا پھر مجھے تمہاری غیرت یاد آئی، حضرت عمر رونے لگے اور عرض کیا: یا رسول اللہ کیا میں آپ سے غیرت کروں گا!

۶۰۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأُمَيْدِيِّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْأُمَيْدِيِّ وَعَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا دَارًا أَوْ قَصْرًا فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ أَيْ رَسُولَ اللَّهِ أَوْ عَلَيْكَ يَغَارُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۶۰۴۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأُمَيْدِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ رَوَاهُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْأُمَيْدِيِّ سَمِعْتُ جَابِرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نَضْرَةَ وَزُهَيْرٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو جنت میں دیکھا میں نے دیکھا ایک محل میں ایک جانب ایک عورت وضو کر رہی ہے میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ عمر بن الخطاب کا محل ہے، پھر مجھے عمر کی غیرت یاد آئی اور میں پیٹھ موڑ کر چل دیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا:

۶۰۴۸ - حَدَّثَنَا حَوْصَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ إِذْ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَذَكَرْتُ غَيْرَتَهُ عُمَرُ فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَبَكَى عُمَرُ وَتَحَنَّنَ -

حاضر ہوئے اور حضور سے یہ سوال کیا کہ وہ ان کو اپنی قمیصیں عطا فرمائیں جس میں ان کے باپ کو کفن دیا جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قمیصیں عطا کر دی، پھر آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے، حضرت عمرؓ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ لیا اور کہا: یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس پر نماز پڑھنے سے آپ کو منع کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے، اور فرمایا ہے: آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا خواہ آپ ان کے لیے ستر بار استغفار کریں، اور میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا، حضرت عمرؓ نے کہا وہ منافق ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: "ان (منافقین) میں سے جو بھی مر جائے آپ اس کی کبھی نماز جنازہ نہ پڑھیں اور نہ اس کا قبر پر کھڑے ہوں"۔

ابو اسامہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے، اس میں ہے کہ پھر آپ نے ان پر نماز پڑھنی چھوڑ دی۔

أَبْنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ أَنْ يُكْفَنَ فِيهِ أَبَاكَ فَأَعْطَاهُ ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ عَنْهُ فَأَخَذَ يَتُوبُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيُ عَلَيْكَ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا خَيْرٌ فِي اللَّهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَأَرِيدُ عَلَى سَبْعِينَ قَالَ إِنَّهُ مُتَافِقٌ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ۔

۶۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ
الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ هَذَا الْأَسَدِ فِي مَعْنَى
حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ وَنَرَاهُ قَالَ فَتَرَكْنَا الصَّلَاةَ
عَلَيْهِمْ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر ہندی لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام نسب یہ ہے: عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیٰ بن ربیع بن عبد اللہ بن قرظ بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی القرشی العدوی، حضرت عمر کی کنیت ابو حفص ہے ان کی والدہ کا نام عنتمہ بنت ہشام بن مغیرہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جنگ خجارج اعظم کے چار سال بعد پیدا ہوئے، حضرت عمر کا قریش کے معتر بن میں شمار ہوتا تھا، زمانہ جاہلیت میں

سفارت کا منصب انہی کے سپرد تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا اور یعنی منصب رسالت پر فائز کیا اور آپ نے اعلان نبوت کیا تو حضرت عمر آپ کے اور مسلمانوں کے شدید مخالف تھے، پھر چند لوگوں کے اسلام لانے کے بعد حضرت عمر بھی اسلام لے آئے، بلال بن رباح نے کہا حضرت عمر چالیس مردوں اور گیارہ عورتوں کے مسلمان ہونے کے بعد اسلام لائے، ایک قول ہے اثنائیس مردوں اور تینیس عورتوں کے بعد مسلمان ہوئے، اور حضرت عمر کے اسلام کے بعد چالیس مرد پورے ہو گئے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اثنائیس مردوں اور ایک عورت کے اسلام کے بعد حضرت عمر اسلام لائے اور چالیس مردوں کا عدد پورا ہو گیا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - (انفال: ۶۴)

اے نبی! آپ کے لیے اللہ کافی ہے اور جو آپ کے پیروکار (کافی ہیں)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی تھی "اے اللہ! ان دو مردوں میں سے جو تجھے محبوب ہو اس سے اسلام کو غلبہ عطا فرما" عمر بن الخطاب یا عمرو بن ہشام یعنی ابو جہل، شریح بن عبید نے کہا کہ حضرت عمر نے یہاں کیا کہ اسلام لانے سے قبل ایک دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیچھا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے پہلے مسجد میں پہنچ گئے، میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا، آپ نے سورۃ السحابة کی تلاوت شروع کی، مجھے قرآن مجید کی نظم اور ترتیب سے بہت تعجب ہوا میں نے کہا: واللہ! جیسے قریش کہتے ہیں یہ شاعر ہیں "تب حضور نے یہ آیت پڑھی اِنَّ لِقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيْمٍ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ - بَلْ يَشْكُرُ يَهْدِي اللَّهُ لِقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيْمٍ" پھر میں نے کہا یہ کائنات میں تب آپ نے پڑھا:

وَلَا يَقُولُ كَمَا هُنَّ قَلِيلًا مَّا تَنْكَرُونَ ۝
تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ -

اور نہ یہ (قرآن) کسی کائنات کا قول ہے اتم بہت ہی کم سمجھتے ہو، یہ سحران رب العالمین کی طرف سے نازل کیا ہوا ہے۔ (الحاقة: ۴۳-۴۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورۃ السحابة ختم کی اور یہ سورۃ سن کر اسلام پوری طرح میرے دل میں گھر کر گیا۔

حضرت اسامہ بن زید — اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر بن الخطاب نے ہم سے کہا کیا تم یہ چاہتے ہو کہ میں تمہیں بتاؤں کہ میں کس طرح اسلام لایا تھا، ہم نے کہا ہاں انھوں نے کہا میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مخالف تھا، ایک دن دو پہر کے وقت سخت گرمی پڑ رہی تھی، مجھے مکہ کے ایک راستہ میں قریش کا ایک شخص ملا، اس نے کہا اے ابن الخطاب! کہاں جا رہے ہو؟ تم کس خیال میں ہو؟ یہ دین تو تمہارے گھر میں داخل ہو چکا ہے، حضرت عمر نے کہا وہ کیسے؟ اس نے کہا تمہاری بہن دین

بدل چکی ہے، حضرت عمرؓ نے کہا میں غضب ناک ہو کر گھر لوٹا، ادھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیڑ لپیٹا تھا کہ جب ایک دو آدمی مسلمان ہوتے تو ان کو بچھا کر دیتے تاکہ ان کو قوت حاصل ہو، وہ ایک ساتھ رہتے، کھاتے، پیتے اور نمازیں پڑھتے، میرے بہنوئی کے ساتھ بھی دو مردوں کو لاحق کر دیا گیا تھا، میں نے گھر جا کر دروازہ کھٹکھٹایا، پوچھا کون ہے؟ میں نے کہا ابن الخطاب، اس وقت وہ لوگ بیٹھے ہوئے ایک صحیفہ سے قرآن مجید پڑھ رہے تھے، جب انھوں نے میری آواز سنی تو جلدی سے چھپ گئے اور اس صحیفہ کو چھپانا بھول گئے، میری بہن نے دروازہ کھولا، میں نے اس سے کہا اے اپنی جان کی دشمن تو دین بدل چکی ہے پھر میں نے اس کو مارتا شروع کر دیا حتیٰ کہ اس کا خون بہنے لگا، جب میری بہن نے خون دیکھا تو وہ رونے لگی، پھر میری بہن نے کہا: اے خطاب کے بیٹے! تم جو کچھ کر سکتے ہو وہ کرو میں مسلمان ہو چکی ہوں! میں غصہ میں بھرا ہوا گھر کے اندر داخل ہوا اور چار پائی پر بیٹھ گیا، اچانک میری نظر پڑی گھر کے ایک کونے میں ایک کتاب رکھی ہوئی تھی، میں نے کہا یہ کیسی کتاب ہے؟ مجھے وہ میری بہن نے کہا، نہیں تم اس کتاب کو اٹھانے کے اہل نہیں ہو، تم غسل جنابت نہیں کرتے، تم ناپاک ہو اور اس کتاب کو صرف پاک لوگ چھو سکتے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا میں اس سے کتاب کے لیے مسلسل اصرار کرتا رہا حتیٰ کہ اس نے مجھے وہ صحیفہ دے دیا، میں نے دیکھا اس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی تھی، جب میں نے رحمن اور رحیم کو پڑھا تو مجھ پر دہشت چھا گئی اور صحیفہ میرے ہاتھ سے گر گیا، میں نے پھر دیکھا تو اس میں لکھا ہوا تھا: سبحان اللہ ما فی السموات والارض وهو العزیز الحکیم۔ میں جب بھی اللہ عزوجل کے اسماء میں سے کوئی اسم پڑھتا تو مجھ پر دہشت چھا جاتی، اور میں اس پر غور و فکر کرتا، حتیٰ کہ میں اس آیت پر پہنچا:

امنوا باللہ ورسولہ وانفقوا مما جحدکم
مستخلفین فیہ۔

اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اس مال میں سے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرو، جس میں اللہ نے تمہیں پہلے لوگوں کا قائم مقام کر دیا ہے۔

(الحدید: ۷۱)

حتیٰ کہ جب میں ان کلمہ مومنین پر پہنچا تو میں نے کہا اللہ ہدایان لا اله الا اللہ واللہ ہدایان محمد رسول اللہ پھر لوگ بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے ہوئے نکل آئے، اور انھوں نے مجھ سے جو کلمہ شہادت سنا تھا اس پر خوشی کا اظہار کیا اور مجھے مبارک باد دی، اور اللہ عزوجل کی حمد کی اور مجھ سے کہا: اے ابن الخطاب مبارک ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیر کے دن یہ دعا کی تھی دو مردوں میں سے ایک کے ساتھ اسلام کو غلبہ عطا فرما! عمر بن ہشام سے یا عمر بن الخطاب سے، اور ہم کو امید ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے حق میں مقبول ہوگئی، جب ان کو میرا اسلام لانے کے صدقے کا یقین ہو گیا تو انھوں نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں! وہ صفا کے نیچے ایک مکان میں ہیں میں نے دروازہ کھٹکھٹایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھول دو، اگر اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ خیر کا ارادہ کر لیا ہے تو وہ اس کو ہدایت عطا فرمائے گا، پھر دروازہ کھولا اور دو شخص مجھے بازو سے پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو، میں آپ کے سامنے بیٹھ گیا آپ نے فرمایا اسلام قبول کر لو میں نے کہا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ وَاَنْتَ لِرَسُولِ اللہ بِہ

سہ شہادۃ (اللہ اکبر) دہشتہ فی ۶۸۷۔ نہ پھر رشید بنی النعمان، جامع، ۱۲، حضرت عمرؓ کے (الفقد ماشاء رحمہ اللہ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں بلند درجے والے نچلے درجے والوں کو اس طرح دکھائی دیں گے جس طرح آسمان کے افق پر کوئی روشن ستارہ نظر آتا ہے اور ابوبکر اور عمر بلند درجے میں ہوں گے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حرا پہاڑ پہنچے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساکن ہو جا تم پر ایک نبی ہے، صدیق ہے اور شہید ہیں اس پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمان، حضرت سعد اور حضرت سعید تھے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے دو وزیر آسمان والوں میں سے ہیں جبرائیل اور میکائیل اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں ابوبکر اور عمر حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، سامنے سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر آ رہے تھے، مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! یہ دونوں انبیاء اور مرسلین کے سوا اولین اور آخرین میں سے جنت کے تمام اوجیز عمر والوں کے سردار ہیں، مجھ سے کہا اے علی! ان کو خبر نہ کہنا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھ دیا ہے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ جب بھی کوئی واقعہ یا حادثہ ہوا، اس کے متعلق ایک رائے لوگوں کی ہوتی اور ایک رائے حضرت عمر کی ہوتی تو حضرت عمر کی رائے کے مطابق قرآن مجید نازل ہو جاتا، اس کی مثال میں انھوں نے لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم فیہ عذاب عظیم (انفال: ۶۸) حجاب کے حکم اور شراب سے ممانعت کے متعلق آیات پیش کیں، حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کہا: اے وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے بہتر ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا: اگر تم یہ کہتے ہو تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ عمر سے افضل کسی شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب ہوتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پچھلی امتوں میں محدث (جس پر الہام کیا جائے) ہوتے تھے، اگر اس امت میں کوئی محدث ہوگا تو وہ عمر بن الخطاب ہیں، حسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ میں قریش کے ایک خاندان کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت عمر کا پیغام مسترد کر دیا، پھر حضرت منیرہ بن شعیبہ نے نکاح کا پیغام دیا تو ان کو رشتہ دے دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انھوں نے ایسے شخص کا پیغام مسترد کیا ہے کہ روئے زمین میں اس سے بہتر شخص نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر جمعہ کے دن منیرہ بن خطیبہ سے رہے تھے، اچانک حضرت عمر نے خطیبہ سے اعراض کر کے کہا: اے ساریہ بن حصن! پہاڑ کی اوٹ میں ہو، پہاڑ کی اوٹ میں ہو، جو شخص بھیڑیے کو پالتا ہے وہ ظلم کرتا ہے، ایک ماہ بعد ایک شخص فتح کی خوش خبری لے کر آیا، اس نے بتایا اس دن جب وہ پہاڑ سے ہٹے تو اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مشابہ آواز آئی، اے

ساریر بن حصن اپہاڑ کی اوٹ میں ہو، پہاڑ کی اوٹ میں ہو، ہم پہاڑ کی اوٹ میں ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں فتح دے دی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحم فرمائے اس نے میرے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کی اور مجھے دار ہجرت میں لے گئے، اور اپنے مال سے ہلال کو آباد کیا، اور اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے وہ حق کہتے ہیں خواہ کڑوا ہو، وہ حق کو ترک نہیں کرتے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عام مسلمانوں پر بالعموم فخر کرتا ہے اور عمر پر بالخصوص فخر کرتا ہے، حضرت سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ میں شیعہ کی ایک جماعت کے پاس سے گذرا جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو بڑا عیدلا کہہ رہے تھے، حضرت سوید بن غفلہ نے حضرت علی سے اس کا ذکر کیا اور کہا اگر ان کو ان لوگوں اس کا یقین نہ ہوتا کہ آپ کے دل میں ان کی بڑائی ہے تو وہ حضرت ابوبکر اور عمر کو بڑا کہنے کی کبھی جرات نہ کرتے، حضرت علی نے کہا معاذ اللہ! میرے دل میں ان کی اچھائیوں کے سوا اور کوئی چیز نہیں، سنا اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جو اپنے دل میں ان کے متعلق اچھائی کے سوا اور کوئی چیز رکھتا ہو، پھر وہ نماز کے بعد منبر پر بیٹھے، ورائے حاکم ان کی سفید ڈاڑھی پر آنسو بہہ رہے تھے، پھر انھوں نے کھڑے ہو کر بہت بلیغ خطبہ دیا، اور کہا یہ لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے ہم بری ہیں، اس ذات کی قسم جس نے سبزہ اُگایا اور روضہ کو پیدا کیا، ابوبکر اور عمر سے اسی شخص کو محبت ہوگی جو مومن تقی ہوگا اور ان سے وہی شخص بغض رکھے گا جو ناجور غلامی ہوگا، یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (دینی) بھائی اور آپ کے صحابی ہیں اور آپ کے وزیر ہیں زید بن اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک رات حضرت عمر بن الخطاب مدینہ میں گشت کمر رہے تھے، ایک جگہ دیکھا ایک عورت گھر میں بیٹھی ہے اور اس کے گرد بچے بیٹھے رو رہے ہیں اور پانی سے بھری ہوئی دیکھی آگ پر رکھی ہے، حضرت عمر نے پوچھا یہ دیکھی آگ پر کیوں رکھی ہے؟ اس نے کہا بچوں کو بہلانے کے لیے تاکہ یہ سمجھیں کہ کھانا پاک رہا ہے اور انتظار کرتے کرتے سو جائیں، حضرت عمر رونے لگے اور جا کر بیت المال سے آٹا، کھجوریں، چربی، کپڑے اور درہم وغیرہ لے کر ایک بورجی میں ڈالے اور اپنے غلام سے کہا: اسلم! یہ بورجی مجھ پر لا دو، اسلم نے کہا امیر المومنین اس بورجی کو میں اٹھا لیتا ہوں، آپ نے فرمایا: آخرت میں اس معاملہ کے متعلق مجھ سے سوال ہوگا اس لیے یہ بورجی مجھ کو ہی اٹھانے دو، حضرت عمر ان کے گھر گئے اور خود کھانا پکا کر ان کو کھلایا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں صبح کے وقت ایک کنوئیں سے مٹول نکال رہا ہوں، پھر ابوبکر آئے انھوں نے ایک یا دو مٹول نکالے، ان کے مٹول نکالنے میں صنعت تھا، اللہ ان کی منفرت کرے، پھر عمر بن الخطاب آئے اور انھوں نے مٹول نکالے اور میں نے

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۶۷-۶۸ ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران
 ۲۔ یہ واقعہ شیخ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ ج ۱۳ ص ۲۹-۳۸ میں بھی بیان کیا ہے۔

ان کی طرح غیر معمولی صلاحیت والا کسی کو نہیں دیکھا، حتیٰ کہ تمام لوگ سیراب ہو گئے اور انھوں نے اپنی سواریوں کو پانی پلا کر بٹھا دیا، (اس حدیث) اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں بہت زیادہ شہر فتح ہوئے، اور بہت مال و دولت اکٹھا ہوا، اور کفار سے بہت مال غنیمت حاصل ہوا، ایک اور حدیث میں ہے اگر تم ان کو خلیفہ بناؤ گے تو ان کو دنیا اور دین الہی کے احکام کے نفاذ میں قوی پاؤ گے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو قیامت تک بعد میں آنے والے حکمرانوں پر حجت بنا دیا ہے جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بلا کر حضرت عمر کے متعلق ان کی رائے پوچھی، حضرت عبدالرحمن نے کہا حضرت عمر کے متعلق آپ کی جو رائے ہے وہ اس سے زیادہ افضل ہیں، پھر حضرت ابوبکر نے حضرت عثمان کو بلایا، اور ان سے حضرت عمر کے متعلق رائے پوچھی، حضرت عثمان نے کہا ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے، اور ہم میں ان جیسا کوئی نہیں ہے، پھر حضرت ابوبکر نے سعید بن زید، ابوالانور، اسید بن مخنف اور دیگر مہاجرین اور انصار سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق رائے پوچھی، حضرت اسید نے کہا کہ وہ آپ کے بعد سب سے بہتر ہیں، ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے اور اس خلافت کے لیے ان سے زیادہ قوی اور کوئی شخص نہیں ہے، بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت عمر بہت سخت ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا مجھے بٹھاؤ پھر کیا تم مجھے اللہ سے ڈراتے ہو! جو تمہارے لیے ظلم کا زاد راہ ہیا کرے گا وہ ناکام ہوگا، اے اللہ! ان کے لیے بہتر شخص کو خلیفہ بنا دے، پھر حضرت ابوبکر لیٹ گئے، پھر حضرت عثمان کو بلا کر کہا لکھو:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ وہ نصیحت ہے جو ابوبکر نے دنیا سے رخصت ہوتے وقت اور آخرت میں داخل ہوتے وقت کی ہے جس وقت کافر ایمان لے آتا ہے اور فاجر یقین کر لیتا ہے اور کاذب تصدیق کر دیتا ہے، میں اپنے بعد تم پر عمر بن الخطاب کو خلیفہ بناتا ہوں، تم اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا، میں نے اللہ، اس کے رسول، اس کے دین اور اپنے اور تمہارے لیے کسی خیر کو ترک نہیں کیا، اگر انھوں نے عدل کیا تو ان کے متعلق میرا یہی گمان اور یقین ہے، اور اگر انھوں نے اس کے خلاف کیا تو ہر شخص اپنے عمل کا ذمہ دار ہے، میں نے خیر کا ارادہ کیا ہے اور میں غیب کو نہیں جانتا، اور ظالموں کو عنقریب پناہ مل جائے گا کہ وہ کسی پلٹنے کی جگہ پلٹ کر جاتے ہیں، والسلام علیکم ورحمتہ اللہ!

پھر حضرت ابوبکر نے اس خط پر مہر لگانے کا حکم دیا، پھر حضرت عثمان اس مہر شدہ مکتوب کو حضرت عمر اور حضرت اسد بن سعید کے پاس لے کر گئے اور لوگوں سے کہا کیا تم اس مکتوب پر بیعت کرتے ہو؟ سب لوگوں نے اس پر بیعت کر لی، پھر حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو بلا کر کچھ وصیتیں کیں، اور یوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت خلافت منعقد ہو گئی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بہ حیثیت خلیفہ) سیرت | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں

۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر جزیری ترقی ۷۳۰ ہ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۱-۷۲، ملخصاً مطبوعہ انتشارا اسماعیلیان تہران

بہ کثرت فتوح ہوئیں، اور متعدد علاقے اور شہر اسلامی سلطنت میں داخل ہوئے، عراق، شام، مصر، جزیرہ، دیار بکر، ارمینیا، آذربائیجان، اراغیہ، بلاد جبال، بلاد فارس اور خوزستان وغیرہ، حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوئے، خراسان میں اختلاف ہے، بعض مؤرخین نے کہا وہ حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوا اور بعض نے کہا وہ حضرت عثمان کے زمانہ میں فتح ہوا۔ حضرت عمر نے بیت المال سے لوگوں کے وظیفے مقرر کیے اور اپنے لیے ایک عام مزدور کا وظیفہ مقرر کیا، حضرت عمر نے دیوان تیار کرائے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے لحاظ سے نام لکھوائے، پہلے نبی اکرم کے پھر جو ان کے قریب تھے اور پھر جو ان کے قریب تھے، اسی طرح جو لوگ اسلام لانے میں سابق تھے ان کا زیادہ اعزاز اور اکرام کرتے تھے اور ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سب پر فوقیت دی تھی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد شدہ غلام بیان کرتے ہیں ایک دن سخت گرمی کا دن تھا میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کے بالافانہ پر بیٹھا ہوا تھا، ناگاہ میں نے دیکھا ایک شخص سخت دھوپ میں دو اونٹوں کو لیے چلا آ رہا ہے جب وہ قریب پہنچا تو ہم نے پہچانا وہ حضرت عمر تھے، حضرت عثمان نے کہا اتنی سخت لو اور گرمی میں آپ کیوں باہر پھر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا یہ صدقہ کے دو اونٹ نکل بھاگے تھے، میں نے سوچا اگر خیرات ہو گئے تو آخرت میں مجھ سے ان کے متعلق مواخذہ ہوگا، اس لیے میں ان کو واپس چراگاہ میں لا رہا ہوں، حضرت عثمان نے کہا آپ یہاں آئیں پانی سے غسل کریں اور سایہ میں آرام کر لیں، حضرت عمر نے کہا اپنے پانی اور سایہ کو اپنے پاس رکھو اور اونٹوں کو ہانکتے ہوئے چلے گئے، حضرت عثمان نے کہا جو شخص کسی قومی اور این شخص کو دیکھنا چاہتا ہو وہ اس شخص کو دیکھ لے!

اسماعیل بن زیاد بیان کرتے ہیں کہ ماہ رمضان میں حضرت علی مسجدوں کے پاس سے گذرے تو ان کو قندیلوں سے روشن دیکھا، حضرت علی نے کہا اللہ تعالیٰ عمر کی قبر کو اسی طرح منور کر دے جس طرح اس نے ہماری مسجدوں کو منور کیا ہے، مجاہد بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے حج کیا اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آنے جانے میں اتنی درہم خرچ کیے، بعد میں ہاتھ مل کر افسوس کر رہے تھے کہ ہم نے یہ اسراف کیا ہے، ابن مغول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے آخرت کے حساب سے پہلے دنیا میں اپنا حساب کر لو، اور میزان میں اپنے اعمال کے وزن سے پہلے دنیا میں اپنے اعمال کا وزن کر لو! رضی اللہ عنہ وارضاء بمنہ وکرمہ۔ طہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد پہاڑ پر چڑھے، آپ کے ساتھ اس وقت حضرت ابو بکر

حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، اس پہاڑ میں زلزلہ کی طرح جھکے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اپنا پیڑ مارا اور فرمایا: اسے اُحد ٹھہر جائے! ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لوٹے تو انھوں نے زمین پر اپنی اونٹنی بٹھائی اور اپنی ہادر کا ایک پلو اونٹنی پر ڈال کر لیٹ گئے پھر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا کی: اے اللہ! میری عمر زیادہ ہو گئی اور میری قدرت کم ہو گئی

اور میری رعیت بہت بھیل گئی، اب میری روح قبض کر لے وراں عالمیکہ مجھے ضائع کرنا اور نہ مجھ میں افراط کرنا، اس دعا کے بعد ابھی ذوالحجۃ کا ماہ ختم نہیں ہوا تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اور اس کے بعد شہید ہو گئے۔

سرورِ رافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت منیر بن شبہ رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو چکیاں بناتا تھا، اور حضرت منیر اس سے ہر روز چار درہم بطور خراج لیتے تھے۔ ابوہریرہ کی حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا اے امیر المؤمنین! منیر مجھ سے زیادہ خراج لیتے ہیں ان سے کہیں اس میں کچھ تخفیف کریں، حضرت عمر نے کہا اللہ سے ڈرو اور اپنے مالک سے اچھا سلوک کرو، اور حضرت عمر کی نیت یہ تھی کہ حضرت منیر سے تخفیف کے لیے کہیں گے، وہ غلام غضب ناک ہوا اور اس نے (دل میں) کہا ساری دنیا میں عدل کرتے ہو اور میرے ساتھ عدل نہیں کرتے! اور اپنے دل میں ان کے قتل کا منصوبہ بنایا، پھر ایک دو دھاری زہر آلود خنجر تیار کیا اور جب حضرت عمر صبح کی نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو یہ آپ کے پیچھے جا کر کھڑا ہو گیا، حضرت عمر نے کہا اقیمو اصفو فیک۔ "اپنی صفیں درست کرو" اور ابی اللہ اکبر کہا ہی تھا کہ ابوہریرہ نے خنجر کا ایک وار کندھے پر اور دوسرا رار کو کھو پر کیا ایک قول یہ ہے کہ چھ وار کیے، حضرت عمر گر پڑے، وہ خنجر پھلتا ہوا بھاگا اس کے خنجر سے تیرہ آدمی زخمی ہوئے جن میں سات موقع پر شہید ہو گئے، حضرت عمر کو اٹھا کر لے جایا گیا۔

محمد بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو چھبیس ذوالحجہ ۲۳ھ بدھ کے دن زخمی کیا گیا اور اتوار کے دن یکم محرم الحرام ۲۴ھ کو آپ کا وصال ہو گیا، اسی دن آپ کو دفن کیا گیا، دس سال، پانچ ماہ اور اکیس دن آپ کی خلافت رہی، حضرت مصعب رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں آپ کو دفن کیا گیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ۶۳ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

جب لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لیے آتے تو وہ آپ کی مدح اور تعریف کرتے ایک شخص نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو بشارت ہو، آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت حاصل ہوئی، اسلام لائے ہیں آپ نے سبقت کی پھر خلیفہ ہونے کے بعد آپ نے عدل کیا اور اب شہادت کا مرتبہ پایا، حضرت عمر نے کہا میں یہ چاہتا ہوں کہ یہ سب برابر ہو جائے، مجھے اجر ملے اور نہ مجھ سے مواخذہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جاؤ اور عرض کرو کہ عمر سلام عرض کرتا ہے دیکھو امیر المؤمنین نہ کہنا، کیونکہ اب میں مومنین کا امیر نہیں ہوں ان سے کہنا کہ عمر بن الخطاب اپنے صاحبوں کے ساتھ دفن ہونے کی اجازت طلب کرتا ہے، جب حضرت ابن عمر حضرت ام المؤمنین کے پاس گئے تو وہ رو رہی تھیں، یہ پیغام سن کر فرمایا میں نے اس جگہ کو اپنے لیے رکھا تھا لیکن آج میں عمر کو اپنے اوپر ترجیح دیتی ہوں، حضرت عمر نے یہ پیغام سن کر فرمایا جب میں فوت ہو جاؤں تو میرے جنازے کو لے جانا اور حضرت ام المؤمنین کو سلام عرض کر کے دوبارہ اجازت طلب کرنا اگر وہ اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ مجھے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دینا۔ لے

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۷، ۷۸، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان

حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا بخیر | حدیث نمبر ۶۰۶۲ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت

ان کے حق میں دعائے خیر کی، علامہ نووی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت ہے اور حضرت علی کی ان کی فضیلت پر شہادت کا بیان ہے اور ان کی شہاد جمیل کرنے کا ذکر ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے ان کے متعلق حضرت علی کے گمان کی صحت کا بیان ہے۔ ۱۔
علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

شیعہ حضرت علی کی طرف یہ منسوب کرتے ہیں، کہ حضرت علی، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے بغض رکھتے تھے اور ان کو خلافت میں غاصب اور ظالم کہتے تھے، اس حدیث میں ان کا رد اور ان کی تکذیب ہے، بلکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی شیخین سے محبت رکھتے تھے ان کی اپنے اوپر فضیلت کا اعتراف کرتے تھے اور ان کی تعریف و توصیف کرتے تھے۔ ۲۔

حضرت عمر کی دینداری میں سابقیت | حدیث نمبر ۶۰۶۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب

میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لمبی قمیص پہنے ہوئے دیکھا، آپ سے

قمیص کی تعبیر پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا دین۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ تعبیر نے بیان کیا ہے کہ عیند میں قمیص کو دیکھنے کی تعبیر دین ہے اور قمیص کو گھسیٹنا اس شخص کے آثار

جمیلہ اور مسلمانوں میں اس کی عمدہ سنتوں کا بیان ہے، تاکہ اس کی وفات کے بعد مسلمانوں میں اس کی پیروی کی جائے

حدیث نمبر ۶۰۶۵ میں ہے کہ دودھ کی تعبیر علم ہے، دودھ کی تفسیر علم کے ساتھ اس لیے کی ہے کہ دودھوں نفع پہنچانے

میں مشترک ہیں، دودھ بدن کی غذا اور قوت کا سبب ہے اور علم دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہے۔ ۳۔
علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قمیص کی تعبیر دین سے اس لیے کی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: «لباس التقویٰ ذلک خیر»

سب سے بہتر تقویٰ کا لباس ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کم مقدار کی قمیص پہنے ہوئے

جو لوگ پیش کیے گئے وہ سب حضرت عمر سے کم مرتبہ کے تھے، اگر ان میں حضرت ابوبکر بھی ہوتے تو ان کی

قمیص سب سے لمبی اور سب سے کمال ہوتی، کیونکہ حضرت ابوبکر سب سے کمال اور سب سے افضل تھے۔

حدیث نمبر ۶۰۷۰ میں ہے حضرت ابوبکر کے قول کیچھنے میں کچھ ضعف تھا، اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

کہ حضرت ابو بکر کامرتبہ حضرت عمر سے کم تھا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کی مدت خلافت حضرت عمر سے کم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا اللہ ابو بکر کی منفرت کمرے، یہ ایک محبت اور ترحیم کا کلمہ ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۸۰ میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا: جب بھی شیطان تم کو دیکھتا ہے راستہ تبدیل کر لیتا ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان جب حضرت عمر فاروق کو دیکھتا تو ان کی اہمیت سے اپنا راستہ تبدیل کر لیتا ہے، تفسیر غیاث نے کہا اس میں یہ اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شیطان کے اغواء اور اس کے بہکانے سے محفوظ رہے وہ ہر معاملہ اور ہر باب میں صحیح روش پر ہوتے ہیں اور ان کا ہر کام شیطان کے مخالفت ہوتا ہے۔

حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا | حدیث نمبر ۶۰۸۲ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ محدث حضرت عمر نے تین چیزوں میں اپنے رب کی موافقت کی ان دونوں مسئلوں کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے اپنے ایک مضمون "محدث خیر امم" میں کی ہے۔ یہ مضمون مقالات سعیدی میں درج ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے یہ حدیث حضرت عمر کے عظیم مناقب میں سے ہے، بعض روایات میں ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج نے حضرت زینب کے ان زیادہ ٹھہرنے پر رقابت محسوس کی تو حضرت عمر نے کہا: عسی ربہ ان یتلک ان یبدلہ امر واجا خیرا منکم۔ تو یہ آیت نازل ہو گئی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین پر ناز جنازہ پڑھنے سے روکا تو یہ آیت نازل ہوئی: ولا تصل علی احد منہم مات ابدا۔ اس طرح شراب کی حرمت کے متعلق بھی حضرت عمر کی رائے کے موافق آیت نازل ہوئی، اس طرح یہ چھ آیات ہو جاتی ہیں۔

عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ | حدیث نمبر ۶۰۸۵ میں ہے: نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اس کے بیٹے کی درخواست پر اپنی قمیص عطا فرمائی۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیٹے کی تعظیم اور تالیف کے لیے اس کو قمیص عطا فرمائی کیونکہ وہ ایک صاحب صحابی تھے، ایک قول یہ ہے کہ عبداللہ بن ابی نے جنگ بدر میں حضور کے چچا حضرت عباس کو اپنی قمیص پہنائی تھی اس کا بدلہ اتارنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وہ قمیص عطا فرمائی اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مکارم اخلاق کا بیان ہے کیونکہ اس منافق کی پہنچائی ہوئی اذیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھیں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی برائیوں کا بدلہ نیکی سے دیا اس کی تکفین کے لیے اپنی قمیص دی، اس کی ناز جنازہ پڑھی اور اس کے لیے استغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا انک لعلی خلق عظیم۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اب منافقین کی ناز جنازہ پڑھنا اور ان کے لیے استغفار کرنا ممنوعہ اور حرام ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ۲/۲۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس حدیث کی پوری تفصیل اور تحقیق ان شاء اللہ ہم شرح صحیح مسلم جلد سابع کتاب صفۃ المنافقین میں کریں گے۔

حضرت عمر کی رائے کے مطابق بعض آیات کے نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید ^{اللہ تعالیٰ} کا ارشاد

لولا کتاب من اللہ سبق لمسکرم فیما اخذتم
عذاب عظیم۔
(انفال: ۶۸)

اگر (اجتہاد میں خطا پر معافی کا حکم) پہلے سے
اللہ کی طرف سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو (بدر کے کافروں
سے) جو (فدیہ کا مال) تم نے لیا تھا، اس میں ضرور
تمہیں بڑا عذاب پہنچتا۔

شیعہ مفسر شیخ طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كره
اخذ الفداء حتى راي سعد بن معاذ كرا هية
ذلك في وجهه فقال يا رسول الله هذا اول
حرب لقيتنا فيه المشركين والاثخان في
القتل احب الي من استبقاء الرجال وقال
عمر بن الخطاب يا رسول الله اكنزوا
اخر جوك فقد مهموا واضرب اعناقهم ومكن
عليهم من عقيل فيضرب عنقه ومكن من
فلان اضرب عنقه فان هؤلاء اثمة الكفر
وقال ابو بكر اهلك وقومك استأبهم
واستبقهم وخذ منهم فدية فيكون لنا
قوة على الكفار قال ابن زيد فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من
السماء ما ناجا منكم غير عمر و سعد
بن معاذ له

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فدیہ لینے کو ناپسند کیا تھا حتیٰ کہ سعد بن معاذ نے
آپ کے چہرے میں ناپسندیدگی دیکھی، انہوں نے
کہا یا رسول اللہ! یہ پہلی جنگ ہے جس میں ہم نے
مشرکین سے مقابلہ کیا ہے اور میرے نزدیک مشرکین
کو قتل کر کے خون بہانا زیادہ پسندیدہ ہے،
(حضرت) عمر بن الخطاب نے کہا یا رسول اللہ! ان
لوگوں نے آپ کی تکذیب کی اور آپ کو بے وطن
کیا، آپ آگے بڑھ کر ان کی گردنیں اتار دیں (حضرت)
علی کو فلاں کی گردن اتارنے دیں اور مجھے فلاں کی
گردن اتارنے دیں، کیونکہ یہ لوگ کفر کے امام ہیں
(حضرت) ابو بکر نے کہا یہ آپ کے اہل اور آپ کی قوم
ہیں ان کے ساتھ نرمی کریں اور ان کو زندہ رہنے دیں، آپ ان
سے فدیہ لے لیں، اس سے ہمیں کفار کے خلاف قوت حاصل ہوگی
ابن زید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر آسمان سے
عذاب نازل ہوتا تو عمر اور سعد بن معاذ کے علاوہ تم میں سے کوئی
نجات نہ پاتا۔

شیخ ابن ابی اسحق شیعہ لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کو عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا، رسول اللہ ﷺ نے پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھائی، اس کے بعد یہ آیت نازل ہو گئی:

ولا تصل علی احد منہم مات ابداً۔

اور آپ ان میں سے کسی کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھائیں۔

(توبہ: ۸۴)

(شرح منہج البلاغہ ج ۱۲ ص ۵۵، ملخصاً مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان (ایران)۔)

نیز شیخ ابن ابی اسحق شیعہ لکھتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو لوگوں پر چار وجہ سے نفیلت ہے، بدر کے قیدیوں کے متعلق ان کی رائے کے موافق قرآن مجید کہ یہ آیت نازل ہوئی:

ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یشحن فی الارض۔

(انفال: ۶۷)

جب تک کہ نبی زمین پر کافروں کا خون نہ بہائے، اس کے لیے ان کو قیدی بنانا مناسب نہیں۔

نبی ﷺ کی ازواج کے حجاب کے متعلق ان کی رائے کے مطابق یہ آیت نازل ہوئی:

واذا سالتموهن متاعاً فسلوهن من وراء حجاب۔

(احزاب: ۵۳)

اور جب تم نبی کی ازواج سے کوئی چیز مانگو تو پردے کی اوٹ سے مانگو۔

اور چوتھی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عمرؓ کے اسلام کی دعا کی: اللھم اید الاسلام باحد الرجلین۔ "اے اللہ! ان دو شخصوں میں سے کسی ایک سے اسلام کی تائید کر۔"

(شرح منہج البلاغہ ج ۱۲ ص ۵۸-۵۷، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان (ایران)۔)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

کتاب شیعہ سے حضرت عمرؓ کے فضائل کا بیان

اور جب نبی نے اپنی ایک زوجہ کو ایک راز کی بات بتائی، پھر جب اس زوجہ نے وہ راز کسی کو بتا دیا، اور اللہ نے نبی پر اس کا اظہار کر دیا، تو نبی نے اس زوجہ کو کچھ بات بتائی اور کچھ سے اعراض کیا، پھر جب نبی نے انہیں اس کی خبر دی تو وہ بولیں آپ کو کس نے بتایا؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

واذا اسوالنبی الی بعض ازواجہ حدیثاً فلما نبأت به واظھرہ اللہ علیہ عرف بعضہ اعرض عن بعض فلما تبأھا به قالت من انبأک هذا قال نبأنی العلیم الخبیر۔

(تحدید: ۳)

نبی ﷺ نے اپنی زوجہ کو کون سی راز کی بات بتلائی تھی جس کو انہوں نے افشاء کر دیا تھا؟ شیعہ مفسر شیخ طبرسی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

نرجاج بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ

عن الزجاج قال ولما حرم ما ریتہ

القبطية اخير حفصة انه يملك من بعد ۵ ابو
بكر ثم عمر فعرفها بعض ما افشت من
الخبر واعرض عن بعض ان ابا بكر
وعمر يملكان بعدى له

نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اوپر حرام کر لیا تو انھوں نے
حضرت حفصہ کو یہ خبر دی کہ میرے بعد ابو بکر اور عمر حکمران
ہوں گے پھر حبيب حضرت حفصہ نے اس راز کو افشاء
کر دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی افشاء کی ہوئی
خبر میں سے بعض کو انھیں بتایا اور بعض سے اعراض کیا
اور جو بتایا وہ یہ تھا کہ ابو بکر اور عمر میرے بعد حکمران ہوں گے۔

نہج البلاغہ کے شارح بشیہ مصنف ابن ابی السمہد لکھتے ہیں:

لما اسر الهمذان حمل الى عمر من
تستر الى المدينة ومعه رجال من المسلمين
منهم الاحنف بن قيس والنس بن مالك
فادخلوه المدينة في هيئته وتاجه وكسوته
فوجدوا عمر نائما في جانب المسجد فجلسوا
عنده ينتظرون انتباهه فقال الهمذان
واين عمر؟ قالوا: ها هو ذا، فقال ايج
حرسه؟ قالوا: لا حاجب له ولا حارس
قال فيتبغي ان يكون هذا نبيا قالوا:
انه يعمل بعمل الانبياء - له

حبيب ہرمزان ربا و شاہ کو قید کیا گیا تو اس کو
حضرت عمر کے پاس تستر سے مدنیہ لایا گیا، اسی وقت
اس کے ساتھ مسلمان بھی تھے جن میں حضرت احنف
بن قیس اور حضرت انس بن مالک بھی تھے، جس وقت
ہرمزان کو مدنیہ لایا گیا تو وہ اس وقت اپنی پوشاک اور
تاج پہنے ہوئے تھا، اس وقت انھوں نے دیکھا کہ
حضرت عمر مسجد کی ایک جانب سوئے ہوئے تھے، وہ
لوگ حضرت عمر کے پاس ان کے جاگنے کے انتظار میں
بیٹھ گئے، ہرمزان نے پوچھا عمر کہاں ہیں؟ حاضرین
نے کہا یہ لیٹے ہوئے ہیں! ہرمزان نے پوچھا ان کے
محافظ کہاں ہیں؟ حاضرین نے کہا ان کا کوئی دربان
اور محافظ نہیں ہے، ہرمزان نے کہا پھر تو اس شخص
کو نبی ہونا چاہیے! حاضرین نے کہا یہ انبیاء کی سیرت
پر عمل کرتے ہیں۔

نہج البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل | حضرت علی رضی اللہ
عنه فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ "فلاں" کے شہروں کو برکت دے،
اس نے کجی کو سیدھا کیا، اور بیمار سی کا علاج کیا،

اللہ بلاد فلاں فقد قوم الاود و
داوى العمى خلف الفتنه و اقام السنة

سنت کو قائم کیا اور فتنہ کو ختم کر دیا، ورنہ اسے پاک و
صاف لباس اور کم عیب میں رخصت ہوا، خلافت کی
نیکی کو حاصل کیا اور اس کے شر سے اجتناب کیا، اللہ
تعالیٰ کی اطاعت بجا لایا اور اللہ تعالیٰ سے اس طرح
ڈرا جو ڈرنے کا حق تھا۔

ذهب نقی الثوب قليل العيب اصاب خيرها
وسبق شرها ادى الى الله طاعته واتقاه
بحقہ^۱

(خطبہ: ۲۲۶)

حضرت علی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ "فلاں" کے شہروں کو برکت دے، اس جملہ میں "فلاں" سے کون مراد
ہے؟ شیخ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں:

لفظ "فلاں" حضرت عمر بن الخطاب سے کنایہ
ہے، میں نے نہج البلاغۃ کا وہ نسخہ دیکھا جو اس کتاب
کے جامع رضی ابو الحسن کا لکھا ہوا ہے اس میں فلاں
کے نیچے عمر لکھا ہوا تھا۔

فلان المکئی عند عمر بن الخطاب وقد
وجدت النسخة التي بخط الرضی ابی الحسن
جامع نهج البلاغة، وتحت فلاں عمر^۲

نہج البلاغۃ کے اردو اور فارسی شیعہ مترجمین نے بھی اس خطبہ سے پہلے "دربارہ عمر" کا عنوان لکھا

سید نبی الدین اولیائی نہج البلاغۃ کے فارسی ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

دربارہ عمر بن الخطاب^۳
ریش احمد جعفری نہج البلاغۃ کے اردو ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

دربارہ عمر^۴
شیخ ابن ابی اسحٰدید نے شرح نہج البلاغۃ کی بارہویں جلد پوری کی پوری اس خطبہ کی شرح میں حضرت عمر بن الخطاب
کی شخصیت پر لکھی ہے، اس جلد کے ۲۸۹ صفحات ہیں، اس جلد کے چند عنوانات یہ ہیں: حضرت عمر کی سیرت
اور اخلاق، حضرت عمر کے طویل خطبات، حضرت عمر کے ملفوظات، حضرت عمر کی فضیلت میں وارد شدہ احادیث،
حضرت عمر کے اسلام لانے کا واقعہ، حضرت عمر کی شہادت، حضرت عمر کی شخصیت پر اعتراضات کے جوابات،

۱۔ نہج البلاغۃ ص ۸۸۷، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

۲۔ شیخ ابن ابی اسحٰدید متوفی ۵۶۵ھ، شرح نہج البلاغۃ ج ۱۲ ص ۳، مطبوعہ مرسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران

۳۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ نہج البلاغۃ (فارسی) ص ۸۸۸، مطبوعہ انتشارات زرین ایران

۴۔ ریش احمد جعفری، ترجمہ نہج البلاغۃ (اردو) ص ۵۲۱، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور

اس سلسلے میں شیخ ابن ابی اسحاق نے دس اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، ظاہر ہے ہم یہاں اس پوری جلد کو پیش نہیں کر سکتے، اس کتاب کے چند اقتباسات پیش کر رہے ہیں اہل علم اس پوری جلد کا مطالعہ کریں گے تو بہت محفوظ ہوں گے۔

ابن ابی اسحاق شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث | حضرت عمر کی فضیلت میں مسانید صحیحہ اور

دوسری مسانید میں احادیث مذکور ہیں، صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ہے: **كان في الامم محدثون فان يك في امتي** بچھلی امتوں میں محدث ہوتے تھے اس امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہیں۔

مسانید صحیحہ کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں یہ روایات ہیں: **ان السكينة لتنتطق على لسان عمر** عمر کی زبان پر وقار اور رحمت کلام کرتی ہے۔ **ان الله ضرب بالحق على لسان عمر و قلبه** اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور قلب پر حق کو جاری کر دیا ہے۔

عمر کی دو آنکھوں کے درمیان ایک فرشتہ ہے جو اس کو سیدھے راستہ پر قائم رکھتا ہے۔ **ان بين عيني عمر ملكا يسدد و يوفق** اگر میں تم میں مبعوث نہ ہوتا تو عمر مبعوث ہوتے۔ **لو لم ابعث فيكم لبعث عمر** اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتے تو عمر ہوتے۔ **لو كان بعدى بنى لكان عمر** عمر اہل الجنة عمر۔

شیخ ابن ابی اسحاق کہتے ہیں حضرت عمر کی فضیلت میں بہت زیادہ احادیث وارد ہیں، ہم نے صرف احادیث مشہورہ کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔

ابن ابی اسحاق شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر پر اعتراضات کے جوابات | حضرت عمر کے

نے ان پر کئی اعتراضات کیے ہیں، انہیں جملہ یہ اعتراضی ہے کہ اگر حضرت عمر کی زبان پر حق جاری تھا اور سکینہ نطق کرتی تھی تو صلح حدیبیہ کے موقع پر وہ مضطرب کیوں نہ تھے؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق کیوں نہیں تھے؟

اس کا جواب ہے کہ ہر چیز میں ان پر الہام نہیں ہوتا تھا بلکہ ان کے اکثر افعال، فطن اور آراء میں ان پر الہام ہوتا تھا، اور اکثر اوقات حضرت عمر کی رائے صائب ہوتی تھی اور جو شخص ان کی سیرت پر غور و فکر کرے گا

۱۸۷۳ یَا مَنْ فَضَّلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فضائل

۶۰۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَوْنُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حُرَيْرَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَسَامٍ وَابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي بَيْتِي كَاشِفًا عَنْ فَرْجِهِ أَوْ سَاقِيهِ فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ خَازِنُ لَدَا وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَتَحَدَّثَتْ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ فَادْخُلْ لَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ فَتَحَدَّثَتْ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُثْمَانُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَوَّى ثِيَابَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَا أَقُولُ ذَلِكَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ فَدَخَلَ فَتَحَدَّثَتْ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَتْ عَائِشَةُ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهْ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِهْ ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ فَجَلَسَتْ وَسَوَّيْتُ ثِيَابِي فَقَالَ أَلَا اسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں لیٹے ہوئے تھے، درآن حالیکہ آپ کی دونوں رانیں یا دونوں پیٹھیاں کھلی ہوئی تھیں حضرت ابو بکر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، درآن حالیکہ آپ اسی طرح لیٹے رہے پھر آپ باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عمر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، درآن حالیکہ آپ اسی طرح لیٹے رہے اور باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عثمان نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے، (راوی کہتے ہیں کہ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ ایک دن کا واقعہ ہے، حضرت عثمان اگر باتیں کرتے رہے، جب وہ سب چلے گئے تو حضرت عائشہ نے کہا حضرت ابو بکر آئے تو آپ نے ان کا کچھ خیال نہیں کیا، اور نہ ان کی کوئی پرواہ کی، حضرت عمر آئے تو آپ نے ان کی بھی کوئی پرواہ نہیں کی، اور جب حضرت عثمان آئے تو آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے درست کر لیے، آپ نے فرمایا میں اس شخص سے کیسے حیا نہ کروں جس سے نہشتے بھی حیا کرتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی درآن حالیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بستر پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کی پاؤں اور ہاتھ لیٹے ہوئے تھے، آپ نے حضرت ابو بکر کو اسی حالت میں آنے کی اجازت دے دی، حضرت ابو بکر اپنی ضرورت پوری کر کے چلے گئے، پھر حضرت عمر نے اجازت

۶۰۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ثَنِيَّ ابْنُ عَنِّي جَدِّي حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ الْعَاصِمَ بْنَ سَعِيدٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِمِ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعُثْمَانَ حَدَّثَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشِهِ لَا يَبْشُرُ مِرْطَ عَائِشَةَ فَادْخُلْ لِأَبِي بَكْرٍ وَ

هُوَ كَذَلِكَ فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ
ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ
فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ قَالَ عُثْمَانُ
ثُمَّ اسْتَأْذَنْتُ عَنْكَ عَلَيْهِ فَجَلَسَ وَقَالَ لِعَائِشَةَ
أَجِئِي عَلَيَّ ثِيَابَكَ فَقَضَيْتُ إِلَيْهِ حَاجَتِي ثُمَّ انْصَرَفَ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي لَكَ فِرْعَوْنٌ
لَا فِي بَكْرِ وَعُمَرُ وَحَنِی اللَّهُ عَنْهُمَا كَمَا فِرْعَوْنُ
لِعُثْمَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ عُثْمَانَ رَجُلٌ حَيٌّ وَرَأْفَةٌ خَشِيْتُ أَنْ أَذْنُتَ
لَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ أَنْ لَا يَبْلُغَ إِلَيَّ فِي حَاجَتِهِ

طلب کی، آپ نے ان کو اسی حالت میں اجازت دی،
وہ بھی اپنی حاجت پوری کر کے چلے گئے، حضرت
عثمان نے کہا پھر میں نے آپ سے اجازت طلب کی
تو آپ بیٹھ گئے، اور حضرت عائشہ سے فرمایا، اپنے
کپڑے درست کر لو، پھر میں اپنی حاجت پوری کر کے
چلا گیا، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے
کہ آپ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے لیے اس قدر
نہیں گھبراتے جس قدر حضرت عثمان سے گھبراتے تھے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان ایک حیاء دار
مرد ہیں اور مجھے غم نہ تھا کہ اگر میں نے اسی حال میں
ان کو اجازت دے دی تو وہ مجھ سے اپنی حاجت
نہیں بیان کریں گے۔

حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی، اس
کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۶۰۸۹ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ وَالحَسَنُ بْنُ
عَلِيٍّ الْحُلَوِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِنِ
الْعَاصِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُثْمَانَ وَ
عَائِشَةَ حَدَّثَاهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ اسْتَأْذَنَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
بِمَثَلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
منورہ کے ایک باغ میں تکبیر لگا کر بیٹھ ہوئے تھے
اور ایک لکڑی سے کیچڑ کھینچ رہے تھے، ایک شخص
نے دروازہ کھلوا دیا، آپ نے فرمایا دروازہ کھول کر
اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت ابو موسیٰ
اشعری نے کہا اُنے وائے حضرت ابو بکر تھے، میں
نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے دی۔
پھر ایک شخص نے دروازہ کھلوا دیا، آپ نے فرمایا دروازہ

۶۰۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ
أَبِي عُثْمَانَ التَّهَدِيٍّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حَائِطٍ مِّنْ حَائِطِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ مُتَكَبِّرٌ يَبْرُكُ
بِخُودٍ مَعَهُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْطِّينِ إِذَا اسْتَفْتَاهُ
رَجُلٌ فَقَالَ افْتَحْ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ فَيَا ذَا
أَبُو بَكْرٍ فَقَعَّحْتُ لَهُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ فَسَالَ
ثُمَّ اسْتَفْتَاهُ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ افْتَحْ وَبَشِّرْهُ

بِالْجَنَّةِ قَالَ فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ فَقَفَّتْ حَتَّى
لَهُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ اسْتَنْفَتَهُ رَجُلٌ آخَرُ
قَالَ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
افْتَحْ وَبَشِّرْكَ يَا لُجْنَةَ عَلَى بَلَوَى تَكُونُ قَالَ
فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ قَالَ فَقَفَّتْ
وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ وَقُلْتُ الَّذِي وَسَّالَ
فَقَالَ اللَّهُمَّ صَبِّرًا أَوْ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ -

کھول کر اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت
ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں گیا تو وہ حضرت عمرؓ تھے۔
میں نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے
دی، پھر ایک شخص نے دروازہ کھلویا، یہی صلی اللہ
علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا دروازہ کھول دو اور اس
کو مسیبتوں کے ساتھ جنت کی بشارت دے دو،
میں نے جا کر دروازہ کھولا تو وہ حضرت عثمان بن عفانؓ
رضی اللہ عنہ تھے، میں نے دروازہ کھولا اور ان کو
جنت کی بشارت دی، اور جو کچھ حضورؐ نے فرمایا تھا
وہ کہہ دیا، حضرت عثمانؓ نے کہا اے اللہ صبر عطا فرما،
یا اللہ تجھ ہی سے مدد طلب کی گئی ہے۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باغ میں گئے اور
مجھے دروازے کی حفاظت کرنے کا حکم دیا، اس کے
بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۶۰۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْبِعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا
حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهَدِيَّ عَنْ
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِطًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَحْفَظَ الْبَابَ
يَمَعْنِي حَدِيثُ عُثْمَانَ بْنِ غِيَاثٍ -

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر باہر آئے
اور کہا میں ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
رہوں گا اور آج سارا دن آپ کے ساتھ گزاروں گا۔
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق سوال
کیا، حاضرین نے بتایا کہ آپ فلاں جانب گئے ہیں، حضرت
ابوموسیٰ نے کہا، میں آپ کے پیچھے پرچھتے پرچھتے گیا
حتیٰ کہ حضورؐ اسیس کنویں میں داخل ہو گئے، میں دروازے
کے پاس بیٹھ گیا، اس کا دروازہ لکڑی کا تھا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء حاجت کے بعد وضو
کیا، میں آپ کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اسیس کنویں کے وسط میں ٹانگیں لٹکا کر
بیٹھ گئے، میں نے آپ کو سلام کیا اور پھر جا کر دروازے

۶۰۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْبَلَمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ رَوْحَانَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ
شَرِيكَ بْنِ أَبِي نَجْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ الْأَخْبَرِيِّ
أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ
لَا لَزَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كُوفَتَ
مَعَهُ يَوْمَئِذٍ هَذَا قَالَ فَجَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَالَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا خَرَجَ وَجَهَهُ هَهُنَا قَالَ
فَخَرَجْتُ عَلَى إِثَرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بِئْرَ أَرَيْسَ
قَالَ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ وَبَابُهَا مِنْ حَرِيدٍ حَتَّى
قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ وَتَوَضَّأَ
فَقُبِضَ إِلَيْهِ فَإِذَا قَدْ جَلَسَ عَلَى بِئْرِ أَرَيْسَ وَتَوَسَّطَ
فَقُفَّهَا وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهُمَا فِي الْبِئْرِ فَسَالَ
فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ

فَقُلْتُ لَا كُوْنَنَّ بَوَّابَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ فَبِجَاءِ ابْنِ بَكْرٍ فَدَفَعَ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ ابْنُ بَكْرٍ فَقُلْتُ عَلَى رَسْلِكَ قَالَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ هَذَا ابْنُ بَكْرٍ يَسْتَاذِنُ فَقَالَ اُذْنُ لَكَ وَبَشِّرُهُ يَا لُجْنَةَ قَالَ فَاقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لَا ابْنَ بَكْرٍ اَدْخُلْ وَرَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُكَ يَا لُجْنَةَ قَالَ فَدَخَلَ ابْنُ بَكْرٍ فَجَلَسَ عَنْ يَمِيْنِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ فِي الْقَفِّ وَدَلَّ اِرْجُلَيْهِ فِي الْبَيْتِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ ثُمَّ رَجَعْتُ وَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ اَرْحَى يَتَوَضَّأُ وَيَدُ حَقْنِي فَقُلْتُ اِنْ يُرِيْدُ اللهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يُرِيْدُ اَخَاهُ خَيْرًا يَأْتِي بِهِ فَيَا ذَا اِنْسَانٍ يَحْوِلُ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى رَسْلِكَ فَجِئْتُ اِلَى رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ هَذَا اَعْمُرُ يَسْتَاذِنُ فَقَالَ اُذْنُ لَكَ وَبَشِّرُهُ يَا لُجْنَةَ فَجِئْتُ عُمَرَ فَقُلْتُ اُذْنُ وَبَشِّرُهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لُجْنَةَ فَتَالَ فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَفِّ عَنْ يَسَارِهِ وَدَلَّ اِرْجُلَيْهِ فِي الْبَيْتِ ثُمَّ رَجَعْتُ وَجَلَسْتُ فَقُلْتُ اِنْ يُرِيْدُ اللهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَعْنِي اَخَاهُ يَأْتِي بِهِ فَبِجَاءِ اِنْسَانٍ فَحَوَّلَ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْتُ عَلَى رَسْلِكَ قَالَ وَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَاخَيْرْتُهُ فَقَالَ اُذْنُ لَكَ وَبَشِّرُهُ يَا لُجْنَةَ مَعَ بَلَوَى تُصِيْبُهُ قَالَ فَجِئْتُ فَقُلْتُ اَدْخُلْ وَبَشِّرْكَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے پاس بیٹھ گیا، میں نے دل میں کہا آج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دربان بنوں گا، پھر حضرت ابو بکر آئے اور انھوں نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا ابو بکر، میں نے کہا بھیرو، پھر میں گیا اور میں نے کہا یہ ابو بکر ہیں اور آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا ان کو اجازت دو، اور جنت کی بشارت دے دو، پھر میں آیا اور میں نے حضرت ابو بکر سے کہا جائیں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی بشارت دے رہے ہیں، حضرت ابو بکر آئے اور کنوئیں کی منڈیر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی جانب ٹانگیں لٹکا کر بیٹھ گئے، جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے، اور انھوں نے اپنی پٹلیوں کے کپڑا ہٹا لیا، میں پھر واپس جا کر دروازے پر بیٹھ گیا، میں اپنے بھائی کو دھوکہ دے رہا تھا کہ آیا تھا، میں نے دل میں سوچا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے فلاں کے ساتھ رمیری مراد میرا بھائی تھا، خیر کا ارادہ کیا تو اس کو بھی بھیج دے گا، اچانک کوئی شخص دروازہ کھٹکھٹا رہا تھا، میں نے کہا کون ہے؟ اس نے کہا عمر بن الخطاب! میں نے کہا شہر ہے، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، اور کہا اب حضرت عمر اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا ان کو اجازت دے دو اور ان کو جنت کی بشارت دے دو، پھر میں حضرت عمر کے پاس گیا اور کہا اب آپ جائیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو جنت کی بشارت دیتے ہیں، پھر حضرت عمر گئے اور کنوئیں کی منڈیر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور اپنی دونوں ٹانگیں کنوئیں میں لٹکالیں، پھر میں واپس آ کر بیٹھ گیا اور

وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ مَعَ بَلَوَى تَصِيْبِكَ قَالَ فَدَخَلَ
فَوَجَدَ الْقُفَّ قَدْ مَلَأَ وَتَجَلَسَ وَبَاحَ هَهُ
مِنْ الشَّيْءِ الْآخِرِ قَالَ شَرِيكَ فَقَالَ سَعِيدُ
بْنُ الْمُسَيَّبِ فَأَوَّلَتْهَا قُبُورُهُمْ

میں نے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے فلاں کے ساتھ
و میری مراد میرا بھائی تھا، شیر کا ارادہ کیا تو اس کو بھیج
دے گا، پھر ایک شخص نے آکر دروازہ کھٹکھٹایا،
میں نے کہا کون ہے؟ اس نے کہا عثمان بن عفان،
میں نے کہا ٹھہریے، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس جا کر خبر دی، آپ نے فرمایا اس کو اجازت
دو اور جو مصائب اس کو لاحق ہوں گے ان کے ساتھ
اس کو جنت کی بشارت دو، میں نے کہا جیسے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو ان مصائب کے ساتھ
جنت کی بشارت دے رہے ہیں جو آپ کو لاحق
ہوں گے، وہ آئے انھوں نے دیکھا کہ منڈیر بھر چکی
ہے، وہ ان کے سامنے کی جانب بیٹھ گئے، سعید بن مسیب
کہتے ہیں کہ اس حدیث سے میں نے یہ نتیجہ نکالا کہ
ان کا قبر میں بھی اسی طرح ہوں گی۔

۶۰۹۳ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ بَكْرِ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عَفْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا
ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْرٍ سَعِيدُ بْنُ
الْمُسَيَّبِ يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ هَلُنَا
وَأَشَارَ لِي سُلَيْمَانُ إِلَى مَجْلِسِ سَعِيدِ نَاحِيَةِ الْمَقْصُورِ
قَالَ أَبُو مُوسَى خَرَجْتُ أُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُ قَدْ دَخَلَ مَالًا وَتَجَلَسَ فِي
الْقُفِّ وَكُشِفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَذَلَّاهُمَا فِي الْبُعْرِ
وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ حَسَّانَ
وَلَعَزِيدُ كُرْقُولُ سَعِيدِ فَأَوَّلَتْهَا قُبُورُهُمْ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کر کے
گھر سے نکلا، میں نے دیکھا کہ آپ باغات کی طرف
تشریف لے گئے ہیں، میں آپ کے پیچھے گیا میں
نے دیکھا کہ آپ باغ میں کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھے ہوئے
ہیں، آپ نے اپنی پنڈلیاں کھولی ہوئی ہیں اور ان
کو کنوئیں میں دکھایا ہوا ہے، اس کے بعد حسب سابق
حدیث ہے، اس میں سعید کا یہ قول نہیں ہے کہ
میں نے اس سے ان کی قبور کی تعبیر لی۔

۶۰۹۴ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلَوَانِيُّ وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي شَرِيكَ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام
سے مدینہ کے ایک باغ میں گئے، میں بھی آپ کے
پیچھے گیا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، سعید

أَبْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِلَى حَائِطٍ بِالنَّدِيمَةِ
لِحَاجَتِهِمْ فَخَرَجْتُ فِي آخِرِهِمْ وَقَطَعْتُ الْحَدِيثَ
بِمَعْنَى حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ
قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَتَأَوَّلْتُ ذَلِكَ قُبُورَهُمْ
اجْتَمَعَتْ هَهُنَا وَافَقَ دَعُومَانُ.

بن مسیب کہتے ہیں کہ اس حدیث سے میں نے یہ
نتیجہ نکالا کہ حضرت ابو بکر اور عمر کی قبریں حضور کے
ساتھ ہوں گے اور حضرت عثمان کی قبر الگ ہوگی۔

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں: **حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح**
بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی الاموی۔
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نسب عبد مناف بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے۔ حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور ایک قول ہے ان کی کنیت ابو عمر ہے، ان کا لقب ذو النورین اور
امیر المؤمنین ہے۔

حضرت عثمان اسلام کی ابتداء ہی میں مسلمان ہو گئے تھے، حضرت ابو بکر نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور
وہ مسلمان ہو گئے، حضرت عثمان کہتے تھے کہ میں اسلام قبول کرنے والا چوتھا شخص تھا، ابن اسحاق نے ذکر
کیا ہے کہ حضرت ابو بکر کے پاس قریش کے لوگ آتے رہتے تھے، اور حضرت ابو بکر کے علم، ان کی تجارت
اور ان کی حسن محاسنت کی وجہ سے ان سے محبت کرتے تھے، ان لوگوں میں سے جن پر حضرت ابو بکر کو
زیادہ وثوق اور اعتقاد تھا ان کو وہ اسلام کی دعوت دیتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت زبیر بن عوام، حضرت عثمان
بن عفان اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے گئے، آپ نے ان کے سامنے
قرآن مجید پڑھا اور ان کو اسلام کے احکام بیان کیے، سو یہ سب مسلمان ہو گئے۔

جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی سیدہ رقیہ
رضی اللہ عنہا کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا، پھر حضرت عثمان اور حضرت رقیہ نے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر
مکہ والہیں آ گئے اور مدینہ کی طرف ہجرت کی، جب مدینہ پہنچے تو حسان بن ثابت کے بھائی اوس بن ثابت کے ہاں
قیام کیا، حضرت رقیہ کے وصال کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری صاحبزادی حضرت سیدہ ام کلثوم
رضی اللہ عنہا کو حضرت عثمان کے حوالہ عقد میں دیا، جب ان کا بھی وصال ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اگر میری تیسری صاحبزادی ہوتی تو میں اس کو بھی تمہارے نکاح میں دے دیتا، حضرت علی بن ابیطالب
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میری چالیس بیٹیاں بھی ہوتیں تو میں
ان سب کو یکے بعد دیگرے عثمان کی زوجیت میں دے دیتا حتیٰ کہ ان میں سے کوئی باقی نہیں رہتی۔

حضرت رقیہ کے بطن سے حضرت عثمان کا ایک صاحبزادہ پیدا ہوا جس کا نام عبد اللہ تھا وہ چھ سال کی
عمر کو پہنچ کر گھر میں ہی فریادیں کرتے، حضرت عثمان بنصف غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے کیونکہ

ان کی زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا مرض الموت میں مبتلا تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ان کے پاس بٹھیرنے کا حکم دیا اور جس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مشرکوں پر فتح حاصل ہوئی اس دن سیدہ رقیہ کا وصال ہو گیا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کا بدر کے مجاہدین میں شمار کیا، اور ان کو مال غنیمت سے حصے اور اجر میں شریک کیا۔ ۱۷

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ان عشرہ مبشرہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی، حضرت حسان بن عطیہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عثمان! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے اور پچھلے کام بخش دیے اور وہ کام جو تم نے پوشیدہ کیے اور جو ظاہر کیے اور وہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم احد پر چڑھے، آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، وہ پہاڑ مترنزل ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا تجھ پر ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور وہ شہید ہیں، نزال بن سبرہ ہلالی کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علی سے کہا اے امیر المؤمنین! حضرت عثمان بن عفان کے متعلق ہمیں کچھ بتائیے! حضرت علی نے فرمایا: وہ ایسے شخص ہیں جن کو ملاز اعلیٰ ذوالنورین کہہ کر بلا تے ہیں ان کے حوالہ عقد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں آئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے جنت میں گھر کے ضامن ہیں، حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کا ایک رفیق ہوتا ہے اور میرے رفیق عثمان ہیں، یعنی جنت میں۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کا حکم دیا تو حضرت عثمان بن عفان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفیر بن کر مکہ میں گئے ہوئے تھے۔ جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک عثمان اللہ اور اس کے رسول کی حاجت میں ہے، پھر آپ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھا اور حضرت عثمان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ دوسرے صحابہ کے اپنے ہاتھوں سے بہتر تھا، حضرت مرد بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنوں کا بیان کیا، اس وقت ایک شخص کپڑا اوڑھے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ شخص اس دن ہدایت پر ہوگا، میں نے جا کر اس شخص کو دیکھا وہ شخص حضرت عثمان تھے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کہتے تھے، ابو بکر، عمر، عثمان ایک قول ہے کہ یہ افضلیت میں ترتیب ہے اور ایک قول ہے کہ یہ خلافت میں ترتیب ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایام محاصرہ میں حضرت عثمان نے اپنے مکان سے جہانک کہہ کر کہا: میں اللہ کی قسم دیتا ہوں جب کہ حرام ترنزل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر پیر مارا، کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا اے حرام تم جہانک پر ایک نبی ہے ایک صدیق ہے اور ایک شہید ہے۔

لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی اس کی گواہی دیتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مشرکین مکہ کے پاس بھیجا پھر فرمایا یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور میرے لیے بیعت کی؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کے گھر کے بدلہ میں اس مسجد کو کون وسیع کرے گا؟ تمہیں نے اپنے مال سے اس مسجد کو وسیع کیا تھا؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ غزوہ تبوک کے دن سنگ و دست لشکر سے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا آج کے دن مقبول خرچ کرے گا؟ تو میں نے اپنے مال سے نصف لشکر کو تیار کیا تھا؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں اللہ کی قسم دیتا ہوں کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب چاہ رومہ کا پانی یک رہا تھا تو میں نے اس کنوئیں کو اپنے مال سے خرید لیا اور مسلمانوں کے لیے رقت کر دیا لوگوں نے کہا ہاں! (مجاہدہ کرنے والے ظالموں نے اس کنوئیں کا پانی حضرت عثمان پر بند کر دیا تھا اور جس مسجد کی حضرت عثمان نے اپنے مال سے توسیع کی تھی اس مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے انہیں جانے نہیں دیتے تھے۔ سیدہ جی غفرلہ)

حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت | شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

(عمرہ حدیبیہ میں) (حضرت عثمان مشرکین کے لشکر میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت لی اور اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر (حضرت عثمان کے لیے بیعت کی، مسلمانوں نے کہا: عثمان کے لیے خوشی ہو، انھوں نے بیعت اللہ کا طواف کیا، صفا، مروہ میں سعی کی اور حلال ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ (میرے پیغمبر) عمرہ نہیں کریں گے، جب (حضرت عثمان اُسے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا: کیا تم نے بیت اللہ کا طواف کیا ہے؟ (نہت) عثمان نے کہا: میں بیت اللہ کا طواف کیے کر سکا تھا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا طواف نہیں کیا تھا!

جلس عثمان فی عسکر المشرکین و
بایع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ضرب
بأحد ید ید علی الآخری لعثمان وقال
المسلمون طوبی لعثمان قد طاف بالبدین
وسعی بین الصفا والمروة واحل فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ما کان
یفعل فلعن جاء عثمان قال له رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطفئت بالبدین؟
فقال ما کنت لا طوف بالبدین ورسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یطع به

اس روایت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عثمان سے اس قدر محبت تھی کہ بیعت رضوان کے وقت حضرت عثمان موجود نہیں تھے تو حضور نے اپنے ایک ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دے کر ان کی طرف سے بیعت کی اور حضرت عثمان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی محبت تھی کہ بیت اللہ کے طواف پر قدرت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر بیت اللہ کا طواف کرنا گوارا نہیں کیا۔ مسلمان یہ سمجھتے تھے کہ حضرت عثمان نے طواف کر لیا ہوگا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عثمان کی محبت پر اعتماد تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر عثمان کعبہ کا طواف نہیں کریں گے!

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۸۴ - عن محمد بن علی الحلبي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: اختلاف بني العباس من المحتوم والتداء من المحتوم وخروج القاسم من المحتوم قلت وكيف التداء؟ قال ينادي مناد من السماء اول النهار الان علياً وشيعته هم الفائزون قال: وينادي مناد (في آخر النهار): الان عثمان وشيعته هم الفائزون

صلی کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بنو عباس کا اختلاف حتمی ہے، نداء حتمی ہے اور مہدی کا ظہور بھی حتمی ہے، میں نے پوچھا ندا کیا ہوگی؟ کہا صبح کے وقت آسمان سے ایک ندا وہی ندا کریگا: سنو! علی اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے، اور شام کے وقت دوسرا ندا وہی ندا کرے گا: سنو! عثمان اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے۔

ہنجد السلاطین کے حوالے سے حضرت عثمان کے متعلق حضرت علی کے تائیدی کلمات !!!

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لما اجتمع الناس عليه وشكوا ما نقصوه على عثمان وسالوه فخطبتهم عنهم واستعتابهم فدخل عليه فقال: ان الناس وسائى وقد استفسروني بينك وبينهم والله ما ادرى ما اقول لك؟ ما اعرف شيئاً تجهله، ولا ادلك على امر لا تعرفه انك لتعلم ما نعلم ما سبقناك الى شيء فتخبرك عنه ولا خلونا بشيء فننلغك وقد رايت كما راينا وسمعت كما سمعنا، وصحبت رسول الله صلى الله واله كما صحبتنا وما ابن ابى

جب حضرت عثمان کی شکایات لے کر ایک وفد حضرت علی کے پاس آیا، اور آپ سے درخواست کی کہ آپ ان سے بات کر کے ان کو سمجھائیں تو حضرت علی نے حضرت عثمان کے پاس جا کر کہا: ایک وفد میرے پیچھے آ رہا ہے، انہوں نے مجھے اپنے اور آپ کے درمیان سفیر بنایا ہے، بخدا! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں آپ سے کیا کہوں؟ میں ایسی کوئی بات نہیں جانتا جس سے آپ ناواقف ہوں، نہ کسی ایسی چیز کی طرف راہنمائی کر سکتا ہوں جس کو آپ نہ جانتے ہوں، جو آپ جانتے ہیں وہی ہم جانتے ہیں،

۱۳۶۲ھ

شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رازی مترقی ۳۲۸ ھ کتاب الروضة (فروض کافی) ج ۸ ص ۳۱۰ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ

قحافة ولا ابن الخطاب اولى بعمل الحق
منك وانت اقرب الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وشيعة راحه منها قد
نلت من صهره ماله ينال له
(خطبہ : ۱۶۲)

ایسی کوئی بات نہیں جس کو ہم نے پہلے جان لیا ہو اور
اس کی آپ کو خبر دیں، نہ کسی معاملہ میں آپ ہم سے جدا
ہوئے جس کی ہم آپ کو تبلیغ کر دیں، جس طرح آپ
نے دیکھا ہے، اسی طرح ہم نے دیکھا ہے، جس طرح
آپ نے سنا ہے اسی طرح ہم نے سنا ہے جس طرح ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے اسی طرح آپ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بھی
حق پر عمل کرنے میں آپ سے زیادہ نہیں تھے، ان دونوں کی بہ
نسبت آپ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قرابت ہے اور
بلاشبہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کا شرف و مرتبہ حاصل کیا ہے

تقیہ کا جواب ہم نے حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے متعلق حضرت علی رضی اللہ
عنه کے ستائشی کلمات پیش کیے ہیں، ان کے متعلق شبیہ یہ کہہ دیتے ہیں کہ حضرت
علی رضی اللہ عنہ کا یہ کلام تقیہ پر محمول ہے، یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت علی نے یہ خطبات، حضرت
ابوبکر اور حضرت عمر کے وصال کے بعد بیان کیے اور حضرت عثمان کے متعلق یہ خطبہ اس وقت کا ہے جب حضرت
عثمان فتنوں میں مبتلا ہو چکے تھے، اس وقت تقیہ کا کیا موقع تھا؟ نیز حضرت ابوبکر اور عمر کے متعلق جو فرمایا وہ
اپنے دور حکومت میں فرمایا پھر تقیہ کی کیا وجہ تھی؟
نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

اے مومنو! جس شخص نے کسی کو گناہ اور برائی
کرتے ہوئے دیکھا اور اس نے اس کو دل سے بُرا
جانا وہ سلامت رہا اور بری ہو گیا، اور جس نے زبان
سے اس برائی کا انکار کیا اس کو اجسملے لگا اور وہ پہلے
سے افضل ہے، اور جس نے اس برائی کا تلوار سے
انکار کیا، تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین مضر بلند ہو اور ظالموں
کی روش سرنگوں ہو، سو یہ وہ شخص ہے جس نے ہدایت
کا راستہ پایا اور صحیح راستہ پر مستقیم ہے اور اس
نے اپنے دل میں یقین کو روشن کر لیا۔

ايها المؤمنون! انه من دأى عدوانا
يعمل به ومنكر ايدى الى اليه فانكره بقلبه
فقد سلمه وبرى ومن انكر بلسانه فقد
اجر وهو افضل من صاحبه ومن انكره
بالسيف لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة
الظالمين هي السفلى فذلك الذي اصاب
سبيل الهدى، وقام على الطريق، ونود
في قلبه اليقين.

(ملفوظ : ۳۵۶)

نیز حضرت علی فرماتے ہیں :

فمنهم المنكر للمنكر بيده ولسانه وقلبه فذلك
المستكمل لخصال الخير ومنهم المنكر بلسانه
وقلبه والتارك بيده فذلك متمسك
بخصلتين من خصال الخير ومضيق خصلته
ومنهم المنكر بقلبه والتارك بيده ولسانه
فذلك الذي ضيع اشرف الخصلتين من
الثلاث وتمسك بواحدة

(ملفوظ: ۳۵۸)

جس شخص اپنے ہاتھ زبان اور دل سے بُرائی کا
انکار کیا وہ تمام اچھی خصلتوں کو جمع کرنے والا ہے اور
جس نے زبان اور دل سے انکار کیا اور ہاتھ سے
انکار نہیں کیا اس میں نیکی کی صرف دو خصلتیں ہیں اور ایک
نیک خصلت اس نے ترک کر دی، اور جس نے بُرائی
کو صرف دل سے بُرا جانا اور زبان اور ہاتھ سے
انکار نہیں کیا، اس شخص نے صرف ایک نیک خصلت کو
اختیار کیا اور دو نیک خصلتیں ترک کر دیں۔

ہم کہتے ہیں کہ حضرت علی نے تقیہ نہیں کیا اور انھوں نے خیر کی تمام خصال کو حاصل کر لیا اور ان کا ایمان پہلے
درجہ کا ہے۔ اور شیعہ کہتے ہیں کہ انھوں نے تقیہ کیا یعنی انھوں نے خیر کی دو خصلتوں کو ضائع کر دیا اور ان کا ایمان
تیسرے درجہ کا ہے، اب غور کیجئے کہ حضرت علی کے محبت ہم ہیں یا شیعہ؟

شیعہ کہتے ہیں: "ولا دين لمن لا تقية له" "جو تقیہ نہ کرے وہ بے دین ہے" تو یہ لوگ حضرت
امام حسین رضی اللہ عنہ افسان کے حامیوں کے متعلق کیا کہیں گے جنہوں نے جان و دے دی اور تقیہ نہیں کیا!
شیعہ فرقوں کا حکم | شیعہ کے مشدد فرقے ہیں، اور ان سب کا حکم ایک نہیں ہے، جو حضرت علی کی
الوہیت کے قائل ہیں، جو قرآن مجید میں تحریف یا ترمیم کا عقیدہ رکھتے ہیں، جو حضرت
ابوبکر کی صحابیت کے منکر ہیں، جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگاتے ہیں اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین یا چار صحابہ کے علاوہ باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور جاہلیت کی
طرف لوٹ گئے تھے، یہ تمام فرقے کافر ہیں۔

شیعہ کے جو فرقے مذکور الصدر عقائد نہیں رکھتے لیکن خلفاء ثلاثہ کی خلافت کا انکار کرتے ہیں یا
صحابہ کو مسلمان ماننے کے باوجود ان پر سب و شتم کرتے ہیں یہ بدترین فاسق ہیں لیکن کافر نہیں ہیں جو شیعہ
خلفاء ثلاثہ پر حضرت علی کی افضلیت کے قائل ہیں اور کسی صحابی پر سب و شتم نہیں کرتے، ان کا عقیدہ
جمہور مسلمین سے الگ ہے لیکن یہ کافر یا فاسق نہیں ہیں اور جو فرقے صرف حضرت عثمان پر حضرت علی کی افضلیت
کے قائل ہیں اور باقی تمام عقائد اور نظریات میں اہل سنت کے موافق ہیں وہ شیعہ ہیں ان کو متشیع بھی کہتے
ہیں جیسے امام عبدالرزاق، امام نسائی اور علامہ تفتازانی وغیرہ۔

۱۔ بیج البلاغہ ص ۱۲۸، مطبوعہ انقشائت زریں، ایران

۲۔ ابو جعفر محمد بن میقوت کلبی رازی متوفی ۳۲۸ھ، الاصول من الکافی ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران ۱۳۶۵ھ

حضرت عثمان کے دورِ خلافت میں فتوحات

۲۲۷ھ کی ابتداء میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مجلس شوریٰ کے انتخاب سے خلیفہ اور امیر المؤمنین منتخب ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شیخین (ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) کی سنت کے مطابق کارِ خلافت انجام دیتے تھے، آپ کے بارہ سالہ دورِ حکومت میں اسلامی سلطنت کا دائرہ وسیع ہو گیا تھا۔ ۲۲۸ھ میں آپ نے آذربائیجان اور آرمینیا پر فوج کشی کر کے وہاں کے بادشاہوں کو مطیع کیا، ۲۲۹ھ میں طرابلس کو فتح کیا، ۲۳۰ھ میں الجزائر اور مراکش کے علاقے فتح کیے، ۲۳۱ھ میں بحیرہ روم میں شام کے قریب قبرین کو بحری جنگ سے فتح کیا، ۲۳۲ھ میں طبرستان کو فتح کیا، ۲۳۳ھ میں قسطنطنیہ سے متصل علاقوں میں مرودر، طالستان اور جوزجان کو فتح کیا، اسلامی فتوحات کا یہ سیلاب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد رک گیا اور حضرت علی کی خلافت کے چھ سال تک مسلسل رہا۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں فتوحات اسلامیہ کو ایک بار پھر نشاۃ ثانیہ حاصل ہوئی۔

فتنہ اور اس کے اسباب

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت کے اخیر میں ان کے خلاف بعض لوگوں نے شورش پیدا کر دی اور فتنہ و فساد کا ایک سیلاب اُٹھ آیا جس نے شورش کے اسباب یہ تھے۔

- ۱۔ اس وقت کابل سے لے کر مراکش تک تمام علاقہ مسلمانوں کے زیرِ نگیں تھا جس میں سینکڑوں قومیں آباد تھیں، ان محکوم قوموں میں فطرتاً مسلمانوں کے علاوہ غیر انتظام موجود تھا لیکن مسلمانوں کی قوت اور عظمت کے مقابلہ میں وہ بے دست و پا تھے اس لیے انہوں نے سازشوں کا جال پھیلا یا جن میں یہودی اور مجوسی سب سے آگے تھے۔
- ۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چند مناصب پر اموی خاندان کے افراد کو مقرر کیا تھا، ان میں سے حضرت معاویہ بن ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت سے شام کے گورنر تھے۔ عبداللہ بن سعد بن ابی مسرج عامری (صحابی) عامل مصر اور عبداللہ بن عامر بن کریم اموی (صحابی) عامل بصرہ تھے۔ اور مروان بن الحکم اموی کاتب تھے۔ ان چار کے علاوہ دو اموی عاملوں کو مقرر کر کے آپ نے انہیں معزول کر دیا۔ جن میں سے ایک ولید بن عقبہ اور دوسرے سعید بن العاص تھے۔ یہ تھے کل اموی افراد جن کے پاس میں مخالفین نے تہلکہ مچا دیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کعبہ پرودی اور اقربا پروری کر کے اپنے خاندان کے افراد کو حکومت کے عہدے سونپ دیے اور یہ کسی نے نہ دیکھا کہ ان کے علاوہ قریباً بیس جگہ بلادِ اسلامیہ میں گورنری اور دیگر اہم عہدوں پر سب غیر اموی افراد مقرر تھے نہ یہ کسی نے سوچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں اسی فی حدِ حال اموی خاندان سے لیے تھے۔ چنانچہ انھارہ علاقوں میں آپ نے اموی افراد کو مقرر کیا (طبری) پھر اگر پانچ عہدے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے امویوں کو تفویض فرمائے تو اس پر شورش اور ہنگامہ کھڑا کرنے کی کوئی اخلاقی اور شرعی وجہ نہ تھی۔

۳۔ مجوسی پابستے تھے کہ ایسا انقلاب پیدا کیا جائے جس میں ان کی مدد سے — حکومت ایسے مام خاندان کی طرف منتقل ہو جس سے وہ زیادہ سے زیادہ مراعات حاصل کر سکیں۔

۴۔ یہودی پابستے تھے کہ مسلمانوں میں ایسا انتراق پیدا کر دیا جائے جس سے ان کی قوت پاش پاش ہو جائے ان اعتراض کے تحت ہر شخص اپنی کوشش میں مصروف تھا۔ اکثر شخصی جذب اور محصلہ نے کوفہ کو اپنی تشرارتوں کا مرکز بنایا۔ لیکن سب سے زیادہ خطرناک شخص ایک یہودی النسل نور مسلم عبداللہ بن سبا تھا جس نے اپنی حیثیت انجیز ساز شانہ قوت سے مختلف اسخیاں مفردوں کو ایک مرکز پر متحد کر دیا۔ عبداللہ بن سبا کے پیروکاروں کا طریقہ کار یہ تھا۔

۱۔ بظاہر متقی اور پرہیزگار بننا اور وعظ و نصیحت سے لوگوں کو اپنا حلقہ بگوشش کرنا۔

۲۔ عمال کو تنگ کرنا اور ہر ممکن طریقہ سے ان کو بدنام کرنے کی کوشش کرنا۔

۳۔ ہر جگہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقرار پر وری اور نا انصافی کی داستانیں مشہور کرنا مقصدین کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر کنبہ پروری کا اتمام بالکل بے بنیاد ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انتہائی امیر و کبیر شخص تھے۔ عہد رسالت میں آپ کی قیامی کی مثالیں یادگار ہیں۔ آپ نے بیس ہزار درہم دے کر ایک یہودی سے بیٹھے پانی کا کنواں خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا۔ بیشش ہمارے خرچ کر کے مسکند نبوی کی توسیع کے لیے زمین خریدی اور بہت سے مواقع پر مسلمانوں کی اپنے مال سے خدمت کی۔ مقصدین کے اعتراض کے جواب میں آپ نے خود وضاحت فرمائی کہ میں اپنے اقرباء کو جو کچھ دیتا ہوں اپنے ذاتی مال سے دیتا ہوں۔ اور بیت المال کا مال نہ اپنے لیے حلال سمجھتا ہوں۔ نہ کسی دوسرے شخص کے لیے۔ ۱۵

ایک مشہور اعتراض یہ تھا کہ حکم بن العاص کو حضور نے مدینہ سے جلا وطن کر دیا تھا، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں وہ جلا وطن رہا لیکن حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ بلا لیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان نے حکم کی سفارش کر کے اسے مدینہ بلانے کی منظوری لے لی تھی۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے سامنے چونکہ یہ منظوری نہیں لی گئی تھی اور حضرت عثمان کے سوا اس پر اور کوئی گواہ نہ تھا اس لیے انھوں نے اپنے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ نہیں بلایا۔ حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں جو حکم کو مدینہ بلا یا وہ اپنی مرضی سے نہیں بلکہ حضور کی مرضی سے بلا یا تھا۔ ایک اور مشہور اعتراض یہ تھا کہ آپ نے طرابلس کے مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ مروان کو بلا عوض دے دیا تھا۔ یہ سراسر لغو بہتان ہے۔ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:

ابن الزبیر نے فتح کی بشارت اور مال غنیمت کا پانچواں حصہ دار الخلافہ روانہ کیا اس مال کو پانچ لاکھ دینار کے عوض مروان نے خرید لیا اور بعض لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ یہ مال مروان کو مفت دے دیا گیا تھا۔ یہ صحیح نہیں ہے۔ ۱۶

۱۵۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۳۶

۱۶۔ علامہ ابن خلدون متوفی ۸۰۸ھ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۱۲۹

اصلاح کی کوشش | حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلسل حالات کی اصلاح کی کوشش کر رہے تھے

حضرت طلحہ نے مشورہ دیا کہ ملک کے مختلف حصوں میں حالات کی تحقیق کے لیے وفود روانہ کیے جائیں، چنانچہ ۳۵ھ میں محمد بن مسلمہ کوفہ، اسامہ بن زید بصرہ، عمار بن یاسر مصر، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم شام اور بعض اور دیگر صوبہ جات کی طرف روانہ ہو گئے۔ نیز تمام ملک میں گشتی اعلان جاری کر دیا گیا کہ میں عموماً حج کے موقع پر تمام حکام کو جمع کرتا ہوں اور جس حاکم کے خلاف کوئی شکایت پیش کی جاتی ہے فوراً تحقیق کر کے اس کا ازالہ کر دیتا ہوں اس کے باوجود اگر کسی شخص کو کسی حاکم کے خلاف شکایت ہو تو مجھ سے بیان کرے۔ میں تحقیق کر کے مظلوم کا حق ظالم سے واپس لگاؤں گا۔

نوٹ: ابن خلدون اور امام طبری نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان نے تحقیق کے لیے جس قدر صحابہ بھیجے تھے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے سوا سب واپس آ گئے۔ مصر میں عبداللہ بن سبأ، خالد بن ولید، اور کنانہ بن بشر وغیرہ شریک ہو گئے اور ان لوگوں نے عمار بن یاسر کو واپس نہیں آنے دیا حتیٰ کہ یہ گمان کیا گیا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ ۱۷

انقلاب کی کوشش | ابن سبأ کے تربیت یافتہ لوگوں نے آپس میں مل کر ایک سازش تیار کی اور

بصرہ، مصر، اور کوفہ سے تقریباً دو ہزار فتنہ پرور اپنے اپنے شہروں و محلوں کی وضع میں مدینہ کی طرف چل پڑے تاکہ اپنے مطالبات حضرت عثمان سے بزور تسلیم کرائیں۔ جن میں سے ایک اہم مطالبہ یہ تھا کہ حاکم مصر عبداللہ بن ابی سرح کی بجائے محمد بن ابوبکر (یہ حضرت علی کے پروردہ تھے) کو حاکم مقرر کیا جائے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشورہ کر کے یہ مطالبہ تسلیم کر لیا اور ابن سرح کی معزولی اور محمد بن ابی بکر کی تقرری کا پروانہ لکھ کر انھیں دے دیا۔ پھر یہ لوگ واپس چلے آئے۔ چند دنوں کے بعد فتنہ گروں کی ٹاپوں اور انتقام کی صداؤں سے مدینہ کے در و دیوار گونج اٹھے۔ کبار صحابہ گھبرا کر اپنے گھروں سے نکلے دیکھا کہ مسندوں اور باغیوں کی جماعت واپس آ گئی ہے ان کا کہنا یہ تھا کہ ہمیں راستہ میں دربار خلافت کا ایک قاصد ملا جس کے پاس والی مصر کے نام پر ہدایت تھی کہ ان لوگوں کی گردن مار دی جائے حضرت عثمان نے اس واقعہ سے مکمل لاعلمی اور حیرت کا اظہار کیا۔ باغیوں نے کہا جس قلیفہ کو اتنی سبائست کی بھی خبر نہ ہو وہ خلافت کا اہل نہیں ہے۔ لہذا حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ وہ خلافت سے دستبردار ہو جائیں۔ ۱۸ اس وقت حضرت عثمان نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایک قمیض پہنائے گا لوگ اس کو اتارنے کی کوشش کریں گے تم اس قمیض کو مت اتارنا اور میں سمجھتا ہوں کہ قمیض سے مراد یہی خلافت کی قمیض ہے۔ ۱۹

۱۷۔ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، تاریخ الطبری ج ۳ ص ۹۹

۱۸۔ محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۳۲۲

۱۹۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ (ترمذی) ص ۲۶۲

باغیوں کی شورش | حضرت عثمان کے انکار پر تقریباً دو ہزار باغیوں نے کاشانہ خلافت کا نہایت سخت محاصرہ کر لیا جو مسلسل چالیس دن تک قائم رہا۔ باغیوں نے حضرت عثمان تک پانی پہنچانے کو منع قرار دے دیا تھا۔ ایک دفعہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے کچھ کھانے پینے کی چیزیں لے کر حضرت عثمان تک پہنچانے کی کوشش کی مگر باغیوں نے ام المؤمنین اور حضور کی حرم محترم کا بھی لحاظ نہیں کیا اور بے ادبی سے مزاحمت کر کے انہیں واپس کر دیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر آشوب وقت میں اپنے دونوں صاحبزادے حضرات حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حفاظت کے لیے بھیج دیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیر بھی ان جانثاروں کے ساتھ حضرت عثمان کے گھر میں موجود تھے۔

باغیوں کو سمجھانے کے لیے متعدد اکابر صحابہ نے مؤثر تقریریں کیں لیکن ان پر کوئی اثر نہ ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مکان کی چھت سے باغیوں کو مخاطب کر کے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ تشریف فرما ہوئے تو یہ مسجد تنگ تھی۔ آپ نے فرمایا جنت کے عوض کون اس زمین کو خرید کر مسجد کے لیے وقف کرے گا، اس وقت میں نے وہ زمین مسجد کے لیے وقف کی تھی۔ آج تم اس زمین پر مجھے سجدہ نہیں کرنے دیتے۔ پھر آپ نے فرمایا قسم بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو سوائے چاہ رومہ کے اور کوئی لمبھے پانی کا کنواں نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کے عوض کون اس کنویں کو خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کرتا ہے اس وقت بھی صرف میں نے حضور کے فرمان پر لبیک کہی اور آج تم مجھے اس کنویں سے پانی نہیں پینے دیتے! لیکن باغیوں پر آپ کی اس تقریر کا کوئی اثر نہ ہوا۔

جانثار صحابہ کے مشورے | حضرت امیر معاویہ کی بصیرت افزاء آنکھوں نے اس فتنہ کو بہت پہلے بھانپ لیا تھا۔ انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ آپ میرے ساتھ شام چلیے، تاکہ آپ کسی ناگہانی خطرہ سے دوچار نہ ہو جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں دیار رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھوڑ کر اور کہیں نہیں جانا چاہتا۔ (حضرت امیر معاویہ نے عرض کیا میں حفظ ماتقدم کی خاطر شام سے آپ کی حفاظت کے لیے فوج بھجوا دوں۔ آپ نے فرمایا میں نہیں چاہتا کہ رسول اللہ کے پڑوسیوں (اہل مدینہ) کو اس لشکر کی وجہ سے کوئی پریشانی ہو۔

محاصرہ کے دوران حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اگر عرض کیا: میری تین باتوں میں سے ایک بات مان لیجئے۔ آپ کے حامیوں کی عظیم جماعت یہاں موجود ہے اس کو لے کر نکلیے اور ان باغیوں کا مقابلہ کر کے ان کو نکال دیجئے، دوسری صورت یہ ہے کہ پچھلی طرف سے نکل کر مکہ منکر چلے جائیے۔ مکہ حرم ہے وہاں یہ آپ پر حملہ کرنے کی جرات نہیں کریں گے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ شام میں آپ حضرت امیر معاویہ کی پناہ میں چلے جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلی صورت کا یہ جواب دیا کہ اگر میں باہر نکل کر ان سے جنگ کروں تو

میں اس امت کا وہ پہلا خلیفہ نہیں بتایا جاتا جو اپنی حکومت کی بقا کے لیے مسلمانوں کا خون بہائے، دوسری صورت (یعنی مکہ)۔ چلے جانے کا جواب یہ دیا کہ مجھے ان لوگوں سے یہ توقع نہیں ہے کہ یہ حرم مکہ کی حرمت کا کوئی لحاظ رکھیں گے اور میں نہیں چاہتا کہ میری وجہ سے اس مقدس شہر کی حرمتیں پامال ہوں، اور تیسری صورت (یعنی شام چلے جانے) کا جواب یہ تھا کہ دارالہجرت اور دیارِ رسول کو چھوڑ کر میں کہیں بھی نہیں جانا چاہتا۔ ۳۔ حضرت عثمان کا گھر بہت وسیع تھا حضرت عثمان کی حفاظت کے لیے صحابہ کرام و تابعین سمیت سات سو افراد موجود تھے۔ جن کی قیادت حضرت عبداللہ بن زبیر کر رہے تھے۔ انھوں نے باغیوں سے لڑنے کی اجازت مانگی تو فرمایا اگر ایک شخص بھی میری خاطر لڑنا چاہے تو میں اس سے خدا کے لیے کہتا ہوں کہ وہ میری خاطر خون نہ بہائے یہ آپ کے گھر میں اس وقت بیس غلام تھے ان کو بھی بلا کر آخری وقت میں آزاد کر دیا۔

حضرت زبیر بن ثابت نے اگر غرض کیا: امیر المؤمنین انصار و دروازے پر کھڑے اجازت کے منتظر ہیں۔ فرمایا اگر وہ جنگ کی اجازت چاہتے ہیں تو انھیں بالکل اجازت نہیں ہے۔ ۴۔

حضرت ابو ہریرہ نے جنگ کی اجازت مانگی تو فرمایا کہ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ مجھ سمیت تمام دنیا کو قتل کر دو۔ عرض کیا نہیں۔ آپ نے اس فرمان میں اس آیت کی طرف اشارہ تھا: **مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا** جس شخص نے بغیر قصاص یا فساد کے کسی شخص کو قتل کیا گویا اس نے تمام دنیا کے انسانوں کو قتل کر دیا۔ ۵۔ اس آیت سے استدلال اس وجہ سے تھا کہ باغیوں نے نہ ابھی تک کسی کو قتل کیا تھا نہ زمین میں لٹ مار کر کے فساد کیا تھا، صرف حضرت عثمان کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔

شہادت حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستقبل میں پیش آنے والے فتنوں کا بیان کر رہے تھے۔ اس نے میں ایک شخص کا گزر ہوا جو کپڑا اوڑھے جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنوں کے وقت یہ شخص ہدایت پر ہو گا، میں نے پلٹ کر دیکھا تو وہ حضرت عثمان تھے ۶۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتنوں کا بیان کرتے ہوئے حضرت عثمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ شخص ان فتنوں میں مظلوم شہید کیا جائے گا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق یہ یقین تھا کہ ان کی شہادت مفید ہو چکی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ان فتنوں سے مطلع کیا تھا اور صبر و استقامت کی تاکید فرمائی تھی (ترمذی ص ۵۳۳) ان حالات میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ لمحہ بہ لمحہ اس وقت کے منتظر تھے

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۶۷۔

۲۔ " " " " مسند احمد ج ۱ ص ۷۲۔

۳۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۱ھ، طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۴۸۔

۴۔ " " " " طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۴۸۔

۵۔ علامہ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ (ترمذی) ص ۷۲۔

بحران کے لیے مقتدر ہو چکا تھا۔

سترہ ذوالحجہ ۳۵ھ کو جبہ کا دن تھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تشریف فرما ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں عثمان جلدی کرو تم تمہارے انظار کے منتظر ہیں، ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان آج جمعہ میرے ساتھ پڑھنا حضرت عثمان بیدار ہوئے اور اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا اب وقت قریب آپہنچا ہے پھر لباس تبدیل کیا اور قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد باغیوں نے حملہ کر دیا حضرت امام حسن مزاحمت کرتے ہوئے زخمی ہو گئے۔ محمد بن ابی بکر (پروردہ حضرت علی) نے آپ کی ڈاڑھی پکڑ کر کھینچی۔ حضرت عثمان نے فرمایا کہ بیٹھے اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو وہ اس فعل کو ناپسند کرتے۔ کنا بن بشر نے آپ کی پیشانی پر زور سے لوہے کی سلاخ ماری جس سے آپ گہر پڑے اور زبان سے یہ کلمات نکلے: بسم اللہ و توکلت علی اللہ۔ سواد بن حمران نے دوسری ضرب لگائی جس سے خون کا فوارہ شروع ہو گیا۔ عمرو بن الحمق نے سینہ پر چڑھ کر نیزوں کے پیہم نو وار کیے۔ ایک انہی شقی نے بڑھ کر تلوار کا ایسا وار کیا جس سے فروالنورین کی شمع حیات بجھ گئی لے انا للہ وانا الیہ راجعون شہادت کے وقت حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن مجید کی تلاوت فرما رہے تھے اور اس محزون ناحق سے جو آیت رنگین ہوئی وہ یہ تھی: فسیکفیکھم اللہ وھو السميع العليم (بقرہ ۱۳۷) تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور اللہ تعالیٰ خوب سنتے والا اور جاننے والا ہے، اس جائگاہ حادثہ میں آپ کی اہلیہ محترمہ کی انگلیاں بھی کٹ گئی تھیں۔ تین دن تک آپ کا جسد مبارک تدفین سے محروم رہا اور قتل کرنے کے بعد ظالموں نے آپ کا گھر بھی لوٹ لیا۔

عظمت عثمان | تمام دنیا کی تاریخ اٹھا کر ایک نظر ڈالیے تاریخ عالم میں آپ کو کہیں ایسی مثال نہیں ملے گی کہ کسی حکمران کے خلاف کچھ لوگ باغی ہو جائیں اور اس حکمران کو اپنی ذات اور اپنی حکومت کے تحفظ کے متعدد وسائل حاصل ہوں نہ صرف یہ بلکہ جانثار، رفقہا، ارکان دولت اور تمام افواج سب اس کے حامی ہوں باغیوں کے قلعے قمع کرنے کے لیے بے تاب ہوں اور بار بار اس حکمران سے باغیوں کی سرکوبی کا مطالبہ کر رہے ہوں لیکن وہ حکمران محض اس سبب سے ان لوگوں کو باغیوں سے جنگ کرنے کی اجازت نہیں دیتا کہ کہیں ایک جان کی بقا کے لیے سینکڑوں جانیں تلف نہ ہو جائیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا محاصرہ کرنے والے دو ہزار سے بھی کم افراد تھے اور مکان کے اندر اور باہر ان کے جانثار اس سے کہیں زیادہ تھے آخری وقت تک آپ کے جانثار اور رفقہا آپ سے باغیوں کے مقابلہ اور ان کے محاصرہ توڑنے کی اجازت طلب کرتے رہے لیکن آپ کا صرف ایک ہی جواب تھا کہ میں اپنی ذات یا اپنی خلافت کی خاطر مسلمانوں کی تلواریں ماہم ٹکراتے ہوئے نہیں دیکھ سکتا۔

۱۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۵۳۔

۲۔ حافظ عبد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۴ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبۃ المعارف بیروت

حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں ہمارے محترم ہیں ان سے عقیدت اور محبت ہمارے ایمان کا ایک حصہ ہے وہ دونوں — مجتہد تھے اور اپنے اپنے نزدیک ہر ایک کا موقف اخلاص اور اللہیت پر مبنی تھا وہ دونوں صحابی ہیں ہم ان میں سے کسی ایک کے خلاف بھی ایک لفظ سنا نہیں چاہتے۔ ان کی عظمتیں ہمارے دین کا سرمایہ ہیں۔ اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ جنگ جبل اور جنگ صفین میں قریباً پانچ سال تک محض خلافت کے تحفظ کے لیے دونوں طرف سے مسلمانوں کا خون بہتا رہا اور شہداء کا انبار لگتا رہا۔ اس کے برعکس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھیے جنہوں نے چالیس روز تک محاصرہ میں رہنا ضروریات زندگی سے محروم ہونا اور خندہ پیشانی سے بھوک و پیاس برداشت کرنا گوارہ کیا لیکن ایک لمحہ کے لیے بھی اپنی خاطر کسی ایک مسلمان کے خون کا قطرہ بھی گرانا گوارہ نہیں کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد یہ سعادت کسی کے حصہ میں نہیں آئی کہ اس نے دیارِ رسول کو اپنی خلافت کا مستقر بنایا ہو۔ اسلامی حکمرانوں میں وہ دیارِ رسول کے آخری خلیفہ تھے انہوں نے اس وقت بھی مدینہ چھوڑنا گوارا نہیں کیا جب نوکِ خجران کی شہ رگ کے بہت قریب نظر آکر ہی تھی۔ تاریخ میں ہمیں یہ کہیں نہیں ملتا کہ کسی عظیم شخصیت کے جانثار اس پر قربان ہونے کی اجازت چاہتے ہوں۔ بار بار بے تابی سے تقاضا کرتے ہوں مگر وہ کسی کو اس کی اجازت نہ دیتا ہو اس کو اپنی جان بچانے کے لیے خطرہ کی جگہ سے نکل جانے کا موقع ملا ہو مگر وہ عزمِ استقلال کا کوہِ گراں اپنی جگہ پر قائم رہا ہو۔ اے عثمان! تمہاری عظمتوں کا کیا کہنا تم نے مکہ کی حرمات کو خطرہ میں پڑنے دیا نہ مدینہ کو میدانِ جنگ بننے دیا۔ اپنی جان کے تحفظ کے لیے دیارِ رسول چھوڑا نہ اپنے جانثاروں اور رفقاء میں سے کسی کی زندگی کو خطرہ میں پڑنے دیا۔ حتیٰ کہ آخری وقت میں اپنے بیس غلاموں کو بھی آزاد کر کے نکل جانے دیا اور ظلم و ستم کے تمام وارثین اپنی جان پر چھیل گئے۔

یوں تو اسلام کے ہر دور میں لوگ شہید ہوتے رہے ان شہداء میں سے کسی کا خون اُحد کی گھاٹیوں میں گرا کسی کا خون کربلا کی سرزمین پر گرا مگر سلام ہو تمہارے خون پر اے عثمان جو قرآن کریم کی آیات پر گرا۔ جس شہید کا خون جس جگہ گرتا ہے وہ جگہ اس کی شہادت کی گواہی دیتی ہے۔ کسی کی شہادت کی گواہی پدر اور اُحد کی سرزمین دے گی۔ کسی کی شہادت کی گواہی میدانِ کربلا دے گا اور اے عثمان تمہاری شہادت کی گواہی قسوانِ کریم کے اوراق دیں گے۔ حشر کے دن جو شخص جس حال میں شہید ہوا اسی حال میں اُٹھے گا کوئی شہید احرام باندھے ہوئے اٹھے گا کوئی مسجد کرتے ہوئے اٹھے گا۔ اور سلام ہو تمہاری عظمتوں پر اے عثمان کہ تم میدانِ حشر میں اللہ کا کلام پڑھتے ہوئے اٹھو گے۔ اے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔ سنا بلا شبہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں چاہتا تھا کہ میں حضرت سعد سے یہ حدیث بالمشافہ سن لوں۔ میری حضرت سعد سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان کو عامر بن سعد کی یہ روایت سنانی انہوں نے کہا میں نے اس حدیث کو خود سنا ہے، میں نے کہا آپ نے خود سنا ہے؟ انہوں نے اپنی دونوں انگلیاں کانوں پر رکھیں اور کہا اگر میں نے خود نہ سنا ہو تو میرے دونوں کان پرے ہو جائیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ دیا، حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ! آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ کر جا رہے ہیں آپ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے؛ البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما نے حضرت سعد کو امیر بنایا تو ان سے دریافت کیا کہ تمہیں ابو تراب کو برا

بَابُ فِضَائِلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۰۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَبِيدُ اللَّهِ الْقَوَارِيرِيُّ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ كُلُّهُمْ عَنْ يُونُسَ الْمَاجَشُونِ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ الصَّبَّاحِ) حَدَّثَنَا يُونُسُ أَبُو سَلَمَةَ الْمَاجَشُونِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِذْ أَتَاهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي قَالَ سَعِيدٌ فَتَأَمَّلْتُ أَنْ أَشَافَهُ بِهَا سَعْدًا فَلَقِيتُ سَعْدًا فَحَدَّثَنِي بِمَا حَدَّثَنِي عَامِرٌ فَقَالَ أَنَا سَمِعْتُهُ فَقُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ فَوَضَعُ رِصْبَعِي عَلَى أُذُنَيْهِ فَقَالَ نَعَمْ وَإِلَّا فَاسْتَكْتَفَا.

۶۰۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَعْنٍ شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَخْلِفُنِي فِي النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ فَقَالَ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى غَيْرَ أَنَّ لَا نَبِيَّ بَعْدِي.

۶۰۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.

۶۰۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ (وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ) قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ رَوْحٍ (ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَكْرِ بْنِ مِسْمَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ

سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَمَرَ مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ سَعْدًا فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسُبَّ آبَاءَ النَّبِيِّ فَقَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتُ ثَلَاثًا فَالْهَرَجُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنْ أَسْبِيَهُ لَأَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمُرِ النَّعِيمِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَكُمْ خَلْفَةٌ فِي بَعْضِ مَعَارِيضِهِ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَفْتَنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالْطِّفْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبُوَّةَ بَعْدِي وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا عَظِيمَ الرَّايَةِ دَجَلًا حَيْثُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَتَطَاوَلْنَا لَهَا فَقَالَ ادْعُونِي عَلَيَّ فَإِنِّي إِلَيْكُمْ أَتِيكُمْ فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَذَمَّ الرَّايَةَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِسَانًا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَخَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي -

کہنے سے کیا چیز مانع ہے؟ حضرت سعد نے کہا مجھے وہ تین باتیں یاد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمائی تھیں، اس لیے میں ان کو کبھی بڑا نہیں کہہ سکتا، اگر ان تین باتوں سے ایک بات بھی میرے لیے فرمائی ہوتی تو وہ مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ محبوب تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض منافقوں میں حضرت علی کو چھوڑ دیا اور حضرت علی نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ دیا، تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی سے یہ فرماتے ہوئے سنا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے کہ موسیٰ کے لیے ہارون تھے، البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا! اور غزوہ خیبر کے دن میں نے آپ سے یہ سنا کہ میں اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا، اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہے، حضرت سعد نے کہا پھر ہم سب اس کے انتظار میں تھے، آپ نے فرمایا علی کو میرے پاس لاؤ، حضرت علی کو لایا گیا وہاں حالیکہ ان کی آنکھیں دکھتی تھیں، آپ نے ان کی آنکھوں میں نماب دیا، اور ان کو جھنڈا عطا کیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر غیبر فتح کر دیا۔ اور جب آیت نازل ہوئی (ترجمہ) آپ کیسے آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو بلا دیا، اور کہا اے اللہ! یہ میرے اہل ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

۶۰۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ سَمِعْتُ ابْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّهُ قَالَ لِعَلِّي أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَثَرَةٍ
هَذَا مِنْ مُوسَى -

۶۱۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ
سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُعْطِينَ
هَذِهِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَفْتَحُ
اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا أَحْبَبْتُ
إِلَّا مَا رَأَيْتُ الْيَوْمَ مِثْلَ قَالَ فَتَسَاءَلُوا رُبُّهَا رَجَاءً
أَنْ أُدْعَى لَهَا قَالَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ فَأَعْطَاهَا إِيَّاهَا وَقَالَ آمِنْ
وَلَا تَلْتَفِتْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ قَالَ فَتَسَاءَلُوا
عَلَى شَيْئَانِمْ وَقَفَّ وَلَمْ يَلْتَفِتْ قَصَرَ يَارَسُولَ
اللَّهِ عَلَى مَاذَا أُقَاتِلُ النَّاسُ قَالَ قَاتِلَهُمْ حَتَّى
يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ مَنَعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَ
أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے دن فرمایا: کل میں
اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت
کرتا ہو گا اور اللہ اس کے ہاتھ پر فتح دے گا، حضرت عمر بن
الخطاب نے کہا، اس دن کے علاوہ میں نے کبھی امارت کی
تمنا نہیں کی، پھر میں اس دن آپ کے سامنے اس امیر سے
آیا کہ آپ مجھے اس کے لیے بلائیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن ابی طالب
کو بلایا، اور ان کو جھنڈا عطا کیا، اور فرمایا جاؤ اور ادھر
ادھر انتفات نہ کرنا، جس کہ اللہ تعالیٰ تم کو فتح عطا فرمائے
حضرت علی کچھ دور گئے پھر ٹھہر گئے، اور ادھر ادھر انتفات
نہیں کیا، پھر انھوں نے زور سے آواز دی، یا رسول اللہ!
میں لوگوں سے کس نبیا پر جنگ کروں، آپ نے فرمایا
تم ان سے اس وقت یہک جنگ کرو جب یہک کہ وہ
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت نہ دیں، اور
جب وہ یہ گواہی دے دیں تو پھر انھوں نے تم سے اپنی
جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیا الا یہ کہ ان پر کسی کا حق
ہو اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے۔

۶۱۰۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُعْطِينَ
هَذِهِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَبَاتَ
النَّاسُ يَدُوكُمْ كَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا قَالَ فَلَمَّا

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے
دن فرمایا کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا جس کے ہاتھوں
پر اللہ تعالیٰ خیبر فتح کرے گا وہ اللہ اور اس کے
رسول سے محبت کرتا ہو گا اور اللہ اور اس کے رسول
کو اس سے محبت ہوگی، حضرت سہل نے کہا پھر صحابہ
نے اس حال میں رات گزاری کہ دیکھئے حضور کس کو جھنڈا
عطا فرماتے ہیں، جب صبح کو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو ہر شخص کو یہ توقع تھی کہ حضور

أَصْبَحَ النَّاسُ عَدُوًّا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُونَ أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ آيُنَ عَلَى بَنِي آدَمَ طَالِبٌ فَقَالُوا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ قَالَ فَأَرْسِلُوا إِلَيْهِ فَأَتَوْهُ فَبَصَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ قَبْرًا حَتَّى كَانَ لَمْ يَكُنْ يَمُوتُ وَجَعًا فَأَعْطَاهُ الرَّأْيَةَ فَقَالَ عَلِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَاتِلَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا فَقَالَ أُنْعِدْ عَلَى رَسِيكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَادْعُ خَيْرَهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرُكَ لَكَ مِنْ أَنْ تَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ

اس کو جھنڈا عطا کریں گے، آپ نے فرمایا یا علی بن ابی طالب کہاں ہیں، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان کی آنکھیں دکھتی ہیں، آپ نے فرمایا ان کو بلاؤ، حضرت علی کو بلا لیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں لعاب دھن ڈالا، اور ان کے حق میں دعا کی، ان کی آنکھیں اس طرح ٹھیک ہو گئیں گویا کبھی دکھی ہی نہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھنڈا دیا۔ حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ میں ان سے اس وقت تک قتال کرتا رہوں گا جب تک وہ ہماری طرح نہ ہو جائیں، آپ نے فرمایا نرمی سے روانہ ہو، جب تم ان کے میدان میں اتر جاؤ تو ان کو اسلام کی دعوت دینا، اور ان کو یہ بتانا کہ ان پر اللہ کے کیا حقوق واجب ہیں، سجدہ اگر تمہاری وجہ سے ایک شخص ہلاکت پا جائے تو وہ تمہارے لیے سترجہ آدمیوں سے بہتر ہے۔

۶۱۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (رَبِيعُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كَانَ عَلِيٌّ قَدَّ تَخَلَّفَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْبَرَ وَكَانَ رَمِدًا فَقَالَ أَنَا أَنْتَخِلَفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَخْرُجُ عَلَيَّ فَالْحَقُّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ مَسَاءً اللَّيْلَةِ الَّتِي فَتَحَهَا اللَّهُ فِي صَبَاحِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْطِيَنَّ الرَّأْيَةَ أَوْ لِيَا خُذَنَّ لِلرَّأْيَةِ عَدَا دَجُلٌ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْ قَالَ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا أَنْحَرْنَا بَعْلِي وَمَا كَرَجَوْهُ فَقَالُوا هَذَا عَلِيٌّ فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّأْيَةَ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت مسلم بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خیبر میں حضرت علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے ان کی آنکھوں میں تکلیف تھی، پھر انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گیا، پھر حضرت علی نکلے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، جب وہ شب آئی جس کی صبح کو اللہ تعالیٰ نے خیبر کی فتح عطا فرمائی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا یا فرمایا کل جھنڈا وہ شخص لیگا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا اور اللہ اور اس کے رسول کو اس سے محبت ہوگی، پھر اچانک ہم نے حضرت علی کو دیکھا اور ہمیں اس کی توقع نہیں تھی، صحابہ نے کہا یہ حضرت علی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھنڈا عطا کر دیا، اور اللہ نے ان کو فتح دیدی۔

۶۱۰۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَشُعَايْمُ بْنُ مَخْلَدٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ نَرَاهُ يَوْمَ حَدَّثَنَا

زید بن حیان کہتے ہیں کہ میں، حسین بن سبرہ اور عمرو بن مسلم، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے پاس گئے،

إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي حَسَنٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ أَنْطَلَقْتُ أَنَا وَحَصَيْنُ بْنُ
سَبْرَةَ وَعُمَرُ بْنُ مُسْلِمٍ إِلَى نَزِيدِ بْنِ أَرْقَمَ فَلَمَّا
جَلَسْنَا إِلَيْهِ قَالَ لَهُ حَصَيْنُ لَقَدْ لَقِيتُ يَا زَيْدُ
خَيْرًا كَثِيرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَسَمِعْتُ حَدِيثَهُ وَعَزَّوْتُ مَعَهُ وَصَلَّيْتُ
خَلْفَهُ لَقَدْ لَقِيتُ يَا زَيْدُ خَيْرًا كَثِيرًا أَحَدًا ثَنَانِيَا
زَيْدُ مَا سَمِعْتُكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَا ابْنَ أَخِي وَاللَّهِ لَقَدْ كَبُرَتْ سِنِّي وَقَدَامُ عَهْدِي
وَلَيْسِيْتُ بَعْضَ الَّذِينَ كُنْتُ أَرْغَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا حَدَّثْتُكُمْ فَأَقْبَلُوا فَمَا
لَا فَلَ تَكَلَّمُوا فِيهِ ثُمَّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا فِينَا خَطِيبًا بِمَاءٍ يُدْعَى
حُمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَآثَنَى عَلَيْهِ
وَوَعظَ وَذَكَرُكُمْ قَالَ أَمَا بَعْدُ أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ
فَاتَّقُوا أَنَا بَشَرٌ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي
فَأُجِيبُ وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ
اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَخُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَ
اسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحَدَّثَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَأَيْتُ
فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أُوذِيَ اللَّهُ فِي أَهْلِ
بَيْتِي أُوذِيَ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أُوذِيَ اللَّهُ فِي أَهْلِ
بَيْتِي فَقَالَ لَهُ حَصَيْنُ وَمَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ
يَا زَيْدُ أَلَيْسَ نِسَاءً مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ نِسَاءً وَ
مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَكِنْ أَهْلُ بَيْتِهِ مِنْ حُرِّمِ الصَّدَقَةِ
بَعْدَهُ قَالَ وَمَنْ هُمْ قَالَ هُمُ آلُ عَلِيٍّ وَآلُ عَقِيلٍ
وَآلُ جَعْفَرٍ وَآلُ عَبَّاسٍ قَالَ كُلُّ هَؤُلَاءِ حُرِّمِ
الصَّدَقَةِ قَالَ نَعَمْ -

حصین نے کہا اے زید! آپ کو بہت خیر کثیر حاصل ہوئی،
آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، ان کی
حدیث سنی، ان کے ہمراہ جہاد کیا اور ان کی اقتداء میں نمازیں
پڑھیں، اے زید! آپ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنی ہوئی کوئی حدیث سنائیے، حضرت زید نے کہا
اے بھتیجے! بخدا اب میری عمر زیادہ ہو گئی ہے اور ایک
مدت گزر گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو احادیث
مجھے یاد تھیں ان میں سے بعض کو میں بھول گیا، سو جو حدیث
میں تم کو بیان کروں، اس کو قبول کرو، اور جس کو میں نہ
بیان کروں اس کا تم مجھے مکلف نہ کرو، پھر انھوں نے
کہا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ دینے
کے لیے مدینہ اور مکہ کے درمیان اس تالاب پر
کھڑے ہوئے جس کو غم کہتے ہیں، آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد
و ثناء کے بعد فرمایا، اے لوگو! سنو میں ایک بشر ہوں عنقریب
میرے رب کا پیغام لانے والا (یعنی فرشتہ اجل) میرے
پاس آئے گا اور میں اس کو لبیک کہوں گا، میں تم میں دو
عظیم چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، ان میں سے پہلی اللہ کی
کتاب ہے جس میں ہدایت اور نور ہے، اللہ کی کتاب پر
عمل کرو اور اس کو مضبوطی سے تمام لو، پھر آپ نے کتاب
اللہ پر برا بھلا کہنے کی ترغیب دی، پھر فرمایا اور
(دوسرے) میرے اہل بیت ہیں، میں نہیں اپنے اہل
بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں نہیں اپنے
اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں نہیں اپنے
اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، حصین نے کہا:
اے زید! آپ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی ازواج
اہل بیت سے نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا آپ کی ازواج بھی
اہل بیت سے ہیں، لیکن آپ کے اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ
بعد صدقہ حرام کر دیا گیا، کہا وہ کون ہیں؟ کہا وہ آل علی، آل عقیل
آل جعفر اور آل عباس ہیں کہا ان سب پر صدقہ حرام ہے

کہا ہوا۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

۶۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرَّيَّانِ حَدَّثَنَا أَحْسَنُ (يَعْنِي ابْنَ إِسْرَافِيلَ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَيَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَحْوٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں جو ہر ایک کی روایت میں یہ اضافہ ہے، اللہ کی کتاب جس میں ہدایت اور نور ہے، جس نے اس کتاب کو ختم کیا اور اس کے ساتھ تسک کیا وہ ہدایت پر ہوگا اور جو اس کو چھوڑ دے گا وہ گمراہ ہوگا۔

۶۱۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُضَيْلٍ ۛ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِسْرَافِيلَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ ۛ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَيَّانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ وَنَادَى فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ مَنِ اسْتَمْسَكَ بِهِ وَاتَّخَذَ بِهِ كَانَتْ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ أَخْطَا فَهَلَكَ -

زید بن حیان کہتے ہیں کہ ہم حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے گھر گئے، ہم نے ان سے کہا آپ نے بہت اچھا زمانہ دیکھا ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے ہیں اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے: البتہ اس میں یہ ہے سنو! میں دو عظیم چیزیں چھوڑ کر بارگاہِ رسول، ایک اللہ عزوجل کی کتاب ہے، جو اللہ کی رستی ہے جو اس کی اتباع کرے گا وہ ہدایت پر رہے گا اور جو اس کو ترک کر دے گا وہ گمراہی پر ہوگا اور اس روایت میں یہ بھی ہے ہم نے کہا آپ کے اہل بیت آپ کی ازواج ہیں کہا نہیں اللہ کی قسم! ایک عورت مرد کے ساتھ ایک زمانہ تک رہتی ہے پھر وہ اسکو طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور اپنی قوم کی طرف واپس ہو جاتا ہے اہل بیت سے مراد آپ کے والد گرامی اور آپ کے عصبات ہیں جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے۔

۶۱۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرَّيَّانِ حَدَّثَنَا أَحْسَنُ (يَعْنِي ابْنَ إِسْرَافِيلَ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَيَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ دَخَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ لَقَدْ رَأَيْتَ خَيْرًا لَقَدْ صَاحَبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّيْتَ خَلْفَهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَحْوٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي حَيَّانَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَلَا قَرَأْتُ تَارِكُ فَيْكُمُ ثَقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ خَيْرٌ لَّهِ مِنَ اتَّبَعَهُ كَانَ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ تَرَكَهُ كَانَ عَلَى ضَلَالَةٍ وَفِيهِ فَقُلْنَا مَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ نِسَاؤُكَ قَالَ لَا وَآيَتُهُ أَنَّ الْمَوَاكِبَ تَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الْعَصْرَ مِنَ الدَّهْرِ ثُمَّ يُطْلِقُهَا فَتَرْجِعُ إِلَى رَبِّهَا وَقَوْمُهَا أَهْلُ بَيْتِهِ أَصْلُهُ وَعَصَبَتُهُ الَّذِينَ خِرْمُوا الصَّدَاقَةَ بَعْدَكَ -

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں آل مروان میں سے ایک شخص کو مدینہ کا عامل بنایا گیا اس نے حضرت سہل بن سعد کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت علی کو

۶۱۰۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ ۛ عَنْ أَبِي حَازِمٍ ۛ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ اسْتَعْمَلْتُ عَلَى الْمَدَائِنَةِ

رَجُلٌ مِّنْ آلِ مَرْوَانَ قَالَ خَدَّ عَاسِهُلَ بَنَ سَعْدٍ
فَأَمَرَهُ أَنْ تَشْتِمَ عَلِيًّا قَالَ فَأَبَى سَهْلٌ فَقَالَ
لَهُ أَمَا إِذَا بَيَّتَ فَقُلْ لَعَنَ اللَّهُ أَبَا الشَّرَابِ
فَقَالَ سَهْلٌ مَا كَانَ لِعَلِيٍّ إِسْمُهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ
أَبِي الشَّرَابِ وَإِنْ كَانَ لَيَفْرَحُ إِذَا دُعِيَ بِهَا فَقَالَ
لَهُ أَخِيذْ نَاعَنَ قِصَّتِهِ لِمَ سُمِّيَ أَبَا شَرَابٍ قَالَ
جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ
خَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ آتَيْنِ
ابْنَ عَتِكَ فَقَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَنَاضَبَنِي
فَخَوَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ أَنْتَ أَنْتِ أَنْتِ هُوَ فَجَاءَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ
قَدْ سَقَطَ رِذَاءُهُ عَنْ شِقِّهِ فَأَصَابَهُ شَرَابٌ
فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا الشَّرَابِ قُمْ
أَبَا الشَّرَابِ -

بڑا کہے حضرت اہل نے انکار کیا اس نے کہا اگر تم انکار کرتے ہو تو میں کہوں
اللہ تعالیٰ ابو شراب پر لعنت کرے، حضرت اہل نے کہا حضرت علی کے نزدیک
ابو شراب سے بڑھ کر کوئی نام محبوب نہیں تھا جب ان کو ابو شراب کے نام سے
بلایا جاتا تو وہ خوش ہوتے تھے، راوی نے ان سے کہا ہمیں ان کا وہ قصہ بتاؤ
کہ ان کا نام ابو شراب کیسے رکھا گیا؟ انھوں نے کہا —
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے
گھر آئے تو حضرت علی گھر میں نہیں تھے، فرمایا تمہارا عم نداد
کہاں ہے؟ کہا میرے اور ان کے درمیان کوئی
شکر رنجی ہو گئی جس سے غضب ناک ہو کر وہ گھر سے
چلے گئے اور میرے پاس قبولہ نہیں کیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے کہا جاؤ دیکھو وہ کہاں
ہیں؟ اس شخص نے آکر کہا وہ مسجد میں سوئے ہوئے
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کے پاس
گئے دریں حالیکہ وہ لیٹے ہوئے تھے اور ایک جانب
سے ان کی چادر ڈھلکی ہوئی تھی اور ان پر مٹی لگی
ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اپنے سے
وہ مٹی جھاڑ رہے تھے اور فرما رہے تھے، اے ابو شراب
اٹھو، اے ابو شراب اٹھو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم
بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی القرشی البہاشمی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد ہیں۔
ان کے والد کا نام عبد مناف ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی کنیت ہی ان کا نام ہے، ہاشم کا نام عمر ہے، ان کی
والدہ کا نام فاطمہ بنت اسد بن ہاشم ہے، آپ کی کنیت ابواکسن ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد
بھائی اور داماد ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدتنا و سیدۃ النساء العالمین ان کے نکاح میں تھیں،
حضرت علی پہلے ہاشمی تھے جو دو ہاشمیوں کے درمیان پیدا ہوئے، اور یہ بنو ہاشم کے پہلے خلیفہ تھے، حضرت علی جعفر،
عمیل اور طالب سے چھوٹے تھے، کثیر علماء کے نزدیک حضرت علی سب سے پہلے اسلام لائے تھے، جس کی تفصیل
عنقریب آئے گی، حضرت علی نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، اور بدر، احد، خندق، بیعت رضوان اور تمام مشاہد میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے، البتہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اپنے اہل کی حفاظت کے
لیے مدینہ میں چھوڑ دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی مواقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا فرمایا، یوم

بدر میں جھنڈا عطا کرنے میں اختلاف ہے، جنگ اُمد میں جھنڈا حضرت مصعب بن عمیر کے ہاتھ میں تھا جب وہ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو ایک بار مہاجرین کا اور ایک بار مہاجرین اور انصار کا بھائی بنایا اور ہر بار حضرت علی سے یہ کہا تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے اسلام قبول کرنے اور نماز پڑھنے کے ایک دن بعد حضرت علی آئے تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہ نماز پڑھ رہے ہیں، حضرت علی نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیا کر رہے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اللہ کا وہ دین ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے پسند کر لیا اور جس دین کے ساتھ اپنے رسولوں کو مبعوث کیا، میں تمہیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے، اس کی عبادت کرنے اور لات اور عتری کے ساتھ کفر کرنے کی دعوت دیتا ہوں، حضرت علی نے کہا اس چیز کو میں نے آج سے پہلے کبھی نہیں سنا، میں اس وقت تک اس کے متعلق فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک کہ ابوطالب سے اس کے بارے میں گفتگو نہ کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اعلان کرنے سے پہلے اپنے راز کے فاش ہونے کو ناپسند کیا، آپ نے فرمایا اے علی! اگر تم اسلام نہیں لاتے تو اس امر کو مخفی رکھو، پھر حضرت علی نے ایک رات توقف کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی کے دل میں اسلام ڈال دیا۔ پھر صحیح گو حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آپ نے مجھ پر کیا چیز پیش کی تھی؟ آپ نے فرمایا تم گواہی دو کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اور لات اور عتری اور اللہ کے ہر شریک سے برائت اور بیزاری کا اظہار کرو۔ حضرت علی نے اسی طرح کیا اور اسلام قبول کر لیا، ابوطالب کے ڈر سے حضرت علی کئی دن تک حضور کے پاس محفیہ طریقہ سے آتے رہے اور اپنے اسلام کو مخفی رکھا، حضرت علی پر اللہ تعالیٰ کا یہ انعام تھا کہ انھوں نے اسلام لانے سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پائی تھی، مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت علی دس سال کی عمر میں اسلام لائے تھے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت علی سب سے پہلے اسلام لائے تھے (یعنی بچوں میں) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دن مبعوث ہونے اور حضرت علی نے منگل کے دن اسلام قبول کیا، حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا، جب ابراہیم نخعی نے یہ روایت سنی تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور کہا سب سے پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے تھے، حضرت علی سے ایک روایت ہے کہ اس امت میں مجھ سے پہلے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں، پھر حضرت علی ایمان لائے، حضرت ابو ذر، حضرت مقداد، حضرت نجباب اور حضرت جابر اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے، ان صحابہ نے حضرت علی کو

دوسرے تمام صحابہ پر فضیلت دی ہے، حسن بصری سے مروی ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد پندرہ سال کی عمر میں حضرت علی نے اسلام قبول کیا، محمد بن کعب قرظی سے پوچھا گیا کہ پہلے حضرت علی اسلام لائے یا حضرت ابوبکر؟ انھوں نے کہا: سبحان اللہ! سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے تھے، لوگوں پر یہ امر اس لیے مشتبہ ہو گیا کہ حضرت علی نے ابوطالب سے اپنا اسلام مخفی رکھا تھا، اور حضرت ابوبکر اسلام لائے اور انھوں نے اچھا اسلام ظاہر کر دیا۔ ۱۵۔ مصنف کہتا ہے کہ علامہ ابن اثیر جزیری نے حضرت علی کے سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کے سلسلے میں یہ تمام روایات اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کی ہیں، لیکن جہور مورخین محدثین اور فقہاء کا یہ موقف ہے کہ مروی میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر اسلام لائے ہیں اور بچوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہما اور صحابہ میں سبقت حضرت ابوبکر ہیں۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ صحابہ کے ہجرت کرنے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ٹھہرے رہے، آپ مکہ سے ہجرت کرنے کے معاملہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت

میں حکم الہی کے منتظر تھے، حتیٰ کہ جب قریش مکہ میں پہنچے ہوئے اور انھوں نے علی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مدبیر کی تو جبریل امین علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ سے یہ کہا کہ جس مکان میں آپ رات کو رہتے ہیں، آج رات اس مکان میں نہ رہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالب کو بلایا اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ رات کو آپ کے بستر پر لیٹیں اور آپ کی سبز چادر کو اوڑھ لیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے دروازے سے نکل گئے درآں حایکہ کفار آپ کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، پھر مسلمان لگاتار ہجرت کر کے جانے لگے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سب مسلمانوں کے بعد مدینہ آئے اور ان کو کسی ابتلاء کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مکہ میں مقرر کیا تھا۔ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ آپ کے بستر پر لیٹیں اور تین دن گھر میں رہیں اور ہر حقدار کو اس کا حق ادا کر دیں، حضرت علی اس حکم کی تعمیل کے بعد رسول اللہ سے جاملے۔

ابو رافع نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اپنے گھر چھوڑا اور یہ حکم دیا کہ وہ لوگوں کی وصیتیں اور امانتیں ادا کر دیں، حضرت علی نے تمام امانتیں ادا کر دیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ وہ رات آپ کے بستر پر لیٹیں قریش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر کو دیکھ رہے تھے، انھوں نے حضرت علی کو دیکھ کر یہ گمان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے ہیں، حتیٰ کہ جب صبح ہوئی تو انھوں نے حضرت علی کو دیکھا، انھوں نے کہا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جلتے تو علی کو اپنے ساتھ لے جاتے، اس سبب سے اللہ تعالیٰ نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش سے روک لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ آنے کا حکم دیا تھا۔ حضرت علی حضور کو ڈھونڈتے ہوئے نکلے، رات کو سفر کرتے اور دن کو چھپے رہتے، حتیٰ کہ مدینہ پہنچ گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کے پہنچنے کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا: علی کو بلاؤ، آپ کو بتایا گیا کہ اب حضرت علی میں چلنے کی سکت نہیں رہی، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لائے، حضرت علی کو گلے لگایا اور ان کے پاؤں کے درم کو دیکھ کر حضور کی آنکھوں میں آنسو آ گئے، حضرت علی کے پیروں سے خون ریس رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے پاؤں پر دست شفقت پھیرا، عاب و ہن لگایا اور صحت کی دعا کی، پھر وہ پیر بالکل ٹھیک ہو گئے اور حضرت علی کی شہادت

۱۵۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری منزوی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۴ ص ۸۰، المغناطیہ انشالہ اسماعیلیان تہران

ایک پھر ان پیروں میں کبھی تکلیف نہیں ہوئی۔ ۱۷

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت | ابواسحاق نے بیان کیا ہے کہ تمام اہل تاریخ اور اہل

علاوہ تمام غزوات میں حاضر رہے، البتہ مرت غزوہ تبوک میں شامل نہیں ہو سکے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنے اہل خانہ کی حفاظت کے لیے مدینہ چھوڑ دیا تھا، سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جنگ احد میں سولہ زخم لگے، ہر بار زخم گھنے سے وہ زمین پر گر پڑتے اور جبرائیل امین آکر ان کو اٹھاتے تھے، ثعلبہ بن ابی مالک کہتے ہیں کہ تمام جنگوں میں جھنڈا حضرت سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں ہوتا تھا اور قتال کے وقت حضرت علی ان سے جھنڈا لے لیتے تھے، حضرت بربدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن حضرت ابوبکر نے جھنڈا لیا، دوسرے دن حضرت عمر نے جھنڈا لیا، ایک قول ہے محمد بن مسلمہ نے جھنڈا لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل میں جھنڈا اس شخص کے ہاتھ میں دوں گا جو خیبر کو فتح کیے بغیر نہیں لوٹے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھنے کے بعد جھنڈا منگوایا، پھر حضرت علی کو بلوایا، ان کی آنکھیں دکھ رہی تھیں، پھر ان کی آنکھوں میں دست شفا پھیرا اور ان کو جھنڈا دیا، جنگوں کے سلسلے میں حضرت علی کی داستان بہت طویل ہے۔ ۱۸

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم | حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ کثرت احادیث روایت کی ہیں، حضرت حسن، حضرت حسین، حضرت محمد، حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن جعفر، حضرت عبداللہ بن الزبیر، حضرت ابوموسیٰ اشعری، حضرت ابوسعید خدری، حضرت ابوہریرہ، حضرت ابورافع، حضرت صہیب، حضرت زید بن ارقم، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابوامامہ، حضرت ابوسریحہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت سفینہ، حضرت ابو جحیفہ، حضرت جابر بن سمرہ، حضرت عمرو بن حزم، حضرت ابویعلیٰ، حضرت براء بن عازب، حضرت عمارہ بن روہبہ، حضرت بشر بن سمیع، حضرت ابوطیفل، حضرت عبداللہ بن ثعلبہ، حضرت جریر بن عبداللہ، حضرت عبدالرحمن بن اشیم، اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم اور کثیر تابعین نے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔

ابوالجہزی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ مجھے یمن کی طرف بھیج رہے ہیں لوگ مجھ سے تفساد کے متعلق سوال کریں گے حالانکہ مجھے تفساد کا کوئی علم نہیں ہے، آپ نے فرمایا قریب آؤ، میں قریب ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا، پھر دعا کی: اے اللہ! اس کی زبان کو ثبات اور دل کو ہدایت پر رکھ، اس ذات کی قسم جس نے خانہ اگایا اور روح کو پیدا کیا، اس کے بعد مجھے کبھی دو آدمیوں کے درمیان تفساد کرنے میں شک نہیں ہوا، حضرت عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ہم یہ کہا کرتے تھے کہ اہل مدینہ میں سب سے زیادہ تفساد کو جاننے والے حضرت علی ہیں، سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کسی ایسی مشکل سے اللہ کی پناہ مانگتے تھے جس کے حل

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۹، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران

۱۸۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۱، " " " " " "

نے فرمایا علی مجھ سے ہے اور میں علی سے (یعنی علی میرے خاندان سے ہے اور میرے انوار ولایت کا ظہور علی سے ہوگا) اور وہ میرے بدھرمومن کا ولی (محبوب) ہے، عبدالرحمان بن ابی سلیٰ نے روایت کیا اور بارہ بدری صحابہ نے اس روایت کی گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غم کے تالاب کے پاس فرمایا: کیا میں مومنوں کی روحوں سے زیادہ اولی (بالمعروف) نہیں ہوں؟ اور کیا میری ازواج مومنوں کی مائیں نہیں ہیں؟ ہم نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا میں جس کا مولی ہوں علی اس کے مولی (محبوب) ہیں، اسے اللہ! اس سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس سے بغض رکھ جو علی سے بغض رکھنے، حضرت ابن الخطاب نے کہا: اے علی! تم اس حال میں صبح کو اٹھتے ہو کہ ہرمومن کے غم محبوب ہوتے ہو، ابن ظالم کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن نفیل رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا میں یقینی محبت علی سے کرتا ہوں کسی اور سے اتنی محبت نہیں کرتا، انھوں نے کہا تم ایک جنتی شخص سے محبت کرتے ہو، پھر یہ حدیث بیان کی کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حرا پہاڑ پر تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن مالک، حضرت عبداللہ بن مسعود (علامہ ابن اثیر نے صرف نو صحابہ کا ذکر کیا ہے) دوسری روایات میں حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت سعید بن زید کا ذکر ہے، اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور سعد بن مالک کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت سعید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ام کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا، حضرت علی نے آکر حضور سے کہا یا رسول اللہ! آپ نے اپنے اصحاب کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا ہے اور آپ نے مجھے کسی کا بھائی نہیں بنایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اور ان دونوں سے محبت کی اور ان کے باپ اور ان کی ماں سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ میرے درجہ میں ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا آپ کے بعد کس کو امیر بنایا جائے گا، آپ نے فرمایا اگر تم نے ابوبکر کو امیر بنایا تو تم اس کو امین پاؤ گے، دنیا میں زیادہ اور آخرت میں لاغیب، اور اگر تم عمر کو امیر بناؤ گے تو تم اس کو قوی اور امین پاؤ گے وہ اللہ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے ڈرنے والے نہیں ہیں، اور اگر تم نے علی کو امیر بنایا تو تم اس کو ہادی و مہدی پاؤ گے جو تم کو صراط مستقیم پر لے کر چلے گا اور میرا خیال ہے کہ تم اس کو امیر نہیں بناؤ گے۔ عروہ مرادی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا، اور میرا گمان یہ تھا کہ اس خلافت کا میں زیادہ حقدار ہوں، لیکن مسلمانوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق کر لیا پس میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر حضرت ابوبکر فوت ہو گئے اور میرا گمان یہ

تھا کہ حضرت ابو بکر میرے علاوہ کسی اور کو جانشین نہیں بنائیں گے، لیکن انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جانشین نامزد کیا۔ سو میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر جب حضرت عمر شہید ہوئے تو میرا خیال تھا کہ مجھ سے اعراض نہیں کریں گے لیکن انھوں نے خلیفہ کے انتخاب کے لیے مجھ سمیت چھ آدمیوں کی ایک مجلس شوریٰ مقرر کر دی، اور اس شوریٰ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نامزد کیا، پھر میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر حضرت عثمان شہید کر دیے گئے اور لوگوں نے بغیر کسی جبر کے خوشی خوشی مجھ سے بیعت کر لی، پھر لوگوں نے بیعت توڑ دی اب میرے سامنے دو صورتیں تھیں یا تو ان کے خلاف تلوار اٹھاتا یا پھر رسول اللہ پر اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل کیے تھے ان کا انکار کر دیتا۔ اسماعیل خطی نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد ذوالحجہ ۳۵ ہجری میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں حضرت علی کو خلیفہ بنایا گیا، ابن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو صحابہ اور دوسرے تمام مسلمان دوڑتے ہوئے حضرت علی کے پاس آئے اور وہ سب کہتے تھے کہ امیر المؤمنین علی ہیں، حتیٰ کہ حضرت علی کے گھر گئے اور کہا کہ اپنا ہاتھ بڑھا ئیے ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں کیونکہ آپ خلافت کے زیادہ حقدار ہیں۔ حضرت علی نے یہ فرمایا یہ تمہارا کام نہیں ہے، یہ منصب الہی بدر کا ہے، جس کی خلافت پر اہل بدر راضی ہو جائیں گے، خلیفہ وہی ہو گا، پھر ہر شخص حضرت علی کے پاس آیا اور کہا ہم آپ سے زیادہ کسی اور شخص کو خلافت کا حقدار نہیں پاتے، آپ ہاتھ بڑھا ئیے ہم آپ کی بیعت کریں گے، حضرت علی نے کہا حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کہاں ہیں کیونکہ سب سے پہلے حضرت عثمان کی بیعت حضرت طلحہ اور حضرت زبیر نے کی تھی، پھر حضرت علی مسجد نبوی میں جا کر منبر پر بیٹھے، پھر سب سے پہلے آپ کے ہاتھ پر حضرت طلحہ نے بیعت کی اور ان کے بعد حضرت زبیر نے بیعت کی، پھر باقی صحابہ نے آپ کی بیعت کی۔

جب لوگوں نے حضرت علی کی بیعت کر لی تو بعض صحابہ نے بیعت نہیں کی، ان میں حضرت ابن عمر، حضرت سعد اور دیگر صحابہ تھے۔ حضرت علی نے ان پر بیعت لازم نہیں کی، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی بیعت ذکر کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا یہ لوگ امر خلافت میں غیر جانب دار رہے۔ اور حضرت معاویہ سمیت اہل شام نے ان کی بیعت نہیں کی اور ان سے جنگ کی۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عہد توڑنے والوں، حق سے سجا در کرنے والوں اور حق سے خنجر کھینچنے والوں کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ہمیں ان کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا ہم کس کے سامنے ان کے خلاف لڑیں۔ آپ نے فرمایا حضرت علی بن ابی طالب کے سامنے اور ان کے سامنے عمار بن یاسر مجھے عبداللہ بن حبیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر موت کا وقت آیا تو انھوں نے کہا میں صرف اس بات پر افسوس کرتا ہوں کہ میں نے باغی جماعت کے خلاف جنگ میں حصہ نہیں لیا۔ ۱۵

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے صادق مصدق صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تم کو اس وقت تک موت نہیں

آئے گی جب تک کہ تہاری اس جگہ ضرب نہ لگائی جائے اور تہاری بی جگہ (خون سے) رنگین نہ ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ڈاڑھی اور سر کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا قوم کا سب سے بد بخت شخص تم کو قتل کرے گا جیسے قوم ثمود کے بد بخت آدمی نے اللہ کی امانت کی کو بچیش کاٹ ڈالی تھیں۔

امام محمد بن سعد نے بیان کیا ہے کہ خوارج کے تین شخص بکیر ہیں جنہوں نے عبد الرحمن بن ملجم مرادی، برک بن عبد اللہ عتیمی اور عمر بن بکیر عتیمی انہوں نے آپس میں یہ عہد کیا کہ یہ تین شخصوں کو قتل کر دیں گے، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن العاص کو اور ان کو قتل کر کے مسلمانوں کو ان سے نجات دلائیں گے، ابن ملجم نے کہا میں علی کو قتل کر دوں گا، برک نے کہا میں معاویہ کو قتل کر دوں گا اور عمرو بن بکیر نے کہا میں عمرو بن العاص کو قتل کر دوں گا، وہ سب ایک دوسرے سے عہد اور عقیقہ کر کے اپنی اپنی مہم پر روانہ ہو گئے، ابن ملجم نے شبیب بن نجہ اشجعی کو اپنا ہم راہ بنایا اور اس کو ساتھ لیا، جب فجر کی نماز کے وقت حضرت علی مسجد میں آئے یہ دونوں اپنی تلواریں لے کر آگے بڑھے اور زور سے نعرہ مارا "اے علی حکومت اللہ کی ہے تہاری نہیں ہے" ابن ملجم نے تلوار ماری جو پیشانی کو کاٹتی ہوئی دماغ تک پہنچی اور شبیب کی تلوار طاق میں لگی پھر لوگ ان کو پکڑنے کے لیے دوڑے، شبیب نکل گیا اور ابن ملجم پکڑا گیا، جب ابن ملجم کو حضرت علی کے پاس لایا گیا تو حضرت علی نے فرمایا اس کو آرام سے رکھو، اگر میں زندہ رہا تو میں اس کے متعلق فیصلہ کر دوں گا اور اگر میں فوت ہو گیا تو اس کو میرے ساتھ لایا کہ دینا، حضرت علی جمعہ، مغفہ اور اتوار کی رات تک زندہ رہے اور انیس رمضان ۴۰ھ کو فوت ہو گئے، حضرت حسن، حضرت حسین اور عبد اللہ بن جعفر نے آپ کو غسل دیا اور تین کپڑوں میں کفن دیا گیا، حضرت علی کی تدفین کے بعد ابن ملجم کے ہاتھ پیر کاٹے گئے، اس کی آنکھیں نکال دی گئیں، زبان کاٹی گئی اور پھر اس کو قتل کر دیا گیا۔ ۱۷

حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۶۷ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ کر جانے لگے تو حضرت علی سے فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے حضرت موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

علامہ بیہقی بن مشرف قزوینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا کہ اس حدیث سے روافض، امامیہ اور شیعہ کے تمام فرقوں نے اس پر استدلال کیا ہے کہ خلافت حضرت علی کا حق تھی اور حضور نے حضرت علی کے لیے وصیت کی تھی پھر ان میں اختلاف ہے، روافض نے تمام صحابہ کی تکفیر کی کیونکہ انہوں نے حضرت علی کے غیر کو خلافت میں مقدم کیا جبکہ ہم شروع میں رجال کشی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں، قاضی عیاض نے کہا جو لوگ تمام صحابہ کو کافر قرار دیتے ہیں ان کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے کیوں کہ جنہوں نے تمام امت اور صدر اول کو کافر قرار دیا انہوں نے نقل شریعت کو باطل کر دیا اور اسلام کو منہدم کر دیا، اور جو لوگ ان غالیوں کے مسک پر نہیں چلتے ان کا یہ حکم نہیں ہے، کیونکہ امامیہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ غیر علی کو

وہ ہیں جن پر صدقہ حرام کر دیا گیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کا اطلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد پر بھی ہوتا ہے اور اہل بیت کا اطلاق آپ کے دیگر خاندان والوں پر بھی ہوتا ہے جن پر صدقہ حرام ہے مثلاً آل علی، آل عقیل، آل جعفر اور آل عباس۔

بَابُ فِي فَضْلِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے

فضائل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھل گئی، آپ نے فرمایا کاش میرے صحابہ میں سے کوئی صاحب شخص آج میری نگاہ کھولتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہم نے ہتھپڑوں کی آواز سنی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کون ہے؟ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا یا رسول اللہ میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا ہوں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے، حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹوں کی آواز سنی۔

۶۱۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ

قَعْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَّا قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ لَيْلَةً فَقَالَ لَيْسَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ قَالَتْ وَسَمِعْنَا صَوْتَ السَّلَاحِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَحْرُسُكَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَتَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَةً -

ت: یہ واقعہ واللہ یسبحک من الناس ناول ہونے سے پہلے کا ہے۔

۶۱۰۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

لَيْثٌ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْلَةً فَقَالَ لَيْسَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ قَالَتْ فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَا لَكَ سَمِعْنَا خَشْخَشَةَ سِلَاحٍ فَقَالَ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَاءَ بِكَ قَالَ وَقَعَ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أَحْرُسُهُ فَدَعَا لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَامَ وَفِي رِجَائِي -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مدینہ منورہ آنے کے بعد ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے، آپ نے فرمایا: کاش میرے صحابہ میں سے کوئی نیک شخص آج رات میری حفاظت کرتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ابھی ہم اسی حال میں تھے کہ ہم نے ہتھپڑوں کی آواز سنی، آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟ انھوں نے کہا سعد بن ابی وقاص! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کیوں آئے ہو؟ انھوں نے کہا میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اندیشہ ہوا تو میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی پھر سو گئے، ابن رمح کی روایت میں ہے ہم نے کہا: یہ

ابن ماریہ فقلنا من هذا۔

۶۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنَ رَيْبَعَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ أَرَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يَحْتَلِ حَدِيثُ سُكَيْمَانَ بْنِ يَلَالٍ۔

۶۱۱۱۔ حَدَّثَنَا مَتَّصُونَ عَنْ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ (يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ غَيْرِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ فَإِنَّهُ جَعَلَ يَقُولُ لَدَى يَوْمٍ أَحَدٍ أَرَمَ وَدَاكَ أَبِي وَارْتَمَى۔

۶۱۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْتَحَقَّ الْحُظْلُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بِشْرِ عَنْ مِسْعَرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مِسْعَرٍ كُلُّهُمْ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۶۱۱۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُكَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ يَلَالٍ) عَنْ يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ لَقَدْ جَمَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْ يَوْمٍ أَحَدٍ۔

۶۱۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ الثَّيِّثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

کون ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن مالک (یعنی سعد بن ابی وقاص) کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لیے اپنے ماں باپ کو جمع نہیں فرمایا، آپ جنگ اُحد کے دن ان سے فرما رہے تھے: "تم پر میرے باپ فدا ہوں تیر مارو"

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُحد کے دن میرے لیے اپنے ماں باپ کو جمع کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدٍ حَدَّثَنَا
حَازِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ (عَنْ بُكَيْرِ بْنِ مِثْمَارٍ عَنْ
عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ جَمَعَ لَهُ أَبَوَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ
مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَحْرَقَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ لِمَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرِمَ فِدَاكَ إِنِّي وَارِعِي
قَالَ فَتَزَعَّتْ لَهُ يَسَمُهُمْ لَيْسَ فِيهِ نَصْلٌ فَأَصْبَتْ
جَنِبَهُ فَسَقَطَ فَأَنْكَشَفَتْ عَوْرَتَهُ فَضَعَكَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَيْهِ
تَوَاحِيْدَه -

۶۱۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ حَدَّثَنَا يَمَالُكُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَصْعَبُ بْنُ
سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِيهِ آيَاتٌ مِّنَ الْقُرْآنِ
قَالَ حَلَفْتُ أَمْرُ سَعْدٍ بِيَّانَ لَا تُكَلِّمُهُ أَبَدًا حَتَّى يَكْفُرَ
بِإِسْلَامِهِ وَلَا تَأْكُلْ وَلَا تَشْرَبْ قَالَتْ زَعَمْتُ أَنَّ
اللَّهَ وَحْدَكَ يَتَوَالَدُكَ وَأَنَا أُمُّكَ وَأَنَا أُمُّكَ
بِهَذَا أَقَالَ مَكْنُثٌ ثَلَاثًا حَتَّى غَشِيَ عَلَيْهَا مِنَ
الْجَهْدِ فَقَامَ ابْنُ تَهْمَانَ يَقَالُ لَهَا عُمَارَةُ فَسَقَاَهَا
فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ
جَلَّ فِي الْقُرْآنِ هَذِهِ الْآيَةَ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ
بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِيْ وَ
فِيْهَا وَصَاحِبُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا قَالَ وَأَصَابَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنِيمَةً عَظِيمَةً
فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ فَآخَذَهُ ثُمَّ فَاتَتْ بِهِ الرَّسُولَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ نَفَلَنِي هَذَا السَّيْفُ
فَأَنَا مَن قَدْ قَدِمْتُ حَالَهُ فَقَالَ رُدُّكَ مِنْ حَيْثُ
أَخَذْتَهُ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى إِذَا ارْدَتُ أَنْ أَلْقِيَهُ
فِي الْقَبْرِ لَا مَتَنِي نَفْسِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جنگ اُحُد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کے لیے اپنے ماں باپ کو جمع کیا، مشرکوں میں
سے ایک شخص نے مسلمانوں کو جلاؤ والا تھا، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے سعد سے کہا: تم پر میرے ماں باپ
ندامتوں تیرا رو۔ حضرت سعد کہتے ہیں میں نے بغیر ہر
کا تیرے کہ اس کے پہلو پر مارا جس سے وہ گر پڑا،
اس کی شرمگاہ کھل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے گرنے سے، ہنسنے لگے کہ میں نے آپ کی دوا دیکھی
دیکھیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
متعلق قرآن مجید کی کئی آیات نازل ہوئیں، ان کی
والدہ نے قسم کھائی کہ وہ اس وقت تک ان سے بات
نہیں کریں گی اور کھانا پینا بھی ترک کر دیں گی جب تک
کہ وہ دین اسلام کو ترک نہ کر دیں، ان کی والدہ نے کہا
اللہ تعالیٰ نے تمہیں والدین کے ساتھ حسن سلوک کی
وصیت کی ہے، میں تمہاری ماں ہوں اور میں تمہیں حکم
دیتی ہوں، وہ تین دن تک اسی حال میں رہیں کھایا
نہ پیا اور بے ہوش ہو گئیں، ان کے ایک بیٹے نے
جس کا نام عمارہ تھا ان کو پانی پلایا، وہ حضرت سعد کو
بددعا دینے لگیں، تب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی
(ترجمہ) ہم نے انسان کو والدین کے ساتھ نیکی کرنے
کا حکم دیا ہے، اگر وہ اس بات کی کوشش کریں کہ تم
میرے ساتھ شریک کرو جس کا تم کو علم نہیں ہے تو تم
ان کی اطاعت مت کرو اور دنیا میں ان کے ساتھ نیکی
کرو، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
بہت سا مال غنیمت آیا، اس میں ایک تلوار بھی تھی میں
وہ تلوار لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تلوار مجھے عطا فرمائیے

أَعْطَيْنِيهِ قَالَ فَشَدَّ لِي صَوْكَةً رُدُّكَ مِنْ حَيْثُ
أَخَذْتَهُ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْأَنْفَالِ قَالَ وَمِمَّا رَضِيتُ فَأَرْسَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانِي فَقُلْتُ دَعْنِي
أَقْسِمُ مَا لِي حَيْثُ شِئْتُ قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَالْنِصْفَ
قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَالثُّلُثَ قَالَ فَسَكَتَ فَكَانَ
بَعْدَ الثُّلُثِ جَائِزًا قَالَ وَأَتَيْتُ عَلَى نَفَرٍ مِنَ
الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ فَقَالُوا تَعَالِ نَطْعِمُكَ
وَنَسْقِيكَ خَمْرًا وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُحَوِّمَ الْخَمْرَ قَالَ
فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَقِّشٍ وَالْحَقِّشُ الْبُسْتَانُ فَإِذَا رَأْسُ
جَزُورٍ مَمْشُوقٍ عِنْدَهُمْ هَدْيٌ وَنِاقٌ مِنْ خَمْرٍ قَالَ
فَأَكَلْتُ وَشَرِبْتُ مَعَهُمْ قَالَ فَذَكَرْتُ الْأَنْصَارَ
وَالْمُهَاجِرِينَ عِنْدَهُمْ فَقُلْتُ الْمُهَاجِرُونَ
خَيْرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَأَخَذَ رَجُلٌ أَحَدَ
لَحْيِي الرَّأْسِ فَضَرَّ بَنِي يَهُودَ فَجَرَحَ بِأَنْفِي فَأَتَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي يَعْغِي نَفْسَهُ شَانَ الْخَمْرِ
إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَذْلَامُ
رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ

کیونکہ میں وہ ہوں جس کا حال آپ کو معلوم ہے، آپ نے
فرمایا اس تلوار کو جہاں سے اٹھایا تھا وہیں رکھ دو،
میں اس کو گودام میں ڈالنے کے لیے گیا، میرے نفس
نے ملامت کی اور میں پھر آپ کے پاس واپس آگیا، میں
نے کہا مجھے یہ تلوار عطا فرمائیے، آپ نے زیادہ سختی کے
ساتھ فرمایا، اس کو جہاں سے لیا ہے وہیں واپس رکھ
دو، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی —
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ «لَوْ كُنَّا بِكُمْ
مُؤْمِنِينَ لَمَا كُنَّا بِكُمْ مُنْقِصِينَ» حضرت سعد نے کہا میں بیمار
ہو گیا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام
بھیجا، آپ میرے پاس تشریف لائے، میں نے کہا
مجھے اپنی مرضی کے مطابق مال تقسیم کرنے کی اجازت
دیجئے، آپ نے انکار کیا، میں نے اچھا نصیب مال
تقسیم کرنے دیں، آپ نے انکار کیا، میں نے کہا اچھا
تہائی مال تقسیم کرنے دیں، آپ خاموش رہے، پھر بعد
میں تہائی مال کی تقسیم جائز ہو گئی، میں انصار اور مہاجرین
کی ایک جماعت کے پاس گیا، انھوں نے کہا آؤ ہم تمہیں
کھانا کھلائیں اور شراب پلائیں، یہ شراب حرام ہونے
سے پہلے کا واقعہ ہے، میں ان کے ساتھ ایک باغ
میں گیا، وہاں ان کے پاس اونٹ کا ایک بھنا ہوا سر
تھا اور شراب کا ایک مٹکا تھا، میں نے ان کے ساتھ
کھانا کھایا اور شراب پی، پھر وہاں مہاجرین اور انصار
کا ذکر چھیڑ گیا، میں نے کہا مہاجرین انصار سے بہتر
ہیں، ایک شخص نے سر کی ایک ہڈی لے کر مجھے ماری،
میری ناک زخمی ہو گئی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس جا کر اس کی شکایت کی، تب اللہ تعالیٰ
نے میری وجہ سے شراب کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:
(ترجمہ:) شراب، جوا، بت، فال کے تیر، محض ناپاک ہیں
شیطان کے کام ہیں۔

۶۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعَالَةَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ أُنْزِلَتْ فِي أَرْبَعِ آيَاتٍ وَسَبَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ سَعَالَةَ وَ زَادَ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ فَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَطْعُمُوا شَجَرُوا فَاهَا بِعَصَا شَعَرٍ أَوْ جَدُوًا وَ فِي حَدِيثِهِ أَيْضًا فَصَرَبَ بِهِنَّ أَنْفَ سَعْدٍ فَفَزِعَهُمَا وَ كَانَ أَنْفَ سَعْدٍ مَفْرُورًا -

۶۱۱۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَمِيدُ الرَّحْمَانِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ فِي وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ قَالَتْ لَزِلْتُ فِي سِتَّةِ آثَانَا وَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ وَ كَانَ الْعَشِيرُ كُنُونَ قَالَتْ أَلَا تَذُنُّ فِي هَؤُلَاءِ -

۶۱۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفِرُ فَقَالَ الْعَشِيرُ كُنُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْرُدَ هَؤُلَاءِ وَلَا يَجْتَرِعُونَ عَلَيْنَا قَالَ وَ كُنْتُ أَنَا وَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَ رَجُلٌ مِنْ هَذَيْلٍ وَ بِلَالٌ وَ رَجُلَانِ كُنْتُ أَسْتَيْمِيهِنَّ فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ فَحَدَّثَتْ نَفْسُهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے متعلق چار آیات نازل ہوئیں: اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، شعبہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ لوگ جب میری مال کو کھانا کھانا چاہتے تو لکڑی سے اس کا منہ کھول کر اس میں کھانا ڈالتے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت سعد کی ناک پر لکڑی ماری جس سے ان کی ناک پھٹ گئی اور ہمیشہ پھٹی رہی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی (ترجمہ: "اور ان (مساکین مومنین) کو دور نہ کریں جو صبح، شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اور صرف اس کی رضا چاہتے ہیں"، (انعام: ۵۲)۔ یہ آیت چھ مسکینوں کے متعلق نازل ہوئی ہیں اور ابن مسعود بھی ان میں تھے، مشرکین آپ سے کہتے تھے کہ آپ ان لوگوں کو اپنے پاس رکھتے ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم چھ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، مشرکین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا "ان لوگوں کو بھگا دیجئے یہ ہمارے سامنے آنے کی ہمت نہ کریں، حضرت سعد نے کہا میں حضرت ابن مسعود، بذیل کا ایک شخص، حضرت بلال اور دو اور شخص جن کے نام میں نے نہیں لیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جو آیا سو آیا، آپ نے اپنے دل میں کچھ سوچا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی: اور ان (مساکین مومنین) کو دور نہ کیجئے جو صبح، شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اور صرف اس کی رضا چاہتے ہیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جندی لکھتے ہیں:

سعد بن مالک بن زید بن عبد مناف، بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن نصر بن کنانہ القرشی المہزری، ان کی والدہ کا نام حنہ بنت ابی سفیان بن امیہ ہے۔

یہ قدیم الاسلام صحابی ہیں آپ چھ افراد کے بعد مسلمان ہوئے، ایک قول ہے کہ چار کے بعد مسلمان ہوئے، جس وقت انھوں نے اسلام قبول کیا ان کی عمر سترہ سال تھی، یہ ان عشرہ مبشرہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی اور ان چھ صحابہ میں سے ایک ہیں جن کی حضرت عمرؓ نے مجلس شوریٰ قائم کی تھی، جن کے متعلق حضرت عمرؓ نے یہ شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے وقت ان سے راضی تھے، بدر احد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر رہے، یہ وہ صحابی ہیں جنھوں نے سب سے پہلے راہ خدا میں خون بہایا اور وہ صحابی ہیں جنھوں نے سب سے پہلے راہ خدا میں تیر چلایا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پہلا عرب ہوں جس نے راہ خدا میں تیر چلایا، بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جاتے تھے اور درختوں کے پتوں کے سوا ہمارے کھانے کے لیے کوئی چیز نہیں ہوتی تھی۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ناز پڑھنے کے بعد پہاڑ کی گھاٹیوں میں اپنی قوم کے خوف سے چھپ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک گھاٹی میں حضرت سعدؓ چھپنے کے ساتھ ناز پڑھ رہے تھے، اچانک کچھ مشرکین آگئے انھوں نے مسلمانوں کو برا کہا اور ان کے دین کی مذمت کی پھر ان سے لڑائی چھڑ گئی، حضرت سعدؓ نے اونٹ کے جیڑے کی ہڈی ایک مشرک کے مار کر اس کا منہ بھاڑ دیا، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون بہایا گیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایران کے خلاف جو فوج بھیجی اس کا امیر حضرت سعدؓ کو بنایا تھا۔ حضرت سعدؓ نے ایرانیوں کو قادیسیہ کے مقام پر شکست دی، حضرت سعدؓ نے ہی مدائن کسریٰ کو عراق میں فتح کیا، کوفہ کی بنیاد رکھی حضرت سعدؓ کو عراق کا گورنر بنایا گیا پھر معزول کر دیا گیا، جب حضرت عمرؓ نے ان کو شوریٰ میں رکھا تھا تو کہا اگر یہ خلیفہ بنا دیے جائیں تو فہما ورنہ میرے بعد جو شخص بھی خلیفہ بنے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ وہ سعدؓ کو گورنر بنائے، کیونکہ میں نے سعدؓ کو کسی عجز یا خیانت کی وجہ سے معزول نہیں کیا تھا، پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو کوفہ کا گورنر بنایا پھر ان کو معزول کر کے ولید بن عقیل بن ابی معیط کو کوفہ کا حاکم بنا دیا۔

قیس بن حازم، حضرت سعدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ! سعدؓ کی دعا قبول کر، حضرت سعدؓ جب بھی دعا کرتے تھے ان کی دعا قبول ہوتی تھی، لوگوں کو اس کا علم تھا اور وہ حضرت سعدؓ کی دعا سے ڈرتے تھے، جب حضرت عثمانؓ شہید کر دیے گئے اور مسلمانوں کے دو گروہوں میں جنگ ہوئی تو یہ فتنہ سے الگ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھ رہے، ان کے بیٹے اور بھتیجے نے یہ چاہا کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت سعدؓ کو لوگوں کو اپنی خلافت کی دعوت دیں لیکن انھوں نے یہ بات نہیں مانی اور سلامتی کو

طلب کیا، حضرت معاویہ نے انہیں اپنے ساتھ لانا چاہا لیکن حضرت سعد نے انکار کیا۔
حضرت سعد نے ۵۵ھ میں وفات پائی، ایک قول ۵۸ھ کا ہے اور ایک قول ۵۴ھ کا ہے۔
مرغان نے نماز جنازہ پڑھائی، مہاجرین میں سے فوت ہونے والے آپ آخری صحابی تھے۔ لے

بَابُ ۴۹ مِنْ فَضَائِلِ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۱۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّرِيُّ
وَحَامِدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْبَكْرِ أَوْثَقُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
قَالُوا حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ (وَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ) قَالَ
سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي عَثْمَانَ قَالَ لَمْ يَبْقَ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ
الَّتِي قَاتَلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
غَيْرَ طَلْحَةَ وَسَعْدٍ عَنْ حَدِيثِهِمَا

۶۱۲۱ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ
يُونُسَ عَنِ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الشَّكْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ نَدَبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ
فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَاَنْتَدَبَ
الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَاَنْتَدَبَ الزُّبَيْرُ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيُّ
وَحَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ

۶۱۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ كِلَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ
جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
ابْنِ عُيَيْنَةَ

حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما
کے فضائل

حضرت ابو عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جن
ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کمر بستہ
تھے تو بعض اوقات آپ کے ساتھ حضرت طلحہ اور حضرت
سعد کے سوا کوئی نہیں ہوتا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے
دن لوگوں کو جہاد کی ترغیب دی تو حضرت زبیر نے کہا میں
حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت زبیر نے
کہا میں حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت
زبیر نے کہا میں حاضر ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہر نبی کے حواری (خصوصی مددگار) ہوتے ہیں
اور میرے حواری زبیر ہیں۔

حضرت جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کی مثل رسالت کی ہے۔

۶۱۲۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْخَلِيلِ وَشَوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ مُسْهِرٍ قَالَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ مَعَ النَّسْوَةِ فِي الْأُطْحِ حَسَّانٍ فَكَانَ يُطَاطِئُ لِي مَرَّةً فَأَنْظَرُوا أَطَاطِئُ لَهَا مَرَّةً فَيَنْظُرُ فَكُنْتُ أَغْرِفُ إِيَّاهُ إِذَا مَرَّ عَلَى قَرْسِهِ فِي السَّلَاحِ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ فَقَالَ وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِإِبْنِ فَعَالَ وَرَأَيْتَنِي يَا بَنِي قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ جَمَعَهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَيْدٍ أَبَوَيْهِ فَقَالَ فَذَلِكَ إِيَّيْ وَأُرْقَى -

۶۱۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي الْأُطْحِ الَّذِي فِيهِ النَّسْوَةُ يَعْنِي نِسْوَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ أَذْرَجَ الْقِصَّةَ فِي حَدِيثِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ -

۶۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ شَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ إِبْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى جَدَاةٍ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ فَتَحَرَّكَتِ الصَّخْرَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَأْ فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَجِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ غزوہ کے ساتھ حضرت حسان کے قلمہ میں تھے، کبھی وہ میرے لیے جھک جاتے تو میں دیکھ لیتا، اور کبھی میں ان کے لیے جھک جاتا تو وہ دیکھ لیتے، جب میرے والد ہتھیار باندھے ہوئے گھوڑے پر سوار بنو قرظہ کی طرف نکلے تو میں نے ان کو پہچان لیا، میں نے اس کا تذکرہ اپنے والد سے کیا تو انھوں نے کہا اے بیٹے تو نے مجھے دیکھا تھا میں نے کہا ہاں انھوں نے کہا خدا کی قسم اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے اپنے ماں باپ کو جمع فرمایا تھا اور کہا تھا تم پر میرے ماں اور باپ خدا ہوں !!

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ اس قلمہ میں تھے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج تھیں، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا پہاڑ پر تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی حرا پر تھے، ایک پتھر ملنے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پتھر جا! پتھر پر حرف نبی ہے یا صدیق ہے یا شہید ہے۔

۶۱۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ

بْنِ عُثَيْبٍ وَاحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ سُلَيْمَانَ بْنُ بِلَالٍ
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى جَبَلٍ حَرَاءٍ فَتَحَرَكَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْكُنْ حَرَاءً فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا
نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ
وَالزُّبَيْرُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -

۶۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبْنُ نُمَيْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ قَالَا حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
قَالَتْ لِي عَائِشَةُ أَمَّا بَوَالِكَ وَاللَّهِ مِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ -

۶۱۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَمَا أَذْغَنِي أَبُو بَكْرٍ قَالَ الزُّبَيْرُ -

۶۱۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ
عُمَرَ وَهَّ قَالَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ كَانَ أَبَوَاكَ مِنَ
الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا
أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا پہاڑ پر تھے، وہ اپنے لگا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے حرا ٹھہر جا! تجھ
پر صرف نبی ہے، یا صدیق ہے، یا شہید ہے، اس
پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابو بکر،
حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ،
حضرت زبیر اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
عنہم تھے۔

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا: بخدا!
تمہارے والدین ان لوگوں میں سے تھے جن کا ذکر
اس آیت میں ہے: "وہ لوگ جنہوں نے زخمی ہونے
کے باوجود اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانا۔"
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی۔

عمرہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تمہارے والدین ان لوگوں
میں سے تھے جنہوں نے زخمی ہونے کے باوجود
بھی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت طلحہ کا نام و نسب یہ ہے، طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان
بن عمر بن کعب بن لؤمی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ ابو محمد القرشی البقیعی، ان کی والدہ کا نام
ہے الصبیہ بنت عبد اللہ بن مالک النخعریہ۔

حضرت طلحہ، طلحہ النخیر اور طلحہ الفیاض کے نام سے معروف تھے، یہ سابقین اولین میں سے ہیں، حضرت
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔

اور انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ جب حضرت طلحہ اور زبیر دونوں اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے مکہ ہی میں ان دونوں کو بھائی بنا دیا اور ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہما کو بھائی بنا دیا، حضرت طلحہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں، اور اصحاب مشورہ میں سے بھی ایک ہیں، غزوہ بدر کے وقت شام گئے ہوئے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت میں سے بھی ان کا حصہ رکھا اور ان کو اجر کا مستحق بھی قرار دیا۔

حضرت طلحہ امداد اور اس کے بدر کے تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے۔ بیعت رضوان میں بھی موجود تھے، غزوہ اُحد میں ان کو سخت مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اپنے آپ کو ڈھال بنا لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لیے اپنے ہاتھ سے تیروں کو روکتے رہے حتیٰ کہ ان کا ہاتھ بے کار ہو گیا۔ ان کے سر پر ضرب لگی، اس کے باوجود وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھا کر ایک چٹان پر لے گئے، حضرت طلحہ کہتے ہیں کہ جنگ اُحد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طلحہ اسحٰق فرمایا اور غزوہ تبوک کے دن مجھے طلحہ الفیاض فرمایا اور جنگ حنین کے دن مجھے طلحہ الجود فرمایا۔ جب جنگ اُحد کے دن حضرت طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چٹان پر لے گئے تو آپ نے فرمایا طلحہ نے (جنت کو) واجب کر لیا، حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طلحہ اور زبیر جنت میں میرے پڑوسی ہیں، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی شہید کو زمین پر چلتے ہوئے دیکھتا چاہتا ہو وہ طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ لے۔

حضرت طلحہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنہ من قضیٰ نحیبہ (احزاب: ۱۲۳) ”ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے (شہید ہو کر) اپنی نذر کو پورا کیا“ کے مصداق کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے اعراض فرمایا، اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا۔ اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا، اتنے میں میں سینہ کپڑے پہنے ہوئے مسجد کے دروازہ پر آیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا تو فرمایا من قضیٰ نحیبہ کے متعلق سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ شخص ہے جو من قضیٰ نحیبہ کا مصداق ہے۔ حضرت طلحہ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرتے ہوئے شہید ہوئے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ جب حضرت علی نے حضرت زبیر کو یہ یاد دلایا کہ حضور نے فرمایا تھا تم علی سے ناحق لڑو گے تو حضرت زبیر جنگ سے کنارہ کش ہو گئے، حضرت زبیر الگ ہوئے تو حضرت طلحہ بھی الگ ہو گئے، پھر مروان نے حضرت طلحہ کے ایک تیر مارا جو آپ کے پیر یا گردن میں لگا اور اس سے حضرت طلحہ شہید ہو گئے، جمادی الاخریٰ ۳۶ھ میں جنگ جمل کا واقعہ ہوا، اس وقت حضرت طلحہ کی عمر باسٹھ سال تھی۔ ایک قول اکسٹھ سال کا بھی ہے اور ایک قول چونسٹھ سال کا بھی ہے۔

علی بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہہ رہے ہیں

میری قبر منتقل کر دو، کیونکہ مجھے پانی اذیت پہنچا رہا ہے، اس نے مسلسل تین راتیں یہ خواب دیکھا پھر وہ حضرت ابن عباس کے پاس گیا اور ان سے اپنا خواب بیان کیا، انھوں نے قبر کو کھودا تو وہاں پانی پہنچنے سے زمین پر کافی جم گئی تھی، انھوں نے حضرت علیؓ کو دوسری جگہ منتقل کر دیا، دیکھا تو آپ کا جسم صحیح و سالم تھا، اور انھوں نے درمیان کا فوراً اسی طرح رکھا تھا۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قحط بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی القرشی الاسدی، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، ان کی والدہ کا نام صفیہ بنت عبد المطلب ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی تھیں اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھوپھی زاد بھائی تھے۔ اور ام المومنین حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے بھتیجے تھے آپ پندرہ سال کی عمر میں اسلام لائے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کے چند دن بعد یہ مسلمان ہو گئے تھے، یہ چوتھے یا پانچویں مسلمان تھے۔ انھوں نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کو مکہ میں بھائی بنایا تھا، اور جب انھوں نے مدینہ ہجرت کی تو ان کو اور سلمہ بن سلمہ کو بھائی بنایا۔

شام بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زبیر نے اپنے بیٹے عبد اللہ سے جنگ جمل کی صبح یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں میرا ہر عضو زخمی ہوا ہے، حتیٰ کہ شرمگاہ بھی زخمی ہوئی، حضرت زبیر بن العوام وہ شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے اللہ کی راہ میں تلوار بیان سے نکالی، اس کا سبب یہ ہے کہ ایک دن ان کو یہ خبر ملی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کی کوشش ہو رہی ہے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی بالائی وادی میں تھے، آپ نے فرمایا: اے زبیر کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا میں نے یہ سنا تھا کہ آپ کو قتل کیا گیا ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے اور ان کی تلوار کے لیے دعا کی۔

حضرت زبیر، بدر، احد، خندق، ھند، خیبر، فتح مکہ، حنین، طائف اور دیگر مقام مشاہیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، فتح مصر میں بھی موجود تھے، یہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی، حضرت عمرؓ نے ان کو شوریٰ کے لیے منتخب کیا، اور کہا یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعائے صلوات کے وقت راضی تھے۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے خلاف صف آراء ہوئے، حضرت علیؓ نے ان سے تنہائی میں ملاقات کی اور کہا تم کو وہ دن یاد ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے کہا تھا کہ تم ایک

دن اس (علی) سے ناحق لڑو گے، حضرت زبیر کو یہ واقعہ یاد آگیا وہ جنگ سے کنارہ کش ہو گئے۔ وادی سبا میں ناز پڑھ رہے تھے کہ ابن جرموز نے آپ کو حالت نماز میں قتل کر دیا۔ وہ حضرت زبیر کی تلوار لے کر حضرت علی کے پاس آیا، حضرت علی نے کہا یہ وہ تلوار ہے جس نے کتنی بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کی ہے، پھر کہا اسے ابن صفیہ کے قاتل تجھے جہنم کی بشارت ہو، دس جہاد میں اسے ۳۴ سال تک آپ کی شہادت ہوئی، اس وقت آپ کی عمر ستر سٹھ سال تھی۔ لے

بَابُ فَضَائِلِ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ
کے فضائل
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کا ایک
امین ہوتا ہے اور ہماری اس امت کے امین ابو عبیدہ
بن جراح ہیں۔

۶۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ حَذَّافٍ عَنْ
بُنَى حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُكَيْمٍ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ
عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ قَالَ أَنَسٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا وَإِنَّا أَمِينُكُمْ
أَلَيْسَ الْأَمِينُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
سے کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
اور کہنے لگے ہمارے ساتھ ایک ایسا شخص بھیجیے
جو ہم کو اسلام اور سنت کی تعلیم دے، حضرت انس
کہتے ہیں حضور نے حضرت ابو عبیدہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا
یہ اس امت کے امین ہیں۔

۶۱۳۱۔ حَدَّثَنَا نَحْوُ عَمْرٍو وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا عَفَّانُ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (وَهُوَ ابْنُ سَكْمَةَ) عَنْ ثَابِتٍ عَنْ
أَنَسٍ أَنَّ أَهْلَ الْيَمَنِ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أُبْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا
يُعَلِّمُنَا السُّنَّةَ وَالْإِسْلَامَ قَالَ فَاخْتَارَ بَيْدَ بْنَ
عُبَيْدَةَ فَقَالَ هَذَا أَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل نجران
آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک
امین شخص بھیجیے، آپ نے فرمایا تمہارے پاس ایک
ایسا شخص بھیجوں گا جو امین ہے وہ یقیناً امین ہے
وہ یقیناً امین ہے، لوگ اس شخص کی طرف نگاہیں اٹھا
کر دیکھنے لگے، پھر حضور نے ابو عبیدہ بن جراح

۶۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
(وَالْقَافُ لِبْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا اسْحَقَ يَحْدِثُ عَنْ
صَلَةَ بْنِ مَرْفَعٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ جَاءَ أَهْلُ
نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْعَثْ إِلَيْنَا رَجُلًا أَمِينًا فَقَالَ
لَا بُعَثَ إِلَيْكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ حَقَّ أَمِينٍ قَالَ

لے۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۵۲۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۹۹-۱۹۶، ملخصاً، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

۶۱۳۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَدْنَانَ عَنْ إِسْحَاقَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -
کو بھیجا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح
علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:
حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا نام ونسب یہ ہے:
عامر بن عبد القیس بن جراح بن ہلال بن امیہ بن ضبہ بن عارت بن فہر بن مالک بن نصر بن کنانہ بن خزیمہ۔ یہ اپنی کنیت
ابو عبیدہ اور اپنے دادا کی طرف نسبت کی وجہ سے مشہور ہو گئے، اور ان کو ابو عبیدہ بن جراح کہا جانے لگا۔
حضرت ابو عبیدہ ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی،
یہ سابقین اسلام میں سے ہیں، انہوں نے پہلے حبشہ اور پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر اُحد اور تمام غزوات
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

غزوہ بدر میں کفار کی طرف سے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کے والد مسلمانوں سے لڑنے کے لیے آئے
تھے، حضرت ابو عبیدہ کی محبت تو جید، نسی محبت پر غالب آئی اور ایک ہی وار میں کافر باپ کا کام تمام کر دیا۔
اللہ تعالیٰ نے اس جلیلہ اسلام کی داد دی اور یہ آیت نازل ہوئی:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ
كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحِهِ
مکہ۔

جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان
رکھتے ہیں، آپ انھیں اللہ اور اس کے رسول سے
عداوت کرنے والوں کے ساتھ محبت کرنے والا
نہ پائیں گے، خواہ وہ ان کے باپ، بیٹے، بھائی اور
دیگر قریبی عزیزین کیوں نہ ہوں، یہ وہ لوگ ہیں جن
کے دلوں میں اللہ نے ایمان کو مستحکم کر دیا اور اپنی
دستبرداری روح سے ان کی مدد فرمائی۔

(مجادلہ: ۲۲)

غزوہ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک زخمی ہو گیا، خود کی دو کڑیاں آپ کے چہرے میں
چبھ گئی تھیں، حضرت ابو عبیدہ نے دانتوں سے پکڑ کر وہ کڑیاں کھینچیں جس سے ان کے دو دانت نکل گئے
لیکن ان کا چہرہ اور حسین ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قوی امین کا لقب دیا۔ سقیفہ بنو ساعدہ
میں حضرت ابو بکر نے کہا میں تمہارے لیے عمر بن الخطاب اور ابو عبیدہ بن جراح میں سے کسی ایک کی خلافت
پر راضی ہوں۔ حضرت ابو عبیدہ نے دمشق کو فتح کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے اپنی خلافت میں حضرت خالد
بن ولید کو موزول کر کے حضرت ابو عبیدہ کو سپہ سالار مقرر کیا۔

ایک مرتبہ شام میں حضرت عمر حضرت ابو عبیدہ سے ملنے آئے، دیکھا ان کے گھر میں صرف ایک تلوار اور ایک
دھال رکھی تھی، حضرت عمر نے فرمایا۔ آپ کم از کم ضروری سامان تو لے لیتے! کہا ہماری ضرورت یہی ہے، قنادر

بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے تھے کاش میں ایک مینڈھا ہوتا جس کو ذبح کر کے میرے گھر والے کھا لیتے، حضرت عمران بن حصین نے کہا کاش میں ایک راکھ ہوتا جس کو آندھی اٹھا کر لے جاتی، جب طاعون عمواس پھیلنا تو سب مسلمان وہاں سے چلے گئے، حضرت ابو عبیدہ دوستوں کے شدید اصرار کے باوجود تقدیر پر صابر و شاکر رہ کر وہیں رہے، ان کی انگلی میں ایک پھنسی نکلی، ۱۸ سالہ میں مقام محل سے نماز پڑھنے کے لیے بیت المقدس جا رہے تھے کہ اجل نے آلیا، آپ کی عمر اٹھادس سال تھی، سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں عنابی رنگ کا خضاب لگاتے تھے۔ آپ کی قبر بیابان میں ہے۔ ۱۷

بَابُ فَضَائِلِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے
مستعلق فرمایا، اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں،
تو اس سے محبت رکھ اور جو اس سے محبت رکھے اس
سے محبت رکھ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں دن کے کسی وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گیا، آپ نے مجھ سے کوئی بات کی نہ میں نے
آپ سے کوئی بات کی، حتیٰ کہ آپ جو قینقاہ کے بازار
میں پہنچے، پھر واپس مڑے اور حضرت فاطمہ کے گھر آئے
اور فرمایا: کیا یہاں بچہ ہے؟ کیا یہاں بچہ ہے؟ یعنی حضرت حسنؑ ہم نے
یہی گمان کیا کہ ان کی والدہ نے ان کو غسل کرائے اور
ان کو لہر پہنانے کے لیے روک رکھا ہے، کچھ ہی دیر
گزری تھی کہ حضرت حسن دھڑکتے ہوئے آئے اور
ہر ایک نے دوسرے کے گلے میں بائیں ڈال دیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں اس
سے محبت کرتا ہوں، تو اس سے محبت کر اور جو اس

۶۱۳۴ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ
عَنْ تَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِيَحْسِنَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أُحِبُّهُ فَأُحِبُّهُ وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ

۶۱۳۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ تَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ
مُطْعِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَوَّجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنَ الشَّهَائِمِ
لَا يَكَلِّمُنِي وَلَا أُكَلِّمُهُ حَتَّى جَاءَ سُوقُ بَنِي قَيْنِقَاةَ
ثُمَّ انْصَرَفَ حَتَّى أَقْبَضَ فَاطِمَةَ فَقَالَ أَتَشْرُ
لَكُمْ أَتَمْرَ لَكُمْ يَعْنِي حَسَنًا قَطَنًا أَتَشْرُونَ لَكُمْ
أُمَّهُ لِأَن تَغْسِلَهُ وَتُلْبِسَهُ سَحَابًا فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ
جَاءَ لِيَسْغِي حَتَّى أَغْتَنَّقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ صَاحِبَهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أُحِبُّهُ فَأُحِبُّهُ وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ

سے محبت کرے اس سے محبت کر۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھا، وہاں حائیکہ آپ فرما رہے تھے: اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھا وہاں حائیکہ آپ فرما رہے تھے اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔

اباس اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں اس سفید چمچ کی لگام کو پکڑ کر چلا ہوں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما سوار تھے، حتیٰ کہ میں نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ میں داخل کیا، آگے تھے اور وہ پیچھے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت گئے وہاں حائیکہ آپ نے ایک چادر اوڑھی ہوئی تھی جس پر سیاہ اون سے کجاووں کے نقش بنے ہوئے تھے، حضرت حسن بن علی آئے۔ آپ نے ان کو اس چادر میں لے لیا پھر میں آئے، اور آپ کی چادر میں داخل ہو گئے، پھر حضرت سیدہ فاطمہ آئیں اور آپ نے ان کو اس چادر میں داخل کر لیا، پھر حضرت علی آئے آپ نے ان کو بھی چادر میں لے لیا، پھر یہ آیت پڑھی: اے اہل بیت! اللہ تعالیٰ تم سے نجاست دھو کر دے گا اور تم کو پورا پورا پاک کرنے کا ہی ارادہ فرماتا ہے۔

۶۱۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا

أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ) حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ قَالَ رَأَيْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَى عَاقِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ.

۶۱۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ

نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَنْدُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ) عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِلًا الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَى عَاقِبِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ.

۶۱۳۸۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّوَيْجِيِّ الْيَمَامِيُّ

وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَدَنِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَنْكَ مَتَّى (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا يَاسُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَقَدْ قُدَّتْ بِبَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ بَعْلَتَهُ الشَّهِيَاءَ حَتَّى ادْخَلَتْهُمَا حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَدْ آمَنَ وَهَذَا اخْلَقَ.

۶۱۳۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ مُمْصَغِبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ خَدِجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعِيرٍ أَسْوَدَ وَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَادْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَادْخَلَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ

يُطَهَّرُ كَمَا تَطْهَرُونَ

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

بن ابی طالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف القرشی الهاشمی، آپ کی کنیت ابو محمد ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے ہیں، آپ کی ماں حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہیں جو سیدۃ نساء العالمین ہیں، حضرت حسن اہل جنت کے تمام جوانوں کے سردار ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبودار پھول اور آپ کے ہم شکل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام حسن رکھا، ساتویں دن عقیقہ کیا اور بال موٹھے، اور یہ حکم دیا کہ ان کے بالوں کے ہم وزن چاندی صدقہ کر دی جائے، جن کو آپ نے اپنی چادر میں لیا ان میں یہ پانچویں ہیں۔ ابو احمد عسکری نے کہا ہے کہ ان کی کنیت ابو محمد خود حضور نے رکھی تھی۔ حضرت حسن اور حسین سے پہلے یہ نام کسی کے نہیں رکھے گئے، حضرت حسن نصف رمضان، ۲۰ میں پیدا ہوئے اور ۲۹ میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔ ۱۷

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب | بخاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام فضل نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے خواب دیکھا ہے کہ آپ کے اعضا میں سے ایک عضو میرے گھر میں ہے۔ آپ نے فرمایا: تم نے اچھا خواب دیکھا ہے، عنقریب فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوگا تم اس کو دودھ پلاؤ گی، پھر حضرت حسن پیدا ہوئے، اور حضرت ام الفضل نے ان کو دودھ پلایا۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا: آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی کون سی احادیث یاد ہیں؟ حضرت حسن نے کہا مجھے یاد ہے کہ میں نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لی اور اس کو منہ میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو میرے منہ سے نکال کر پھر صدقہ کی کھجوروں میں ڈال دیا، آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ! ان کھجوروں میں کیا حرج ہے؟ آپ نے فرمایا: ہم آل محمد کے لیے صدقہ جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسن اور حسین اہل جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر چڑھ کر حضرت حسن کے متعلق فرمایا میرا یہ بیٹا سید ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے دو عظیم جماعتوں میں صلح کرانے لگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ دے رہے تھے، اچانک حضرت حسن اور حضرت حسین آئے وہ دونوں دوسرے مٹی میں پہنے لڑکھڑا کر چلے آئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر انہیں اٹھایا اور اپنے پاس بٹھا دیا۔ پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے پیچ فرمایا ہے تمہارے مال اور اولاد فتنہ ہی ہیں، میں نے ان دو بچوں کو لڑکھڑا کر چلتے ہوئے دیکھا تو میں صبر نہ کر سکا حتیٰ کہ میں

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۰-۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

نے اپنا خطبہ منقطع کیا اور ان کو اٹھا لیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی مشابہ نہیں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر تھے، ایک شخص نے کہا اے صاحبزادے! آپ کی سواری بہت اچھی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار بھی کیا خوب ہے!۔

حضرت زبیر بن العوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تم میں وہ چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں جس کے ساتھ تم نے تمسک کیا تو کبھی گمراہ نہیں ہو گے، ایک چیز دوسری سے عظیم ہے، کتاب اللہ جو آسمان سے زمین تک اللہ کی رستی ہے، اور میری عمرت میرے اہل بیت! یہ دونوں چیزیں سرگزشت الگ نہیں ہوں گی حتیٰ کہ میرے پاس حوض پر آئیں گی، پس غور کرو تم میرے بعد ان کے لیے کیے جائیں گے! حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اللہ کی نعمتوں کے ساتھ جو صحیح کرتے ہو اس وجہ سے اللہ سے محبت کرو اور اللہ کی محبت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو، اور میری محبت کی وجہ سے اہل بیت کے ساتھ محبت کرو۔

حضرت حسن بن علی نے متعدد بار پیدل حج کیا وہ کہتے تھے کہ مجھے اپنے رب سے جیام آتی ہے کہ میں اس سے ملاقات کروں اور اس تک پیدل چل کر نہ جاؤں، انہوں نے تین بار اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کیا، دوبار اپنا تمام مال راہ خدا میں خرچ کر دیا۔ وہ علیم، کریم اور متقی تھے، ان کا تقویٰ انہیں اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے اور دنیا سے بے رغبتی پر ابھارتا تھا، انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی مدد میں سبقت کی، سترہ رمضان سنہ ۳۵ میں اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد خلیفہ ہوئے، چالیس ہزار سے زیادہ مسلمانوں نے حضرت حسن کے ہاتھ پر بیعت کی، عراق، خراسان، حجاز اور یمن وغیرہ پر سات ماہ حکومت کی، پھر حضرت معاویہ نے شام سے ان پر فوج کشی کی، اور حضرت حسن نے بھی فوجیں اتار دیں۔ جب دونوں فوجیں بالمشاکل ہوئیں تو حضرت حسن نے سوچا کوئی فریق دوسرے پر اس وقت تک غالب نہیں ہوگا جب تک طریق سے یکثرت مسلمانوں کا خون نہ بہے، پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ کو پیغام بھیجا کہ وہ اس شرط پر حکومت ان کے سپرد کر دیتے ہیں کہ حضرت معاویہ کے بعد خلافت ان کے پاس رہے اور یہ کہ ان کے والد کے ایام میں مدینہ، حجاز اور عراق کے لوگوں کے پاس جو کچھ تھا اس کا حضرت معاویہ مطالبہ نہیں کریں گے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان شرائط کو منظور کر لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ظاہر ہوا کہ آپ نے فرمایا تھا کہ میرا یہ بیٹا سید ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں میں صلح کروائے گا اور اس شخص کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سید فرمایا ہو اس کے لیے اس سے بڑھ کر اور کیا شرف ہوگا! لے

وہمیشہ۔

عمران بن سلیمان بیان کرتے ہیں کہ حسن اور حسین اہل جنت کے نام ہیں، زمانہ جاہلیت میں یہ نام کسی نے نہیں رکھے۔ لیبث بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین شعبان کی آخری تاریخوں میں ۲۷ھ میں پیدا ہوئے، قتادہ نے کہا کہ حضرت حسین، حضرت حسن کی ولادت کے ایک سال دس ماہ بعد پیدا ہوئے۔

حضرت یحییٰ بن مرقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں، اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے جو حسین سے محبت رکھتا ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد کے پاس حضرت حسین بن علی کا سر لایا گیا وہ اس کو طشت میں رکھ کر کریدنے لگا، اور ان کے حسن کے متعلق کوئی تنقیدی کلمہ کہا، حضرت انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، آپ کے سر میں دسمہ (نیل کے پتوں) سے خضاب لگا ہوا تھا۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت | حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما صاحب فضیلت تھے، بکثرت نمازیں پڑھتے، روزے رکھتے، حج کرتے، صدقہ کرتے،

اور تمام نیک کام کرتے، جمعہ کے دن یوم عاشوراء ۶۱ھ میں سرزمین عراق میں کربلا کے مقام پر آپ کو شہید کیا گیا۔ اس جگہ آپ کی قبر مشہور ہے اور زیارت گاہ عوام ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما فوت ہو گئے تو بکثرت اہل کوفہ نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو خطوط مکھے اور انہیں کوفہ آنے کی دعوت دی، جب حضرت معاویہ نے یزید کے ولی عہد ہونے کی بیعت کی تھی تو حضرت حسین، حضرت ابن عمر، حضرت عبید اللہ بن زبیر اور عبدالرحمن بن ابی بکر نے یزید کی بیعت سے انکار کر دیا تھا۔ جب حضرت معاویہ فوت ہو گئے تب بھی حضرت حسین نے یزید کی بیعت نہیں کی اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ چلے گئے، مکہ میں آپ کے پاس اہل کوفہ کے خطوط پہنچے، آپ نے کوفہ روانہ ہونے کی تیاری کی تو ایک جماعت نے آپ کو منع کیا، ان میں آپ کے بھائی محمد بن حنفیہ، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس وغیرہ شامل تھے۔ حضرت حسین نے کہا میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ نے مجھے ایک چیز کا حکم دیا ہے، میں وہی کروں گا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا ہے۔

جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ عراق گئے تو اس وقت یزید عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کا گورنر بنا چکا تھا، اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف ایک لشکر روانہ کیا اور اس کا سپہ سالار عمر بن سعد بن ابی وقاص کو بنا دیا اور اس سے (طہران) کی گورنری کا وعدہ کیا، اس لشکر نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ وہ عبید اللہ بن زیاد کی اطاعت کر لیں، حضرت حسین نے اس سے انکار کیا اور ان کا مقابلہ کیا حتیٰ کہ حضرت حسین اور ان کے اہل بیت سے انیس افراد شہید ہو گئے، حضرت حسین کو سنان بن انس نخعی نے قتل کیا، ایک قول ہے شمر بن ذوالجوشن

نے قتل کیا، غزلی بن یزید اصبحی نے زخمی کیا، ایک قول یہ ہے کہ عمر بن سعد نے کیا، لیکن صحیح یہ ہے کہ سنان بن انس اصبحی نے قتل کیا تھا اور عمر بن سعد اور شمر قتل پر برا بیچتے کہہ رہے تھے اور غزلی بن زیاد آپ کا سر کاٹ کر عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے کر گیا تھا۔

جب حضرت حسین کو شہید کر دیا گیا تو عمر بن سعد نے اپنی فوج کو ان کے گھوڑوں پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ انھوں نے حضرت حسین کی مبارک لاش کو گھوڑوں سے روندنا، کل افراد جو آپ کے ساتھ شہید کیے گئے ان کی تعداد بہتر تھی، جب حضرت حسین کا سر اقدس عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے جایا گیا تو وہ ایک چھڑی سے آپ کے ہونٹوں کو کڑید رہا تھا، حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے کہا اپنی چھڑی ہٹاؤ، قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہونٹوں کو چوم رہے تھے، پھر رخصت ہو گئے، عبید اللہ بن زیاد نے کہا: اللہ تجھے رُلے، اگر تو سٹھیا یا ہوا بوڑھا نہ ہوتا تو میں تیری گردن اڑا دیتا! سلمیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا وہاں عاتکہ وہ رو رہی تھیں، میں نے پوچھا آپ کیوں رو رہی ہیں؟ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابھی خواب میں دیکھا ہے، آپ کے سر اور ڈاڑھی پر گرد و غبار تھا، میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا ہوا، فرمایا میں ابھی قتل حسین کے موقع پر موجود تھا!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا نصف النہار کا وقت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے ہیں۔ آپ کے بال بکھرے ہوئے غبار آلود ہیں، آپ کے ہاتھ میں ایک شیشی ہے جس میں خون ہے، میں نے عرض کیا: آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں یا رسول اللہ! یہ کیا خون ہے؟ آپ نے فرمایا آج حسین شہید کیا گیا ہے اور میں اس کا خون جمع کر رہا ہوں۔

عمارہ بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ جب عبید اللہ بن زیاد کا سر لا کر اس کو مسجد میں رکھا گیا تو ایک جانب لوگوں کے سر بھلا مٹکتا ہوا آیا اور عبید اللہ بن زیاد کے منتھنوں میں گھس گیا۔ پھر ڈھکی دیر بٹھرنے کے بعد نکلا اور غائب ہو گیا اور دریا تین بار اسی طرح اس کے منتھنوں میں گھسا، امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محفل | صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب تک امام اور خلیفہ کا کفر بتاج ثابت نہ ہو اس

وقت تک اس کی خلافت کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس حدیث کی بناء پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے بنی ہاشم کی مخالفت کی، حالانکہ تمام صحابہ اس کی بیعت کر چکے تھے اور اس کی خلافت منعقد ہو چکی تھی اور اس کا کفر بتاج ثابت نہیں ہوا تھا، پھر ان حضرات کی مخالفت کا کیا جواب تھا۔ علامہ عبدالعزیز بریلوی نے اس سوال کے حسب ذیل جوابات بیان کیے ہیں:-
۱۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا خلافت کے لیے اس شہنشاہ کی اطاعت کرنا غیر مقبول تھا، کیونکہ آپ فرزند رسول تھے،

لیکن یہ جواب قواعد شرع کے مطابق نہیں ہے کیونکہ ارباب عمل و عقد میں سے ایک شخص بھی بیعت کرے تو راستہ معتقد ہو جاتا ہے اور امام خواہ فاسق ہو اس کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ خلافت کے حصول کے لیے نہیں گئے تھے بلکہ خوفہ میں رہائش اختیار کرنے گئے تھے۔ لیکن یہ جواب روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔

۳۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ مجتہد تھے اور آپ کا اجتہاد یہ تھا کہ اس کی خلافت صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما حضرت معاویہ کو اس شرط پر خلافت کی تفویض کی تھی کہ ان کے بعد یہ خلافت ان کی اولاد میں منتقل نہیں ہوگی بلکہ اس کو مسلمانوں کے مقررے پر چھوڑ دیا جائے گا، اگر یہ سوال ہو کہ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عہد شکنی کی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد یہ شرط ختم ہو گئی اگر یہ کہا جائے کہ ہر چند کہ حضرت معاویہ کا یزید کو ولی عہد بنانا صحیح نہ تھا لیکن جبکہ بشمول صحابہ سب لوگوں نے اس کی بیعت کر لی تو اس کی خلافت معتقد ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ سے جبراً بیعت لی گئی تھی اور اگر انھوں نے اختیاراً بیعت کی تھی تب بھی اس کی خلافت ولی عہد بنانے کی صورت پر موقوف ہے، جب ولی عہد بنانا صحیح نہیں تھا تو پھر خلافت کی بیعت بھی صحیح نہیں تھی، اسی وجہ سے (۶۴ھ میں) اہل مدینہ کا یزید کی بیعت توڑنا صحیح تھا اور ان میں صحابہ اور فقہاء تابعین بھی تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یزید کے خلاف خروج کرنے اور اس کی بیعت توڑنے سے منع کیا اور یہ فرمایا جو شخص یزید کی بیعت توڑے گا میں اس سے قطع تعلیق کروں گا (بخاری و مسلم) اس کا جواب یہ ہے کہ ایک مجتہد کا حکم دوسرے مجتہد پر لازم نہیں ہے، اگر یہ سوال ہو کہ اگر یزید کے خلاف خروج کرنا اجتہادی امر تھا تو حضرت حسین کے تابعین کی اس قدر مذمت کرنے کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے کسی اجتہادی امر کی بناء پر حضرت حسین کو شہید نہیں کیا تھا بلکہ محض ہوائے نفسانیت کی بناء پر آپ کو شہید کیا اور آپ کی عزت و مرجع کی اور آپ کی ذریت کو نہایت بے حرمتی سے شام کی طرے لے گئے، نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس لے چلو تاکہ میں اس سے بیعت کر لوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا ثابت نہیں ہے جیسا کہ ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں اس کی تحقیق کی ہے۔ سید بن طاہر (لیکن وہ شیعہ نہیں مانے اور آپ کو قتل کر دیا۔

۴۔ ہو سکتا ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا کفر ثابت ہو، اس وجہ سے آپ نے اس کے خلاف خروج کیا ہو۔

۵۔ ہو سکتا ہے جس وقت حضرت معاویہ نے یزید کو خلیفہ بنایا تھا اس وقت وہ فاسق ہو اس وجہ سے اس کی خلافت اصلاً معتقد نہیں ہوئی جیسا کہ بعض ائمہ کا مذہب ہے (امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے) اور حضرت معاویہ نے اس امید سے اس کو ولی عہد بنایا تھا کہ شاید اس کی اصلاح ہو جائے، کیونکہ روایت ہے انھوں نے یہ دعا کی "اے اللہ! اگر یزید میرے گمان کے مطابق سے توبہ نہ کرے تو تمہارا وارث تو اس کو جلد ہلاک کر دینا۔" حضرت معاویہ کی دعا قبول ہوئی اور اس کی خلافت زیادہ دیر نہ رہی وہاں شیعیان نے اس کو قتل کر دیا۔

علامہ ابو غنبلہ وشتانی ابی مانعی اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کفر سے مراد معاصی ہیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تک خلفاء اور حکام سے ایسی بُرائی صادر نہ ہو جس کا معصیت ہونا دلائل شرعیہ سے تم کو معلوم اور محقق ہو اس وقت تک تم ان کی مخالفت نہ کرو اور جب کفر کو معاصی پر محمول کر دیا گیا تو حضرت حسین، حضرت ابن الزبیر اور اہل مدینہ کا یزید کی مخالفت کرنا اس کے فسوق کی وجہ سے تھا، کفر کی وجہ سے نہیں تھا۔ ۱۷

مصنف کے نزدیک علامہ وشتانی ابی مانعی کا جواب زیادہ قوی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مجبور صحابہ اور فقہاء تابعین نے یزید کے خلاف خروج میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ اس لیے نہیں دیا کہ ان کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہری معنی یعنی کفر پر ہی محمول تھی، بہر حال دونوں جانب مجتہد تھے اور ہر فرقے نے حسن نیت کے ساتھ اپنے اپنے اجتہاد پر عمل کیا اور چونکہ ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی اتباع لازم نہیں ہے اس لیے کسی فرقے کو علامت نہیں کی جاسکتی۔

یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی توجہ

علامہ عبد العزیز پر ماروی نے لکھا ہے کہ روایات صحیحہ کے مطابق حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو فتنہ میں اپنی خلافت کی بیعت لینے گئے تھے۔ ہم یہاں پر ان روایات صحیحہ کو بیان کر رہے ہیں:-
امام ابو حنیفہ محمد بن جبریل طبرستانی لکھتے ہیں:

عمر بن یزید نے قادسیہ سے اگر ایک ہزار سواروں کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سامنا کیا۔ وہ مستقل حضرت حسین کے ساتھ رہا، صبح کی ظہر کی نماز کا وقت آگیا، حضرت حسین نے حجاج بن مسروق جمعنی کو اذان دینے کا حکم دیا۔ جب جماعت کھڑی ہوئی تو وقت آیا تو حضرت حسین لباس اور جوئی پہن کر آئے، پھر انھوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد کہا اے لوگو! میں اللہ عز و جل اور تمہارے سامنے یہ عذر بیان کر رہا ہوں کہ جب تک تمہارے خطوط اور پیغام بُرے میرے پاس نہیں آئے، میں اس وقت تک تمہارے

و قد مر الحبر بن یزید بین ید یر فی هذه الالف من القادسیة فیستقبل حسیناً قال فلم یزل موافقاً حسیناً حتی حضرت الصلاة صلوۃ الظہر فامر الحسین الحجاج بن مسروق الجمعنی ان یؤذن فاذن فلما حضرت الاقامة نخرج الحسین فی انار و رداء و نعلین فحمد الله و اشفی علیہ ثم قال ایہا الناس انتہا معذرة الی الله عز وجل و الیکم انی لہ انکھ حتی اتتنی کتبکم و قدمت الی رسدکم ان اقدم علینا فانه لیس لنا امام لعل الله یجمعنا

(۱۷۔ حاشیہ صفحہ سابقہ) مولانا عبد العزیز پرماروی ملتان، نیراس، ص ۵۴۱-۵۴۰، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

(۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مانعی متوفی ۲۸۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۵، ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بك على الهدى فان كنتم على ذلك فقد
جئتم فان تعطوني ما اطمئن اليه من
عهودكم وموائيقكم اقدم مصركم وان
لهم تفعلوا وكنتم لمقدمي كارهين انصرفتم
عنكم الى المكان الذي اقبلت منه اليكم
قال فسكتوا عنه وقالوا للمودن اقم
فاقام الصلوة فقال الحسين عليه السلام
للحر اتريد ان تصلي باصحابك قال لا
بل تصلي انت ونصلي بصلاتك قال
فصلي بهم الحسين ثم انه دخل واجتمع
اليه اصحابه وانصرف الحر الى مكانه
الذي كان به فدخل خيمة قد ضربت له
فاجتمع اليه جماعة من اصحابه وعاد
اصحابه الى صفهم الذي كانوا فيه
فاعادوا ثم اخذ كل رجل منهم بعنان
دابته وجلس في ظلها فلما كان وقت
العصر امر الحسين ان يتهيأ للرحيل
ثم انه خرج فامر مناديه فنادى
بالعصر واقام فاستقدم الحسين
فصلى بالقوم ثم سلم وانصرف الى
القوم بوجهه فحمد الله واشتغل عليه
ثم قال اما بعد ايها الناس فانكم ان
تتقوا وتعرفوا الحق لاهله يكن
ارضى الله ونحن اهل البيت اولى
بولاية هذا الامر عليكم من هؤلاء
المدعين ماليس لهم والسائرين
فيكم بالجوهر والعدوان وان
انتم كرهتمونا وجعلتم حقتنا وكان
دايكم غير ما اتتني كتبكم وقد مت

پاس نہیں آیا، تم لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارے پاس آئیے۔
ہمارا کوئی امام نہیں ہے، شاید اللہ تعالیٰ آپ کے سبب
ہم کو ہدایت عطا فرمائے، اگر تم اسی عہد و پیمان پر قائم
ہو تو میں تمہارے پاس آگیا ہوں، اگر تم نے اپنے
وعدوں کو پورا کیا تو میں تمہارے ساتھ تمہارے شہر
میں چلا جاؤں گا، اور اگر تم ایسا نہ کرو اور تم کو میرا آنا
نا پسند ہو، تو میں جہاں سے آیا ہوں، وہیں واپس چلا
جاتا ہوں، لوگ خاموش رہے اور آپ نے مؤذن سے
کہا اقامت کہو، مؤذن نے اقامت کہی، حضرت حسین
نے ٹہرے کہا کیا اپنے اصحاب کو تم نماز پڑھاؤ گے،
ٹہرنے کہا نہیں بلکہ آپ نماز پڑھاؤں، ہم آپ کی اقتدا
میں نماز پڑھیں گے، پھر حضرت حسین نے نماز پڑھائی
پھر آپ چلے گئے اور حرم اپنے جھمے میں چلا گیا،
حرم کے گچھ اصحاب اس کے پاس جمع ہو گئے اور باقی
اپنی صفوں میں واپس آ گئے اور نعشیں باندھ لیں۔
پھر ان میں سے ہر شخص نے اپنے گھوڑے کی
لگام پکڑ لی اور اس کے سائے میں بیٹھ گیا۔ پھر جب
عصر کا وقت آیا تو حضرت حسین نے حکم دیا کہ کوچ کی
تیار کی کریں، پھر وہ باہر نکلے اور مؤذن کو عصر کی نماز کا
حکم دیا، مؤذن نے اقامت کہی اور حضرت حسین نے
آگے بڑھ کر قوم کو نماز پڑھائی، پھر سلام پھیر کر قوم کی
طرف متوجہ ہوئے اور اللہ کی حمد و ثناء کے بعد لوگوں کے
کہا اے لوگو! اگر تم اللہ سے ڈرو اور حق تعالیٰ کا حق
پر پیا تو قویہ اللہ تعالیٰ کی زیادہ خوشنودی کا سبب ہے
اور ہم اہل بیت اس حکومت کے ان مدعیوں سے
زیادہ حقدار ہیں جس کا انھیں حق نہیں ہے اور جو تم پر
ظلم و ستم کرتے ہیں، اگر تم اب ہم کو نا پسند کرتے ہو
اور تمہارے کھٹے ہوئے خطوط کے مطابق اب تمہاری
راہیں نہیں ہے تو میں یہاں سے واپس چلا جاتا ہوں!

به علي و سلككم انصرفتم عنكم فقال
له الحسين يزيد انا والله ما ندمنا
ما هذه الكتب التي تذكر فقال الحسين
يا عتبة بن سميان اخبرني اخبرني اللعين
فيهما كتبهم الى فاخرج خرجين مملوعين صحفا
فتشرها بين ايديهم فقال الحرفان لسان من غولاه
الذين كتبوا اليك وقد امرنا اذ نحن لقيناك الا
نفارقك حتى نقدمك على عبيد الله ابن زياد فقال
له الحسين الموت اذ في اليك من ذلك لي

حزین یزید نے کہا بخدا ہمیں معلوم نہیں کہ آپ کس قسم
کے خطوط کا ذکر کر رہے ہیں، حضرت حسین نے فرمایا
اے عتبہ بن سمان وہ دو تختے نکالو، جس میں ان کے
خطوط ہیں اور ان خطوں کو ان کے سامنے بکھیر دیا، جر
نے کہا ہم نے آپ کو یہ خط نہیں دکھائے تھے اور ہم گویہ
حکم دیا گیا ہے کہ اگر آپ ہم کو ملیں تو آپ کو عید اللہ
بن زیاد کے پاس لے جائیں بنیر نہ چھوڑیں، حضرت
حسین نے کہا اس مطلب کے حصول سے تمہارا مر جانا
بہتر ہے۔

امام ابن جریر طبری نے اس کے بعد مقام بیضہ میں حضرت حسین کا خطبہ نقل کیا ہے اس میں ارشاد فرماتے
ہیں:

وانا احق من غير وقد اتقني كتبكم
وقدمت علي رسلكم ببيعةكم انكم لا
تسلموني ولا تخذلوني فان تميتكم علي
بيعةكم تصيبوا رشداكم فانا الحسين
بن علي وابن فاطمة بنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسي مع انفسكم واهلي
مع اهليكم فلكم في اسوة وان لم تفعلوا
ونقضتم عهدكم وخلعتكم بيعتي من
اعدائكم فلعنني ما هي لكم بئكم لفتد
فعلتموها باي واخي وابن علي مسلم
بن عقيل

میں اس شخص کی بد نسبت زیادہ حذر ہوں جس
نے احکام شریعت کو متغیر کیا، میرے پاس تمہارے
خطوط اور تمہاری بیعت کرنے کے پیغام بر آئے
کہ تم مجھ سے غداری نہیں کرو گے اور مجھ کو ناکام
نہیں کرو گے اگر تم اپنی بیعت پر قائم رہے تو تم ہدایت
پالو گے، میں حسین بن علی ہوں اور فاطمہ بنت رسول
اللہ کا بیٹا ہوں، میری جان تمہاری جانوں کے ساتھ ہے
اور میرے اہل و عیال تمہارے اہل و عیال کے ساتھ ہیں،
میں تمہارا مقتدا ہوں، اگر تم نے ایسا نہ کیا اور عہد و
پیمان توڑ ڈالا اور تم نے میری بیعت کو اپنی گردن
کے اتار پھینکا تو مجھے اپنی جان قسم میرے لیے یہ
کوئی نئی بات نہیں ہے، تم میرے باپ، میرے بھائی
اور میرے عم زاد مسلم بن عقیل کے ساتھ بھی کچھ کر چکے ہو
حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ان خطبات کو بعینہ علامہ ابن اثیر نے بھی نقل کیا ہے۔

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۴ ص ۳۳، مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ للطبوعات، بیروت
۲۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۴ ص ۳۵-۳۶، مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ للطبوعات، بیروت
۳۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاريخ ج ۳ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۰ھ

صافظ ابن کثیر نے عمر کے بعد والے خطبہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:

فخطبهم وحشهم على السمع والطاعة
لهم وخلع من عاداهم من الاعداء
السائرين فيكم بالجور والظلم

حضرت حسین نے ان کو خطبہ دیا اور ان کو اپنے احکام سننے اور اطاعت کرنے پر براہیجتنہ کیا اور کہا کہ جو ان کے دشمن ہیں اور خلافت کے دعوئی دار ہیں جو تم پر ظلم کرتے ہیں ان کی بیعت توڑ دو۔

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:

قد تبين لك غلط الحسين الا انه في
امور ديني لا يضره الغلط فيه واما الحكم
الشرعي فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان
ظنه التقدير على ذلك ولقد عدله ابن عباس
وابن الزبير وابن عمر وابن الحنفية اخوه
وغیره في مسيره الى الكوفة وعلموا غلظه
في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما اراده
الله واما غير الحسين من الصحابة الذين
كانوا بالاحجاز ومع يزيد بالشام والعراق
ومن التابعين لهم فواؤا ان الخروج على
يزيد وان كان فاسقا لا يجوز لما يندشأ
عنه من الهوى والدماء فاقصروا على ذلك
ولم يتابعوا الحسين ولا انكروا عليه ولا
اشمؤا لانه مجتهد وهو اسوة المجتهدين
ولا يذهب بك الغلط ان تقول بتاثير
هؤلاء بسخايفة الحسين وقعودهم عن
نصرة فانهم اكثر الصحابة وكانوا مع
يزيد ولم يروا الخروج عليه وكان
الحسين يستشهد به وهو بكر بلاء
على فضله وحقه ويقول سلوا جابر بن
عبد الله واما سعيد الخدري وانش بن

پس تم پر واضح ہو گیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے غلطی کی تھی، لیکن ان کی یہ غلطی دنیاوی معاملہ میں تھی جس میں کوئی منسلقہ نہیں، البتہ حکم شرعی کے اعتبار سے انھوں نے کوئی غلطی نہیں کی، کیونکہ یہ معاملہ ان کے ظن پر موقوف تھا۔ اور ان کا یہ ظن تھا کہ ان کو اس اقدام پر قدرت ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابن عمر اور ان کے بھائی ابن الحنفیہ نے ان کو کوفہ جانے کے سلسلے میں ملامت کی تھی، اور اس معاملے میں ان کی غلطی پر متنبہ کیا تھا، لیکن ان کے ہاں جو کچھ مقتدر ہو چکا تھا، حضرت حسین نے اس سے رجوع نہیں کیا، حضرت حسین کے علاوہ دیگر صحابہ

جو حجاز میں تھے اور جو بھائی اور تابعین یزید کے ساتھ شام اور عراق میں تھے، ان کا رائے یہ تھی کہ ہر چند کہ یزید فاسق ہے لیکن اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے قتل اور غارت گری میں اضافہ ہو گا، لہذا وہ اس اقدام سے باز رہے، اور انھوں نے حضرت حسین کی اتباع نہیں کی، اور نہ ان پر انکار کیا اور نہ ان کو گناہ گار قرار دیا کیونکہ وہ مجتہد تھے۔ اور یہ صحابہ اور تابعین حضرت حسین کا ساتھ نہ دینے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوئے کیونکہ یہ بھی مجتہد تھے، ان میں بہترین صحابہ یزید کے ساتھ تھے جو یزید کے خلاف خروج کو جائز نہیں سمجھتے تھے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بلا میں پائی نصیحت

مالك وسهل بن سعيد وزيد بن اسحق و
امثالهم ولم ينكر عليهم قعودهم
عن نصره ولا تعوض لذلك لعلمه انه عن
اجتهاد وان كان هو على اجتهاد —
ويكون ذلك كما يحد الشافعي

والمالكي والحنفي على شئب النبيذ واعلم ان
الامر ليس كذلك وقتاله لم يكن عن اجتهاد
هؤلاء وان كان خلافه عن اجتهادهم وانما
انفرد بقتاله يزيد واصحابه ولا تقول ان يزيد
وان كان فاستأولهم بجزه هؤلاء الخروج عليه
فاعتاله عندهم صحيحة واعلم انه انما يتخذ من
اعمال الفاسق ما كان مشروعا وقتال البغاة
عندهم من شرطه ان يكون مع الامام العادل وهو مفقود في
مسلتنا فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا يزيد
بل هي من فعلاته المؤكدة لا لفسقه والحسين فيها شهيد
مثاب وهو على حق واجتهاد والصحابة الذين
كانوا مع يزيد على حق ايضا واجتهاد —

اور کمال پر صحابہ سے شہادت طلب کرتے تھے کہ حضرت جابر
بن عبد اللہ، حضرت ابو سعید خدری، حضرت انس بن مالک
حضرت سہل بن سعید، حضرت زید بن ارقم اور ان جیسے
صحابہ سے میرے متعلق پوچھو! اور حضرت حسین نے
ان صحابہ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ انھوں نے ان کا ساتھ
کیوں نہیں دیا، اور نہ اس کے ورپے ہوئے، کیونکہ
ان کو علم تھا کہ دونوں طرف اجتہاد ہے، اور یہ ایسا ہی
اختلاف تھا، جیسے شافعی، مالکی اور حنفی فقہاء میں بنید
پینے پر حدیں اختلاف ہے، یہ بھی جانتا چاہیے کہ جس طرح
صحابہ نے اپنے اجتہاد سے حضرت حسین کا ساتھ
نہیں دیا اسی طرح حضرت حسین کی شہادت اجتہاد سے
نہیں ہوئی، ان کی شہادت کے ذمہ دار یزید اور اس
کے ساتھی تھے، یہ اعتراض بھی نہ کیا جائے، کہ اگر
صحابہ کے نزدیک یزید کے خلاف خروج جائز نہیں تھا تو اس کے افعال
صحیح تھے اور حضرت حسین کی اس کے خلاف جنگ صحیح نہ تھی بلکہ حضرت حسین کا
خروج اس کے فتن کی وجہ سے تھا اور صحابہ نے یزید کا ساتھ اس لیے نہیں
دیا کہ وہ امام عادل نہیں تھا، حضرت حسین کی شہادت حق ہے وہ حق اور اجتہاد
پر تھے اور ان کو جواب ہوگا اور جن صحابہ نے یزید کی حکومت کو تسلیم کیا تھا
وہ بھی حق اور جواب پر تھے، کیونکہ وہ بھی مجتہد تھے۔

بَابُ فَضَائِلِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ

بُنْ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۱۴۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِرِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ

عُقَيْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ

يَقُولُ مَا كُنَّا نَدْعُو زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ إِلَّا نَمِيحًا

بَنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ

هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ -

حضرت زید بن حارثہ اور حضرت اسامہ

بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

ہیں کہ ہم زید بن حارثہ کو زید بن محمد کہا کرتے

تھے، حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: "ان

کر ان کے آباد کی طرف منسوب کر کے پکارو" یہ اللہ

تعالیٰ کے نزدیک زیادہ اچھا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

٦١٢١ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
عَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ
مُقَبِّهٍ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْلَمٍ -

١٢٢٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى
ابْنُ أَيُّوبَ وَ قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ
يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
(رِيعُونُ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ
سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا وَ أَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
فَطَعَنَ النَّاسَ فِي أَمْرِهِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ تَطَعْتُمْ فِي أَمْرِهِ فَقَدْ
كُنْتُمْ تَطَعُونَنِي فِي أَمْرِهِ إِيَّاهُ مِنْ قَبْلُ وَ أَيُّهَا اللَّهُ
إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلْأَمْرِ وَ إِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ
إِلَى وَ إِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَى بَعْدِهِ -

٤١٢٣ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ رَيْحَى ابْنِ حَمْرَةَ عَنْ
سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنِيرِ انْطَعِنُوا فِي أَمَارَتِهِ يُرِيدُ
أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَقَدْ طَعَنْتُمْ فِي أَمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ
قَبْلِهِ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيقُهَا وَأَيُّهَا اللَّهُ
إِنْ كَانَ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ هَذَا لَهَا
لَخَلِيقٌ يُرِيدُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ
لَأَحَبُّهُمْ إِلَيَّ مِنْ بَعْدِهِ فَأَوْصِيكُمْ بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ
صَالِحِكُمْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور اس پر اسامہ بن زید کو امیر مقرر کیا، کچھ لوگوں نے اس کی امارت پر طعن کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا: اگر تم اس کی امارت میں طعن کرتے ہو تو (کوئی سنی نئی بات ہے) تم اس سے پہلے اس کے باپ کی امارت پر بھی اعتراض کر چکے ہو! یہ خدا، بے شک ان کا باپ امارت کے لائق تھا، اور بے شک وہ میرے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھا اور ان کے بعد یہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیر پدم فرمایا: اگر تم
اس کی امارت پر اعتراض کر رہے ہو، آپ کی مراد
حضرت اسامہ بن زید تھے، تو (کون سی نئی بات ہے؟)
تم اس سے پہلے اس کے باپ کی امارت پر اعتراض کر چکے ہو اور بخدا
وہ اس امارت کے بہت لائق تھے، بخدا وہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ
محبوب تھے، اور بخدا یہ امارت اسامہ بن زید کے زیادہ لائق ہے اور بخدا ان
کے بعد مجھے لوگوں میں یہ سب سے زیادہ محبوب ہیں، لہذا میں تمہیں اس کے
ساتھ حسن سلوک کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ وہ تمہارے صالح لوگوں
میں سے ہیں۔

علامہ ابن اثیر خدی می لکھتے ہیں :

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے:

زید بن حارثہ بن شراحیل بن کعب بن عبد العزیٰ بن امرئ القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد مویہ۔ ان کی والدہ کا نام سعدی بنت ثعلبہ بن عبد عامر ہے، ان کی کنیت ابواسامہ ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزا کردہ غلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت محبوب ہیں۔

حضرت زبید کے والد حارثہ بن قضاۃ سے تعلق رکھتے تھے جو یمن کا ایک نہایت معزز قبیلہ تھا، ان کی والدہ سعدی بنت ثعلبہ بنو من سے تھیں، وہ حضرت زبید کو بچپن میں اپنے ساتھ لے کر میکہ گئیں، اسی دوران بنو قریظ کے کچھ سوار، جو لوٹ مار کر کے واپس آ رہے تھے، حضرت زبید کو خیمہ سے اٹھا لے کر غلام بنا کر عکاظ کے بازار میں فروخت کے لیے پیش کیا، حکیم بن حزام نے چار سو درہم میں خرید کر اپنی پھوپھی حضرت خدیجہ بنت خویلد کی خدمت میں پیش کیا، حضرت خدیجہ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سپرد کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے اپنا بیٹا بنا لیا۔

حضرت زبید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا | امام محمد لکھتے ہیں:

حضرت زبید کے والد، حارثہ کو اپنے بیٹے کی بدائی کا بڑا غم تھا وہ ان کی یاد میں روتے روتے تھے اور سوز دگلانے سے بھر پور شعر کہتے تھے، ایک سال بنو کلب کے چند آدمی حج کے خیال سے مکہ آئے تو انہوں نے حضرت زبید کو دیکھتے ہی پہچان لیا، اور حضرت زبید کو ان کے والد کے رنج و الم کا حال سنایا اس پر حضرت زبید نے بھی کچھ اشعار سنائے جن کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے، میں بھی اپنی قوم کا مشتاق ہوں اگرچہ ان سے دور ہوں، میں مشعر حرام کے قریب رہتا ہوں تم غم نہ کرو، میں الحمد للہ ایک معزز اور اچھے خاندان میں رہتا ہوں۔ بنو کلب کے زائرین نے جب حضرت زبید کے والد کو خبر دی تو وہ بہت حیران اور محوش ہوئے وہ اسی وقت اپنے بھائی کعب کو لے کر مکہ روانہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے ابن عبد اللہ! تم اہل حرم اور اس کے مجاور ہو، مصیبت زدہ لوگوں کی درست گیری کرتے ہو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہو، ہم تمہارے پاس اس غرض سے آئے ہو کہ تم ہم پر احسان کر کے ہمارے روکے کو آزاد کرو، اس کے معاوضہ میں ہم جس قدر فدیہ لینا چاہتے ہو لے لو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زبید کو بلا کر اس کو اختیار دے دو، اگر وہ تمہارے ساتھ جانا پسند کرے تو لے جاؤ اور اگر میرے ساتھ رہنے کو ترجیح دے تو خدا کی قسم میں ایسا نہیں ہوں جو اپنے ترجیح دینے والے پر کسی کو ترجیح دوں، حارثہ اور کعب نے آپ کا شکریہ ادا کیا اور اس شرط کو منظور کر لیا۔ حضرت زبید بلائے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم ان دونوں کو پہچانتے ہو، عرض کیا: ہاں یہ میرے باپ اور چچا ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھے بھی پہچانتے ہو اب میں تم کو اختیار دیتا ہوں خواہ مجھے پسند نہ ہو خواہ ان دونوں کو حضرت زبید نے کہا میں ایسا نہیں ہوں جو آپ پر کسی کو ترجیح دوں، آپ ہی میرے ماں باپ ہیں، حضرت زبید کے اس فیصلہ سے اس کے والد اور چچا حیران رہ گئے انہوں نے کہا زبید! افسوس ہے کہ تم آزاد ہو، باپ اور چچا پر غلامی کو ترجیح دے رہے ہو! حضرت زبید نے کہا ہاں مجھے اس فدا میں ایسی خوبیاں نظر آتی ہیں کہ میں ان پر کسی کو ترجیح نہیں دے سکتا! حضرت زبید کے اس اقرار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر غار کعبہ میں منام حجر کے پاس ان کو ساتھ لے جا کر اعلان کیا:

آج سے زید میرا بیٹا ہے، میں اس کا وارث ہوں اور وہ میرا وارث ہوگا، حضور کے اس اعلان سے حضرت زید کے باپ اور چچا بھی خوش ہو گئے، اور مطمئن ہو کر یمن واپس چلے گئے، اس اعلان کے بعد حضرت زید، زید بن عسکر کہلانے لگے حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: **ادعوہم لابنائکم** "لوگوں کو ان کے آباء کی طرف منسوب کر کے بلاؤ"۔

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب

زہری نے متعدد وجوہ سے روایت کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ اسلام لائیں، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد حضرت علی اسلام لائے، اور دوسرے ائمہ نے کہا حضرت خدیجہ کے بعد حضرت ابوبکر اسلام لائے، پھر حضرت علی اسلام لائے، پھر حضرت زید رضی اللہ عنہم اسلام لائے، حضرت زید بن عاصم بدر میں حاضر ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باندی ام امین کے ساتھ ان کا نکاح کیا۔ ان سے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بھوپھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ حضرت زید کا نکاح کر دیا تھا، پھر حضرت زید کے طلاق دینے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب سے خود نکاح کر لیا، اس پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ آپ نے اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

ماکان محمد ایا احد من رجالکم ولكن رسول الله وخاتم النبیین۔

محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہے، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب پیغمبروں کے آخر۔

(احزاب: ۵۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس لشکر میں بھی حضرت زید کو بھیجتے اس کا امیر حضرت زید کو بناتے، اور اگر حضرت زید زندہ رہتے تو آپ اپنے بعد ان کو خلیفہ بناتے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو حضرت زید کو اس کا امیر بنایا اور فرمایا اگر وہ شہید ہو جائے تو مجھے جعفر بن ابی طالب کو امیر بنانا اور اگر وہ شہید ہو جائے تو مجھے حضرت عبداللہ بن رواحہ کو امیر بنانا، حضرت زید شام کے علاقہ مؤتہ میں جمادی میں شہید ہو گئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر اور حضرت زید کی شہادت کی خبر آئی تو حضور رونے لگے اور فرمایا یہ میرے بھائی اور مونس تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کی شہادت کی گواہی دی، اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے صحابہ میں سے حضرت زید کے سوا کسی صحابی کا نام قرآن مجید میں ذکر نہیں کیا۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: اسامہ بن زید بن عارضہ بن بشر اجیل بن کعب بن عبد العزیٰ بن زید بن امرؤ القیس بن عامر بن نعان۔ ان کی والدہ کا نام ام ایمن ہے، ان کی کنیت کے بارے میں کئی اقوال ہیں: ابو محمد، ابو زید، ابو زید اور ابو عارضہ۔ ان کو حبش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا جاتا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اسامہ بن زید مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے، اس کے ساتھ خیر خواہی کرو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو اٹھارہ سال کی عمر میں عامل مقرر کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت اسامہ جو کھٹ پر گہرے پٹے جس سے سر میں چوٹ آگئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا اس کا خون صاف کر دو، حضرت عائشہ کو اس سے کراہت ہوئی تو آپ نے خود اس کا خون صاف کیا اور عاب دہن رکھ دیا، بعض اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبت سے فرماتے اگر اسامہ لڑکی ہوتے تو میں ان کو خوب صاف ستھرا کر کے زیورات پہناتا۔ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے وظیفے مقرر کیے تو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لیے پانچ ہزار مقرر کیے اور اپنے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے لیے دو ہزار مقرر کیے، حضرت ابن عمر نے حضرت عمر سے کہا آپ نے اسامہ کو مجھ پر فضیلت دی ہے حالانکہ جن معرکوں میں میں پہنچا ہوں وہاں اسامہ نہیں پہنچے، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اسامہ تم سے زیادہ محبوب تھے اور اسامہ کا باپ تمہارے باپ سے زیادہ محبوب تھا۔

حضرت اسامہ نے حضرت علی سے بیعت کی نہ ان کے ساتھ کسی جنگ میں شامل ہوئے، وہ حضرت علی اور حضرت مسعودیہ کی لڑائیوں سے بالکل کنارہ کش رہے، انھوں نے حضرت علی سے کہا اگر آپ شیر کے منہ میں ہاتھ ڈالتے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہاتھ ڈال دیتا۔ لیکن بات یہ ہے کہ ایک مرتبہ مسلمانوں کے ساتھ ایک جنگ میں میں نے اور ایک انصاری نے ایک کافر پر حملہ کیا اس نے فوراً کہا اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ ہم نے اس کو قتل کر دیا، جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کے لا الہ الا اللہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ اس نے جان کے خوف سے کلمہ پڑھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ فرماتے رہے کہ تم نے کلمہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا، اس وقت مجھے اتنا افسوس ہوا کہ میں نے یہ تمنا کی کہ کاش میں اس واقعہ کے بعد مسلمان ہوتا اور میرا یہ عمل زمانہ جاہلیت کے اعمال میں شمار ہوتا، اس وقت میں نے یہ عہد کیا تھا کہ میں کسی کلمہ گو پر تلوار نہیں اٹھاؤں گا، اس وجہ سے میں آپ کی معیت میں رہ کر کلمہ گو مسلمانوں کے خلاف تلوار نہیں اٹھا سکتا۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ دیکھا حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی

کی قبر کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اتنے میں مروان کو ایک جنازہ پر نماز پڑھانے کے لیے بلایا گیا جب مروان نماز جنازہ پڑھا کر واپس آیا تو حضرت اسامہ اسی طرح نماز پڑھ رہے تھے۔ مروان نے یہ دیکھ کر سخت کلمات کہے پھر واپس چلا گیا، حضرت اسامہ نے کہا اسے مروان اتم نے مجھے ایذا پہنچائی ہے، تم نہایت بے حیا اور بدگو مو اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ بے حیا اور بدگو شخص سے نفرت کرتا ہے، حضرت اسامہ بعثت کے ساتویں سال پیدا ہوئے تھے اور حضرت معاویہ کے آخری ایام میں ۳۵ یا ۳۶ء میں فوت ہو گئے۔ ایک قول یہ ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جوف میں فوت ہوئے تھے پھر آپ کو مدینہ لایا گیا۔ ۳۷

بَابُ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے کہا: تمہیں یا وہ بے حیا میں، تم اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی! انہوں نے کہا: ہاں! آپ نے ہمیں سوار کر لیا تھا اور تم کو چھوڑ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۱۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إسماعيلُ بْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ لِابْنِ الزُّبَيْرِ أَتَدْرِي إِذْ تَلَقَّيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَنْتَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ نَعَمْ فَحَمَلْنَا وَتَرَكْنَا -

۶۱۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَسَمَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُلَيْيَةَ وَاسْنَادُهُ -

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے آتے تو آپ کے گھر کے بچے آپ سے ملاقات کرتے، ایک بار آپ ایک سفر سے آئے، میں آپ سے ملنے کے لیے پہنچا، آپ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا، پھر حضرت فاطمہ کے ایک صاحبزادے آئے، آپ نے انہیں پیچھے بٹھایا، پھر ہم تینوں ایک سواری پر بیٹھے ہوئے مدینہ منورہ میں داخل ہوئے۔

۶۱۴۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ مُوَيْتِقِ الْعُجْلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِصَبِيَّانِ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ وَإِنَّ قَدَمَ مِنْ سَفَرٍ نَسِيتُ فِيَّ إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحَدِ ابْنَيْ فَاطِمَةَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَخْلِفَهُ قَالَ فَأَدْخَلْنَا

الْمَدِينَةِ ثَلَاثَةً عَلَى دَابَّةٍ.

۶۱۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ثَنِي مَوْزِقٌ حَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَّقَى بِنَا قَالَ فَتَلَّقَى بِنِي وَيَا الْحَسَنُ أَوْ يَا الْحُسَيْنَ قَالَ فَحَمَلَ أَحَدَنَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْآخَرَ خَلْفَهُ حَتَّى دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ.

۶۱۴۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا قَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ مَوْلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَرَدَ فِتْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَلْفَهُ فَأَسْرَأَ إِلَى حَدِيثِكَ لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا مِنَ النَّكَاسِ.

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے آتے تو ہم سے ملاقات کرتے، ایک بار مجھ سے اور حضرت حسن یا حضرت حسین سے ملے، آپ نے ہم میں سے ایک کو آگے بٹھایا اور دوسرے کو پیچھے بٹھایا حتیٰ کہ ہم مدینہ میں داخل ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مجھے اپنے پیچھے بٹھایا پھر چپکے سے مجھے ایک بات بتائی جو میں کسی شخص کو نہیں بتاؤں گا۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح

بن عبد مناف القرشی الهاشمی، ان کی والدہ کا نام اسماء بنت عمیس غنمیہ ہے ان کے والدین نے ارض حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی، یہ وہیں پیدا ہوئے، سرزمین حبشہ میں یہ اسلام کے پہلے مولود تھے، اپنے والد کے ساتھ مدینہ منورہ آئے، یہ محمد بن ابی بکر الصدیق اور یحییٰ بن علی بن ابی طالب کے اخیانی بھائی تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں، اپنی والدہ اسماء اور اپنے عم محترم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے بھی احادیث روایت کی ہیں۔

حبشہ کی واپسی کے کچھ ہی دنوں بعد حضرت جعفر غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے، حضرت عبد اللہ کی صغر سنی کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بہت شفقت فرماتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا عبد اللہ خلیفہ اور خلیفہ مجھ سے مشابہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر دس سال سے بھی کم تھی۔ آپ نے مدینہ منورہ میں وفات پائی، اموی گورنر ابان بن عثمان نے اپنے ہاتھوں سے غسل دے کر کفن پہنایا اور حنائے کو کندھا دیا۔



باب ۵۵ فضائل خدیجۃ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۶۱۴۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَوَكَيْعٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو (وَاللَّفْظُ حَدِيثُ أَبِي سَامَةَ) ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا بِأَلْكُوفَةِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ وَأَشَارَ وَكَثِيرٌ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

۶۱۵۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِدٍ الْعَنْبَرِيُّ (وَاللَّفْظُ لَنَا) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَلُ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ خَيْرٌ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَارِسِيَّةُ امْرَأَةِ قُرْعَوَاتٍ فَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ التَّكْرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ.

۶۱۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٌ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرْوِي قَالَ قَالَ جَبْرِيلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا

ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (اپنے زمانہ کی) تمام عورتوں میں سب سے افضل مریم بنت عمران ہیں اور تمام عورتوں میں سب سے افضل حضرت خدیجہ بنت خویلد ہیں، وکیع نے آسمان و زمین کی طرف اشارہ کر کے بتایا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردوں میں بہت کمال ہوئے ہیں اور عورتوں میں مریم بنت عمران اور فرعون کی بیوی آسیہ کے سوا کوئی کمال نہیں ہوا اور عورتوں پر عائشہ کی فضیلت ایسی ہے جیسے تمہید کی فضیلت تمام کھانوں پر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر جبرائیل نے کہا: یا رسول اللہ یہ خدیجہ آپ کے پاس ایک برتن لے کر آرہی ہیں اس میں سالن ہے یا کھانا یا کوئی

رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْكَ مَعَهَا إِنَّا لَأَوْفِيهِ إِدَامَةً أَوْ طَعَامًا أَوْ شَرَابًا فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَأَقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ وَصِيَّتِي وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَوْ يَقُولُ مِمَّنْ وَلَوْ يَقُولُ فِي الْحَدِيثِ وَصِيَّتِي -

۶۱۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ الْعَيْدِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرَ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ بَشَرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ -

۶۱۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَجَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۱۵۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَشَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ يُؤْتَلَفُ فِي الْجَنَّةِ -

۶۱۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عَرَفْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَا عَرَفْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَلَقَدْ هَمَّكَتُ قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي بِثَلَاثِ سِنِينَ لِمَا كُنْتُ أَسْمَعُ يَذْكُرُهَا وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ

مشروب، جب یہ آپ کے پاس آئیں، تو آپ رب عزوجل کی طرف سے اور میری طرف سے ان کو سلام کہیں، اور ان کو جنت میں ایسے گھر کی بشارت دیں جو خولدار موتیوں کا بنا ہوا ہے، اس میں شور و شغب ہے نہ کوئی تکلیف ہے۔ دوسری روایت میں ”میری طرف سے“ کا لفظ نہیں ہے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کو جنت میں گھر کی بشارت دی تھی؟ انہوں نے کہا ہاں! آپ نے حضرت خدیجہ کو ایسے گھر کی بشارت دی تھی جو خولدار موتیوں سے بنا ہوگا اس میں شور و شغب ہوگا نہ تکلیف۔

حضرت ابن ابی اوفی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ بنت خویلد کو جنت میں ایک گھر کی بشارت دی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے کسی روح پر ایسا رشک نہیں تھا جیسا حضرت خدیجہ پر تھا، مجھ سے نکاح کرنے سے تین سال قبل وہ فوت ہو گئی تھیں، کیونکہ میں آپ سے ان کا اکثر ذکر سنتی رہتی تھی، آپ کے رب عزوجل نے آپ

عَنْ وَجَلَّ أَنْ يُبَشِّرَهَا بِبَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ فِي الْجَنَّةِ
وَأَنْ كَانَ لَيْدٌ بَعْدَ الْمَنَاءِ شَحْرٌ يُهْدِيُهَا إِلَى
خَلَاءِهَا

۶۱۵۶ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَدِيجَةَ وَإِنِّي لَأُؤْذِرُكُنَّ
قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا ذِيحَ الشَّأَةِ فَيَقُولُ أَرْسِلُوا إِلَيَّ أَصْدِقَاءَ
خَدِيجَةَ قَالَتْ فَأَعْصَيْتُهُ يَوْمًا فَقُلْتُ خَدِيجَةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ
رَزَقْتُ حُبَّهَا

۶۱۵۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ كَرِيمٍ
جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ
أَلَسْنَا نَقُولُ حَدِيثُ أَبِي سَامَةَ إِلَى قِصَّةِ الشَّأَةِ
وَلَمْ يَذْكُرِ الزَّيْبَاءُ بَعْدَهَا

۶۱۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عِدْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا عِدْتُ عَلَى خَدِيجَةَ
لَكُنَّ ذِكْرُهَا وَإِيَّاهَا وَمَا أَيْتُهَا قَطًّا

۶۱۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَتَرَوْهُ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَدِيجَةَ حَتَّى مَاتَتْ

۶۱۶۰ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ
 بْنُ مُسَيْبٍ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
إِسْتَأْذَنْتُهَا لِيَسْتَحْضِئَ خُوَيْلِدٌ أُنْحَتْ خَدِيجَةَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَرَفَتْ

کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ ان کو جنت میں خود ارموتوں
کے گھر کی بشارت دیں، جب آپ بکری ذبح کرتے
تو اس کا گوشت ان کی سہیلیوں کی طرف بھیجتے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھ کو
کسی پر ایسا رشک نہیں آیا، جیسا حضرت خدیجہ پر
رشک آتا تھا، میں نے ان کا زمانہ نہیں پایا، اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی کوئی بکری ذبح
کرتے تو فرماتے اس کو خدیجہ کی سہیلیوں کے پاس
بھیجو، حضرت عائشہ کہتی ہیں ایک دن میں نے غصہ
سے کہا بس خدیجہ ہی ہے، آپ نے فرمایا مجھے
اس کی محبت عطا کی گئی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث روایت
کی اس میں بکری کا ذکر ہے، بعد کا واقعہ نہیں ہے،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھے
جو رشک حضرت خدیجہ پر تھا وہ کسی پر نہیں تھا، کیونکہ
آپ ان کا بکشت ذکر کرتے تھے، میں نے انھیں
نہیں دیکھا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کی وفات
تک دوسری شادی نہیں کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
حضرت خدیجہ کی بہن ہالہ بنت خویلد نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی اجازت طلب کی، آپ
کو حضرت خدیجہ کا اجازت مانگنا یاد آگیا، آپ نے

اسْتَفْذَانَ خَدِيْجَةَ فَادْرَسَ لِيْذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُمَّ
هَآلَكَ يَمْنَتُ مُحَمَّدٍ فَخَوَّلْتُ وَمَا قَدْ كُنْتُ
مِنْ عَجُوْنٍ مِنْ عَجَائِزِ قُرَيْشٍ حَمَرِ آءِ الشَّدَقَتَيْنِ
هَلَكْتُ فِي الدَّهْرِ فَأَجِدُكَ اللَّهُ خَيْرًا مِّنْهَا۔

فرمایا: یا اللہ یہ تو مالہ بنت خریلہ ہے، مجھے ان پر شک
آیا، میں نے کہا آپ قریش کی بوڑھیوں میں سے ایک
پر پل بڑھایا کو یا کرتے رہتے ہیں جس کی ہڈیاں
پتلی تختیں جو مدت ہوئی فوت ہو چکی ہے اور اللہ تعالیٰ
نے آپ کو اس سے بہتر بدل عطا فرما دیا ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں

ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے:

خدیجہ بنت خریلہ بن اسد بن عبد العزیٰ بن قحطی القرشیہ الاسدیہ۔ آپ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زائدہ بن
الاصم ہے، آپ ام المؤمنین ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ ہیں، تمام مسلمانوں کا اسی پر اجماع ہے کہ آپ
اللہ کی مخلوق میں سب سے پہلے اسلام لانے والی ہیں، اسلام لانے میں آپ پر کسی مرد نے سبقت کی ہے نہ
کسی عورت نے، حضرت زبیر نے کہا زمانہ جاہلیت میں آپ کو طاہرہ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ابوالمہ بن زرارہ بن نباش
کے عقد میں تھیں۔ قتادہ نے بیان کیا ہے کہ پہلے حضرت خدیجہ عقیق بن عائد کے نکاح میں تھیں، اس کے بعد ابوالمہ
ہند بن زرارہ کے نکاح میں آئیں۔

سے ہند بن عقیق پیدا ہوئے، اس کے بعد وہ ابوالمہ مالک بن نباش بن زرارہ تھی اسدی
کے نکاح میں آئیں، اس سے ہند بنت ابی المہ اور المہ بن ابی المہ پیدا ہوئے۔ پس ہند بنت عقیق، ہند اور المہ
ابن ابی المہ، یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے انخیانی بھائی بہن ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے بعثت سے پہلے شادی کی، اس وقت
آپ کی عمر پچیس سال تھی، اس وقت حضرت خدیجہ کی عمر چالیس سال تھی، وہ حضور کے ساتھ چوبیس سال رہیں،
وحی نازل ہونے سے پہلے حضور کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے پیدا ہوئی۔ حضرت زبیر، حضرت ام کلثوم،
حضرت فاطمہ، حضرت رقیہ، حضرت قاسم، حضرت طیب اور حضرت طاہر، تینوں صاحبزادے ظہور اسلام سے پہلے
فوت ہو گئے۔ حضرت قاسم کی وجہ سے حضور کی کنیت ابو القاسم تھی، آپ کی صاحبزادیوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔
آپ کے ساتھ ہجرت کی آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کی، ایک قول یہ ہے کہ طیب اور طاہر اسلام میں پیدا
ہوئے۔ قتادہ نے کہا حضرت خدیجہ کے دو صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں، ایک صاحبزادے
قاسم تھے، دوسرے صاحبزادے حضرت عبد اللہ تھے انہیں کا لقب طیب اور طاہر تھا۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ ابو طالب کے بعد فوت ہوئیں دونوں ایک سال میں فوت
ہوئے، حضرت خدیجہ اور ابو طالب کی وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مصائب کی یلغار ہو گئی، حضرت
خدیجہ کے سن وفات میں اختلاف ہے، ایک قول ہے ہجرت سے پانچ سال پہلے وفات ہوئیں، ایک
قول ہے ہجرت سے چار سال پہلے وفات ہوئی اور ایک قول ہے ہجرت سے تین سال پہلے وفات

ہوئی اور یہی قول صحیح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت عذیبہ رضی اللہ عنہ رمضان میں فوت ہوئے اور ان کو حجوں میں منع کیا گیا، اس وقت ان کی عمر پینسٹھ سال تھی یہ

بَابُ فِي فَضْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کے فضائل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تم تین راتوں تک
مجھے خواب میں دکھائی گئیں، ایک فرشتہ تمہیں (تمہاری
تصویر کو) ریشم کے ایک ٹکڑے میں لے کر آیا، وہ
کہتا تھا کہ یہ تمہاری زوجہ ہیں، ان کا چہرہ کھولے،
پس میں نے دیکھا تو وہ تم تھیں، میں نے کہا اگر یہ
خواب اللہ کی طرف سے ہے تو وہ اس کو پورا کر دے گا۔

۶۱۶۱ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ رَأَى الرَّبِيعُ
بَجِيعًا عَنْ حَنَادِ بْنِ نَرِيدٍ (وَالْقَطْلَانِي الرَّبِيعِي)
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُرِيْتُكَ فِي الْمَنَامِ فَلَا تَكْبَالُ جَاءَ فِي يَدِكَ أَمْدُكَ
فِي مَرْقَةٍ مِنْ خَزِيرٍ فَيَقُولُ هَذِهِ أَمْرًا نَجَسَ
فَاكْتَفَيْتُ عَنْ وَجْهِكَ فَإِذَا أَنْتِ هِيَ فَأَقُولُ
إِنْ يَكُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمَضِّمُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں

۶۱۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَمِينًا
عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو الْإِسْنَادِي نَحْوَهُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں یہ جان
لیتا ہوں کہ تم مجھ سے کس وقت خوش ہوتی ہو اور کس
وقت ناراض ہوتی ہو، میں نے پوچھا آپ کو اس کا
کیسے پتا چلتا ہے؟ آپ نے فرمایا جب تم خوش ہوتی
ہو تو کہتی ہو: رب محمد کی قسم! اور جب ناراض
ہوتی ہو تو کہتی ہو: رب ابراہیم کی قسم! حضرت عائشہ نے
کہا ہاں! یا رسول اللہ! میں صرف آپ کے نام کو چھوڑتی
ہوں۔!

۶۱۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَا حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
قَالَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ
لَا غُلْمٌ إِذَا كُنْتُ عَيْتِي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَيْتِي
غَضَبِي قَالَتْ فَقُلْتُ وَمِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ قَالَ
أَمَّا إِذَا كُنْتُ عَيْتِي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَ
رَبِّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ
قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا أَسْمَكَ
۶۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو هَذَا الْإِسْنَادُ إِلَى قَوْلِهِ لَا

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں
رب ابراہیم کی قسم کے بعد والا جملہ نہیں ہے۔

لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ -

۶۱۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَكَانَتْ تَأْتِينِي صَوَاحِبِي فَكُنْتُ يَنْقِمُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَرِّبُهُنَّ إِلَيَّ -

۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ فِي بَيْتِهِ وَهُنَّ اللَّعَبُ -

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَائِشَةُ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الثَّامِنَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ بِهَذَا أَيَّامَهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ يَتَّبِعُونَ بِذَلِكَ مَرَصَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۱۶۸ - حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَلَوَانِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أُرْسِلَ أَرْوَاحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ مُصْطَجِعٌ مَعِيَ فِي مِرْطَاطٍ فَأَذِنَ لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ جَكَ أُرْسَلَنِي إِلَيْكَ يَسْأَلُكَ الْعَدْلُ فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ وَأَنَا سَأَلْتُكَ قَالَتْ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گھڑیوں سے کھیلتی تھیں، وہ فرماتی ہیں کہ میری سہیلیاں آتی تھیں وہ حضور کو دیکھ کر غائب ہو جاتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میرے پاس بھیج دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔ ایک روایت میں ہے میں حضور کے گھر میں گھڑیوں سے کھیلتی تھی اور کھیلتے والی سہیلیاں ہوتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی کے لیے لوگ اس دن تحفے بھیجتے تھے جس دن حضرت عائشہ کی باری ہوتی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے حضرت فاطمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا، انھوں نے اجازت طلب کی، وہاں جا لیکر آپ میرے ساتھ چادر میں لیٹے ہوئے تھے، آپ نے ان کو اجازت دی انھوں نے کہا: یا رسول اللہ آپ کی ازواج نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں آپ سے عدل چاہتی ہیں، میں اس وقت خاموش رہی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اے بیٹی! کیا تم اس سے محبت نہیں کرتیں جس سے میں محبت کرتا ہوں؟ حضرت فاطمہ نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا پھر ان سے محبت کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں

بِكَيْفَةٍ أَلَسْتَ تَحْبِبِينَ مَا أَحْبَبْتُ فَقَالَتْ بَلَى قَالَ
فَأَحْبَبْتِي هَذِهِ قَالَتْ فَقَامَتْ فَاطِمَةُ حِينَ سَمِعَتْ
ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَعَتْ
إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَ قُرْبُهَا
بِالَّذِي قَالَتْ وَيَا لَذِي قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَ لَهَا مَا نَرَاكِ أَفْغَيْتِ عَنَّا
مِنْ شَيْءٍ فَأَرْجِعِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَوْلِي لَنَا إِنْ أَزْوَاجَكَ يَنْشُدُنَّكَ الْعَدْلَ
فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَاظَةَ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ
فِيهَا أَبَدًا قَالَتْ عَائِشَةُ قَالَتْ سَلْ أَمْرًا وَالنَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَمُوتُ بِبَيْتِ جَحْشٍ نَزَّ وَجَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِيحِي
مِنْهُمْ فِي الْمَنَازِلَةِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَأْمُرْ أَمْرًا قَطُّ خَيْرًا فِي الدِّينِ مِنْ نَمُوتِ
وَأَتَقَى اللَّهَ وَأَصْدَقَ حَدِيثًا وَأَوْصَلَ لِلرَّحِمِ وَأَعْظَمَ
صَدَقَةً وَاللَّهِ أَبْتَدَأَ لِنَفْسِهَا فِي الْعَمَلِ الَّذِي كَفَرَتْ
بِهِ وَتَقَرَّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا عَدَا سُبُوحًا مِنْ حِدَادِهِ
كَانَتْ فِيهَا تَسْرِعُ مِنْهَا الْفَيْثَةُ قَالَتْ فَاسْتَأْذَنْتِ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا يَخْضُو فِي مِرْطَلِهَا عَلَى الْحَالَةِ
الَّتِي دَخَلَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا وَهُوَ بِهَا قَاذِنٌ لَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ أَزْوَاجَكَ أُرْسِلْنِي إِلَيْكَ يَسْأَلُنَّكَ الْعَدْلَ
فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَاظَةَ قَالَتْ ثُمَّ وَقَعْتُ فِي فَاسْتَطَالَتْ
عَنِّي وَأَنَا أَرْقُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَرْقُبُ طَرَفَهُ هَلْ يَأْذَنُ لِي فِيهَا قَالَتْ فَلَمْ تَبْرَحْ
زَيْتَبَ حَتَّى عَرَفْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَكْرَهُ أَنْ أَنْتَهَرَ قَالَتْ فَلَمَّا وَقَعْتُ بِعَالَمِ أَنْشَبَهَا
حَتَّى أَنْحَيْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

کہ جب حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ جواب سنا تو اچھڑ کر کھڑی ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس واپس گئیں اور جو کچھ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا اور جو کچھ آپ نے جواب میں فرمایا تھا وہ ان سے بیان کیا، انھوں نے کہا آپ نے ہمارا کوئی کام نہیں کیا دو بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا میں اور آپ سے کہیں کہ آپ کی ازواج آپ کو ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں عدل کرنے کے لیے اللہ کی قسم دیتی ہیں، حضرت فاطمہ نے کہا بے خدا، میں آپ سے اس مسئلہ میں کچھ بات نہیں کروں گی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے آپ کی زوجہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو آپ کے پاس بھیجا اور وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مرتبہ میں میرے برابر تھیں اور میں نے حضرت زینب سے زیادہ دیندار، اللہ سے ڈرنے والی، صادق القول، صلہ رحم کرنے والی، صدقہ و خیرات کرنے والی کوئی عورت نہیں دیکھی، اور زنان سے زیادہ تواضع کرنے والی اور اپنے اعمال کو کم سمجھنے والی کوئی عورت دیکھی، البتہ وہ زبان کی تیز تھیں لیکن اس سے بھی وہ بہت جلد رجوع کر لیتی تھیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اجازت طلب کی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے ساتھ اسی حالت میں ایک باہر میں بیٹھے ہوئے تھے حجر حالت میں حضرت فاطمہ انھیں آپ نے ان کو اجازت دی، انھوں نے کہا یا رسول اللہ آپ کی ازواج نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ آپ سے ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں عدل کا سوال کرتی ہیں، پھر وہ میری طرف متوجہ ہوئیں اور بہت کچھ کہا، اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ رہی تھی، اور آپ کی آنکھوں کی طرف دیکھ رہی تھی کہ آیا آپ مجھے جواب دینے کی اجازت دیتے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَشَّرَ أَنَّهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ

ہیں، اور حضرت زبیب کے کلام کا سلسلہ نہیں ٹوٹتا،
حتیٰ کہ میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میری جوابی کارروائی کو ناپسند نہیں کریں گے، پھر میں
نے جواب دینے شروع کیے اور سمجھ ہی دیر میں ان
کو خاموش کر دیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور کہا یہ ابو بکر کی بیٹی
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی، اس میں یہ ہے کہ جب میں ان کی طرف متوجہ ہوئی
تو وہ مجھ پر غالب نہ آسکیں۔

۶۱۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قَهْزَازٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ فِي الْمَعْنَى غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلَمَّا وَقَعَتْ بِهَا
لَمْ أَنْشِبْهَا أَنْ أَتَخَنَّتْهَا غَلَبَةً

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مرض الموت) میں حضرت عائشہ کی
باری طلب کرنے کے لیے پوچھتے تھے: میں آج کہاں رہوں گا؟
میں نے کہاں رہوں گا؟ پھر جن میں میری باری تھی آپ (کا سر) پھیر سیتے اور
حلق کے درمیان تھے کہ اللہ نے آپ کی روح کو قبض
کر لیا۔

۶۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَيَتَفَقَّدُ يَقُولُ آيْنُ أَنَا الْيَوْمَ آيْنُ أَنَا هَذَا
اسْتَبْطَأَ لِيَوْمٍ عَائِشَةَ قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ
قَبَضَهُ اللَّهُ يَمِينِ سَحْرِي وَنَحْرِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات سے پہلے
میں سینے سے ٹیک لگائے ہوئے تھے، میں نے
کان لگا کر سنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما رہے
تھے: اے اللہ! مجھے بخش دے! اے اللہ! مجھ
پر رحم فرما! اے اللہ! مجھے رفیقِ اعلیٰ کے ساتھ لاحق کر۔

۶۱۷۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ
بْنِ أَنَسٍ قِيَمًا قَرِئَ عَلَيْهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا
أَخْبَرَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ مُسْنَدٌ إِلَى صَدْرِهَا
وَأَصَعَّتْ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي
وَالْحَقِّيْ بِالرَّفِيقِ

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان
کیں۔

۶۱۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
زُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ كَثِيرٍ
عَنْ تَنَاوِيٍّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْنَةُ
بْنُ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

۶۱۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
(وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَنْ يَمُوتَ نَبِيٌّ حَتَّى
يُخَيَّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَتْ فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ
وَإِخْدَاتِهِ لُجَّةً يَقُولُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَنَسَنَ
أُولَئِكَ رَفِيقًا قَالَتْ فَظَنَنْتُهُ يُخَيَّرُ حِينَئِذٍ -

۶۱۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْفٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ شَرَفٍ الْإِسْنَادُ وَرِثْلُهُ -

۶۱۴۵ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ تُعَيْبٍ
النَّدِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ جَدِّهِ حَدَّثَنِي عَقِيلُ
ابْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شَرَفٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ
وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فِي رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ
عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ
صَحِيحٌ إِنَّهُ لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي
الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأْسُهُ عَلَى فَخِذِي
عَشِيَّ عَلَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ أَقْبَضَ فَاسْتَحْضَ بِصَرَّةٍ إِلَى
السَّقْفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قَالَتْ عَائِشَةُ
فَلَمَّا إِذَا لَيْسَ بَيْنَنَا قَالَتْ عَائِشَةُ وَعَرَفْتُ الْحَدِيثَ
الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا بِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي قَوْلِهِ إِنَّهُ لَنْ
يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ
يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تِلْكَ إِخْرَجَ كَلِمَةً تَكَلَّمَ
بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ اللَّهُمَّ
الرَّفِيقَ الْأَعْلَى -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
یہ سنا تھا کہ کوئی نبی اس وقت تک فوت نہیں ہوتا جب
تک کہ اس کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار نہ دے
دیا جائے اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض الموت
میں یہ فرماتے ہوئے سنا ان لوگوں کے ساتھ جن
پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا جو انبیاء، صدیقین، شہداء
اور صالحین ہیں، وہی اچھے رفیق ہیں، حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں نے گمان کیا اب آپ کو اختیار دے دیا
گیا ہے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنی تندرستی کے زمانہ میں فرمایا: کسی نبی کی روح
اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ وہ جنت
میں اپنا مقام دیکھ نہ لے، پھر اس کو اختیار دے دیا
جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کا وقت آگیا اس وقت
آپ کا سر میرے زان پر تھا، آپ پر کچھ دیر بے ہوشی
طاری رہی، پھر آپ بوش میں آئے، آپ نے چپٹ
کی طرف نگاہیں اٹھائیں پھر فرمایا: اے اللہ! رفیق
اعلیٰ! حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے سوچا اب
میں اس کو اختیار نہیں کریں گے، حضرت عائشہ کہتی
ہیں مجھے وہ حدیث یاد آئی جو حضور نے صحت کے
زمانہ میں فرمائی تھی، کہ کسی نبی کی روح اس وقت تک
قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ اسے جنت میں اس
کا مقام دکھانے دیا جائے، پھر اس کو اختیار دیا جاتا
ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا آخری کلمہ یہ تھا: "اللهم الرفیق الاعلیٰ" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے جاتے تو اپنی ازواج کے درمیان قرعہ اندازی کرتے، ایک مرتبہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے نام قرعہ نکلا، وہ دونوں آپ کے ساتھ گئیں، جب رات کا وقت ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے ساتھ سفر کرتے، اور ان کے ساتھ باقی کھرتے، حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا آج کی رات تم میرے اونٹ پر سوار ہو اور میں تمہارے اونٹ پر سوار ہوتی ہوں، تم دیکھنا میں بھی دیکھوں گی، حضرت عائشہ نے کہا ٹھیک ہے، پھر حضرت عائشہ، حضرت حفصہ کے اونٹ پر سوار ہو گئیں، اور حضرت حفصہ، حضرت عائشہ کے اونٹ پر سوار ہو گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے اونٹ پر آئے تو اس پر حضرت حفصہ سوار تھیں، آپ نے سلام کیا اور ان کے ساتھ چلنے رہے، حتیٰ کہ منزل پر اترے، حضرت عائشہ نے حضور کو اپنے پاس نہیں پایا تو انھیں شک آیا، جب لوگ اترے تو انھوں نے اپنے پیرواؤں (گھاس) پر مارے اور کہتیں یا رب مجھ پر کوئی بچھو یا سانپ مسلط کر دے جو مجھ کو ڈس لے، وہ تیرے رسول ہیں انھیں کچھ کہنے کی مجھے مجال نہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے! عائشہ کی عورتوں پر فضیلت ایسے ہے جیسے ثرید کی فضیلت کھانوں پر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ

۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْعَنْظَلِيُّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَكُلَاهُمَا عَنْ اَبِي نُعَيْمٍ قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنَا اَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ اَيُّمَنَ حَدَّثَنِي اَبْنُ اَيُّوبَ مَالِيكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَطَارَتِ الْقُرْعَةُ عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَخَرَجَتَا مَعَهُ جَمِيعًا وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ يَخْدُثُ مَعَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ أَلَا تَرَكِيْنِ اللَّيْلَةَ بَعِيْرِي وَأَرْكَبُ بَعِيْرَكَ فَتَنْظُرِيْنِ وَأَنْظُرُ قَالَتْ بَلَى فَرَكِبَتْ عَائِشَةُ عَلَى بَعِيْرٍ حَفْصَةَ وَرَكِبَتْ حَفْصَةُ عَلَى بَعِيْرٍ عَائِشَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَمَلٍ عَائِشَةَ وَعَلَيْهِ حَفْصَةُ فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهَا حَتَّى تَزَلُّوا فَأَقْفَقَتْ عَائِشَةُ فَغَارَتْ فَلَمَّا تَزَلُّوا جَعَلَتْ تَجْعَلُ رَجُلَهَا بَيْنَ الْإِذْخِرِ وَتَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيَّ عَقْرَبَاءَ وَحَتَّى تَكْدَ عَنِّي رَسُولُكَ وَكَأَنَّ اسْتَطِيعَ أَنْ أَقُولَ لَمْ شَيْئًا -

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنِبٍ حَدَّثَنَا سَلِيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ يَزِيدٍ) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ -

۶۱۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَثَيِّبَةُ ابْنُ

وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حُجْرٌ قَالَ لَوْ اَحَدَنَا اِسْمَاعِيلُ (رِيعُنُونَ ابْنُ جَعْفَرٍ)
ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِي ابْنُ
مُحَمَّدٍ (يُكَلِّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِي عَيْنٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَيْسَ
فِي حَدِيثِهِمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفِي حَدِيثِ اِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ بْنَ
مَالِكٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: جبرائیل تم کو
سلام کہتے ہیں میں نے کہا وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ

۶۱۷۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَيَعْقُبُ بْنُ عُيَيْنٍ عَنْ زَكْرِيَّا
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا إِنَّ جِبْرِيْلَ
يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ فَقُلْتُ وَصَلِّهِ السَّلَامَ
وَرَحْمَةَ اللَّهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس کی مثل فرمایا۔

۶۱۸۰ - حَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
الْمَلَاءِيُّ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي نَازِدَةَ قَالَ سَمِعْتُ
عَامِرًا يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا بِمِثْلِ حَدِيثِهَا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان

۶۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا اسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ مَهْدِيٍّ
أَلِيسْتَدِ مِثْلَهُ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اے عائشہ! یہ جبرائیل ہیں جو تم کو
سلام کہہ رہے ہیں، میں نے کہا وعلیہ السلام ورحمۃ
اللہ وبرکاتہ، حضرت عائشہ نے کہا آپ ان چیزوں
کو دیکھتے تھے جنہیں میں نہیں دیکھتی تھی۔

۶۱۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
التَّائِي عَنْ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ
عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ
هَذَا جِبْرِيْلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ فَقُلْتُ
وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَتْ وَهُوَ يَرَى
مَا لَا أَرَى -

۶۱۸۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَنْبَابٍ كِلَاهُمَا عَنْ عِيسَى (وَاللَّفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ) حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ جَلَسَ إِحْدَى عَشْرَةَ أَمْراً فَتَعَاهَدَنَ وَتَعَاهَدَنَ أَنْ لَا يَكْتُمَنَّ مِنْ أَحْبَابِ أَرْوَاجِهِمْ شَيْئاً (قَالَتِ الْأُولَى) رَوْجِي لِحُجْرٍ جَلَسْتُ عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ لَا سَهْلَ فِيمَنْ تَقَى وَلَا سَهْلٌ فِيمَنْ تَقَى (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) رَوْجِي لَا أَبْتُ خَبْرَةَ إِيَّيْ أَخَافُ أَنْ لَا أَدْرَكَ إِنْ أَذْكَرْتُ أَذْكَرُ عَجْرَةً وَبُخْرَةً (قَالَتِ الثَّالِثَةُ) رَوْجِي أَلْعَشْتُ إِنْ أُنْطِقُ أُطْلُقُ وَإِنْ أَسْكُتُ أُعْلِقُ (قَالَتِ الرَّابِعَةُ) رَوْجِي كُلِّيلٌ نَهَا مَتَةً لَا حَرْوَ وَلَا قَرْوَ وَلَا مَخَافَةَ وَلَا سَامَةً (قَالَتِ الْخَامِسَةُ) رَوْجِي إِنْ دَخَلَ فِرْدَوْسُ إِنْ خَرَجَ أَسَدٌ وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَهْدَ (قَالَتِ السَّادِسَةُ) رَوْجِي إِنْ أَكَلَ لَفَّ فَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَى وَإِنْ اضْطَجَعَ أَلْتَفَّ وَلَا يُؤَلِّجُ الْكَفَّ لِيَعْلَمَ الْبَيْتُ (قَالَتِ السَّابِعَةُ) رَوْجِي عَيَايَا أَوْ عَيَايَا طَبَا قَاءَ كُلُّ دَاوِلَةٍ دَاوِلَةٍ شَجَاكِ أَوْ فَلَكَ أَوْ جَمَعَهُ كُلُّ ذَلِكَ (قَالَتِ الثَّامِنَةُ) رَوْجِي الرِّيحُ رِيحُ زَرْبٍ وَالْمَشْ مَشُّ أَرْبَبٍ (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) رَوْجِي رَفِيعَةُ الْعِمَادِ طَوِيلُ النِّجَادِ عَظِيمُ الرَّمَادِ قَرِيبُ الْبَيْتِ مِنَ النَّارِ (قَالَتِ الْعَاشِرَةُ) رَوْجِي مَا لَكَ وَمَا لَكَ مَا لَكَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لَأَيُّ كَثِيرَاتِ الْمُبَارِكِ قَلِيلَاتِ السَّارِجِ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتَ الْمِزْهَرِ أَيْقَنْ أَنَّهُمْ هَؤُلَاءِ (قَالَتِ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ) رَوْجِي أَبْوَرُّ رُجْعاً أَبْوَرُّ رُجْعِ أَنْاسٍ مِنْ حُلِيِّ أَدْنَى وَمَلَا مِنْ شَحْوِ عَضْدِي وَبَجَّحِي فَبَجَّحْتُ إِلَى نَفْسِي وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غُلَيْمَةٍ بِشَقِّ فَجَعَلَنِي فِي أَهْلِ صَهِيلٍ وَأَطِيطٍ وَدَائِبٍ وَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ گیارہ عورتیں آپس میں یہ معاہدہ کر کے بیٹھیں کہ وہ اپنے اپنے خاوندوں کی کوئی بات نہ چھپائیں اور سب کچھ بیان کر دیں، پہلی نے کہا میرا خاوند ایک لاغر اونٹ کا گوشت ہے جو ایک ایسے دشوار گزار پہاڑ کی چوٹی پر رکھا ہے جس پر چڑھنا آسان نہیں، نہ وہ کوئی قریب گوشت ہے جس کو منتقل کرنے کی کوشش کی جائے، دوسری نے کہا میں اپنے خاوند کی خبر کو منتشر نہیں کر سکتی، مجھے خون ہے کہ میں اپنے حال کی کوئی بات نہ چھوڑوں گی پھر میں اس کا ظاہر اور باطن نسب بیان کروں گی، تیسری نے کہا میرا خاوند لمبہ سینک ہے اگر میں بات کروں تو طلاق پاؤں، اور اگر چپ رہوں تو معلق رہوں، چوتھی نے کہا میرا خاوند تھامہ کی رات کی طرح ہے، گرم ہے نہ ٹھنڈا، اس سے خون ہے نہ ملال، پانچویں نے کہا میرا خاوند جب گھرا تا ہے تو چیتے کی طرح اور جب باہر جاتا ہے تو شیر کی طرح ہے اور گھر میں جو کچھ ہو اس کے متعلق سوال نہیں کرتا، چھٹی نے کہا میرا خاوند جب کھاتا ہے تو سب چپٹ کر جاتا ہے اور جب پیتا ہے تو سب ڈکار جاتا ہے، اور جب لیٹتا ہے تو کپڑا لیٹ لیتا ہے، ہاتھ نہیں بڑھاتا تاکہ میری پرگندگی معلوم ہو، ساتویں نے کہا میرا خاوند صحبت سے عاجز اور نامرد ہے، الحق ہے بول نہیں سکتا، دنیا کی ہر بیماری اس میں ہے، وہ تیرا سر چھوڑ دے، پانچویں نے کہا میرا خاوند خوش کی طرح ملائم ہے، اور ہوا کی طرح خوشبودار ہے، نویں نے کہا میرا خاوند دراز قد، مہمان نواز اور بہت کھلانے والا ہے، دسویں نے کہا میرا خاوند مالک ہے، میں مالک کا کیا حال بیان کروں

مَنْ يَنْقُ فَعِنْدَهُ أَقْوَلُ فَلَا أُقْبِعُ وَأَرْقُدُ فَأَقْصِبُهُ
وَأَشْرَبُ فَأَتَقَبَّعُ، أُمُّ آيٍ زَرْعُ فَمَا أُمُّ
آيٍ زَرْعٌ عَمُّهَا رَدَا حُ وَبَيْتُهَا فَسَا حُ وَابْنُ
آيٍ زَرْعٌ فَمَا ابْنُ آيٍ زَرْعٌ مَضْجَعُهُ كَمَسَلِ
شَطْبَةٍ وَبَشْبَعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرِ وَبَيْتُ آيٍ
زَرْعٌ فَمَا بَيْتُ آيٍ زَرْعٌ طَوْعُ آيٍهَا وَطَوْعُ
أُمِّهَا وَبَيْتُ آيٍ كَسَاثُهَا وَغَيْظُ جَارِهَا جَارِيَةٌ
آيٍ زَرْعٌ فَمَا جَارِيَةُ آيٍ زَرْعٌ لَا تَبْتُ حَدِيثًا
تَبْشِيرًا وَلَا تُنْقُتُ مِيرَتًا تُنْقِثُ وَلَا تَمْلَأُ
بَيْتًا تَعْشِيرُهَا قَالَتْ حَدَّثَنَا أَبُو زَرْعٍ وَ
الْأَوْطَابُ ثُمَّ خَصَّ فَلَقِيَ امْرَأَةً مَعَهَا وَلَدَانِ
لَهَا كَالْفَهْدَيْنِ يَلْعَبَانِ مِنْ تَحْتِ حَصْرِهَا
بِرُمَاتَيْنِ فَطَلَقَتْنِي وَتَكَلَّمَتَا فَتَكَلَّمْتُ
بَعْدَهُمَا رَجُلًا سَرِيًّا وَكَبَّ شَرِيًّا وَآخِذًا
حَاطِيًّا وَأَسْرَاحًا عَلَيَّ نَعْمًا شَرِيًّا وَأَعْطَانِي
مِنْ كُلِّ رَأْيٍ حَيٍّ رَوْحًا قَالَ كَلِمٌ أُمُّ زَرْعٍ وَ
مِيرَى أَهْلِكَ فَلَوْ جَعَلْتُ كُلَّ شَيْءٍ
أَعْطَانِي مَا بَلَغَ أَصْغَرِ أَيْنِيَةِ آيٍ زَرْعٍ
قَالَتْ جَاءَتْهُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَكَ كَأَيِّ مَرْءٍ لَا يَمُ

مَرْءٍ

اس کے بکثرت اونٹ ہیں جو مکان کے قریب بٹھائے
جاتے ہیں، وہ چراگاہ میں کم چرتے ہیں، وہ اونٹ جب
باجوں کی آواز سنتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ ان کی ہلاکت کا
وقت آگیا، گیارہویں نے کہا میرا خاوند ابو زرع ہے
ابو زرع کیا ہی خوب ہے، اس نے زیورات سے
میرے کان جھکا دیے، اور چربی سے میرے بازو
بھر دیے، مجھے اس طرح خوش رکھا کہ میں خوشی میں یہ
بھول گئی کہ مجھے اس نے ایک غریب گھرانے میں دیکھا
تھا، جو تنگ دستی کی وجہ سے بکریوں پر گزارہ کرتے
اور وہ مجھے ایک ایسے خوشحال خاندان میں لے آیا جہاں
گھوڑے اونٹ، ہل چلانے والے بیل اور کسان موجود
تھے، مجھے کسی بات پر کوئی برا نہیں کہتا تھا، میں دن
چڑھتے تک سوتی تھی اور مجھے کوئی جگا نہیں سکتا تھا،
کھانے پینے میں ایسی وسعت کہ میں سیر ہو کر چھوڑ دیتی
تھی، ابو زرع کی ماں، کیا ہی خوب ہے ابو زرع کی ماں
اس کے بڑے بڑے برتن ہمیشہ بھرے رہتے ہیں
اور اس کا مکان بہت وسیع ہے، ابو زرع کا بیٹا ایک
ایسی خوب ہے ابو زرع کا بیٹا اس کے لیٹنے کی جگہ
نرم و نازک شاخ یا باریک تلوار، بکری کے بچے کا ایک
دست اس کا پیٹ بھرنے کے لیے کافی ہے،
ابو زرع کی بیٹی ایک ہی خوب ہے ابو زرع کی بیٹی ماں
کی تابع فرمان، باپ کی اطاعت گزار، فریب بدن اور
سوکھ کا غیظ، ابو زرع کی باندی، کیا ہی خوب ہے ابو زرع
کی باندی، ہماری باتیں گھر کے باہر بیان نہیں کرتی تھی،
کھانے کی کوئی چیز ہماری اجازت کے بغیر نہیں کھاتی
تھی، ہمارے گھر کو کوڑے کرکٹ سے نہیں بھرتی تھی،
ایک دن جب برتنوں میں درود و دوا جاری تھا، ابو زرع
گھر سے نکلا، اسے لا متہ ہیں ایک عورت ملی جس کے
پچھتے کسے تانندہ دو بچے اس کی گود کے نیچے سے اس

کے دو اناروں سے کھیل رہے تھے، پھر اس نے مجھ کو طلاق دے دی، اور اس عورت سے نکاح کر لیا، پھر میں نے بھی اس کے بعد ایک سردار سے شادی کر لی وہ کھسوار اور سپہ گرتھا، اس نے مجھے بہت نعمتیں دیں اور ہر قسم کے جانوروں سے مجھے ایک جوڑا دیا، اس نے کہا اے ام زرع تم خود بھی کھاؤ اور اپنے بیکہ بھی بیج دو، لیکن اگر میں اس کی ساری لوازماتوں کو بھی جمع کروں پھر بھی ابو زرع کی ایک چھوٹی سی عطا کے برابر نہیں ہو سکتی، حضرت عائشہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی تمہارے لیے ایسا ہوں جیسے ام زرع کے لیے ابو زرع تھا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن اس میں الفاظ کا معمولی سا فرق ہے اس میں عیا یا و طباقاء ہے۔ تقلیدات المسارج ہے وغیرہ وغیرہ۔

۶۱۸۴۔ وَحَدَّثَنِيهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُخَلَوَاتِي حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ عَيَّا يَاءُ طَبَاقَاءُ وَلَعَرَيْشَكَ وَقَالَ قَلِيلًا لَتُ الْمَسَارِجِ وَقَالَ وَصَفَرُ رَدَّ أَهْمًا وَخَيْرُ نِسَاءٍ هَؤُلَاءِ عَقْرُ جَارِهَا وَقَالَ وَلَا تَنْقُتُ مِنْ رَتْنَا تَنْقِيَتْ وَقَالَ وَاعْطَانِي مِنْ كُلِّ ذَا بَحَّةٍ رَوْجًا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

علامہ ابن الاثیر حذری لکھتے ہیں:

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، آپ کی ازواج میں سب سے مشہور اور محبوب ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی والدہ کا نام ام رومان بنت عامر بن عوفیر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے دو سال پہلے ان سے نکاح کیا، ایک قول تین سال پہلے کہے، یہ آپ کے عقد میں واحد کنواری خاتون تھیں، حضرت زبیر نے کہا حضرت خدیجہ کی وفات کے تین سال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے نکاح کیا اور حضرت خدیجہ کی وفات ہجرت سے تین سال قبل ہوئی تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے عقد کیا اس وقت ان کی عمر چھ سال تھی، ایک قول سات سال ہے، حضرت عائشہ کی رخصتی مدینہ منورہ میں ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت خدیجہ کی وفات ہو گئی تو حضرت عثمان کی بیوی حضرت خولہ بنت حکیم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ شادی کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا کس سے؟ خولہ

نے کہا آپ چاہیں تو کنواری سے کر لیں اور آپ چاہیں تو بیوہ سے کر لیں، آپ نے پوچھا: کنواری کون ہے؟ خولہ نے کہا آپ کے محبوب حضرت ابو بکر کی صاحبزادی حضرت عائشہ، آپ نے پوچھا: بیوہ کون ہے؟ انھوں نے کہا حضرت سہیلہ بنت زعمہ جو آپ پر ایمان لائیں، آپ نے فرمایا: جاؤ ان دونوں سے میرا ذکر کرو۔ حضرت خولہ، حضرت ابو بکر کے گھر گئیں اور حضرت ام رومان سے کہا: ام رومان! اللہ نے آپ کے گھر میں کیسی خیر اور برکت نازل کی ہے انھوں نے کہا: کیسے؟ انھوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حضرت عائشہ کے لیے پیغام دے کر بھیجا ہے! انھوں نے کہا: اس کا حضور سے کیسے نکاح ہو سکتا ہے وہ تو ان کے بھائی کی بیٹی ہے؟ تم پھر حضرت ابو بکر آنے والے ہیں میں ان سے مشورہ کر لوں، حضرت ابو بکر نے بھی یہ پیغام سن کر کہا: وہ تو ان کے بھائی کی بیٹی ہے، پھر حضرت خولہ نے جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: جاؤ جا کر ابو بکر سے کہو کہ وہ میرے دین اسلام میں بھائی ہیں اور ان کی بیٹی کا مجھ سے نکاح جائز ہے۔ وہ حضرت ابو بکر کے پاس گئیں، انھوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاؤ، حضور تشریف لائے، پھر حضرت ابو بکر نے حضور سے حضرت عائشہ کا نکاح کر دیا، اس وقت حضرت عائشہ کی عمر چھ سال کی تھی۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صحابہ اپنے ہدیے اور تحفے اس دن پیش کرتے تھے جس دن حضور حضرت عائشہ کے گھر ہوتے تھے، حضرت عائشہ نے کہا: پھر میری سوتیلی بہن حضرت ام سلمہ کے پاس جمع ہوئیں اور کہا: ام سلمہ! صحابہ اپنے ہدیے حضرت عائشہ کی باری کے دن پیش کرتے ہیں۔

اور ہم بھی حضرت عائشہ کی طرح خیر پیاہتے ہیں، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے فرمائیں کہ میں جس گھر میں بھی ہوں وہ اپنے ہدیے پیش کر دیا کریں، حضرت ام سلمہ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا، حضرت ام سلمہ کہتی ہیں: حضور نے مجھ سے منہ پھیر لیا، میں نے دوبارہ ذکر کیا، آپ نے دوبارہ اعراض فرمایا: جب میں نے تیسری بار ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: ام سلمہ مجھے عائشہ کے معاملہ میں اذیت مت دو، کیونکہ سجدہ عائشہ کے سوا تم میں سے کسی نے اس کے بستر میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوئی۔

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نوات اسلماں کے لشکر کا امیر بنایا، میں نے واپسی میں حضور کے پاس جا کر کہا: یا رسول اللہ! آپ کو لوگوں میں سب سے زیادہ کون محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، میں نے پوچھا: مردوں میں، آپ نے فرمایا: عائشہ کا باپ! اکابر صحابہ حضرت عائشہ سے قرآن کے متعلق سوال کرتے تھے، عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ لوگوں میں سب سے زیادہ فقیہ تھیں، اور عام مسائل میں آپ کی رائے سب سے زیادہ درست ہوتی تھی، عروہ نے کہا: میں نے فقہ، طب اور شعر میں حضرت عائشہ سے بڑھ کر کسی کو عالم نہیں دیکھا، اگر حضرت عائشہ کے فضائل میں صرف قصہ افک ہی ہوتا تو وہی کافی تھا، کیونکہ حضرت عائشہ کے متعلق قرآن مجید میں آیات نازل ہوئیں جن کی قیامت تک تلاوت ہوتی رہے گی۔

سترہ رمضان، ۵۸ھ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات ہوئی، ایک قول ۵۸ھ کا بھی ہے

حضرت عائشہ نے فرمایا تھا ان کورات کے وقت بقیع میں دفن کر دیا جائے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نمازہ جنازہ پڑھائی اور آپ کے پانچ بھانجوں اور بھتیجوں نے آپ کو قبر میں اتارا، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اس وقت حضرت عائشہ کی عمر اٹھارہ سال تھی۔

باب فضائل فاطمۃ بنت النبی
علیہا الصلوٰۃ والسلام

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منبر پر یہ سنا ہے کہ بنو ہشام بن مغیرہ نے مجھ سے یہ اجازت لی ہے کہ وہ اپنی بیٹی کی علی بن ابی طالب سے شادی کر دیں میں اس کی اجازت نہیں دیتا، میں اس کی اجازت نہیں دیتا، میں اس کی اجازت نہیں دیتا، تو میری بیٹی کو طلاق دے دے اور ان کی بیٹی سے شادی کر لے، کیونکہ میری بیٹی میرے جسم کا جز ہے، جو چیز اسے بے چین کرتی ہے وہ مجھے بے چین کرتی ہے، ہے جو چیز اس کو ایذا دے وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

۶۱۸۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ وَ قَتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ أَنَّ اللَّهَ بْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ الْقُرَشِيِّ التَّمِيمِيَّ أَنَّ الْمُسَوِّدَ بْنَ مَحْرَمَةَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ بَنِي هِشَامِ بْنِ الْمُغِيرَةِ اسْتَأْذَنُونِي أَنْ يَنْكِحُوا ابْنَتَهُمْ عَلِيَّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَلَا أَذَنَ لَهُمْ ثُمَّ لَا أَذَنَ لَهُمْ ثُمَّ لَا أَذَنَ لَهُمْ إِلَّا أَنْ يَحِثَّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُطَلِّقَ ابْنَتِي وَيَنْكِحَ ابْنَتَهُمْ فَإِنَّمَا ابْنَتِي بَضْعَةٌ مِنِّي يَرِيبُنِي مَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُوْذِيَنِي مَا إِذَا هِيَ -

حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاطمہ میرے ہی گوشت کا ٹکڑا ہے جو چیز اس کو ایذا دے وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

۶۱۸۶ - حَدَّثَنِي أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَدَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ مَحْرَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي يُوْذِيَنِي مَا إِذَا هِيَ -

علی بن الحسین بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی شہادت کے بعد جب وہ یزید بن معاویہ کے پاس سے مدینہ منورہ آئے تو ان کی مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہا سے ملاقات ہوئی، حضرت مسور نے کہا آپ کو مجھ سے کچھ کام ہو تو بتائیے، حضرت علی بن حسین کہتے ہیں میں نے ان سے کہا، نہیں، حضرت مسور

۶۱۸۷ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي مُسَدَّدُ بْنُ عَمْرِو عَنْ حَدْحَلَةَ الدَّوْلِيِّ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ أَتَاهُ حُسَيْنٌ قَدْ مَوَّاهُ الْمَدِينَةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ ابْنِ عَلِيٍّ وَصَّى اللَّهُ عَنْهُمَا لِقِيَامِ

الْبُسْرِيُّ بْنُ مَخْرَمَةَ فَقَالَ لَهُ هَلْ لَكَ إِلَيَّ مِنْ حَاجَةٍ
بَا مَرْفَعِي يَنْهَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُ لَا قَالَ لَهُ هَلْ أَنْتَ مُعْطِي
بَسْمُكُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَخَافُ
أَنْ يَغْلِبَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ وَإِيَّاهُ اللَّهُ لَنْ أُعْطِيَنَّيْهِ
لَا يَخْلُصُ إِلَيْهِ أَبَدًا حَتَّى تَبْلُغَ نَفْسِي إِنْ عَلِيَ بَنُ أَبِي
طَالِبٍ حَظَبَ بَنَتِ أَبِي جَهْلٍ عَلَى فَاطِمَةَ فَسَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُحْطَبُ
الْعَاسُ فِي ذَلِكَ عَلَى مِنْبَرٍ هَذَا وَأَنَا يَوْمَئِذٍ مُحْتَلِكٌ
فَقَالَ إِنَّ فَاطِمَةَ مِنِّي فَإِنِّي أَتَخَوَّفُ أَنْ تَفْتَنَ فِي
وَيْتِهَا قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ صِهْرَ أُمِّهِ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ
فَأَضْحَى عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرَيْتِهِمَا إِيَّاهُ فَاحْسَنَ فَتَالَ
حَدَّثَنِي مُصَدِّقِيَّ وَوَعَدَ فِي خَاوِي لِي وَإِنِّي لَكُنْتُ
أَحَرَّ مَحَلًّا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا
تَجْمَعُ بَنَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبَنَتُ عَدُوِّ اللَّهِ مَكَانًا وَاحِدًا أَبَدًا

نے کہا کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار عطا
کریں گے، کیونکہ مجھے خدشہ ہے کہ لوگ آپ سے ہمدردی
یہ تلوار چھین لیں گے، بخیر اگر آپ نے مجھے یہ تلوار دیدی
تو حجب تک میرے جسم میں جان ہے اس کو مجھ سے
کوئی نہیں لے سکے گا، بے شک جب حضرت علی ابن
ابی طالب نے حضرت فاطمہ کے اوپر ابو جہل کی بیٹی کو
نکاح کا پیغام دیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا اس وقت میں بلوغت کے قریب تھا،
آپ اپنے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے لوگوں سے فرما رہے
تھے: بے شک فاطمہ مجھ سے ہے اور مجھے خوف
ہے کہ اس کے دین میں کوئی نکتہ ڈالا جائے گا، پھر آپ نے
عبدالشمس کی اولاد میں سے اپنے ایک داماد (عاص
بن الربیع) کا ذکر کیا اور ان کی دامادی کی تعریف کی حضور
نے فرمایا اس نے مجھ سے جو کچھ کہا سچ کہا، جو وعدہ
کیا وہ پورا کیا، میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا اور نہ حرام
کو حلال کرتا ہوں لیکن یہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیٹی اور دشمن خدا کی بیٹی ایک جگہ میں کبھی جمع نہیں ہو
سکتیں۔

حضرت مسور بن مخرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
علی ابن ابی طالب نے ابو جہل کی بیٹی کو نکاح کا پیغام
دیا، حالانکہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ان کے نکاح
میں تھیں، جب حضرت فاطمہ نے یہ سنا تو وہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور کہا آپ کی قوم یہ کہتی
ہے کہ آپ کو اپنی بیٹیوں کے لیے غصہ نہیں آتا اور
یہ علی میں جو ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کرنے والے
ہیں، حضرت مسور کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے
ہو گئے، آپ نے کلمہ شہادت پڑھ کر فرمایا، حمد و ثناء
کے بعد واضح ہو کہ میں نے اپنی بیٹی زینب رضی اللہ
عنها کا (ابو العاص بن الربیع سے نکاح کیا اس نے مجھ

۶۱۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْبُسْرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الرَّهْزِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ الْبُسْرِيَّ بْنَ
مَخْرَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ حَظَبَ بَنَتِ
أَبِي جَهْلٍ وَوَعَدَهُ فَاطِمَةُ بَنَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِذَلِكَ فَاطِمَةُ أَتَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لِمَ إِنَّ قَوْمَكَ
يَتَحَدَّثُونَ أَنَّكَ لَا تَغْضَبُ لِبَنَاتِكَ وَهَذَا عَلِيُّ
بَنُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ الْبُسْرِيُّ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَتْهُ حِينَ تَشْهَدُ ثُمَّ قَالَ
أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَتَاكَ حَتَّى أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَحَدَّثَنِي

فَصَدَقَنِي ذَلِكَ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ مُضْغَةً
مِثْقَى وَاشْتِئَاءُ كُرْهٍ أَنْ يَغْتَنُوَهَا وَرَأَتْهَا وَاللَّهُ
لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ
عِنْدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ أَبَدًا خَالَ فَتَوَلَّى عَلَى الْخُطْبَةِ -

سے جو کچھ کہا سچ کہا، اور بے شک فاطمہ بنت محمد میرے
جسم کا جزو ہے، اور میں اس کو ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ
اس کو کسی آزمائش میں مبتلا کریں اور بے شک خدا کی
قسم! رسول اللہ کی بیٹی اور عداوت اللہ کی بیٹی ایک شخص کے پاس
کبھی جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت مسور کہتے ہیں پھر حضرت علی
نے نکاح کا پیغام ترک کر دیا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۱۸۹ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ
حَدَّثَنَا وَهْبٌ رِيعِيُّ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ النُّعْمَانَ رِيعِي ابْنَ رَاشِدٍ يُحَدِّثُ عَنْ
الرُّهَيْثِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ
رضی اللہ عنہا کو بلایا، اور ان کو سرگوشی میں کوئی بات کہی،
حضرت فاطمہ رونے لگیں، آپ نے پھر سرگوشی میں کوئی
بات کہی تو ہنسنے لگیں، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت
فاطمہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے
سرگوشی میں کیا کہا تھا؟ جواب روئیں اور دوبارہ سرگوشی
میں کیا فرمایا تھا جو آپ ہنسیں، حضرت فاطمہ نے کہا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی بار سرگوشی میں اپنی
وفات کی خبر دی تو میں روئی، اور دوسری بار سرگوشی میں
یہ خبر دی کہ آپ کے اہل میں سے سب سے پہلے آپ
کے ساتھ میں لائق ہوں گی، تو میں ہنسی۔

۶۱۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ رِيعِيُّ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوَى الْقَطُ
لَهُ (حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَنِ
أَبِيهِ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا أَنَّ عَائِشَةَ
حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَا فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ فَسَأَلَهَا فَأَبَتْ فَكَلَّمَ سَائِرَهَا
فَضَحِكَتْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لِفَاطِمَةَ مَا هَذَا
الَّذِي سَأَلَكَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَكَيْتِ ثُمَّ سَأَلَكَ فَضَحِكْتَ قَالَتْ سَأَلَكَ فِي
فَأَخْبَرَنِي بِمَوْتِهِ فَبَكَيْتِ ثُمَّ سَأَلَكَ فِي فَأَخْبَرَنِي
أَنِّي أَوَّلُ مَنْ يَتَّبَعُهُ مِنْ أَهْلِهِ فَضَحِكْتَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ہم سب ازواج آپ کے پاس موجود تھیں،
ان میں سے کوئی باقی نہیں تھی، اتنے میں حضرت فاطمہ رضی
اللہ عنہا آئیں، ان کا چلنا ہو بہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے چلنے کے مطابق تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو مرحبا کہا، اور فرمایا اے میری
بیٹی مرحبا! پھر ان کو اپنی دائیں یا بائیں جانب بٹھایا، پھر

۶۱۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قُصَيْلُ بْنُ
حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِرَاسٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ
مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْ أَرْوَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ لَمْ يُغَادِرْ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً
فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ تَمِثْنِي مَا تُحِطِي مِثْلَيْهَا مِنْ
مِثْلَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا
فَلَمَّا رَأَاهَا حَبَّ بِهَا فَقَالَ مَرْحَبًا يَا بِنْتِي ثُمَّ

أَجْلَسَهَا عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ سَأَلَهَا هَا
فَبَكَتْ بُكَاءً شَدِيدًا فَلَمَّا رَأَى جَزَعَهَا سَأَلَهَا
الثَّانِيَةَ فَضَحِكَتْ فَقُلْتُ لَهَا خَصْلِكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ نِسَائِهِ بِالسَّوَابِ
ثُمَّ أَتَتْ تَبَكُّيْنَ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْهَا قَالَتْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا كُنْتُ أَفْشِي عَلَى رَسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرَّهُ قَالَتْ فَلَمَّا
تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ
عَرَفْتُ عَلَيْكَ بِمَا لِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ لَمَّا حَذَّيْتَنِي
مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
أَمَا أَلَا أَنْ فَتَعْلَمُ مَا حِينَ سَأَلَنِي فِي الْمَرْءِ الْأَوَّلِي
فَأَخْبَرَنِي أَنَّ جَبْرِئِيلَ كَانَ يُعَارِضُهُ الْقُرْآنَ فِي
كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَإِنَّمَا عَارِضَهُ الْأَنْ
مَرَّتَيْنِ وَإِنِّي لَا أُرَى إِلَّا جَلَّ الْأَقْدَامُ اقْتَرَبَ فَأَتَنِي
اللَّهُ وَاضْبَحَنِي فَإِنَّهُ نَعِمَ السَّلَفُ أَتَاكَ قَالَتْ
فَبَكَتْ بُكَاءً شَدِيدًا فَلَمَّا رَأَى جَزَعَهَا سَأَلَهَا
الثَّانِيَةَ فَقَالَتْ يَا فَاطِمَةُ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ تُكُونِي
سَيِّدَةً لِنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةً لِنِسَاءِ هَذِهِ
الْأُمَّةِ قَالَتْ ضَحِكْتُ ضَحِكِي الَّذِي رَأَيْتَ

پھر ان سے سرگوشی میں کوئی بات فرمائی جس کو سُن کر
وہ سخت روئیں، جب آپ نے ان کی بیقرار سی دیکھی تو
آپ نے دوبارہ سرگوشی کی جس سے وہ ہنسیں، میں
نے حضرت فاطمہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنی عورتوں میں خصوصیت کے ساتھ آپ کو راز کی بات
بتائی جس سے آپ رو رہی تھیں، جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے تو میں نے حضرت فاطمہ سے
پوچھا آپ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہا
تھا، حضرت فاطمہ نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفیقِ اعلیٰ سے جا
ملے تو میں نے کہا میرا آپ پر جو حق ہے میں آپ کو اس
حق کی قسم دے کر سوال کرتی ہوں۔ مجھے بتائیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے کیا کہا تھا؟ حضرت
فاطمہ نے کہا اہل اب میں بتا دیتی ہوں، پہلی بار جب
آپ نے مجھ سے سرگوشی کی تو آپ نے مجھے یہ خبر دی کہ
ہر سال جبرائیل مجھ سے ایک بار یا دو بار فرمایا قرآن مجید کا
دور کیا کرتے تھے، اس مرتبہ انھوں نے دو بار دور
کیا ہے اور اب میل بھی گمان ہے کہ اب میرا وقت قریب
آگیا ہے، تم اللہ سے ڈرنا اور صبر کرنا، کیونکہ بے
شک میں تمہارا اچھا پیش رو ہوں، حضرت فاطمہ نے
کہا پھر مجھ پر گریہ طاری ہوا جو آپ نے دیکھا
تھا، جب حضور نے میری بے قراری دیکھی تو مجھ سے
دوبارہ سرگوشی کی اور فرمایا: اے فاطمہ! کیا تم اس سے
راہی نہیں ہو کہ تمام مؤمن عورتوں کی سردار ہو یا فرمایا اس
امت کی عورتوں کی سردار ہو، حضرت فاطمہ نے کہا پھر
مجھے وہ ہنسی آئی جس کو آپ نے دیکھا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواجِ جمع تھیں اور کوئی

۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَكَرِيَّا عَنْ وَحْدَةَ ثَوَابِتِ بْنِ ثَمِيمٍ

حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَنِ فِرَاسٍ عَنْ عَامِرٍ
عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعَادِرْ مِنْهُنَّ امْرَأَةً
فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي كَأَنَّ مَشْيَهَا مِشْيَةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرْحَبًا
يَا بِنْتِي فَأَجْلَسَهَا عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ
إِنَّهُ أَسَرَ إِلَيْهَا حَدِيثًا فَبَكَتْ فَاطِمَةُ ثُمَّ إِنَّهُ
سَأَرَهَا فَضَحِكَتْ أَيْضًا فَقُلْتُ لَهَا مَا يَبْكِيكِ
فَقَالَتْ مَا كُنْتُ لِأُفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا رَأَيْتُكَ الْيَوْمَ فَرَحًا
أَقْرَبَ مِنْ حُزْنٍ فَقُلْتُ لَهَا حِينَ بَكَتِ أَخْضَلِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِهِ دُونَنَا
ثُمَّ تَبْكِينَ وَسَأَلْتُهَا عَمَّا قَالَتْ فَقَالَتْ مَا كُنْتُ
لَأُفْشِي سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى إِذَا قَبِضَ سَأَلْتُهَا فَقَالَتْ إِنَّهُ كَانَ حَدِيثِي
أَنْ جِبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي بِالنَّهْرِ أَنْ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً
وَلَا تَعَارِضُنِي فِي الْعَامِ مَرَّتَيْنِ وَلَا أُرَافِي إِلَّا
قَدْ حَضَرَ أَجَلِي وَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لِحُكُومِي وَ
نِعْمَ السَّلَفُ أَنَا لَكَ فَبَكَتْ لِي ذَلِكَ ثُمَّ إِنَّهُ سَأَدَنِي
فَقَالَ أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةً لِنِسَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةً لِنِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ
فَضَحِكْتُ لِذَلِكَ

بھی باقی نہیں تھی، اتنے میں حضرت فاطمہؑ آئیں جس کی چال
رسول اللہ علیہ وسلم کے چلنے کے مشابہ تھی۔ آپ نے فرمایا:
مرحبا امیری بیٹی! پھر ان کو اپنی دائیں یا بائیں جانب بٹھا
لیا، پھر آپ نے ان سے چپکے سے کوئی بات کہی،
حضرت فاطمہؑ رونے لگیں، پھر چپکے سے کوئی بات کہی
تو حضرت فاطمہؑ ہنسنے لگیں، میں نے حضرت فاطمہؑ سے
کہا: آپ کس وجہ سے روئیں؟، حضرت فاطمہؑ نے
کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں
کروں گی، میں نے کہا میں نے آج کی طرح کوئی خوشی
غم سے اتنی قریب نہیں دیکھی، میں نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بغیر خصوصیت کے
ساتھ آپ سے کوئی بات کی ہے پھر بھی آپ رورہی
ہیں، اور میں نے حضرت فاطمہؑ سے پوچھا کہ حضور نے
کیا فرمایا تھا تو انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حتیٰ کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں نے پھر
پوچھا، حضرت فاطمہؑ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے (پہلی بار) یہ فرمایا تھا کہ جبرائیلؑ مجھ سے ہر
سال ایک بار قرآن مجید کا دور کرتے تھے اور اس سال
انھوں نے مجھ سے دو بار قرآن مجید کا دور کیا ہے اور
میرا یہی گمان ہے کہ اب میرا وقت آگیا ہے، اور میرے
اہل میں سے سب سے پہلے تم میرے ساتھ لاحق ہو
گی، اور میں تمہارے لیے بہترین پیش رو ہوں،
تب میں رونے لگی پھر آپ نے سرکوشی کی اور فرمایا: کیا
تم اس سے راضی نہیں ہو کہ تم تمام مؤمن عورتوں کی سردار
ہو، یا اس امت کی عورتوں کی سردار ہو، میں اس وجہ
سے ہنسی تھی۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہیں اور مریم بنت عمران کے علاوہ تمام دنیا کی عورتوں کی سردار ہیں، آپ کی والدہ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا ہیں، حضرت فاطمہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی صاحبزادیاں ہیں، اس میں اختلاف ہے کہ ان میں زیادہ کم عمر کون ہے، حضرت فاطمہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ جنگ احد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شادی کر دی، جس وقت حضرت فاطمہ کی شادی کی اس وقت ان کی عمر پندرہ سال تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل کا سلسلہ حضرت فاطمہ سے جاری ہے، کیونکہ آپ کے صاحبزادے حضرت سی میں فوت ہو گئے، اور آپ کی دیگر صاحبزادیاں ہیں سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں عبداللہ بن عثمان پیدا ہوئے لیکن وہ مغربی میں فوت ہو گئے، اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے ہاں کوئی اولاد نہیں ہوئی، حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں علی پیدا ہوئے لیکن وہ بھی مغربی میں فوت ہو گئے اور امامہ بنت ابی العاص پیدا ہوئی، ان سے حضرت علی نے شادی کی، پھر مغیرہ بن نوفل نے شادی کی، حضرت زبیر نے کہا حضرت زینب کی نسل ختم ہو گئی۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے حضرت فاطمہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیغام کو مسترد کر دیا، پھر حضرت عمر نے حضرت علی کو مشورہ دیا، حضرت علی نے کہا میرے پاس اس زرہ کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے حضرت فاطمہ کا نکاح کر دیا، حضرت فاطمہ کو اس کی خبر ہوئی تو وہ رونے لگیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا اے فاطمہ! کیوں روتی ہو؟ بخدا میں نے تمہارا اس شخص سے نکاح کیا ہے، جس کا علم سب سے زیادہ ہے جو علم میں سب سے افضل ہے، جو سب سے پہلے اسلام لانے والا ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے گھر میں یہ آیت نازل ہوئی: انسا بید اللہ لیدھب عنکم الرجس اهل البیت (احزاب: ۳۳) اے رسول کے گھر والو! اللہ کی ارادہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کر دے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ، حضرت علی، حضرت حسن اور حضرت حسین کو بلایا اور فرمایا یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں، حضرت ام سلمہ نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟ فرمایا کیوں نہیں! ان شانہ اللہ عز وجل۔

جعفی بن عمیر نے بھی بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک کون سب سے زیادہ محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: فاطمہ! پوچھا کیا مردوں میں؟ فرمایا ان کا خاندان تم کو معلوم ہے کہ وہ بے شک بکثرت روزے رکھنے والے اور بہت زیادہ قیام کرنے والے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے

غضب سے غضب ناک ہوتا ہے اور تمہاری رضا سے راضی ہوتا ہے۔

حضرت زبید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے فرمایا میں اس سے جنگ کروں گا جس سے تم جگ کرو گے اور میں اس سے صلح کروں گا جس سے تم صلح کرو گے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن پردے کی اوٹ سے ایک منادی ندا کرے گا۔ اے اہل محشر اپنی نگاہیں جھکا لو حتیٰ کہ فاطمہ بنت محمد گزر جائیں۔ جب حضرت فاطمہ پر موت کا وقت آیا تو انھوں نے حضرت اسماء بنت عمیس سے کہا کہ میں جنازہ کھلا لے جانے کو ناپسند کرتی ہوں (اس سے پہلے جنازہ کو چار پانی پر رکھ کر ایک چادر ڈال دیتے تھے اور کھلا جنازہ جاتا تھا) حضرت اسماء نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی! میں نے سرزمین حبشہ میں ایک طریقہ دیکھا ہے کہ جنازہ کی چار پانی پر درخت کی شاخیں ڈال کر اس پر کپڑا ڈال دیتے ہیں، حضرت فاطمہ نے اس طریقہ کو پسند کیا اور فرمایا حبیب میری وفات ہو جائے تو تم اور حضرت علی مل کر مجھے غسل دینا، اس کے علاوہ اور کوئی شخص داخل نہ ہو، سوایا ہی ہوا، حضرت فاطمہ اسلام میں وہ پہلی شخص تھیں جن کے جنازہ کو اوپر سے ڈھاپ کر لے جایا گیا۔ حضرت علی ابن ابی طالب نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت عباس نے نماز جنازہ پڑھائی، حضرت فاطمہ نے وصیت کی تھی کہ ان کورأت میں دفن کیا جائے، سوایا ہی کیا گیا، آپ کو قبر میں حضرت علی، حضرت عباس اور حضرت فضل بن عباس نے اتارا تھا، تین رمضان، ۳۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی، آپ کی عمر تیس سال تھی۔ ۱۰

حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے

فضائل

مسلمان نے کہا اگر تم سے ممکن ہو تو سب سے پہلے بازار میں موت جاؤ، اور نہ سب کے بعد وہاں سے نکلو، کیونکہ بازار شیطان کا محلہ ہے، وہاں پر اسی کا جھنڈا نصب ہوتا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، اس وقت آپ کے پاس حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں، حضور، حضرت جبرائیل سے باتیں کرتے رہے، پھر وہ کھڑے ہو گئے، نبی

بَابُ مَنْ فَضَّلَ اُمَّ سَلَمَةَ اُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَتَّادٍ وَهَاجِدٌ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيِّ كَلَاهُهَا عَنِ الْمُحْتَسِبِ قَالَ ابْنُ حَتَّادٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ لَا تَكُونَنَّ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الشُّوقَ وَلَا آخِرَ مَنْ يَخْرُجُ فَإِنَّهَا مَعْرُكَةُ الشَّيْطَانِ وَبِهَا يَنْصَبُ رَأْيَتُهُ قَالَ وَأُنْبِئْتُ أَنَّ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقْبَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَهُ أُمُّ

۱۰۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۷۴۸ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۲۴-۵۱۹، ملخصاً مطبوعہ انتشار السامعیین

سَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ
يُنَى اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَرَسَ سَلَّمَ مِنْ
هَذَا أَوْ كَمَا قَالَ قَالَتْ هَذَا وَحْيُهُ قَالَ فَقَالَتْ
أُمُّ سَلَمَةَ أَيْمَنَ اللَّهُ مَا حَسِبْتُهُ إِلَّا نِيَاكًا حَتَّى
سَمِعْتُ حُطْبَةَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُحَبِّرُ حَبِيرًا أَوْ كَمَا قَالَ قَالَ فَقُلْتُ لِإِبْنِ
لَحْظَمَانَ وَمَنْ سَمِعْتَ هَذَا قَالَ مِنْ أَسَامَةَ
ابْنِ مَرْيَدٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے کہا یہ کون
تھے؟ حضرت ام سلمہ نے کہا یہ وحیہ تھے، حضرت
ام سلمہ نے کہا یہ خدا میں نے تو ان کو وحیہ ہی گمان کیا
تھا حتیٰ کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ
سنا، آپ ان کو ہماری خبر میں بیان کر رہے تھے،
(یہاں میں جبرائیل کے متعلق خبر دے رہے تھے) راوی کہتے
ہیں میں نے ابوسلمان سے پوچھا تم نے یہ حدیث کس سے
سنی ہے؟ انہوں نے کہا حضرت اسامہ بن زید سے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے: ہند بنت ابی امیہ
بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم القرظیہ المجرومیہ۔ آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں اور ام المؤمنین ہیں، آپ
کی والدہ کا نام عاتکہ بنت عامر بن ربیعہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے ابوسلمہ بن عبد اللہ
بن مخزومی کے نکاح میں تھیں، حضرت ام سلمہ اور ان کے خاوند نے سب سے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی،
حضرت ام سلمہ وہ پہلی صحابیہ ہیں جنہوں نے مدینہ منورہ کی طرف سفر کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے
غزوہ بدر کے بعد ام سلمہ سے نکاح کیا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا یزید بن معاویہ کی حکومت کے ابتدائی ایام میں فوت
ہوئیں (یعنی اسی سال ہجری میں) حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ نے ناز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت سید
بن زید رضی اللہ عنہ (جو عشرہ مبشرہ سے ہیں) نے ناز جنازہ پڑھائی، حضرت ام سلمہ کو یثیب میں دفن کیا گیا۔

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ زَيْنَبَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۹۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَسْبٍ
حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى السَّيْتَانِي أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ
بْنُ يَحْيَى بْنُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَعُكُمْ لِحَاقًا بِي أَطْوَلُكُمْ
يَدًا قَالَتْ فَكُنَّ يَمُطُّوْنَ أَيْتُهَا أَطْوَلُ يَدًا
قَالَتْ فَكَانَتْ أَطْوَلَنَا يَدًا نَا يَنْدُبُ لِأَنَّهُمَا كَانَتْ

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تم سب سے زیادہ معرفت کے ساتھ مجھ سے
وہ (زوجہ) لائق ہوگی، جس کے تم سب میں سے زیادہ
لمبے ہاتھ ہوں گے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر ہم سب
اپنے اپنے ہاتھ ناپنے لگیں کہ کس کے ہاتھ سب سے
زیادہ لمبے ہیں، لیکن سب سے زیادہ لمبے ہاتھ حضرت

تَعْمَلُ بِبَيْدَاهَا وَتَصَدَّقُ -

زینب کے تھے، کیونکہ وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی خصوصیات | علامہ یحییٰ بن مشرف نووی لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لمبے ہاتھ کا ذکر کیا اس سے ازواج مطہرات نے ہاتھوں کی جسامت کا طول مراد لیا، سو وہ سرکنڈے سے ہاتھوں کو ناپنے لگیں اور جسمانی طور سے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے حقیقتہً لمبے ہاتھ تھے اور صدقہ و خیرات کرنے میں مجازاً حضرت زینب کے لمبے ہاتھ تھے اور جب ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب کا انتقال ہوا تب ان کو یہ علم ہوا کہ ہاتھوں کے لمبا ہونے سے صدقہ و خیرات زیادہ کم نامراد تھا، عرف میں کہا جاتا ہے فلاں شخص کے لمبے ہاتھ ہیں یعنی وہ صدقہ و خیرات زیادہ کرتا ہے، اس حدیث میں حضرت زینب کی عظیم منقبت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم معجزہ ہے (اوس آپ کے علم غیب پر مطلع ہونے کا بیان ہے) امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الزکوٰۃ میں ایسے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے جن سے یہ وہم ہوتا ہے کہ حضرت سودہ کا پہلے انتقال ہوا تھا، یہ وہم بالاجماع باطل ہے۔ لہ علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ازواج میں حضرت عائشہ کے درجہ کی تھیں، حضرت عائشہ ان کی بہت تعریف کرتی تھیں، حضرت زینب بنت جحش ازواج میں دیگر ازواج پر فخر کرتی تھیں اور کہتی تھیں کہ باقی ازواج کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقد ان کے سر پرستوں نے کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شادی سات آسمانوں کے اوپر ہوئی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: **وَجَنِّهَا** (احزاب: ۳۷) ہم نے آپ کا اس سے نکاح کر دیا۔^۱ میں حضرت عمر کی خلافت کے دوران حضرت زینب کا وصال ہوا، اسی سال مصر فتح ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ^۲ میں آپ کا وصال ہوا، حضور کے وصال کے بعد ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب ہی کا انتقال ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اور زوجہ کا نام بھی زینب تھا، جو بنو عامر کے قبیلہ سے تھیں، ان کا انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہی ہو گیا تھا۔ لہ

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح | علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں، یہ اسد بن خنسلہ کی اولاد سے اسدیہ ہیں، ان کی والدہ امیمہ بنت عبدالمطلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی بہن ہیں، یہ پہلے اسلام لانے والیوں میں سے اور مہاجر

۱۔ علامہ یحییٰ بن مشرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

میں سے ہیں، پہلے ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد شدہ محضرت زبید بن عمار رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا تھا، تاکہ وہ ان کو اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی تعلیم دیں، پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نکاح کر دیا۔ اور یہ آیات نازل ہوئیں:

وَاِذْ تَقُولُ لِلَّذِي اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ و

انعمت عليه امسك عليك زوجك

وَإِتَّقِ اللَّهَ وَتَخَفِ فِي نَفْسِكَ مَا

اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَتَخَشَّى النَّاسُ اللَّهَ

احق ان تخشيه * فلما قضى زيد

منها وطرا زوجتکھا لکی لا یکن

على المؤمنين حرب في انواجر

ادعیائهم اذا قضوا منهن

وَطَرًا ۖ وَكَانَ امْرَاؤُهُ مَفْعُولًا

اور یا دیکھئے جب آپ اس شخص سے فرماتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور آپ نے بھی، اس پر انعام کیا، کہ اپنی بیوی کو اپنی زوجیت میں رہنے دو، اور اللہ سے ڈرو، اور آپ اپنے دل میں اس چیز کو چھپاتے تھے جس کو اللہ ظاہر کرنے والا تھا، اور آپ کو لوگوں (کے طعنوں) کا اندیشہ تھا، حالانکہ اللہ زیادہ حفاظہ سے کہ آپ اس کا خوف رکھیں، اور جب زید نے اس سے (تعلق منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے (عدت کے بعد) اس سے آپ کا نکاح کر دیا تاکہ اس کے بعد ایمان والوں پر اپنے منہ بوسے بیٹوں کی بیویوں کے متعلق (نکاح میں) کوئی حرج نہ رہے، جب وہ (انہیں طلاق دے کر) ان سے بے غرض ہو جائیں، اور اللہ کا حکم ضرور ہو کر رہتا ہے۔

ابو عبیدہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳۰ سال میں حضرت زینب سے نکاح کیا، قتادہ نے کہا ۳۰ سال میں ان سے نکاح کیا، ابن اسحاق نے کہا آپ نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کے بعد ان سے نکاح کیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن عازر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جاؤ زینب سے میرا ذکر، حضرت زبیر کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ فرمایا: تو میری لگاؤں میں حضرت زینب کا رتبہ بہت بڑھ گیا، میں ان کے پاس گیا اور میں نے اپنی پشت دروازہ کی طرف رکھی، میں نے کہا اے زینب مجھے تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے، وہ تمہارا ذکر کرنے میں، حضرت زینب نے کہا میں اس وقت تک کوئی جواب نہیں دوں گی جب تک کہ اپنے رب سے مشورہ نہ کر لوں، یہ کہہ کر وہ اپنے مصلے کی طرف چلی گئیں، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی: فلما قضیٰ زینب ما وطرا منہا و جنتکھا۔ اور جب زبیر نے اس سے (اعلان منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے اس سے آپ کا نکاح کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا اجازت ان کے پاس چلے گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زینب بنت جحش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری الزواج کے سامنے فخر کرتی تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان پر میرا نکاح کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روضیاں

اور گوشت بچرا کر حضرت زینب کا ولیمہ کیا، حضرت زینب بہت خیرات و صدقات کرتی تھیں، حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے تو ان کا نام بڑھ تھا، آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں حضرت زینب کے سوا کوئی بھی میری ٹکڑ کی نہیں تھی، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے سامنے اس پر فخر کرتی تھیں کہ تمہارا حضور سے نکاح تمہارے آباء نے کیا ہے اور میرا نکاح اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، ان کی وجہ سے حجاب کا حکم نازل ہوا، وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور اللہ کی راہ میں صدقہ اور خیرات کرتی تھیں۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے وہ (زوجہ) سب سے پہلے مجھ سے آئے گی جس کے ہاتھ لمبے ہوں گے، حضرت عائشہ نے کہا پھر ہم اپنے ہاتھ لمبے نہیں، لیکن درحقیقت لمبے ہاتھ حضرت زینب کے تھے کہونکہ وہ اپنے ہاتھ سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے حضرت زینب سے زیادہ کسی عورت کو نیکو کار، اللہ سے ڈرنے والی، صادق القول، صلہ رحمی کرنے والی اور امانت دار نہیں دیکھا۔

حضرت زینب بنت جحش سلمہ میں حضرت عمر کے دور خلافت میں فوت ہو گئیں، ان کو بقیع میں دفن کیا گیا۔

امام محمد بن سعد روایت کرتے ہیں:

حضرت عثمان جحشی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک خوبصورت خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کے لیے ان کو پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں ان کو پسند نہیں کرتی، میں قریش کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے لیے پسند کر لیا ہے پھر حضرت زید بن حارثہ نے ان سے نکاح کر لیا۔

عن عثمان الجحشی قال قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ وكانت زینب بنت جحش ممن ہاجرو مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المدینۃ وكانت امرأة جمیلۃ فخطبہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی زید بن حارثۃ فقالت یا رسول اللہ لا ارضاک لبقسی وانا ایم قریش قال: فانی قد رضیتہ لک فتزوجہا زید بن حارثۃ سلمہ

اس حدیث میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے اپنے آپ کو تغلیباً قرشی کہا ہے، دراصل حضرت زینب بنت جحش بنو اسد سے ہیں، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد خاتون کا نکاح اس شخص سے کر دیا جو پہلے غلام تھا، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ غلام آزاد

۱۔ غلام محمد بن محمد شیبانی المعروف بابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۴۶۵-۴۶۳، مطبوعہ انتشار اسماعیلیا
 ۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبری ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

کا کفو نہیں ہے ہم نے شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث اور اس کے تہمید میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے تاہم بعض نکات کی مزید وضاحت کے لیے ہم اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل اور جامعیت کے ساتھ دوبارہ دیکھ رہے ہیں۔

کفو کا تقویٰ معنی علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں: کفو کا معنی ہے "نظیر" کفو اور کفوۃت کا بھی یہی معنی ہے، لا کفوۃ لہ کا معنی ہے لا نظیر لہ، کفوۃ کا معنی ہے نظیر اور مساوی، کفوۃ فی النکاح کا معنی ہے زوج کا عورت کے دین، نسب اور گھرانے وغیرہ میں مساوی ہونا۔ ۱۔

سید محمد مرتضیٰ زبیدی لکھتے ہیں: کفو کا معنی ہے مثلہ۔ ہر چیز کی مثال کو کفو کہتے ہیں ۲۔

کفو کا اصطلاحی معنی کفو کا معنی ہے صفات مخصوصہ متنازعہ میں مساوی اور نظیر ہونا، نکاح میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ لڑکا لڑکی کے معیار سے کم اور نیچا تو نہیں ہے کیونکہ جو لڑکی کی صفات مخصوصہ

متنازعہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہو وہ اس لڑکے کا فراش بننے کو نا پسند کرے گی، جو اس سے صفات میں ادنیٰ ہو اور لڑکی کے وارث اور والی بھی اس بات کو اپنے لیے موجب عار سمجھتے ہیں کہ ان کی لڑکی ایسے گھرانے میں بیاہی جائے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، دینداری اور صنعت و حرفت کے اعتبار سے ان کے ہم پلہ نہ ہو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے ۱۔ اسلام ۲۔ نسب یعنی کسی شخص کے جد اعلیٰ کا سید، شیخ، مرزا یا مغلی ہو یا جاوید کوئی حضرت البرکات کی اولاد سے، کوئی حضرت عمر کی، کوئی حضرت عثمان کی اور کوئی حضرت علی کی۔ ۳۔ تقویٰ اور دینداری۔ ۴۔ حریت یعنی آزاد ہو غلام نہ ہو ۵۔ مال و دولت ۶۔ صنعت و حرفت یعنی پیشہ۔ ۳۔

کفو کی تحقیق علامہ بخاری لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلقاً اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام لوگ گنگھی کے دندانوں کی

طرح برابر ہیں اور کسی عربی کو بھی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو طلحہ نے بنو بیاضہ کی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو یہ رشتہ دینے

سے انکار کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طلحہ سے نکاح کر دو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین پر بڑا فتنہ اور فساد ہوگا، انھوں نے کہا ہاں ہم یہ خوشی کریں گے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح

کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا، انھوں نے یہ پیغام

منظور کر لیا تھا، بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، سان العرب ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ قم، ایران ۱۴۰۵ھ

۲۔ السید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی نزہی مصر، تاج العروس شرح القاموس ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ المطبعة الخیر بیروت الطبعة الاولى ۱۴۰۴ھ

۳۔ السید محمد امین ابن عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۴۔ علامہ بخاری نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آخرت میں صرف تقویٰ سے فضیلت ہوگی، یہ جواب صحیح نہیں ہے، ان احادیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو آخرت کی تخصیص پر دلالت کرے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ دنیا میں بھی فضیلت کا معیار صرف تقویٰ ہے اور ان احادیث سے آپ کا منشا مرید ہے کہ کوئی شخص اپنے نسب، مال و دولت یا صنعت و حرفت کی بنا پر دوسرے کو حقیر نہ سمجھے۔ ۵۔

علامہ سرخسی ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پیش کردہ احادیث کے جواب ہی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر التذنب الى

التواضع وترك طلب الكفاءة لا الا لزام

وبه نقول الا عند الرضا يجوز العقد له

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا اعتبار کرنا لازم نہیں ہے، اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضا کے وقت (غیر کفو میں) نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ سرخسی کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ ولہذا الحمد۔

علامہ سرخسی نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے، اصل چیز اسلام اور اعمال صالحہ ہیں۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ علم اور تقویٰ کی فضیلت عارضی ہے اور سادات کی نسب کی فضیلت ذاتی ہے، عارضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی فضیلت کا سوال نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ غور نہیں کیا کہ سادات کی نسب کی فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر غیر معتبر اور کالعدم ہے البتہ باللہ اگر کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی نسب کی فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی! حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا جب ایمان نہیں لایا تو کیا اسے یہ نہیں فرمایا گیا: **انہ لیس من اہلک** **انہ عمل غیر صالح** (ہود: ۴۶) یہ تمہارا اہل نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کلے اور گورے کے تفریق پر نسلی امتیاز برتے جا رہے ہیں اور سفید فام اقوام سیاہ فاموں کو اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں۔ بھارت میں برہمن اور پچی ذات کا سپرد ہے اور شورو پنج ذات کا سمجھا جاتا ہے اسی طرح ایک زمانہ میں غلاموں کو آزاد لوگوں کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا، آج بھی امیروں اور غریبوں میں تفریق رکھی جاتی ہے آج بھی جولاہوں، حجاموں اور موچروں کو پنج سمجھا جاتا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جولاہے نہ ہوں تو ہم سرعام برہمنہ نظر آئیں موچی نہ ہوں تو ہم اپنے پیروں کو گندگی اور گری سے بچانہ سکیں، حجام نہ ہوں تو ہم اپنے بالوں کی درستگی نہ کر سکیں۔ اسلام ہوا اس نبی اُمّی پر جس نے خود اپنے اہل بیتوں سے اپنی جو بیویوں کی مرمت کر لی کہ کہیں تم جوئی گناہ نہ کرو گے اور حقیر نہ سمجھو، جس نے عرب کے معزز گھرانے میں ایک غلام کا رشتہ کر کے انسانیت اور سادات کا جھنڈا بلند کیا، جس نے خود اپنی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم یکے بعد دیگرے ایک غیر ہاشمی، اموی نوجوان کے نکاح میں دیں اور یہ کوئی کمزورت اور اضطراب کا مسئلہ نہ تھا کیونکہ آپ کے سامنے ہاشمی خاندان کے بھی رشتے تھے لیکن وہ انسان کمال اور محسن انسانیت خود اپنی صاحبزادیوں کا رشتہ غیر کفو میں کر کے یہ مثال اور نمونہ قائم کرنا چاہتا تھا کہ جب میں افضل خلق علی الاطلاق ہو کر رشتہ کے معاملہ میں نسب کے مقابلہ میں اسلام اور اعمال صالحہ کو دیکھتا ہوں تو تم بھی فیسی خصوصاً کی بجائے اسلام اور تقویٰ کو ترجیح دینا اور نسب، مال و دولت اور صنعت و حرفت کے فرق کی بناء پر کسی مسلمان کو حقیر نہ سمجھنا۔

غیر کفو میں نکاح کی بحث | مسلمانوں میں صحبت نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے، عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین

سفیان ثوری، امام مالک اور فقہاء احناف میں سے علامہ ابو بکر جصاص اور علامہ کرخی کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے مختار قول اور جمہور فقہاء احناف کے نزدیک ولی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح جائز اور صحیح ہے اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا گیا ہو تو ولی کو نکاح صحیح کہلانے کا حق ہے اور اگر وہ اجازت دیدے تو پھر یہ نکاح بالاجازت صحیح ہے، ہمارے زمانہ میں بعض لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً حرام کہتے ہیں اور اس نکاح سے اولاد کو اولاد الزنا قرار دیتے ہیں اور اس مسئلہ میں بہت تشدد کرتے ہیں حالانکہ یہ قول اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنے کے مترادف ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، ہمارے نزدیک مسلمانوں میں نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے، ہم اپنے وقت کی وضاحت کے لیے قرآن مجید اور احادیث سے دلائل پیش کریں گے، اور اس کے ضمن میں مخالفین کے شبہات کا ازالہ کریں گے اور جن اشعار سے مخالفین نے تمسک کیا ہے ان کی حقیقت واضح کریں گے اور اخیر میں یہ بیان کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس قسم کے دلائل کی ضرورت ہوتی ہے۔

قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان

(۱) - وَاَحِلَّ لَكُمْ مَا وَاٰ ذٰلِكُمْ - اور ان (محرمات مذکورہ) کے سوا سب عورتوں کو

تمہارے لیے حلال کر دیا گیا ہے۔

(نساء: ۲۳)

اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ لفظ مَا کی وضع عموم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جو لڑکی غیر کفو میں ہو اس سے نکاح کرنا بھی حلال ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر یہ مناقشہ کیا گیا ہے کہ اس آیت میں صرف دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، خالہ اور بھانجی، بھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع نہیں فرمایا لہذا اس استدلال کی رو سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھوپھی اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں نکاح کرنے کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تخصیص کر لی گئی تو پھر یہ عام نہ رہا اور اس سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

امام راوی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارضی کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی لڑکی اور اس کی خالہ سے الگ الگ نکاح کرنا جائز تھا حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارضی ہوئی، اسی طرح جو عورت عدت میں ہے یا جو مطلقہ ثلاثہ ہے یا چار بیویوں کے ہونے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا یا آزاد عورت کے اوپر لونڈی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارضی کی بناء پر نکاح حرام ہوا فی نفسہ ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہیں، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے، اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خالہ اور بھانجی وغیرہ کو جمع کرنے کی ممانعت دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت

میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کی علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سوکن ہونا اس قرابت کے منافی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور بھوپھی اور بھتیجی کی قرابت بھی سوکنائے کے منافی ہے۔^۱

امام رازی نے رضاعت کا اشکال نہیں وارد کیا کیونکہ اس کے بھی یہی دو جواب ہیں رضاعت کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت نہیں ہوتی بلکہ رضاعت عارض ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص اگر کسی عورت کا دودھ نہ پیتا تو فی نفسہ وہ عورت اس پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی محرمات بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی رضاعت ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر کہ اشکال نہ رہا۔

امام رازی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا ابداً حرام ہے، اس جواب میں یہ خامی ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور دو بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں رضاعت اور اجتماع کی وجہ سے حرمت عارض ہوتی ہے، اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

صاحب زادۃ النکح میں اسم اشارہ کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے، اس لیے اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ بھوپھی اور بھتیجی کو بھی نکاح میں جہ کرنا حرام ہے اسی طرح بہن اور عورتوں کو نکاح میں جہ کرنا حرام ہے جن میں سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہو جیسا کہ کتب فقہ میں بیان کیا گیا ہے (حرمت کی علت دو قرابت داروں کا اجتماع ہے، اور وہ جمع بین الاختین سے مستفاد ہے اسی طرح رضاعی خالہ اور بھانجی وغیرہ کا اعتراض بھی نہیں ہوگا کیونکہ ان کی حرمت کی علت رضاعت ہے اور وہ رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں کی حرمت سے مستفاد ہے۔ سعیدی غفرلہ) کیونکہ ان کی تحریم اس آیت میں بطریق دلالت داخل ہے جیسا کہ بعض محققین نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس عام کی کتب اور سنت سے تخصیص مشہور ہے۔^۲

علامہ نیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ان مذکورہ عورتوں کے سوا باقی عورتیں منہاس سے لیے حلال ہیں، عام ازیں کہ ان مذکورہ عورتوں سے نکاح کی ممانعت قول صریح کے ساتھ مذکور ہو، یا ظاہر دلالت کے ساتھ یا حنفی دلالت کے ساتھ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے ساتھ جیسا کہ ہم نے دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں کہا ہے کہ بھوپھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا منہاس ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح مرد و عورتیں جن میں قرابت یا رضاعت ہو ان میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے اور ان میں نکاح

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۱۹۳-۱۹۴، ملخصاً، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۴ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

حرام ہوتا البی و دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔

اس قاعدہ سے اس آیت میں حسب ذیل تخصیصات داخل ہیں:

(۱)۔ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی حلال نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ غَيْرَهَا -

(۲)۔ حرم پریم اور مرندہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ الْآيَةُ -

(۳)۔ معتدہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَالْمُطَلَّقاتِ يَتَرَبَّصْنَ الْآيَةَ -

(۴)۔ جس شخص کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ اس کے اوپر باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ یہ بالاتفاق ہے۔

(۵)۔ جو شخص آزاد عورت سے نکاح کی قدرت رکھتا ہو وہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا، یہ امام شافعی کے نزدیک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا الْآيَةُ -

(۶)۔ چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: حَتَّى وَثَلَاتٍ وَمَا بَعْدَ الْآيَةِ -

(۷)۔ جس عورت سے طلاق کیا ہو اس سے نکاح کرنا ممنوع ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْمُتَلَاحِنَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا - آپس میں طلاق کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔

احادیث میں جن رضاعی رشتوں کی تحریم بیان کی گئی ہے اور جن دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے ان کی تحریم بھی ان ممنوعہ صورتوں میں داخل ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا اب یہ بات بحث طلب ہے کہ جب اس عام

کی گئی تو اب یہ آیت عام کے باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہے یا نہیں؟ اور اب اس آیت کے عموم سے استدلال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ سوہرچند کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن جمہور فقہاء احناف کے نزدیک جس عام سے معلوم اور متعین افراد خاص کیے گئے ہوں وہ اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہوتا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ حجت قطعی ہے اور اس کے عموم سے استدلال کرنا قطعاً جائز اور احناف کے ان معمول ہے۔ علامہ شری مکتبے ہیں:

والصحيح عندی ان النفاھب عند

علما شتاً رحمہم اللہ فی العام اذا لحقہ

خصوص یبقی حجة فیما وراء المخصوص

سواء كان المخصوص مجهولاً او معلوماً

الا ان فیہ شبهة حتی لا یكون موجباً قطعاً

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ ہمارے فقہاء رحمہم

اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جب عام کو مخصوص لاحق ہو جائے

تو وہ باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت

ہوتا ہے خواہ وہ مخصوص معلوم ہو یا مجهول، البتہ اس استدلال

میں (یہ) شبہ ہے (کہ ہو سکتا ہے اس سے کوئی اور بھی

علامہ تفتازانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جب عام سے متعین افراد کو خاص کیا جائے تو اس کے باقی افراد متعین ہو جاتے ہیں اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب سو سے دس نکالے گئے تو نوے متعین ہو گئے اور جب سو سے بیس نکالے گئے تو اسی متعین ہو گئے اسی طرح جب مشرکین سے اہل ذمہ نکالے گئے تو ان کے غیر متعین ہو گئے، اے

بحر العلوم مولانا عبدالحی علی مسلم الثبوت کی شرح میں مزید کہہ کر لکھتے ہیں:

جہود فقہاء نے کہا ہے کہ وہ عام جو کسی متعین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجت قطعیہ ہوتا ہے، البتہ اکثر احناف کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل متعین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجت قطعیہ ہوتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جن کی متعین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كُنتُمْ عَلَيْهِ حِطًّا الْأَنْثَىٰ بِالنَّكَاحِ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ بَنَاهُ رِجَالًا وَنِسَاءً** (مائدہ ۱۰۶) اس آیت میں ہر باندی سے بچہ کی اجازت ہے، لیکن اگر وہ باندی اس کی رضامندی بہن ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً** (توبہ ۳۶) اور تم تمام مشرکین سے قتال کرو، یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے، حالانکہ یہ آیت بھی مستامن اور اہل ذمہ وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے علاوہ قرآن مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔ اے

ہم نے اصولیین کی تصریحات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اور جب اس عام کا مخصوص معلوم ہو تو محققین کے نزدیک وہ حجت قطعی ہے اور جہود کے نزدیک حجت قطعی ہے، اب ہم پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

احل لکم ما وراہ ذالکم میں ما کا عموم | علامہ ابو بکر جصاص رازی حنفی اہل لکم ما وراہ ذالکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابو بکر هو عام فيما حذر المحرمات في الآية وفي سنة النبي ﷺ
علامہ غارن شافعی لکھتے ہیں:

ابو بکر رازی یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور سنت میں مذکور محرمات کے ماسوائے یہ آیت عام ہے۔
۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، تلخیص ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دارالکتب العربیۃ الکبریٰ مصر
۲۔ بحر العلوم عبدالحی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائح الرحمن ج ۱ ص ۳۰۸، مطبع امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۲۹۴ھ
۳۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۷۴۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ سیل اکبریٰ لاہور ۱۳۰۰ھ

واحد لکھ ماوراء ذلک و ماوراء ذلک بلفظ
العموم لکن العموم دخله التخصیص لہ

”احل لکھ ماوراء ذالکھ“ میں لفظ
عموم ہے لیکن اس عموم میں (قرآن اور سنت سے) تخصیص
داخل ہے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی ”احل لکھ ماوراء ذلکھ“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
ہذا عموم متفق علیہ۔^۱

یہ عموم سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

احل لکھ ماوراء ذالکھ کے عموم سے فقہاء کا استدلال | ہمارے فقہاء نے اس

کیا ہے کہ جو زنا سے حاملہ ہو اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ محرمات مذکورہ کے ماسوا عورتوں سے نکاح کرنا
حلال ہے اور زنا سے حاملہ عورت بھی محرمات مذکورہ کے ماسوا ہے لہذا اس سے بھی نکاح کرنا حلال ہے،
علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

اگر کسی شخص نے زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ
نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے مگر اس سے وضع حمل تک
مباشرت نہ کرے، یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے
نزدیک ہے، اور امام ابویوسف رحمہ اللہ کے نزدیک
یہ نکاح فاسد ہے، امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ
ہے کہ یہ عورت نفس قرآن سے حلال ہے۔

فان تزوج حبلی من الزنا جاز النکاح
ولا یطشوها حتی تضع حملها وهذا عند
ابن حنیفہ ومحمد وقال ابویوسف
رحمہ اللہ النکاح فاسد (الی قولہ) ولہما
انہما من المحملات بالنص۔^۲

علامہ ابن ہمام نے اس کی شرح میں اس نفس قرآن کو بیان فرمایا ہے:

مصنف (علامہ مرغینانی) نے ”واحد لکھ ما
وراء ذالکھ“ کے عموم سے استدلال کیا ہے۔

واستدل المصنف بعموم واحد لکھ
ماوراء ذالکھ۔^۳

اسی طرح علامہ بدرالدین عینی محملات بالنص کی شرح میں لکھتے ہیں:

اور وہ نفس اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے واحد لکھ
ماوراء ذالکھ — اور جو عورت
بھی ان محرمات کے ماسوا ہو اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔

وهو قوله تعالى واحد لکھ ماوراء
ذالکھ وكل من کانت کذا الذک جاز نکاحها۔^۴

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بپشاور۔

۲۔ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۵۴۳ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۸۷، مطبوعہ مکتبۃ المدادیہ ببلقان۔

۴۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۶، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر۔

۵۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد۔

اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ حاملہ اور وطنی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

ولهما انهما من المحلات بالنص

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زانیہ حاملہ اور وطنی شدہ باندی نفس قرآن سے حلال ہیں اور وہ نفس ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے حاملہ زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

فاما تحريمها على الاطلاق فلا يصح لقول الله تعالى واحل لکم ما وراء ذالکھ

زانیہ حاملہ کا علی الاطلاق حرام ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

علامہ ابواسحاق شیبازی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

وان من في بامراته لم يحرم عليه نكاحها لقوله تعالى واحل لکم ما وراء ذالکھ

اگر کسی شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس عورت کے ساتھ اس کا نکاح حرام نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب ہدایہ) علامہ ابن ہمام، علامہ عینی اور علامہ ابن نجیم ان سب نے زانیہ حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شیبازی نے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ نہایت قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا ہمارا استدلال بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ قرآن اور سنت میں جن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کفو ان کے ماسواہ اور ان محرمات کے ماسواہ سے نکاح حلال ہے لہذا غیر کفو سے بھی نکاح حلال ہے، فتشکر وتشکر۔

فانكحوا ما طاب لکم من النساء میں صا کے عموم سے فقہاء کا استدلال قرآن کریم کی

آیت سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے: جو عورتیں تین پسند آئیں ان سے نکاح کر لو۔ (۲) فانكحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۴ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ ابواسحاق شیبازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ثلاث ورابع (نساء: ۳۰) دو، دو سے، تین، تین سے اور چار، چار سے۔

علامہ ابو بکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وعن عائشة والحسن وابن مالك ما
احل لكم۔^۱

حضرت عائشہ، حسن بصری اور ابو مالک سے مروی ہے کہ جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کرو۔

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں بھی ما عموم کے لیے ہے یعنی قرآن اور سنت میں جن محرمات کو بیان کیا گیا ہے ان کے ماسواہر کپتندیہ عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، اور غیر کفو بھی قرآن اور سنت کے محرمات کے ماسواہر سے، لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہاء نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم سے استدلال کیا ہے۔
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

واما قوله تعالى والزانية لا ينكحها الا
ذات فمسنوخ باية فانكحوا ما طاب لكم من
النساء۔^۲

اللہ تعالیٰ کا قول والزانة لا ينكحها الا
قرآن مجید کی آیت فانكحوا ما طاب لكم من
النساء سے منسوخ ہے۔

اور یہ آیت اسی وقت منسوخ قرار پائے گی جب ما طاب لكم میں ما عموم کے لیے ہو۔
علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔^۳

وانكحوا الاياهي منكم الايتا۔ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال (۳) قرآن مجید کی تیسری

آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

وانكحوا الاياهي منكم والصلحين من
عبادكم وامانتكم۔

اور تم نکاح کرو اپنے (آزاد) مردوں اور عورتوں
میں سے ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے غلاموں
اور باندیوں میں سے صلاحیت والوں کا (نکاح کرو)۔

(نور: ۳۲۰)

اس آیت میں بھی ہمارا استدلال عموم سے ہے، کیونکہ اگر غیر کفو میں نکاح حرام ہوتا تو اللہ تعالیٰ عموم اور اطلاق کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم نہ دیتا بلکہ اس کو کفو کے ساتھ مقید فرمادیتا۔ اس آیت کے عموم اور اطلاق کو واضح کرتے ہوئے علامہ ابو بکر جصاص لکھتے ہیں:

فان قيل هذا يدل على ان عقد النكاح
انما يليه الاولياء دون النساء وان عقودهن

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ آیت اس پر دلالت
کرتی ہے کہ عقد نکاح صرف عورت کا ولی کر سکتا ہے

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۵۴، مطبوعہ سہیل اکیڈمی ملتان ۱۳۷۰ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۸۸۰ھ، درمختار علی ایش رش المختار ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۴۶ھ

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۷۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۰، مطبوعہ مطبعہ علمبر مصر، ۱۳۱۱ھ

على انفسهن غير جائز، قيل له ليس كذلك لان الآية لم تخص الاولياء بهذا الامر دون غيرهم وعمومه يقتضي ترغيب سائر الناس في العقد على الاياضي الا ترى ان اسم الاياضي ينتظم الرجال والنساء وهو في الرجل لم يرد به الاولياء دون غيرهم كذلك في النساء.

نہ خود عورت نہیں کر سکتی، اور عورت کا کیا ہونا نکاح ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں کہ اس آیت میں عقد نکاح کو عورت کے ولی کے ساتھ خاص نہیں کیا گیا اور اس آیت کا عموم تمام لوگوں کو عقد نکاح کرنے کی ترغیب دیتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ لفظ ایاضی (بے نکاح لوگ) مردوں اور عورتوں دونوں کو شامل ہے، اور مردوں سے صرف عورت کا ولی مراد نہیں ہے، اسی طرح عورتوں میں بھی عموم ہے۔

جس طرح علامہ ابوبکر حبصہ نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں کے نکاح کا نکاح کرنے کا حکم دیا ہے خواہ وہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں۔ اس آیت کے عموم کی وضاحت میں علامہ ابوبکر حبصہ مزید لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت کے عموم سے تو پھر یہ بھی ثابت ہو گا کہ باپ اپنی بالائے لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دے تو یہ بھی جائز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ احادیث (صحیحہ مشہورہ) سے یہ ثابت ہے کہ بالائے نکاح اس کی مرضی کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے، اور مردوں کے حق میں یہ مان لیا گیا ہے کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے اس لیے بالائے لڑکیوں کے لیے بھی یہ منقذ مانا جائے گا کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے۔

جس طرح بالائے لڑکی کے لیے احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر نہ کیا جائے اسی طرح اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہوتی کہ غیر کفو میں نکاح نہ کیا جائے تو وہاں ہم اس نکاح کو ناجائز کہتے کیوں کہ ہمارا کام شریعت کی اتباع کرنا اور شریعت کی تبلیغ کرنا ہے، ہم خود شارع نہیں ہیں کہ اپنی طرف سے غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کا حکم صادر کر دیں، ہم صرف مبلغ ہیں احکام شریعیہ کے واضع نہیں ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی کھربیم اور ضمانت کے بغیر ہم اللہ کے حلال کردہ کو حرام کہنے والے کون ہوتے ہیں؟ اور ہم کیا ہیں اور ہماری حیثیت کیا ہے جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا:

انی لست احرم حلالاً

میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا!

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی حبصہ حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ
 ۲۔ احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲-۳۲۰، ملخصاً
 ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے منافی نہیں ہے | ہم العیاذ باللہ! سادات کرام

کے منکر نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل سے محبت اور عقیدت ہمارے ایمان کا جزو اور حصہ ہے، ہم ہر نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر درود پڑھتے ہیں اور ان کے لیے رحمت کی دعا کرتے ہیں، امام رازی نے تفسیر کبیر میں یہ روایات نقل کی ہیں:

من مات علی حب آل محمد مات شهیداً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات مغفوراً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات ثائباً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات مؤمناً مستکماً لا یبطل

الاومن مات علی حب آل محمد بشراً ملک

الموت بالجنة ثم منکر و نکیر۔

الاومن مات علی حب آل محمد فتم له فی قبره

بابان الی الجنة۔

الاومن مات علی بغض آل محمد مات کافراً۔

جو آل محمد کی محبت پر مرا وہ شہادت کی موت ہے۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا وہ بخشا ہوا مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا وہ توبہ پر مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا وہ کامل ایمان پر مرا۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کو ملک الموت

اور منکر و نکیر جنت کی بشارت دیتے ہیں۔

سنو! جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کی قبر میں جنت

کی طرف دو کھڑکیاں کھول دی جاتی ہیں۔

سنو! جو آل محمد سے بغض پر مرا وہ کفر پر مرا

(العیاذ باللہ!)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کو تعلبی نے از عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن یوسف از محمد بن اسماعیل بطریق روایت کیا ہے اور اس کے موضوع ہونے کے آثار واضح ہیں، تعلبی اور محمد کے درمیان جو راوی ہیں آفت آنچی و چہرے سے (الکافی الشافعی تخریج الکافی ج ۳ ص ۲۰ مطبوعہ ایران) تا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قریب داروں اور آپ کے اہلبیت کی محبت و عقیدت ہمارے ایمان کا حصہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طبقہ کی خصوصیت کی بنا پر جو حکم فرمایا وہ ہمارے سرگھون ہونے پر اپنے فرمایا: الاثمة من قریش سے "علیقہ اسلام" (تمام روئے زمین پر مسلمانوں کا حکمران) قریش سے ہو گا، ہم نے کہا آمنا و صدقنا، آپ نے فرمایا: انہما الصدقة لا تبغی لآل محمد سے "آل محمد پر زکوٰۃ حلال نہیں" ہم نے کہا علی الرااس والعین، اسی طرح اگر آپ فرماتے کہ آل محمد سے غیر آل محمد کا نکاح حرام ہے تو ہم اس کو حرام کہتے، لیکن جب آپ نے اس مناکحت کو حرام نہیں فرمایا، بلکہ اس کے برخلاف آپ نے خود آل محمد کا نکاح غیر کفو میں کیا اور اپنی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کیا کیونکہ آل رسول کا کفو کوئی قرشی ہو سکتا ہے نہ کوئی اور۔ اور خود غیر کفو میں کسی لوگوں کے رشتے کیے اور غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو جائز قرار

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ سرخسی نے لکھا ہے کہ بعض قریش بعض کے کفو ہیں، لیکن امام محمد سے یہ روایت ہے (بقیہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)

ویا تو ہماری کیا مجال ہے کہ ہم غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو ناجائز اور حرام کہیں اور شریعت معصومہ میں دخل اندازی کر لیں اور اللہ کے حلال کو حرام کہنے کے مرتکب ہوں، البتہ باللہ! یاد رکھیے نسبت کا احترام الگ چیز ہے اور مسائل شرعیہ کی الگ نوعیت ہے۔

ولا جناح علیکم ان تنکحوھن الاۃ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال !!!

(۴)۔ قرآن مجید کی چوتھی آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

ولا جناح علیکم ان تنکحوھن اذا اتیتن من

اجورھن۔ (الممتحنۃ: ۱۰)

اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں

جب تم ان کے جہر ادا کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کے لیے صرف ادائیگی جہر کو شرط قرار دیا ہے، اگر نکاح کے لیے کفو بھی شرط ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو بھی بیان فرما دیتا، کیونکہ یہ شرط بیان کرنے کی جگہ ہے اور اس جگہ کفو کی شرط کو بیان نہ کرنا اس بات کا بیان ہے کہ نکاح کے لیے کفو کا ہونا شرط نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو عورت دارا کرب میں کسی حربی کے نکاح میں ہو جب وہ ہجرت کر کے دارالاسلام میں آجائے تو مسلمان شخص اس عورت سے اس کی عدت گزرے بغیر نکاح کر سکتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں عدت گزرنے کی قید کا ذکر نہیں فرمایا صرف ادائیگی جہر کا ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عدت گزرنے کے بغیر بھی اس سے نکاح جائز ہے اور اگر عدت کا گزرنا ضروری ہوتا تو بغیر عدت گزارے نکاح کرنا گناہ ہوتا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

علامہ ابوبکر رازی جصاص حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وانما قال ابو حنیفۃ فی المہاجرة انه لا

عدۃ علیہما من الزوج لقولہ تعالیٰ (ولا جناح

علیکم ان تنکحوھن) فاباح نکاحہما من غیر

ذکر عدۃ۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہجرت کرنے والی عورت پر

خاوند کی کوئی عدت نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں“ مواللہ

تعالیٰ نے بغیر عدت کے ذکر کے ان سے نکاح مباح

کر دیا۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فقد اجتہد بہا علی عدم العدۃ فی الفرقۃ

ہاں اس آیت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جب

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی جصاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ سبیل الہدٰی لاہور۔ ۱۴۰۰ھ

۲۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) کہ جن قرشیوں کا نسب مشہد ہودہ دوسرے قرشیوں کے کفو نہیں ہیں مثلاً خلیفہ کی اولاد کے دوسرے قرشی کفو نہیں ہیں۔

(مبسوط ج ۵ ص ۲۴۰) غور فرمائیے جب خلیفہ کی بیٹی کا دوسرا قرشی کفو نہیں ہو سکتا تو سید الانبیاء والمرسلین کی صلیبی بیٹی کا دوسرا قرشی کس طرح کفو ہو سکتا ہے!

بخروج المرأة اليها من دار الحرب مسلمة،
ووجهه بانه سبحانه نفى الجناح من كل
وجهه في نكاح المهاجرات بعد ايتاء المهر
ولم يقيد جل شأنه بمضى العدة فلولاً ان
الفرقة بمجرد الوصول الى دار الاسلام
لكن الجناح ثابتاً له

عورت مسلمان ہو کر دارالحرب سے ہجرت کر کے ہمارے
پاس آئے تو اس کی سابق خاوند سے علیحدگی کی کوئی عدت
نہیں ہے اس دلیل کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہجرت
کرنے والی عورتوں کے ساتھ نکاح سے ہر قسم کے گناہ
کی نفی کر دی ہے بشرطیکہ ان کا مہر ادا کر دیا جائے اور گناہ
نہ ہونے کو اللہ تعالیٰ نے عدت گزرنے کے ساتھ مقید
نہیں کیا تو اگر محض دارالاسلام میں پہنچنے سے علیحدگی متحقق
نہ ہوتی تو اس کے ساتھ نکاح کرنے میں گناہ ہوتا۔

امام ابوحنیفہ کے اس استدلال کی بیج پر ہم کہتے ہیں کہ اگر ان سے نکاح کرنے میں کفو ہونا بھی مشروط ہوتا تو اللہ سبحانہ
اس کا بھی ذکر فرمادیتا اور جب یہاں اس کا ذکر نہیں کیا، تو معلوم ہوا کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے۔ غور فرمائیے منکوحہ غیر
سے فرقت کے بعد دوسرے نکاح کے لیے عدت کا گزرتا مشروط ہے اور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں دوسرے مقامات
پر اس شرط کا مراحۃ ذکر ہے، لیکن اس آیت میں چونکہ مہاجرات سے نکاح کے بیان میں اس شرط کا ذکر نہیں ہے
اس لیے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مہاجرہ سے عقد کے لیے عدت کی شرط نہیں ہے اسی طرح نکاح کے کفو کا بھی
قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں بطور شرط کہیں ذکر نہیں کیا گیا، اس لیے اس آیت میں غیر کفو میں نکاح کرنے کا جواز بطریق
اولیٰ ثابت ہوگا، یہ نہایت قوی استدلال ہے جو اللہ تعالیٰ نے صرف اس فقیر کے دل میں اتقاہ کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔
آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال (۵) قرآن مجید کی پانچویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو
میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی
تنکح زوجاً غیرہ۔ (بقرہ ۲۳۰)

پھر اگر اسے تیسری طلاق دے دی تو وہ (عورت)
اس (تیسری طلاق) کے بعد اس پر حلال نہیں ہوگی یہاں تک
کہ وہ (عورت) کسی اور خاوند سے نکاح کر لے۔

اس آیت میں زوجہ کی تکفیر عموم کا تقاضا کرتی ہے یعنی وہ عورت کسی بھی مسلمان شخص سے نکاح کرنے خواہ وہ شخص
اس کا کفو ہو یا غیر کفو تو اس نکاح (اور عمل زوجیت کے بعد) وہ عورت پہلے خاوند پر حلال ہو جائے گی، اسی بیج پر علامہ ابو بکر
جصاص نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحبت نکاح کے لیے ولی کی شرط نہیں ہے، علامہ جصاص لکھتے ہیں:
وفيه الدلالة ايضاً على جواز النكاح
بغير ولي لانه اضاف الراجع اليهما من غير
ذكر الولي به

اس آیت میں بغیر ولی کے نکاح کے جواز پر بھی دلالت
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ولی کے ذکر کے بغیر نکاح کی اجازت
عورت اور اس کے شوہر کی طرف کی ہے۔

۱۔ علامہ ابوالفضل شہاب الدین سید محمود آوسی حنفی متوفی ۱۲۶۰ھ، روح المعانی ج ۲۸ ص ۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۷۴۰ھ، احکام القرآن ج ۹ ص ۳۹۱، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ

علامہ آلوسی نے بھی اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے دیکھتے ہیں:

و علی ان الولی لیس شرطاً فی النکاح
لانہ اصاب العقد الیہا - ۱۰
اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ صحت نکاح میں
ولی شرط نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عقد کی اہلیت عورت
کی طرف کی ہے۔

سو جس طرح ولی کے عدم ذکر اور عورت کی طرف نکاح کی اہلیت کو نہ کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح
کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے اسی طرح کفو کے عدم ذکر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح کے لیے کفو
شرط نہیں ہے اور عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے خواہ خاوند اس کا کفو ہو یا غیر کفو۔ مذاہب فقہاء کے بیان میں
ہم انشاء اللہ مفتہار کی وہ عبارات بھی بیان کر دیں گے جو انھوں نے ملالہ کے ذکر میں بیان کی ہیں کیونکہ ان عبارات میں
مخالفین کی کوئی تائید نہیں ہے۔

ہم نے جو یہ پانچ آیات پیش کی ہیں ان میں قرآن مجید کے الفاظ عموم سے استدلال کیا ہے۔ اب ہم دو آیتیں
پیش کر رہے ہیں جن میں ہم شان نزول کے اعتبار سے استدلال کر رہے ہیں۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۶) چھٹی آیت جس
میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی
وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم
عند اللہ اتقاکم -
(حجرات: ۱۳)

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت
سے پیدا کیا، اور ہم نے تمہیں (مختلف) بڑی قومیں اور
قبائل بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، بے شک اللہ
کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا وہ ہے جو تم میں زیادہ
پرہیزگار ہو۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مرقویہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی بیانہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ!
کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اے لوگو! ہم نے
تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الایۃ۔

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگاتا تھا (القولہ)
یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے، احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

علامہ آلوسی اس بحث میں مزید لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باپ دادا کی وجہ سے جاہلیت کی نخوت اور تکبر کو دور کر دیا ہے، تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو صاع برابر ہوتے ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص آئے جس کے دین اور امانت پر تم راضی ہو اس سے (اپنی لڑکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں تمہارے پاس جو بھی آئے، یہ الفاظ نہیں ہیں، (مشعب الا بیان ج ۴ ص ۲۸۹-۲۹۰ طبع بیروت) ۱۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ۱۰۔ اے بنو ہاشم ابو ہند سے نکاح کر دو، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثیٰ ۱۱۔

علامہ قرطبی مکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ بن عتبہ بن ربیعہ (یہ بدری صحابی تھے) نے سالم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عتبہ بن ربیعہ کی بیٹی (متد بنت ولید بن عتبہ بن ربیعہ قرشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ضیاء بنت الزبیر (یہ انصاری خاتون تھیں) حضرت مقداد بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ (بیہقی قرشی تھے)۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۶۲)

میں کہتا ہوں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف (قرشی) کی بہن حضرت بلال کے عقد میں تھیں، اور حضرت زینب بنت جحش، حضرت زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں، ان مثالوں سے معلوم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کفارة کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ (الی قولہ) حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابو بکر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو انھوں نے منظور کر لیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر دشوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلال نے بکیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلال نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بنو بکیر سے کیا سانچہ پیش کیا! میں نے ان کی بہن کا رشتہ مانگا، انھوں نے مجھے انکار کر دیا اور مجھ کو اذیت دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ خبر ان لوگوں کو پہنچی تو وہ اپنی بہن کے پاس گئے اور کہا تمہاری وجہ سے ہمیں کیسی پریشانی ہوئی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انھوں نے اس کا نکاح کر دیا، اور جب ابو ہند نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگائی تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: ۱۲۔ ابو ہند سے نکاح کر دو اور اس کی طرف رشتہ کر دو، حالانکہ ابو ہند بنو ہاشم کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت

۱۔ علامہ ابوالفضل سید محمد آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۲-۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ ابو محمد بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۸۷-۸۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

اس کلام کی متانت سے ہمیں انکار نہیں، لیکن اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ثابت ہے کہ اس آیت کا نزول ابوہریرہ کے بارے میں ہوا جب بنو بیاضہ نے اس کے غلام ہونے کی وجہ سے اس کو رشتہ دینے سے انکار کر دیا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو حکم دیا کہ وہ اس کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیں حالانکہ وہ ایک فہد لگانے والا غلام تھا اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی جیسا کہ علامہ آلوسی حنفی، علامہ عینی حنفی، علامہ قرطبی مالکی، علامہ سیوطی شافعی اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے لکھا ہے۔ لہذا اس آیت کے شان نزول سے بھی یہ ثابت ہوا کہ غیر کفر میں نکاح جائز ہے۔

(۲) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية سے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال اس آیت سے ہم

نے غیر کفر میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے کا اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا کرے گا۔

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل لا مبيناً۔ (احزاب: ۳۶)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کے شان نزول میں لکھتے ہیں:

قتادہ، حضرت ابن عباس، اور مجاہد نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش کو نکاح کا پیغام دیا، وہ حضور کی پھوپھی زاد بہن تھیں، انھوں نے یہ سمجھا کہ حضور نے اپنے لیے نکاح کا پیغام دیا ہے، جب یہ معلوم ہوا کہ آپ نے زید کے لیے رشتہ مانگا ہے تو انھوں نے اس پیغام کو ناپسند کر کے مسترد کر دیا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی پھر حضرت زینب نے اس نکاح کو قبول کر کے نکاح کر لیا، ایک روایت ہے کہ حضرت زینب اور ان کے بھائی حضرت عبد اللہ نے حضرت زینب کے نسب قریشی (یہ علامہ قرطبی کا تسامح ہے، حضرت زینب بنو اسد سے تھیں) کی وجہ سے انکار کیا کیونکہ حضرت زید کل تک غلام تھے، تب یہ آیت نازل ہوئی، ان کے بھائی نے کہا، آپ مجھے جو چاہیں حکم دیں! پھر انھوں نے حضرت زینب کا حضرت زید کا نکاح کر دیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی

رومی قتادہ و ابن عباس و مجاهد في سبب نزول هذه الآية: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش وكانت بنت عمته فظننت ان الخطبة لنفسه فلما تبين انه يريد لها لزيد، كرهت وابت وامتنت فنزلت الآية فاذا عنت زينب حينئذ وتزوجته في رواية فامتنت وامتنت اخوها عبد الله لنسبها من قریش، وان زيدا كان بالامس عبداً الى ان نزلت هذه الآية فقال لها اخوها، مرفى بها شئت فزوجها من زيد وقيل: انها نزلت في ام كلثوم بنت حبة بن ابي معيط وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد بن حارثة فكرهت ذلك هي واخوها وقتالا انما اردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا غيره، فنزلت الآية بسبب ذلك

فاجابا الى تزويج زيدا له

معیط کے متعلق نازل ہوئی، انھوں نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مہر کر دیا تھا، آپ نے ان کا حضرت زید بن حارثہ سے نکاح کر دیا۔ انھوں نے اور ان کے بھائی نے ان کو ناپسند کیا اور کہا ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ کیا تھا، اور آپ نے کسی اور سے نکاح کر دیا، تب یہ آیت نازل ہوئی پھر انھوں نے حضرت زید کے ساتھ نکاح کو منظور کر لیا۔

علامہ آلوسی حنفی نے بھی اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۷
علامہ اسماعیل حنفی حنفی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا کا واقعہ بیان کیا ہے۔ ۱۸

علامہ عبداللہ الدین سیوطی شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۹
امام رازی شافعی اور علامہ خازن شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۲۰
حافظ ابن کثیر حنبلی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۲۱

مذکورہ صدر حوالہ بات سے ظاہر ہو گیا کہ مالکی حنفی، شافعی اور حنبلی تمام مفسرین نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط سے حضرت زید بن حارثہ کے نکاح کے موقع پر یہ آیت نازل ہوئی اور ہر تقدیر پر یہ غیر کفو میں نکاح کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنو اسد کی آزاد خاتون تھیں اور حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط آزاد اور قریشی خاتون تھیں اور یہ ایک غلام کے قریشی سے نکاح کا واضح ثبوت ہے۔

- ۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۱۸۷-۱۸۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ
۱۸۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۲۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۹۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۷ ص ۱۷۷، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ
۲۰۔ علامہ عبداللہ الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۵ ص ۲۰۱، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۴ھ
۲۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۷۴۰ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۵۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
۲۲۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۵۰۱، مطبوعہ دار المکتب العربیہ بیروت
۲۳۔ حافظ ابو الفداء علامہ الدین ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۲۶۳، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۳۸۵ھ

حضرت ام کلثوم بنت عقیبہ بن ابی معیط کے نسب کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ام کلثوم بنت عقیبہ بن ابی معیط بن ابی عمرو بن امیہ بن عید شمس القرشیہ الامویہ لہ

علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما (امیرین العابدین) نے اپنی والدہ سلامہ کا نکاح اپنے آزاد شدہ غلام سے کر دیا جب عبد الملک نے اس پر عار دلیا تو انھوں نے فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چھوٹی بھی زاد بہن حضرت زینب کا نکاح حضرت زید سے نہیں کیا تھا؟ ۵۲

ولعبد مؤمن خیر من مشرک سے استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے صریح جزمیہ)

۸۔ آٹھویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

لا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا ولعبد مؤمن خیر من مشرک ولو أعجبکم

اور مشرک کرنے والے مردوں کے نکاح میں

ایمان والی عورتوں کو نہ دو، یہاں تک کہ وہ (مشرک)

ایمان لے آئیں، اور بے شک مؤمن غلام مشرک کو نیوالے

(آزاد) سے بہتر ہے خواہ وہ تمہیں اچھا لگتا ہو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورت (خواہ آزاد ہو یا باندی) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد

مشرک کے مقابلہ میں) بہتر فرمایا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کو جائز فرمایا ہے، اور جس نکاح کو اللہ تعالیٰ

خیر اور بہتر فرما رہا ہو اس نکاح کو ناجائز اور حرام کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

علامہ قرطبی کی تفسیر سے یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے ہم اس تفسیر کو نقل کر کے اس کا جواب دیکھ کریں گے

فنقول وبالله التوفیق۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

(ولعبد مؤمن) ای مملوک (خیر من مشرک)

ای حبیب (ولو أعجبکم) ای حبیبہ ومالہ

حسب ما تقدم وقيل المعنى والرجل مؤمن

وكتا ولا مة مؤمنة ای ولا مراة مؤمنة

كما بینا قال صلی اللہ علیہ وسلم کل رجالکم

عبد اللہ وکل نساءکم اماء اللہ وقال لا تمتعوا

اماء اللہ مساجد اللہ (الی ان قال) وهذا احسن

ما حمل علیہ القول فی هذه الآية۔

عبد مؤمن یعنی غلام، فوجہ مشرک سے بہتر ہے

خواہ تمہیں اس کا حسب اور مال اچھا لگتا ہو، جیسا کہ بیان

ہو چکا ہے، ایک قول یہ ہے کہ عبد مؤمن کی تفسیر مرد مؤمن

ہے اسی طرح ولا مة مؤمنة کی تفسیر مومنہ عورت

ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سب

مرد اللہ کے غلام ہیں اور تمہاری سب عورتیں اللہ کی باندیاں

ہیں اور اللہ کی باندیوں کو اللہ کی مساجد میں جانے سے منع

نہ کرو، اس آیت میں اس قول کا یہ زیادہ اچھا محمل ہے۔

علامہ قرطبی کی یہ عقلی توجیہ اور تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تاویل اس آیت کے شان نزول کے خلاف ہے جس کو

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر حذری متوفی ۶۰۶ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۶۱۴، مطبوعہ انتشارات سما جیبیان ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۷۶ھ، المعارف ص ۹۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ علامہ ابو نعیم احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ

نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیلئے ہے۔

علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

(ولامة مؤمنة خير من مشركة) (بیدل علی جواز نکاح الامتہ مع وجود الطول الخ الحرة)۔^۱

(ولامة مؤمنة خير من مشركة) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ آزاد عورت کے ساتھ نکاح کی طاقت کے باوجود باندی سے نکاح کرنا جائز ہے۔ علامہ جصاص کی اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ ولامة میں ام سے مراد باندی ہے، لہذا ولعبد مومن میں لامحالہ عید کے غلام مراد ہوگا، امام رازی نے بھی اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔^۲

حافظ ابن کثیر حنبلی ولعبد مومن کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای ولرجل مؤمن۔ ولوکان عبد حبشیاً خیر من مشرک وان کان رئیساً سوطیاً۔^۳ علامہ خازن شافعی لکھتے ہیں:

ولعبد مؤمن خیر من مشرک یعنی حراً۔^۴ علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

مسلان غلام آزاد مشرک سے بہتر ہے۔

(ولعبد مؤمن) مع ما فیہ من ذل المملوکیۃ (خیر من مشرک) مع ما ینسب الیہ من عزا المملوکیۃ۔^۵ علامہ ابوسعود حنفی لکھتے ہیں:

مؤمن غلام باوجود غلامی کی ذلت کے مشرک سے بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

(ولعبد مؤمن) مع ما بہ من ذل المملوکیۃ (خیر من مشرک) مع ما لہ من عزا المملوکیۃ۔^۶ علامہ اسماعیل حنفی لکھتے ہیں:

مؤمن غلام غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

(ولعبد مؤمن) مع ما بہ من ذل المملوکیۃ (خیر من مشرک) مع ما بہ من عزا المملوکیۃ۔^۷

مؤمن غلام، غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ مہمل اکیدمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ حافظ ابوالفداء عماد الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۵۷، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور

۵۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۶۔ علامہ ابوسعود محمد بن محمد عمادی سکیبی حنفی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعود علی ہامش اکبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۷۔ علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۱ ص ۳۴۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

شیخ محمد عبدہ لکھتے ہیں:

وقد فسّر الجہود الاثمة والعبد في الآية بالوقوف
اي ان الامة المملوكة المؤمنة خير من الحرية
المشركة ولو اعجبكم جمالها وكن لك القن
المؤمن خير من الحر المشرك وان كان
معجبا - ۱۰

جمہور مفسرین نے اس آیت میں اصلہ اور عبد کی تفسیر
باندی اور غلام سے کی ہے یعنی جو مملوکہ باندی مومن ہو وہ
آزاد مشرک سے بہتر ہے خواہ تم کو اس کا حسن اور جمال اچھا
لگتا ہو اسی طرح جو غلام مومن ہو وہ آزاد مشرک سے بہتر
ہے خواہ تم کو وہ مشرک اچھا لگتا ہو

ہر چند کہ بعض مفسرین نے عبد مومن کی تفسیر مومن کے ساتھ کی ہے لیکن یہ محض ان کی عقلی پہنچ ہے اس کی تائید
میں کوئی نقل نہیں ہے، علامہ خازن اور دیگر مستند مفسرین نے بیان کیا ہے کہ حضرت عذیبہ بن بیان اور حضرت عبد اللہ
بن رواحہ نے اپنی اپنی باندیوں کو آزاد کر کے ان سے شادی کر لی، اس پر لوگوں نے ان کو لوٹدی سے نکاح کرنے
کا طعن دیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

ولا تمت مؤمنة خیر من مشرکة ولو اتججتکو
(الی قولہ تعالیٰ) ولعبد مؤمن خیر من مشرک -
(بقرہ ۲۲۱:۵)
جمہور مفسرین کی اس تصریح کے بعد کہ ولعبد مؤمن میں عبد سے مراد غلام ہے، آئیے دیکھیں کہ برصغیر کے مترجمین
نے اس آیت کا کیا ترجمہ کیا ہے:

اہل سنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن کا ترجمہ | شاہ رفیع الدین ولعبد مؤمن الایۃ کے
ترجمے ہیں لکھتے ہیں:

اور البتہ غلام ایمان والا بہتر ہے مشرک کرنے والے سے اور اگرچہ خوش لگے تم کو۔

شاہ عبد الفتاح در محدث دہلوی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور البتہ مسلمان غلام بہتر ہے کسی مشرک کرنے والے سے اگرچہ تم کو خوش آوے

اعلیٰ حضرت بریلوی رحمہ اللہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور بے شک مسلمان غلام مشرک سے اچھا ہے اگرچہ وہ تمہیں بھاتا ہو۔

علامہ سید سعید احمد کاظمی قدس سرہ العزیز اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور بے شک مومن غلام مشرک کرنے والے (آزاد) سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں اچھا لگے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں:

اور بے شک مومن غلام بہتر ہے (آزاد) مشرک سے، اگرچہ وہ پسند آئے تمہیں۔

دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولید مؤمن الایۃ کا ترجمہ | شیخ محمود الحسن دیوبندی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور البتہ غلام مسلمان بہتر ہے مشرک سے اگرچہ وہ تم کو بھلا لگے۔
شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

اور مسلمان مرد غلام بہتر ہے کافر مرد سے گو وہ تم کو اچھا ہی معلوم ہو۔
سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

ایک مؤمن غلام مشرک شریف سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں بہت پسند ہو۔
شیخ فتح محمد جالندھری لکھتے ہیں:

کیونکہ مشرک مرد سے خواہ وہ تم کو کیسا ہی بھلا لگے مؤمن غلام بہتر ہے۔
شمیع مترجم سید امداد حسین کاظمی مشہدی لکھتے ہیں:

البتہ ایک مؤمن غلام آزاد مشرک سے بہتر ہے، گو وہ (مشرک) تمہیں اچھا ہی لگے۔ (ترجمہ مقبول)۔

مذکور الصدر تراجم کے حوالہ جات سے یہ حقیقت آفتاب نیم روز سے زیادہ روشن ہو گئی کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان غورت (خواہ آزاد ہو یا باندی) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد مشرک کے مقابلہ میں) بہتر قرار دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غیر کفو میں نکاح کو جائز قرار دیا ہے ہو یہ آیت غیر کفو میں نکاح کے جواز کا قرآن مجید سے صریح جزئیہ ہے۔

افجعل المسلمین کالمجرمین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۹) نویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

افجعل المسلمین کالمجرمین ۵ مالکم

کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں جیسا کر دیں گے؟ تمہیں کیا ہوا؟ تم کیسا فیصلہ کرتے ہو!

کیف تحكمون۔ (قلم: ۳۶-۳۵)
بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا تو جائز سمجھتے ہیں، اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں اس طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا ناجائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان لڑکیوں کا نکاح ناجائز نہیں ہے سو اسی طرح آپ بھی عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کو جائز اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں، اس طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی عظیم اکثریت اور تمام غیر سادات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا! خدا را رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے نیاز مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے!

افجعل المسلمین کالمجرمین ۵ ما

کیا ہم عام مسلمانوں کو مجرموں جیسا کر دیں گے؟ تمہیں کیا ہوا؟ تم کیسا فیصلہ کرتے ہو!

لکم کیف تحكمون۔ (قلم: ۳۶-۳۵)

فلا تزکوا أنفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۱۰) قرآن مجید کی دسویں آیت جس سے ہم نے

غیر کفو کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

خود ستانی نہ کرو، اللہ ہی پرہیزگاروں کو خوب جانتا ہے۔

فلا تزکوا انفسکم طہوا علو بمن اتقی

(نجم: ۳۲)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای لا تلمس حوہا ولا تثنوا علیہا۔ لہ

امام لازمی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ولا تقولوا لایا خیرا نأخیر منک وانما کی منک
واقفی۔ لہ

اپنی مدح و ثنا نہ کرو۔

دوسرے شخص سے یہ نہ کہو کہ میں تجھ سے بہتر ہوں
اور تجھ سے زیادہ پاکباز اور متقی ہوں۔

علامہ ابو سعید حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اپنی یہ تعریف نہ کرو کہ میں بالکل گناہوں سے
پاک ہوں یا میرے عمل پاکیزہ ہیں یا مجھے بہت خیر حاصل
ہے۔

فلا تثنوا علیہا بآل طہارۃ عن المعاصی

بالکلیہ او بما یستلزمہا من ذکاء العمل وغناء
الخیر۔ لہ

صہر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں ریا اور خود نمائی اور خود مسرائی کی ممانعت فرمائی گئی لیکن اگر نعمت الہی کے اعتراف اور اطاعت
و عبادت پر مسرت اور اس کے ادائے شکر کے لیے نیکیوں کا ذکر کیا جائے تو جائز ہے۔

قرآن مجید میں ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے خود ستانی اور خود مسرائی و خود نمائی کی مذمت فرمائی ہے۔

المترالی الذین یزکون انفسہم طہ اللہ

یزکون من یشاء ولا یظلمون فقیلاً۔

کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو اپنی پاکبازی
بیان کرتے ہیں! بلکہ اللہ ہی جیسے چاہتا ہے پاکیزہ کرتا

ہے اور ان پر ایک سوت کے برابر بھی ظلم نہیں کیا جائے گا۔

(نساء: ۴۹)

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت اور اللہ تعالیٰ کا قول "فلا تزکوا انفسکم" اس بات کا تقاضا کرتے ہیں کہ انسان اپنی زبان سے اپنی

تعریف اور اپنی بڑائی بیان نہ کرے، صحیح مسلم میں ہے حضرت زینب بنت ابی سلمہ کا نام پہلے بڑھ (میکو کار) تھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام سے منع فرمایا اور کہا خود ستانی نہ کرو، اللہ ہی جانتا ہے تم میں سے کون ہے

پھر آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ اصح المطابع کراچی) پس کتاب اور سنت میں خود ستانی

اور خود مسرائی و خود نمائی سے منع کیا گیا ہے۔ لہ

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۱۱۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۷ھ

لہ۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر لازمی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

لہ۔ علامہ ابو سعید محمد بن محمد عمادی سبکی حنفی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابو سعید علی الممش الکیبیر ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۰۴، ملخصا مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۷ھ

اور اس سے بڑھ کر خود سرائی اور خود نمائی کیا ہوگی کہ ایک مسلمان اپنے حسب و نسب کی بزرگی کی بناء پر دوسرے مسلمان کو حقیر اور ذلیل قرار دے اور اس سے رشتہ مناکحت قائم کرنے کو بغیر کسی شرعی دلیل کے حرام اور ناجائز کہے! **ایما ذب اللہ!!**

وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال (۱۱) قرآن مجید کی گیارہویں آیت

جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے: **وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ** عزت تو صرف اللہ، اس کے رسول اور ایمان والوں کے لیے ہے۔

(منافقون: ۸)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرما دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بغیر کسی استثناء کے تمام مسلمان عزت دار ہیں اور حسب و نسب، مال و دولت اور صنعت و حرفت کے فرق کی وجہ سے کسی مسلمان کو حقیر سمجھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت ناپسندیدہ ہے اور اس کو ناراض کرنے اور غضب میں لانے کا موجب ہے، اس کی وضاحت ان آیات سے ہوتی ہے۔

اور آپ اس قسم ان کے ساتھ ان لوگوں کو ڈرائیے

جو اپنے رب کی طرف اس حال میں جمع کیے جانے سے

ڈرتے ہیں کہ اللہ کے سوا ان کا کوئی مددگار، ہوگا نہ سفارش

کرنے والا۔ (ان کو ڈرائیے) تاکہ وہ متقی ہو جائیں۔

اور ان (مساکین مؤمنین) کو اپنے پاس سے دور نہ کیجے

جو صرف اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے صبح و شام اس کی

عبادت کرتے ہیں، ان کا آپ سے کوئی حساب ہوگا نہ آپ

کا ان سے کوئی حساب ہوگا، پھر بھی اگر (بالفرض) آپ نے

ان کو اپنے پاس سے دور کر دیا تو آپ نا انصافی کرنے

والوں میں سے ہو جائیں گے، اور اسی طرح ہم نے ان

کے بعض کو بعض کے ساتھ آزمایا کہ بالافز وہ (مالدار کفار،

فقراء مؤمنین کو دیکھ کر حقارت سے) کہیں گے کیا ہم میں سے

بہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے احسان کیا ہے؟ (اسے

منکر و) کیا اللہ شکہ گزاروں کو خوب جاننے والا نہیں ہے؟

اور جب آپ کے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پر

ایمان لاتے ہیں، تو آپ کہیں تم پر سلام ہو تمہارے رب

نے (محض اپنے کرم سے) اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا

ہے، جو تم میں سے نادانی کی وجہ سے کوئی گناہ کرے؟

وَأَنذَرِيَهُ الَّذِينَ يَخْافُونَ أَن يَحْشُرُوا

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ دُونِي وَلَا تُغْنِيهِمْ

يَتَّقُونَ وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ

وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ

مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ

فَتَطْرُدُهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ وَكَذَلِكَ

فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ

عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَتِنَا فَقُلْ

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ

مَنْ عَمِلْ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ

بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَكَذَلِكَ

نَقُصُّ عَلَيْكَ الْأَيَّاتِ وَلِتُسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُرْسَلِينَ

(انعام: ۵۵ - ۵۹)

پھر اس کے بعد وہ توبہ اور اصلاح کو دے تو یہ شک
اللہ بہت بخشنے والا ہے حدیث میں ہے کہ اللہ
اسی طرح آیتوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ مجرموں
کا راستہ ظاہر ہو جائے۔

علامہ آلوسی حنفی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام احمد، امام طبرانی اور دیگر محدثین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ قریش کی ایک
جماعت کانہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذر ہوا وہاں حابکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت صہیب حضرت
عمار حضرت بلال حضرت حباب اور دیگر غریب اور مسکین غلام بیٹھے ہوئے تھے، قریش نے کہا: اے محمد! تم اپنی قوم
کے انہی لوگوں پر غرض ہو! کیا اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں میں سے انہی پر احسان کیا ہے؟ کیا ہم ان لوگوں کی پیروی کریں گے؟
ان لوگوں کو اپنے پاس سے بھگا دو اگر تم نے ان لوگوں کو اپنے پاس سے بھگا دیا تو پھر ہم تمہاری پیروی نہ کریں گے
تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

و انذریہ الذین یخافون ان یحشروا الی
ما بہم لیس لہم من دونہ ولی ولا شفیع
لعلہم یتقون۔

اس قسطن کے ساتھ ان لوگوں کو ڈرے جو
اپنے رب کی طرف جمع کیے جانے سے ڈرتے ہیں وہاں
حالیکہ اس دن اللہ کے سوا ان کا کوئی مددگار ہو گا نہ سفارش
کرنے والا، تاکہ وہ متقی ہو جائیں

(انعام: ۵۱)

امام ابن جریر، امام ابوالشیخ، امام بیہقی اور دیگر ائمہ نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ حضرت حباب رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا، وہ کہتے ہیں کہ اقرع بن حابس تمیمی اور عبید بن حصین فزارہی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو دیکھا کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم حضرت بلال، حضرت صہیب، حضرت عمار، حضرت حباب اور دیگر غریب اور مسکین مسلمانوں کے ساتھ بیٹھے
ہوئے ہیں، جب انہوں نے آپ کے گرد ان لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو ان کو حقیر گردانا، پھر دوبارہ تنہائی میں آپ
کے پاس آئے اور کہا ہم چاہتے ہیں کہ آپ ہمارے لیے الگ نشست رکھیں، کیونکہ آپ کے پاس عرب کے وفود
آتے رہتے ہیں اور ہم کو اس سے غار محسوس ہوتا ہے کہ وہ ہم کو ان غلاموں کے ساتھ بیٹھا ہوا دیکھیں، لہذا جب ہم
آپ کے پاس آئیں تو آپ ان لوگوں کو اپنے پاس سے اٹھا دیا کریں، اور جب ہم فارغ ہو کر چلے جائیں تو پھر آپ
چاہیں تو پھر ان کو اپنے پاس بیٹھا لیں، آپ نے فرمایا: اچھا! انہوں نے کہا آپ ہم کو یہ ایک کاغذ پر لکھ کر دے دیں
آپ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو لکھنے کے لیے بلایا، حضرت حباب کہتے ہیں کہ ہم ایک کونے میں بیٹھے ہوئے تھے
اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام اس آیت کو لے کر نازل ہوئے:

ولا تطرد الذین یدعون ربہم بالغداۃ
والعشی یریدون وجہہ ۵۱ الا یتہ۔

اور آپ ان (مسکین مومنین) کو اپنے پاس
سے دور نہ کیجئے جو صبح اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے
صبح اور شام اس کی عبادت کرتے ہیں، آپ سے ان کا
حساب ہو گا نہ ان سے آپ کا حساب ہو گا، پھر بھی اگر

(بالقرض) آپ نے ان کو (اپنے پاس سے) واپس کر دیا تو آپ نا انصافی کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے (آخر آیات تک پڑھیں)۔

حضرت جناب بیان کرتے ہیں کہ پھر حضور نے ہم کو بلایا اور اے آپ فرما رہے تھے: سلام علیکم کتب ربکم علی نفسہ الرحمۃ ”تم پر سلام ہو، تمہارے رب نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے، پھر ہم حضور کے پاس بیٹھے رہتے تھے اور حبیب حضور بنانا چاہتے تو ہمیں چھوڑ کر چلے جاتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
ولا تعد عينك عنهم تريد ذينة الحيوة
الدنياة ولا تطعم من اغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً۔
(کہف: ۲۸)

آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ روکے رکھیے جو صبح اور شام اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اس کی خوشنودی چاہتے ہیں، آپ کی آنکھیں ان سے نہ ہٹیں اور آپ حالیکہ آپ حیات دنیا کی زینت چاہتے ہوں، اور آپ اس شخص کا کہنا نہ مانیں جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے، جو شخص اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور اس کا معاملہ صبر سے گزر چکا ہے

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ بیٹھے رہتے، پھر حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اٹھنے کا وقت آجاتا تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود چھوڑ کر اٹھ جاتے پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے۔

امام ابن المنذر وغیرہ نے عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ عتیبہ، شیبہ، قریظہ بن عبد عمرو بن نوفل، حارث بن بن نوفل، مطعم بن عدی اور عبد مناف کے کافر سردار ابوطالب کے پاس گئے، اور کہا اگر آپ کا بھتیجا ان غلاموں اور حلیفوں کو اپنے پاس سے اٹھا دے تو یہ ہمارے لیے بڑی خوشی کا باعث ہوگا اور ان کی تصدیق اور اتباع کا بہت قریبی سبب ہو جائے گا، ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے مشورہ دیا: یا رسول اللہ! اگر آپ ایسا کر لیں تو بہت اچھا ہو، ہم دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ پھر کیا کرتے ہیں! کیا ایمان لاتے ہیں یا نہیں؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے وا نذریہ سے لے کر الیس اللہ باعده بالشاکرین تک آیات کو نازل فرمایا، جن لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھانے کے لیے کافر سرداروں نے کہا تھا وہ یہ تھے: حضرت بلال، حضرت عمار بن یاسر، حضرت سالم (حضرت ابوذر لقیہ کے آزاد کردہ غلام)، حضرت صبح (اسید کے آزاد کردہ غلام) اور خلفاء میں سے حضرت ابن مسعود، حضرت مقداد بن عمرو، حضرت واقد بن عبد اللہ خثعلی، حضرت عمرو بن عبد عمرو، حضرت مرثد بن ابی مرثد اور دیگر ضعیف مسلمین تھے اور قریش کے کافر سرداروں مروالی اور خلفاء کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: وکذلك فتننا بعضهم ببعض۔ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے مشورے سے معذرت چاہی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی:

ناکارہ اور بے بضاعت شخص پر محض نفل اور احسان ہے کہ اس نے مجھ پر قرآن مجید کے ان اسماء کو کھول دیا اور ان آیات سے استنباط اور اجتہاد کی طرف میری فہم کی رہنمائی کی در نہ مجھ سے پہلے علماء نے صرف ان اکو مکہ عند اللہ اتفاقاً کھولے بغیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، یا سورہ احزاب کی آیت نمبر ۳۶ کے شان نزول سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے اور باقی نو آیات سے اس مسئلہ کے استنباط کے لیے اللہ تعالیٰ نے میرا سبب کھول دیا جو ایک قطرہ نیساں کو گہرا آبدار بناتا ہے، جو مدت کی تاریکی سے نور سحر نکال لاتا ہے وہی قادر و مہیوم ہے جس نے علم و عمل سے تہی دامن شخص کے دل میں یہ حقائق و معارف پیدا کیے، واللہ اعلم بالصواب۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان کرتے ہیں: (۱) امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعہ بنت الزبیر کے پاس تشریف لائے، آپ نے فرمایا شاید تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا بخدا میں اپنے آپ کو دروہ میں مبتلا پاتی ہوں، آپ نے فرمایا حج کرو اور اس کے ساتھ شرط کرو کہ اگر میں عاجز ہو گئی تو احرام کھول دوں گی (اور یہ کہہ کر اسے اللہ! جس جگہ تو مجھے روک دے گا میں وہیں احرام کھول دوں گی، حضرت ضباعہ مقداد بنت اسود کے نکاح میں تھیں۔

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لعلك اردت الحج قالت والله لا اجدني الا وجة فقال لها حجّي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني وكانت تحت المقداد بن الاسود۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ضباعہ کا حضرت مقداد سے نکاح ہوا، حضرت ضباعہ کے متعلق عافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ یہ ضباعہ بنت الزبیر بن عبدالمطلب الہاشمیہ بنت عم البنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور حضرت مقداد کے متعلق لکھا ہے کہ یہ مقداد بن عمرو کندی ہیں یہ اسود بن عبدغوث الزہری کی طرف منسوب ہیں کیونکہ اس نے ان کو متبھی کر لیا تھا۔

صحیح بخاری کی اس حدیث میں صاف تصریح ہے کہ ایک ہاشمی خاتون کا غیر ہاشمی شخص سے نکاح ہوا اور یہ غیر کفو میں نکاح کے جواز کی واضح تصریح ہے۔ (۲) نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابوہریرہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس، نبی صلی اللہ علیہ

عن عائشة ان اباحذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ نور محمد، المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ عافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ

بدراً مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تبثی
سالمًا فانکحہ بنت اخیه ہند بنت الولید
بن عتبہ بن ربیعۃ وهو مولی لامرأۃ من
الانصار رلہ

وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے انھوں
نے حضرت سالم کو بیٹا بنالیا تھا، اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی
ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ کے ساتھ کر دیا۔ حضرت
سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے۔

اس حدیث میں حضرت ہند بنت الولید بن عتبہ کے حضرت سالم سے نکاح کا بیان ہے، حضرت ہند کے نسب
کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیع بن عبد شمس القرشیہؓ، یعنی حضرت ہند قرشیہ خاتون تھیں اور حضرت
سالم آزاد شدہ غلام تھے، سو صحیح بخاری کی اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ ایک قرشی خاتون کا ایک غلام سے
عقد ہوا اور یہ غیر کفو میں نکاح کے جواز کی صاف تصریح ہے۔
(۳)۔ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قیس ان ابا عمرو بن
حفص طلقها البتہ وهو غائب فامرسل
الیہا وکیلہ بشعیر فسخطته فقال واللہ
مالک علینا من شیء فجاءت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال لیس
لک علیہ نفقة فامرہا ان تعتد فی بیت ام
شریک ثم قال تلک امرأۃ یغشاها اصحابی
اعتدی عند ابن امر مکتوم فاذا حللت
فاذنی فی قالت قلما حللت ذکرت لہ ان
معاویۃ بن ابی سفیان و ابی جہم خطبانی
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما
ابو جہم فلا یضع عصاه عن عاتقہ و اما
معاویۃ فصعلوک لا مال لہ انکحی
اسامۃ بن زید فکرتہ
ثم قال انکحی اسامۃ فنکحتہ
فجعل اللہ فیہ خیرا و

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ ابو عمرو بن
حفص نے مجھے طلاق بائن دے دی، ورنہ عا بیکہ وہ
غائب تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس
کچھ جو بھیجے، وہ اس پر ناراض ہوئیں، اس نے کہا بھڑا
تمہارا اہم پر کوئی حق نہیں ہے۔
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور آپ
سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تمہارا اس پر
کوئی نفقہ واجب نہیں ہے، پھر آپ نے ان کو یہ حکم
دیا کہ وہ (حضرت) ام شریک کے گھر عدت گزاریں، پھر
فرمایا ان کے ہاں تو میرے اصحاب آتے رہتے ہیں تم
(حضرت) ابن ام مکتوم کے ہاں عدت گزارو، اور جب
تمہارا می عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع دینا، حضرت
فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں کہ جب میری عدت پوری ہو گئی،
تو میں نے آپ کو بتایا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور
حضرت ابو جہم نے مجھے نکاح کا پیغام دیا ہے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو جہم تو اپنے کندھے سے

اغتیبطت - ۱۷

لاٹھی نہیں اٹارتے اور رہے معاویہ تو وہ غریب آدمی ہیں
ان کے پاس مال نہیں ہے تم اسامہ بن زید سے نکاح کر
لو، میں نے حضرت اسامہ کو ناپسند کیا، آپ نے (مکرم)
فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، سو میں نے ان سے نکاح
کر لیا، اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں بہت برکت ڈالی
اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ سے حضرت فاطمہ بنت قیس نے حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے نکاح کر لیا، حضرت فاطمہ بنت قیس کا نسب علامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے:
فاطمہ بنت قیس بن خالد الاکبونی وھب بن ثعلبہ بن وائلہ بن عمر بن شیبان بن عمار بن قحطانیہ ۱۷
اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما غلام زادے تھے، سو اس حدیث میں بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کا واضح بیان ہے۔
(۴)۔ امام محمد بن سعد بیان کرتے ہیں:

حضرت عثمان جحشی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے اور حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک غم بصورت
خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ
کے لیے ان کو پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں
ان کو پسند نہیں کرتی، میں قریش (۱۷) کی بے نکاح عورت
ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے لیے پسند
کر لیا ہے، پھر حضرت زید بن حارثہ نے ان سے نکاح
کر لیا۔

عن عثمان الجحشی قال قدم النبی صلی
اللہ علیہ وسلم المدینۃ وکانت زینب بنت جحش
ممن ہاجر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم الی المدینۃ وکانت امراة جمیلة فخطبھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی زید بن
حارثۃ فقالت یا رسول اللہ! لا ارضا لئنفسی
وانا ایمہ قریش قال: فانی رضیتہ لک
فتزوجھا زید بن حارثۃ ۱۷

اس حدیث میں حضرت زید بن حارثہ کے ساتھ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما کے نکاح کا بیان ہے،
حضرت زید بن حارثہ آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت زینب آزاد عرب تھیں اور غلام آزاد کا کفو نہیں ہوتا، سو یہ حدیث بھی
غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔
(۵)۔ امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

۱۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۸۴، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۸۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر ہمدانی متوفی ۶۷۶ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۲۶، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایمان
۱۹۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

عن الحكم بن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل بلالا الى اهل بيت من الانصار ليخطب اليهم فقالوا عبد حبشي قال بلال لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم امرني ان اتيتكم لسا اتيتكم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم امرك قال نعم قالوا قد ملكك ف جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قطعة من ذهب فاعطاها اياه فقال سق هذا الى امراتك وقال لا صحابي به اجمعوا الى اخيكم في وليمة له

حکم بن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ایک انصاری کے گھر بھیجا تاکہ وہ اپنے رشتہ کا پیغام دیں، اس انصاری کے گھر والوں نے کہا یہ تو حبشی غلام ہے، حضرت بلال نے کہا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارے پاس آنے کے لیے نہ کہا ہوتا، تو میں کبھی نہ آتا، انھوں نے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں فرمایا تھا، حضرت بلال نے کہا ہاں! انھوں نے کہا تم اس رشتہ کے مالک ہو، حضرت بلال نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ایک ٹکڑا آیا، آپ نے حضرت بلال کو وہ ٹکڑا عطا فرمایا اور فرمایا یہ اپنی بیوی کے پاس لے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا: تم اپنے بھائی کے ولیمہ کی تیاری کرو! اس حدیث میں بھی انصار کی ایک آزاد عورت سے حضرت بلال کے نکاح کا بیان ہے اور حضرت بلال آزاد

شدہ غلام تھے اور یہ حدیث بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔ (۶)۔ نیز امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن الزهري قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة ان يزوجوا اباهند امراة منهم فقالوا يا رسول الله نزوج بناتنا موالينا فانزل الله عز وجل اننا خلقناكم من ذكر وانثى قال الزهري نزلت في ابى هند خاصة له

زہری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو یہ حکم دیا کہ وہ ابو ہند سے اپنی عورت کا نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں! تب اللہ عز وجل نے یہ آیت نازل کی انا خلقناکم من ذکر وانثی زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

ابو ہند، بنو بیاضہ کے آزاد شدہ غلام تھے اور ہند لگاتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت کے ساتھ ان کا نکاح کرنے کا حکم دیا۔ یہ حدیث بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔ ہم نے غیر کفو میں نکاح کے واقعات پر یہاں صرف چھ حدیثوں کے پیش کرنے پر اکتفا کر کے ہے، شرح صحیح مسلم

جلد ثالث میں ہم نے اس عنوان کے تحت بہت زیادہ احادیث پیش کی ہیں، ہمارا مقصد یہاں پر ان تمام احادیث کا استیعاب نہیں ہے بلکہ صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنا عہد رسالت کا عام معمول تھا اور یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ عہد رسالت میں جس قدر نکاح کیے گئے ان سب کے واقعات کو احادیث میں قلمبند اور محفوظ نہیں کیا گیا، جن چند واقعات کو احادیث میں بیان کیا گیا ہے ان پر باقی واقعات کو قیاس کیا جاسکتا ہے، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ہریر بن عازب رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتتاح کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے صرف دو مرتبہ رفع یدین کو ترک کیا ہے بلکہ ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ناز پڑھنے کا عام معمول یہی تھا۔ احکام شرعیہ میں اس کی اور بہت مثالیں ہیں جو اہل علم سے مخفی نہیں ہوں گی۔

غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب | احادیث صحیحہ میں جو غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کا ذکر ہے اس کے جواب میں بعض علماء نے

لکھا ہے:

زمانہ نبوت یا اس کے متصل زمانہ میں بعض رشتوں کا قائم ہونا اس لیے مستثنیٰ ہے کہ ان کی تائید وحی الہی سے ہونے کا احتمال ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی الہی جلی یا نخی عام حکم سے خود یا کسی کو مستثنیٰ فرمانے کا اختیار ثابت ہے جیسے ایک صحابی کو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی کی اجازت فرما کر آپ نے تخصیص فرمادی، کیونکہ اس نے دوسروں کو اپنے اوپر ترجیح دی اور اپنے لیے وہ بکرا بچایا جو پورے ایک سال کا نہیں تھا اور اس کی قربانی شرعی لحاظ سے منع ہے مگر آپ نے فرمایا کہ تبر سے لینے یہ جائز ہے۔ یہ جواب متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے۔

(۱)۔ زمانہ نبوت میں تو تائید وحی کا احتمال ہے لیکن زمانہ نبوت سے متصل یعنی زمانہ نبوت کے بعد تائید وحی کا احتمال کیسے ہو سکتا ہے؟

(۲)۔ جس صحابی کو آپ نے ایک سال سے کم عمر کے بکرے کی قربانی کی اجازت دی وہاں آپ نے یہ تصریح فرمادی تھی کہ تمہارے علاوہ کسی اور کے لیے ایک سال سے کم عمر بکرے کی قربانی جائز نہیں ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ہریر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ناز سے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلے میں دوسری قربانی کر دو، انھوں نے کہا میرے پاس صرف چھ ماہ کا بکرہ ہے، شعبہ کہتے ہیں میرا گمان یہ ہے کہ انھوں نے کہا وہ ایک سال کے بکرے سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا اس (شش ماہ) کو اس (ایک سال) کی جگہ دے دو

عن البراء قال ذبح ابو بردة قبل الصلاة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ابدلها فقال ليس عندى الا جذعة قال شعبه و احسبه قال هي خير من مسنة قال اجعلها مكانها دلتن تجزى عن احد بعدك ر

کر دو، اور تمہارے علاوہ کسی اور شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں نکاح کے بکثرت واقعات ہوئے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نکاح کے موقع پر یہ نہیں فرمایا کہ صرف تمہارے لیے یہ نکاح جائز ہے اور کسی کے لیے یہ نکاح جائز نہیں ہے، اگر نکاح کے یہ واقعات استثنائی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی موقع پر تو اس استثناء کو بیان فرماتے۔

(۳)۔ غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کو استثناء پر محمول کرنا اس وقت صحیح ہوتا جب قرآن مجید کی کسی صریح آیت یا خبر متواتر یا کسی حدیث صحیح سے غیر کفو میں نکاح کرنے کی ممانعت ہوتی اور جب اس سلسلہ میں کوئی سند صحیح سے خبر واحد بھی مروی نہیں ہے تو اس استثناء کا دعویٰ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟ عافذا بن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

ولو يثبت في اعتبار الكفاءة بما بالنسب

حدیث ثابت نہیں ہے۔

بلکہ اس کے برعکس بہ کثرت احادیث سے یہ ثابت ہے کہ کفو کی برتری پر گمبھٹ نہ کیا جائے اور کسی مسلمان کو کفو کی وجہ سے حقیر نہ گردانا جائے اور کسی مسلمان کے رشتہ کے پیغام کو کفو کی وجہ سے مسترد نہ کیا جائے، البہم اعلام کلمۃ الحق کے لیے ان احادیث کا بیان کرتے ہیں: فنقول وبالله التوفيق وبه الاستعانة بيليق۔

اسلام میں ذات پات کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث سے دلائل امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو تم کسی گورے یا کالے سے افضل نہیں ہو، البتہ تم اس پر تقویٰ سے فضیلت حاصل کرو گے۔

عن ابی ذر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له انظر فانک لیس بخیر من احمر ولا اسود الا ان تفضلہ بالتقویٰ

ابو نصرہ بیان کرتے ہیں کہ ایام تشریق کے وسط میں جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا اس نے مجھ سے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا: اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے، سنو کسی عربی کی غبی پر کوئی فضیلت نہیں ہے، اور نہ غبی کی عربی پر کوئی فضیلت ہے، کسی گورے کی کالے پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی کالے کی گورے پر کوئی فضیلت

عن ابی نصرہ لا حدیثی من سمع خطبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وسط ایام التشریق فقال یا ایہا الناس الا ان ربکم واحد الا لا فضل لعربی علی اعجمی ولا لعجمی علی عربی ولا لاحمر علی اسود ولا اسود علی احمر الا بالتقویٰ ابلغت قالوا

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۵ ص ۱۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بِسْمِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ يَلِيهِ

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط ايام التشريق خطبة الوداع فقال: يا ايها الناس ان اباكم واحد وان اباكم واحد الا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاحمر على اسود ولا اسود على احمر الا بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقاكم الا اهل بلعت قالوا بلى يا رسول الله! قال فليبلغ الشاهد الغائب - ٤٤

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد و اباكم واحد فلا فضل لعربي على اعجمي ولا احمر على اسود الا بالتقوى رواه الطبرانی في الاوسط والبخاری بنحوه الا انه قال ان اباكم واحد و دينكم واحد ابوكم ادم و ادم خلق من ثواب و رجال البزار رجال الصحيح - ٤٤

ہے، فضیلت صرف تقویٰ کی ہے کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کر دی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایام تشریق کے وسط میں خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا: اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے، تمہارا باپ ایک ہے، سنو کسی عربی کی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور نہ عجمی کی عربی پر کوئی فضیلت ہے، کسی گورے کی کانے پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی کانے کی گورے پر کوئی فضیلت ہے مگر تقویٰ سے بے شک اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزیز ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے سنو کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا: کیوں نہیں؟ یا رسول اللہ آپ نے فرمایا پھر حاضر غائب کو تبلیغ کر دے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا رب ایک ہے، اور تمہارا باپ ایک ہے، کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے، کسی گورے کو کسی کانے پر کوئی فضیلت نہیں ہے، البتہ فضیلت تقویٰ کی ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم اوسط میں بیان کیا ہے، امام بزار نے بھی اس حدیث کو اضعی الفاظ سے بیان کیا ہے، البتہ اس حدیث میں ہے: تمہارا رب ایک ہے، تمہارا باپ ایک ہے، تمہارے باپ آدم ہیں اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے، امام بزار کی سند کے تمام راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۵ ص ۴۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شیب الا بیان ج ۴ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر بیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

اس حدیث کو امام بزار کی مکمل سند کے ساتھ بھی حافظ ابوشامہ نے بیان کیا ہے۔ ۱۔
امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان اللہ قد اذهب عنکم عیۃ الجاہلیۃ وفتحہا بالاباء الناس بنوا دمر وادم من تراب مؤمن تقی و فاجر شقی لیستھنن اقوام یرفخون برجال انما هم فح من فح جھنم اولیکون اھون علی اللہ من الجعلان التي ترقع ۲۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کی عیب جوئی اور باپ دادا پر فخر کرنے (کی خصلت) کو دور کر دیا ہے، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیے گئے تھے، مومن متقی ہے اور فاجر درشت خو ہے، لوگ (اپنے) آدمیوں پر فخر کرنے سے باز آجائیں، یہ لوگ جہنم کے کونوں میں سے کوئلہ ہیں، ورنہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیڑوں مکوڑوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں۔ ۳۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے متعدد اسانید سے روایت کیا ہے اور امام بزار نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکہ فقال اما بعد ایہا الناس فان اللہ عز وجل قد اذهب عنکم عیۃ الجاہلیۃ و تعظیما با بائھا فالناس جعلان مؤمن تقی کریہ و فاجر شقی مہین والناس کلہم بنوا دمر وخلق اللہ ادم من تراب ۴۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن خطبہ میں فرمایا: اے لوگو! بے شک اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کی عیب جوئی اور اپنے باپ دادا پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے، لوگوں کی دو قسمیں ہیں، مومن متقی کریم، اور فاجر درشت خردیل، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ ۵۔

نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عز وجل یقول یوم القیمۃ امرتکم فضعتم ما عہدت الیکم فیہ و

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ عز وجل فرمائے گا میں نے تم کو حکم دیا تھا تم نے مجھ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۴۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، مشعب الایمان ج ۴ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۴۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۲ھ

۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، مشعب الایمان ج ۴ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب الیکم من تروضون دینہ وخلقہ فکوجواہ الا تفعلوا تکن فتنۃ فی الارض وفساد عریض و فی الباب عن ابی جاتم العزفی وعائشۃ ر لہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا شخص نکاح کا پیغام دے، جس کا دین اور خلق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کرو اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں عیسیت بہت بڑا فتنہ اور فساد ہو گا۔ اس باب میں حضرت ابو جاتم مزنی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی احادیث مروی ہیں۔

نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی حاتم العزفی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء من تروضون دینہ وخلقہ فانکجواہ الا تفعلوا تکن فتنۃ فی الارض وفساد الا تفعلوا تکن فتنۃ فی الارض وفساد قالوا یا رسول اللہ! وان کان فیہ قال اذا جاء کم من تروضون دینہ وخلقہ فانکجواہ ثلاث مرات ہذا حدیث حسن غریب لہ

حضرت ابو جاتم مزنی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کا دین اور خلق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کرو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فتنہ اور فساد ہو گا اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فتنہ اور فساد ہو گا، صحابہ نے کہا ہر چند کہ وہ شخص (غریب یا غیر مکتوف) ہو، آپ نے تین بار فرمایا جب تم کو ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور اخلاق پر تم راضی ہو تو اس سے نکاح کرو دو یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ لہ
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا امامۃ ما انا وامتہ سفعاء الخدین شفعاء المعصیین امنت برہما وتحتنت علی ولدہا الا کھاتین و فرق بین السیابۃ والوسطی واللہ اذہب فخر الجاہلیۃ وتکبرہا بابا ثہا کلکم لادم

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو امامہ! سیاہ رخساروں والی اور بیعت کی آنکھوں والی لونڈی جو اپنے رب پر ایمان لاتی اور اپنے بچوں پر شفقت کرتی ہو، میرے ساتھ ان دو انگلیوں کی طرح ہوگی، پھر آپ نے انگشت شہادت اور انگشت وسطیٰ کہو لیں، اللہ قاتل

لہ۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ جامع ترمذی ص ۱۷۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

لہ۔ جامع ترمذی ص ۱۷۵

لہ۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۴۱

وحواء كطف الصباغ بالصباغ وان اكرمكم
عند الله اتقاكم فمن اتاكم ترضون
دينه وامانتهم فزوجوه - ۱۰

نئے زمانہ جاہلیت کے فخر اور باپ دادا پر بکثرت کو دور کر
دیا ہے۔ تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو اور صباغ کے
دو پیمانوں کی طرح برابر برابر ہو، اور اللہ کے نزدیک
تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ شخص ہے جو
سب سے زیادہ تقویٰ والا ہے، لہذا جب بھی تم کو
کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور
امانت پر تم راضی ہو تو اس سے نکاح کرو۔

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں

عن يحيى بن ابي كثير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: اذا جاءكم من ترضون
امانتهم وخلقتهم فانكحوه كاثنا من كان فان
لا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير او قال
عريض - ۱۱

امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم من
ترضون خلقه ودينه فانكحوه لا تفعلوا تكن
فتنة في الارض وفساد عريض هذا حديث
صحيح الاسناد ولم يخرجاه - ۱۲

یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہارے پاس ایسے شخص
کے نکاح کا پیغام آئے جس کی امانت داری اور اخلاق تمہیں پسند
ہوں، تو اس شخص سے نکاح کرو، خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو،
اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں ایسا شخص نکاح
کا پیغام دے جس کی دینداری اور اخلاق تم کو پسند ہوں تو
اس سے نکاح کرو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں
بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا، امام بخاری اور مسلم نے اس
کو روایت نہیں کیا، لیکن اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کے ضمیمہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ جب امام حاکم نیشاپوری منقول ہوں تو ان کی تصحیح
کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا، لیکن جب دوسرے ائمہ حدیث نے اس حدیث کو سند صحیح یا حسن سے روایت کیا ہو تو پھر ان کی
تصحیح پر کوئی اعتراض نہیں ہے، اور یہاں ایسا ہی ہے۔
اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے، اور علامہ علی متقی نے بھی اس حدیث کا متعدد حوالوں سے ذکر

۱۰۔ امام احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹-۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۱۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام سنن متوفی ۲۱۱ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۴، مطبوعہ دار الہماز للنشر والتوزیع،

۱۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، مراسل ابو داؤد ص ۱۱، مطبوعہ نور عہدہ کارخانہ تجارت کتب گراچی

کیا ہے۔ لے

بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم | امام ابن حبان اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: یا بھئی بیاضۃ انکحوا ابائہنہن وانکحوا الیہن وکان حجامًا لہ
امام حاکم پیشاپوری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے بنو بیاضہ سے نکاح کرو اور ان کے لڑکے کو نکاح کرو، ابو ہریرہ قصہ لگانے والا غلام تھا۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال یا بھئی بیاضۃ انکحوا ابائہنہن وانکحوا الیہن وکان حجامًا
ہذا حدیث صحیحہ علی شرط مسلم و لہ یخرجہا۔ لے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے بنو بیاضہ سے نکاح کرو اور ان کے لڑکے کو نکاح کرو، حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ ابو ہریرہ قصہ لگانے والا تھا، امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کو تائید فرمایا ہے اور اس کی سند پر کوئی حرج نہیں کی۔ لے
اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے، اور علامہ علی متقی نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ لے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کیے ہوئے غیر کفو میں رشتے، آپ کا بالعموم اسلام اور اچھے اقلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم ہے اور بنو بیاضہ کے غلام سے ان کی آزاد عورت کے نکاح کا حکم دینا، ان تمام احادیث سے

۱۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریلوان پوری متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۵، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاسان بہ ترتیب ابن حبان ج ۲ ص ۱۲۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
۳۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار البیاض للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ
۴۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴
۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، مراسیل البرادہ ص ۱۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۶۔ امام ابو یوسف احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ مئتان

۷۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۸، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ
۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ کو بھی حضرت اسامہ (غلام زادے) سے نکاح کرنے کا حکم دیا تھا، لا صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۴، یہ بھی غیر کفو میں نکاح کرنے کا حکم ہے اور آزاد ہونے کے بعد حضرت ہریرہ کو حضرت منیث سے نکاح کا مشورہ دیا تھا جو غلام تھے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۹۵)

یہ امر بہ صراحت واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں نکاح کے جواز اور عدم جواز کی بناء کفر پر نہیں رکھی گئی، بلکہ اسلام کا منشاء یہ ہے کہ حسب و نسب اور ذات پات کے تمام امتیازات کو مٹا کر صرف اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتوں کو استوار کیا جائے، ذات پات کا امتیاز ہندوؤں اور برہمنوں میں ہے جہاں ایک اچھوت اور شودر کا ہاتھ برہمن کے برتن کو لگ جائے تو برہمن کے برتن کس ہو جاتے ہیں، اسلام میں گورے اور کانے کی تفریق ہے نہ عربی اور عجمی کا امتیاز ہے اور نہ ہاشمی اور غیر ہاشمی کا کوئی فرق ہے، حضرت ضیاء بنت الزبیر رضی اللہ عنہا ہاشمی خاتون ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عم زاد بہن ہیں جن کی شادی حضرت مقداد بن عمرو کندی سے کی گئی، حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن ہیں، ان کی شادی حضرت زید بن حارثہ سے کی گئی جو ایک آزاد شدہ غلام تھے، حضرت ہند بنت عتبہ ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت سالم سے کی گئی یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، حضرت فاطمہ بنت قیس ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت اسامہ سے کی گئی، یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، اور بنو بیاضہ کے گھرانے کی ایک عورت کی شادی ابو ہند سے کی گئی، اور یہ قصہ لگانے والے غلام تھے!

حسب و نسب کی بناء پر حرمت نکاح کے دعویدار یہ بتائیں کہ ان کا حسب و نسب ان نفوس قدسیہ سے زیادہ بڑا ہے کہ ان مسلم الثبوت ہاشمی اور قرشی خاندانوں کے رشتے تو غیر کفر میں ہو جائیں اور ان کے رشتے دوسرے مسلمانوں سے ناجائز اور حرام ہوں!

غیر کفر میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ کا جواب | بعض اہل علم نے لکھا ہے: جب حرام کا خدشہ ہو اور کفر میں رشتہ

بیسر نہ ہو تو غیر کفر میں رشتہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں کیے ہوئے غیر کفر میں رشتے، اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتہ دینے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمومی حکم اور بنو بیاضہ کو اپنے غلام کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم دینا اس توجیہ کو قطعاً باطل کر دیتا ہے کیونکہ ان تمام صورتوں میں کوئی اضطراب نہیں تھا۔

بعض لوگ ایک جہد باقی دلیل پیش کرتے ہیں کہ تم اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام کہتے ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کی خواتین سے اپنا نکاح جائز کہتے ہو! یہ بڑی عجیب بات ہے! آج کے سادات کرام کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو سال دور کی نسبت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ صلبی صاحبزادیاں تھیں، حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کیا ان کا نکاح حضرت عثمان سے نہیں ہوا؟ کیا حضرت عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام نہیں تھے؟ ہر چند کہ حضرت عثمان قرشی تھے لیکن حضور کا کفو کون ہو سکتا ہے؟ حضرت ضیاء بنت الزبیر ہاشمیہ جو حضور کی عم زاد بہن ہیں کیا ان کا نکاح حضرت مقداد بن عمرو کندی سے نہیں ہوا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کا نکاح حضرت زید بن حارثہ سے نہیں ہوا جو ایک آزاد شدہ غلام تھے! یہ مٹھوس حقائق ہیں اور محض جہد باقی باتوں سے ان کا جواب نہیں ہو سکتا۔

سیدات کا غیر قاطبیوں کے ساتھ نکاح کا بیان | بعض مؤلفین نے لکھا ہے کہ سید زادی کا نکاح غیر سید عجمی مرد کے ساتھ بنیادی طور پر نہیں ہوتا کیونکہ فقہاء کرام

نے بیان کیا ہے کہ غیر کفو میں نکاح منع نہیں ہوتا۔ (حسب ونسب ص ۳۱) نیز لکھا ہے: سیدہ کا نام ہم کفو قریشی ہو سکتا ہے اور نہ ہی اشرافی اور نہ عباسی اور نہ ہی علوی، غیر فاطمی بلکہ سید زادی کا ہم کفو صرف اور صرف سید زادہ ہی ہو گا۔ (حسب نسب ص ۷۴)

اب ہم طور ذیل میں یہ واضح کریں گے کہ تاریخی طور سے یہ ثابت اور محقق ہے کہ سب سے اعلیٰ اصل مسلم الثبوت اور بلا واسطہ سیدات کے نکاح غیر فاطمی مردوں سے کیئے گئے ہیں۔

حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ثعلبہ بن ابی مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ کی خواتین میں پادریں تقسیم کیں، ایک قیتی چادر پہن گئی، بعض اہل مجلس نے کہا: اے امیر المؤمنین یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عاجزادی کو دے دیجئے جو آپ کے نکاح میں ہیں، ان کی مراد حضرت سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا تھیں۔

عن ثعلبة بن أبي مالك أن عمر بن الخطاب قسم مروطاً بين نساء من نساء المدينة فبقي مروط جيد فقال له بعض من عنده يا أمير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون أم كلثوم بنت علي - ۱۰

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث کی شرح میں حضرت عمر کے ساتھ حضرت سیدہ ام کلثوم کے نکاح کی تفصیل بیان کی ہے۔ امام ابن قتیبہ لکھتے ہیں:

حضرت سیدہ ام کلثوم جو حضرت سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی عاجزادی تھیں وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عقد میں تھیں اور ان کی حضرت عمر سے اولاد بھی ہوئی۔

واما أم كلثوم الكبرى وهي بنت فاطمة فكانت عند عمر بن الخطاب وولدت له ولدا - ۱۱

شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نواسی حضرت سیدہ ام کلثوم جو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی دختر تھیں، ان کا نکاح حضرت عمر بن الخطاب سے ہوا اور ان سے زید پیدا ہوئے۔

وتزوج أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عمو بن الخطاب فولدت له زيدا - ۱۲

امام ابن سعد نے بھی حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر کے ساتھ نکاح کو بیان کیا ہے۔ ۱۳

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۳، ج ۲ ص ۵۸۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۱۶۸، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۲۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۷۲ھ، المعارف ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۳۔ ابو محمد علی بن احمد بن سید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جہرۃ انساب العرب ص ۳۸، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ

۱۴۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۲۶۲، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ام کلثوم رابعہ نکاح اور امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیس
پسرے زید نام بلائے اور زاد۔
ان سے ایک صاحبزادہ زید نام متولد ہوا۔

امام حضرت فاضل بدایونی نے بھی اس نکاح کو بیان کیا ہے۔ ۲

حدیث تاریخ اور اکابر علماء اسلام کی تصریحات کے بعد اگر کوئی شخص اس نکاح کا انکار کرے تو اس کو کون سنتا ہے!

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان

امام ابن قتیبہ لکھتے ہیں:

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا حسن بن حسن بن علی
سے نکاح ہوا پھر ان کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عمر بن عثمان
بن عفان سے ہوا۔
فاما فاطمة فانها كانت عند الحسن
بن الحسن بن علی ثم خلف عليها عبد الله
بن عمرو بن عثمان بن عفان۔

اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کا نکاح مصعب بن زبیر
سے ہوا ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ
بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے قرین پیدا ہوئے اور ان
کا نسل علی۔ پھر حضرت سکینہ کا نکاح اصمغ بن عبد العزیز بن مروان
سے ہوا انھوں نے دخول سے پہلے آپ کو طلاق دے دی
پھر آپ کا نکاح زید بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا،
انھوں نے سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے آپ کو طلاق
دے دی، اور ہشام کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں
آپ کی وفات ہو گئی، یہ ابوالیقظان کا قول ہے اور ہشام
بن عبدی نے بیان کیا ہے کہ سیدہ سکینہ کا نکاح عمر بن حکیم
بن حزام سے ہوا، اس کے بعد آپ کا نکاح عمرو بن عثمان بن عفان
سے ہوا، اس کے بعد آپ کا نکاح مصعب بن زبیر سے ہوا،
اور ابن الکلبی نے کہا کہ سکینہ کے پہلے شوہر اصمغ بن عبد العزیز
تھے جو عمر بن عبد العزیز کے بھائی تھے، وہ مصر میں آپ کو
دیکھنے سے پہلے فوت ہو گئے، اس کے بعد آپ کا نکاح زید بن

واما السکينة فتزوجها مصعب بن الزبير
فهلك عنها فتزوجها عبد الله بن عثمان بن عبد الله
بن حکيم بن حزام فولدت له قرينا وله عقب ثم
تزوجها الاصمغ بن عبد العزيز بن مروان وفارقها
قبل ان يدخل بها ثم تزوجها زيد بن عمرو بن عثمان
بن عفان فامره سليمان بن عبد الملك بطلاقها
ففعل وما تتب بالمدينة في خلافة هشام هذا
قول ابی اليقظان وقال الهيثم بن عدي حدثني
صالح بن حسان وغيره قال سکينة عند عمرو
بن حکيم بن حزام ثم تزوجها بعدد عمرو بن
عثمان بن عفان ثم تزوجها بعدد مصعب
بن الزبير وقال ابن الكلبي اول ابنوا
سکينة الاصمغ بن عبد العزيز اخو عمر بن
عبد العزيز ثم مات عنها بمصر ولحقها
ثم خلف عليها زيد بن عمرو بن عثمان

۱۔ علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ تحقیق الحق فی کلمۃ الحق (مترجم) ص ۱۵۲، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۳۱۲ھ

۲۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۹، مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

بن عثمان ثم خلف عليها مصعب بن الزبير ثم خلف عليها
عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام فولدت له
عثمان الذي يقال له قرين وكانت قد
ولدت من مصعب جارية ثم خلف عليها
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف جد ابراهيم
بن سعد الفقيه ^١
حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین رضی اللہ عنہا کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

تزوج ابن عمها حسن بن حسن بن علي
بن ابي طالب فولدت له عبد الله و ابراهيم
وحسن و زينب ثم ماتت عنها فخلف عليها
عبد الله بن عمر و بن عثمان بن عفان زوجها
ابنهما عبد الله بن حسن بامرها فولدت له
القاسم و محمد ^٢
حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان
سے ہوا۔ ^٣

شیخ ولی الدین تبریزی نے بھی اس نکاح کا ذکر کیا ہے۔ ^٤

حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین رضی اللہ عنہا کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

تزوجها مصعب بن الزبير بن العوام
ابتكرها فولدت له فاطمة ثم قتل عنها
فخلف عليها عبد الله بن عثمان بن
عبد الله بن حكيم بن حزام فولدت
له عثمان الذي يقال له قرين وحكيما
وربيحة فهلك عنها فخلف عليها زييد
بن عمرو بن عثمان بن عفان فهلك عنها
حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین سے سب سے پہلے
حضرت مصعب بن زبیر نے عقد کیا، ان سے فاطمہ پیدا ہوئیں
پھر وہ شہید ہو گئے، تو ان کا عقد عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ
بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے عثمان (قرین) حکیم اور
ربیعہ پیدا ہوئے ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح زید
بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا اور ان کی وفات کے
بعد سیدہ سکینہ کا نکاح ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے ہوا

١۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبة متوفی ۲۴۶ھ، المعارف ص ۹۲-۹۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

٢۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات کبری ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

٣۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۴۳، مطبوعہ دائرة المعارف حیدر آباد دکن

٤۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، الاکمال فی السام والرجال مع الشکوة ص ۲۱۳، مطبوعہ اصح المطابع دہلی

فخلف عليها ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري كانت ولته نفسها فتزوجها فاقامت معه ثلاثاً اشهر فكتب هشام بن عبد الملك الى واليه بالمدينة ان فرق بينهما ففرق بينهما وقال بعض اهل العلم هلك عنها يزيد بن عمرو بن عثمان وتزوجها الاصبغ بن عبد العزيز بن مروان

سے ہوا، یہ نکاح سیدہ سکینہ نے از خود کیا تھا وہ تین ماہ ان کے ساتھ رہیں پھر ہشام بن عبد الملک نے مدینہ کے والی کو حکم دیا کہ ان میں تفریق کر دی جائے، (کیونکہ بعض فقہاء کے نزدیک عورت اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی) سو ان میں تفریق کر دی گئی، بعض علماء نے کہا ہے کہ زید بن عمرو بن عثمان کی وفات کے بعد سکینہ کا نکاح اصبع بن عبد العزیز بن مروان سے ہوا۔

علامہ ابن خلکان نے بھی سیدہ سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کے نکاحوں کی مذکور الصدر تفصیل بیان کی ہے۔ اور اس میں اختلاف کا بھی ذکر کیا ہے۔

یہ سیدہ سکینہ کے نکاحوں کا ذکر ان کتابوں میں بھی ہے: (نسب قریش: ۵۹، الاغانی ج ۱۲ ص ۹۳، ج ۱۴ ص ۳، انساب الاشراف ج ۵ صفحہ ۱۴۴)

خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان سے ہوا، یہ غیر ناظمی جوان تھے اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کے یکے بعد دیگرے چار نکاح ہوئے اور چاروں نکاح غیر ناظمی مردوں سے ہوئے

حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان | شیخ ابن حزم تجھے ہیں:

وكان للحسن بن الحسن من البنات: زينب شقيقة عبد الله و ابراهيم وحسن، تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان وام كلثوم شقيقة ام ايضاً تزوجها ابن عمها محمد بن علي بن الحسين وفاطمة بنت الحسن بن الحسن، تزوجها معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب، فولدت له الحسن وصالحاً ويزيد وكانت فاطمة هذه لامر ولد ثم خلف علي فاطمة هذه ايوب بن مسلمة بن عبد الله بن الوليد بن مغيرة ومليكة بنت الحسن بن الحسن شقيقة جعفر و داود

حضرت حسن بن حسن کی صاحبزادیوں کی تفصیل: سیدہ زینب یہ عبد اللہ، ابراہیم اور حسن کی بہن ہیں، ان کا نکاح ولید بن عبد الملک بن مروان سے ہوا، اور سیدہ ام کلثوم یہ بھی ان کی بہن ہیں، ان کا نکاح اپنے عم زید بن محمد بن علی بن الحسین سے ہوا، اور سیدہ فاطمہ بنت الحسن بن الحسن، ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا اور ان سے حسن، صالح اور یزید پیدا ہوئے، یہ فاطمہ ام ولد کی لڑکی تھیں، اس کے بعد ان کا نکاح ایوب بن مسلمہ بن عبد اللہ بن الولید بن مغیرہ سے ہوا، اور سیدہ ملیکہ بنت الحسن بن الحسن ہیں یہ جعفر اور داؤد کی بہن ہیں ان کا نکاح

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ علامہ شمس الدین احمد بن محمد ابن خلکان متوفی ۶۸۱ھ، وفیات الاعیان ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ منشورات الشریف قم ایران

نیز شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

سیدہ زینب بنت الحسین بن علی بن الحسین بن علی بن ابیطالب کا نکاح رشید سے ہوا۔
سیدہ فاطمہ بنت محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کا نکاح عباس بن موسیٰ بن عیسیٰ بن موسیٰ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب سے ہوا۔

جو لوگ سیدہ کا نکاح غیر سید سے ناجائز
سبیل کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان اور حرام قرار دیتے ہیں وہ ان نکاحوں کے
مستحق لکھتے ہیں:

جو نکاح کسی دینی مصلحت کی بناء پر غیر کفو میں ہو وہ اصل کفادت کی نفی نہیں کرتا۔ (حسب و نسب ص ۴۶)
ظاہر ہے کہ یہ توجیہ قطعاً باطل اور مردود ہے کیونکہ جس سے نکاح کرنا حرام ہو اس سے نکاح کرنا کسی صورت میں
بھی جائز اور حلال نہیں ہو سکتا، کیا کسی مصلحت کی بناء پر کافر سے نکاح حلال ہو سکتا ہے؟ پھر ان لوگوں کے نزدیک یہ محض
فقہی مسئلہ نہیں ہے بلکہ عقیدہ کا مسئلہ ہے اور شیطان کے کفر سے بڑا کفر ہے، لکھتے ہیں:
یہ فتویٰ دینا کہ ایک عجمی مرد کے لیے جائز ہے وہ سید نادمی سے نکاح کرے، اس فتویٰ سے فتویٰ دینے والا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کا مرتکب ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کرنا اور توہین کرنا یہ اس بے ادبی اور توہین سے زیادہ سنگین جرم
ہے جو شیطان سے سرزد ہوتی ہے۔ (حسب و نسب ص ۴۸)

فی الواقع حضرت علی نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا حضرت عمر سے نکاح کیا۔ حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسین بن علی
بن ابی طالب اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا، حضرت حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب کی چار صاحبزادیوں کا اور حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کی پانچ صاحبزادیوں کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا۔
بتائیے کیا ان سادات کرام اور محترم سیدزادیوں سے شیطان سے بڑا کفر کیا ہے؟ غور کیجئے کہ آیا ان محترم سیدزادیوں کے مقدس
نکاحوں کو جائز کہنا بے ادبی ہے یا ان محترم سیدزادیوں کے طیب نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہنا، ان کی اولاد کو ولد الزنا ٹھہرانا اور اس
کام کو شیطان کے کفر سے بڑا کفر قرار دینا بے ادبی ہے!

ذرا سوچئے کہ آپ کی اس تحریر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر اذیت پہنچائی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پاکیزہ عترت اور قدسی حریم کو آپ نے حرام کا مرتکب قرار دیا، ان کے پاکیزہ نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہا، بلکہ شیطان کے
کفر سے بڑا کفر کہا! میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ ایسے لوگوں کو مرنے سے پہلے توبہ کی توفیق عطا فرمائے،
اور آپ لوگوں نے خاندان نبوت اور اہل بیت رسول کی جو توہین کی ہے، اس سے آپ رجوع کر لیں! اذما ذلک علی اللہ بعدیز۔
حضرت سیدہ سکینہ کے امویوں اور غیر فاطمیوں کے ساتھ کیے ہوئے نکاحوں کے متعلق بعض علماء نے لکھا ہے:

۱۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جہرۃ انساب العرب ص ۵۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ

۲۔ جہرۃ انساب العرب ص ۵۹-۵۸

ابتداء میں چونکہ اولیاء کے اعتراض مؤثر کرنے ہی سے غیر کفو کا نکاح منسوخ ہوتا تھا اور حضرت مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ پر کسی کو یہ فرصت ہی نہ تھی، لہذا جو کچھ ہوا ہو گیا، مگر اب صورت شرعی یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح معتقد ہی نہیں تھا۔
(تحقیق الحق الطریف البجید فی عدم نکاح الشریف السیدۃ بغيرہ الشریف السید ۴۳)

یعنی اب شریعت بدل گئی ہے، حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین نے جن شریعت پر عمل کیا اب وہ شریعت نافذ نہیں ہے، کاش ان لوگوں کو علم ہوتا کہ شریعت کا وہی مفہوم حجت ہے جس کو سیدہ فاطمہ اور سیدہ سکینہ نے سمجھا اور اس پر عمل کیا۔ نیز انھوں نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ بعد دیگرے اپنی دو صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان سے اس لیے کیا تھا کہ اس سلسلہ میں آپ پر وحی نازل ہوئی تھی۔ (تحقیق الحق الطریف البجید ص ۶۰)
اس سے معلوم ہوا کہ غیر کفو میں نکاح کرنے کا جواز وحی الہی سے ثابت ہے اور یہ ہماری تائید ہے!

بعض مؤلفین نے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارات سے بھی مناسبتاً قرینگی کی ہے اور

سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت کا موقف

یہ تاثر دیا ہے کہ اعلیٰ حضرت غیر کفو میں کیے ہوئے نکاح کو مطلقاً غیر معتقد قرار دیتے ہیں حالانکہ اعلیٰ حضرت کا موقف اور تحقیق ان کو قطعاً غیر مفید ہے۔

جیسا کہ ہم ان شاء اللہ آگے چل کر تفصیل سے بیان کر رہے ہیں کہ اکثر فقہاء احناف نے اس مسئلہ میں ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے کہ لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح معتقد ہو جاتا ہے لیکن ولی اقرب کو اعتراض کا حق ہے اور بعض فقہاء احناف نے نوادر کی روایت پر فتویٰ دیا ہے کہ اگر ولی اقرب کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو وہ نکاح اصلاً معتقد نہیں ہوتا اور اگر لڑکی اور ولی اقرب کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو وہ صحیح نکاح ہے اور معتقد ہو جاتا ہے، سوال اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے بھی نوادر کی اسی روایت پر فتویٰ دیا ہے:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

مسئلہ از شہر کہنہ ہر رمضان المبارک ۱۳۱۳ ط

ما قولہم رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ پٹھان کے لڑکے اور سید کا لڑکا سے نکاح ہوا ہے یا نہیں بدینہ او حبروا۔
الجواب: سائل مظهر لڑکی جو ان سے ہے اور اس کا باپ زندہ دونوں کو معلوم ہے کہ یہ پٹھان سے ہے اور دونوں اس عقد پر راضی ہیں، باپ خود اس کے سامان میں ہے جب صیحت یہ ہے تو اس نکاح کے جواز میں اجمالاً شبہ نہیں کہ انھیں علیہ فی رواہات وغیرہ من الاسفار واللہ تعالیٰ اعلم۔
نیز اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

ما قولہم رحمہم اللہ فی ان العالم العجیب کفو

للسید تا م لا بدینوا بسند الکتاب تو جو یوم الحساب۔

الجواب: نعم اذا کان دیناً متدیناً لان فضل العلم فوق

سوال: اس مسئلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے کہ آیا عجمی عالم سیدہ کا کفو ہے یا نہیں؟ قرآن مجید سے اس کا جواب دیں اور اگر پائیں ہاں: و نیدار عالم سیدہ کا کفو ہے، کیونکہ علم کی فضیلت

کہتے ہیں تو کیا شخص مذکور کافر ہو یا نہیں اگر نہیں ہوا تو کہنے والوں پر شریعت کا کیا حکم ہے۔ (۲) عورت بالغہ جو نسباً سیدہ ہے باکرہ ہو یا مطلقہ کسی شخص سے جو نسباً سیدہ نہیں ہے نکاح کرے تو جائز ہوگا یا نہیں۔ (۳) مرد غیر سیدہ نے سیدہ عورت سے نکاح کیا اور اگر وہ نکاح جائز ہوا تو جو اولاد اس سے پیدا ہوگی وہ نسباً سیدہ کہلائے گی یا نہیں۔ بینوا تو جسد روا۔

الجواب: (۱) حاشا للہ اُسے کفر سے کیا علاقہ کافر کہنے والوں کو تجدید اسلام چاہیے کہ بلا وجہ مسلمان کو کافر کہتے ہیں امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثوم کہ بطن پاک حضرت تہل زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے تھیں امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں دیں اور ان سے حضرت زید بن عمر پیدا ہوئے اور امیر المؤمنین عمر بن خطاب سے نہیں۔ (۲) سیدہ عاتقہ بالغہ کہلائی تھیں تو جس کفر سے نکاح کر لیا ہو جائے گا اگرچہ سیدہ ہو مثلاً شیخ صدیقی یا فاروقی یا عثمانی یا علوی یا عباسی اور اگر غیر کفر سے بے اجازت صریحہ نکاح کرے گی تو نہ ہوگا جیسے کسی شیخ انصاری یا مثل پٹان سے مگر جب کہ وہ معتز عالم دین ہو۔ (۳) جب باپ سیدہ ہو اولاد سیدہ نہیں ہو سکتی اگرچہ ماں سیدہ ہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت علامہ محمد نور اللہ بصیر پوری نے بھی فتویٰ دیا ہے کہ غیر سیدہ کا سیدہ سے نکاح جائز ہے (فتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۴۱۴-۴۱۵)

نکاح کی وجہ سے عورت کی تذلیل کی تحقیق | سفیان ثوری نکاح میں کفو کا مطلقاً اعتبار نہیں کرتے جبکہ اکثر فقہاء احناف کے نزدیک نکاح میں کفو کا اعتبار ہے۔ علامہ شمسی جہور

فقہاء احناف کی طرف سے دلیل قائم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

عورت کے مملوک ہونے میں ایک طرح کی ذلت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرف اشارہ کیا ہے اور فرمایا: نکاح غلامی (ماتحتی) ہے، سو تم غور کرو کہ تم اپنی بیٹی کا رشتہ کہاں کر رہے ہو اور نفس کو ذلیل کرنا حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کے لیے اپنے نفس کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے، اور نکاح میں جو کچھ کیا گیا ہے وہ بقدر ضرورت جائز کیا گیا ہے، اور غیر کفو میں عورت کا نکاح کرنے سے زیادہ ذلت ہے اور اس سے زیادہ ذلت کی ضرورت نہیں ہے اس لیے نکاح میں کفو کا اعتبار کیا گیا ہے۔

بعض مؤلفین نے مہسوط کی اس عبارت کا یہ مطلب سمجھا ہے کہ علامہ شمسی نے غیر کفو میں نکاح کو ناجائز قرار دیا ہے اس لیے وہ اس عبارت کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

اس سے ظاہر ہوا کہ کفو میں نکاح کرنے کی علت شرعی یہ ہے کہ انسان ذلت سے محفوظ رہے اور غیر کفو میں اس لیے ناجائز ہے کہ غیر کفو میں تذلیل اور توہین ہے اب غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کی علت شرعی انسان کی تذلیل اور توہین ہوئی۔ (حسب و نسب ص ۴۹)

پہلی بات تو یہ ہے کہ علامہ شمسی نے مذکورہ صدر دلیل نکاح میں کفو کا اعتبار کرنے پر قائم کی ہے، غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز پر یہ دلیل قائم نہیں کی، بلکہ ان کے نزدیک غیر کفو میں نکاح کرنا ناجائز ہے کیونکہ سفیان ثوری نے یہ حدیث ہمیشہ کی کہ ابو طیبہ (قصہ لگانے والا غلام) نے بنو بیانہ کو رشتہ کا پیغام دیا۔ انہوں نے انکار کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۹، مطبوعہ سنی دارالاشاعت، فیصل آباد

۲۔ شمس الدین محمد بن احمد شمسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۳، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

نے فرمایا: ابو طیب سے نکاح کرو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور حضرت بلال کے لیے رشتہ دینے کا حکم دیا، ان حدیثوں کے جواب میں علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر النكاح الحی
التواضع وترك طلب الكفاءة لا الإلزام
وبه نقول ان عند الرضا يجوز العقد - له

اور دوسری حدیث کی تاویل یہ ہے کہ تواضع کرنا
اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مندوب ہے، کفو کا اعتبار کرنا
لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جب رشتہ کی اور
اس کے دلی اقرب کی رضا ہو تو نکاح جائز ہے۔

علامہ سرخسی نے جو لکھا ہے کہ رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح مستفاد ہو جاتا ہے، یہی ظاہر الروایۃ ہے اور یہی
تواضع کی روایت میں ہے اور اسی کے مطابق اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے فتویٰ دیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ علامہ سرخسی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نکاح میں ایک طرح کی ذلت ہے، نکاح ذلت کا نہیں
بلکہ عزت اور تکریم کا سبب ہے، اور یہ قول قطعاً باطل ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے دگنی ذلت اٹھانی پڑتی ہے
اللہ اکبر! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کفو کون ہو سکتا ہے! آپ نے خود اپنی دو صاحبزادیوں کا حضرت عثمان سے نکاح
کیا، حضرت علی نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا حضرت عمر سے نکاح کیا، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی صاحبزاد
کے نکاح غیر کفو میں ہوئے العیاذ باللہ! کیا ان نکاحوں سے ان محترم اہل بیت کی توہین اور تذلیل ہوئی تھی؟
اسلام نے شوہر اور بیوی کے حقوق اور فرائض اور ان کے وظائف متعین کر دیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نسل انسان
کے فروغ کے لیے نکاح کو سبب بنایا ہے، اور اس میں ہر فریق قدرت کے بنائے ہوئے نظام کے تحت اپنا اپنا
رول ادا کر رہا ہے، یہ صحیح ہے کہ مرد کو عورت پر اور شوہر کو بیوی پر فوقیت حاصل ہے، اور بیوی شوہر کے ماتحت
اور محکوم ہوتی ہے لیکن یہ ایک جزوی تفصیلت ہے، اس سے عورت کے دیگر فضائل، محاسن اور حقوق کی نفی نہیں
ہوتی اور نکاح کی وجہ سے عورت کو ذلیل و خوار قرار دینا خطا و فاحش ہے، اللہ تعالیٰ شوہر اور بیوی کے حقوق بیان
کرتے ہوئے فرماتا ہے:

ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف و

للرجال عليهن درجة -

(بقرہ ۵: ۲۲۸)

اور عورتوں کا بھی مردوں پر اسی طرح دستور شرع
کے مطابق حق ہے جس طرح مردوں کا عورتوں پر دستور
شرع کے مطابق حق ہے اور مردوں کو عورتوں پر تفصیلت
ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو معزز اور مکرم بنایا ہے خواہ مرد ہو یا عورت! اور نکاح کی وجہ سے ہرگز عورت کی تذلیل اور
تخفیر نہیں ہوتی، نکاح کے بعد ہی عورت ماں بنتی ہے، اور اسلام میں ماں کا درجہ باپ سے بہت زیادہ ہے، حضرت
انس سے روایت ہے کہ جنت ماں کے قدموں کے نیچے ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جس نے ماں

۱۔ شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ علی منتقی بن حسام الدین ہندی بریلوی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۱، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

نہیں ہے کہ لڑکی اور اس کا ولی اقرب راضی ہو جائے بلکہ اس نکاح کے جواز کے لیے یہ ضروری ہے کہ روئے دین پر اس لڑکی کے جتنے اولیاء ہیں وہ سب راضی ہو جائیں اور یہ عادتہ محال ہے اس لیے یہ نکاح بھی جائز نہیں۔ (دیکھئے تحقیق النکح الطریق المجید ص ۵۵)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کے جواز کے لیے صرف ولی اقرب کی رضا ضروری ہے، علامہ شری مکتے ہیں:

و اذا تزوجت المرأة غیر کفو فرضی بہ احد الاولیاء جاز ذلک ولا یکون لمن هو مثله فی الولایۃ او بعد منه ان ینقضہ الا ان یکون اقرب منه فحينئذ المطالبة بالتفريق۔^۱

اور جب کوئی عورت غیر کفو میں نکاح کرے اور اس کے اولیاء میں سے ایک شخص بھی اس نکاح پر راضی ہو جائے تو یہ نکاح جائز ہے اور جو شخص اس ولی کے برابر ہو یا بعید ہو اس کو اعتراض کا حق نہیں ہے، ان اگر دوسرا ولی اجازت دینے والے سے زیادہ قریب ہو تو وہ نکاح کی تفریق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

اس کے بعد علامہ شری نے نوادر کی روایت میں امام ابو یوسف کا اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے، ان کے دلائل ذکر کیے ہیں اور پھر تفصیل سے ان کا رد کیا ہے اور ظاہر الروایۃ کو ثابت کیا ہے سخت حیرت ہے کہ بعض لوگوں نے نوادر کی روایت اور اس کے دلائل علامہ شری کے حوالے سے بیان کیے ہیں، اور علامہ شری نے اس کا جو رد کیا ہے اس کو ذکر نہیں کیا، اور نہ مذکور الصدر عبارت بیان کی اور نہ ہی یہ بیان کیا کہ امام ابو یوسف کا یہ قول نوادر ہشام میں ہے اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کو اختیار کرنا باطل ہے۔ حضرت علامہ پیر سید مہر علی شاہ رحمہ اللہ مکتے ہیں:

قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت کوئی روایت ظاہر الروایت کے مخالف ہو اور تحقیقی علامات ترجیح سے خالی ہو تو ترجیح ظاہر الروایت کو ہوتی ہے کما فی الشامی و کذا الوکان احدہما ظاہر الروایۃ وہ صرح فی کتاب الرضاع من البحر حیث قال الفتوی اذا اختلفت کان الترجیح بظاہر الروایۃ۔^۲

نوٹ: تحقیقی علامات ترجیح سے مراد یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں کسی دلیل کی بناء پر تمام مشائخ حنفیہ نے ظاہر الروایت کے مقابلہ میں نوادر کا کوئی قول اختیار کر لیا ہو اور اس کی تصریح تمام متون اور شروح میں ہو۔ یاد رہے کہ نکاح غیر کفو کے مسئلہ میں نوادر میں حسن بن زیاد کی روایت پر بعض مشائخ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اقرب ولی کی اجازت کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح منعقد ہو جاتا ہے البتہ ولی اقرب کو اعتراض کا حق ہے۔ اس کے برخلاف زبیر بن جحش مسئلہ میں یعنی "انقاد نکاح کے لیے تمام اولیاء کی رضا مندی ضروری ہے" اس روایت کو مشائخ حنفیہ میں سے کسی نے مفتی نہ قرار

۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد شری متوفی ۷۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ، فتاویٰ مہریہ ص ۱۳۲، مطبوعہ لاہور

۳۔ اس عبارت کے لیے رد المحتار ج ۱ ص ۶۷ اور ص ۶۹ ملاحظہ فرمائیں، سعیدی غفرلہ

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث متعدد وجوہ سے ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔
اس حدیث سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال دو وجہوں سے باطل ہے۔ اولاً اس لیے کہ اس حدیث میں آپ نے یہ فرمایا ہے کہ جب کفو میں رشتہ مل جائے تو نکاح میں جلدی کرو، یہ نہیں فرمایا کہ غیر کفو میں نکاح نہ کرو، اور ان دونوں حکموں میں بہت فرق ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ یہ حدیث مضطرب اور منقطع سنانے کا وجہ ضعیف ہے، اور اگر یہ حدیث صحیح بھی ہوتی تو اس سے حرمت قطعیہ ثابت نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ حرام قطعی کے ثبوت کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے اور یہ حدیث قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالة۔

امام حاکم نے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے :

وهذه احادیث غریب صحیح و لہ
یخرجہا ۵۔ لہ

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں امام حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے، خصوصاً اس لیے کہ تصحیح حدیث میں امام حاکم کا تساہل مشہور ہے۔
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں :

مساہلة الحاکم فی التصحیح مشہور ۵۔ لہ

علامہ سید پیر مہر علی شاہ رحمہ اللہ نے بھی حاکم کے تساہل کو بیان فرمایا ہے۔ ۳۔ لہ
(حاکم کے تساہل کی پوری تحقیق شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۷۵ - ۷۳ میں ملاحظہ فرمائیے)۔

نیز یہ حدیث امام حاکم کے غریب کے بھی خلاف ہے، کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ سیدہ کا نکاح غیر سیدہ سے جائز ہے، امام حاکم اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک انصاری خاتون کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی ہند بنت الولید بن عتبہ قرشیہ سے کر دیا۔ اس حدیث سے استنباط کرتے ہوئے امام حاکم اخیر میں لکھتے ہیں :

وفیه ان الشریفة تزوج من کل

مسلم ۵۔ لہ سے ہو سکتا ہے۔

امام حاکم کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پانچویں صدی ہجری تک سیدہ کا نکاح غیر سیدہ کے ساتھ بلا تکثیر زوج تھا اور یہ کہ بن احاد میں سے ہم نے سیدہ کے ساتھ غیر سیدہ کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، امام حاکم نے بھی ان احاد میں سے استدلال کیا ہے، واللہ اعلم۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۷۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۰ھ

۳۔ علامہ سید پیر مہر علی شاہ گولڑوی متوفی ۱۳۵۶ھ، تصقیۃ ما بین السننی والشیعہ ص ۷، مطبوعہ گولڑا شریف، ۱۹۷۹ء

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

حدیث تخیروالنطفکم کی تحقیق | اس سلسلہ میں ابن ماجہ کی اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے:

حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا الحارث بن

بن عمران جعفری عن هشام بن عروة عن ابیہ

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تخیروالنطفکم وانکحوا الکفاء وانکحوا الیہم

عبداللہ بن سعید از حارث بن عمران جعفری از ہشام

بن عروہ از حضرت عائشہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو، خود

اپنا نکاح ہم کفو میں کرو، اور انہی سے اپنی لڑکیوں کا نکاح کرو۔

اس حدیث کی سند میں ایک راوی حارث بن عمران جعفری ہے، اس کے متعلق ماقظ ابن جعفر مستقلانی لکھتے ہیں:

امام ابوزرعرہ نے کہا یہ شخص ضعیف السند ہے اور وہی ہے، امام ابو حاتم نے کہا یہ قوی نہیں، اور اس نے ایک

حدیث از ہشام از عروہ از عائشہ روایت کی ہے: تخیروالنطفکم۔ اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو۔

اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، امام ابن عدی نے کہا اس کی احادیث کی ثقہ راوی متابعت نہیں کرتے، اور اس کی

روایات کا ضعف واضح ہے (حافظ ابن حجر کہتے ہیں): میں کہتا ہوں کہ امام ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ شخص حدیث وضع

کر کے (یعنی خود بنا کر) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا ہے، اس نے ہشام سے تخیروالنطفکم کو

روایت کیا اور عکرمہ بن ابراہیم نے اس کی متابعت کی اور یہ دونوں ضعیف ہیں، امام دارقطنی نے کہا یہ حدیث منکرہ ہے

امام ابن جوزی لکھتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت چار سندوں سے مروی ہے اور چاروں

سندیں ضعیف ہیں، ہم یہاں پر چاروں اسانید اور راویوں کا ضعف مفصل بیان کر رہے ہیں:

پہلی سند:

انا أبو المنصور القزاز قال انا أبو بكر بن

ثابت الخطيب قال انا القاسم بن جعفر الهاشمي

بن جعفر الهاشمي قال انا العباس بن محمد بن احمد

الاقرم قال انا علي بن حرب الطائي قال حدثنا الحارث

بن عمران عن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة

قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

تخیروالنطفکم ولا تصنعوا الا فی الکفاء۔

ابو المنصور قزاز از ابو بکر ابن ثابت الخطیب از

قاسم بن جعفر الهاشمی از عباس بن محمد بن احمد

اقرم از علی بن حرب الطائی از حارث بن عمران از

ہشام بن عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا،

وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اپنے نطفوں (اولاد) کے لیے رشتے پسند کرو اور

ان کا نکاح صرف کفو میں کرو۔

اس سند میں حارث بن عمران کی ہشام سے روایت ہے، امام دارقطنی نے کہا حارث ضعیف ہے، امام ابن حبان

نے کہا یہ شخص حدیث وضع کر کے (گھڑ کر کے) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا تھا۔

دوسری سند:

انا عبد الملك قال انا عبد الرحمن بن احمد
قال اخبرنا محمد بن عبد الملك قال نا الدار
قطنی قال نا احمد بن محمد بن زیاد قال نا
موسی بن اسحاق قال نا عمر بن ابی الرطیل قال حدثنا
صالح بن موسی عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشة
قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اختاروا النطفة
عبد الملك از عبد الرحمن بن احمد از محمد بن عبد الملك
از دارقطنی از احمد بن محمد بن زیاد از موسی بن اسحاق از عمر
بن ابی الرطیل از صالح بن موسی عن هشام بن عروہ از عائشة
از حضرت عائشة، وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اپنے نطفوں (اولاد) کے لیے نیک رشتے
پسند کرو۔

اس سند میں صالح بن موسیٰ ہے، امام بیہقی نے کہا اس کی روایت کی کوئی حیثیت نہیں، اور امام نسائی نے
کہا اس کی روایت متروک ہے۔
تیسری سند:

انا عبد الحق قال انا عبد الرحمن قال انا
محمد بن عبد الملك قال نا علي بن عمر قال نا احمد
بن محمد بن زياد قال حدثني محمد بن حماد بن
ماهان قال حدثني محمد بن عقبة قال نا ابو
اميه بن يعلى ثقفى عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انكحوا الى الاكفاء وانكحوهم واختاروا النطفة واياكم
عبد الحق، از عبد الرحمن، از محمد بن عبد الملك از
علی بن عمر از احمد بن محمد بن زیاد از محمد بن حماد بن ماہان
از محمد بن عقیبہ از ابو امیہ بن یعلیٰ ثقفی از هشام بن عروہ از
عائشہ از حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کفو میں رشتہ دو اور کفو میں نکاح کرو،
اپنے لیے اور اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو اور
جہشیوں سے احتراز کرو، کیونکہ وہ بد شکل مخلوق ہیں۔
اس سند میں ابو امیہ بن یعلیٰ ہے اس کا نام اسماعیل ہے، امام بیہقی نے کہا اس کی حدیث کی کوئی حیثیت
نہیں، امام مرہ نے کہا یہ متروک الحدیث ہے۔

چوتھی سند:

انا ابو منصور ابن خيرون قال انا اسمعيل
بن مسعدة قال اخبرنا حمزة بن يوسف قال انا ابو احمد
ابن عدي قال نا عمر بن ستان قال نا هشام بن عبد
الملك قال حدثنا يحيى بن سعيد قال نا عيسى بن
ميمون عن القاسم بن محمد عن عائشة: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: خيروا النطفة فان النساء يلدن
اشباة اخوانهن واشباة اخواتهن
ابو منصور ابن خيرون از اسماعیل بن مسعدہ از
حمزہ بن یوسف از ابو احمد بن عدی از عمر بن ستان
از ہشام بن عبد الملک از یحییٰ بن سعید از عیسیٰ بن میمون
از قاسم بن محمد از حضرت عائشہ، وہ کہتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد کے لیے
رشتے پسند کرو، کیونکہ عورتیں اپنے بھائیوں اور
بہنوں کے مشابہ بچے جنتی ہیں۔

اس حدیث کی سند میں عیسیٰ بن میمون ہے۔ امام ابن قبان نے کہا یہ منکر الحدیث ہے اس کی روایات
سے استدلال نہیں ہوتا۔ (حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

امام ابن جوزی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ کے علاوہ حضرت عمر، حضرت ابن عمر اور حضرت انس سے بھی مروی ہے (لیکن ان کی روایات میں کفر کا لفظ نہیں ہے) ان تمام روایات کی اسانید پر بحث کرتے ہوئے امام ابن جوزی لکھتے ہیں:

یہ تمام احادیث صحیح نہیں ہیں، حضرت عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں ایک راوی سلیمان بن عطاء ہے، یہ مسلم بن عبد اللہ سے من گھڑت چیزیں روایت کرتا ہے، امام ابن حبان نے کہا مجھے پتا نہیں کہ یہ تخلیط اس کی طرف سے ہے یا مسلمہ کی طرف سے، حضرت ابن عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں ابن ابی لیثانی ہے: امام یحییٰ نے کہا یہ یس بٹنی ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ اپنے باپ سے احادیث موضوعہ روایت کرتا ہے اور جو حدیث حضرت انس سے مروی ہے اس کی سند میں مجہول راوی ہیں۔ ۱۵

زیر بحث حدیث کے متعلق حافظ زبیری حنفی لکھتے ہیں:

حدیث تحیرو النطقکم وانکحوا الکففاء: یہ حدیث حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب سے متعدد اسانید سے مروی ہے، اور یہ تمام اسانید ضعیف ہیں، ہم نے کتاب الاسعاف میں ان اسانید پر مکمل بحث کر دی ہے۔ ۱۶

امام حاکم نیشاپوری حضرت عائشہ کی حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ۱۷
اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

امام حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو جس سند سے روایت کیا ہے اس میں بھی حارث بن عمران جعفری ہے جس کے متعلق ہم حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے ائمہ حدیث کی آراء نقل کر چکے ہیں، یہ شخص پر لے درجے کا ضعیف راوی تھا اور من گھڑت روایات بیان کرتا تھا، اس کی روایت کو صحیح کہنا امام حاکم کا واضح تساہل ہے، امام حاکم کے تساہل پر وائیل کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کا ضمیمہ ملاحظہ کریں، حافظ ابوی، امام حاکم پر تنقید کرتے ہوئے اس حدیث کے عاصیہ پر لکھتے ہیں:

مکرّم بن ابراهيم نے حارث کی متابعت کا ہے، میں کہتا ہوں کہ حارث متہم ہے اور مکرّم کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ۱۸

امام دارقطنی نے اس حدیث کو تین سندوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، ۱۹

۱۵۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، العلل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۳، موضحا، مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ

۱۶۔ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، العلل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۳، ملخصا، مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ

۱۷۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زبیری متوفی ۷۴۷ھ، تصنیب الراہ ج ۳ ص ۱۹، مطبوعہ مجلس علمی سورت مہند، ۱۳۵ھ

۱۸۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار البیاد للنشر والتوزیع، مکرّم

۱۹۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد دمشقی متوفی ۸۲۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار البیاد للنشر والتوزیع، مکرّم

۲۰۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۹۹، مطبوعہ نشر السنۃ لمتان

پہلی سند میں صالح بن موسیٰ ہے: اسی کے متعلق امام یحییٰ نے کہا اس کی روایت لاشیء ہے اور امام نسائی نے کہا اس کی روایت متروک ہے۔
 دوسری سند میں ابوامیہ بن لیثی ہے: امام یحییٰ نے کہا اس کی حدیث لاشیء ہے اور امام مرہ نے کہا یہ متروک الحدیث ہے۔ تیسری سند میں عمارت بن عمران جعفری ہے، امام دارقطنی نے کہا یہ متروک الحدیث ہے اور امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث وضع کر کے ثقات کی طرح منسوب کر دیتا ہے۔ ۱۵
 سند کے ضعف کے علاوہ یہ حدیث مخالفین کو اس لیے بھی مضر ہے کہ اس میں یہ حکم ہے کہ کفر میں رشتہ دو اور کفر سے ہی رشتہ ہو، پھر چاہیے کہ جن مردوں نے غیر کفر کی عورتوں سے نکاح کیے ہیں وہ نکاح بھی باطل اور حرام ہوں!
حدیث لا تنکحوا الا الکفاء کی تحقیق امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

نا احمد بن عیسیٰ بن السکین البلدی نا
 ذکویا بن الحکم الذسعی نا ابوالمغیرہ عبد القدوس بن الحجاج، از مبشر بن عبید
 بن الحجاج نا مبشر بن عبید حدثنی الحجاج بن ارطاة
 عن عطاء وعمر بن دینار عن جابر بن عبد اللہ قال:
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا تنکحوا النساء
 الا الکفاء ولا یزوجهن الا الاولیاء ولا مہر دون
 عشر، وراہع مبشر بن عبید متروک الحدیث
 احادیثہ لا یتابع علیہا۔ ۱۶
 اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۷
 حافظ قرطبی حنفی اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اسی حدیث کو امام دارقطنی اور امام بیہقی نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، امام دارقطنی نے کہا ہے اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبید متروک ہے، اس کی احادیث کی متابعت نہیں کی جاتی، اور امام بیہقی نے "معرفة" میں امام احمد بن حنبل سے یہ روایت کیا ہے کہ مبشر بن عبید کی روایات موضوع اور جھوٹی ہیں، امام ابن القطان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے، البتہ (مبشر بن عبید جس سے روایت کر رہا ہے) حجاج بن ارطاة وہ ضعیف اور مدلس ہے، امام ابن حبان نے اس کا کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ مبشر بن عبید ثقات سے موضوعات روایت کرتا ہے۔ اظہار تعجب کے سوا اس کی امامیث کو لکھنا جائز نہیں ہے، عقیلی نے کہا ہے کہ امام احمد بن حنبل اس کو وضع اور کاذب کہتے تھے، امام بیہقی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کئی گنا ضعیف ہے۔ ۱۸

۱۵۔ امام ابوالفرج عبد الرحمن بن علی السجزی متوفی ۵۹۷ھ، ۱، اسفل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ اثریہ فیصل آباد
 ۱۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
 ۱۷۔ امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
 ۱۸۔ حافظ جمال الدین ابوبکر محمد بن یوسف زلیخ متوفی ۵۹۷ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۹۲، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اس حدیث کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبید ہے؛ امام احمد قے کہا مبشر کی اماریت موضوع اور جھوٹی ہیں، امام ابن عدی نے کہا یہ حدیث مختلف الفاظ اور متعدد اسانید کے ساتھ وارد ہے اور یہ تمام کی تمام مبشر بن عبید سے مروی ہیں اور وہ کذاب ہے اماریت وضع کرتا تھا (علامہ سیوطی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا اور کہا مبشر متروک الحدیث ہے، اور امام بیہقی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کو ابن عدی نے روایت کیا اور کہا میں مبشر کے ذمہ سے بری ہوں۔ لہذا حافظ الہیثمی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

رواہ ابو یعلیٰ وفیہ مبشر بن عتیک وهو

متروک لہ

اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اس

کی سند میں مبشر بن عتیک ہے اور یہ راوی متروک ہے۔

یہاں پر طباعت کی غلطی سے مبشر بن عتیک چھپ گیا ہے، صحیح لفظ مبشر بن عبید ہے۔

حدیث الاحاثك اوحجام کی تحقیق

پہلی سند: امام ابن جوزی روایت کرتے ہیں:

انباؤ محمد بن عبد الملك قال انباؤ ابو

محمد الجوهري عن الدارقطني عن ابي حاتم ابن

حبان قال نا يحيى بن محمد بن عمرو عن

اسحاق بن ابراهيم بن العلاء الزبيدي قال حدثنا

بقية قال نازعة الزبيدي عن عمران بن ابي الفضل عن نافع عن

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العرب بعضهم لبعض

كفاء رجل برجل دحي وحي وقبيلة بقبيلة والحوالي

مثل ذلك الاحاثك اوحجام۔

محمد بن عبد الملك از ابو محمد جوسری از دارقطنی

از ابی حاتم ابن حبان از یحییٰ بن محمد بن عمرو

بن ابراہیم بن العلاء الزبیدی از بقیۃ از نازعہ زبیدی

از عمران بن ابی الفضل از نافع از ابن عمر از نبی صلی اللہ

علیہ وسلم، آپ نے فرمایا: بعض عرب بعض کے کفو ہیں،

مرد اور کافر اور قبیلہ، قبیلہ کا، آزاد شدہ غلام بھی اس کی مثل

ہیں ماسوا جلا ہے یا نفعہ لگانے والے کے۔

اس حدیث کی سند میں عمران ہے، امام ابن حبان نے کہا وہ ثقہ راویوں کی طرف موضوع روایات کو منسوب کرتا ہے

اظہار تعجب کے سوا اس کی حدیث کو کھنکھانا جائز نہیں ہے (اس سند میں دوسرا مستم زبیدی ہے حافظ ابن حجر عسقلانی

نے کہا زبیدی متروک الحدیث ہے۔ لسان المیزان ج ۲ ص ۴۷۵ - سعیدی)۔

دوسری سند:

انا محمد بن عبد الملك قال انا اسماعيل

محمد بن عبد الملك از اسماعیل بن مسعود از حمزہ بن یوسف

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، اللالی المصنوعة ص ۴۰۴، مطبوعہ مطبع علوی بکھنور، ۱۳۰۳ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، معین الزوائد ج ۲ ص ۲۷۵، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۱ھ

بن مسعود قال اخبرنا حمزة بن يوسف قال
حدثنا ابن عدي قال نا الحسن بن سفيان قال
نا محمد بن عبد الله بن عمار قال حدثنا عثمان
بن عبد الرحمن عن علي بن عروة عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، العرب بعضها لبعض

از ابن عدی از حسن بن سفیان از محمد بن عبد اللہ بن عمار از
عثمان بن عبد الرحمن از علی بن عروہ از نافع از ابن عمر از نبی
صلی اللہ علیہ وسلم، بعض عرب، بعض کے کفو ہیں، بعض آزاد
نشہ غلام بعض کے کفو ہیں، ماسوا جلا ہے یا نفسہ سنگانے کے
فاء الموالی بعضہا لبعض اکفاء الاحاثک اور حجا لم۔

اس سند میں عثمان بن عبد الرحمن مجروح ہے اور اس میں علی بن عروہ ہے، امام یحییٰ نے کہا یہ لیس شئی ہے، امام حاتم نے کہا یہ متروک الحدیث ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث وضع کرتا تھا۔

تیسری سند:

أنبأنا الجوهري قال أنبأنا العشاري قال أنبأنا الدار
 قطني قال حدثنا أبو حامد محمد بن هارون الحضرمي قال أنبأنا محمد
 بن زكريا الأزرق قال - - - - - يد قال أنبأنا بقية بن الوليد قال
 حدثني محمد بن الفضل عن عبد الله بن عمر عن نافع
 عن ابن عمر قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الناس ألقاء قبيلة بقبيلة وعربي لعربي ومولى لمولى
 إلحائك أو حجام -

جو پہری از عشر می از دار قطنی از ابو حامد محمد بن مارون
انحصری از محمد بن زکریا الارزق از سوبید از بقیه بن الولید
از محمد بن الفضل از عبد اللہ بن عمر از نافع از ابن عمر کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوں ایک
دوسرے کے کفو ہیں۔ قبیلہ، قبیلہ کا، عربی، عربی کا، آزاد
شدہ غلام، آزاد شدہ غلام کا، ماسوا عبد ہے یا فسد لگانے
والے کے۔

اس سند میں یقینیہ مدرس ہے اور محمد بن الفضل مطعون ہے۔ ۱۵

حافظ زلیخا نے بھی ان تمام روایات کو شدید ضعیف قرار دیا ہے۔ ۷۷

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق | امام عبد الزقاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرزاق عن الثوري عن حبيب
بن أبي ثابت عن ابراهيم بن محمد بن طلحة قال:
قال عبد بن الخطاب لا تمنع فروج ذوات الاحساب
الامن الا كفارة ٣٥

عبدالرزاق ثوری، حبیب ابن ثابث، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا کہ میں معتزہ خاندان کے کبیر کو اپنے گھڑ کے علاوہ کچھ کرنے سے منع کروں گا۔

اس روایت کی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیہ کفو میں نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کا حضرت عمر سے سماع نہیں ہے۔

۱۔ امام ابو الفرج عبد الرحمان بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، الحطال المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۹-۱۲۸، موضحا، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ فیصل آباد
 ۲۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف جغتوی زلیحی متوفی ۶۲۷ھ، نصب الرایۃ ج ۳ ص ۱۹۸-۱۹۷، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ
 ۳۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مجلس علمی بیروت ۱۳۹۰ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

روى عن عمر بن الخطاب ولم

يذكر له

اس روایت کی یہ سند بھی ہے:

عبدالرزاق عن ابن جریج قال وزعم

ابن شهاب ان عمر بن الخطاب قال على

المتبر والذى نفس عمر بيده لا تمنعن

فروج ذوات الاحساب الامن ذوى الاحساب

فان الاعراب اذا كان الجذب فلا زكاح

لهم وذكر لهم شيئا

اس نے حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کی اور
ان کو نہیں پایا۔

عبدالرزاق، ابن جریج، ابن شہاب کا زعم ہے کہ
حضرت عمر بن الخطاب نے منبر پر فرمایا: جس ذات کے
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، میں منبر زخاندان کی
لڑکیوں کو منبر زخاندان کے سوا نکاح کرنے سے ضرور
منع کروں گا۔ کیونکہ جب خشک سالی ہوتی ہے تو دیہاتی
لوگ نکاح نہیں کرتے اور حضرت عمر نے ان کے کچھ واقعات
بیان کیے۔

اس روایت کی بناء پر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفو میں نکاح کے قائل نہیں تھے، اس کا
جواب یہ ہے کہ یہ روایت بھی منقطع ہے، ابن شہاب رسی نے حضرت عمر تو کچھ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو
بھی دیکھا ان سے سماع کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وعن احمد قال لم يسمع الزهري من

عبد الله بن عمر وقال ابو حاتم لا يسمع سماعة

من ابن عمر ولا رااه

امام احمد فرماتے ہیں کہ زہری نے حضرت عبداللہ
بن عمر سے سماع نہیں کیا، اور ابو حاتم نے کہا ان کا حضرت
ابن عمر سے سماع نہیں ہے اور نہ انھوں نے ان کو دیکھا
ہے۔

اس حدیث کی یہ سند بھی پیش کی جاتی ہے:

محمد قال اخبرنا ابو حنيفة عن رجل

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال

لا تمنعن فروج ذوات الاحساب الامن

الاكفاء

محمد، ابو حنیفہ، ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ انھوں نے کہا میں
منبر زخاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے
سے منع کروں گا۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دائرة المعارف جیدہ آباد دکن، ۱۳۳۲ھ

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صفحہ متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۶، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۰، مطبوعہ دائرة المعارف جیدہ آباد دکن، ۱۳۳۲ھ

۴۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۹۵، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

باوجود اس کے کہ اس روایت کی سند منقطع اور مجہول ہے یہ اس لیے شاذ اور غیر معتبر ہے کہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہاشمی خاتون حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہ سے عقد کیا جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں لہٰذا اور حضرت سلیمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبول کر لیا۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۳، شرح المہذب ج ۱۶ ص ۱۸۶، السیاح للاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۷) اور حبيب راوی کا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت لائق استدلال نہیں رہتی۔

نیز علامہ بدر الدین علی بن حنفی، علامہ ابن قدامہ حنبلی اور علامہ ابی مائیک نے تصریح کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں کفارة کی شرط کے قائل نہیں تھے، اب ہم ان علماء کی مفصل عبارات پیش کر رہے ہیں جن سے اس مسئلہ کے دوسرے پہلوؤں پر بھی واقف روشنی پڑے گی۔

علامہ بدر الدین علی بن حنفی لکھتے ہیں:

علامہ مہلب نے کہا ہے کہ... دین میں کفو یہ ہے کہ سب مساوی ہوں اگرچہ لوگوں کے درمیان نسب میں تفاضل ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ جو شرف نسب پر فخر کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو دینی صلاح سے منسوخ کر دیا اور فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کفارة کا کس چیز میں اعتبار ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ کفارة کا صرف دین میں اعتبار ہے اور کسی چیز میں کفارة کا اعتبار نہیں ہے اور بعض مسلمان بعض کے کفو ہیں، اس لیے عربی اور مولیٰ کا قرشیہ سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز اور ابن کثیر سے یہی مروی ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم" سے استدلال کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کہ "دیندار کو لازمًا اختیار کرو" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ لازم کیا تھا کہ اپنی صاحبزادی کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بنو بیاضہ ابوہند سے نکاح کر دو، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: "یا ایہا الناس انما خلقتکم من ذکر و انثی" اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو، امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں، اور کوئی عرب قرشی کا کفو نہیں ہے اور نہ کوئی آزاد شدہ عرب کا کفو ہے، اور نہ اس کا کفو ہے جس کے پاس مہر اور نفقہ میں تلویح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے لیے نافع کی اس مرفوع روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ "بعض قریشی بعض کے کفو ہیں ماسوا جلا ہے اور قصد لگانے والے کے" ابو حاتم کے بیٹے نے اس حدیث کے متعلق ابو حاتم سے سوال کیا تو انھوں نے کہا یہ

حدیث منکر ہے، ہشام رازی نے اس حدیث کو روایت کیا اور رنگیز کے لفظ کا امانہ کر دیا، حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی۔ بعض عرب بعض کے کفو ہیں، قبیلہ، قبیلہ کا، مرد اور مرد کا، آزاد شدہ غلام بعض، بعض کے کفو ہیں، قبیلہ، قبیلہ کا اور مرد، مرد کا یا سوا جلا ہے اور قصد لگانے والے کے، صاحب تصحیح نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے، بیہقی اور ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، علامہ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث منکر موضوع ہے، ابن جریر نے ابن ملیک کی سند سے اس کی مثل کو روایت کیا، وہ ابن جریر سے صحیح نہیں ہے، امام ابن حبان نے اس کو کتاب الضعفاء میں روایت کیا اور اس کو ابن ابی الفضل کی وجہ سے معلق قرار دیا اور کہا کہ وہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس کی احادیث کو بکھتا جائز نہیں ہے، محدثین نے کہا کہ کفارة کے متعلق اکثر ایسی احادیث ہیں جو حجت نہیں ہیں، ان میں قدرے بہتر سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! تین چیزوں میں تاخیر نہ کر واجب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے، اور جب بے نکاح عورت کا کفول جائے، امام ترمذی نے کہا یہ غریب ہے اور اس حدیث کی سند منقطع نہیں ہے، حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔ (۱) میں کہتا ہوں کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں حاکم کی تصحیح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ صنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد (کی دوسری روایت) اور اکثر اہل علم کے نزدیک نکاح میں کفارة شرط نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، عبید بن عمیر، حماد بن ابی سلیمان، ابن کثیر، ابن عون، امام مالک، امام شافعی اور فقہاء احناف کا یہی مسلک ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "ان اکرمکم عند اللہ اتقاکہ" اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو۔ اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابوہریرہؓ نے اپنی بھتیجی ہند بنت ولید کا نکاح سالم سے کر دیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قاطرہ بنت قیس (قریشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لڑکے اسامہ سے نکاح کر لیں، اور انہوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا خواہ وہ مصری رنگ کا رومی ہو یا سیاہ رنگ کا حبشی۔ (۲)

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کفارة صرف دین میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفو ہیں، حتیٰ کہ آزاد شدہ غلام قریشیہ کا کفو ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ تابعین کی ایک جماعت سے اس کی مثل مروی ہے۔ (۳)

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۸۴، ۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔
 ۲۔ علامہ مرفوع الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ صنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المتقی ج ۴ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔
 ۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۱۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۸ھ۔

لوگوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ لوگوں یعنی عربوں میں رکھا ہے۔ سلف
علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابواسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسماء و رجال کی معروف کتابوں (مثلاً
تہذیب التہذیب، تاریخ بغداد، خلاصۃ تہذیب الکمال، کتاب البحر والقیل وغیرہ) میں نہیں ملا، اس کے علاوہ یہ اثر
آثار صحیحہ کے مصادر میں ہے، کیونکہ مبسوط، عمدۃ القاری اور شرح المہذب میں ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر سے
ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمان نے حضرت ابو بکر
سے رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا اور امام احمد کا صحیح قول یہی ہے کہ کفو میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت
میں کفو کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے اور اگر یہ اثر صحیح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمان
فارسی نے یہ کلام تواضعاً کہا اور یا یہ اولویت پر محمول ہے۔

الحمد لله على احسانه آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ سے واضح ہو گیا کہ جن احادیث اور آثار سے مخالفین غیر کفو
میں نکاح کو ناجائز اور حرام قرار دیتے ہیں وہ تمام احادیث اور آثار موضوع یا شدید ضعیف ہیں اور اب ہم یہ بیان
کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس پایہ کی حدیث کی ضرورت ہوتی ہے، تاکہ دلائل کا قیام مستعین ہو سکے۔
فمنقول وبالله التوفيق وبه الاستعانة يليق۔

روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے | صفحات سابقہ
میں یہ امر واضح

ہو گیا کہ غیر کفو میں نکاح کی ممانعت کے سلسلے میں جتنی احادیث پیش کی جاتی ہیں ان کی اسانید میں وضاع، کذاب، منقطع،
متروک اور ضعیف راوی ہیں اور اس پر تمام ائمہ حدیث کا اور مجتہدین کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی احادیث سے کسی چیز کی حرمت
ثابت نہیں کی جاسکتی۔

علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علماء و مصلحت سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں ان میں صرف ان لوگوں کی
روایت جائز ہے جو نہایت سے بری ہوں اور بدگمانی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور موعظ سے متعلق ہوں
ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو
اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کسی اور یا ذاتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت
کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، سنن اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اعمال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہو تو ہم مطلقاً ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔

ابوزکریا عینی نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے یا اور کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترغیب یا ترہیب یا تشدید
یا ترغیبیں ہو تو اس سے انماض کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یا جائز ہے؟ سعید بن مسعود)۔

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، السنن ج ۴، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت عطیب بغدادی متوفی ۷۶۳ھ، الکفایہ فی علم الروایہ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ المیہ مدینہ منورہ۔

امام ابو عمرو بن مسلم کے ہاتھ میں تھے:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہائے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں، مثلاً مواظبات، قصص، فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب کے دیگر فنون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اور جن ائمہ نے اس میں تساہل کی تصریح کی ہے ان میں عبد الرحمن بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ۱۔
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ۲۔
علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱)۔ اس حدیث میں شدید ضعف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا متهم بالکذب راوی منفرد ہو وہ اس قاعدہ سے خارج ہے اس طرح جو راوی فحش غلطی کرتا ہو، اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علائی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳)۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ۳۔
ڈاکٹر محمد ظہان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۴۔
(فتح المغیث ج ۱ ص ۲۶۸، میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔)

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شریعیہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترہیب، فضائل اعمال اور نقصان کی احادیث اور زہد اور مسکرام اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تساہل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز

۱۔ امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۹۳-۹۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، تقریب النوادی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۴۔ ڈاکٹر محمد ظہان، تبصیر مصطلح الحدیث ۲۵-۲۴، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

ہے، کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں منقطع ہوں تو ائمہ اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو ائمہ حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر اعتماد کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۰

امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، حلیب بغدادی، حافظ ابو عمر ابن الصلاح، علامہ نووی اور علامہ سیوطی کی ان واضح تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے حرام ہونے پر احادیث ضعیفہ سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ چیز حدیثیں اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے، اس لیے وہ ضعیف الاسناد روایات جن کو بعض بزرگ علماء غیر کفو میں نکاح کی حرمت کے لیے پیش کرتے ہیں، اس مقصد میں کلیتہً ناقص اور نامراد ہیں، کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہے، جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو۔

تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو | شیخ محمد الحنفی لکھتے ہیں:

وقد المحققية الطلب المقتضى للكف الى
قسمين باعتبار الثبوت: الاول ما ثبت قطعاً
وهو نصوص الكتاب والسنة المتواترة
والاجماع وهذا مقتضاة التحريم فهو عندهم
مقابل للفرض الثاني ما ثبت ظناً وهو
اخبار الاحاد والقياس وهذا مقتضاة كراهة التحريم
فهو يقابل الواجب ۱۱

فقہاء احناف نے ممانعت کی بہ طریق ثبوت دو
قسمیں کی ہیں، اول: جس کا ثبوت قطعی ہو اور یہ قسم ان مجید
حدیث متواتر اور اجماع ہے، اس کا تقاضا تحریم ہے اور
یہ ان کے نزدیک فرض کے مقابل ہے، ثانی: جس کا
ثبوت ظنی ہو اور یہ خبر واحد (صحیح) اور قیاس ہے اور
اس کا تقاضا مکروہ تحریمی ہے اور یہ واجب کے مقابل

۱۱ علامہ بحر العلوم عبد العلی مسلم الثبوت کی عبارت کے ساتھ مزج کر کے لکھتے ہیں:

(ان ثبت الطلب الجازم بقطعی فالافتراض)
ان كان ذلك الطلب للفعل (او التحريم) ان كان
ذلك للكف ۱۲

اگر کسی کام کے کرنے کا حکم ثبوت قطعی سے ہو
تو وہ فرض ہے اور اگر کسی کام کرنے کی ممانعت ثبوت
قطعی سے ہو تو وہ حرام ہے۔

۱۰ علامہ یحییٰ بن خروف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱ شیخ محمد الحنفی یک، اصول الفقہ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۲ بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فوائج المصنوعات مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ

امام احمد رضا قادری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اوسکا فعل ماضی ہو یا نادر مطلقاً موجب استحقاق عذاب ہو یا بحال قطعیت حرام ورنہ مکروہ تحریمی۔ لہ
خاتم المحققین علامہ سید ابن عابدین شامی نے اس مسئلہ کو زیادہ وضاحت کے ساتھ لکھا ہے، فرماتے ہیں:

سمی دلائل چار ہیں: اول: قطعی الثبوت وقطعی الدلالة
جیسے قرآن مجید کی نصوص مفسرہ و محکمہ، اور ایسی احادیث متواترہ
جن کا مفہوم قطعی ہو۔ ثانی: قطعی الثبوت قطعی الدلالة، جیسے
آیات مؤولہ، ثالث: قطعی الثبوت قطعی الدلالة جیسے وہ اخبار
آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، رابع: قطعی الثبوت قطعی الدلالة جیسے
وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، پہلی قسم سے فرض اور
حرام ثابت ہوتے ہیں اور دوسری اور تیسری قسم سے
واجب اور مکروہ تحریمی اور چوتھی قسم سے سنت اور
مستحب۔

ان الأدلة السميعة اربعة الاول قطعی الثبوت
والدلالة كنصوص القرآن المفسرة او المحکمة
والسنة المتواترة التي مفهوما قطعی الثبوت
قطعی الثبوت قطعی الدلالة كالآيات المؤولة
الثالث عكسه كخبر الاحاد التي مفهوما قطعی
الرابع ظنيهما كخبر الاحاد التي مفهوما ظني
فبالاول يثبت الفرض والحرام وبالثاني و
الثالث الواجب وكراهة التحريم وبالرابع
السنة والمستحب۔ لہ

فقہاء اور اصولیین کی ان عبارات سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے
لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو، یعنی وہ قرآن مجید کی نص قطعی ہو یا حدیث
متواترہ ہو، اور اس آیت یا حدیث متواترہ کی حرمت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور اصحاب علم و فضل غیر سید
سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم یہ مدارج دنیا زعرض کرتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر کسی حدیث یا حدیث
متواترہ سے کوئی نص صریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلالة ہو، چشم مار روشن دل ما شاہ باقی رہیں، یہ ضعیف الاسناد
احادیث اور موضوع روایات تو محدثین کی تصریح کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، فاعتبروا یا اولی الابصار۔
بعض علماء بر سبیل تنزیل یہ کہہ دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح کرنا حرام قطعی نہیں ہے، حتیٰ کہ اس کے ثبوت کے لیے قرآن مجید سے
آیات پیش کرنا لازم ہوں، بلکہ یہ فقہی حرام ہے، یعنی اس کی حرمت قطعی ہے جو مکروہ تحریمی کے مترادف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مکروہ تحریمی بھی بلا دلیل
تو ثابت نہیں ہوتا، اس کے ثبوت کے لیے بھی قطعی الثبوت قطعی الدلالة یا قطعی الثبوت قطعی الدلالة دلائل درکار ہیں، جیسا کہ علامہ شامی نے
وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جس درجہ کی حرمت کا دعویٰ ہو گا اس درجہ کے دلائل درکار ہوں گے اور یہ واضح ہے
کہ لزوم کفو کے سلسلہ میں جس قدر احادیث ہیں وہ سب ضعیف یا موضوع ہیں ان سے حرمت قطعیہ ثابت ہو سکتی ہے نہ حرمت لقلیہ۔
نکاح غیر کفو میں فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ مسئلہ کہو میں امام احمد کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ کفو ہونا
نکاح کے لیے شرط ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح
میں شرط نہیں ہے۔

۱۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۷۲، مطبوعہ دارالعلوم امجدیہ کراچی، ۱۴۰۹ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

والرواية الثانية عن احمد انها ليست شرطا
في النكاح وهذا قول اكثر اهل العلم روى
نحو هذا عن عمر وابن مسعود وعمر بن عبد العزيز
وعبيد بن عمير وحماد بن ابي سلمان وابن
سيرين وابن عون ومالك والشافعي واصحاب
الروائي لقوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم)
وقالت عائشة رضي الله عنها ان ابا حذيفة
ابن عتبة بن ربيعة تبني سالما وانكحه ابنة
انحبه هند بنت الوليد بن عتبة

وهو مولى لامرأة من الانصار اخرج البخاري
واموال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت
قيس ان تتكح اسامة بن زيد مولا فتكحها
بامر من متفق عليه ومن زوج اباه زيد بن حارثة
ابنة عمه ثم يذب بنت جحش الاسديّة
وقال ابن مسعود لا تحتك انشدك الله ان
تتزوجي الا مسلما وان كان احمر روميا
او اسود حبشيا وان الكفاءة لا تخرج عن
كونه حقا للمرأة او الاولياء اولها فلم
يشترط وجودها كالسلامة من العيوب

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح
کی شرط نہیں ہے، اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، حضرت
عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عبید بن عمیر،
حماد بن ابی سلمان، ابن سیرین، ابن عون، امام مالک،
امام شافعی اور فقہاء احناف کا یہی نظریہ ہے، کیونکہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا ہے: ان اكرمكم عند الله اتقاكم اور حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ: حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ
بن ربیعہ نے سالم کو بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنی بھینجی
ہند بنت الولید بن عتبہ (قرشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ
حضرت سالم ایک انصاری عورت کے آزاد شدہ غلام تھے
اس حدیث کو امام بخاری نے بیان کیا ہے، اور امام بخاری
اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت فاطمہ بنت قیس (قرشیہ) کو حکم دیا کہ وہ حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے نکاح کریں، اور حضرت
زینب بنت جحش اسدیہ کا نکاح آپ نے ان کے باپ
حضرت زید بن حارثہ سے کر دیا، حالانکہ وہ آپ کی بھوپھی
زاد بہن تھیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی
بہن سے کہا میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے
نکاح کرنا خواہ وہ گوارومی ہو یا کالا حبشی نیز کفو کی وجہ سے عورت
اس کے ولی یا دونوں کے نکاح کرنے کا حق اور اختیار
ختم نہیں ہوتا اس لیے جس طرح عیب سے بری ہونا
نکاح میں شرط نہیں ہے، اسی طرح کفو بھی نکاح میں
شرط نہیں ہے۔

امام سخون بن سید التوحی مالکی، امام عبد الرحمن بن قاسم مالکی سے
نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ دریافت کرتے ہیں:
(قلت) ادایت ان کانت ثیبا فخطب
میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر بیوہ عورت کو کوئی

الخاطب اليها نفسها فاني والدھا او وليھا
ان يزوجھا فرفعت ذلك الى السلطان وهو
دونھا في الحسب والشرف الا انه كفؤ
في الدين فرضيت به و ابى الولي (قال)
يزوجھا السلطان ولا ينتظر الى قول الاب
والولي اذا رضيت به وكان كفوا في دينه
قال ولهذا قول مالك (قلت) ارايت
ان كان كفوا في الدين وله يکن كفوا في
المال فرضيت به و ابى الولي ان يرضى
ايزوجھا منه السلطان امر لا (قال) له
اسمع منه في ذلك شيئا الا اني سالت
مالكا عن نكاح الموالى في العرب فقال
لا باس بذلك الا ترى الى ما في كتاب الله
تبارك وتعالى يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكروا نثى وجعلناكم شعوبا
وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم
عند الله اتقاكم (قلت) ارايت
ان رضيت بعيد و هي امراة من
العرب و ابى الاب او الولي ان
يزوجھا و هي ثيب ايزوجھا منه
السلطان امر لا (قال) له اسمع
من ذلك فيه الاما اخبرتك قال
ولقد قيل لمالك ان بعض
هؤلاء القوم فرقوا بين عربية
ومولى فاعظم ذلك اعظاما
شديدا و قال اهل الاسلام
كلهم بعضهم لبعض اڪفاء
لقول الله في التنزيل يا ايها الناس
انا خلقناكم من ذكروا نثى و

شخص نكاح کا پیغام دے، اور اس کا والد یا ولی اس
شخص سے نکاح کرنے سے انکار کرے اور وہ یہ مقدمہ
قاضی کے پاس لے جائے اور پیغام دینے والا حسب اور
شرف میں ہر چند کہ لڑکی سے کم ہو لیکن دین میں اس کا کفو
ہو اور لڑکی اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو؟
امام ابن قاسم نے جواب دیا کہ قاضی اس شخص سے نکاح
کر دے اور لڑکی کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی
کے قول کی طرف نہ دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے، امام
ابن قاسم نے کہا: امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے
کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ دین میں اس کا کفو ہو اور مال میں
اس کا کفو نہ ہو، لڑکی اس کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور
اس کا ولی راضی نہ ہو ایسی صورت میں قاضی اس عورت کا
اس شخص سے نکاح کرے یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے
کہا میں نے امام مالک سے یہ مسئلہ نہیں سنا لیکن ان سے
یہ سنا ہے کہ غلاموں کا عرب خواتین سے نکاح جائز ہے،
امام مالک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے
پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے تمہیں گروہوں اور
قبائل میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے
زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے،
میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب عورت کسی غلام
سے نکاح پر راضی ہو اور اس کا باپ یا ولی راضی نہ ہو درآن
حالیکہ وہ عورت بیوہ ہو کیا قاضی اس کا نکاح کر سکتا ہے؟
امام ابن قاسم نے کہا اس کا بھی وہی جواب ہے یعنی کر سکتا
ہے۔ امام مالک سے کہا گیا بعض لوگ غلاموں اور عربوں
میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت بھاری
سمجھا اور فرمایا تمام اہل اسلام ایک دوسرے کے کفو ہیں۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور
ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور شناخت کے لیے

جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان
اکرمکم عند اللہ اتقاکم ۱؎
امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں
تو یہ نکاح بائوس ہے، وراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے لحاظ سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں ولینم ما قال!
نکاح غیر کفو میں فقہاء برشافعیہ کا منظر یہ

وان کان الولی اقرب ممن دونه
فزوج غیر کفأ باذنہا فلیس لمن بقی
من الاولیاء الذی ہوا ولی منہم سدا
لانہ لا ولایۃ لہم معہ قال ولینم نکاح غیر
الکفأ محرم ما فاردہ بکل حال انما ہونقص
علی المزوجۃ والولایۃ فاذا رضیت المزوجۃ
ومن لہ الامر معا ما لنقص لماردہ ۲؎
جب ولی اقرب لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں
نکاح کر دیں تو باقی اولیاء کو اس نکاح کے مسترد کرانے
کا حق نہیں ہے جن کی یہ نسبت یہ ولی اقرب ہے کیونکہ
اس کے مقابلہ میں ان کی ولایت نہیں ہے، امام شافعی نے
کہا کہ غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہوتا، جو مطلقاً مرد کو دیا جائے
غیر کفو کی وجہ سے لڑکی اور اس کے اولیاء پر نقص ہے
اور جب وہ اس نقص کو برداشت کرتے پر تیار ہیں تو میں اس
نکاح کو رد نہیں کروں گا۔

علامہ نووی نے بھی یہی لکھا ہے (روضة الطالبین ج ۲، ص ۸۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)

امام عبد الوہاب شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلک قول الاثمة الثلاثة انه اذا
اتفق الاولیاء والمرأة علی نکاح غیر کفأ صح
مع قول احمد انه لا یصح ۳؎
امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب پر نقل نہیں کیا امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ جب
لڑکی اور اس کے تمام اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے جیسا کہ ہم مخنی ابن قدامہ کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں۔
واضح رہے کہ امام شافعی، علامہ نووی اور علامہ شمرانی کے مقابلہ میں صاحب رشفۃ الصاوی وغیرہ کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔
علامہ شمس الدین حسینی لکھتے ہیں:

نکاح غیر کفو میں فقہاء احناف کا منظر یہ

(قال) واذا تزوجت المرأة غیر کفأ
امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں

۱؎۔ امام سخون بن سعید تنوخی متوفی ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبری ج ۲، ص ۱۳۵-۱۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۲؎۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الام ج ۵، ص ۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

۳؎۔ علامہ عبد الوہاب شمرانی متوفی ۹۷۳ھ، المیزان الکبری ج ۲، ص ۱۱۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی مصر الطبعة الاولی ۱۳۵۹ھ

فرضی بہ احد الاولیاء جاز ذلک ولا یكون لمن
هو مثله فی الولایة او بعد منه ان ینقضه الا ان
یکون اقرب منه فحينئذ له المطالبة
بالتفريق به

شادی کر لے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک رضی
ہو تو نکاح جائز ہے اور اس جیسا یا اس سے دور کا
ولی اس نکاح کو مسترد کرانے کا مجاز نہیں ہے، البتہ
اگر اس سے زیادہ قریب ولی اختلاف کرے تو وہ تفریق
کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قاضی خاں میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے یہ ہدایہ، فسخ القدر اور کفایہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔
فتاویٰ بزاز میں ہے کہ عالم، عربی، قرشی اور علوی کا کفو ہے یہ اسی طرح خلاصۃ الفتاویٰ میں ذخیرہ کے حوالے
کے ہیں۔

علامہ داؤد آفسدی حنفی لکھتے ہیں:

ولو تزوجت المرأة غیر کفو فلولی ان
یفترق (الی قولہ) وان رضی احد الاولیاء فلیس
لغیره الاعتراض

اس کی شرح درالمتقی میں بھی اسی طرح لکھا ہے: ۱۹
علامہ دلبی حنفی لکھتے ہیں:

من نکحت غیر کفو فرق الولی لہما ذکرنا
والنکاح ینعقد صحیحاً فی ظاہر الروایۃ (الی قولہ)
ورضاء بعض الاولیاء کرضاء کلہم حتی لا یتعرض
احد متہم بعد ذلک الا اذا کان اقرب منه

جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی اس کی تفریق
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے
اور اگر بعض ولی راضی ہو جائیں تو یہ کل کی رضا کے برابر ہے
الایہ کہ ولی اقرب راضی نہ ہو۔

- ۱۰۔ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ
- ۱۱۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی ہاشمی، ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۱۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر عینی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ علی ہاشمی فسخ القدر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۱۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فسخ القدر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۱۴۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ علی ہاشمی فسخ القدر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۱۵۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کروی متوفی ۸۲۴ھ، فتاویٰ بزاز علی ہاشمی، ج ۲ ص ۱۱۶، مطبوعہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۱۶۔ شیخ طاہر بن عبد الرشید سجاری حنفی، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ امجد اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۱۷۔ علامہ داؤد آفسدی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الانہر شرح ملتقی الابحر ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۸۔ شرح درالمتقی علی ہاشمی مجمع الانہر ج ۱ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۹۔ علامہ عثمان بن علی ربیع متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الصحاح ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

علامہ ملاؤ الدین حصکفی نے جو لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ لڑکی اور اولیاء کی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے۔ اور اگر اولیاء راضی نہ ہوں تو ان کو فسخ کا اختیار ہے بلکہ ملاسکین نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ تہ عالم گیری میں ہے:

ثم المودة اذا زوجت من غير كفاءة صم الشكاح
في ظاهر الرواية من ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو قول
ابي يوسف رحمه الله تعالى اخرا وقول محمد رحمه
الله تعالى اخرا ايضا (الى قوله) ولكن للاولياء
حق الاعتراض ^{تہ}

جب عورت از خود غیر کفو میں نکاح کرے تو ظاہر
الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف
اور امام محمد کا آخری قول یہی ہے البتہ اولیاء کو اعتراض
کا حق حاصل ہے۔

نوادیر کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق | بعض متأخرین بزرگوں نے نوادر
کی ایک روایت کی بناء پر سید
کے ساتھ غیر سید کے نکاح کو باطل قرار دیا ہے اور اس پر عرب و عجم کا اتفاق بتلایا ہے۔ اور وہ روایت یہ ہے۔
علامہ المرغینانی کہتے ہیں:

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفاءة وغير
الكفاءة ولكن للولي الاعتراض في غير الكفاءة وعن
ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى انه لا
يجوز في غير الكفاءة ^{تہ}
اور علامہ شامی نے لکھا ہے:

پھر ظاہر الروایت میں یہ ہے کہ کفو اور غیر کفو میں کوئی
فرق نہیں ہے، لیکن ولی کو نکاح غیر کفو میں اعتراض کا حق
ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت
یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز نہیں ہے۔

وتحتبر الكفاءة للزوم النكاح اي على ظاهر
الرواية ولصحة على رواية الحسن المختارة
للفقهاء ^{تہ}

ظاہر الروایت کے مطابق نکاح کے لزوم میں کفائت
معتبر ہے اور حسن کی روایت یہ ہے کہ کفائت نکاح کی
صحت کی شرط ہے اور یہی مفتی بہ ہے۔

برچند کہ ظاہر الروایت میں صحت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے، لیکن نوادر کی روایت جو حسن بن زیاد
سے مروی ہے اس میں صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط ہے۔ علامہ شامی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار
کیا ہے۔

- ۱۔ علامہ ملاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار علی إمامش رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ علامہ محسن الدین المحمدي المعروف محمد ملاسکین، شرح الکنتز ج ۲ ص ۳۸، مطبوعہ مطبعہ جمیعۃ المعارف مصر ۱۲۸۷ھ
- ۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۴۹۲، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ قزوین
- ۵۔ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

علامہ شامی اور بعض دوسرے مشائخ کا ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کی روایت پر فتویٰ دینا اصل کے خلاف ہے اور صحیح نہیں ہے۔
خود علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح فی کتاب الرضا عن البحر حیث قال الفتوی اذا اختلفت کأن الترجیح بظاہر الروایۃ ۱۔
ابحر الرائی کی کتاب الرضا میں تصریح ہے کہ جب کسی فتویٰ کا ظاہر الروایۃ سے قارض ہو تو ترجیح ظاہر الروایۃ کو ہوتی ہے۔

نیز علامہ شامی نے لکھا ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ کی روایتیں میں جن کے بارے میں یہ صحت سے ثابت نہیں ہو سکا کہ یہ امام محمد کی تصانیف ہیں یا وہ امام محمد کی تصانیف نہیں ہیں، بلکہ حسن بن زیاد وغیرہ کی تصانیف ہیں۔ ۲۔
دوسری بات یہ ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ یا نوادر کی روایت پر بعض مشائخ نے فتویٰ دیا ہے ورنہ اکثر مشائخ نے ظاہر الروایۃ ہی پر فتویٰ دیا ہے۔
ملا مسکین اس بحث میں لکھتے ہیں:

وکتیر من مشائختنا افتوا بظاہر الروایۃ ۳۔
ہمارے زیادہ مشائخ نے ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے۔
جب یہ ظاہر ہو گیا کہ اس مسئلہ میں اکثر مشائخ نے ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے تو بعض مولفین کا یہ لکھنا باطل ہو گیا کہ نوادر کی یہ روایت ظاہر الروایۃ کی ترجیح کے اصول سے مستثنیٰ ہے۔
علامہ طحاوی نے بھی ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے۔

پھر غور طلب بات یہ ہے کہ ظاہر الروایت اور نوادر کے اختلاف سے ان بزرگوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا، کیونکہ یہ بزرگ اس بات کے قائل ہیں کہ غیر کفر میں سادات لڑکیوں کا نکاح ناجائز ہے خواہ لڑکی اور ولی راضی ہوں، اور یہ بات نوادر سے ثابت نہیں ہوتی، کیونکہ ظاہر الروایۃ کا مفاد یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح ہو تو جائز ہے لیکن لازم نہیں ہے ولی چاہے تو فسخ کر سکتا ہے اور حسن بن زیاد کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا اور قاضی کے پاس فسخ کرانے کی ضرورت نہیں نکاح از خود باطل ہو جائے گا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ولی راضی ہو تو یہ نکاح صحیح ہے۔ ہذا یہی حسن بن زیاد کی روایت مجملاً مذکور ہے۔ ابھر الرائی میں اس کی تفصیل ہے جس سے کوئی اشتباہ نہیں رہتا۔

علامہ زین الدین ابن نجیم فرماتے ہیں:

وان المقتی بہ روایت الحسن عن الامام من عدم الانعقاد اصلاً اذا کان لھا ولی لہ یرض بہ قبل العقد فلا یفید الرضا ۴۔
حسن بن زیاد نے جو امام ابو حنیفہ سے روایت بیان کی اس پر فتویٰ اس صورت میں ہے جب لڑکی کا ولی ہو اور وہ عقد سے پہلے غیر کفر میں راضی نہ ہو تو اصلاً نکاح

۱۔ سید امین الدین ابن مابین شامی مترقی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

۲۔ رد المحتار ج ۱ ص ۶۲

۳۔ علامہ مبین الدین المہر وی المعروف بملا مسکین، شرح المکتب ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ مطبعہ جمعیۃ المعارف مصر ۱۳۸۴ھ

بعد ازاں

نہیں ہو گا کیونکہ بعد کی رضا کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
حسن بن زیاد کی روایت ذکر کرنے کے بعد قاضی خان نے اخیر میں امام ابو یوسف کا قول ذکر کیا ہے جس سے
واضح ہو جاتا ہے کہ یہ روایت اس پر محمول ہے کہ غیر کفو میں نکاح ہونے یا نہ ہونے میں ولی کی رضا شرط ہے۔
قاضی خان کہتے ہیں:

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى الاحوط ان
يجعل العقد موقوفا على اجازة الولي الا ان
النزوح اذا لم يكن كفاء يصح فسخ الولي وان
كان كفاء لا يصح فسخه
علامہ علائی مصکفی لکھتے ہیں:

ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ یہ کہتے ہیں کہ زیادہ احتیاط
اس میں ہے کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے
البتہ اگر نزوح کفو نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا
ہے اور اگر کفو ہے تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

(ویفتی) فی غیر الکفاء (بعد م جوازہ اصل)
وهو المختار للفتوى لفساد الزمان

غیر کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا
جاتا ہے اور زمانہ کے خراب حالات کی وجہ سے یہی
قول فتویٰ میں مختار ہے۔

بعض بزرگ در مختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح مطلقاً باطل ہے خواہ
ولی راضی ہو یا ناراض، لیکن اس قول کی تشریح میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔
علامہ شامی لکھتے ہیں:

هذه رواية الحسن عن ابي حنيفة وهذا
اذا كان لها ولي لم يرخص به قبل العقد فلا يفتد
الرضا بعده بغيره واما اذا لم يكن لها ولي
فهو صحيح نأخذ مطلقا اتفاقا لان وجه عدم
الصحة على هذه الرواية دفع الضرر عن
الاولياء اما هي فقد رضىت باسقاط
حقها فصح

یہ قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت
کیا ہے اور یہ اس صورت پر محمول ہے، جب اس
عورت کا ولی ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے
راضی نہ ہو تو بعد میں اس کی رضا غیر معتبر ہوگی، (البحر)
لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو یہ نکاح بالاتفاق
صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس روایت کی بناء پر
نکاح کے صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کے ولی سے ضرر
کو دفع کرنا ہے، لیکن جب وہ عورت خود اپنا حق ساقط
کر کے غیر کفو میں نکاح کرنے پر راضی ہے تو نکاح
صحیح ہو گا۔ (فتح القدیر)

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ امجدیہ کوئٹہ

۲۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندیہ ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین مصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۲ ص ۲۰۹، ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار علی ہاشم الدر المختار ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۲ھ

ساحب البحر اور علامہ شامی کی وضاحت سے یہ واضح ہو گیا کہ ظاہر الروایۃ ہو یا حسن بن زیاد کی مفتی یہ روایت دونوں کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو وہ نکاح صحیح ہے اور یہی قرین قیاس ہے۔

ظاہر الروایۃ اور حسن بن زیاد کی روایت سے قطع نظر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ محققین احناف نے کفو کو تسلیم نہیں کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اور ہر مسلمان دوسرے مسلمان سے شادی کر سکتا ہے۔

علامہ شامی کہتے ہیں:

علامہ فوج نے حاشیہ درر میں لکھا ہے کہ امام ابوالحسن الکرخی اور امام ابوبکر جصاص یہ دونوں عراق کے بہت بڑے عالم تھے اور جو مشائخ عراق ان کے تابع ہیں ان سب نے کہا ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار نہیں ہے اور اگر ان اماموں کے نزدیک امام ابوحنیفہ کا ایسا قول نہ ہوتا تو وہ اس قول کو اختیار نہ کرتے۔

وفي حاشية الدرر للعلامة شوحة ان الامام ابوالحسن الكرخي والامام ابوبكر جصاص و هما من كبار علماء العراق ومن تبعهما من مشائخ العراق لم يعتبروا الكفاءة ولو لم تثبت عندهم هذه الرواية عن ابي حنيفة لما اختلفوا فيها.

خیال ہے کہ امام ابوالحسن الکرخی مجتہد فی السائل ہیں اور فقہاء کے تیسرے طبقہ سے ہیں اور ابوبکر جصاص رازی اصحاب تخریج اور فقہاء کے چوتھے طبقہ سے ہیں۔

علامہ شامی کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کفو کے غیر معتبر ہونے میں امام ابوحنیفہ کا بھی قول موجود ہے اور یہی قرین قیاس ہے کیونکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی حلت اور حرمت کا مدار کفو پر نہیں رکھا، علامہ شامی نے امام کرخی اور امام جصاص کے جس قول کا ذکر کیا ہے کہ نکاح میں کفو معتبر نہیں ہے، اس کو علامہ طحطاوی، ملا مسکین اور علامہ غوارزمی نے بھی بیان کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قاضی خاں کا یہ لکھنا کہ امام کرخی نے امام مالک کی اتباع میں یہ کہا ہے ان کی عدم توجہ پر محمول ہے۔

علامہ کاسانی کا بھی جمہور فقہاء حنفیہ کی طرح یہی مسلک ہے کہ غیر کفو میں لزوم نکاح کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اس کے باوجود اہل حق نے علامہ ابوالحسن کرخی کا نظریہ بہت فراخ دلی سے بیان کیا ہے، لکھتے ہیں: جمہور علماء نے کفو کو نکاح کے لزوم کے لیے شرط قرار دیا ہے اور امام کرخی حنفی نے کہا ہے کہ کفو نکاح کے لیے اصلاً شرط نہیں ہے، امام مالک اور سفیان ثوری اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ

۱۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

۲۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ مع نفع القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ علامہ سید احمد طحطاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۳۸، دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۵ھ

۴۔ علامہ مسین الدین المہر دی ملا مسکین، شرح الکسز ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ جمعیۃ المسارون مصر، ۱۲۸۴ھ

۵۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ مع نفع القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

حضرت ابو طیب نے بنی بیاضہ کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے نکاح سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طیب سے نکاح کراؤ۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے انصار کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت بلال کو رشتہ دینے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا ان سے جا کر کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم دیتے ہیں کہ میرے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کرو، حالانکہ حضرت بلال غیر کفو تھے، اگر نکاح میں کفو شرط ہوتا تو آپ حضرت بلال کو غیر کفو میں نکاح کا حکم نہ دیتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عربی کو غنمی پر نفیلت حاصل نہیں ہے، سوائے پرمیزگاری کے اور یہ اس پر نفی صریح ہے کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے اور اگر کفو شرط ہوتی تو اس کا سب سے زیادہ اعتبار قصاص میں کیا جاتا کیونکہ جتنی احتیاط قصاص کے باب میں ہوتی ہے اور کسی باب میں نہیں ہوتی، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ شخص کو ادنیٰ شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا جاتا ہے یہ

ما شمیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا مجزیہ | علامہ حامد آفندی سے سوال کیا گیا،

سئل فی ہاشمی زوج صغیرۃ لغيرہا شمی
عالمًا بذلک راضیًا بہ فهل یصح النکاح (الجواب)
نعم والحالۃ ہذہ -
ایک ہاشمی شخص نے دانستہ اپنی مرضی سے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح غیر ہاشمی شخص سے کر دیا آیا یہ نکاح صحیح ہے؟ (جواب) ہاں اس صورت میں نکاح صحیح ہے۔

نکاح غیر کفو اور حلالہ کا مجزیہ | علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں،

ومن تطیف الحیل ان تزوج لعمولک فراہق
بشاہدین فاذا اولج یمتکہ لہا فی بطل النکاح ثم
تبعہ لبلد آخر فلا یظہر امرہا لکن علی روایت
الحسن المفتی بہا انہ لا یحلہا لعدم الکفاءة
ان لہا ولی والا فیحلہا اتفاقا کما مر -
مطلقة ثلثہ کے لیے ایک لطیف حیلہ یہ ہے کہ وہ عورت دو گروہوں کے سامنے کسی شخص کے قریب یہ بلوغ غلام سے نکاح کرے پھر جب وہ غلام دخول کر چکے تو غلام کا مالک اس عورت کو غلام کا مالک کرے اب یہ نکاح باطل ہو جائے گا پھر وہ عورت اس غلام کو کسی اور شہر میں بھیج دے تاکہ اس کے حلالہ کا پتانہ چل سکے، لیکن اگر اس عورت کا ولی تھا تو یہ حلالہ نہیں ہوگا کیونکہ غلام آزاد کا کفو نہیں ہے اور حسن بن زیاد کی روایت پر غیر کفو میں نکاح کے لیے ولی کی اجازت ضروری

۱۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متون ۵۸۷ء، بلغ الصنائع ج ۲ ص ۳۱۷، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی ۱۴۰۰ھ
۲۔ علامہ سعید محمد امین ابن عابدین شامی متون ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ السامیہ ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ کوثر
۳۔ علامہ علاؤ الدین محمد حصکفی متون ۱۰۲۸ھ، درمختار علی رد المحتار ج ۲ ص ۴۲۱، ۴۲۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۲ھ

ہے اور اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی نے اجابت دے دی تھی تو پھر بالاتفاق یہ حلالہ ہو جائے گا۔

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

وحاصله انها تنعمر على ظاهر المذهب من ان الكفاءة في النكاح ليست بشروط للاعتقاد اما على رواية الحسن المفتي بها من انها شرط فلا يحلها الرقيق لعدم الكفاءة ان كان لها ولي لم يرخص بذلك والابان لم يكن لها ولي اصلا او كان ورضي فيحلها اتفاقا كما مر في باب الكفاءة - له

خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی آزاد عورت نے اپنے غلام سے نکاح کر کے حلالہ کر لیا تو احناف کے ظاہر مذہب پر حلالہ ہو جائے گا کیونکہ نکاح منعقد ہونے کے لیے کفو ہونا شرط نہیں ہے، البتہ حسن بن زیاد کی مفتی بہ روایت پر اگر اس عورت کا ولی غلام سے نکاح پر راضی نہیں تھا تو پھر حلالہ نہیں ہوگا، لیکن اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی تھا لیکن وہ اس نکاح پر راضی تھا تو پھر بالاتفاق یہ حلالہ ہو جائے گا جیسا کہ کنز کے باب میں اس کی تفصیل بیان ہو چکی ہے۔

جو لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً ناجائز اور حرام کہتے ہیں اس عبارت میں ان کی کوئی تائید نہیں ہے، یہ عبارت صحیحہ اور فقہاء احناف کے مذہب کے مطابق ہے کہ ولی کی رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح کرنا صحیح ہے، ہر چند کہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کرنا مطلقاً صحیح ہے۔

نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام بعض لوگ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے مبالغہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے کفو میں نکاح کرنے کو واجب اور غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی اور موجب مصیبت قرار دیا ہے، اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ یہاں پر علامہ ابن ہمام کی مکمل عبارت پیش کر کے اس کا مالمہ و ماعلیہ بیان کر دیں تاکہ حق اور صداقت سے گریز کے لیے کوئی جملہ باقی نہ رہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

قلنا مقتضى الدلة التي ذكرناها الوجوب اعني وجوب نكاح الكفاءة وتعليلها بانتظام المصالح يؤيده لا ينفيه ثم لا يستلزم كونه اول كفت مخاطب الاماروى الترمذى من حديث ابى هريرة رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا خطب اليكم من ترصون دينه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير ولولا ان شروط المشرع

ہم کہتے ہیں کہ ہمارے ذکر کردہ دلائل کا تقاضا وجوب ہے، یعنی کفو میں نکاح کرنا واجب ہے، اور مصلحتوں کا لحاظ کرنا اس کی تائید کرتا ہے، اس کی نفی نہیں کرتا، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ کفو میں جو پہلا رشتہ آئے وہیں نکاح کر دیا جائے، بل امام ترمذی نے یہ روایت کیا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم کو ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور خلق پر تم راضی

القطعی لا یشک بظنی لقلنا بأشراط الکفارة
للمصلحة ثم هذا الوجوب يتعلق بأولياء
حقائبا وبها حقا لهم علی ما تبين مما
ذكرناه لكن انما تتحقق المعصية في حقهم
اذا كانت صغيرة لانها اذا كانت كبيرة لا
ينفذ عليها تزويجهم الا برضاها فهي تاركة
لحقها كما اذا رضى الولي بترك حقه حيث
ينفذ هذا كله مقتضى الادلة التي ذكرناها
مع قطع النظر عن غيرها وعلى اعتبارها بشكلى
قول ابى حنيفة في ان الاب له ان يزوج بنته
الصغيرة من غير كف

ہو تو اس سے نکاح کر دو، اگر تم نکاح نہیں کرو گے تو زمین
میں بہت فتنہ اور فساد ہو گا، اگر یہ قاعدہ مقرر نہ ہوتا کہ
کوئی قطعی حکم دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہوتا تو ہم یہ کہتے
کہ کفو میں نکاح کرنا شرط ہے، پھر اس وجوب کا تعلق لڑکی
کے اولیاء سے ہے کیونکہ کفو میں نکاح کرنا لڑکی کا حق
ہے، اور اس وجوب کا تعلق لڑکی سے بھی ہے کیونکہ کفو
اس کے اولیاء کا حق ہے لیکن لڑکی کے اولیاء کے لیے
غیر کفو میں نکاح کرنا اس وقت معصیت ہو گا جب وہ نابالغ
لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیں، کیونکہ اگر لڑکی بالغ ہو
تو جب تک لڑکی غیر کفو میں نکاح پر راضی نہ ہو، اس کے
اولیاء کا کیا ہوا نکاح نافذ نہیں ہو گا، کیونکہ جب لڑکی
غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو گئی تو وہ لڑکی اور اس کے اولیاء
دونوں غیر کفو میں نکاح کر کے اپنے اپنے حق کو ترک
کرنے پر راضی ہو گئے، لہذا اس صورت میں یہ نکاح
نافذ ہو جائے گا، ہم نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ دیگر اقوال
سے قطع نظر کر کے فی نفسہ دلائل کا تقاضا ہے اور اس کا
اعتبار کرنے سے یہ اشکال ہو گا کہ امام ابو حنیفہ نے
یہ فرمایا ہے کہ باپ کے لیے اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو
میں نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ نابالغ لڑکی کے ولی پر واجب ہے کہ وہ اس کا نکاح کفو میں
کرے اور اگر اس نے اس کا نکاح غیر کفو میں کیا تو وہ مکروہ تحریمی اور گناہ ہے، ہاں اگر لڑکی بالغ ہو اور اس کے
ولی اس کی مرضی سے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ وہ دونوں
اپنا حق ترک کرنے پر راضی ہو گئے۔

علامہ ابن ہمام نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ جمہور فقہاء کے مطابق ہے انھوں نے اختلاف صرف اس امر میں کیا ہے
کہ نابالغ لڑکی کا ولی اس کا نکاح غیر کفو میں کر سکتا ہے، امام ابو حنیفہ نے تصریح کی ہے کہ نابالغ لڑکی کے باپ کے
لیے اس کا غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے، جب کہ علامہ ابن ہمام نے اس نکاح کو مکروہ تحریمی اور موجب معصیت
قرار دیا ہے۔

علامہ ابن ہمام نے جو دلائل ذکر کیے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کی ممانعت کے متعلق جو احادیث ہیں وہ ہر چند کہ اسانید ضعیفہ سے مروی ہیں لیکن ان کا طوق کثیرہ سے وارد ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی کوئی اصل ہے اور وہ احادیث باوجود ضعف کے کثرت اسانید کا وجہ سے حسن لغیرہ ہو گئیں اور حدیث حسن لغیرہ سے استدلال درست ہے۔

علامہ ابن ہمام کا یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث حسن لغیرہ سے کسی چیز کے استحباب اور استحسان یا عدم استحسان پر تو استدلال ہو سکتا ہے لیکن کسی چیز کی ممانعت اور تحریم پر حدیث حسن لغیرہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، تحریم ثابت کرنے کے لیے اس دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو جیسا کہ ہم اس سے پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں اور خود علامہ ابن ہمام نے اقرار کیا ہے کہ کوئی قطعی حکم دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہوتا اور جو حدیث حسن لغیرہ ہو، وہ اثبات ظن کے لیے بھی کافی نہیں ہے، اس کے لیے بھی صحیح حدیث درکار ہے۔ اس لیے جس دلیل کی بناء پر علامہ ابن ہمام نے امام ابو حنیفہ کے قول کی مخالفت کی تھی وہ دلیل ہی سرے سے باطل ہے۔

اب ہم امام ابو حنیفہ کے قول کی تائید میں مسلم الثبوت فقہاء اخلاف کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس الائمہ سرخسی لکھتے ہیں:

ولو نذرت الاب ابنته الصغيرة محسن لا
یکافئها ونذرت ابنته الصغيرة امرأة لیست بکف
له جاز فی قول ابی حنیفة استعساناً لہ

اگر باپ نے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح کر دیا
یا اپنے نابالغ بیٹے کا غیر کفو میں نکاح کر دیا تو یہ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک استعسانا جائز ہے۔

علامہ عالم بن علامہ انصاری نے بھی یہی لکھا ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان الاب یصح تزویجه الصغيرة من غیر
الکفر لمزید شفقته وانه انما فوت الکفاءة
لمصلحة تزید علیها وهذا انما یصح اذا
علم غیر کفو۔

باپ کے لیے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح
کرنا جائز ہے، کیونکہ باپ کو اپنی بیٹی پر زیادہ شفقت
ہوتی ہے اور اس کا کفو کی رعایت نہ کرنا کسی ایسی مصلحت
کی بناء پر ہوگا جو کفو پر زائد ہوگی، یہ حکم اس وقت ہے
جب باپ دانستہ اور عمداً غیر کفو میں نکاح کرے۔

ہماری اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ علامہ ابن ہمام نے مطلقاً غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی اور موجب

۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد رخصی متوفی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ عالم بن علامہ انصاری اندر ج ۱ دہلوی ہندی حنفی متوفی ۷۸۶ھ، فتاویٰ تانار خانہ ج ۳ ص ۲۵، مطبوعہ امانة القرآن کراچی، ۱۴۱۱ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے صریحاً صغیرہ کے نکاح میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا ہے، لیکن اگر بالغہ لڑکی کا نکاح اس کے باپ اور اس لڑکی کی مرضی کے ساتھ غیر کفو میں کر دیا جائے تو یہ نکاح بالاتفاق جائز ہے۔

مصیبت قرار نہیں دیا، جب بالغ لڑکی اور اس کے ولی کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو یہ ان کے نزدیک جائز ہے انھوں نے صرف اس صورت میں نکاح کو مکروہ تحریمی کہا ہے جب باپ اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو میں نکاح کر دے لیکن انھوں نے اس پر خود یہ اعتراض کیا ہے کہ ان کا یہ قول امام اعظم کے قول کے خلاف ہے اور جس دلیل کی بناء پر انھوں نے یہ قول کیا ہے وہ دلیل بھی باطل ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں، علامہ ازیں یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ شمس الائمہ مہر خسی نے یہ تصریح کی ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کرنے کے غیر کفو میں نکاح کو ناجائز اور مستحسن ہے، سفیان ثوری نے بنو بیاہقہ کی حدیث سے کفو میں نسب کا اعتبار کرنے کی نفی کی، اس کے جواب میں شمس الائمہ مہر خسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر الذنب المي
التواضع وتوكل طلب الكفاءة لا إلزام ربه
نقول ان عند الرضا يجوز العقد
اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع کرنا اور کفو کے مطالبہ کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا مطالبہ لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضامندی کے وقت (غیر کفو میں) عقد نکاح جائز ہے۔

ہم نے قرآن مجید کی گیارہ آیات اور بہ کثرت احادیث اور آثار سے یہ بیان کیا ہے کہ غیر کفو میں نکاح کو ناجائز ہے،

نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور صرف آخر

اور مسلمانوں کے باہمی نکاح میں کفو ہونے کی شرط نہیں ہے، ائمہ مذاہب میں سے امام مالک کا یہی مذہب ہے، فقہاء احناف میں سے علامہ ابو بکر جصاص، علامہ رحمہ اللہ اور مشائخ عراق کا یہی نظریہ ہے، علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، صحابہ میں سے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود کا یہی مسلک ہے، فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، ابن کثیر، ابن سیرین اور سفیان ثوری کا یہی مختار ہے، اس لیے ہم نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

امام شافعی، امام احمد کا مختار قول اور جمہور فقہاء احناف کا یہ مذہب ہے کہ اگر لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے اور اگر ولی غیر کفو میں نکاح کی اجازت نہ دے تو پھر اس کو اس نکاح کے فسخ کرانے کا اختیار ہے (واضح رہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ولی کی اجازت کے بغیر کفو میں بھی نکاح نہیں ہوتا۔) لیکن یہ شرط فقہاء نے صرف اپنے اجتہاد سے عائد کی ہے، قرآن مجید اور سنت میں اس شرط کی کوئی اصل نہیں ہے، اس سلسلہ میں جو روایات بیان کی جاتی ہیں وہ سب موضوع یا شدید ضعیف ہیں اور کسی چیز کے عدم جواز کی شرط قطعی الثبوت اور قطعی الدلالتہ دلیل سے ہونی چاہیے اس لیے ہم نے اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کے نظریہ کو اختیار نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی متابعت کی ہے، اور محققین فقہاء کے نظریہ کو اختیار کیا ہے۔

ہم نے معروضی انداز میں اس مسئلہ کو دیکھا ہے اور محققین فقہاء اور جمہور فقہاء دونوں کی رائے اور دلائل کو بیان کر دیا ہے، جس شخص کو جس جانب دلائل قوی نظر آئیں وہ اس کو اختیار کر لے، تاہم یہ واضح رہے کہ کسی مسلمان سے غیر کفو میں کیا ہوا نکاح ناجائز یا حرام نہیں ہے، میں نے حتی الامکان اس مسئلہ کو بہت غور و خوض سے لکھا ہے تاہم

یہ واضح رہے کہ اگر لکھنے میں کوئی لغلطی غلطی ہو گئی ہو یا کوئی اور ہوتا سمجھ لوگ ہو یا کتابت کی کوئی غلطی رہ گئی ہو تو اس کتاب اور بشر ہونے کے ناطے ہم معذور ہیں، بہر حال اس تحریر میں جو حسن ہے وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت سے ہے، اور جو قبح ہے وہ میری کوتاہی، کم علمی اور کم فہمی کی وجہ سے ہے، میں نے اس مسئلہ کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں بھی لکھا تھا لیکن بعض پہلوؤں سے اس میں زیادہ تفصیل نہیں تھی، اس لیے میں نے اس مسئلہ کو دوبارہ نئی ترتیب اور زیادہ وضاحت سے لکھا ہے، جو لوگ غیر کمنو سے نکاح کے مسئلہ میں واقعی کسی شک و شبہ یا الجھن کا شکار ہو رہے ہیں اور اس تحقیق سے ان کے شبہات دور ہو جائیں تو میں یہ سمجھوں گا کہ میری یہ تحریر ہر شخص کا نفع ہوگی۔

اخیر میں، میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں: اے اللہ العظیم اس تحریر کو نفع آدر بنا، اہل حق کے لیے اس تحریر کو وجہ استقامت اور محاببت کے لیے وجہ ہدایت بنا دے، میری اس کتاب کو تا قیام قیامت باقی رکھ اور میرے لیے اس کو صدقہ جاریہ کر دے، میرے معجزہ اور کبیرہ گناہ معاف فرما، دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور ہر عذاب کو مجھ سے دور کر دے اور دارین کی عزتوں، سعادتوں اور برکتوں کو میرا مفد کر دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ اور مشائخ کی اس کتاب کے معاونین، قارئین، اس کے ناشر، کاتب اور مصحح کی مغفرت فرما اور ہم سب کو دارین کی کامرانیوں سے نواز اور ہم سب کو جنت الفردوس عطا فرما!، وأخذ دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین حبیب رب العالمین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین شفیعنا یوم الدین وعلیٰ آلہ واصحابہ وائمہ اجمعین۔

حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام امین کے پاس تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا وہ ایک برتن میں ایک مشروب لائیں، حضرت انس کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں کہ آپ روزے سے تھے یا آپ نے اس کو پینا نہیں چاہا، حضرت ام امین چلانے اور غصہ کرنے لگیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ
عنہ نے حضرت عمرؓ سے کہا چلو حضرت ام المین کی زیارت
کر کے آئیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی
زیارت کے لیے تشریف لے جاتے تھے، جب ہم

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أُمَّ آيِبِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

٢١٩٥ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ قَابِيتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّ آيْمَنَ فَأُتِلَتْ مَعَهُ فَنَاولَتْهُ إِنَاءً فِيهِ شَرَابٌ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَصَادَقْتُ صَاحِبًا أَوْ لَمْ يُرِدْهُ فَجَعَلْتُ تَصْحَبُ عَلَيْهِ وَتَذَمُّرُ عَلَيْهِ.

٤١٩٦ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو
بْنِ عَاصِمٍ الْكَلَابِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخَيْرَةِ عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ
وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ انْطَلِقْ بِنَا
إِلَى أَيْمٍ أَيْمَنَ نَزُورُهُمَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُودُهَا فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ فَقَالَتْ
لَهَا مَا يَبْكِيكَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا أَبْكِي أَنْ لَأَكُونَنَّ أَعْلَمُ أَنَّ
مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوُحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ فَمَجِئْتُهُمَا
عَلَى الْيُسْكَاءِ فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا -

حضرت ام المین کے پاس پہنچے تو وہ رونے لگیں، ان
دونوں نے کہا آپ کیوں رو رہی ہیں! اللہ کے پاس جو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجر ہے وہ زیادہ
اچھا ہے، حضرت ام المین نے کہا میں اس لیے نہیں رو
رہی کہ میں نہیں جانتی کہ اللہ کے پاس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اچھا اجر ہے، لیکن میں
اس لیے رو رہی ہوں کہ آسمان سے وحی کا آنا بند ہو گیا،
پھر ان دونوں پر بھی گریہ طاری ہوا اور وہ بھی رونے
لگیں۔

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

حضرت ام المین رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام المین رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باندی اور
آپ کی پرورش کرنے والی ہیں، ان کا نام بکرہ تھا یہ حبشہ کی رہنے والی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد
حضرت عبد اللہ نے ان کو آزاد کر دیا تھا یہ ابتداء اسلام میں مسلمان ہو گئی تھیں، انہوں نے حبشہ اور مدینہ کی طرف
ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کی، ایک قول یہ ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی
باندی تھیں، یہی وہ خاتون ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تھا کہ تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ جس خاتون نے آپ کا پیشاب پیا تھا وہ
حضرت ام حبیبہ کی باندی تھیں، ان کا نام بھی بکرہ تھا۔

حضرت ام المین کی کنیت ام المین اس لیے تھی کہ ان کے بیٹے کا نام امین بن عبید تھا، عبید حبشی کے بعد حضرت
زید بن عارضہ نے ان سے نکاح کر لیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری والدہ کے بعد میری ماں
حضرت ام المین ہیں، آپ ان کی زیارت کے لیے جاتے تھے، علامہ ابن اثیر نے اس تذکرہ میں صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۴۱۹۲
کا بھی ذکر کیا ہے۔

ابن شہاب نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ام المین، حضرت اسامہ بن زید کی والدہ ہیں، یہ حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب
کی باندی تھیں، جب حضرت عبد اللہ کی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تو حضرت ام المین
نے آپ کی پرورش کی حتیٰ کہ آپ بڑے ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے حضرت زید
بن عارضہ سے ان کا نکاح کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے پانچ ماہ بعد ان کا انتقال ہو گیا، ایک قول
چھ ماہ کا ہے۔

حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ازواج مطہرات اور حضرت ام سلیم کے علاوہ اور کسی عورت کے گھر نہیں جاتے تھے، حضرت ام سلیم کے ہاں تشریف لے جاتے تھے، آپ سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے فرمایا: مجھے اس پر رحم آتا ہے اس کا بھائی میرے ساتھ شہید کیا گیا۔ (حضرت ام سلیم اور حضرت ام حرام دونوں آپ کی رضاعی خالہ تھیں۔)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو اہل جنت نے کہا یہ عیصا بنت سلیمان ہے، انس بن مالک کی والدہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے جنت دکھائی گئی، میں نے وہاں ابو طلحہ کی بیوی کو دیکھا پھر میں نے اپنے آگے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی تو وہ بلال تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم کے بطن سے حضرت ابو طلحہ کا ایک لڑکا فوت ہو گیا، حضرت ام سلیم نے اپنے گھر والوں سے کہا حضرت ابو طلحہ کو ان کے بیٹے کے انتقال کی اس وقت تک خبر نہ دینا جب تک کہ میں خود نہ بتا دوں، حضرت ابو طلحہ آئے تو حضرت ام سلیم نے انہیں شام کا

یَانَبْ مِنْ فَضَائِلِ أُمِّ سَلِيمٍ أُمِّ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ وَبِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۱۹۷ - حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا عَلَى أَرْدَاجِهِ إِلَّا أُمَّ سَلِيمٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَيَقِيلُ لَهَا فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي أَرُدُّهَا قَتِلَ أَخُوَهَا مَعِيَ

۶۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي الشَّرْحِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْخَشَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا أَقَالُوا هَذِهِ الْغَيْصَاءُ بِذَنبِكَ مَلْحَانَ أُمِّ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ

۶۱۹۹ - حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَجِ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِّيْتُ الْجَنَّةَ قَرَأْتُ أَمْرًا تَوَّابِي طَلْحَةَ ثُمَّ سَمِعْتُ خَشْخَشَةً أَمَّا مِي فَادِ بِلَالٍ

۶۲۰۰ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا بِهِرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَاتَ ابْنُ لَدِيٍّ طَلْحَةَ مِنْ أُمِّ سَلِيمٍ فَقَالَتْ لَا أَهْلِيهَا لَا تُحْدِثُوا أَبَا طَلْحَةَ بِأَمْنٍ حَتَّى أَكُونُ أَنَا أَحَدُهُ ثُمَّ قَالَ فَجَاءَ فَقَرَأَتْ إِلَيْهِ عَشَاءً فَأَكَلَ وَشَرِبَ فَقَالَ ثُمَّ تَصَنَعْتُ لَهُ أَحْسَنَ مَا كَانَ

تَصَنَعُ قَبْلَ ذَلِكَ فَوَقَعَ بِهَا فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّهُ قَدْ شَبِعَ
وَأَصَابَ مِنْهَا قَالَتْ يَا أَبَا طَلْحَةَ أَرَأَيْتَ لَوَأْتِ
قَوْمًا أَعَارُوا عَارِيَتَهُمْ أَهْلَ بَيْتِ فَطْلَبُوا عَارِيَتَهُمْ
أَلَيْسَ أَنْ يَمْنَعُوهُمْ قَالَ لَا قَالَتْ فَأَحْتَسِبُ ابْنَكَ
قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ تَرَكِي عِيَّ حَتَّى تَلْطَخَتْ شَحْمَ
أَخْبَرْتَنِي يَا بَنِي فَأَنْطَلِقُ حَتَّى آتِي رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرُهُ بِمَا كَانَتْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ
لَكُمْ فِي عَارِيَتِكُمْ قَالَ فَحَمَلَتْ قَالَ فَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهِيَ
مَعَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَقْبَلَ الْمَدِينَةَ مِنْ سَفَرٍ لَا يَطْرُقُهَا طَرُوقًا
قَدْ نَوَّارًا مِنَ الْمَدِينَةِ فَصَرَ بِهَا الْمُخَاضُ فَأَحْتَسِبُ
عَلَيْهَا أَنْ يُوْطَلِحَهَا وَأَنْطَلِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ
يَا رَبِّ أَنَّهُ لَيُعْجِبُنِي أَنْ أَخْرَجَ مَعَ رَسُولِكَ إِذَا خَرَجَ
وَأَدْخَلَ مَعَهُ إِذَا دَخَلَ وَقَدْ اخْتَبَسْتُ بِمَا تَرَى
قَالَ تَعْمَلُ أَمْرًا سَلِيمًا يَا أَبَا طَلْحَةَ مَا أَجَدُ الَّذِي
كُنْتُ أَجِدُ أَنْطَلِقُ فَأَنْطَلِقَتْ قَالَ فَصَرَ بِهَا
الْمُخَاضُ حِينَ قَدِمَ مَا قَوْلُكَ غَلَامًا فَقَالَتْ
لِي أُمِّي يَا نَسْ لَا يُزْضِعُهُ أَحَدٌ حَتَّى تَعْدُو بِهِ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
أَصْبَحَ اخْتَبَلَتْهُ فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَادَفْتُهُ وَمَعَهُ مَيْسَرٌ فَلَمَّا
رَأَتْهُ قَالَ لَعَلَّ أَمْرًا سَلِيمًا وَلَدَتْ قُلْتُ نَعَمْ فَوَضَعَهُ
الْمَيْسَرُ قَالَ وَجِئْتُ بِهِ فَوَضَعْتُهُ فِي حُجْرَةٍ وَدَعَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَجْوَةٍ مِنْ حُجْرَةِ
الْمَدِينَةِ فَلَا كَهْفَانِي فِيهِ حَتَّى دَابَّتْ ثُمَّ قَدْ فَتَحَهَا
فِي فِي الصَّبِيِّ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَلْتَمِظُهَا قَالَ فَقَالَ

کھانا پیش کیا انہوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا، پھر
حضرت ام سلیم نے پہلے کی بہ نسبت زیادہ اچھا بناؤ سنگھار
کیا، حضرت ابو طلحہ نے ان سے عمل ازواج کیا، جب
حضرت ام سلیم نے دیکھا کہ وہ سیر ہو گئے اور اپنی جہنی
خواہش بھی پوری کر لی تو پھر انہوں نے کہا اسے ابو طلحہ!
یہ بتاؤ کہ اگر کچھ لوگ کسی کو عاریتاً کوئی چیز دیں اور پھر
وہ اپنی چیز واپس لے لیں تو کیا وہ ان کو مت کر سکتے ہیں،
حضرت ابو طلحہ نے کہا نہیں، حضرت ام سلیم نے کہا تو پھر
تم اپنے بیٹے کے متعلق یہی گمان کرو، حضرت ابو طلحہ
یہ سن کر غضب ناک ہوئے اور کہا تم نے مجھے میرے
بیٹے کے متعلق خبر نہیں دی حَتَّى کہ میں (جہنی عمل سے)
آلودہ ہو گیا، پھر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس جا کر اس واقعہ کی خبر دی، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری اس گذاری ہوئی رات
میں برکت عطا کرے، پھر حضرت ام سلیم عاملہ ہو گئیں،
حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ ایک سفر میں حضرت ام سلیم بھی تھیں اور جب آپ
کسی سفر سے مدینہ منورہ واپس آتے تو رات کے وقت
مدینہ منورہ نہیں جاتے تھے، جب لوگ مدینہ منورہ کے
قریب پہنچے تو حضرت ام سلیم کو دروازہ مشرّع ہوا، حضرت
ابو طلحہ ان کے پاس بٹھڑے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم روانہ ہو گئے، حضرت انس کہتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ
نے کہا: اسے اللہ! تو خوب جانتا ہے کہ مجھے یہ بات
پسند تھی کہ میں تیرے رسول کے ساتھ مدینہ منورہ
سے، نکلوں اور ان کے ساتھ ہی داخل ہوں اور مجھے
معلوم ہے کہ میں کس مجبوری میں پھنس گیا ہوں، حضرت
ام سلیم نے کہا اسے ابو طلحہ اب مجھے پہلے کی طرح دیکھنا
پسند چلتے ہیں، پھر ہم چل پڑے اور جب ہم مدینہ
آئے تو ان کو دروازہ مشرّع ہوا اور ایک لڑکا پیدا ہوا،

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْظُرُوا
إِلَى حَبِيبِ الْأَنْصَارِ الثَّمَرِ قَالَ فَتَمَسَّهَ وَجَعَهُ
وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ -

مجھ سے میری والدہ نے کہا اسے انس! حبیب تک تم اس
بچہ کو صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے
کر جاؤ، اس وقت تک کوئی اس بچہ کو دھو نہ پلائے گا
جب صبح ہوئی تو میں اس بچہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گیا، میں نے دیکھا اس
وقت آپ کے ہاتھ میں اونٹوں کو داغ دینے کا ایک آلہ
تھا، آپ نے مجھے دیکھ کر فرمایا شاید ام سلیم کے ہاں
بچہ ہوا ہے، میں نے کہا جی، آپ نے وہ آلہ رکھ دیا،
میں بچے کو آپ کے پاس لے کر آیا، میں نے اس بچے
کو آپ کی گود میں دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مدینہ کی غجور کھجور منگائی اور اس کو اپنے منہ سے چبایا
جب وہ کھجور کھل گئی تو آپ نے اس کو بچہ کے منہ میں رکھ
دیا، بچہ اس کو چوستے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا دیکھو انصار! کو کھجور سے کتنی محبت ہے!
پھر آپ نے اس بچہ کے سر پر دست شفقت پھیرا اور
اس کا نام عبد اللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ابو طلحہ کا بچہ فوت ہو گیا اس کے بعد حسب سابق
حدیث ہے۔

۶۲۰۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ يَحْيَى
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ
حَدَّثَنَا ثَابِتٌ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ مَالِكٍ قَالَ مَاتَ
ابْنُ لَاحِظٍ طَلْحَةَ وَاقْتَضَى الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ -

۶۲۰۲ - حَدَّثَنَا عُثَيْدُ بْنُ يَعْنِيٍّ وَحُمَيْدُ بْنُ
الْعَلَاءِ الْقَهْمَدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ أَبِي
حَبِيبٍ ۷ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
الْقَطَنِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو حَبِيبٍ التَّمِيمِيُّ
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ
عِنْدَ صَلَوةِ الْعَدَاةِ يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ
عَمِلْتَهُ عِنْدَكَ فِي الْإِسْلَامِ مَنَّقَعَةً فَإِنِّي سَمِعْتُكَ
الذَّلِيلَةَ خَشَفَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے صبح کی نماز کے وقت
فرمایا: اے بلال! مجھے وہ عمل بتلاؤ جس کی تمہیں اسلام میں
سب سے زیادہ منفعت کی امید ہو، کیونکہ میں نے آج
رات کو جنت میں اپنے آگے تمہاری جنتیوں کی آہٹ سنی
ہے، حضرت بلال نے کہا میں نے اسلام میں کوئی ایسا
عمل نہیں کیا جس کی منفعت کی مجھے زیادہ امید ہو، البتہ
رات ہو یا دن جب میں مکمل وضو کرتا ہوں تو میں اس وضو
کے ساتھ اتنی رکعات ناز پڑھ لیتا ہوں جتنی رکعات

بَلَدًا مَا عَمِلْتُ عَمَلًا فِي الْإِسْلَامِ أَرْجَى عَشْدِي
مَنْفَعَةً يَنْفَعُنِي أَفِي لَدَا أَنْ تَطْفُرَ طَهْرًا أَتَاكَ فِي سَاعَةِ
مِنْ كَيْلٍ وَلَا تَهَادِرُ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مَا
كُتِبَ اللَّهُ لِي أَنْ أَصِلِّيَ

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح

بن خالد بن زید بن حزام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدی بن النجار الانصاریہ السخریہ حمید النجاریہ، یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ان کے نام میں کئی قول ہیں سہلہ، رمیلہ، رمیشہ، بلیکہ، غمیصہ، رمیصہ۔ یہ زمانہ جاہلیت میں مالک بن انضر کے نکاح میں تھیں جو حضرت انس بن مالک کے والد تھے، وہ ان سے ناراض ہو کر مالک شام ہی چلے گئے۔ اور وہیں فوت ہو گئے، ابو طلحہ انصاری نے ان کو نکاح کا پیغام دیا، اس وقت وہ مشرک تھے حضرت ام سلیم نے کہا میں تم کو پسند کرتی ہوں اور تم عید شمس کا پیغام ستر دن نہیں کیا جاتا لیکن تم کافر ہو اور میں مسلمان ہوں، اگر تم اسلام لے آؤ تو یہی میرا مہر ہے، میں تم سے کسی اور چیز کا سوال نہیں کروں گی، حضرت ابو طلحہ انصاری نے مسلمان ہو کر ان سے نکاح کر لیا، ان کا اسلام لائق تشریف تھا، ان سے ایک بچہ ہوا جو بچپن میں فوت ہو گیا، اس کا نام ابو عمیر تھا، اس کے بعد پھر ایک لڑکا ہوا اس کا نام عبداللہ بن ابی طلحہ تھا، حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں شریک ہوتی رہی ہیں اور ان سے کئی احادیث مروی ہیں۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے: بلال بن رباح، ان کی کنیت ابو عبدالمکیم ہے، ایک قول ہے ابو عبد اللہ اور ایک قول ہے ابو عمر وان کی والدہ کا نام حمامہ ہے آپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے غلام تھے، انھوں نے آپ کو پانچ سات یا نو اوقیہ چاندی میں خریدا تھا، اور پھر اللہ کی راہ میں آزاد کر دیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مومن اور غارن تھے، غزوہ بدر اور تمام غزوات میں شریک رہے، سابقین اسلام میں سے تھے آپ ان صحابہ میں سے تھے جن کو اسلام لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا اور وہ اس پر صبر کرتے تھے، ابو جہل ان کو دھوپ میں منہ کے بل گرا دیتا پھر ان کے اوپر عجب رکھ دیتا حتیٰ کہ دھوپ کی شدت سے ان کی چربی پگھلنے لگتی، پھر وہ کہتا رب محمد کا انکار کر دو آپ اس کے جواب میں اُحد اُحد کہتے تھے، ایک دن جب آپ کو عذاب دیا جا رہا تھا تو وہاں سے درقہ بن نوفل کا گذر ہوا اس وقت آپ اُحد اُحد کہہ رہے تھے، انھوں نے کہا اے بلال! اُحد اُحد کہتے رہو، یہ خدا اگر تم اس حال میں مر گئے تو تمہاری قبر میں بناؤں گا، آپ امیہ بن خلف کے غلام تھے، وہ آپ کو مسلسل عذاب دیتا تھا، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مہرکہ بدر میں حضرت بلال کو امیہ بن خلف سے انتقام لینے پر قادر کر دیا اور انھوں نے اس کو غزوہ بدر میں قتل کر دیا، جس وقت حضرت

ابو بکر نے ان کو خرید لیا تھا اس وقت ان پر پتھر رکھ کر عذاب دیا جا رہا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو حضرت ابوعبیدہ بن جراح کا بھائی بنایا تھا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں سفر اور حضر میں آپ کے مؤذن تھے، اور جس شخص نے اسلام میں سب سے پہلے اذان دی ہے وہ حضرت بلال تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو حضرت بلال شام جانے لگے، حضرت ابوبکر نے کہا آپ میرے پاس رہیں، حضرت بلال نے کہا اگر آپ نے مجھے اپنے نفس کے لیے آزاد کیا تھا تو مجھے روک لیجئے اور اگر آپ نے مجھے اللہ کے لیے آزاد کیا تھا تو میں اللہ عزوجل کی طرف جا رہا ہوں مجھے جانے دیجئے، پھر حضرت ابوبکر نے انہیں جانے دیا اور وہ شام چلے گئے پھر آپ وفات تک شام میں ہی رہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، آپ نے فرمایا اے بلال یہ کیسی بیوفائی ہے تم اب تک ہماری زیارت کے لیے نہیں آئے، حضرت بلال غم زدہ حالت میں بیدار ہوئے اور مدینہ منورہ روانہ ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر گئے اور زار و قطار رونے لگے اور قبر سے پلٹنے لگے، پھر حضرت حسن اور حسین آئے، حضرت بلال نے ان کو لپیٹا یا اور ان کو بوسہ دیا، انہوں نے کہا ہماری خواہش ہے کہ آپ اذان دیں، پھر وہ مسجد کی چھت پر چڑھے جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ لرنے لگا، جب لا الہ الا اللہ کہا تو اس کی لہر شش زیادہ ہو گئی، جب اشد ان محمد رسول اللہ کہا تو خواتین اپنے گھروں سے نکل آئیں اور اس دن سے زیادہ کبھی لوگوں پر گریہ نہیں دیکھا گیا۔

امام محمد بن سعد نے کہا کہ حضرت بلال سلمیٰ میں دمشق میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ساٹھ سال سے زیادہ تھی۔ ۱۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اس کی توجیہ

حدیث نمبر ۲۲۰۲ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا: میں نے آج رات کو جنت میں اپنے آگے تمہاری جوتیوں کی آہٹ سنی ہے، یہ حدیث صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۴ میں بھی ہے، علامہ بدر الدین عینی متقی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سماع کو خواب پر محمول کرنا ضروری ہے کیونکہ موت سے پہلے جنت میں کوئی شخص نہیں جاسکتا، اور یہ بیداری کا واقعہ بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزاج کی شب کو جنت میں داخل ہوئے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ کرمانی کی عبارت میں تناد ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ موت سے پہلے جنت میں نہ جاسکتا قاعدہ کلیہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سات آسمانوں اور سدرة المنتہی

سے گذر گئے تو آپ اس عالم سے نکل گئے اسی لیے لب آپ کا موت سے پہلے جنت میں جانا متعین نہیں ہے اور میں اس جواب میں منصرف ہوں۔
 دوسرا سوال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے حضرت بلال جنت میں کیسے داخل ہو گئے حالانکہ آپ سے پہلے کسی شخص کا جنت میں داخل ہونا حرام ہے، علامہ کمانی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے حضرت بلال کا جنت میں داخل ہونا لازم نہیں آتا۔
 باقی رہا آپ کا حضرت بلال کی جو تیوں کی آمٹ سننا تو ہو سکتا ہے کہ حضرت بلال جنت سے باہر ہوں اور حضور نے جنت میں یہ آواز سن لی ہو، بعض علماء نے اس جواب کو مستبعد قرار دیا ہے، کیوں کہ حدیث کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ حضرت بلال کو ہر دھوکے بعد نہانہ پڑھنے سے یہ فضیلت حاصل ہوئی کہ حضور نے جنت میں اپنے آگے ان کی جو تیوں کی آمٹ سنی، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں حضرت بلال کو جنت میں دیکھنا برحق ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے خواب برحق ہوتے ہیں اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہیں، باقی حضرت بلال کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں داخل ہونا بہ طور حقیقت نہیں ہے بلکہ بطور تمثیل ہے، کیونکہ حضرت بلال کی بیداری میں یہ عادت تھی کہ وہ آپ سے آگے چلا کرتے تھے، اس لیے نیند میں بھی آپ کو اسی طرح دکھایا گیا، اس لیے حضرت بلال کا حقیقت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں داخل ہونا لازم نہیں آتا۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال اپنے اسی عمل (یعنی ہر دھوکے بعد نہانہ پڑھنے) کی وجہ سے جنت میں گئے، حالانکہ حدیث میں ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں داخل نہیں ہوگا، علامہ عینی فرماتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں نفس دخول تو محض اللہ کی رحمت اور اس کے فضل سے ہوگا۔ اور درجات میں زیادتی اور کمی و بیشی کا فرق اعمال کی وجہ سے ہوگا، قرآن مجید میں ہے:

الذین تموتونهم الملائكة طيبين يقولون سلم عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون۔
 وہ کہیں ہر گز کہ جن کی روحوں کو فرشتے قبض کرتے ہیں درآں حالیکہ وہ مسرور اور خوش ہوں، فرشتے ان سے کہتے ہیں، تم پر سلام ہو تم جنت میں اپنے اعمال کی وجہ سے داخل ہو جاؤ۔ (نحل: ۳۲)

اس آیت کی بھی یہی توجیہ ہے کہ جنت میں اصل دخول تو محض اللہ کے فضل سے ہے اور درجات کا حصول اعمال کی وجہ سے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس آیت اور اس حدیث کی یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ اعمال صورت سبب ہیں حقیقت سبب نہیں ہیں اور حضرت بلال والی حدیث اور سورہ نحل کی اس آیت میں سبب صوری بیان کیا گیا ہے، سبب حقیقی نہیں بیان کیا گیا، سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت ہے۔

اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے اور دیگر معمولات الی سنت پر ایک دلیل | عافذا ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے

نوائذ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و يستفاد منه جواز الاجتهاد في توقيت
العبادة لان بلالا توصل الى ما ذكرنا
بالاستنباط فنصوبه النبي صلى الله عليه
وسلم له

اس حدیث سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ اپنے اجتہاد
سے کسی عبادت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت
بلال نے دخول جنت کا یہ مرتبہ اپنے اجتہاد اور استنباط سے
ماصل کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصویب فرمائی
اور یہ نہیں فرمایا کہ تم نے از خود ہر وضو کے بعد نماز پڑھنے
کو کیوں مقرر کر لیا؟

اس قیاس پر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر اذان سے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنا، جمعہ کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلوٰۃ و
سلام پڑھنا، بارہ ربیع الاول کو حضور کے میلاد کی خوشی میں جلوس نکالنا اور محافل میلاد منعقد کرنا، موت کے تیسرے دن
چالیسویں دن اور ایک سال کے بعد صدقات و خیرات کا ایصال ثواب کرنا، ہر ماہ کی گیارہ تاریخ کو غوث اعظم رضی اللہ
عنه کو ایصال ثواب کرنا، ان تمام عبادات کے لیے جو اوقات علماء اور صاحبین نے اپنے اجتہاد سے مقرر کیے ہیں وہ
اس حدیث کی روشنی میں جائز اور صحیح ہیں البتہ ان عبادات کے لیے ان اوقات کی تعیین کو لازم اور ضروری قرار دینا یا
اس تعیین کو تعیین شرعی سمجھ لینا بدعت سیئہ اور بدعت ضلالہ ہے، امام بخاری کی حسب ذیل روایت سے بھی ان محمولات
کی تائید حاصل ہوتی ہے:-

عن انس كان رجل من الانصار يؤمهم
في مسجد قبا وكان كلما افتتح سورة يقرأ
بها في الصلوة مما يقرأ به افتتح بقل هو
الله احد حتى يفرغ منها ثم يقرأ بسورة اخرى
معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما
اصحابه وقالوا انك تفتتح بهذه السورة
ثم لا ترى انها تجزئك حتى تقرأ بأخرى فاما
ان تقرأ بها واما ان تدعها وتقرأ بأخرى فقال
ما انا بتاركها ان احببتم ان اؤمكم بذلك
فعلت وان كرهتم تركتم وكانوا يرون انه
من افضلهم وكرهوا ان يؤمهم غيره فلما
اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر
فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمرك

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسجد قبا
میں انصار کا ایک شخص ان کی امامت کرتا تھا، وہ نماز میں
پڑھی جانے والی سورتوں میں سے جب بھی کسی سورت
کو شروع کرتا تو قل هو اللہ احد سے شروع کرتا اور
اس سے فارغ ہونے کے بعد کوئی اور سورت پڑھتا، وہ
اس طرح ہر رکعت میں کرتا تھا، اس کے اصحاب نے اس
سے کہا تم اس سورت سے قرأت شروع کرتے ہو پھر اس کو کافی
نہیں سمجھتے اور دوسری سورت پڑھتے ہو یا تم صرف اسی سورت کو پڑھو
اور یا اس سورت کو چھوڑ دو اور کوئی اور سورت پڑھو،
اس نے کہا میں اس سورت کو ترک نہیں کروں گا، اگر تم کو
میری امامت پسند ہو تو میں نماز پڑھاؤں گا اور اگر تم کو
میری امامت پسند نہیں ہے تو مجھ کو چھوڑ دو، وہ لوگ اس
شخص کے علاوہ کسی اور کو امام بنانا پسند کرتے تھے،

به اصحابك وما يحملك على لزوم
هذه السورة في كل ركعة فقال في احبها
قال حيك اياها ادخلك الجنة له

کیونکہ ان کے خیال میں وہ ان سب سے افضل تھا جب
ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو انہوں نے اس
واقعہ کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اسے فلاں! تم کو اپنے ساتھیوں
کی بات ماننے سے کیا چیز مانع ہے؟ اور اس سورت کو
رکعت میں لازماً پڑھنے کا کیا سبب ہے؟ اس نے کہا میں
اس سورت سے محبت کرتا ہوں، آپ نے فرمایا اس سورت
کی محبت نے تم کو جنت میں داخل کر دیا۔

حضرت کلثوم بن ہم انصاری رضی اللہ عنہ نے غزوہ کی ہر رکعت میں سورۃ اقصیٰ پڑھنے کو لازم کر لیا اور یہ لزوم صرف
قرآن مجید کی اس سورت سے محبت کی بنا پر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل پر ان کو جنت کی بشارت دی سو
اسی پہنچ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اگر اہل سنت اذان سے کچھ وقفہ پہلے یا نماز کے بعد اعتقاد
لزوم کے بغیر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کو معمول بنالیں تو وہ کب اس بشارت سے محروم ہوں گے! لیکن یہ تمام امور ادب اور
محبت کے مظاہر ہیں، ان امور کو اسی درجہ میں رکھنا چاہیے اور کبھی کبھی ان امور کو قصداً ترک بھی کرنا چاہیے تاکہ فرض
اور واجب سے ان کا عملاً امتیاز قائم رہے، ہاں ان امور کے ساتھ فرض اور واجب کا معاملہ کرنا اور نہ کرنے والوں
کو بُرا جانتا اور ان کو لامنت کو نہ بدعت سیئہ اور بدعت ضلالہ ہے، جو مسلمان اتباع سنت کے جذبہ سے اذان سے پہلے
یا بعد جہراً صلوٰۃ و سلام نہیں پڑھتے کہ عہد رسالت اور عہد صحابہ میں یہ معمول نہیں تھا ان کی تہذیب پر شک نہیں کرنا چاہیے ہاں
جو لوگ بعض رسالت کی وجہ سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے والوں کو بُرا جانتے، برا کہتے، انہیں اہل بدعت سے تعبیر کرتے ہیں اور صلوٰۃ و
سلام پڑھنے سے منع کرتے ہیں اور آمادہ پیکار ہوں ان کے کفر میں کیا شک ہو سکتا ہے! بایں ہمہ ہمارا نظریہ یہ ہے کہ اذان
کے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا جواز اور اجر و ثواب مسلم ہے لیکن اذان دینے کا اصل اور افضل طریقہ وہی ہے
جس طریقہ سے عہد رسالت میں اذان دی جاتی تھی۔!

اس حدیث کے باقی فوائد حسب ذیل ہیں:

حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل | ۱۱۵ | اس حدیث میں وضو کے بعد نماز پڑھنے پر براہِ گنجۃ کرنا ہے تاکہ

وضو اپنے مقصود سے خالی نہ رہے۔

(۲)۔ مطلب نے کہا جو مسلمان اپنے کسی عمل کو پوشیدہ رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اس عمل پر جزا و عظیم عطا فرماتا ہے۔

(۳)۔ صاحبین سے ان کی بیکیوں کے متعلق استفسار کرنا چاہیے تاکہ دوسرے بھی ان کی اقتداء کریں۔

(۴)۔ استاد اور شیخ کو اپنے تلامذہ کے معمولات کے متعلق پوچھنا چاہیے تاکہ ان کے معمولات حسن ہوں تو ان کو برقرار
رکھیں ورنہ ان کی اصلاح کریں۔

(۵)۔ فقہ و شافعیہ نے اس حدیث کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ اوقات ممنوعہ (مثلاً استنوا، غروب اور طلوع شمس)

کے جوتوں کی آہٹ سننے کا واقعہ خواب میں رونما ہوا تھا جیسا کہ حضرت رمیہما اور حضرت عمر کے محل کو دیکھنے کا واقعہ بھی خواب میں رونما ہوا تھا اس لیے اب نہ یہ اعتراض ہوگا کہ حضرت بلال موت سے پہلے جنت میں کیسے چلے گئے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ وہ حضور کے آگے کیونکر چل سکتے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ کیا حضرت بلال کو بھی جسد عنصری کے ساتھ معراج ہوئی تھی؟

حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَأُمُّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک اعمال کیے ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں ہے جو انھوں نے پرہیزگاری کے ساتھ کھایا یا پوری آیت تک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے یہ بتایا گیا ہے تم ان لوگوں میں سے ہو۔

۶۲۰۳ - حَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّيْمِيُّ وَسَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ زُرَّارَةَ الْحَضْرَمِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ شُبَّانٍ قَالَ سَهْلٌ وَمُنْجَابُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا إِلَى الْآخِرِ الْأَيَّةِ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لِي أَنْتَ مِنْهُمْ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے آئے تو ہم حضرت ابن مسعود اور ان کی والدہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر بہ کثرت آنے بہانے اور آپ کے ساتھ رہنے کی وجہ سے یہ سمجھتے رہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے ہیں۔

۶۲۰۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ) قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ أَنَا وَآخِي مِنَ الْيَمَنِ فَكُنَّا حَبِينًا وَمَا نَرَى ابْنَ مَسْعُودٍ وَأُمَّهُ إِلَّا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثْرَةِ دُخُولِهِمْ وَكَثْرَةِ مَحَبَّتِهِمْ لَنَا -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے آئے، اس کے حسب سابق روایت

۶۲۰۵ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَنَّ سَمْعَ الْأَسْوَدَ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ لَقَدْ قَتَلْتُ مِتَّ أَنَا وَأَخِي
مِنَ الْيَمَنِ قَدْ كَرِبَ مِثْلُهُ.

۶۲۰۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
عَنْ سَعِيدَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي
مُوسَى قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ أَنَا أُرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَوْ مَا
ذَكَرَ مِنْ نَحْوِ هَذَا.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں یہ گمان کرتا
تھا کہ حضرت عبد اللہ اہل بیت سے ہیں، یا اس کے قریب
بیان کیا۔

۶۲۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
الْأَحْوَصِ قَالَ شَهِدْتُ أَبَا مُوسَى وَابْنَ مَسْعُودٍ
حِينَ مَاتَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ
أَتَرَاهُ تَرَكَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ فَقَالَ إِنْ قُلْتَ ذَلِكَ
إِنْ كَانَ لَيُؤْذَنُ لَكَ إِذَا حُجِّبْنَا وَيُشْهَدُ إِذَا
غُيِّبْنَا.

ابوالاحوص کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ کا انتقال ہوا میں اس وقت حضرت ابو موسیٰ اور حضرت
ابو مسعود کے پاس گیا، اس وقت ان میں سے ایک نے
دوسرے سے پوچھا کیا تمہارے خیال میں حضرت ابن مسعود
کے بعد کوئی شخص ان جیسا ہے؟ دوسرے نے کہا اگر تم یہ
پوچھتے ہو تو ان کی یہ شان تھی کہ جب ہمیں بارگاہ رسالت
میں باریابی نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسعود کو اس وقت
بھی اجازت ہوتی تھی اور جس وقت ہم غائب ہوتے تھے
حضرت ابن مسعود اس وقت بھی حاضر ہوتے تھے۔

۶۲۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ رَهَوَاضٍ
عَبْدُ الْعَزِيزِ (عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ
عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ كُنَّا فِي دَارِ أَبِي مُوسَى مَعَ
نَحْرٍ مِنَ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ فِي مَصْحَفٍ
فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ مَا أَعْلَمُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ بَعْدَهُ أَعْلَمَ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الْقَائِمِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَوْ مَا
لَيْتَنِي قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ كَانَ يَشْهَدُ إِذَا غُيِّبْنَا وَيُؤْذَنُ
لَهُ إِذَا حُجِّبْنَا.

ابوالاحوص بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن مسعود کے
چند اصحاب کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ کے گھر میں ایک مصحف
(قرآن مجید کا نسخہ) دیکھ رہے تھے، اس اثناء میں حضرت
ابن مسعود کھڑے ہو گئے تو حضرت ابو مسعود نے کہا میں نہیں
جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد اس کھڑے
ہونے شخص سے زیادہ قرآن مجید کا کوئی عالم چھوڑا ہو، حضرت
ابو موسیٰ نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو اس کا وجہ یہ ہے کہ جب
ہم غائب ہوتے تھے تو حضرت ابن مسعود حاضر ہوتے تھے
اور جب ہم کو اجازت نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسعود کو
اجازت ہوتی تھی۔

۶۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

عَبِيدُ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ مُوسَى) عَنْ شَيْبَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ
أَكْبَيْتُ أَبَا مُوسَى فَوَجَدْتُ عَبْدَ اللَّهِ وَأَبَا مُوسَى مَعَ
وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ
كُنْتُ جَالِسًا مَعَ حَدَّثَنِي وَأَبِي مُوسَى وَسَاقَ
الْحَدِيثَ وَحَدَّثْتُ قُطَيْبَةَ أَتَتْ وَأَكْتَرُ

۶۲۱۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
شَيْبَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَخْلُلْ يَأْتِ بِمَا
عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ عَلَى قِرَاءَةٍ مَنْ تَأْمُرُونِي
أَنْ أَقْرَأَ فَلَقَدْ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضْعًا وَسَبْعِينَ سُورَةً وَلَقَدْ عَلِمَ
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي
أَعْلَمُهُمْ بِلِكِتَابِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا أَعْلَمُ
مِثْلِي لَوَحَلَّتْ إِلَيْهِ قَالَ شَيْبَانُ فَجَلَسْتُ فِي حَلْقٍ
أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا
سَمِعْتُ أَحَدًا يُرْوِي ذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَا يَحْيِيهِ

۶۲۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَدَمَ حَدَّثَنَا قُطَيْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ سُرُوقٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَا مِنْ كِتَابٍ
اللَّهُ سُورَةٌ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ حَيْثُ نَزَلَتْ وَمَا مِنْ
آيَةٍ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ فِيمَا أَنْزَلْتُ وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا هُوَ
أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ مِثْلِي تَبْلُغُهُ إِلَّا بِلِ كُرَيْبٍ
إِلَيْهِ

۶۲۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ كَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا

شقیق کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جو
شخص نیابت کرے گا وہ قیامت کے دن اس (خیانت
شدہ چیز) کو لے کر حاضر ہوگا، پھر فرمایا مجھے کس شخص کی قرأت
کے مطابق قرآن مجید پڑھنے کے لیے کہتے ہو، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کچھ اور پرستاروں میں
پڑھی ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
جانتے ہیں کہ میں ان سب سے زیادہ کتاب اللہ کا جاننے
والا ہوں، اور اگر میں یہ جانتا کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ
جانتے والا ہے تو میں اس کی طرف چلا جاتا، شقیق کہتے
ہیں کہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
کے حلقہ میں بیٹھا ہوں اور میں نے نہیں سنا کہ کسی نے
حضرت ابن مسعود کا رو کیا ہو یا ان کی مذمت کی ہو۔

مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا
قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کتاب اللہ
کی ہر سورت کے متعلق مجھے علم ہے وہ کب نازل ہوئی، اور
کتاب اللہ کی ہر آیت کے متعلق مجھے علم ہے کہ وہ کب نازل
ہوئی اور وہ کس چیز کے متعلق نازل ہوئی، اور اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ کوئی
شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جاننے والا ہے اور ان میں پرستاروں کے اس
کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں ان میں سے سفر کر کے
اس کے پاس چلا جاتا۔

مسروق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس
جاتے اور ان سے گفتگو کرتے، ابن تمیر کہتے ہیں ایک

دن ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ذکر کیا، انہوں نے کہا تم نے مجھ سے اس شخص کا ذکر کیا ہے کہ میں ان سے اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: چار آدمیوں سے قرآن سیکھو، ابن ام عبد (حضرت ابن مسعود) سے، آپ نے ابتداء ان سے کی اور معاذ بن جبل سے اور ابی بن کعب سے، اور ابوہذلیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے۔

مسروق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھے ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی ایک روایت بیان کی، انہوں نے کہا وہ ایسے شخص ہیں کہ میں ایک چیز کے بعد ان سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، چار شخصوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن ام عبد سے، آپ نے حضرت ابن مسعود سے ابتداء کی، اور ابی بن کعب سے، اور ابوہذلیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے، اور معاذ بن جبل سے، نہ ہر جی نے اپنی روایت میں یہ قول کا ذکر نہیں کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، شیبہ کی روایت میں چاروں کی ترتیب میں اختلاف ہے۔

مسروق کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبداللہ بن عمر

الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا نَأْتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو دَفَنَةً حَدَّثَنَا إِلَيْهِ وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ عِنْدَهُ فَذَكَرْنَا يَوْمًا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَقَدْ ذَكَّرْتُمْ رَجُلًا لَا أَرَاهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَدِيٍّ قَبْدَاءِ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَسَالِمُ مَوْلَى أَبِي حَذَّافَةَ -

۶۲۱۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَيْنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو دَفَنَةً حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنَّ ذَاكَ الرَّجُلَ لَا أَرَاهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُ يَقُولُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ نَفَرٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَدِيٍّ قَبْدَاءِ وَمِنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ وَمِنْ سَالِمِ مَوْلَى أَبِي حَذَّافَةَ وَمِنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَحَرْثُ بْنُ كَرْمٍ وَزُهَيْرُ بْنُ كَعْبٍ يَقُولُ -

۶۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَرِيمٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيرٍ وَوَكَيْعٍ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَدْ كُنَّا مَعَاذَ أَقْبَلَ أَبِي وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كَرِيمٍ أَبِي قَبْلَ مُعَاذٍ -

۶۲۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحْدَةَ بَنِي يَشْرُبٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدٍ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) كَلَاهِبًا عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ هَذَا وَاحْتِلَفًا عَنْ شُعْبَةَ فِي تَلْسِيقِ الْأَرْبَعَةِ -

۶۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو
بْنِ مُرَّةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُسْرِقٍ قَالَ ذَكَرُوا ابْنَ
مَسْعُودٍ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ ذَاكَ رَجُلٌ لَا
أَزَالُ أَحِبُّهُ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَغْفِرُ الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةِ مَنَ
ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَالِحٍ مَوْلَى أَبِي حَذَافَةَ وَأَبِي بَنْ
كَعْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ

کے سامنے حضرت ابن مسعود کا ذکر کیا انھوں نے کہا میں
اس شخص سے اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے:
چار آدمیوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن مسعود سے، سالم
سے جو ابو ذریفہ کے آزاد شدہ غلام ہیں، ابی بن کعب سے
اور معاذ بن جبل سے۔

۶۲۱۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَذَّافَةَ شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَهَذَا قَالَ شُعْبَةُ
بَدَأَ بِهَذَا لِي لَا أَذِيعُ بِآيَتِهِمَا بَدَأَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، شبیہ
نے کہا آپ نے ان دونوں کے نام سے ابتداء کی، میں یہ
نہیں جانتا کہ ان میں سے کس کے نام سے ابتداء کی۔
سلام ابن اشیر جزری کہتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے:
عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاہلہ بن کابل بن حارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل بن مرکہ
بن الیاس بن مضر ابو عبد الرحمن الہذلی۔ ان کے والد کا نام مسعود تھا، ان کی والدہ کا نام ام عبد بنت عبدود تھا۔

آپ ابتداء اسلام میں مسلمان ہوئے تھے، جب حضرت معبد بن زید اور ان کی زوجہ فاطمہ بنت خطاب مسلمان
ہوئی تھیں، آپ کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں عقیقہ بن ابی
عییط کی بکریاں چراتا تھا، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر تھے، آپ نے
فرمایا: اسے لڑکے کیسا اتھارے پاس دودھ ہے؟ میں نے کہا ہاں! لیکن میں امین ہوں، آپ نے فرمایا میرے پاس
ایسی بکری لاؤ جس سے نرنے جفتی نہ کی ہو، میں ایک شمش مار بکری لے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ہاندھا
پھر اس کے تھنوں کو ملنا شروع کیا اور دعا کرنے لگے حتیٰ کہ اس میں دودھ اتر آیا، پھر حضرت ابوبکر نے اس سے دودھ
دوہا، آپ نے حضرت ابوبکر سے کہا دودھ پیو، حضرت ابوبکر نے دودھ پیا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ
پیا، آپ نے پھر اس بکری کے تھنوں سے کہا سگڑ جاؤ تو وہ سگڑ کر پہلے کی طرح ہو گئے، اس کے بعد میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس کلام (قرآن مجید) کی تعلیم دیجئے، آپ نے میرے
سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا تم تو پڑھانے والے لڑکے ہو، حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے ستر سورتیں سیکھیں، اور کسی شخص نے مجھ سے بحث نہیں کی، حضرت ابن مسعود نے سب سے پہلے مکہ میں جہر قرآن
مجید پڑھا۔

جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے ساتھ لے گئے،
حضرت ابن مسعود آپ کی خدمت کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پوشیدہ گفتگو سننے اور گھر میں آنے
کی اجازت دی، حضرت ابن مسعود آپ کے گھر جاتے تھے، آپ کو تعلیم پڑھاتے تھے، آپ کے ساتھ اور آپ کے

اُگے چلتے تھے، جب آپ غسل کرتے تو حضرت ابن مسعود پر دہ کرتے، جب آپ سو جاتے تو آپ کو بیدار کرتے، صحابہ کرام میں آپ صاحب السواد والسنوک کے نام سے مشہور تھے (یعنی آپ کی پرشیدہ گفتگو سننے والے اور آپ کی مسواک لانے والے) حضرت ابن مسعود نے حبشہ اور مدینہ کی طرف دو ہجرتیں کیں، دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، بدر اُحد، خندق، بیت رضوان اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جنگ یرموک میں شریک ہوئے، ابو جہل کے سینہ پر سوار ہو کر انھوں نے ہی اس لعین کا سر کاٹا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی تھی۔

حضرت ابن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے سورۃ نساء پڑھ کر سناؤ، میں نے عرض کیا میں آپ کو قرآن مجید سناؤں! حالانکہ خود آپ پر قرآن مجید نازل ہوا ہے، آپ نے فرمایا میں اپنے علاوہ کسی اور سے قرآن سنا پسند کرتا ہوں، میں نے آپ کے سامنے قرأت کی جب میں اس آیت پر پہنچا ذکیف اذا جئنا من کل امت بشہید وجئنا بک علی ہول الشہید، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت حذیفہ سے کہا ہمیں اس شخص کے متعلق بتلائیے جو اپنی سیرت اور عادات و اطوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو، تاکہ ہم اس سے دین سیکھیں اور اس سے احادیث سنیں، حضرت حذیفہ نے کہا جو شخص اپنی سیرت اور عادات و اطوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے وہ ابن مسعود ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یاد رکھنے والے صحابہ کو معلوم ہے کہ ان سب سے زیادہ اللہ کا قرب ابن ام عبد کو حاصل ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں بغیر مشورہ کے کسی اور کو امیر بناتا تو ابن ام عبد (حضرت ابن مسعود) کو بناتا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں ۳۲ھ میں فوت ہو گئے، حضرت عثمان نے آپ کی نماز جنازہ پڑھانی ایک قول یہ ہے کہ آپ کی نماز جنازہ حضرت عمار بن یاسر نے پڑھائی وفات کے وقت آپ کی عمر ساٹھ اور چند سال تھی۔ ۱۵

حضرت ابن مسعود کے مصحف کا بیان | حدیث نمبر ۶۲۱۰ میں ہے: حضرت ابن مسعود نے فرمایا جو شخص نیات کرے گا وہ قیامت کے دن خیانت شدہ چیز کو لے کر حاضر ہوگا۔ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود کا مصحف (جمع کردہ قسدان) جمہور کے مصحف کے مخالف تھا، حضرت ابن مسعود کے شاگردوں کے پاس بھی ان کا مصحف تھا، لوگوں نے ان کے مصحف پر اعتراض کیا اور ان سے یہ کہا کہ وہ اس مصحف کو ترک کر کے جمہور کے مصحف کی موافقت کریں اور ان سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ اپنے مصحف کو جلا دیں، جیسا کہ دوسرے مصحف

کو جلا دیا گیا تھا، حضرت ابن مسعود نے اس مطالبہ کو نہیں مانا اور اپنے شاگردوں سے یہ کہا کہ تم لوگ اس مصحف کو چھپا دو، اور جب تم اس کو چھپاؤ گے تو قیامت کے دن اس کو لے کر حاضر ہو گے اور اس میں اتنی ہی تفصیلت ہوگی پھر بطور انکار فرمایا مجھے اس مصحف کے مطابق قرأت سے کون روکتا ہے؟ جس کو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے سنا ہے! اللہ

علامہ ابی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قرآن مجید کو سات قرأت یعنی سات نجات پر نازل کیا گیا تھا اور ہر قبیلہ اپنی اپنی قرأت کے مطابق پڑھتا تھا، جب بکثرت فتوحات ہوئیں اور لوگ ناوا فقیت کی بناء پر ایک دوسرے کی قرأت کی تکذیب کرنے لگے تو حضرت ابو حذیفہ کے مشورے سے حضرت عثمان نے قرآن مجید کے اس نسخہ کو منگوایا جو حضرت ابوبکر کے عہد میں لغت قریش پر جمع کیا گیا تھا، اس نسخہ کی نقول تمام شہروں میں بھجوا دیں اور باقی مصاحف کو منگو کر جلا دیا تاکہ امت میں اختلاف نہ ہو، تمام صحابہ نے حضرت عثمان کے اس اقدام کی تائید کی کیونکہ ان کا یہ خیال تھا کہ تمام مصاحف کا باقی رہنا قرآن مجید میں التباس اور اختلاف کا موجب ہوگا۔

حضرت ابن مسعود کی رائے تمام صحابہ سے منفرد تھی انھوں نے اپنے مصحف کو چھپا لیا اور حضرت عثمان یا کوئی اور شخص اس کو نکلوانے میں کامیاب نہ ہو سکا، حضرت عثمان نے جو مصاحف تمام شہروں میں بھجوائے تھے وہ مشہور ہو گئے، تمام صحابہ نے اس کی موافقت کی اور اس کو پڑھا جانے لگا اور حضرت ابن مسعود کا مصحف ترک کر دیا گیا، اور وہ چھپا رہا حتیٰ کہ جب مصر میں بنو عبید کی حکومت ختم ہو گئی اور مصر کی حکومت شروع ہوئی تو ان کے خزانوں میں وہ مصحف پایا گیا۔ اور صدر الدین قاضی ابجاعت نے اس کو جلائے کا حکم دیا، ہم نے اپنے اساتذہ سے اسی طرح سنا۔

حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی تفصیلت بیان کرنے کی توجہ | حدیث نمبر ۶۲۱۱ میں ہے: حضرت ابن مسود نے فرمایا: اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ کوئی شخص

مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جانتے والا ہے اور اونٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں اونٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جاتا! علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس کا بیان ہے کہ کسی ضرورت کی بناء پر انسان اپنے علم یا اپنے دوسرے فضائل کو بیان کر سکتا ہے، اور قرآن مجید میں جبر ہے: لا تزکوا انفسکم (نجم: ۳۲) اپنی تعریف و توصیف نہ کرو، اس کا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص بغیر کسی ضرورت کے اپنی تعریف و توصیف نہ کرے، بلکہ اپنی بڑائی کے اظہار اور فخر جملانے کے لیے اپنی تعریف کرے، اور بزرگان دین سے ضرورت کی بناء پر اپنی تعریف کرنا منقول ہے، مثلاً اس سے شر کو دور کرنا مقصود ہو یا لوگوں کے لیے کسی مصلحت کو حاصل کرنا مقصود ہو، یا کسی کو علم حاصل کرنے پر مرغیب و بنا مطلوب ہو، مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا: اجعلنی علی خزائن الارض (انی حفیظ علیہ) (یوسف: ۵۵)

”مجھے زمین کے خزانوں پر مقرر کردہ بے شک میں حفاظت کرنے والا علم والا ہوں“ یہ حصول مصلحت کی مثال ہے اور دفع شر کی مثال یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جب محاصرہ کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے غزوہ تبوک کے لشکر کے لیے سامان فراہم کیا، اور چاہ رومہ خریدی، اور تم غیب کی مثال حضرت ابن مسعود کا یہ ارشاد ہے اور حضرت سہل بن سعد کا یہ کہنا کہ اس مسئلہ کو مجھ سے زیادہ جانتے والا کوئی نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کتاب اللہ کے سب سے زیادہ عالم تھے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ سنت رسول کو بھی خلفاء راشدین سے زیادہ جانتے والے ہیں، اور نہ یہ لازم آتا ہے کہ وہ ان سے زیادہ افضل ہوں اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تمام خلفاء راشدین حضرت ابن مسعود سے افضل تھے۔ ۱۰

بَابُ مَنْ فَضَّلَ ابْنُ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
قَالَ الْأَنْصَارُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک جماعت کے فضائل
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چار شخصوں نے قرآن مجید جمع کیا اور وہ چاروں انصار میں سے تھے، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابی بن کعب، حضرت زبیر بن ثابت اور حضرت ابو زید، قتادہ نے حضرت انس سے پوچھا ابو زید کون ہیں، فرمایا وہ میرے ایک بچے ہیں۔

۶۲۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ جُمِعَ الْقُرْآنُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةً كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَابْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَبُو زَيْدٍ قَالَ قَتَادَةُ قُلْتُ لَأَنْسَ مِنْ أَبِو زَيْدٍ قَالَ أَحَدُ عَمْرَوَيْي

ہم نام کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن مجید کس نے جمع کیا تھا؟ کہا چار شخصوں نے، اور چاروں انصار میں سے تھے، حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل، حضرت زبیر بن ثابت اور انصار کے ایک شخص جن کی کنیت ابو زید تھی۔

۶۲۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ سَلِيمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَتَمٌ قَالَ قُلْتُ لَأَنْسَ مِنْ مَالِكٍ مَنْ جُمِعَ الْقُرْآنُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعَةً كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ ابْنُ كَعْبٍ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَانُ زَيْدٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اللہ عزوجل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے

۶۲۲۰ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَتَمٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَبِي إِنْ أَلَّ اللَّهُ عَذَابِي

أَمَرَ فِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ قَالَ اللَّهُ سَمَاءُ فِي لَدَّ قَالَ
اللَّهُ سَمَاءُ لِي قَالَ فَجَعَلَ ابْنُ يَسْكِي -

سائے قسوان مجید پڑھوں حضرت ابی نے کہا کیا اللہ
تعالیٰ نے آپ سے میرا نام لیا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ
تمہارے مجھ سے تمہارا نام لیا ہے؟ پھر حضرت ابی
رونے لگے۔

۶۲۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَنِي
كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ فِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَعْنًا يَكُونُ
الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمَاءُ فِي قَالَ نَعَمْ فَتَالَ
عَبْدُكَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن
کعب سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں
تمہارے سائے قرآن مجید کی یہ سورت پڑھوں: لَعْنَةُ
الَّذِينَ كَفَرُوا - حضرت ابی نے پوچھا اللہ تعالیٰ نے
میرا نام لیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ابی! پھر حضرت ابی رو
نے لگے۔

۶۲۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ رِيعِي (ابْنُ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بِمِثْلِهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اس
کے بعد اس کی مثل روایت ہے۔

علامہ ابن اثیر جزیری کہتے ہیں:

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت ابی بن کعب کا نام و نسب یہ ہے: ابی بن کعب بن

قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں میری
امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والا ابوبکر ہے، اور اللہ کے دین میں سب سے زیادہ شدید عمر ہے، سب
سے زیادہ جبار اور صادق عثمان ہے اور حلال اور حرام کا سب سے زیادہ عالم منافق بن جبل ہے اور وراثت
کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والا زید بن ثابت ہے، اور سب سے اچھی قرأت کرنے والا ابی بن کعب
ہے، اور ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ بن جراح ہے۔

واقعی نے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے تو جس شخص نے سب سے پہلے آپ
کے لیے مکھاڑہ ابی بن کعب ہیں اور سب سے آخر میں نکھنے والے بھی یہی تھے، جب حضرت ابی بن کعب نہیں ہوتے
تھے تو حضرت زید بن ثابت نکھتے تھے۔

ابو نعیم نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے ایک قول ہے حضرت عمر کی خلافت میں
۳۲ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ہے ۳۳ھ میں حضرت عثمان کی خلافت میں فوت ہوئے ان کے سر
اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے یہ خضاب نہیں لگاتے تھے بلکہ (حاشیہ صفحہ ۱۱۲۵) ہذا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ مَنْ فَضَّلَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۲۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَّاهُ
سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَهْتَرُ لَهَا
عَرْشُ الرَّحْمَنِ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہاں ایک
حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ ان کے سامنے رکھا ہوا
تھا کہ ان کی (موت کی) وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

۶۲۲۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ إِدْرِيسَ الْأَدَوِيُّ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُوَيْبٍ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَهْتَرُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد بن معاذ کی موت
کی وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

۶۲۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّاقِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَطَاءٍ الْخَفَّافُ عَنْ سَعِيدِ
عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ بَنِي اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجَّاهُ مَوْضُوعَةً يَعْزِي
سَعْدًا أَهْتَرُ لَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہاں ایک عا
جنازہ رکھا ہوا تھا، سعد کی موت کی وجہ سے عرش الہی جنبش
میں آگیا۔

۶۲۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً خَرِيرَةً فَجَعَلَ
أَصْحَابُهُ يَلْمُسُونَهَا وَيَعْجَبُونَ مِنْ لَيْسِهَا
فَقَالَ أَتَعْجَبُونَ مِنْ لَيْسِ هَذِهِ لَيْسَ دِيلُ سَعْدِ
بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا وَآلِيْنُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کا ایک حلقہ ہدیہ کیا گیا، آپ
کے اصحاب اس کو چھوتے تھے اور اس کی نرمی پر تعجب
کرتے تھے، آپ نے فرمایا تم اس کی نرمی پر تعجب کرتے
ہو جنت میں سعد بن معاذ کے رومال اس سے بھی زیادہ
اچھے اور نرم تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۲۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ الصَّبِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَوِّبِ حَرِيرٍ كَرَّ الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَحْوِ هَذَا أَوْ بِمِثْلِهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۲۲۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ بِأَلْسِنَاتٍ جَمِيعًا كَرَدَائِيَةِ أَبِي دَاوُدَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کا ایک جبہ پہنایا گیا حالانکہ آپ ریشم پہننے سے منع کرتے تھے، صحابہ کو اس کی خوب سورتی اسے تعجب ہوا، آپ نے فرمایا: اس نوات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری بان ہے جنت میں سعد بن معاذ کے رومال اس سے زیادہ حسین ہیں۔

۴۲۲۹ - حَدَّثَنَا مُهَيَّبُ بْنُ حَزْبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُبَّةً مِنْ سُودٍ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ فَعَاجِبَ النَّاسُ مِنْهَا فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ مَنَّا دِيلَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اکیدہ دو مٹرہ سجندل کے بادشاہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک عتکہ پہنایا، پھر اسی کی مثل مدیث ہے، اسی میں یہ نہیں ہے کہ آپ ریشم سے منع فرماتے تھے۔

۴۲۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا سَالِحُ بْنُ نَوْاسٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ -

سلامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القیس بن زید بن عبد الاشہل بن جشم بن السحارث بن اکحزرج بن النہیت عمرو بن مالک بن اوس انصاری اوسی۔ ان کی والدہ کا نام کعبہ بنت رافع ہے، ان کی صحابیت بھی ثابت ہے۔

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو مسلمانوں کو تعلیم دینے کے لیے مدینہ بھیجا اس وقت حضرت سعد بن معاذ نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا، جب حضرت سعد مسلمان ہو گئے تو انھوں نے

بنو عبد الاشہل سے کہا جب تک تم لوگ اسلام قبول نہیں کرو گے تمہارے مردوں اور عورتوں سے میری گفتگو حرام ہے تو وہ سب مسلمان ہو گئے، ان کا اسلام قبول کرنا بہت بڑی برکت تھا، وہ بدر، اُمد اور خندق کے معرکوں میں شریک ہوئے۔

شہ میں غزوہ خندق ہوا، جب لڑائی کا وقت آیا تو حضرت سعد بن معاذ زرہ بنے اور ہاتھ میں حربہ لے کر میدان جنگ کی طرف روانہ ہوئے، بنو حارثہ کے قلعہ میں ان کی والدہ موجود تھیں، اور حضرت عائشہ بھی ان کے پاس بیٹھی تھیں، جب حضرت سعد بن معاذ صبح شہر پڑھتے ہوئے گذرے تو والدہ نے کہا بیٹا تم پیچھے رہ گئے ہو جلدی جاؤ، جس ہاتھ میں حربہ تھا وہ باہر نکلا ہوا تھا، حضرت عائشہ نے کہا سعد کی ماں دیکھو، سعد کی زرہ بہت چھوٹی ہے، میدان میں پہنچے تو حبان بن عبد مناف نے جو عرقہ کا بیٹا تھا ان کے ہاتھ پر ایک تیر مارا جس سے ہفت اندام کٹ گئی، اس نے نہایت جوش سے کہا یہ لو، میں عرقہ کا بیٹا ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ دونوں طرف عرقہ کرے۔

اس کے بعد مسجد نبوی میں خیمہ لگایا گیا، حضرت سعد اسی خیمہ میں رہتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ کی عیادت کے لیے تشریف لاتے تھے، چونکہ زندگی سے مایوس ہو چکے تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کی: یا اللہ! اگر قریش کی لڑائیاں باقی ہوں تو مجھے زندہ رکھ، کیونکہ مجھے ان سے لڑنے کی بڑی تنہا ہے، انھوں نے تیر سے رسول کو اذیت دی، ان کی تکذیب کی اور ان کو بے وطن کیا، اور اگر لڑائی بند ہونے کا وقت آگیا ہے تو اس زخم سے مجھے شہادت دے دے، اور بنو قریظہ کے معاملہ میں میری آنکھیں ٹھنڈی کر، اس دعا کا دوسرا حصہ مقبول ہوا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کو جلا وطن کرنا چاہا تو انھوں نے کہا! بھیجا کہ ہم سعد کا حکم مانیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو اطلاع دی، وہ دراز گوش پر سوار ہو کر آئے، جب مسجد کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہا: "اپنے سردار کے لیے کھڑے ہو" پھر حضرت سعد سے فرمایا یہ لوگ تمہارے حکم کے منتظر ہیں تو عرض کیا میرا حکم یہ ہے کہ جو لوگ جنگ جو ہیں ان کو قتل کیا جائے بچوں کو غلام بنایا جائے اور ان کے اموال تقسیم کر دیے جائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ سن کر فرمایا تم نے آسمانی حکم کی پیروی کی ہے، پھر اس حکم کے مطابق چار سو جنگجو آدمی قتل کرائے۔

اس واقعہ کے بعد حضرت سعد کچھ غصہ تک زندہ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کے زخم کو داغ جس سے خون ریز گھسٹا ہوا تھا سوچ گیا اور ایک دن زخم پھٹ گیا اور اس زور سے خون جاری ہوا کہ مسجد سے گذر کر بنو غفار کے خیمہ تک پہنچا، لوگوں کو بڑی تشویش ہوئی پوچھا کیا معاملہ ہے، جواب ملا حضرت سعد کا زخم پھٹ گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی تو گھبرا کر مسجد میں آئے دیکھا تو حضرت سعد کا انتقال ہو چکا تھا، انا للہ وانا الیہ راجعون، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے شریک ہیں، جب آپ ان کو دفن کر کے لوٹے تو بہت منوم تھے اور رئیس مبارک پر مسلسل آنسو گہ رہے تھے۔

بَابُ ۸۶ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي دُجَانَةَ سَمَّاكَ
بْنِ خُرُشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو دجانہ سماک بن خورشہ رضی اللہ عنہ
کے فضائل

۶۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ حَمَّادٍ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ
سَيْفًا يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ مَنْ يَأْخُذُ مِنِّي هَذَا
فَيَسْطُرُ أَيْدِيَهُمْ كُلُّ رَأْسَانٍ مِنْهُمْ يَقُولُ أَنَا
أَنَا قَالَ فَمَنْ يَأْخُذُكَ بِحَقِّهِ قَالَ فَا حُجَمَ الْقَوْمُ
فَقَالَ سَمَّاكَ بْنُ خُرُشَةَ أَبُو دُجَانَةَ أَنَا أَخُذُكَ
بِحَقِّهِ قَالَ فَا أَخَذَكَ فَفَعَلَقَ بِهِ هَامَ الْمُسْرِ كَيْنَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے دن ایک تلوار لی اور
فرمایا مجھ سے یہ تلوار کون لیتا ہے تو ہر شخص نے اپنے ہاتھ
بھیلا دیے اور کہا میں لیتا ہوں، میں لیتا ہوں، آپ نے
فرمایا اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ کون لیتا ہے، پھر
سب پیچھے ہٹ گئے، حضرت سماک بن خورشہ ابو دجانہ
نے کہا میں اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ لوں گا، پھر حضرت
ابو دجانہ نے اس تلوار کو لیا اور اس کے ساتھ مشرکین کی
کھوپڑیاں توڑ ڈالیں۔

حضرت ابو دجانہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت سماک کا نام و نسب یہ ہے: سماک بن اوس بن خورشہ بن لوزان بن عبدود بن زید

بن ثعلبہ بن اسد بن ساعدہ بن کعب بن اسد بن جرج بن الانصار بن الساعدی ابو دجانہ۔

یہ اپنی کنیت ابو دجانہ کے ساتھ مشہور ہوئے، بعد اُحد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام منازل میں
شریک ہوئے، حضرت ابو دجانہ کی بہادری بہت مشہور تھی، ان کے پاس ایک سرخ پٹی تھی، جس کو وہ جنگ میں جھنڈا بناتے
تھے، جنگ اُحد میں انھوں نے اس کو جھنڈا بنایا اور دو صفوں کے درمیان اکثر اکثر کمر چلنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: میدان جنگ کے سوا اس طرح چلنے کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے۔

حضرت ابو دجانہ اکابر و افاضل صحابہ میں سے تھے جنگ یمانہ میں شہید ہوئے، اس دن وہ ایک عظیم امتحان میں مبتلا ہوئے، کیا وہ اپنے
کا ایک باغ تھا وہ لوگ اس کے عقب سے لڑ رہے تھے، مسلمان اس باغ میں داخل ہوئے پر قادر نہیں ہو رہے تھے
حضرت ابو دجانہ نے کہا کہ ان کو اس باغ میں گرا دیں، سو مسلمانوں نے ان کو اس باغ میں گرا دیا، اس سے ان کی ٹانگ ٹوٹ
گئی مگر وہ باغ کے دروازے پر موجود حنیفہ سے لڑتے رہے، مشرکین نے ان سے مقابلہ کیا اور اس دوران مسلمان باغ
میں داخل ہو گئے، حضرت ابو دجانہ اسی دن شہید ہو گئے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک زندہ رہے اور جنگ صفین میں حضرت
علی کے ساتھ لڑے تھے، لیکن پہلی بات صحیح ہے۔ ۱۰

بَابُ مَنْ فَضَّلَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو بْنِ
حَرَامٍ وَالِدِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۲۳۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ كِلَاهُمَا عَنْ سَنِيَانٍ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ
حَدَّثَنَا سَنِيَانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمُنْكَدِرِ
يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا كَانَ يَوْمُ
الْحُدَيْبِيَةِ بَايَ مَسْجِيٍّ وَقَدْ مَثَلَ بِهِ قَالَ فَأَرَدْتُ
أَنْ أَرْفَعُ الثُّوبَ فَتَهَانِي قَوْحِي لَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَرْفَعُ
الثُّوبَ فَتَهَانِي قَوْحِي فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَمَرِيهِمْ فَرَفَعَهُ فَسَمِعَ صَوْتَ
بَاكِيَةٍ أَوْ صَائِحَةٍ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقَالُوا ابْنَتُ
عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ فَقَالَ وَلِمَ تَبْكِينَ فَمَا نَزَلَتْ
الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رُفِعَ

۶۲۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ
بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُصِيبَ ابْنِي يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ
أَكْشَفْتُ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ وَأَبْكِي وَجَعَلُوا يَنْهَوْنِي
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَيْنَهُمَا نِي قَالَ
وَجَعَلْتُ فَاطِمَةَ بِنْتُ عَمْرِو وَتَبْكِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْكِيهِ أَوْ لَا تَبْكِيهِ فَاذْنَلِ
الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ

۶۲۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ
عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلَّابٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ
أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ ذِكْرُ الْمَلَائِكَةِ وَ
بُكَاءِ الْبَاكِيَةِ

حضرت جابر کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرو

بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل !!

حضرت جابر بن عبد اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غزوہ
احد کے دن میرے والد کو لایا گیا در آن حالیکہ ان پر کپڑا
ڈھکا ہوا تھا، اور ان کو مشکہ کیا گیا تھا یعنی ان کے اعضاء
کاٹ دیے گئے تھے، میں نے ان کی نعش سے کپڑا اٹھانا
چاہا تو مجھے میری قوم نے منع کر دیا، میں نے پھر کپڑا اٹھانا چاہا
مجھے پھر میری قوم نے منع کیا، پھر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یا آپ کے حکم سے لوگوں نے وہ کپڑا اٹھایا پھر آپ نے
ایک رونے والی یا پلٹانے والی کی آواز سنی، آپ نے پوچھا
یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ عمرو کی بیٹی یا بہن ہے، آپ
نے فرمایا کیوں روتی ہو؟ ان کا جنازہ اٹھانے جانے
تک فرشتے ان پر سایہ کرتے رہیں گے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ غزوہ احد کے دن میرے والد شہید ہو گئے، میں
ان کے چہرے سے کپڑا اٹھا کر رونے لگا، لوگ مجھے
منع کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے منع نہیں
کر رہے تھے، حضرت فاطمہ بنت عمرو نے بھی رونا شروع
کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رونا نہ
رو، جب تک تم ان کا جنازہ نہیں اٹھاؤ گے فرشتے ان پر
سایہ کرتے رہیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ابن جریج
کی سند میں فرشتوں کا اور رونے والی کے رونے
کا ذکر نہیں ہے۔

۴۲۳۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَى عُمَرَ ابْنَ أَبِي كَيْسَانَ أَحَدًا مُجَدَّعًا فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ وَنَحَوَ حَيْدَ يَنْتَهَرُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ اُحد کے دن میرے والد کو لایا گیا وہاں حالیکہ ان کی ناک اور کان کٹے ہوئے تھے۔ باقی حدیث حسب سابق ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح

حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کا نام و نسب یہ ہے: عبداللہ بن عمرو بن حرام بن ثعلبہ بن حرام بن کعب بن غنم بن سلمہ بن سعد بن علی بن اسد بن سارہ بن یزید بن جہنم بن الحخرج الانصاری الصحابی اسلمی، ان کی کنیت ابو جابر تھی۔

حضرت عبداللہ عقیقی، بدری اور نقیب تھے، غزوہ بدر اور غزوہ اُحد میں شریک ہوئے اور غزوہ اُحد میں شہید کر دیے گئے۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف دیکھ کر فرمایا: کیا بات ہے؟ تم منعم اور پریشان نظر آ رہے ہو! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والد شہید کر دیے گئے اور وہ قرضہ اور اولاد چھوڑ کر چلے گئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو یہ نہ بتاؤں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص سے پردہ کی اوٹ سے کلام کیا ہے اور تمہارے والد سے بلا حجاب کلام کیا ہے اور یہ فرمایا: اے میرے بند! مجھ سے سوال کرو، میں تم کو عطا کروں گا، انھوں نے کہا میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے دنیا میں بھیج دے تاکہ میں دوبارہ تیری راہ میں قتل کیا جاؤں! اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں پہلے یہ مقرر کر چکا ہوں کہ اب لوگ دوبارہ دنیا میں نہیں لوٹائے جاتیں گے، انھوں نے کہا اچھا تو پھر جو لوگ میرے پیچھے ہیں ان تک میرا حال پہنچا دے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ الْأَيَّةُ ”جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کیے گئے ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ زندہ ہیں“

جب حضرت عبداللہ نے اُحد کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو اپنے بیٹے حضرت جابر کو بلایا اور فرمایا اے بیٹے! مجھے یقین ہے کہ جو لوگ شہید ہوں گے میں ان میں سب سے پہلے شہید ہوں گا۔ یہ خدا میں جن لوگوں کو چھوڑ کر جا رہا ہوں ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مجھے تم سب سے زیادہ عزیز ہو، اور مجھ پر قرض ہے تم وہ قرض ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ خیر خواہی کرنا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میرے والد سب سے پہلے شہید ہوئے، مشرکین نے ان کی ناک اور کانوں کو کاٹ دیا، ان کو اور حضرت عمرو بن الجموح کو ایک قبر میں دفن کیا گیا وہ دنیا میں ایک دوسرے کے دوست اور ساتھی تھے، حضرت جابر کہتے ہیں میں نے چھ ماہ بعد اپنے والد کی قبر کھودی اور ان کو دوسری جگہ منتقل کر دیا، میں نے دیکھا کہ ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں ہوا تھا، صرف ڈاڑھی کے چند بالوں میں مٹی لگی ہوئی تھی۔ امام مالک نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عمرو بن الجموح انصاری اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام انصاری کی قبروں میں سیلاب کا پانی آگیا، وہ دونوں ایک ہی قبر میں مدفون تھے، یہ دونوں غزوہ اُحد میں شہید ہوئے تھے ان دونوں کو قبر کھود کر نکالا گیا۔ ان دونوں کے جسم بالکل متغیر نہیں ہوئے تھے یوں لگتا تھا جیسے کل فوت ہوئے ہوں

ان میں سے ایک کا ہاتھ دفن کے وقت اپنے زخم پر مقادہ اٹھا اسی طرح تھا اس کو زخم سے ہٹایا گیا تو وہ پھر اپنی جگہ لوٹ گیا، غزوہ اہد اور قبر کھودنے کے درمیان چھیالیس سال کا عرصہ تھا، — رضی اللہ عنہما وارضاهما —

حضرت جلیبیب رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جہاد میں تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو مال دیا، آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے، آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا: ہاں! فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے۔ آپ نے پھر فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا: نہیں، آپ نے فرمایا لیکن میں جلیبیب کو غائب پارہا ہوں، اس کو تلاش کرو، انھوں نے ان کو شہداء میں تلاش کیا، تو دیکھا کہ سات آدمیوں کے پہلو میں ان کی نعش پڑی تھی، جن کو حضرت جلیبیب نے قتل کیا تھا، پھر انھوں نے ان کو شہید کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی نعش کے پاس آئے اور فرمایا: اس نے سات کو قتل کیا پھر انھوں نے اس کو قتل کر دیا، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں پھر آپ نے ان کی نعش کو اپنے دونوں ہاتھوں سے اٹھایا اور ان کو صرٹ آپ نے ہی اٹھایا تھا۔ پھر ان کی قبر کھودی گئی اور ان کو قبر میں رکھ دیا گیا راوی نے ان کو غسل دینے کا ذکر نہیں کیا۔

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ جُلَيْبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۳۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ بْنِ سَلِيطٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ كِنَانَةَ بْنِ نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَغْزَى لَنَا فَأَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَا صَحَابِي هَلْ تَفْقِدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ فَلَنَا وَفُلَانًا وَفُلَانًا ثُمَّ قَالَ هَلْ تَفْقِدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ فَلَنَا وَفُلَانًا وَفُلَانًا ثُمَّ قَالَ هَلْ تَفْقِدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا لَا قَالَ لِكُنِّي أَفَقَدْ جُلَيْبِيبًا فَأَطْلُبُوهُ فَطُيِبَ فِي الْقَتْلِ فَوَجَدُوهُ إِلَى جَنْبِ سَبْعَةٍ قَدْ قَتَلَهُمْ ثُمَّ قَتَلُوهُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ قَتَلَ سَبْعَةً ثُمَّ قَتَلُوهُ هَذَا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ هَذَا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ قَالَ فَوَضَعَهُ عَلَى سَاعِدَيْهِ لَيْسَ لَنَا إِلَّا سَاعِدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَفِرْنَا لَهُ وَوَضَعَهُ فِي قَبْرِهِ وَلَمْ يَدَّ كُرْ غُسْلًا -

حضرت جلیبیب رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں: جلیبیب قنذیل کے وزن پر ہے یہ انصاری صحابی تھے، حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک شخص کی بیٹی سے ان کے نکاح کا پیغام دیا، حضرت جلیبیب کو تاہ قد اور بڑا شکل تھے، اس لڑکی کے ماں باپ نے اس رشتہ کو ناپسند کیا، جب اس لڑکی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کا علم ہوا تو اس نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی دھا کأن لہم من ولاہم مؤمننا

على انفسهن غير جائز، قيل له ليس كذلك لان الآية لم تخص الاولياء بهذا الامر دون غيرهم وعمومه يقتضى ترغيب سائر الناس فى العقد على الاياضى الا ترى ان اسم الاياضى ينتظم الرجال والنساء وهو فى الرجل لم يرد به الاولياء دون غيرهم كذلك فى النساء.

نحو عورت نہیں کر سکتی، اور عورت کا کیا ہوا نکاح ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں کہ اس آیت میں عقد نکاح کو عورت کے ولی کے ساتھ خاص نہیں کیا گیا اور اس آیت کا عموم تمام لوگوں کو عقد نکاح کرنے کی ترغیب دیتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ لفظ ایاہی (بے نکاح لوگ) مردوں اور عورتوں دونوں کو شامل ہے، اور مردوں سے صرف عورت کا ولی مراد نہیں ہے، اسی طرح عورتوں میں بھی عموم ہے۔

جس طرح علامہ ابو بکر جصاص نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں بے نکاح مرد اور عورت کا نکاح کر سکتے ہیں اسی طرح ہم اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس آیت میں ہر ایک کا نکاح کرنے کا حکم دیا ہے خواہ وہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں۔ اس آیت کے عموم کی وضاحت میں علامہ ابو بکر جصاص مزید لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت کے عموم سے تو پھر یہ بھی ثابت ہوگا کہ باپ اپنی بالغة لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دے تو یہ بھی جائز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ احادیث (صحیحہ مشہورہ) سے یہ ثابت ہے کہ بالغة کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے، اور مردوں کے حق میں یہ مان لیا گیا ہے کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے اس لیے بالغة لڑکیوں کے لیے بھی یہ منقذر مانا جائے گا کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے۔

جس طرح بالغة لڑکی کے لیے احادیث صحیحہ مشہورہ ہیں یہ تصریح ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر نہ کیا جائے اسی طرح اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہوتی کہ غیر کفو میں نکاح نہ کیا جائے تو واللہ ہم اس نکاح کو ناجائز نہ کہتے کیوں کہ ہمارا کام شریعت کی اتباع کرنا اور شریعت کی تبلیغ کرنا ہے، ہم خود شارع نہیں ہیں کہ اپنی طرف سے غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کا حکم صادر کریں، ہم صرف مبلغ ہیں احکام شرعیہ کے واضع نہیں ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی تحریم اور ممانعت کے بغیر ہم اللہ کے حلال کردہ کو حرام کہنے والے کون ہوتے ہیں؟ اور ہم کیا ہیں اور ہماری حیثیت کیا ہے جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا:

انی لست احرم حلالاً لہ

میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا!

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲-۳۳، ملخصاً " " " " " "

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

فَاَنْطَلَقَ اُنَيْسٌ حَتَّى اَتَى مَكَّةَ فَرَأَتْ عَلًى شَقَرًا
جَاءَ فَقُلْتُ مَا صَنَعْتَ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ
عَلَى دِينِكَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ قُلْتُ فَمَا
يَقُولُ النَّاسُ قَالَ يَقُولُونَ شَاعِرًا كَاهِنًا سَاحِرًا
وَكَانَ اُنَيْسٌ أَحَدَ الشُّعْرَاءِ قَالَ اُنَيْسٌ لَقَدْ
سَمِعْتُ قَوْلَ الْكُهَنَةِ فَمَا هُوَ يَقُولُ لَهُمْ وَ
لَقَدْ وَضَعْتُ قَوْلَهُ عَلَى أَقْرَاءِ الشُّعْرَاءِ فَمَا
يَلْتَمِمْ عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ بَعْدِي أَنَّ شِعْرًا لِلَّهِ
إِنَّهُ لَصَادِقٌ وَلَا تَهْمُ لَكَ ذُبُونٌ قَالَ قُلْتُ
فَاَكْفَيْتَنِي حَتَّى أَذْهَبَ فَاَنْطَرُ قَالَ فَاتَّيْتُ
مَكَّةَ فَتَضَعْتُ رَجُلًا مِنْهُمْ فَقُلْتُ أَتَيْنَ
هَذَا الَّذِي تَدْعُوهُمْ الصَّابِيَّ فَاَنْشَارَ إِلَى
فَقَالَ الصَّابِيَّ فَمَا لَ عَلَى أَهْلِ الْوَادِي
بِكُلِّ مَدَارَةٍ وَعَظِيمٍ حَتَّى خَرَّتْ مَغْشِيًا عَلَى
قَالَ فَاَذْهَبْتُ حِينَ ارْتَفَعْتُ كَأَنِّي نَصَبْتُ
أَحْمَرَ قَالَ فَاتَّيْتُ زَمْزَمَ فَعَسَلْتُ عَلَى
الْمَاءِ وَشَرِبْتُ مِنْ مَائِهَا وَلَقَدْ لَبِثْتُ
يَا بْنَ أَخِي ثَلَاثِينَ بَيْنَ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ مَا كَانَتْ
لِي طَعَامٌ إِلَّا مَاءُ زَمْزَمَ فَسَمِعْتُ حَتَّى تَكْشَرَتْ
عَنْ بَطْنِي وَمَا وَجَدْتُ عَلَى كِبْدِي سَخْفَةً
جَوْعٍ قَالَ فَبَيْنَا أَهْلُ مَكَّةَ فِي لَيْلَةٍ قَمَرَاءُ
إِصْرِيَّانِ إِذْ ضُرِبَ عَلَى أَسْمَخَتِهِمَا
يَطْرَفُ يَابُيْتُ أَحَدًا وَامْرَأَتَانِ مِنْهُمَا
تَدْعُوَانِ إِسَافًا وَنَازِلَةً قَالَ فَاتَّكَ
عَلَى فِي طَرَفِهِمَا فَقُلْتُ أَلَيْكَ أَحَدُهُمَا
الْأُخْرَى قَالَ فَمَا تَنَاهَتَا عَنْ قَوْلِهِمَا قَالَ
فَاتَّكَ عَلَى فَقُلْتُ هُنَّ مِثْلُ الْخَشَبَةِ غَيْرِ
أَنِّي لَأَكْنِي خَاَنْطَلَقْتُا تَوْلَوَانِ وَتَقُولَانِ
كَوْكَانَ هَهُنَا أَحَدٌ مِّنْ أَتْفَارِنَا قَالَ فَاسْتَبَلَّهُمَا

میں نے پوچھا: کس کے لیے؟ انھوں نے کہا اللہ کے لیے،
میں نے پوچھا: کس طرف منہ کرتے تھے، اس نے کہا اللہ تعالیٰ
جس طرف میرا منہ کر دیتا تھا میں عشا کی ناز پر چڑھتا تھا حتیٰ کہ
جب رات کا آخری حصہ ہوتا تو میں اپنے آپ کو چادر کی طرح
ڈال دیتا، حتیٰ کہ مجھ پر دھوپ آجاتی، انیس نے کہا مجھے مکہ
میں کام ہے تم یہاں رہو، میں جاتا ہوں، انیس مکہ چلے گئے
پھر انھوں نے آنے میں دیر کی، پھر وہ آیا میں نے پوچھا تم کیا کرتے
رہے تھے؟ میں نے کہا میری مکہ میں ایک شخص سے
 ملاقات ہوئی جو تمہارے دین پر ہے، وہ کہتا ہے کہ اللہ
نے مجھے رسول بنایا ہے، میں نے پوچھا اور لوگ کیا کہتے ہیں؟
اس نے کہا لوگ اس کو شاعر، کاهن اور ساحر کہتے ہیں، انیس
خود بھی ایک شاعر تھا، انیس نے کہا میں نے کاهنوں کا
کلام سنا ہے، اس کا کلام کاهنوں کی طرح نہیں ہے، میں نے
اس کے کلام کا شاعروں کے کلام سے بھی موازنہ کیا لیکن کسی
شخص کی زبان پر ایسے شعر نہیں آسکتے، بخدا وہ صحابہ اور
لوگ جھوٹے ہیں، میں نے کہا تم یہیں رہو، میں جا کر دیکھتا ہوں
حضرت ابوذر کہتے ہیں میں نے مکہ گیا، اور اہل مکہ میں سے ایک کمزور
شخص کو منتخب کیا، میں نے پوچھا وہ شخص کہاں ہے جس کے
متعلق تم یہ کہتے ہو کہ اس نے اپنا دین بدل لیا ہے، اس نے
میری طرف اشارہ کر کے کہا یہ صابی (دین بدلنے والا) ہے،
پھر تمام اہل وادی ٹہریں اور ڈھیلوں کے ساتھ مجھ پر پل
پڑے، حتیٰ کہ میں بے ہوش ہو کر گر پڑا، پھر جب مجھے ہوش
آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میں (بہ کثرت خون بہنے کی وجہ سے)
سرخ رنگ کا ہوں، میں نے زمرم کے پاس آکر خون دھویا
اور پانی پیا، اسے بھتیجے میں وہاں تیس دن رات تک رہا،
اس وقت زمرم کے پانی کے سوا میری کوئی اور غذا نہیں
تھی، میں اس قدر مر رہا تھا کہ میرے پیٹ کی سلو میں ختم ہو
گئیں، اور میں نے اپنے جگر میں بھوک کی شدت محسوس نہیں
کی، ایک چاندنی رات کو جب اہل مکہ سو گئے، اس وقت

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَهُمَا هَاطَانِ قَالَ مَا لَكُمَا قَالَتَا الصَّيْبُ
بَيْنَ الْكُعْبَةِ وَأَسْتَأْذِنُهَا قَالَ مَا لَكُمَا قَالَتَا
إِنَّهُ قَالَ لَنَا كَلِمَةٌ تَعْلَمُ الْفَقْرَ وَجَاءَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَلَمَ الْحَجَرَ
وَوُطِئَ بِأَلْيَتَيْ هُوَ وَصَاحِبُهُ ثُمَّ صَلَّى فَلَقَا
قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ فَكُنْتُ أَنَا أَوَّلُ
مَنْ حَيَّاهُ بِتَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ قَالَ فَقُلْتُ السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ وَرَحِمَةُ اللَّهِ
ثُمَّ قَالَ مَنْ أَنْتَ قَالَ قُلْتُ مِنْ غِفَارٍ قَالَ فَاهْوَى
بِيَدِهِ فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ فَقُلْتُ فِي
نَفْسِي كِرَاهٌ أَنْ أَتَهَيَّئَ إِلَى غِفَارٍ فَذَهَبْتُ
أَخَذًا بِيَدِهِ فَقَدْ غَنَى صَاحِبُهُ وَكَانَ أَعْلَمَ بِهِ
مَنِّي ثُمَّ دَفَعَهُ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ مَنِي كُنْتُ هَهُنَا
قَالَ قُلْتُ قَدْ كُنْتُ هَهُنَا مُنْذُ ثَلَاثِينَ بَيْنَ لَيْلَةٍ
وَيَوْمٍ قَالَ فَمَنْ كَانَ يُطْعِمُكَ قَالَ قُلْتُ مَا كَانَ
لِي طَعَامٌ إِلَّا مَاؤُ زَمْزَمَ فَسَمِعْتُ حَتَّى تَكَشَّرَتْ
عَنْ بَطْنِي وَمَا أَجِدُ عَلَى كِبِدِي سَخْفَةً جُوعٍ
قَالَ إِنَّهَا مُبَارَكَةٌ إِنَّهَا طَعَامٌ طَعِمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَذُنُّ لِي فِي طَعَامِ اللَّيْلَةِ فَأَنْطَلِقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ
وَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُمَا فَقَدِمَ أَبُو بَكْرٍ بَابًا فَعَلَّ يَقْبِضُ
لَنَا مِنْ زَبِيبِ الطَّائِفِ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ طَعَامٍ
أَكَلْتُهُ بِهَا ثُمَّ غَبَرْتُ مَا غَبَرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ وَجَّهْتُ
لِي أَرْضَ ذَاتِ نَحْلٍ لَا أَرَاهَا إِلَّا يَشْرِبُ فَهَلْ أَنْتَ
مُتَّبِعٌ عَنِّي قَوْمَكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَهُمْ بِكَ وَ
يَا جُرْكَ فِيمَهُمْ فَأَتَيْتُ أُنَيْسًا فَقَالَ مَا صَنَعْتَ
قُلْتُ صَنَعْتُ أُنِي قَدْ أَسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ وَقَالَ

بیت اللہ کا کوئی طواف نہیں کر رہا تھا صرف دو عورتیں
اسحاق اور نائیلہ (بیت) کو پکار رہی تھیں وہ طواف
کرتے کرتے میرے پاس آئیں، میں نے کہا (اسحاق
اور نائیلہ میں سے) ایک کا دوسرے کے ساتھ نکل کر دو
یہ سن کر بھی وہ اپنے پکارنے سے باز نہیں آئیں، جب
وہ پھر میرے پاس آئیں تو میں نے کہا "فرج میں بکڑی"۔
کیونکہ میں اشارہ کنایہ سے بات نہیں کرتا اس لیے اسحاق
اور نائیلہ کو سیدھی گالی دی، یہ سن کر وہ دونوں عورتیں چلائی
ہوئی اور یہ کہتی ہوئی گئیں، کاش ہمارے لوگوں میں سے
اس وقت کوئی ہوتا، راستہ میں ان دونوں کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم
اتر رہے تھے، آپ نے فرمایا تمہیں کیا ہوا؟ وہ کہتے گئیں
ایک عابی آیا ہے جو کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے،
آپ نے پوچھا اس نے تم سے کیا کہا، انھوں نے کہا وہ
ایسی بات کہتا ہے جس سے منہ بھر جاتا ہے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آئے، آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا،
اور آپ نے اور آپ کے صاحب نے بیت اللہ کا طواف
کیا پھر نماز پڑھی، جب آپ نے نماز پوری کر لی، حضرت
ابوذر کہتے ہیں تو میں پہلا شخص تھا جس نے اسلام کے طریقہ
سے سلام کیا، میں نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ! آپ
نے فرمایا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ، پھر فرمایا: تم کون ہو؟
میں نے کہا غفار سے ہوں، آپ نے اپنا ہاتھ اٹھا کر
انگلیاں اپنی پیشانی پر رکھیں، میں نے دل میں سوچا شاید
آپ کو میرا غفار سے ہونا نا پسند ہوا ہے، میں آپ کا ہاتھ
پکڑنے کے لیے بڑھا، آپ کے صاحب نے مجھے روکا، جو
مجھ سے زیادہ آپ کا حال جانتا تھا، پھر آپ نے اپنا سر
اٹھایا اور فرمایا: تم کب سے یہاں ہو، میں نے کہا مجھے یہاں
پر تیس دن رات ہو گئے، فرمایا: تمہیں کھانا کون کھلاتا
ہے؟ میں نے کہا زمزم کے پانی کے سوا میرا اور کوئی طعام

مَا بِي رَغْبَةً عَنْ دِينِكَ فَإِنِّي قَدْ اسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ
فَاتَيْنَا أُمَّتَنَا فَقَالَتْ مَا بِي رَغْبَةً عَنْ دِينِكُمْ فَإِنِّي
قَدْ اسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ فَأَحْتَمَلْنَا حَتَّى أَتَيْنَا
قَوْمَنَا غِفَارًا فَأَسْلَمُوا بِصَفْوَتِهِمْ وَكَانَ يَوْمُهُمْ
أَيُّمَاءُ بْنُ رَحْفَةَ الْغِفَارِيُّ وَكَانَ سَيِّدُهُمْ وَ
قَالَ بِصَفْوَتِهِمْ إِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ اسْلَمْنَا فَقَدِمَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ
فَأَسْلَمُوا بِصَفْوَتِهِمُ الْبَاقِي وَجَاءَتْ اسْلَمَتْ
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْخُوتُنَا نُسَلِّمُ
عَلَى الَّذِي اسْلَمُوا عَلَيْهِ فَأَسْلَمُوا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ غِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُوا
سَالِمًا اللَّهُ -

نہیں ہے، میں اس قدر موٹا ہو گیا ہوں کہ میرے پیٹ کی
سلو میں ختم ہو گئی ہیں اور میرے جگر میں بھوک کی کمزوری نہیں
ہے، آپ نے فرمایا رزم کا پانی برکت والا ہے، یہ پیٹ
بھرنے والا کھانا ہے، حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ
مجھے اجازت دیجئے کہ اس کو آج رات میں کھانا کھلاؤں!
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر چل پڑے
اور میں بھی ان کے ساتھ چل پڑا، حضرت ابو بکر نے دروازہ
کھولا اور اس میں سے ہمارے لیے عائف کی کشتی نکالی یہ مکہ میں
پہلا طعام تھا جس کو میں نے کھایا پھر میں نے بچا دیا جو بچا دیا
پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا۔ آپ نے فرمایا مجھے مجبوروں والی ایک زمین دکھائی
گئی ہے، میرا خیال ہے کہ وہ یثرب (مدینہ) ہی ہے،
کیا تم اپنی قوم کو میری طرف سے (دین اسلام کا) پیغام پہنچاؤ
گے؟ شاید اللہ تعالیٰ تمہاری وجہ سے ان کو نفع دے اور
تمہیں اجر و ثواب عطا فرمائے، پھر میں انہیں کے پاس
پہنچا، اس نے پوچھا تم کیا کرتے رہے؟ میں نے کہا
میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اور اس (رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم) کی تصدیق کر دی ہے اس نے کہا مجھے بھی تمہارے دین سے
نفرت نہیں ہے، میں بھی مسلمان ہو چکا ہوں اور تصدیق کر چکا ہوں، پھر
میں اپنی والدہ کے پاس آئے، اس نے کہا مجھے بھی تمہارے دین سے نفرت
نہیں ہے، میں بھی اسلام لاتی ہوں اور تصدیق کرتی ہوں، ہم نے
اوسٹوں پر اپنا سامان لا دیا اور اپنی قوم بنو غفار کے پاس پہنچے، ان میں سے
آدھے لوگ مسلمان ہو گئے، ان لوگوں کا سردار ابیام ایام بن رخصۃ الغفاری
تھا، باقی آدھے لوگوں نے یہ کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائیں گے۔
تو ہم مسلمان ہو جائیں گے، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو باقی آدھے بھی مسلمان ہو گئے
پھر قبیلہ اسلم کے لوگ آئے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ
ہم بھی اپنے بھائیوں کی طرح اسلام قبول کرتے ہیں، پھر
وہ بھی مسلمان ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

علامہ آلوسی نے بھی اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے دیکھتے ہیں:

و علی ان الولی لیس شرطاً فی النکاح

لانہ احناف العقد الیہا - لہ

اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ صحت نکاح میں ولی شرط نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عقد کی اصناف عورت کی طرف کی ہے۔

سو جس طرح ولی کے عدم ذکر اور عورت کی طرف نکاح کی اصناف کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے اسی طرح کفو کے عدم ذکر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے اور عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے خواہ خاوند اس کا کفو ہو یا غیر کفو۔ مذاہب فقہاء کے بیان میں ہم انشاء اللہ بفقہ ہار کی وہ عبارات بھی بیان کریں گے جو انھوں نے حلالہ کے ذکر میں بیان کی ہیں کیونکہ ان عبارات میں مخالفین کی کوئی تائید نہیں ہے۔

ہم نے جریدہ پانچ آیات پیش کی ہیں ان میں قرآن مجید کے الفاظ عموم سے استدلال کیا ہے۔ اب ہم دو آیتیں پیش کر رہے ہیں جن میں ہم شان نزول کے اعتبار سے استدلال کر رہے ہیں۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۶) چھٹی آیت جس سے ہم نے غیر کفو

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی

وجعلناکم شعوباً و قبلاً لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم -

(حجرات: ۱۳)

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا، اور ہم نے تمہیں (مختلف) بڑی قومیں اور قبائل بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، بے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہو۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مردؤیہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الایۃ۔

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگاتا تھا (الی قولہ) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے، احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا الْمُتَنِّيُّ بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا
دَرٍّ مَبْعَثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ
قَالَ لِأَخِيهِ ارْكَبْ إِلَى هَذَا النَّوَادِي فَأَعْلَمْ لِي
عَلِمَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّكَ يَا بَيْتِي الْخَيْرُ
مِنَ السَّيِّئِ فَاسْمَعُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ ارْثَنِي فَأُطْلِقَ
الْأَخْرَجَتْهُ قَدِيمُ مَكَّةَ وَسَمِعَ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ رَاجَعَ
إِلَى أَبِي دَرٍّ فَقَالَ رَأَيْتُكَ يَا مُرَبِّكَ كَارِمِ الْأَخْلَاقِ
وَكَلَامًا مَاهُوبًا لَشَعْرٍ فَقَالَ مَا شَفِيتَنِي فِيهِمَا
أَرَدْتُ فَتَزَوَّدَ وَحَمَلَ شَتَّةً لَهُ فِيهَا مَاءٌ وَحَتَّى
قَدِمَ مَكَّةَ فَاتَى الْمَسْجِدَ فَالْتَمَسَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُمَا وَكَبِيرَةٌ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهُ
حَتَّى أَذْرَكَهُ يَعْزِي اللَّيْلَ فَأَصْطَبَجَهُ قَرَأَ اللَّهُ عَلَيْهِ
فَعَرَفَ أَنَّ عَرِيْبَ فُلَمَّارًا لَا تَبْعُهُ فَلَمْ يُسْأَلْ
وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ
اِحْتَمَلَ قُرْبَتَهُ وَمَرَّ إِلَى الْمَسْجِدِ فَظَلَّ ذَلِكَ
الْيَوْمَ وَلَا يَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى آمَنَ
فَعَادَ إِلَى مَضْجَعِهِ فَمَرَّ بِهِ عَلَى فَقَالَ مَا أَنْ لَكَ رَجُلٌ
أَنْ يَعْلَمَ مَنَزِلَكَ فَأَقَامَهُ فَذَهَبَ بِهِ مَعَهُ وَلَا يُسْأَلُ
وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ
الثَّالِثِ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَقَامَهُ عَلَى مَعَهُ ثُمَّ
قَالَ لَهُ لَا تَحْدِثْنِي مَا الَّذِي أَقْدَمَكَ هَذَا
الْبَلَدَ قَالَ إِنْ أَعْطَيْتَنِي عَهْدًا وَمِيثَاقًا لَتُرْسِدَنِي
فَعَلْتُ فَفَعَلَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ قِيَامَتُهُ حَقٌّ وَهُوَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَصْبَحَتْ
فَاتَّبَعْنِي فَإِنِ رَأَيْتَ شَيْئًا أَخَافُ عَلَيْكَ
فَمُتْ كَأَنِّي أُرِيئُ السَّمَاءَ فَإِنْ مَضَيْتُ فَاتَّبَعْنِي
حَتَّى تَدْخُلَ مَدَنِيَّ فَفَعَلَ فَأُطْلِقَ يَقْفُوهُ
حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہا اس وادی میں جاؤ اور وہاں جا کر میری خاطر اس شخص کے
متعلق معلومات حاصل کرو جو یہ کہتے ہیں کہ ان کے پاس
آسمان سے خبر مل آتی ہیں، ان کا قول سنو اور پھر میرے
پاس آؤ، وہ چلے گئے حتیٰ کہ مکہ آئے، انہوں نے حضور
کا قول سنا پھر ابوذر کے پاس آئے، انہوں نے کہا میں نے
حضور کو دیکھا ہے وہ لوگوں کو کارم اخلاق کا حکم دیتے ہیں
اور ان کا کلام ایسا ہے جو شمر نہیں ہے، میں نے کہا تم
نے میرے ارادے کے مطابق کام نہیں کیا، پھر حضرت
ابوذر نے زار و راہ لیا اور پانی کا ایک مشکیزہ لیا اور مکہ گئے،
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، وہ
حضور کو پہچانتے نہیں تھے اور آپ کے متعلق سوال کرنے
کو ناپسند کرتے تھے، حتیٰ کہ رات ہو گئی اور وہ لیٹ
گئے حضرت علی نے ان کو دیکھا اور یہ خیال کیا کہ وہ کوئی
مسافر ہیں، وہ ان کو دیکھ کر ان کے ساتھ گئے اور کسی نے
دوسرے سے کوئی بات نہیں کی، حتیٰ کہ صبح ہو گئی، پھر
حضرت ابوذر نے اپنی مشک اٹھائی اور اپنا زار و راہ لے
کر مسجد گئے، وہ سارا دن وہاں رہے اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو نہیں دیکھ سکے، حتیٰ کہ شام ہو گئی، اور وہ پھر
اپنے سونے کی جگہ آ گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ وہاں سے
گزرے اور کہنے لگے ابھی تک اس شخص کو اپنے ٹھکانے
کا پتا نہیں چلا، پھر ان کو کھڑا کیا اور ان کے ساتھ گئے اور
کسی نے ایک دوسرے سے کوئی سوال نہیں کیا، حتیٰ کہ
تیسرا دن بھی اسی طرح گزر گیا، حضرت علی نے اعلیٰ اٹھایا
اور کہا تم مجھے کیوں بتاتے کہ تم اس شہر میں کس کام
سے آئے ہو، حضرت ابوذر نے کہا اگر تم مجھ سے پتا
دے دو کہ تم میری رہنمائی کرو گے تو میں تم کو بتا دیتا ہوں،
حضرت علی نے وعدہ کیا، حضرت ابوذر نے اپنا مدعا بیان
کیا، حضرت علی نے کہا وہ سچے ہیں اور وہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہیں، جب صبح ہو تو تم میرے ساتھ چلو، اگر

وَدَخَلَ مَعَهُ فَنَسِمِعَ مِنْ قَوْلِهِ وَاسْلَمَ مَكَاتَهُ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْجِعْ
إِلَى قَوْمِكَ فَاخْبِرْهُمْ حَتَّى يَأْتِيَكَ أَمْرِي
فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا صَرْخَ بِيهَا
بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ
فَتَأَدَّى بِأَعْلَى صَوْتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتَنَادَرُ الْقَوْمُ
فَضَرَبُوهُ حَتَّى اصْجَعُوهُ فَاتَى الْعَبَّاسُ فَكَاتَبَ
عَلَيْهِ فَقَالَ وَيْلَكُمْ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ
غَفَّارٍ وَأَنَّ طَرِيقَ نَجَاتِكُمْ إِلَى الشَّامِ عَلَيْهِمْ
فَانْقَذَوْا مِنْهُمْ ثُمَّ عَادَ مِنَ الْعَدِيدِ بِمِثْلِهَا
وَتَنَادَرُوا إِلَيْهِ فَضَرَبُوهُ فَكَاتَبَ عَلَيْهِ
الْعَبَّاسُ فَانْقَذَوْا

میں نے پہلے سے کوئی خطرہ دیکھا تو میں کھڑا ہو جاؤں گا جیسے کوئی
پانی بہا تک ہے، اگر میں چلتا رہوں تو تم بھی میرے ساتھ
چلتا رہتی کہ جہاں میں داخل ہوں تم بھی وہاں آجاتا، حضرت
ابوذر حضرت علی کے پیچھے پیچھے چلتے رہے حتیٰ کہ حضرت
علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور حضرت ابوذر بھی ساتھ
گئے، حضرت ابوذر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں سنیں اور
اسی جگہ اسلام لے آئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے
فرمایا اپنی قوم کے پاس واپس جاؤ اور انھیں دین کی تبلیغ کرو،
حتیٰ کہ تمہارے پاس میرا حکم آئے، حضرت ابوذر نے کہا اس
وقت کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میری زبان ہے میں مکہ
والوں کے سامنے اپنے اسلام کا اعلان کروں گا، حضرت
ابوذر وہاں سے نکلے اور مسجد میں آئے اور با آواز بلند کہا
اشھدان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله
پھر قوم ان پر ٹوٹ پڑی اور ان کو مارنے مارنے لگا دیا،
پھر حضرت عباس آئے اور ان پر جھک گئے اور کہا تم پر
افسوس ہے، کیا تم نہیں جانتے کہ یہ شخص قبیلہ غفار سے
ہے، اور شام سے تمہاری تجارت کا راستہ ان کے پاس
سے گزرتا ہے، پھر حضرت ابوذر کو ان سے چھڑا لیا، دوسرے
روز پھر حضرت ابوذر نے اپنے اسلام کا اعلان کیا، لوگ
پھر ان کو مارنے کے لیے ٹوٹ پڑے پھر حضرت عباس
ان پر جھکے اور ان کو چھڑا لیا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی سوانح

علاء بن اثیر جزری لکھتے ہیں :
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے : جندب بن جنادہ
بن سفیان بن عبید بن حرام بن غفار بن لیل بن ضمرہ بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر
ان کی کنیت ابوذر اور ان کا تعلق غفار قبیلہ سے ہے۔

جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے، یہ اسلام لے آئے تھے، اسلام لانے والوں میں یہ چوتھے
تھے، ایک قول یہ ہے کہ پانچویں تھے، یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کے
طریقہ کے مطابق سلام کیا، اسلام لانے کے بعد آپ اپنی قوم کے شہر میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کرنے
تک وہیں ٹھہرے رہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں ہجرت کر کے آ گئے، غزوہ بدر، احد اور خندق گذر

گئے اس کے بعد حضرت ابوذر مدنیہ منورہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک آپ کے مصاحب رہے۔ حضرت ابوذر نے اعلان نبوت سے تین سال پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت شروع کر دی تھی، انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی کہ وہ حق بات کہنے پر کسی کی ملامت سے نہیں ڈریں گے، خواہ وہ بات کتنی ہی تلخ کیوں نہ ہو، حضرت عبداللہ بن عمر و بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ زمین و آسمان میں ابوذر سے زیادہ سچا کوئی نہیں ہے، اور یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابوذر زمین پر چلتے ہیں وراں جا لیکہ وہ زہد میں عیسیٰ ابن مریم ہیں۔

حضرت ابوذر نے سلمہ میں ربذہ کے ویرانہ میں وفات پائی، ان کی اہلیہ بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حالت بڑھ خراب ہونے لگی تو میں رونے لگی، پوچھا کیوں روتی ہو؟ میں نے کہا تم ایک صحرا میں سفر آخرت پر جا رہے ہو، یہاں تم کو کفن دینے کے لیے کوئی نیا کپڑا بھی نہیں ہے، فرمایا میں تم کو ایک خوشخبری سنا تا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند آدمیوں کے سامنے فرمایا جن میں ایک میں بھی تھا، تم میں ایک شخص صحرا میں مرے گا اور اس کی موت کے وقت وہاں مسلمانوں کی ایک جماعت پہنچ جائے گی، ان آدمیوں میں سے میرے علاوہ سب لوگ آبادی میں سرکے ہیں اور اب صرف میں باقی رہ گیا ہوں اس لیے یقیناً وہ شخص میں ہی ہوں۔ اور میں حلفیہ کہتا ہوں کہ میں نے تم سے جھوٹ نہیں کہا، اس لیے جاؤ راستہ پر دیکھو ضرور غیبی امداد آتی ہوگی، میں نے کہا اب تو حجاج بھی واپس جا چکے ہیں اور راستہ بند ہو چکا ہے فرمایا نہیں جا کر دیکھو، وہ کہتی ہیں میں حضرت ابوذر کی تیمارداری بھی کرتی اور ٹیلہ پر بھی جا کر دیکھتی، آخر کچھ دیر بعد دروازے سے کچھ سوار آتے دکھائی دیے، میں نے اشارہ کیا وہ لوگ تیغری سے میرے پاس آئے، اور حضرت ابوذر کی طرف اشارہ کر کے پوچھا یہ کون ہیں؟ میں نے کہا ابوذر، انہوں نے کہا صحابی رسول؟ میں نے کہا ہاں وہ لوگ ان پر ہمارے ماں باپ فدا ہوں، کہہ کر حضرت ابوذر کے پاس گئے، حضرت ابوذر نے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی سنائی پھر وصیت کی کہ اگر میرے پاس یا میری بیوی کے پاس کفن کے مطابق کپڑا نکلے تو اسی کپڑے میں مجھ کو کفن دینا، اور یہ قسم دی کہ تم میں سے جو شخص حکومت کا ادنیٰ عہدہ دار بھی ہو وہ مجھ کو کفن نہ دے، اتفاق سے ایک انصاری نوجوان کے سوا ہر شخص کسی نہ کسی عہدہ پر رہ چکا تھا، اس جوان نے کہا چچا میرے پاس ایک چادر ہے، اس کے علاوہ دو کپڑے اور ہیں جن کو میری والدہ نے کات کر بنایا ہے، میں آپ کو ان میں کفن دوں گا، سوا اسی جوان نے آپ کو کفن دیا، ان سواروں میں مشہور صحابی حضرت ابن مسعود بھی تھے، انہوں نے نماز جنازہ پڑھائی، اور اسی صحرا کے ایک گوشہ میں ان کو بہیز مد خاک کر دیا۔ ۱۱۴۰

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۶۲۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدٌ
حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
فضائل

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ ابْنُ
بَيَّانٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ بَيَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ
بْنَ أَبِي حَازِمٍ يَقُولُ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَا
حَبَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُنْذُ اسْلَمْتُ وَلَا مَرَأِي إِلَّا ضَحِكَ.

۶۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
عَنْ قَيْسِ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَبَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ اسْلَمْتُ وَلَا مَرَأِي
إِلَّا تَبَسَّخَ فِي وَجْهِهِ زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ فِي حَدِيثِهِمْ عَنْ
ابْنِ إِدْرِيسَ وَلَقَدْ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي لَا أَقْبِئُ
عَلَى الْخَيْلِ فَضَمَّ بِي يَدِي فِي صَدْرِي وَحَالَ
اللَّهُوَ تَلْتَمِهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا.

۶۲۴۳ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَّانٍ أَخْبَرَنَا
خَالِدٌ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسِ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ كَانَ فِي
الْبَاهِلِيَّةِ بَيْتٌ يُقَالُ لَهُ دُو الْخَلَصَةِ وَكَانَ
يُقَالُ لَهُ الْكَعْبَةُ الْيَمَانِيَّةُ وَالْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ أَنْتَ
مُرِيحِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ وَالْكَعْبَةِ الْيَمَانِيَّةِ وَ
الشَّامِيَّةِ فَتَفَرَّتْ إِلَيْهِ فِي مَاشَةٍ وَخَمْسَيْنِ
مِنْ الْخُمْسِ فَكَسَرْنَا هُ وَوَقَلْنَا مَنْ وَجَدْنَا
عِنْدَ الْخَاقِصَةِ فَأَخْبَرْتَنَا قَالَ فَدَعَانَا وَ
إِلَّا خُمْسَ.

۶۲۴۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ
أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَرِيرُ

ہیں کہ جب سے میں اسلام لایا ہوں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھے کبھی نہیں روکا، اور آپ حبیب بھی مجھے
دیکھتے تبسم فرماتے۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سے
میں اسلام لایا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
کبھی نہیں روکا اور آپ حبیب بھی مجھے دیکھتے تبسم فرماتے
ابن جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے یہ شکایت کی کہ میں گھوڑے پر چم کہ نہیں
بیٹھ سکتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینہ پر ہاتھ
مارا اور دعا کی: اے اللہ! اس کو گھوڑے پر قائم رکھ اور
اس کو ہلوسی اور مہدی کر دے۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ زمانہ جاہلیت
میں ایک مکان تھا جس کو ذوالخلصہ کہتے تھے، اور اس
کو کعبہ یمانیہ یا کعبہ شامیہ بھی کہتے تھے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر! کیا تم مجھے
ذوالخلصہ، کعبہ یمانیہ اور کعبہ شامیہ کی فکر سے راحت
دلاؤ گے؟ سو میں قبیلہ احمس کے ڈیڑھ سو لوگوں کے
ساتھ اس کی جانب روانہ ہوا اور اس بت فائدہ کو توڑ دیا
اور جو لوگ وہاں پائے گئے ان سب کو قتل کر دیا، پھر میں
نے اگر آپ کو اس کی خبر دی تو آپ نے ہمارے اور قبیلہ
احمس کے لیے دعا کی۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر!
کیا تم مجھے ختم کے بت فائدہ سے راحت نہیں دو گے
جس کو کعبہ یمانیہ بھی کہتے ہیں، حضرت جریر کہتے ہیں کہ

أَلَا تُرِيدُ حَتَّىٰ مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ بَيْتٍ لِّخَتَمِ كَاتٍ
يُدْعَىٰ كَعْبَةُ الْيَمَانِيَةِ قَالَ فَتَفَرَّتْ فِي تَحْمِسَيْنِ
وَمَا كَرِهَ قَارِئٌ وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ
فَدَاكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَضَىٰ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي فَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَ
اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا قَالَ فَانْطَلَقَ فَحَرَقَهَا بِالنَّارِ
ثُمَّ بَعَثَ جَرِيرًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ رَجُلًا يُبَشِّرُكَ يُكْنَىٰ أَبَا أَرْطَاةٍ مِثْلًا فَنَاقَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَا
جِئْتُكَ حَتَّىٰ تَرَكْنَا هَاكَا ثُمَّ جَعَلَ أَجْرَبَتْ
فَبَشَّرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى خَيْلٍ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ.

۶۲۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ مَرَّ وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْوَانَ
مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَرْوَانَ
أَبُو عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي ابْنَ مَرْوَانَ) وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كَلَّمَ
عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثٍ
مَرْوَانَ فَجَاءَ بِشِيرٍ جَرِيرًا أَبُو أَرْطَاةٍ حُصَيْنُ بْنُ
لَبِيْعَةَ يُبَشِّرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: جریر بن عبد اللہ بن
جابر بن مالک بن نضر بن ثعلبہ بن حشیم بن عوف بن خزیمہ بن حرب بن مالک بن سعد بن مذہب بن قسیر بن عتبہ بن امار
بن الاش، ابو عبد اللہ بجلی۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی وفات سے چالیس دن پہلے مسلمان ہوئے، وہ بہت حسین و جمیل تھے،
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جریر اس امت کے یوسف ہیں، وہ اپنی قوم کے سردار تھے، جب حضرت جریر رضی
اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ نے ان کی عزت کی اور فرمایا جب تمہارے پاس کسی قوم کا عزت دار شخص
آئے تو اس کی عزت کرو۔ (حاشیہ صفحہ ۱۱۴۲) (حاشیہ صفحہ ۱۱۴۲) (حاشیہ صفحہ ۱۱۴۲)

علامہ ابن اثیر نے حضرت جریر کے اسلام لانے کا جو وقت بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام احمد بن حنبل نے یہ روایت کیا ہے کہ حجۃ الوداع میں حضرت جریر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ لے اس لیے حضور کے وصال سے کم از کم چار پانچ ماہ پہلے ان کا اسلام ماننا پڑے گا۔
فتح مکہ کے بعد تقریباً عرب کے تمام قبائل اسلام کے حلقہ اثر میں آچکے تھے، لیکن بعض علاقوں میں صدیوں کی بدعتی کی وجہ سے تویم پرستی باقی تھی اور لوگ صنم کدوں کو لاتھانگھانے سے ڈرتے تھے، اس وجہ کو دور کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی صنم کدے گروا دیے، لیکن کاصنم کدہ ذی الخلد جو کعبہ بیانی کے نام سے مشہور تھا، اس کو ڈھانے کی خدمت آپ نے حضرت جریر کے سپرد کی جس کا صحیح مسلم کی زیر بحث احادیث میں تفصیلاً ذکر ہے۔ ابھی حضرت جریر یمن میں ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، حضرت جریر یہ خبر وراثت اثر سنتے ہی مدینہ منورہ روانہ ہوئے، راستہ میں حضرت ابوبکر صدیق کے خلیفہ مقرر ہونے کی اطلاع ملی۔

حضرت ابوبکر کے عہد میں انھوں نے غالباً کسی مہاجر میں حصہ نہیں لیا، حضرت عمر کے زمانہ میں کئی جنگوں میں شریک ہوئے، حضرت عمر نے عراق کی افواج کی مدد کے لیے تمام قبائل عرب کو جمع کیا اور ہر قبیلہ کے سردار کو اس قبیلہ کا افسر بنا کر عراق روانہ کیا، حضرت جریر کو بھیلہ کی سرداری ملی۔ یہ اپنے قبیلہ کے ساتھ عراق پہنچے، مقام حیرہ میں مسلمانوں اور ایرانیوں کا مقابلہ ہوا، اس مقابلہ میں حضرت جریر پر ممینہ کے افسر تھے، ممینہ، میسرہ اور قلب کو لے کر ایرانیوں پر حملہ کیا، ایرانیوں نے بھی زبردست جواب دیا اور مسلمان منتشر ہو گئے، لیکن مثنیٰ کی لڑکائی پر پھر دوبارہ حملہ آور ہوئے، اس حملہ میں عرب کے مشہور بہادر مسعود بن حارثہ شہید ہو گئے۔ مثنیٰ نے پھر جوش دلا لیا، حضرت جریر نے بھی اپنے قبیلہ کو لڑکارا، ان دونوں کی لڑکائی مسلمانوں نے تیسرا حملہ کیا، اس حملہ میں ایرانی افسر مہران مار گیا اور ایرانیوں نے میدان خالی کر دیا۔ لے حضرت جریر نے متعدد معرکوں میں حصہ لیا اور افسر میں وفات پائی۔ لے

يَا أَيُّهَا مَنْ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۲۴۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَآبُو بَكْرِ بْنُ
النَّضْرِ قَالَا حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ
بْنُ عُمَرَ أَيْشَكُونِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضاء حاجت کے لیے تشریف لے گئے، میں نے آپ کے لیے وضو

۱۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۴۲۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابو حنیفہ احمد بن داؤد الدیلمی متوفی ۲۸۲ھ، احیاء الطوال ص ۱۱۵، ۱۱۴، مطبوعہ دار المسیرہ بیروت

۴۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۴۲۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۸۰، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

کا پانی رکھا۔ جب آپ آئے تو آپ نے پوچھا "یہ پانی کس نے رکھا ہے؟" صحابہ نے کہا، ایک روایت میں ہے، میں نے کہا، ابن عباس نے! آپ نے دعا دی اے اللہ! اس کو دین میں سمجھ عطا فرما۔!

يَزِيدُ يَحْدِثُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَكَ وَضُوءًا فَلَئِمَّا خَدَجَ قَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا فِي رِوَايَةٍ زُهَيْرٍ قَالَ وَادِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْفُتُوحُ فَقِيهَهُ.

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عباس کا نام و نسب یہ ہے: عبداللہ بن عباس

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح

بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ابوالعباس القشیری البہاشمی۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم زاد ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بڑے بیٹے تھے ان کو ان کے وفور علم کی وجہ سے البحر اور حبر الامۃ کا لقب دیا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت مکہ کی گھائیوں میں تھے اس دوران حضرت ابن عباس پیدا ہوئے، یہ ہجرت سے تین سال پہلے کا واقعہ ہے، ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اپنے صاحب مبارک سے ان کو گھنٹی دی، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبرائیل کو دیکھا تھا، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے دو مرتبہ حضرت جبرائیل کو دیکھا اور دو مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا کی، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھ چٹا کر ان کے لیے دعا کی: اللھم علمہ الحکیمۃ "اے اللہ! اس کو حکمت کی تعلیم دے"۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم شجرہ نبوت کے اہل بیت ہیں، ہمارے ہاں فرشتے آتے تھے، ہم اہل بیت رسالت اور اہل بیت رحمت، اور ممدن علم ہیں۔

عبید اللہ بن عبداللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی پیچیدہ مقدمہ آتا تو وہ حضرت ابن عباس سے کہتے کہ ہمارے پاس ایک مشکل مسئلہ آیا ہے، اور اس جیسے مسائل کو تم ہی حل کر سکتے ہو، پھر اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے پر عمل کرتے، اور حضرت ابن عباس کے علاوہ اور کسی کو نہیں بلاتے تھے، عبید اللہ بن عبداللہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کئی اوصاف میں دوسروں پر فائق تھے، علم، حلم، نسب اور تامل میں، میں نے ان کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا جاننے والا کسی اور کو نہیں دیکھا، نہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے فیصلوں کو ان سے زیادہ کوئی جانتے والا تھا، نہ کوئی ان سے زیادہ فقیہ تھا، شجرہ نبوت، عربیت، تفسیر قرآن، حساب اور وراثت کے مسائل کو بھی ان سے زیادہ جاننے والا کوئی اور نہیں تھا، ایک دن وہ مجلس میں صرف فقہی مسائل کا بیان کرتے، ایک دن صرف خواب کی تفسیر بیان کرتے، ایک دن صرف غزوات کا بیان کرتے، ایک دن صرف اشعار سناتے، اور ایک دن صرف ایام عرب بیان کرتے، جو عالم بھی ان کی مجلس میں آیا وہ ان کے علم کا اعتراف کر کے اٹھا، اور جس شخص نے بھی ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا وہ ان سے جواب معلوم کر کے گیا۔

لیث بن ابی سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے طاؤس سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے بڑے صحابہ کو چھوڑ کر اس نوجوان صحابی کی مجلس کو کیوں اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے ستر صحابہ کو دیکھا کہ جب ان کا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تا تو وہ حضرت ابن عباس کے قول پر عمل کرتے۔
امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا آپ نے فرمایا: "اے لڑکے میں تم کو چند کلمات سکھاتا ہوں، اللہ کہ یاد کرو۔
اللہ تمہیں یاد کرے گا، اللہ کو یاد کرو، تم اللہ کو اپنے سامنے پاؤ گے، جب تم سوال کرو تو اللہ سے سوال کرو اور
جب تم مدد حاصل کرو تو اللہ سے مدد حاصل کرو اور یاد کرو اگر ساری امت مل کر تم کو کوئی نفع پہنچانا چاہے تو جب تک
اللہ تقالیٰ نے تمہارے لیے وہ نفع مقدر نہ کر دیا ہو تم اس نفع کو حاصل نہیں کر سکتے اور اگر ساری امت مل کر تم
کو نقصان پہنچانا چاہے تو جب تک اللہ تقالیٰ نے تمہارے لیے وہ نقصان مقدر نہ کیا ہو وہ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکتے قلم اٹھا
لیے گئے ہیں اور صحیفہ خشک ہو چکے ہیں۔

امام محمد بن سعد بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر اور عبدالملک بن مروان کا فتنہ کھڑا ہوا تو
حضرت عبداللہ بن عباس اور محمد بن حنفیہ اپنے بال بچوں کو لے کر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گئے، حضرت عبداللہ بن زبیر
نے ان دونوں کے پاس بیعت لینے کے لیے کسی کو بھیجا، ان دونوں نے حضرت ابن الزبیر کی بیعت کرنے سے انکار
کر دیا اور کہا آپ اپنا کام کیجئے، ہم آپ سے یا کسی اور سے کوئی سروکار نہیں رکھیں گے، حضرت ابن الزبیر نہیں
مانے اور بہت سختی کے ساتھ ان سے بیعت کا مطالبہ کیا، بالآخر حضرت ابن الزبیر نے کہا تم بیعت کرو ورنہ میں
تم کو زندہ جلا دوں گا، پھر ان دونوں نے ابوالطفیل کو اپنے حامیوں کے پاس کوفہ روانہ کیا اور یہ پیغام بھیجا
کہ ہمیں اس شخص سے امان نہیں ہے، ابوالطفیل چار ہزار سواروں کے ساتھ مکہ میں آئے اور اللہ اکبر کے نعروں سے
مکہ کے در و دیوار گونجنے لگے، حضرت ابن الزبیر نے نعروں کی آوازیں سنیں تو دارالاندوہ میں چلے گئے، ایک روایت
ہے کہ مکہ کے پردوں کے پیچھے چھپ گئے، اور کہا میں بیت اللہ کی پناہ میں ہوں، ابوالطفیل نے نہانہ مکہ کے چاروں
طرف لکڑیاں چن دیں اور کہا ہم اس شخص کو زندہ جلا کر مسلمانوں کو اس کے فتنے سے مامون کر دیتے ہیں، حضرت
ابن عباس نے فرمایا: نہیں! اس شہر کو اللہ تقالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے موت
ایک ساعت میں قتال حلال کیا تھا، تم صرف میری حفاظت کرو۔

اس واقعہ کی وجہ سے جو حضرت ابن الزبیر کے ساتھ حضرت ابن عباس کی چپقلش ہو گئی تھی، اس وجہ سے
حضرت ابن عباس طائف چلے گئے، وہاں حضرت ابن عباس بیمار ہو گئے اور چند روز کے بعد وفات پا گئے،
محمد بن الحنفیہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک مسند پر مردہ حضرت ابن عباس کے کفن میں داخل ہو گیا اور دفن
سے پہلے کفن سے نہیں نکلا، جب آپ کی قبر پر مٹی ڈالی گئی تو ابن الحنفیہ نے کہا، یہ خدا آج اس امت کا عالم اللہ
کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس کی عمر تیرہ سال تھی، ۶۸ میں حضرت ابن عباس
ستر سال کی عمر میں خلد آشتیاں ہو گئے۔

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۲۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَخَلْفُ
بْنِ هِشَامٍ وَابْنُ كَامِلٍ الْبُحْدَرِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادِ
بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَأَيْتُ
فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي فِي يَدِي قِطْعَةً اسْتَبْرَقٍ وَ لَيْسَ
مَكَانَ أَمْرِي يَدٌ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ إِلَيَّ فَتَالَ
فَقَصَصْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصْتُ حَفْصَةَ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى عَبْدَ اللَّهِ رَجُلًا صَالِحًا

۶۲۴۸ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَحَبِيبُ بْنُ
حَمِيدٍ (وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ) قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِحٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
قَالَ كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكُنْتُ غُلَامًا شَابًّا
عَرَبًا وَكُنْتُ أَنَا فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأْتُ فِي التَّوْحِيدِ كَانَ
مَلَائِكَةٌ آخِذَاتٍ فَنَدَّ هَبَائِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا هِيَ
مَطْوِيَةٌ كَطَيِّ الْبُيُوتِ إِذَا هِيَ قَرْنَانِ كَقَرْنِي الْبُيُوتِ
عَرَا إِذَا فِيهَا نَاسٌ قَدْ عَرَفْتُهُمْ فَجَعَلْتُ أَقُولُ أَعُوذُ
بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ أَعُوذُ
بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَلَقِيَهُمَا مَلَكٌ فَقَالَ لِي لَوْ
لَرَعَمُ فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصْتُهَا حَفْصَةَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلِ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ
يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ قَالَ سَالِحٌ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بَعْدَ
ذَلِكَ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں استبرق در شیم کا ایک
ٹکڑا ہے، اور میں جنت میں جس جگہ بھی جانا چاہتا ہوں وہ
ٹکڑا اڑ کر اس جگہ آجاتا ہے، میں نے یہ خواب حضرت
حفصہ سے بیان کیا، حضرت حفصہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا لگان ہے
کہ عبد اللہ (ابن عمر) نیک آدمی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو شخص بھی کوئی خواب
دیکھتا، وہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
بیان کرتا، میری بھی یہ تمنا تھی کہ میں کوئی خواب دیکھوں اور
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کروں میں
ایک مجرور (کنوارا) نوجوان تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے زمانہ میں مسجد میں سویا کرتا تھا، میں نے خواب
میں دیکھا کہ دو فرشتے مجھ کو پکڑ کر جہنم کی طرف لے گئے
میں نے دیکھا کہ دوزخ کنویں کی طرح گہری ہے اور کنویں
کی طرح اس پر دو گھڑیاں رکھی ہیں اور دوزخ میں کچھ لوگ
تھے جن کو میں نے پہچان لیا، میں کہنے لگا: میں دوزخ
سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، میں دوزخ سے اللہ کی پناہ
مانگتا ہوں میں دوزخ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں پھر ان سے ایک دو فرشتہ
اٹھ اٹھ کر مجھ سے کہا تم کو اس سے کوئی اندیشہ نہیں ہے، میں نے حضرت
حفصہ سے یہ خواب بیان کیا، حضرت حفصہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: عبد اللہ خواب آدمی ہے! کاش یہ رات کو اٹھ کر
نماز پڑھتا، سالم کہتے ہیں اس کے بعد حضرت عبد اللہ بن عمر

رات کو بہت کم سوتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
میں رات کو مسجد میں سوتا تھا اس وقت میری شادی نہیں
ہوئی تھی، میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا مجھے ایک کنوئیں
کی طرف لے جایا گیا ہے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کا وہ ارشاد ہے جو اس سے پہلی روایت میں بیان
کیا گیا ہے۔

۶۲۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ خَالِدٍ خَتَنُ الْقَزَّيْنِيِّ
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ الْقَزَّائِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ
لَوْ يَكُنْ لِي أَهْلٌ فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّمَا انْطَلِقُ
إِلَى يَثْرِبَ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَمْعُنِي حَدِيثُ الثَّوْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ -

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عبداللہ بن عمر قرظی مدنی ران کا پورا نسب حضرت

عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح کے بیان میں گزر چکا ہے، ان کی والدہ کا نام زینب بنت مظلوم بن عبید الحمیر ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر اپنے والد کے ساتھ اسلام لائے اس وقت وہ کم سن اور نابالغ تھے، انھوں نے اپنے والد
سے پہلے ہجرت کی تھی، اس پر اتفاق ہے کہ وہ غزوہ بدر میں نہیں تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کم عمر قرار دے
کر واپس کر دیا تھا۔ غزوہ اُحمد میں ان کی شرکت کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اس غزوہ میں شریک
تھے اور ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسرے نابالغ لڑکوں کے ساتھ واپس کر دیا تھا
صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عمر سب سے پہلے غزوہ خندق میں شریک ہوئے، اور اس کے بعد دیگر غزوات میں شریک
ہوئے، مگر کربلا تک، فتح مصر اور فتح افریقیہ میں بھی شریک ہوئے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی بہت زیادہ اتباع کرتے تھے، سفر میں اس جگہ
ٹھہرتے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہرتے تھے، اور ہر اس جگہ نماز پڑھتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے نماز پڑھی ہو، حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس درخت کے نیچے اترتے تھے، حضرت ابن عمر اس درخت کو پانی
دیتے رہتے تھے کہ کہیں وہ درخت خشک نہ ہو جائے۔

حضرت ابن عمر کو احادیث بہت یاد تھیں اور فقہ میں اتنے ماہر نہ تھے، دینی معاملات میں بہت احتیاط کرتے تھے
اور فتویٰ دینے میں بھی بہت محتاط تھے، وہ خلافت کے معاملہ میں نہیں پڑے، حالانکہ اہل شام کو ان سے بہت محبت
تھی اور ان کی طرف بہت میلان تھا، انھوں نے قتلوں میں سے کسی لڑائی میں حصہ نہیں لیا، البتہ حضرت علی کا ساتھ دینے
پر تادم رہتے تھے، حبیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے آخری وقت میں کہا مجھے دنیا سے جاتے ہوئے اس
کے سوا اور کسی چیز پر تعلق نہیں کہ میں نے باغی جماعت کے خلاف قتال میں حصہ نہیں لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے وصال کے بعد انھوں نے ہجرت حج کیے اور صدقہ و خیرات بہت زیادہ کرتے تھے، بسا اوقات ایک مجلس میں
تیس ہزار درہم خیرات کر دیتے تھے۔

حضرت ابن عمر کی شہادت کے تین ماہ بعد ۳۳ھ میں حضرت ابن عمر فوت ہو گئے، حضرت ابن عمر کی وفات

کا سبب یہ تھا کہ حجاج نے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ وہ بھیڑ میں حضرت ابن عمر کے پاؤں میں تیزے کی نوک چھو دے، حجاج نے یہ اس لیے کیا تھا کہ ایک دن اس نے لمبا خطبہ دیا اور ناز کو مؤخر کر دیا، حضرت ابن عمر نے فرمایا: سو دج تیرا انتظار نہیں کرے گا، حجاج نے کہا: میرا ارادہ ہے کہ میں تیرے اس جگہ ضرب لگاؤں جہاں تیری آنکھیں ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا: ہاں تو یہ کر سکتا ہے کیونکہ تو ایک باہل شخص ہے جو ہم پر مسلط کر دیا گیا ہے، حجاج اس جواب سے غضب ناک ہوا پھر اس نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ زہر میں بچھا ہوا نیزہ حضرت ابن عمر کے پاؤں میں چھو دے، اسی زخم کی تکلیف سے حضرت ابن عمر فوت ہو گئے، ان کی ناز جنازہ حجاج نے پڑھائی، اس وقت ان کی عمر چھبیس سال تھی۔ لے

بَابُ مَنْ قَضَىٰ بَنِي النَّسِّ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! انس آپ کا خادم ہے، آپ اس کے لیے دعا کیجئے، آپ نے کہا: اے اللہ! اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر اور اس کو جو کچھ دیا ہے اس میں برکت دے۔

۶۲۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَادِمُكَ أَنَسٌ أَدْعُرُ اللَّهَ لَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أَعْطَيْتَهُ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انس آپ کا خادم ہے پھر حسب سابق حدیث ہے۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۲۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَادِمُكَ أَنَسٌ قَدْ كَرِهَ حَوْكًا۔

۶۲۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ يَنْكُلُ ذَلِكَ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے، اس وقت گھر میں صرف میں، میری والدہ اور میری خالہ ام حرام تھیں، میری والدہ نے کہا: یا رسول اللہ! انس آپ کا چھوٹا خادم ہے، اس کے حق میں اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے میرے لیے ہر خیر کی دعا کی، آپ نے میرے لیے جو دعا کی اس کے

۶۲۵۳ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ شَابِيتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا وَمَا هُمْ إِلَّا أَنَا وَاقِيٌّ وَأُمُّ حَرَامٍ خَالَتِي فَقَالَتْ أُرْقِي يَا رَسُولَ اللَّهِ حَوْكِي مُلْكُ اللَّهِ لَهُ قَالَ قَدْ عَلِمْتُ بِكُلِّ نَحِيرٍ وَكَانَ فِي إِخْرِمَا دَعَانِي بِهِ أَنْ قَالَ اللَّهُمَّ

أَكْثَرَ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارَكَ لَهُ فِيهِ -

انخیر میں کہا: اسے اللہ اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر اور اس میں اس کو برکت دے۔

۶۲۵۴ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ جَاءَتْ بَنِي أُمِّ قَيْسٍ أُمَّمُ الْأَنْسِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَمَّرَ رِثْنِي بِنِصْفِ خِيَارِهَا وَرِثْنِي بِنِصْفِهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أُنْكَسَ ابْنِي أَتَيْتُكَ بِهِ يَخْدُمُكَ فَادْعُ اللَّهَ لَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ قَالَ أَنْشَأَ اللَّهُ إِنْ مَالِي لَكُنْثِيرٌ وَإِنْ وَلَدِي وَلَدٌ وَلَدِي لِيَتَعَاضَدَا وَنَ عَلَى نَحْوِ الْيَمَانَةِ الْيَوْمَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری والدہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر گئیں، انھوں نے اپنا دو پیڑ بچاڑ کر آدھے دو پیڑے کی میری پیادہ بنا دی، میری والدہ نے کہا یا رسول اللہ! انس میرا بیٹا ہے، میں آپ کی خدمت کے لیے اس کو آپ کے پاس لائی ہوں، آپ اس کے حق میں اللہ سے دعا کیجئے! آپ نے کہا: اسے اللہ اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر، حضرت انس نے کہا یہ خدا میرا مال بہت زیادہ ہے اور آج میری اولاد اور اولاد کی اولاد سو کے لگ بھگ ہیں۔

۶۲۵۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ رِجْوَى (بْنِ سُلَيْمَانَ) عَنِ الْجَعْفَرِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَرَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَتْ أُمِّ قَيْسٍ أُمَّمُ الْأَنْسِ صَوْتَهُ فَقَالَتْ يَا بَنِي قَيْسٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْكَسَ ابْنِي فَادْعُ اللَّهَ عَالِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ دَعَوَاتٍ قَدْ مَرَّ آيَتٌ مِنْهَا اثْنَتَيْنِ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَرْجُو الثَّلَاثَةَ فِي الْآخِرَةِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے، میری والدہ ام سلمہ نے آپ کی آواز سنی، انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے مال باپ خدا ہوں! یہ بھوٹا انس ہے، اس کے لیے دعا فرمائیے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے تین دعائیں کیں جن میں سے دو کی قبولیت کو میں نے دنیا میں دیکھ لیا اور تیسری کی قبولیت کے متعلق میں آخرت میں امید رکھتا ہوں۔

۶۲۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا بَهْزَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَبِي عَاقِبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَلْعَبُ مَعَ الْعُلَمَاءِ قَالَ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَبَعَثَنِي إِلَى حَاجَةٍ فَأَبْطَأْتُ عَلَى أُمِّ قَيْسٍ فَلَمَّا جِئْتُ قَالَتْ مَا حَبَسَكَ قُلْتُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَةٍ قَالَتْ مَا حَاجَتُ قُلْتُ إِنَّهَا سُرَّةٌ قَالَتْ لَا تَحْدِثَنَّ رِسْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا قَالَ أَنْشَأَ اللَّهُ لَوْ حَدَّثْتُ بِهِمُ أَحَدًا لَحَدَّثْتُكَ يَا ثَابِتُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں حاکم کے میں لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، آپ نے ہمیں سلام کیا اور مجھے کسی کام کے لیے بھیج دیا، سو مجھے اپنی والدہ کے پاس جانے میں دیر ہو گئی، جب میں پہنچا تو والدہ نے پوچھا تم کو کس وجہ سے دیر ہوئی؟ میں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کے لیے بھیجا تھا، میری والدہ نے پوچھا وہ کیا کام تھا؟ میں نے کہا وہ ایک لڑکے، میری والدہ نے کہا تم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا راز کسی پر افشاء نہ کرنا، حضرت انس نے کہا: اسے ثابت اگر میں وہ راز کسی کو بتاتا تو تم کو بتاتا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک راز کی بات کی، میں نے اب تک وہ راز کسی کو نہیں بتایا، میری والدہ حضرت ام سلیم نے اس کے متعلق پوچھا تھا، میں نے ان کو بھی نہیں بتایا۔

۶۲۵۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَدَاوَةُ بْنُ الْقُضَيْلِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَسَرَّ إِلَيَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرًّا خَمًا أَخْبَرْتُ بِهِ أَحَدًا بَعْدُ وَلَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَوْ سُلَيْمٍ فَمَا أَخْبَرْتُهَا بِهِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

انس بن مالک بن نضر بن صفم بن زبید بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدی بن نجار تیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن خزرج بن حارثہ انصاری خزرجی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے، اپنے آپ کو خادم رسول کہلاتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، ان کی کنیت ابو حمزہ تھی، یہ کنیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی تھی، ان کی والدہ کا نام ام سلیم بنت سلمان تھا، آپ زرد رنگ کا خضاب لگاتے تھے، ایک قول ہے مہندی سے بالوں کو رنگتے تھے اور ایک قول ہے دس سے بالوں کو رنگتے تھے۔

حضرت انس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں گئے، اس وقت یہ کم سن تھے اور میدان جنگ میں آپ کی خدمت کرتے تھے، جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں آئے اس وقت حضرت انس کی عمر دس سال تھی، ایک قول نو سال کا ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی ان کے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل لگتے تھے اور ان کے باغ کے پھوپھوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ مکہ میں سے تھے، ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عصا تھا انھوں نے کہا تھا کہ موت کے بعد اس عصا کو ان کے ساتھ دفن کر دیا جائے، سو اس کو ان کے ساتھ ہی دفن کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں کثرت مال اور کثرت اولاد کی دعا کی تھی، ان کی صلیب سے اسی لڑکے اور دو لڑکیاں پیدا ہوئیں، اور ان کے بیٹوں اور پوتوں کی تعداد ایک سو بیس کے قریب تھی۔

حضرت انس کی وفات کی تاریخ میں اختلاف ہے، ایک قول ہے یہ ۹۱ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ۹۲ھ کا ہے اور ایک قول ۹۳ھ کا اور ایک قول ۹۰ھ کا ہے، ان کی عمر اس وقت ایک سو تین سال تھی، ایک قول ایک سو دس کا ہے اور ایک قول ایک سو سات سال کا ہے۔

۱۱۵۰ - علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۴۲۵۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا ثَنِي قَالَتْ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ قَامِرٍ

بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَيٍّ يَشْتَبِي إِيَّاهُ

فِي الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ

۴۲۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا

مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ

بْنِ سَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كُنْتُ بِالْمَدِينَةِ

فِي نَاسٍ فِيهِمْ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَجَاءَ رَجُلٌ فِي وَجْهِهِ أَكْثَرُ مِنْ خَشْمٍ فَقَالَ

بَعْضُ الْقَوْمِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ هَذَا رَجُلٌ

مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ لِمَ أَتَى لَهَا وَهَلَتْ فِيهِمَا قَتْلُ

خَوْبِهِمَا فَاتَّبَعْتُهُ أَقْدَحَلْ مَنْزِلُهُ وَوَهَلَتْ كُنْتُ حَدَّثَنَا

فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ قُلْتُ لِمَ أَتَى لَهَا وَهَلَتْ قَبْلُ قَالَ

رَجُلٌ كَذَّابٌ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَذِيقُنِي لِاحِدٍ أَنْ

يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ وَسَاحِدٌ ثَلَاثَ أَلْفِ رَأْيٍ رَأْيًا

عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُهَا

عَلَيْهِ رَأَيْتُنِي فِي رَوْضَةٍ ذُكِرَ سَعَتُهَا وَعُشْبَتُهَا وَخُضْرَتُهَا

وَوَسَطُ الرُّوضَةِ عَمُودٌ مِمَّنْ حُدِيدٌ اسْقَلَهُ فِي الْأَرْضِ

وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ فِي أَعْلَاهُ عَمُودٌ وَهُوَ قَبِيلٌ لِي أَرْقَمُ

فَقُلْتُ لَهُ لَا اسْتَطِيعُ فَجَاءَنِي مُنْصَفٌ قَالَ ابْنُ

عَوْنٍ وَالْمُنْصَفُ الْعَادِمُ فَقَالَ يَشِيءُ بِي مِنْ خَلْقِي

وَصَفَّ اللَّهُ دَفْعًا مِنْ خَلْقٍ بِيَدِهِ فَرَقِيتُ حَتَّى

كُنْتُ فِي أَعْلَى الْعَمُودِ فَاخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ فَقِيلَ

لِي اسْتَمْسِكْ فَلَقَدْ اسْتَمْسَكْتُ وَإِنَّمَا لَفِي يَدِي

فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ

کے فضائل

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے

سنا وہ کہتے تھے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام کے علاوہ میں

نے زمین پر چلنے والے کسی زندہ شخص کے متعلق رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ وہ جنتی ہے۔

قیس بن عباد کہتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے کچھ

لوگوں کی مجلس میں تھا، جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

بعض صحابہ بھی تھے، اس وقت ایک شخص آیا جس کے چہرے

پر خدا خوفی کا اثر تھا، مجلس میں سے ایک شخص نے کہا یہ

شخص ال جنتی ہے، یہ شخص ال جنتی میں سے ہے، اس آدمی نے اختصار

سے دو رکعت نماز پڑھی، پھر اٹھ کر چلا گیا، میں بھی اس

کے پیچھے پیچھے گیا، حتیٰ کہ وہ شخص اپنے گھر میں داخل ہو

گیا، میں بھی داخل ہوا، پھر ہم باقی کرنے لگے، جب

وہ کچھ مانوس ہو گیا تو میں نے کہا: جب آپ اس سے پہلے

مسجد میں آئے تھے تو آپ کے متعلق ایک شخص نے اس

اس طرح کہا تھا، اس نے کہا سبحان اللہ! کسی شخص کو

یہ سزاوار نہیں ہے کہ وہ بنیہ علم کے کوئی بات کہے اور

میں تمہیں اس کا سبب ابھی بتاتا ہوں، میں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا، میں

نے آپ کے سامنے وہ خواب بیان کیا، میں نے اپنے

آپ کو باغ میں دیکھا جو بہت وسیع پھیل دار اور بہت

سبز تھا، باغ کے وسط میں لوہے کا ستون تھا، جو

نیچے سے زمین کے اندر تھا، اور اس کا اوپر کا حصہ

آسمان میں تھا، اس کے اوپر کی جانب ایک حلقہ تھا

مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر

نہیں چڑھ سکتا، پھر ایک منصف آیا، ابن عون نے کہا

تِلْكَ الرُّوحُ ضَمَّ الْإِسْلَامُ وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ
الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ عُرْوَةُ الْوُثْقَى وَأَنْتَ
عَلَى الْإِسْلَامِ حَقٌّ تَمُوتُ قَالَ وَالرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ سَلَامٍ

منصف خادم کو کہتے ہیں، اس نے میرے پیچھے سے
کپڑے اٹھائے اور اس نے اپنے ہاتھ سے مجھے پیچھے
سے اٹھایا، پھر میں اس پر چڑھا حتیٰ کہ میں ستون کے
اوپر کی جانب پہنچ گیا، پھر میں نے اس حلقہ کو پکڑ لیا،
مجھ سے کہا گیا اس کو پکڑ سے رہو، پھر میں بیدار ہوا
دراں حالیکہ وہ حلقہ اس وقت بھی میرے ہاتھ میں
تھا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ
خواب بیان کیا، آپ نے فرمایا وہ باغ اسلام ہے،
اور وہ ستون اسلام کا ستون ہے اور وہ حلقہ عروہ و ثقی ہے اور
تم تاحیات اسلام پر قائم رہو گے، وہ شخص حضرت عبد اللہ بن سلام
رضی اللہ عنہ تھے۔

قیس بن عباد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جماعت
میں بیٹھا تھا جس میں حضرت سعد بن مالک اور حضرت
ابن عمر بھی تھے، اتنے میں حضرت عبد اللہ بن سلام وہاں
سے گذرے، لوگوں نے کہا یہ شخص اہل جنت سے ہے
میں کھڑا ہوا اور میں نے ان سے کہا آپ کے متعلق لوگ
اس اس طرح کہہ رہے تھے، انہوں نے کہا سبحان اللہ!
انہیں بغیر علم کے ایسی بات نہیں کہنی چاہیے، میں نے خواب
میں دیکھا کہ سر سبز باغ میں ایک ستون رکھا گیا ہے اس
ستون کی چوٹی پر ایک حلقہ ہے اور اس کے نیچے ایک
خدمت گار کھڑا ہے، مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو، میں
اس پر چڑھا حتیٰ کہ میں نے اس حلقہ کو پکڑ لیا، پھر میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ خواب
بیان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبد اللہ
اس حال میں فوت ہو گا کہ اس نے عروہ و ثقی پکڑا ہوا ہو گا۔
خرشہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کی
مسجد میں بیٹھا ہوا تھا، اس میں ایک حسین و جمیل بوڑھا
شخص بیٹھا ہوا تھا، وہ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ
عنہ تھے، وہ لوگوں سے بہت اچھی باتیں کر رہے تھے

۶۲۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبَّادٍ بْنُ
جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّاحٍ حَدَّثَنَا حَرْمَةُ بْنُ عَمَارَةَ حَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ قَالَ قَيْسُ
بْنُ عَبَّادٍ كُنْتُ فِي حَلْقَةٍ فِيهَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَابْنُ
عُمَرَ فَمَرَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ
أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقُمْتُ فَقُلْتُ لِمَا أَتَهُمْ قَالُوا كَذَا وَكَذَا
قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا مَا
كَيْسَ لَهُمْ بِهِ عَلَيْهِمَا ذَايَتُ كَانَ عَمُودًا وَضَعُ فِي
رُوحَةٍ خَضِرَاءَ فَنُصِبَ فِيهَا وَفِي نَاسِهِ عُرْوَةٌ وَفِي
أَسْفَلِهَا مَنْصَفٌ وَالْمَنْصَفُ الْوَصِيفُ فَقِيلَ لِي أَرْقُهَا
فَرَقِيتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ فَقَضَضْتُهَا عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُوتُ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ اخِذٌ
بِالْعُرْوَةِ وَالْوُثْقَى

۶۲۶۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْحَقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ (رَدَّ اللَّفْظَ لِقُتَيْبَةَ) حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ خُرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ قَالَ
كُنْتُ جَالِسًا فِي حَلْقَةٍ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ قَالَ فِيهَا

ثُمَّ حَسَنَ الْبَيْتِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَالَ
فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ حَدِيثًا حَسَنًا قَالَ فَلَمَّا قَامَ
قَالَ الْقَوْمُ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا قَالَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا تَبْعَثُهُ
فَلَا عَلِمْتُ مَكَانَ بَيْتِهِ قَالَ فَتَبِعْتُهُ فَأَنْطَلَقَ خَلْقٌ
كَأَنَّ يَخْبُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ قَالَ
فَأَسْتَأْذِنْتُ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لِي فَقَالَ مَا حَاجُكَ يَا ابْنَ
أُمِّی قَالَ فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتُ الْقَوْمَ يَقُولُونَ لَكَ لَمَّا
قُمْتَ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا فَأَعَجَبَنِي أَنْ أَكُونَ مَعَكَ قَالَ
اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَسَاحِدٌ تُكْ مِمَّنْ قَالُوا
ذَلِكَ إِنِّي بَيْنَهُمَا أَنَا نَاطِقٌ إِذَا تَنَاقَرْتُ رَجُلٌ فَقَالَ لِي
قُمْ فَاخْذُ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ قَالَ فَإِذَا آتَا
بِجَوَادٍ عَنِ شِمَالِي قَالَ فَاخْذُتُ لِأَخِي فِيهِمَا
فَقَالَ لِي لَا تَأْخُذْ فِيهِمَا فَإِنَّهَا طُرُقُ أَصْحَابِ الشِّمَالِ
قَالَ فَإِذَا جَوَادٌ مِنْهُمَا عَلَى يَمِينِي فَقَالَ لِي خُذْ
لَهُمَا فَإِنِّي بِي جَبَلٌ فَقَالَ لِي أَصْعَدُ قَالَ فَجَعَلْتُ
إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَصْعَدَ تَحَرَّجْتُ عَلَى اسْتِئْذَنِ قَالَ
حَتَّى فَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَّةً قَالَ ثُمَّ أَنْطَلَقْتُ فِي حَتَّى
أَتَى بِي عُمُودٌ أَرَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ وَأَسْفَلُ فِي الْأَرْضِ
فِي أَعْلَاهُ حَلَقَةٌ فَقَالَ لِي أَصْعَدُ فَوْقَ هَذَا قَالَ
قُلْتُ كَيْفَ أَصْعَدُ هَذَا وَأَرَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ قَالَ
فَأَخَذَ بِيَدِي فَزَجَلَ بِي قَالَ فَإِذَا أَنَا مُتَعَلِّقٌ
بِالْحَلَقَةِ قَالَ ثُمَّ ضَرَبَ الْعُمُودَ فَخَرَّ قَالَ فَبَقِيتُ مُتَعَلِّقًا
بِالْحَلَقَةِ حَتَّى أَصْبَحْتُ قَالَ فَاتَّيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ فَقَالَ أَمَّا
الطَّرِيقُ الَّتِي رَأَيْتَ عَنْ يَسَارِكَ فَهِيَ طَرِيقُ
أَصْحَابِ الشِّمَالِ قَالَ وَأَمَّا الطَّرِيقُ الَّتِي رَأَيْتَ
عَنْ يَمِينِكَ فَهِيَ طَرِيقُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَمَّا

جب وہ چلے گئے تو لوگوں نے کہا جو شخص کسی جنتی آدمی
کو دیکھ کر خوش ہو نا چاہتا ہو وہ اس آدمی کو دیکھ لے
میں نے دل میں کہا میں ضرور اس شخص کا پیچھا کروں گا
اور اس کا ٹھکانا معلوم کروں گا، پھر میں ان کے پیچھے
چل پڑا، وہ چلتے رہے حتیٰ کہ شہر سے باہر نکلنے کے
قرب ہو گئے، پھر وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے، میں
نے ان سے آنے کی اجازت طلب کی، انہوں نے اجازت
دے دی، انہوں نے کہا اے بھتیجے! کیا کام ہے؟
میں نے کہا، میں نے لوگوں سے یہ سنا ہے کہ جس شخص
کو کوئی جنتی آدمی دیکھنا اچھا لگتا ہو، اسے اس شخص
کو دیکھنا چاہیے، تو مجھے آپ کے ساتھ رہنا اچھا معلوم
ہوا، انہوں نے فرمایا: اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ
اہل جنت کون ہیں؟ اور میں تم کو بتاتا ہوں کہ وہ کس
وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جس وقت میں سویا ہوا تھا تو
میرے پاس ایک شخص آیا اور مجھ سے کہا اٹھو ابھر
اس نے میرا ہاتھ پکڑا، اور میں اس کے ساتھ چل پڑا،
میں نے بائیں جانب ایک راستہ دیکھا میں اس میں
جانے لگا، اس نے کہا اس طرف نہ جاؤ یہ کفار کے راستے
ہیں پھر واپس بائیں جانب ایک راستہ ملا، اس نے کہا اس
طرف چلے جاؤ، پھر ایک پہاڑ آیا، اس نے کہا اس پر
بچھڑو، میں اس پر چڑھنے لگا تو میں سرین کے بل
گر پڑا، میں نے بار بار چڑھنا چاہا اور بار بار گرنا، پھر وہ
شخص مجھے لے کر چلا، حتیٰ کہ ایک ستون آیا جس کی چوٹی
آسمان میں تھی اور اس کا نیچلا حصہ زمین میں تھا، اور اس
کی چوٹی پر ایک حلقہ تھا، اس نے مجھ سے کہا اس کے
اوپر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر کیسے چڑھوں اس
کی چوٹی تو آسمان میں ہے، پھر اس نے میرا ہاتھ پکڑا اور
مجھے اوپر چڑھا دیا، پھر میں نے دیکھا کہ میں اس حلقہ
کو پکڑے ہوئے تھا، پھر اس نے اس ستون پر ضرب

الْحَبِيلَ فَهُوَ مَنْزِلُ الشَّهَدَاءِ وَلَنْ تَنَالَهُ دَأْمًا
الْحَمْدُ فَهُوَ عَمُودُ الْإِسْلَامِ دَأْمًا الْعُرْوَةُ فَهِيَ
عُرْوَةُ الْإِسْلَامِ وَلَنْ تَزَالَ مُتَمَسِّكًا بِهَا
حَتَّى تَمُوتَ.

لگائی جس سے وہ گر پڑا اور میں حلقے سے متعلق رہا بیان تک کہ صبح ہو گئی پھر
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر یہ خواب بیان کیا، آپ نے
فرمایا تم نے بائیں طرف جو راستے دیکھے وہ اصحاب شمال کے
راستے ہیں اور دائیں طرف جو راستے دیکھے وہ اصحاب یمن
کے راستے ہیں اور جو پہاڑ دیکھا وہ شہداء کا مقام ہے جس
کو تم نہیں پاسکو گے (یعنی شہادت کی موت نہیں مرد گئے)۔
اور جو ستون دیکھا وہ اسلام ہے اور جو حلقہ دیکھا وہ عروہ
اسلام ہے، اور تم مرتے دم تک اس کو تھامے رہو گے۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں: عبداللہ بن سلام بن حارث اسرائیلی (پھر) انصاری، یہ یزید قینقار کے
محبوب تھے اور حضرت یوسف بن یعقوب علیہما السلام کی اولاد میں سے تھے، زمانہ جاہلیت میں ان کا نام حمین تھا، جب یہ اسلام
لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ رکھ دیا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے
یہ اسی وقت مسلمان ہو گئے تھے، زرارہ بن اوفی نے حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ تشریف لائے تو میں آپ کے چہرہ کو بار بار دیکھ رہا تھا، جب میں نے آپ کے چہرہ کو دیکھا تو میں نے جان لیا کہ یہ کسی
جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے، میں نے آپ سے جو پہلا کلام سنا وہ یہ تھا:

سلام پھیلاؤ اور کھانا کھاؤ، صلہ رحمی کرو، جب لوگ
سوئے ہوئے ہوں تو رات کو اٹھ کر نماز پڑھو اور سلامتی
کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

افشوا السلام و اطعموا الطعام وصلوا
الارحام وصلوا باللیل والناس یتام تداخلوا
الجنة بسلا م۔

حضرت عبداللہ بن سلام کے بھتیجے بیان کرتے ہیں جب باغیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت
عبداللہ بن سلام حضرت عثمان کے پاس گئے، حضرت عثمان نے پوچھا کس کام سے آئے ہو؟ کہا میں آپ کی مدد کے لیے آیا
ہوں، فرمایا پھر ان باغیوں کے پاس جاؤ اور ان کو جنگا دو، حضرت عبداللہ بن سلام باغیوں کے پاس گئے اور فرمایا زمانہ جاہلیت
میں میرا نام "فلان" تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبداللہ رکھا۔ میرے متعلق قرآن مجید میں یہ آیات نازل ہوئیں:
وشہد شاہد من بنی اسرائیل علی مثلہ
قامن واستکبرتم۔ (احقاف: ۱۰)
اور یہ آیت نازل ہوئی:

فرما دیجئے میرے اور تمہارے درمیان اللہ کافی
گواہ ہے اور وہ شخص جس کے پاس (آسمانی) کتاب کا
علم ہے۔

قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم ومن
عندہ علم الکتاب۔

(رعد: ۴۳)

تمہارے اس شہر میں فرشتے آتے رہتے ہیں، اس شہر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے آئے، تم لوگ

اس شخص کو قتل کرنے کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو، یہ خدا اگر تم نے اس شخص کو قتل کر دیا تو تمہارا سر سے پڑوسی فرشتے تم کو نکال باہر کریں گے اور اللہ اپنی تلوار کو میان سے نکال لیگا۔ پھر قیامت تک وہ تلوار میان میں نہیں جائے گی، باغیوں نے کہا اس یہودی اور عثمان دونوں کو قتل کر دو۔

نہید بن عوف بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن جبل پر موت کا وقت آیا تو ان سے کہا گیا کہ ابو عبد الرحمن تم کو وصیت کیجئے انھوں نے کہا مجھے بھٹاؤ، انھوں نے کہا علم اور ایمان ایک جگہ پر ہیں جو ان کو طلب کرے گا وہ ان کو حاصل کر لے گا، تم علم کو چار آدمیوں کے پاس تلاش کرو، حضرت عوف بن عبد المطلب، حضرت سلمان فارسی، حضرت عبد اللہ بن مسعود، اور حضرت عبد اللہ بن سلام کے پاس جو پہلے یہودی تھے پھر مسلمان ہو گئے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ وہ جنت میں جانے والے دس شخصوں میں سے دسویں ہیں، حضرت عبد اللہ بن سلام ۴۳۳؎ میں فوت ہوئے۔

باب فضائل حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس سے گذرے، در آں حالیکہ وہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے، حضرت عمر نے گھور کر ان کی طرف دیکھا، حضرت حسان نے کہا میں مسجد میں اس وقت بھی شعر پڑھتا تھا جب مسجد میں تم سے افضل شخص موجود تھے، پھر انھوں نے حضرت ابو ہریرہ کی طرف مڑ کر کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میری طرف سے جواب دو کہ اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما، انھوں نے کہا ہاں۔ ابن مسیب کہتے ہیں کہ ایک معلقہ میں حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: اے اللہ! میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے اس کے بعد حسب سابق ہے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت

۴۲۴۲ - حَدَّثَنَا عَنْدُ الْقَادِ وَأَشْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عَمْرٌو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ مَرَّ بِحَسَّانَ وَهُوَ يُشَدُّ الشَّعْرَ فِي الْمَسْجِدِ فَلَحَظَ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أُنْشِدُ وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ ثُمَّ التَّقَى إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ أُنْشِدْكَ اللَّهُ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَحِبَّ عَنِّي اللَّهُمَّ أَقْبَدُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ -

۴۲۴۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ دَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي خَبْرَةَ قَالَ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ أَنَّ حَسَّانَ قَالَ فِي حَلَقَةٍ فِيهِمْ أَبُو هُرَيْرَةَ أُنْشِدْكَ اللَّهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتَهُ - ۴۲۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ

انصاری رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ گواہی طلب کی میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے حسان! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب دو، اے اللہ! اس کی روح القدس کی طرف سے تائید فرما! حضرت ابوہریرہ نے کہا ہاں!

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ان (کافروں) کی عجو کر و اور جبرائیل بھی تمہارے ساتھ ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق بہت کچھ کہا تھا یعنی تہمت لگانے والوں کے ساتھ شامل تھے) میں نے ان کو برا کہا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اے بھتیجے اس کو چھوڑ دو، کیونکہ وہ رسول اللہ کی طرف سے کافروں کو جواب دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

مسروق کہتے ہیں میں حضرت عائشہ کے پاس گیا، وہاں مالیکہ ان کے پاس حضرت حسان بیٹھے ہوئے ان کو اپنے اشارے سے کہتے، انہوں نے کہا:

وہ پاکیزہ اور عقل مند ہیں ان پر کسی عیب کی تہمت نہیں ہے۔

أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ سَمِعَ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهِدُ أَبَاهُ بِرَدِّهِ أَنْشَدَكَ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آيِدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ - ۶۲۶۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَدِيٍّ (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ) قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ أَهْجُهُمْ أَوْ هَاجِهِمْ وَجَيْرِيلٌ مَعَكَ -

۶۲۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ وَاقِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَحْمَنِ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كُلْثُمٍ عَنْ شُعَيْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْهُ - ۶۲۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاطَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ كَانَ مِنْ كُتَرِ عَلَى عَائِشَةَ فَسَبَّيْتُهُ فَقَالَتْ يَا ابْنَ أُحْجَى دَعْنِي فَإِنَّكَ كَانَتْ يَنَافِقُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۲۶۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۲۶۹ - حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ الرَّحْمَنِ الصَّنْجِي عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَجِئْتُهَا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يُنْشِدُهَا شِعْرًا - يُشْتَبِ بِأَبْيَاتٍ لَهُ فَقَالَ -

حَصَانٌ رَدَانُ مَا تَكُونُ بِرَيْبَةٍ

وَتَضِيْعُهُ غَرَفِي مِنْ لُحُومِ الْخَوَافِلِ

وہ صبح غافلوں کے گوشت سے جھوکی اٹھتی ہیں (یعنی کسی کی غیبت نہیں کرتے)۔

فَقَالَتْ لَدَا عَائِشَةَ لِكَيْتَكَ لَسْتُ كَذَلِكَ قَالَ
مَسْرُوقٌ فَقُلْتُ لَهَا لِمَ تَأْذِنِينَ لَهُ يَدْخُلُ عَلَيْكَ
وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ
عَذَابٌ عَظِيمٌ فَقَالَتْ فَأَيُّ عَذَابٍ آمَنْتُ مِنْ
الْعَلِيِّ إِنَّهُ كَانَ يُنَافِقُ أَوْ يَهَاجِي عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عائشہ نے ان سے (تفتن) فرمایا لیکن تم اس
طرح نہیں تھے، مسروق نے کہا آپ ان کو اپنے پاس
آنے کی کیوں اجازت دیتی ہیں؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے: اور جس نے ان میں سے اس (دشمن) کو
میں سب سے بڑا حصہ لیا اس کے لیے بہت بڑا عذاب
ہے۔ (نور: ۱۱) حضرت عائشہ نے فرمایا اندھے ہونے
سے زیادہ اور کمرن سا بڑا عذاب ہوگا؟ حسان تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کفار کو جواب دیتے
تھے، یا ان کا، جو کرتے تھے۔

۶۲۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْمُتَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ
رَبِيعٍ عِدِّي عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ قَالَتْ
كَانَ يَذُبُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَذْكُرْ حِصَانًا رَحِمَانًا

اسی سند کے ساتھ روایت ہے، حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے فرمایا: حضرت حسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف سے جواب دیتے تھے، اس وقت
میں حسان رزان کے الفاظ نہیں ہیں۔

۶۲۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى
بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ حَسَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ
لِي فِي أَرْبَى سَفِيَّانَ قَالَ كَيْفَ يَقْرَأُ بَنِي مِنْهُ قَالَ
وَالَّذِي أَكْرَمَكَ لَا سَلَمَتَكَ مِنْهُمْ كَمَا تَسْأَلُ
الشَّعْرَةَ مِنَ الْخَيْبَرِ فَقَالَ حَسَانٌ هـ
وَإِنْ سَنَامَ الْمَجْدِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
بَنُو بَيْتٍ مَعْرُومٍ وَوَالِدُكَ الْعَيْدُ
قَصِيدًا تَرَاهِذَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حسان نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے ابوسفیان کی ہجو
کرنے کی اجازت دیجیے، آپ نے فرمایا اس کے ساتھ
میرے جو قرابت ہے اس کا کیا کرو گے؟ حضرت حسان نے
کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو کرامت دی ہے میں آپ
کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھ ہونے
آٹے سے بال نکال لیا جاتا ہے، پھر حضرت حسان نے
یہ قصیدہ کہا۔

آل ہاشم کی بزرگی کا کہان

بنت مخزوم کی اولاد ہے اور تیرا باپ تو تمام تھا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حسان بن ثابت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
مشرکین کی ہجو کرنے کی اجازت طلب کی، اور ابوسفیان کا
ذکر نہیں کیا اور خمیر کی بجائے بلیچ کا ذکر کیا۔

۶۲۷۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُبَيْدَةُ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
قَالَتْ اسْتَأْذَنَ حَسَانُ بْنُ ثَابِتٍ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَجَاؤِ الْمُشْرِكِينَ وَلَمْ يَذْكُرْ

أَبَا سُنَيَانَ وَقَالَ بَدَكَ الْخَمِيرُ الْعَجِيزِينَ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بَيْنَ الْكَلْبِيِّ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاهِيْمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْجُوا قَرِيضًا فَإِنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهَا مِنْ رَشَنِ يَأْتِبُلُ فَأَرْسَلَ إِلَى ابْنِ رَوَاحَةَ فَقَالَ أَهْجُهُمْ فَهَجَاهُمْ فَلَمْ يُرْضَ فَأَرْسَلَ إِلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ حَسَّانُ قَدْ أَنْ لَكُمْ أَنْ تُرْسِلُوا إِلَى هَذَا الْأَسَدِ الضَّارِبِ بِذُنُوبِهِ ثُمَّ أَذْلَعِ لِسَانَهُ فَجَعَلَ يُحَرِّكُهَا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا فَرِيضَتَهُمْ بِلِسَانِي قَرَى الْأَدِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْجَلْ فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ أَعْلَمُ كَمْ يَنْشُرُ بِأَنْسَابِهَا وَلَنْ يُلِي فِيهِمْ نَسَبًا حَتَّى يُلْخِصَ لَكَ نَسَبُ قَاتِلَةِ حَسَّانٍ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ لَخِصَ لِي نَسَبُكَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا سَلْتَكَ مِنْهُمْ كَمَا تَسْأَلُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِيزِينَ قَالَتْ عَائِشَةُ قَسَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِحَسَّانٍ إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ مَا نَأْتِيَتْ عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَجَاهُمْ حَسَّانُ فَشَفَى وَاشْتَفَى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش کی ہجو کرو، کیونکہ ان پر اپنی ہجو تیروں کی ہوجھاڑ سے زیادہ شاق گذرتی ہے پھر آپ نے حضرت ابن رواحہ کی طرف پیغام بھیجا کہ کفار قریش کی ہجو کرو، انھوں نے کفار قریش کی ہجو کی، وہ آپ کو پسند نہیں آئی، پھر آپ نے حضرت کعب بن مالک کی طرف پیغام بھیجا، پھر حسان بن ثابت کی طرف پیغام بھیجا، جب حضرت حسان آپ کے پاس آئے تو انھوں نے کہا اب وقت آگیا ہے آپ نے اس شیر کی طرف پیغام بھیجا ہے جو اپنی دم سے مارتا ہے، پھر اپنی زبان نکال کر اس کو ہلانے لگے، پھر کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں ان کو اپنی زبان سے اس طرح پیر پھاڑ کر رکھ دوں گا جس طرح چمڑے کو پھاڑتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جلد ہی نہ کرو، کیونکہ ابوبکر قریش کے نسب کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں اور ان میں میرا نسب بھی ہے، مگر ابوبکر میرا نسب ان سے الگ کر دیں، حضرت حسان حضرت ابوبکر کے پاس گئے، پھر لوٹ آئے اور کہا یا رسول اللہ! آپ کا نسب الگ کر دیا گیا ہے، اس ذات کی قسم! جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں آپ کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے ہوٹے آٹے سے بال نکال یا جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تک تم اللہ اور رسول کی طرف سے جواب دیتے رہتے ہو روح القدس تمہاری تائید کرتا رہتا ہے، نیز حضرت عائشہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے، حسان نے کفار قریش کی ہجو کر کے مسلمانوں کی شفا دی

قَالَ حَسَنٌ هـ

(۱) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ

وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءُ

(۲) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا بَنًا حَنِيفًا

رَسُولَ اللَّهِ شَيْئًا مِمَّا نُوَفَّاءُ

(۳) فَإِنَّ أَبِي وَإِلَدِي وَعِزِّي

لِعِزِّ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ

(۴) تَكَلَّمْتُ بِنَبِيِّي إِنْ لَمْ تَرَوْهَا

تَشِيرُ النَّعْمَ مِنْ كَسْفِي كَدَاءُ

(۵) يُبَارِكُ الْإِعْنَةُ مُضْعِدَاتِ

عَلَى أَكْتَا فِيهَا الْأَسْلُ الْغِلْمَاءُ

(۶) تَخْلُ حَيَادُنَا مُتَمَطِّرَاتِ

تَلَطَّهْنَ بِالنَّحْرِ الْيَسَاءُ

(۷) فَإِنْ أَعْرَضْتُمْوَا عَنَّا أَعْتَمَرْنَا

وَكَانَ الْقَتْعُ وَانْكَسَفَ الْخَطَاءُ

(۸) وَالْأَقَا ضَبْرُ الْإِضْرَابِ يَوْمِ

يُعِزُّ اللَّهُ فِيهِ مَنْ يَشَاءُ

(۹) وَقَالَ اللَّهُ فَتَدَا مَسَلْتُ عَبْدًا

يَقُولُ الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خَفَاءُ

(۱۰) وَقَالَ اللَّهُ قَدْ يَسْرُتُ جُنْدًا

هُمْ الْأَنْصَادُ عُرْصَتُهَا الْإِلْقَاءُ

(۱۱) يُلَادِقِي كُلَّ يَوْمٍ مِنْ مَعَدٍ

سَبَابُكَ أَوْ قَتَالَ أَوْ هَجَاءُ

(۱۲) فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ

وَيَمْدَحْهُ وَيَنْصُرْهُ سَوَاءُ

(یعنی ان کا دل ٹھنڈا کر دیا) اور کفار کے دلوں کو بھاری

کر دیا، حضرت حسان کے وہ اشعار یہ ہیں:

تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کی تو میں نے حضور

کی طرف سے جواب دیا اور اس کی اہل جبرۃ اللہ ہی کے پاس ہے۔

تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کی جو نیک اور

ادیان باطلہ سے اعراض کرنے والے ہیں، وہ اللہ کے

رسول ہیں اور ان کی تھمت و فاکہ نام ہے۔

بلاشبہ میرے ماں باپ اور میری عزت، تم سے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت، بچانے کے لئے تمہارا

میں خود پر گریہ کروں (یعنی مر جاؤں) اگر تم گھوڑوں

کو مقام کدوا کی طرف گرداڑا تے نہ دیکھو۔

وہ گھوڑے جو تہا ری طرف دوڑتے ہیں ان

کے کندھوں پر پیاسے نیرے ہیں۔

ہمارے گھوڑے دوڑتے ہوئے آئیں گے اور

ان کی مختصر تھنیوں کو غور تھیں دوپٹوں سے صاف کریں گی۔

اگر تم ہم سے روگردانی کرو تو ہم غمہ کر لیں گے

پر وہ اٹھ جائیں گے گا اور سچ حاصل ہو جائے گی۔

فصلہ اس دن کا انتظار کرو گے جس دن اللہ تعالیٰ

جس کو چاہے گا عزت دے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میں نے ایک بندہ کو رسول

بنایا ہے، جو حق کہتا ہے اور اس میں کوئی پوشیدگی

نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایک لشکر بنایا ہے

جو انصار ہیں اور ان کا مقصد صرف دشمن کا مقابلہ کرنا ہے۔

وہ لشکر ہر روز مذمت، جنگ یا ہجو کرنے کے

لیے تیار ہے۔

پس تم میں سے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ہجو کرے، تمہیں کرے، یا آپ کی مدد کرے،

سب برابر ہے۔

(۱۳) وَجَبْرِیْلُ رَسُوْلُ اللّٰهِ فِیْنَا
وَدُوْرُ الْعُقَدِیْنَ لَیْسَ لَہٗ کِفَاۗءٌ
ہم میں اللہ کے رسول جبرائیل موجود ہیں وہ روضہ
القدس میں ہیں جن کا کوئی کفو نہیں ہے۔

علامہ ابن اثیر جندی لکھتے ہیں: حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زید مناہ بن عدی بن عمر بن مالک ابن نجار تیمم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن الخزرج الانصاری الخزرجی۔ ان کی کنیت ابو الولید ہے۔ ایک قول ہے ابو عبد الرحمن کنیت ہے، اور ایک قول ہے کہ ابو الحسام کنیت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے مسجد میں منبر نصب کراتے تھے، یہ منبر پر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب تک حسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی تائید کرتا ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۴۹ کا خلا بیان کیا ہے۔
عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حد قذف لگائی جنہوں نے حضرت عائشہ کے متعلق تہمت لگانے میں حصہ لیا تھا، ان سب کو اتنی اسی کوڑے سے حد لگائی گئی، جن لوگوں پر حد لگائی گئی ان میں حضرت حسان بن ثابت، حضرت سلج بن اثامہ اور حضرت حمہ بنت جحش رضی اللہ عنہم کا شمار بھی کیا گیا ہے۔
حضرت حسان بھی تہمت لگانے والوں میں شامل تھے اور بعض کے قول کے مطابق ان کو بھی حد لگائی گئی اور بعض علماء نے اس کا انکار کیا ہے، انہوں نے کہا حضرت عائشہ طواف کر رہی تھیں، اور ان کے سامنے ام حکیم بنت خالد بن عامر اور ام حکیم بنت عبد اللہ بن ابی ربیعہ بھی تھیں، انہوں نے حضرت حسان بن ثابت کا ذکر کر کے ان کی مذمت کی، حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل کر دے گا کیونکہ وہ اپنی زبان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کرتے تھے، کیا ان کا یہ شکر نہیں ہے؟

فَانْ اَبِیْ وَالدَّتِیْ وَعَرَضَتِیْ
لَعَرَضَ مُحَمَّدٌ مِنْکُمْ دِقَاقَ

میرے باپ اور میری عزت تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت بچانے کے لیے قربان ہے۔
حضرت عائشہ نے کہا حضرت حسان مجھ پر تہمت لگانے سے بری ہیں، ان دونوں نے کہا کیا انہوں نے آپ کے متعلق وہ سب کچھ نہیں کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا انہوں نے کچھ نہیں کہا البتہ ان کے افشاء یہ ہیں:

حسان رزان ما ترون بریۃ
وتصبیہ عن ثقی من لحوم الخواقل

وہ پاکیزہ اور عقلمند ہیں ان پر کسی عیب کی تہمت نہیں ہے۔ وہ صبح کو غافلوں کے گوشت سے بھوک اٹھتی ہیں، (یعنی وہ کسی کی غیبت نہیں کرتے ہیں)۔

فَاِنْ کَانَ مَا قَدْ قَبِلَ عَنِّیْ قَلْبَہٗ
فَلَا رَفَعْتَ سَوْطِیْ اِلٰی اَنَا مَلِیْ

جو قول میری طرف منسوب کیا گیا ہے اگر واقعی وہ میں نے کہا ہے تو میں اپنے کوڑے کو اپنے ہاتھ سے نہ اٹھا سکوں (یعنی میرے ہاتھ بیکار ہو جائیں)۔

مصنف کہتا ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۶۹ اور حدیث نمبر ۶۲۶۹ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت حسان تہمت

لگانے والوں میں شامل تھے اور صحیح مسلم کی روایات علامہ ابن اثیر کی بغیر سند کے ذکر کردہ روایت سے کہیں قوی ہیں، بہر حال جب ان پر حد لگ گئی تو وہ پاک ہو گئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہمیشہ ان کا خیر کے ساتھ ذکر کیا وہ ملاح رسول تھے اور حضور کی مدافعت میں کفارسے زبانی جہاد کرتے تھے، ہم نے صرف تاریخی واقعہ کی نوعیت بیان کرنے کے لیے اس کا ذکر کیا ہے، ورنہ ہمیں اور سب مسلمانوں کو ان کے ساتھ حسن اعتقاد رکھنا چاہیے اور خیر کے ساتھ ان کا ذکر کرنا چاہیے، رضی اللہ عنہ وارضاه۔

علامہ ابن اثیر جذری لکھتے ہیں:

حضرت حسان دل کے فطرۃ کمزور تھے اسی لیے کسی غزوہ میں شریک نہیں ہو سکے، غزوہ خندق میں عورتوں کے ساتھ قلعہ میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب بھی اسی قلعہ میں تھیں، ایک یہودی نے قلعہ کے گرد چکر لگایا، حضرت صفیہ کو اندیشہ ہوا کہ اگر یہودیوں کو اطلاع ہو گئی تو بڑی مشکل ہو گی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں مشغول تھے، انھوں نے حضرت حسان سے کہا اس کو مارو ورنہ یہ جا کر یہودیوں کو خیر کر دے گا، حضرت حسان نے کہا آپ کو معلوم ہے میرے پاس اس کا کوئی علاج نہیں ہے، حضرت صفیہ نے یہ سن کر خود خیمہ کی چوب اسٹائی اور سروانہ وار نکل کر مقابلہ کیا اور اس یہودی کو قتل کر کے کہا جاؤ اب جا کر اس کا سامان اتار لاؤ، حضرت حسان نے کہا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت حسان رضی اللہ عنہ، حضرت علی کی خلافت میں ۳۰ سے پہلے فوت ہو گئے، ایک قول ۳۵ء اور ایک قول ۴۵ء کا بھی ہے، اس پر اتفاق ہے کہ اس وقت ان کی عمر ایک سو بیس سال کی تھی۔ انھوں نے ساٹھ سال زمانہ جاہلیت میں گزارے اور ساٹھ سال اسلام میں ان کے باپ ثابت اور ان کے دادا منذر اور ان کے پردادا حرام کی عمر میں بھی ایک سو بیس سال تھیں، ایک نسل کے چار افراد کی عمروں کا ایک سو بیس سال کا ہونا عرب میں واحد مثال ہے۔

بَابُ بَنِي فَضَائِلِ أَبِي هُرَيْرَةَ الدَّؤَسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری والدہ مشرکہ تھیں، میں ان کو اسلام کی دعوت دیتا تھا ایک دن میں نے ان کو دعوت دی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسی بات کہی جو مجھ کو ناگوار گذری، میں روتا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، میں نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنی

۶۲۷۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ يُونُسَ السَّامِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمِّيَّارٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ بَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَدَعَوْتُهَا يَوْمًا فَاسْتَعْتَنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَهُ فَأَخْبَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
كُنْتُ أَدْعُو أُمَّي إِلَى الْإِسْلَامِ فَتَأْتِي عَلَيَّ فَدَعَوْتُهَا
إِلْيَوْمَ فَاسْمَعْتَنِي فَبَكَتْ مَا أَكْرَمَكَ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ
يَهْدِيَ أُمَّي هُرَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اهْدِ أُمَّي هُرَيْرَةَ فَخَرَجْتُ
مُسْتَبْشِرًا بِدَعْوَةِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا جِئْتُ فَصُرْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا هُوَ مُجَافٌ
فَسَمِعْتُ أُمَّي خَشَفَ قَدَمِي فَقَالَتْ مَكَانَكَ يَا
أَبَا هُرَيْرَةَ وَسَمِعْتُ خَضَخَضَ الْمَاءِ قَالَ فَاغْتَسَلْتُ
وَلَبِسْتُ دُرْعَهَا وَخَجَلْتُ عَنْ خِمَارِهَا فَفَتَحَتِ
الْبَابَ ثُمَّ قَالَتْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَرَجَعْتُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُهُ وَأَنَا
أَبْكِي مِنَ الْفَرَحِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَبْشِرْ قَدْ
اسْتَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتَكَ وَهَدَى أُمَّي هُرَيْرَةَ
فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ خَيْرًا قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُحِبَّنِي أَنَا وَأُمَّي إِلَى
عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَيُحِبَّهُمْ إِلَيْنَا قَالَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ عِيْدَكَ
هَذَا لِعَبْنِي أَبَا هُرَيْرَةَ وَأُمَّي إِلَى عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ
وَحَبِّبْ إِلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا خَلَقَ مُؤْمِنٌ لَيْسَ مَعَهُ
بِي وَلَا يَخَافُنِي إِلَّا أَحَبَّنِي -

ماں کو اسلام کی دعوت دیتا تھا وہ انکار کرتی تھی، آج میں
نے اس کو دعوت دی تو اس نے آپ کے متعلق ایسا کلمہ کہا
جو مجھے ناگوار گذرا، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ
ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اے اللہ! ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے کہ خوشی سے
روانہ ہوا، جب میں گھر کے دروازہ پر پہنچا تو دروازہ بند تھا، ماں
نے میرے قدموں کی آہٹ سن لی، اس نے کہا اے ابو ہریرہ!
اپنی جگہ بھڑو، پھر میں نے پانی گرتے کی آواز سنی، میری
ماں نے غسل کیا اور میں نے اپنی اور جلدی میں بغیر روپیہ کے باہر آئیں، پھر
دروازہ کھولا اور کہا: اے ابو ہریرہ! میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ
کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور میں گواہی دیتی ہوں کہ
محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، پھر میں خوشی
سے روناموا حضور کے پاس گیا، میں نے عرض کیا یا رسول
اللہ! آپ کو بشارت ہو، اللہ نے آپ کی دعا قبول کر لی
اور ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے دی، آپ نے اللہ
تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور کلمہ خیر فرمایا، میں نے عرض کیا یا رسول
اللہ! آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ میری اور میری ماں کی
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ڈال دے،
اور ہمارے دلوں میں ان کی محبت ڈال دے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! اپنے اس
بندے (حضور کی مراد ابو ہریرہ تھی) اور اس کی ماں کی
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں پیدا کر دے،
اور مومنوں کی محبت ان کے دل میں ڈال دے، پھر ایسا
کوئی مسلمان پیدا نہیں ہوا جو میرا ذکر سن کر یا مجھے دیکھ
کر مجھ سے محبت نہ کرے۔

و اے اللہ! قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے دلوں میں مصنف کی محبت پیدا کر دے اور تمام
مسلمانوں کی محبت میرے دل میں پیدا کر دے۔

اعرج بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے

۶۶۴۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ نَكِيرٍ بَنُو

کہا تم یہ گمان کرتے ہو کہ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بہت زیادہ بیان کرتا ہے، اللہ ہی حساب لینے والا ہے، میں ایک مسکین آدمی تھا، پیٹ بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا، وہاں جرم کو باز اس کی خرید و فروخت سے فرصت نہ تھی، اور انصار اپنے اموال کی حفاظت میں مشغول رہتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا کپڑا بچھا دے گا وہ مجھ سے سنی ہوئی حدیث کو کبھی نہیں بھولے گا۔ میں نے اپنا کپڑا بچھا دیا حتیٰ کہ آپ نے اپنی حدیث پوری کر لی، پھر میں نے اس کپڑے کو اپنے ساتھ چٹا لیا، اس کے بعد آپ سے سنی اموال بات کر سبھی نہیں بھولا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں ہے کہ کون اپنا کپڑا بچھلاتا ہے اخیر حدیث تک۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کیا تم کو ابو ہریرہؓ پر تعجب نہیں ہوتا! وہ آٹے اور میرے حجرے کے پہلو میں بیٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کرنے لگے، میں اس وقت تبیخ پر تھوڑی تھی وہ مجھ کو احادیث سنانے لگے، اور میری تبیخ ختم ہونے سے پہلے اٹھ گئے اگر مجھے بات کرنے کا موقع ملتا تو میں ان کو ٹوکتی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری طرح جلدی جلدی نہیں بولتے تھے، — ابن مسیب نے کہا — حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بہت

أَبَى شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَوِّهُ يَقُولُ إِنَّا كُنَّا تَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَاهُ يُرَوِّهُ يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ كُنْتُ رَجُلًا مُسْكِينًا أَحْدَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلٍّ بَطْنِي وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْفَعُونَ لِي فِي الْقِيَامِ بِأَلَا سَوَاقٍ وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ يَشْفَعُونَ لِي فِي الْقِيَامِ عَلَى أَمْرٍ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَبْسُطْ ثَوْبَهُ فَلَنْ يَكُنْ لِي شَيْئًا سَمِعَهُ مِنِّي فَبَسَطْتُ ثَوْبِي حَتَّى قَطَعِي حَدِيثَهُ ثُمَّ صَمَمْتُهُ إِلَى مَا لَيْسَتْ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْهُ -

۴۲۷۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنُ كَلَاهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّ مَالِكًا انْتَهَى حَدِيثُهُ عِنْدَ الْقَضَاءِ قَوْلَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ الرِّوَايَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَبْسُطْ ثَوْبَهُ إِلَى آخِرِهِ -

۴۲۷۷ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ وَابْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَا أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَكَلْتُ يَعْجَبَكَ أَبُو هُرَيْرَةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَى جَانِبِ حُجْرَتِي يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِعُنِي ذَلِكَ وَكُنْتُ أَسْتَبْرِهُ فَقَامَ قَبْلَ أَنْ أَقْضِيَ شَيْئًا حَتَّى وَلَوْ أَدْرَكْتُهُ لَوَدِدْتُ عَلَيْهِ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرُوكُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ أَبَاهُ يُرَوِّهُ

قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَاهُ رِزْقًا قَدًا أَكْثَرُ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ
وَيَقُولُونَ مَا بَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يَتَّخِذُونَ
مِثْلَ أَحَادِيثِهِمْ وَسَأَخْبِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ إِنَّ إِيَّاهُ
مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْعَلُهُمْ عَمَلُ أَرْضِيهِمْ وَإِنَّ
إِيَّاهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْعَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ
وَكُنْتُ أَلْزِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مِلِّ بَطْنِي فَأَشْهَدُ إِذَا غَابُوا وَأَحْفَظُ
إِذَا أَسْوَوا لَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا أَيْكُمُ يَبْسُطُ تَوْبَهُ فَيَأْخُذُ مِنْ
حَدِيثِي هَذَا ثُمَّ يَجْمَعُ إِلَى صَدْرِهِ فَإِنَّهُ لَهُ
يَلْسُ شَيْئًا سَبْعَةً فَبَسَطَتْ بُرْدَةٌ عَلَى حَتَّى
فَرَسَ مِنْ حَدِيثِهِ ثُمَّ جَمَعَتْهَا إِلَى صَدْرِهِ
فَمَا لَيْسَتْ يَعْدُ ذَلِكَ الْيَوْمَ شَيْئًا حَدَّثَنِي
بِهِ وَلَوْلَا أَيْتَانِ أَنْزَلَهُمَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مَا
حَدَّثْتُ شَيْئًا أَبَدًا إِنَّ الْيَدَيْنِ يَكْتُمُونَ مَا
أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى إِلَى الْخَيْرِ
الْأَلَيْتَيْنِ -

امام ویت بیان کرتے ہیں، اور اللہ ہی حساب لینے والا
ہے، لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے کہ مہاجرین اور انصار
ابو ہریرہ کی طرح احادیث بیان نہیں کرتے؟ میں تم کو
اس کی وجہ بیان کرتا ہوں، میرے انصار بھائیوں کو
ان کی کھیتی باڑی کا کام مشغول رکھتا تھا اور مہاجرین
بھائیوں کو بازار کی خرید و فروخت مصروف رکھتی تھی
اور میں پیٹ بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر رہتا تھا، جب وہ غائب ہوتے
تو میں حاضر ہوتا تھا اور بن باتوں کو وہ بھول جاتے
تھے میں ان کو یاد رکھتا تھا، ایک دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون شخص اپنا
کپڑا بچھائے گا تاکہ میری اس حدیث کو یاد رکھے،
پھر اس کپڑے کو اپنے سینے سے لگا لے تو پھر وہ
شخص کبھی کوئی سنی ہوئی بات نہیں بھولے گا، پھر میں
نے اپنی چادر بچھا دی، پھر اس کے بعد میں آج تک
حضور کی بیان کی ہوئی کوئی حدیث نہیں بھولا، اور
اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ دو آیتیں نازل نہ
کی ہوتیں تو میں کبھی کوئی حدیث بیان نہ کرتا: ”لوگوں
کے لیے کتاب میں ہمارے بیان فرما دینے کے بعد جو
لوگ ہمارے نازل کی ہوئی روشتیں دیلوں اور ہدایت
کو چھپاتے ہیں، بے شک اللہ ان پر لعنت کرتا ہے
اور (سب) لعنت کرنے والے ان پر لعنت کرتے
ہیں۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم لوگ
یہ کہتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث
بہت بیان کرتا ہے۔ پھر حسب ساقی ہے۔

۶۲۷۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ
الرَّهَوِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ رِزْقًا قَالَ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ
إِنَّ أَبَاهُ رِزْقًا يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَهُمْ -

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں :

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مسوانح

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں، اور انھوں نے سب سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان کا نسب وہس بن عدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن عارث بن کعب بن مالک بن نصر بن الازد سے متعلق ہے۔ ان کے نام میں بہت اختلاف ہے، کسی اور صحابی کے نام میں اتنا اختلاف نہیں ہے، ان کے نام کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں :

عبد اللہ بن عامر، بربیع بن عسقر، سکین بن دومتہ، عبد اللہ بن عبد شمس، عبد شمس، عبد تہم، عبد غنم، عبد غنم بن عبد غنم، عمرو بن علی القناس، بہر حال اسلام لانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام تبدیل کر دیا تھا، اس میں بھی دو قول ہیں، عبد اللہ اور عبد الرحمن۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جاہلیت میں میرا نام عبد شمس تھا اور اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبد الرحمن رکھا، اور میری کنیت کی وجہ یہ ہے کہ ایک دن مجھے ایک بھڑ (بلی) ملی۔ میں نے اس کو اپنی آستین میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آستین میں بلی دیکھ کر فرمایا: اے ابوہریرہ!

حضرت ابوہریرہ نے فتح خیبر کے سال اسلام قبول کیا اور غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور پھر علم کی طلب میں ہمیشہ آپ کے ساتھ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دعا کی۔ حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے احادیث سناتا ہوں اور مجھے یاد نہیں رہتی، آپ نے فرمایا اپنی چادر بچھاؤ، میں نے چادر بچھائی، پھر آپ نے بہت سی احادیث بیان کیں جن کو میں پھر کبھی نہیں بھولا، نیز حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتا تھا اور سب سے زیادہ احادیث یاد رکھتا تھا۔ امام بخاری نے کہا حضرت ابوہریرہ سے احادیث روایت کرنے والوں کی تعداد آٹھ سو سے زیادہ ہے، جن میں صحابی اور تابعی شامل ہیں، صحابہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت انس اور حضرت واثلہ بن اسقع نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، حضرت عمر نے ان کو بحرین کا عامل بنا یا پھر معزول کر دیا، پھر دوبارہ عامل بنانا چاہا لیکن حضرت ابوہریرہ نے انکار کر دیا، مدینہ میں رہے اور وہیں وفات ہوئی، حضرت ابوہریرہ ۶۰ھ میں فوت ہوئے، ہمیشہ بن عدی نے کہا حضرت ابوہریرہ ۵۸ھ میں شش سال کی عمر میں فوت ہوئے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا انتقال عقیقہ میں ہوا اور امیر مدینہ ولید بن عتبہ بن ابی سفیان نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ۱۷

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أَهْلَ بَدْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَحَاطَبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ
 اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا عذر

۶۲۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
التَّائِقُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ
أَبِي عَمْرٍو وَالْقُفْطِيُّ لَعَمْرِي قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
زَافِعٍ وَهُوَ كَاتِبٌ عَلَيَّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ فَقَالُوا انْشُرُوا
رُوضَةَ خَافِرٍ فَإِنَّ بِهَا ظِلِّينَتَهُ مَعَهَا كِتَابٌ فَخَذُّوا
مِنْهَا فَأَنْطَلَقْنَا نَعَادُ بِنَا خَيْلَنَا فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرْأَةِ
فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ فَقَالَتْ مَا مَعِيَ كِتَابٌ
فَقُلْنَا لَتُخْرِجَنَ الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقِينَ السِّيَّابَ
فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَالِهَا فَاتَيْنَاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ مِنْ
حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُحِبُّرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا قَالَ لَا
تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ امْرَأًا مُلْصَقًا
فِي قُرَيْشٍ قَالَ سُفْيَانُ كَانَ حَبِيبًا لَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ
مِنْ أَنْفُسِهَا وَكَانَ مِمَّنْ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
لَهُمْ قُرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيَهُمْ فَأَحْبَبْتُ إِذْ
فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ
يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قُرَابَتِي وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا
إِتْدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَقَالَ
عَمْرُو دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا
الْمُتَنَافِقِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ يَدًا أَوْ مَائِدَتَيْكَ
لَعَلَّ اللَّهَ أَظْلَعَهُ عَلَى أَهْلِ يَدٍ فَقَالَ إِعْمَلُوا

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت زبیر اور حضرت
مقداد کو روانہ کیا اور فرمایا غار کے باغ میں جاؤ، وہاں
ایک مسافر ملے گی جس کے پاس ایک خط ہوگا تم اس
سے وہ خط لے لینا، ہم لوگ روانہ ہو گئے، ہم نے اپنے
گھوڑوں کو دوڑایا، پھر ہم کو ایک عورت ملی، ہم نے
اس سے کہا خط نکالو، اس نے کہا میرے پاس کوئی
خط نہیں ہے، ہم نے اس سے کہا خط نکالو، ورنہ
ہم تمہارے کپڑے اٹا دیں گے، اس نے اپنے بالوں
کے پچھتے سے خط نکال کر دیا، ہم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس وہ خط لے کر آئے، اس خط میں حضرت
حاطب بن ابی بلتعہ نے اہل مکہ کے بعض مشرکین کو خبر
دی تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض
منصوروں سے مطلع کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اے حاطب! کیا معاملہ ہے؟ انھوں نے کہا:
یا رسول اللہ! میرے متعلق جلدی نہ کریں، میں قریش
کے ساتھ چسپاں تھا، سفیان نے کہا وہ ان کے خلیفہ
تھے، اور قریش سے نہ تھے، آپ کے ساتھ جو مہاجر
ہیں ان کی وہاں رشتہ داریاں ہیں، ان رشتہ داریوں کی
بنیاد پر قریش ان کے اہل و عیال کی حفاظت کریں گے،
میں نے یہ چاہا کہ ہر چند کہ میرا ان کے ساتھ کوئی نسب
تعلق نہیں ہے تاہم میں ان پر ایک احسان کرتا ہوں،
جس کی وجہ سے وہ (مکہ میں) میرے قرابت داروں
کی حفاظت کریں گے، میں نے یہ اقدام (یعنی کفار کو خط
لکھنا) کسی کفر کی وجہ سے نہیں کیا، نہ اپنے دین سے
مرتد ہونے کی بناء پر کیا ہے، اور نہ اسلام لانے کے
بعد کفر پر راضی ہونے کے سبب سے کیا ہے، نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے سچ کہا، حضرت عمر
نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس منافق

مَا شِئْتُمْ قَدْ عَفَا عَنْكُمْ فَانْزِلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ
أَبِي بَكْرٍ وَرُهَيْبٍ ذِكْرُ الْأَيَّةِ وَجَعَلَهَا اسْتَحْقَ فِي
رِوَايَتِهِ مِنْ تِلَاوَةِ سُفْيَانَ -

کی گردن اڑا دوں، آپ نے فرمایا یہ غزوہ بدر میں حاضر
ہوا ہے، اور تم کیا جانو کہ اللہ تعالیٰ یقیناً اہل بدر کے
تمام حالات سے واقف ہے، اور اس نے فرمایا: تم
جو پہاڑ ہو کہ وہ، میں نے تم کو بخش دیا ہے، پھر اللہ غزوہ
جبل نے یہ آیت نازل فرمائی: اے ایمان والو! میرے
دشمن اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، البکر اور
زبیر کی روایت میں اس آیت کا ذکر نہیں ہے، اور اسحاق
نے اپنی روایت میں سفیان کی تلاوت کے حوالے سے
اس کا ذکر کیا ہے۔

۶۲۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُصَيْبٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ ح وَحَدَّثَنَا قَاسِمُ بْنُ
الْهَيْثَمِ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ عَيْنٍ) اللَّهُمَّ
عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي حَنِظَلٍ الرَّحْمَنِ
السُّكْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَبَا مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيُّ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ
وَكُلُّنَا فَارِسٌ فَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا أَرْضَ ضَمَّةَ
خَافَ فَإِنَّ بِهَا أَمْوَالًا مِنْ الْمُشْرِكِينَ مَعَهَا كِتَابٌ
مِنْ حَاطِبٍ إِلَى الْمُشْرِكِينَ فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيٍّ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت ابو مرثدہ غنوی اور
حضرت زبیر بن عوام کو روانہ کیا، ہم سب گھوڑوں پر سوار
تھے، آپ نے فرمایا: تم خانہ کسے باغ کی طرف روانہ ہو
وہاں ایک مشرکہ عورت ہوگی، اس کے پاس مشرکین
کے نام حاطب کا ایک خط ہوگا۔ اس کے بعد حسب سابق
ہے۔

۶۲۸۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي
الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَاطِبٍ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو حَاطِبًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اللَّهُ لَيْدٌ خَلَقَ حَاطِبُ النَّارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبْتَ لَا يَدْخُلُهَا خَائِفَةٌ شَهِدَ
بَدْرًا وَالْحَدِيثُ يَبِينُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
حاطب کا ایک غلام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور حضرت حاطب کی شکایت کرتے ہوئے
کہا: یا رسول اللہ! حاطب دوزخ میں داخل ہو جائے گا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جھوٹ کہتے
ہو، وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ وہ بدر اور
حدیبیہ میں حاضر ہوا ہے۔

کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم
علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ظاہر ہے،

نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ غیر ملکی جاسوسوں کی کوئی حرمت نہیں ہے، اور ان سے جاسوسی کا مواد برآمد کرنے کے لیے ان کے ساتھ کسی قسم کی رعایت نہیں کی جائے گی، خواہ جاسوس عورت ہو یا مرد، نیز اگر ملکی یا اپنی مصلحت ہو تو مقصد کا ستر کھولنا جائز ہے، یا اگر اس کے ستر سے فساد ہوتا ہو تب بھی ستر کھولنا جائز ہے، ستر اس وقت مستحب ہے جب اس میں کوئی فساد نہ ہو، نیز اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ غیر ملک کے لیے جاسوسی کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے، اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ گنہگار پر امام کی ایازت کے بغیر کوئی حد یا تعزیر نہیں ہے، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو تعزیر لگائی جائے گی، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے، اور بعض دوسرے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ وہ توبہ کرے پھر بھی اس کو قتل کر دیا جائے اور امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ یہ امام کے اجتہاد پر موقوف ہے۔ ۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حاطب کا عذر قبول کر لیا تھا، اس کے باوجود حضرت عمر کا یہ فرمانا ”آپ ایازت دیں تو میں اس منافق کا سر اڑا دوں“ فرط حمیت دین پر محمول ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی سے مروی ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو سزا دی جائے گی اور اس کو لمبے عرصہ کے لیے قید میں رکھا جائے گا، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ ذمی حیثیت مسلمان ہو تو اس کو قتل کرنا بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ امام اوزاعی کہتے ہیں کہ اگر غیر ملکی جاسوس کافر ہو تو اس نے عہد شکنی کی ہے، اس نے کہا ہے کہ اگر جاسوس عربی ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر مسلمان یا ذمی ہے تو ان کو سزا دی جائے گی، ہاں اگر وہ اسلام کے خلاف کام کر رہے ہوں تو ان کو قتل کر دیا جائے۔

اس حدیث میں علامات نبوت کا بیان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کیا کہ فلاں جگہ پر فلاں عورت خط کو لے کر جا رہی ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ گناہوں کے وقوع سے پہلے بھی ان کی مغفرت جائز ہے، ابن عربی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ ضرورت کے وقت عورت کے کپڑے اتارنا جائز ہے، علامہ ابن جوزی نے کہا جو شخص کسی ممنوع کام کو کسی تاویل سے کرے اس کا حکم اس سے مختلف ہے جو کسی ممنوع کام کو بغیر کسی تاویل کے عمداً کرے، کیونکہ حضرت حاطب نے ایک تاویل سے جاسوسی کی تھی تو ان کی تقصیر معاف کر دی گئی، اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ جو شخص کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی تاویل بیان کرے، اس کی تاویل کو قبول کر لیا جائے خواہ اس کی تاویل خلاف ظاہر ہو۔ ۲

(اے اہل بدر!) ”تم جو چاہو عمل کرو، میں نے تمہارے لیے مغفرت کر دی ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے متعلق فرمایا تم جو دل چاہے کرو اللہ تعالیٰ

۱۔ علامہ سبکی بن شرف نوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۲۵-۲۵۶، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۳۸ھ

نے نہیں بخش دیا ہے۔

علامہ یحییٰ بن عثرت ثوری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں ان سے ان کے گناہوں پر مواخذہ نہیں ہوگا، ورنہ اگر ان میں سے کسی نے ایسا کام کیا جس پر عذابِ ابد واجب ہو تو دنیا میں اس پر عذابِ ابد بھی ہو جائے گی، قاضی عیاض نے کہا کہ حد قائم کرنے پر اجماع ہے، حضرت عمر نے بعض پر حد جاری کی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مسطح پر حد قذف لگائی، حالانکہ وہ بدری صحابی تھے۔

ما نظر ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اصحابِ بدر کے لیے بہت بشارت ہے جو ان کے علاوہ کسی اور کو حاصل نہیں ہوئی، بعض احادیث میں سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے تمہاری مغفرت کر دی اور بعض احادیث میں ہے میں نے تمہارے لیے جنت کو واجب کر دیا، امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے، اور امام احمد نے حضرت جابر سے منقول روایت کیا ہے "جو شخص بدر میں حاضر ہوا، اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں نہ گزارد اور داخل نہیں کرے گا" یہ حدیث امام مسلم کا مشرک کے مطابق ہے۔

اس حدیث پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ تم جو چاہو عمل کرو، بظاہر یہ امر اباحت کے لیے ہے، یعنی بدریوں کے لیے ہر کام مباح ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد، اور یہ چیز مخلاتِ شرع سے، اس اشکال کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ افعال ماضیہ کا تعلق ہے، یعنی اصحابِ بدر کے ماضی میں کیے ہوئے گناہ بخش دیے جائیں گے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ماضی کے صیغہ سے قد غفرت لکھا۔ "میں نے تمہارے لیے بخش دیا" فرمایا، یہ نہیں فرمایا میں غفرت لکھا۔ "میں غفرت تمہارے لیے بخش دوں گا" لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اگر اس بشارت سے اہل بدر کے پچھلے گناہوں کی معافی مراد ہوتی تو پھر اس حدیث سے حضرت عاقل کی مغفرت پر استدلال درست نہ ہوتا، کیونکہ حضرت عاقل کا یہ واقعہ غزوہ بدر کے چھ سال بعد واقع ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ بشارت اہل بدر کے تمام گناہوں کی مغفرت کو شامل ہے خواہ وہ گناہ ماضی کے ہوں یا مستقبل کے، اور اس بشارت کو صیغہ ماضی کے ساتھ تعبیر کرنا اس کے تحقیق و وقوع کو بیان کرنے کے لیے ہے، ورنہ جواب یہ دیا گیا کہ اعملوا "جو چاہو عمل کرو" محض تشریع اور تحریم کے لیے ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ اگر ان سے بعد میں کوئی گناہ صادر ہو گیا تو اس پر مواخذہ نہیں ہوگا، اور ان کو اس بشارت کے ساتھ اس لیے غاص کیا گیا کہ بدر میں کفر و اسلام کا پہلا معرکہ برپا ہوا اور اصحابِ بدر نے بے پرواہی و ہمت سے اپنے گناہوں کو مسامحہ کے ساتھ مردانہ وار جنگ کی اور ان کو شکست دی، اس وجہ سے وہ اس انعام کے مستحق ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے بعد میں عذابِ بدر سے وارے گناہوں کو بھی بخش دیا، یعنی غزوہ بدر کے بعد تم جو عمل بھی کرو گے وہ بخش دیا جائے گا، تبسیرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ بشارت ہے کہ اصحابِ بدر سے گناہ سرزد نہیں ہوں گے، لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت قدام بن مظعون

بدری صحابی تھے انھوں نے حضرت عمر کے دور خلافت میں شراب پی اور حضرت عمر نے ان پر مد لگائی، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس بشارت کا تعلق آخرت کے ساتھ ہے، اگر دنیا میں کوئی ایسا جرم کیا جس پر مد واجب ہوتی ہو تو اس پر مد جاری کی جائے گی۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مجھے پر اس اشکال کا یہ جواب منکشف ہوا کہ اس حدیث میں اگر اہل انعام اور تشریف کے اعتبار سے خطاب ہے جو اس معنی کو مقصود ہے کہ اصحاب بدر نے ایسی نیکیاں کیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے پچھلے گناہوں کو بخش دیا اور ان نیکیوں کی وجہ سے وہ اس انعام کے اہل ہو گئے مگر اگر بدر میں بھی ان سے کوئی گناہ ہو جائے تو اس کو بھی بخش دیا جائے، اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فی الغور ان کے تمام مستقبل کے گناہ بخش دیے، بلکہ ان کی خصوصی نیکیوں کی بنا پر ان کو یہ صلاحیت حاصل ہو گئی کہ اگر ان سے بعد میں کوئی گناہ ہو گیا تو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس گناہ کو بھی بخش دے گا اور کسی چیز کے وجود کی صلاحیت سے اس چیز کا بالفعل ہونا لازم نہیں آتا، مثلاً اگر کسی شخص میں تقضی یا خلافت کی صلاحیت ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بالفعل تافہی یا خلیفہ ہو، اس لیے جس شخص میں مؤانفہ سے مغفرت کی اہلیت ہوگی تو اس کا بالفعل مغفور ہونا لازم نہیں آئے گا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی خبر کے صدق کو ظاہر کر دیا اور تمام بدری صحابہ تا دم مرگ اہل جنت کے اعمال پر قائم رہے اور اگر کسی سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا ہو تو اس پر مد جاری ہوگی (جس سے وہ پاک ہو گیا) یا اس نے توبہ کر لی اور وہ پاک صاف ہو کر اللہ سے جا ملا اور جس شخص نے اہل کی سیرت کا مطالعہ کیا ہو گا اس پر یہ امر واضح ہو گا۔ ۱۸

علامہ بدر الدین عینی کے اس جواب پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر اہل بدر کے لیے مغفرت کی اس بشارت کا یہ مطلب ہو کہ وہ بالفعل مغفور نہیں ہیں لیکن انہیں مستقبل کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی ہے تو اس میں ان کی کوئی تخصیص نہیں ہے، کیونکہ جو شخص بھی کلمہ پڑھ کر اسلام میں داخل ہو گیا اس کو بعد کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی اور اس کو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کے گناہوں کو بخش دے گا۔

مصنف کے نزدیک اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اس حدیث میں اہل بدر کے لیے یہ بشارت ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا اور ان کو دنیا فبا لہذا ارتداد سے محفوظ رکھنے کا اللہ تعالیٰ ضامن ہو گیا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس بات کا ضامن ہو گیا ہے کہ اول تر ان سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہو گا اور اگر کسی سے کوئی گناہ ہو گیا تو اللہ تعالیٰ ان کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق دے دے گا، اس لیے ان سے فرمایا کہ تم کفر اور نفاق پر موت کے خطرہ سے مت ڈرو اور اعلوہا شنتجہ جو عمل چاہو کرو، اللہ تم کو کفر اور نفاق سے محفوظ رکھے گا، فقہائے اعمال میں بالعموم کوئی گناہ آنے نہیں دے گا اور اگر شامت نفس سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو توبہ یا عد کے ذریعہ موت سے پہلے تم کو پاک کر دے گا۔ اس توجیہ پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا، متقدمین میں سے کسی کا ذہن اس توجیہ کی طرف نہیں گیا، رب کریم نے اپنے حبیب لبیب کے تصدیق سے اس توجیہ کو صرف اس تا کا رہ کے ذہن میں قائم کیا ہے والحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۴ھ، فتح الباری ج ۴، ص ۲۰۶، ۲۰۵، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۳۶۱ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱، ص ۲۵۶، ۲۵۷، ادارۃ المطابعۃ المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

علی سیدنا محمدنا محمدنا محمدنا نبیین افضل الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلمائہ ملتہ اجمعین۔

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت

علماء شیعہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ ارتداد کا بطلان

شیعہ علماء کی معتبر تصانیف میں بھی اصحاب بدر کی اس بشارت کا ذکر ہے۔

شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی اس پوری روایت کو نقل کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے:

فقام عمر بن الخطاب وقال: يا رسول الله هني

بان اضرب عنقه فانه نافع فقال رسول

الله: انه من اهل بدر، ولعل الله تعالى

اطلعه اطلاعة فغفر له ربه

حضرت عمر بن الخطاب نے کھڑے ہو کر کہا:

یا رسول اللہ مجھے حکم دیں میں اس کی گردن اڑا دوں، کیونکہ

اس نے منافقت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا یہ اہل بدر سے ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ (ان کے احوال پر) مطلع ہے اور اس نے ان کی

منفرت کر دی ہے۔

شیخ ابو علی طبرسی بھی اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے:

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما

يدريك يا عمر لعل الله اطلع على اهل بدر

فغفر لهم فقال ليهما اعملوا ما شئتما

فقد غفرت لكما ربه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر!

تہیں کیا معلوم! تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے

(احوال) پر مطلع ہے اور اس نے ان کی منفرت کر دی اور

ان سے فرمایا: تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہاری منفرت

کر دی ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی نے بھی اس روایت کو نقل کیا جس کے آخر میں ہے:

رسول فرمود کہ سے ازالہ بدر است، وعدائے تانی

بدریاں را وعدہ مغفرت دادہ وایشان را بخطاب مستطاب،

اعلوا ما شئتم فقد غفرت لکم۔ نواز شریف فرمود،

امید ہست کہ باب مغفرت نامہ سیاہ اور البشویہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ یہ درحقیقت

عاطب (اصحاب بدر میں سے ہے، اور اللہ تعالیٰ نے

اصحاب بدر سے مغفرت کا وعدہ کیا ہے، اور جو چاہو

عمل کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے، کے پیار سے

خطاب سے ان کو نوازا ہے، امید ہے کہ اس مغفرت

سے اس کا سیاہ نامہ اعمال دھل جائے گا۔

۱۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، التبیان ج ۹ ص ۷۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۴۰۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

۳۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۵ ص ۲۴۷، کتاب بقرہ شے علمیہ اسلامیہ خیابان ناصر خسرو امیران

مستند علماء شیعہ نے اس روایت پر اعتقاد کیا ہے اور اس کو اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے، کہ تمام اہل بدر بچتے ہوئے ہیں اور ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت کے بغیر مغفرت ممکن نہیں ہے، اس سے واضح ہو گیا کہ تمام اہل بدر اسلام پر قائم رہے اور ان کا اسلام پر خاتمہ ہوا اور تمام اہل بدر میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر حقیقتاً موجود تھے اور حضرت عثمان عکماً موجود تھے اور باقی تمام صحابہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے متبع تھے سو اس میں ان کی استقامت کی بھی دلیل ہے اور شیعہ کا یہ دعویٰ باطل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بدترین صحابہ کے سوا باقی سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے (الیا ذہاباً) کیونکہ غزوہ بدر میں تین سو تیرہ صحابہ شریک تھے اور ان میں تین سو تیرہ صحابہ کا ایمان پر فورت ہونا، اسلام پر قائم رہنا اور ان کا مغفور ہونا اس حدیث کی نص صریح سے ثابت ہو گیا واللہ اعلم!

بَابُ مَنْ فَضَّلَ أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ أَهْلَ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
اصحاب شجرہ یعنی اہل بیعت رضوان رضی اللہ عنہم کے فضائل

حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت حفصہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا "ان شاء اللہ اصحاب شجرہ میں سے کوئی شخص درخت میں داخل نہیں ہو گا جن لوگوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی، حضرت حفصہ نے کہا: یا رسول اللہ کیوں نہیں، آپ نے ان کو جھڑکا، حضرت حفصہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تم میں سے ہر شخص جہنم سے گزرنے والا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پھر ہم پر ہیزگاروں کو (جہنم سے) نجات دے دیں گے اور ظالموں کو جہنم میں گھسنوں کے بل چھوڑ دیں گے۔

۶۲۸۲ - حَدَّثَنِي هُوْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَحَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جَرِيْجٍ أَحْبَبْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَحْبَبْتُ أُمَّ مَيْمُونَةَ أَتَاهَا سَيِّدَتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ حَفْصَةَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا قَالَتْ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَمْتَمَرَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ وَإِنْ مَنَعَكَ الْآوَارُ دَهَا فَتَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ تُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَتَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا

علامہ یحییٰ بن شریف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اصحاب بیعت رضوان قطعی طور پر جہنم میں داخل نہیں ہوں گے اور ان شاء اللہ کا کلمہ آپ نے تبرک کے لیے فرمایا ہے، شک کے لیے نہیں فرمایا، حضرت حفصہ نے جو قرآن مجید کی آیت سے معارضہ کیا اس کی وجہ اس آیت کا مطلب سمجھنا تھا مقابلہ کرنا نہیں تھا جیسا کہ حضور کے جواب سے ظاہر ہو گیا، اس حدیث میں کسی بات کو سمجھنے کے لیے اعتراض اور جواب اور مناظرہ کا ثبوت ہے، صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو جہنم سے گزرنے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد پل صراط ہے جس کو جہنم پر نصب کیا گیا ہے۔ کفار اس پل سے جہنم میں گر جائیں گے اور مسلمان نجات پا جائیں گے۔ لے

بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سمیت چودہ سو سے زائد صحابہ کے ایمان اور اسلام کی استقامت پر استدلال

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَايَعُوهُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَخَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُ بِهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا

(فتح : ۱۹-۱۸)

بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، جو کچھ ان کے دلوں میں تھا وہ اللہ کو (پہلے سے) معلوم تھا، سو اللہ نے ان پر (دل کا) سکون نازل فرمایا، اور انہیں عنقریب آنے والی ففتح کا انعام دیا اور بہت سی غنیمتیں (عطا فرمائیں) جن کو وہ حاصل کریں گے اور اللہ بڑی عزت والا ہے، بڑی حکمت والا ہے۔

بیعت رضوان کے موقع پر، خلفاء راشدین یعنی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سمیت چودہ سو صحابہ تھے اور ان سب کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمام مومنین سے راضی ہو گیا، اور جس شخص کا خاتمہ کفر پر ہوا اور جو بعد میں مرتد ہو جائے، اس سے اللہ تعالیٰ پہلے راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ مرتد کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا اور جس کا عمل بیعت مقبول نہ ہوا، وہ اور جس کا خاتمہ کفر پر ہوا، اس سے اللہ تعالیٰ کیسے راضی ہو سکتا ہے؟ بلکہ یہ خود قرآن مجید کی تصریح کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ (زمر: ۲۱)

وہ اپنے بندوں کے لیے کفر پر راضی نہیں ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ فاسق لوگوں سے راضی نہیں ہو گا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ جب انھوں نے حدیبیہ میں بیعت کی اس وقت راضی ہوا اور بعد میں جب وہ مرتد ہو گئے تو ناراض ہو گیا تو سوال یہ ہے کہ جس وقت انھوں نے بیعت کی اور اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اس وقت اس کو ان کے مرتد ہونے کا علم تھا یا نہیں اگر علم نہیں تھا تو اللہ تعالیٰ کا (الغیاظ باللہ) جہل لازم آیا، اور اگر ان کے مرتد ہونے کا علم تھا اس کے باوجود ان سے راضی ہو گیا تو یہ خود قرآن مجید کی ان مذکورہ آیت کے خلاف ہے! بہر حال قرآن مجید کی ان آیات سے تمام اصحاب بیعت رضوان کا اسلام پر قائم رہنا اور ایمان پر خاتمہ ثابت ہو گیا اور یہ بالاتفاق چودہ سو یا اس سے کچھ زائد صحابہ تھے۔

اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال كنا يوم الحديبية الفأ و اربع

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ

مائة فبايعناه وعمر اخذ بيدك تحت الشجرة
وہی سمرۃ رلہ
کے دن ہم چودہ سو نفر تھے، ہم نے آپ سے بیعت کی،
حضرت عمر درخت کے نیچے آپ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے
اور یہ ببول کا درخت تھا۔

شیعہ علماء نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ اصحاب بیعت رضوان چودہ سو یا اس سے زائد نفر تھے۔

شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی لکھتے ہیں:

وقال ابن عباس كان سبب بيعة رضوان
بالحد يبية تاخر عثمان حين بعث النبي صلى
الله عليه وسلم الى قريش انهم قتلوه فبايعهم
على قتال قريش، وقال ابن عباس: كانوا الفاً
وخمسائة نفس وقال جابر: كانوا الفاً
واربعمائة نفس وقال ابن ابي اوفى الفاً و
ثلاثمائة والشجرة التي بايعوا تحتها هي
السمرۃ - رلہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مدینہ
میں بیعت رضوان کا سبب یہ تھا، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عثمان کو قریش کے پاس بھیجا تھا، ان کو دیر ہو
گئی اور یہ مشہور ہو گیا کہ قریش نے ان کو قتل کر دیا ہے
تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے جنگ کرنے
کے لیے صحابہ سے بیعت لی، حضرت ابن عباس نے کہا
اصحاب بیعت رضوان پندرہ سو صحابہ تھے، حضرت جابر
نے کہا چودہ سو صحابہ تھے، حضرت ابن ابي اوفی نے کہا
تیرہ سو صحابہ تھے، جس درخت کے نیچے انھوں نے بیعت کی تھی وہ ببول کا درخت تھا۔

شیخ ابو علی طبرسی نے بھی بیعت رضوان کا یہی سبب بیان کیا ہے اور تعداد کے متعلق لکھتے ہیں:

رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيك هزار اور چند سو
صحابہ کے ساتھ مدینہ سے نکلے۔

خو ج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الحد يبية في بضع عشرة مائة من اصحابه -
شیخ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں:

اصحاب بیعت رضوان ایک ہزار یا پنج سو یا ایک
ہزار چار سو مرد تھے اور زیادہ مشہور اور زیادہ صحیح قول یہ
ہے کہ ایک ہزار یا پنج سو پچیس افراد تھے۔

وايشان هزار و پانصد یا چہار صد مرد بزرگ و
بقول اشہر و اصح ہزار و پانصد و بیست و پنج - رلہ

بہر حال ان روایات سے واضح ہو گیا کہ مدینہ میں چودہ سو یا اس سے زیادہ صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت
کی تھی اور اس بیعت پر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے راضی ہونے کے متعلق آیات نازل فرمائی اور حضرت ابو بکر، حضرت
عمر اور حضرت عثمان سمیت چودہ سو صحابہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے راضی ہونے کا اعلان فرمایا اور جن سے اللہ تعالیٰ راضی

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، تبیان ج ۹ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۳۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، انتشارات ناصر خسرو، ایران

۴۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، مہنتج الصادقین ج ۸ ص ۳۷۳، مطبوعہ کتاب فروشہ علمیہ اسلامیہ ایران

ہو ان کا ایمان پر خاتمہ اور ان کا اسلام پر قائم رہنا ضروری ہے، اس لیے شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین کے علاوہ سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔

بیعت رضوان سے حضرت ابوبکر کی فضیلت پر شیخ طوسی کے اعتراضات | بیعت رضوان کی

علامہ اہل سنت حضرت ابوبکر کی فضیلت پر جو استدلال کرتے ہیں، شیعہ محقق شیخ طوسی نے اس استدلال پر ایک اعتراض کیا ہے، ہم پہلے ان کا اعتراض نقل کریں گے پھر اس کا جواب بیان کریں گے، فَنَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَ

بِالاسْتِعَانَةِ يَلِيْقُ۔

شیخ طوسی لکھتے ہیں:

اس آیت سے (حضرت) ابوبکر کی فضیلت پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ (حضرت) ابوبکر بھی درخت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر فرمایا ہے کہ وہ بیعت کرنے والوں سے راضی ہو گیا اور ان پر سکون نازل کیا، اور ان کے دلوں میں جو ایمان ہے اس کو جان لیا اور ان کو عنقریب فتح عطا فرمائے گا۔

یہ استدلال اس قول پر مبنی ہے کہ (بقدر رضی اللہ عنہ المؤمنین ہیں المؤمنین میں) عموم ہے اور ہمارے صحاب نے یہ کہا ہے کہ عموم کے لیے کوئی منفرد صیغہ نہیں ہے اور اکثر مخالفین کا بھی یہی قول ہے اور جن کے نزدیک اس میں عموم نہیں ہے، ان کے نزدیک یہ آیت مجمل ہے اس کا معنی معلوم نہیں ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی ایک جماعت سے بھی بیعت لی تھی، اس لیے اس آیت میں تخصیص کرنا بہر حال ضروری ہے، اس کے علاوہ جن لوگوں نے درخت کے نیچے بیعت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے جو اوصاف بیان کیے ہیں وہ اوصاف تمام بیعت کرنے والوں میں نہیں تھے، اس لیے اللہ کی رضا مندی کی تخصیص ان لوگوں کے ساتھ کرنا ضروری ہے، جن میں یہ اوصاف تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنَّا بَصِيرَةٌ حَرِيبًا** "اور ان کو عنقریب فتح کا انعام دے گا" اور تمام اہل نقل کا اس پر اتفاق ہے کہ بیعت رضوان کے بعد جو متصل فتح حاصل ہوئی وہ خیبر کی فتح ہے، اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا، کل میں اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہو گا اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہو گا، پھر آپ نے حضرت علی کو بلایا اور ان کو جھنڈا دے دیا اور ان کے ہاتھ پر خیبر فتح ہوا، اس لیے واجب ہے کہ اس آیت کے حکم کے ساتھ حضرت علی مخصوص ہوں اور وہ لوگ جو حضرت علی کے ساتھ اس فتح میں شریک تھے، تاکہ ان بیعت کرنے والوں میں یہ صفات مکمل ہوں، علاوہ ازیں جن لوگوں نے بیعت کی ان میں (حضرت) طلحہ اور (حضرت) زبیر بھی تھے اور ان دونوں نے حضرت علی سے جنگ کی اس لیے یہ دونوں ایمان سے خارج ہو گئے اور معتزلہ کے نزدیک فاسق ہو گئے، اور بعد میں بیعت کا واقع ہونا اس وقت راضی ہونے کے منافی نہیں ہے۔ ۱۷

شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات | شیخ طوسی کا یہ کہنا باطل ہے کہ "عموم کے لیے کوئی منفرد صیغہ نہیں ہے"، جمع کا صیغہ عموم کے لیے ہوتا ہے، اگر عموم کا صیغہ نہ مانا جائے تو احکام تکلیفیہ ماقط ہو جائیں گے، لوگوں کو اللہ اور رسول پر جو ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے وہ جمع کے صیغہ عموم سے ہے، نماز، روزہ اور دیگر احکام شرعیہ کا جو مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے وہ بھی جمع کے صیغہ عموم سے ہے، اگر جمع کا صیغہ عموم کے لیے تسلیم نہ کیا جائے تو کوئی شخص اللہ اور رسول پر ایمان لانے کا مکلف ہو گا نہ کوئی مسلمان احکام شریعیہ کا مکلف ہو گا۔

شیخ طوسی کا یہ کہنا بھی باطل ہے کہ یہ آیت مجمل ہے، مجمل اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے کئی معنی ہوں اور مکمل کے بیان کے بغیر اس کے معنی کا تعین نہ کیا جاسکے اس کے برخلاف عام اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے متعدد افراد ہوں اور عام ان تمام افراد کو شامل ہوتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ "اللہ تعالیٰ ان تمام مومنین سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے" لہذا بیعت کرنے والے مومنین سے بلا استثناء اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، اور اس عموم کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

عن ام مبشر انھا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول عند حفصة لا یدخل النار ان شاء اللہ من اصحاب الشجرة احد من الذین بايعوا تحتھا۔
حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے حضرت حفصہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ "جن اصحاب شجرہ نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی، ان شاء اللہ ان میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہیں ہو گا۔"

اس حدیث کو شیعہ علماء نے بھی بیان کیا ہے: شیخ ففتح اللہ کا شافی کہتے ہیں: تمام اصحاب نے آپ سے اس پر بیعت کی کہ جب تک وہ قتل نہ کر دیے جائیں یا فتح حاصل نہ کر لیں جاگیں گے نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "آج کے دن روئے زمین پر تم سب سے بہتر لوگ ہو" اور حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان مسلمانوں میں سے کوئی شخص بھی درخت میں نہیں جائے گا جنھوں نے بول کے درخت کے نیچے بیعت کی ہے۔

علماء شیعہ کی بیان کردہ اس روایت سے واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں عموم مراد ہے، اور اس درخت کے نیچے بیعت کرنے والے تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، اس نے ان کے دلوں کے ایمان کو جان لیا اور ان پر طمانیت اور سکون کو نازل کیا، اور ان پر فتح کا انعام کیا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۰۳-۳۰۴، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شیخ ففتح اللہ کا شافی متوفی ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ کتاب فروشنہ علیہ اسلامیہ ایران

شیخ طوسی نے جو یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی ایک جماعت سے بھی بیعت لی تھی، اس میں انہوں نے سخت تبلیغ کی ہے آپ نے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر تو منافقین کی ایک جماعت سے بیعت نہیں لی تھی، مدینہ منورہ میں ظاہر حال کے اعتبار سے آپ نے اگر کسی منافق سے بیعت لی ہو تو اس سے یہاں معارضہ کرنا کہاں کا انصاف ہے، کتنا بیا قرآن مجید میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ درخت کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مومنین نے بیعت کی تھی، اور یہ کہنا کہ اس موقع پر منافقین نے بھی بیعت کی تھی صریح قرآن کے خلاف ہے۔

شیخ طوسی نے جو یہ کہا ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے بیعت کرنے والے مومنین کی جو صفات بیان کی ہیں وہ کاملاً صرف حضرت علی اور ان کے متبعین میں پائی جاتی ہیں کیونکہ واذا جہدہم ففتحوا قریباً" اور ان کو عنقریب فتح کا انعام دیا، اور اس فتح سے مراد فتح خیبر ہے اور خیبر حضرت علی کے ہاتھوں فتح ہوا، یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ہر چند کہ خیبر کی فتح میں حضرت علی کی کارکردگی نمایاں تھی، لیکن فتح خیبر کا یہ مشرکہ صرف حضرت علی کو نہیں ملا، یہ تمام مسلمانوں کے لیے مشرکہ ہے، اس لیے غزوہ حدیبیہ میں شریک تمام بیعت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے فتح و کامرانی کا مشرکہ سنایا اور یہ سب کی صفت ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا، ان کے دلوں کے ایمان کو اس نے ظاہر کیا اور ان کو عنقریب فتح کی خوش خبری دی۔

شیخ طوسی نے یہ لکھا ہے کہ ان بیعت کرنے والوں میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی تھے اور انہوں نے ایام فتنہ میں حضرت علی سے جنگ کی، اس وجہ سے وہ ایمان سے خارج ہو گئے، سو یہ بھی غلط ہے، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کی ایمان اور اسلام پر استقامت تو بیعت رضوان اور قرآن مجید کی اس آیت سے واضح ہو گئی اور حضرت علی سے جنگ کرنا ایک اجتہادی معاملہ تھا، یہ کوئی کفر اور اسلام کا مکرہ نہیں تھا، مسلمانوں کے دو فریقوں کی آپس میں جنگ تھی، اور ہر دو فریق قابلِ صدا احترام اور مجتہد صحابہ تھے نیز ہم حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کی سوانح میں بیان کر چکے ہیں کہ بالآخر ان دونوں محترم صحابہ نے حضرت علی کی رائے سے اتفاق کر لیا تھا اور جنگ سے کنارہ کش ہو گئے تھے۔

بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دیا اور حضرت عثمان کی وجہ سے آپ نے کفار قریش سے جنگ کا قصد کیا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عثمان سے انتہائی محبت کا بیان ہے اور مکہ مکرمہ میں جب کفار قریش نے حضرت عثمان سے کہا کہ صرف تم خانہ کعبہ کا طواف کر سکتے ہو تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر میں کعبہ کا طواف نہیں کروں گا، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عثمان کی انتہائی محبت کا اظہار ہے۔ ان تمام امور کا شیعہ علماء نے بھی اعتراف کیا ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں:

گفتند ما محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را نگذا ریم کہ در مکہ آید اگر تو سے خواہی طواف کن و باز گرد او گفت من پیش از رسول طواف نکندم۔ لے

کفار قریش نے کہا ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں آنے نہیں دیں گے اگر تم چاہو تو طواف کر کے واپس چلے جاؤ، انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے طواف نہیں کروں گا۔

ملا باقر مجلسی ایسے کثر تہرائی رافضی نے بھی لکھا ہے کہ:

دربر روایت کلینی حضرت یک دست خود را بردست دیگر از و برائے عثمان بیعت گرفت کہ چوں بیعت را بشکفید گناہش عظیم تر و عقابش شدید تر باشد۔ پس مسلمانان گفت خوشحال عثمان کہ طواف کعبہ و سعی میان صفا و مروہ کرد و محل شد، حضرت فرمود: نخواہد کرد۔ چوں عثمان آمد حضرت پرسید طواف کردی؟ گفت چوں طواف نکردہ بودی من نکردم۔ لے

کلینی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا اور حضرت عثمان کی طرف سے بیعت کی تاکہ جب بیعت توڑے گا تو اس کا گناہ اور عذاب زیادہ ہوگا۔ یہ نکتہ مجلسی کے نصیبت ذہن کی پیداوار ہے کلینی کی روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔ سعید بن جبیر (رحمہ اللہ) چہر مسلمانوں نے کہا حضرت عثمان کیسے خوش نصیب ہیں کہ کعبہ کا طواف کر لیں گے اور صفا اور مروہ میں سعی کر لیں گے اور احرام کھول دیں گے حضور نے فرمایا وہ ایسا نہیں کریں گے! جب حضرت عثمان آئے تو حضور نے پوچھا: تم نے طواف کیا تھا؟ حضرت عثمان نے کہا جب آپ نے طواف نہیں کیا تو میں کیسے کر سکتا تھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ اس وقت آپ مقام حبرانہ میں مکہ اور مدینہ کے درمیان اترے تھے، اور حضرت بلال بھی آپ کے ساتھ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی شخص آیا، اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھ سے کیا ہوا وعدہ پورا نہیں کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خوش ہو جاؤ" اس اعرابی نے آپ سے کہا آپ نے مجھ سے بہت وعدہ کہا ہے "خوش ہو جاؤ" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ کی حالت میں حضرت ابو موسیٰ اور حضرت بلال کی طرف متوجہ ہوئے، آپ نے فرمایا: اس شخص نے میری بشارت

بَابُ مَنْ فَضَّلَ ابْنِ أَبِي مُوسَى وَ ابْنِ عَامِرٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ۴۲۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدٌ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَازِلٌ بِالْجِعْرَةِ انْتَبَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ لَا تُنْجِرُنِي يَا مُحَمَّدُ مَا وَعَدْتَنِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْشِرْ فَقَالَ لَهُ الْأَعْرَابِيُّ أَكْثَرْتَ عَلَيَّ مِنْ أَبْشِرَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي مُوسَى وَبِلَالٍ كَهَيْئَةِ الْغَضَبَانِ فَقَالَ إِنَّ هَذَا قَدَرَةُ الْبُشْرَى فَأَقْبَلَ انْتَبَا

فَقَالَ قَبِلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدْحٍ فِيهِ مَاءٌ فَقَسَلَ يَدَيْهِ
وَوَجَّهَهُ فِيهِ وَمَبَّحَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرَقَا
عَلَى وَجْهِهِمَا وَنَحْوِ رُكْمَا وَأَبَشِرَا فَاخْذَا الْقَدْحَ
فَفَعَلَا مَا أَمَرَهُمَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَنَادَتْهُمَا أُمُّ سَلَمَةَ مِنْ وَرَاءِ الْبَيْتِ أَفْضَلَا
لَا مَكْلَمًا مَتَا فِي إِنْثَاكِمَا فَافْضَلَا لَهَا مِنْهُ
طَائِفَةً -

کو مستر و کمر دیا ہے، اب تم دونوں میری بشارت کو قبول کرو،
ان دونوں نے کہا: یا رسول اللہ ہم نے قبول کیا، پھر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ایک پیالہ منگوا یا آپ نے
اس پیالہ میں اپنے ہاتھ اور اپنا چہرہ دھویا، اور اس میں
کھل کی، پھر فرمایا تم دونوں اس کو پی لو، اور اس کو اپنے
اپنے چہرے اور سینہ پر مل لو، اور خوش ہو جاؤ، ان دونوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق کیا، پھر
ان دونوں کو حضرت ام سلمہ ام المومنین نے پردہ کا اورٹ
سے آواز دی "اس برتن میں جو بچھا ہوا پانی ہے وہ اپنی
مال کے لیے بھی لاؤ، پھر وہ اس میں سے کچھ پانی حضرت
ام سلمہ کے لیے بھی لے گئے۔

۶۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكَّادٍ أَبُو عَامِرٍ
الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ (وَاللَّفْظُ
لِأَبِي عَامِرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ
عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا فَوْرَعُ الْيَمِينِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتَيْنٍ بَعَثَ أَبَا عَامِرٍ عَلَى حَيْشٍ
إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقِيَ دُرَّيْدَ بْنَ الصَّيْتَةِ فَقِيلَ دُرَّيْدُ
وَهَذَا مَرَّ اللَّهُ أَصْحَابَهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى وَبَعَثَنِي
مَعَ أَبِي عَامِرٍ قَالَ فَرَمَى أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْبَتِهِ رَمَاهُ
رَجُلٌ مِنْ بَنِي جُشَيْمٍ بِسَهْمٍ فَأَثْبَتَهُ فِي رُكْبَتِهِ
فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا عَمْرُو مَنْ رَمَاكَ فَأَشَارَ
أَبُو عَامِرٍ إِلَى أَبِي مُوسَى فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ قَاتِلِي قَرَأَهُ
ذَلِكَ الْيَوْمَ رَمَانِي قَالَ أَبُو مُوسَى فَقَصَدْتُ لَهَا
فَاثْمَدْتُهَا فَلَحِقْتُهَا فَلَمَّا رَأَانِي وَلِي عَيْنِي ذَاهِبًا
فَاتَّبَعْتُهُ وَجَعَلْتُ أَقُولُ لَهَا أَلَا تَسْتَحْيِي أَلَسْتَ
عَرَبِيًّا أَلَا تَخْشِي فُلُكًا فَالْتَقَيْتُ أَنَا وَهُوَ
فَاخْتَلَفْنَا أَنَا وَهُوَ صُرَبَتَيْنِ فَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ
فَقَتَلْتُهُ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى أَبِي عَامِرٍ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ
قَدْ قَتَلَ صَاحِبَكَ قَالَ فَأَنْزَعُ لَهَذَا السَّهْمَ فَانْزَعْتُهُ

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ
ہوئے تو آپ نے حضرت ابو عامر کو ایک لشکر کے ساتھ
اوطاس کی طرف روانہ کیا، درید بن صمد نے ان کا مقابلہ کیا،
وہ قتل کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے لشکر کو شکست
دی، — حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بھی
آپ نے حضرت ابو عامر کے ساتھ روانہ کیا تھا، حضرت
ابو عامر کے گھٹنے میں تیر لگا تھا، نبو ہشتم کے ایک آدمی نے
وہ تیر مارا تھا، وہ تیر ان کے گھٹنے میں گھس گیا تھا، میں ان
کے پاس گیا اور پوچھا اے چچا آپ کو یہ تیر کس نے مارا
تھا، حضرت ابو عامر نے حضرت ابو موسیٰ کو اشارہ کر کے
بتایا: تم اس شخص کو دیکھ رہے ہو وہ میرا قاتل ہے اسی
نے مجھ کو تیر مارا ہے، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں نے اس
شخص کا ارادہ کیا اور اس کو جالیا، وہ مجھے دیکھ کر پشت پھیر
کر بھاگا میں نے اس کا پیچھا کیا درآن حالیکہ میں اس سے
کہہ رہا تھا، تجھے شرم نہیں آتی! کیا تو عرب نہیں ہے؟ کیا
تو ٹھیکے گا نہیں! وہ ٹھیکرا، پھر اس کا اور میرا مقابلہ ہوا،
ہم دونوں نے ایک دوسرے پر وار کیے، پھر میں نے

فَتَرَامِنَهُ الْمَاءُ فَقَالَ يَا ابْنَ آرَحَى انْطَلِقْ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرِضْهُ مِنِّي السَّلَامَ
 وَقُلْ لَنَا يَقُولُ لَكَ أَبُو عَامِرٍ اِسْتَغْفِرُ لِي قَالَ وَ
 اسْتَغْفِرْ لِي أَبُو عَامِرٍ عَلَى النَّاسِ وَمَكَتَ يَسِيرًا ثُمَّ
 إِتَى مَاتَ فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي بَيْتٍ عَلَى سِرِيرٍ مُرْمَلٍ
 وَعَلَيْهِ فِرَاشٌ وَقَدْ أَثَرِ مَالُ السَّرِيرِ بِظَهْرِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَّيْهِ
 فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبْرِنَا وَخَبْرِ أَبِي عَامِرٍ وَقُلْتُ لَنَا
 قَالَ قُلْ لَنَا يَسْتَغْفِرُ لِي فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا هُوَ قَتَوْنَا مِنْهُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ ابْنِي عَامِرٍ حَتَّى مَا آيَتْ
 بَيَاضَ إِبْطِيهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فَوْقَ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلِقْتَ أَوْ مِنْ النَّاسِ فَقُلْتُ وَلِي
 يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَغْفِرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ وَ
 ادْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدْخَلَ كَرِيمٍ قَالَ أَبُو بَرْدَةَ
 اخْتَدَاهُمَا لِابْنِي عَامِرٍ وَالْأُخْرَى لِابْنِي مُوسَى

تلوار سے ضرب لگا کر اس کو قتل کر دیا، پھر میں حضرت
 ابو عامر کی طرف لوٹا، میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارے قاتل
 کو قتل کر دیا ہے، حضرت ابو عامر نے کہا اب اس تیر کو نکالو
 میں نے تیر کو نکالا تو تیر کی جگہ سے پانی نکلا، انھوں نے
 کہا اسے بھینچے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ،
 جا کر میرا سلام عرض کرو، اور ان سے عرض کرنا کہ ابو عامر یہ
 کہتا تھا کہ میرے لیے اللہ سے مغفرت طلب کریں اور
 حضرت ابو عامر نے مجھے لوگوں کا امیر بنا دیا۔ وہ مقوڑی دیر
 اور زندہ رہے پھر فوت ہو گئے، جب میں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی طرف لوٹا اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ بان
 کی ایک چار پائی پر لیٹے ہوئے تھے، جس پر بستر تھا،
 اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت
 اور دونوں پہلوؤں پر چار پائی کے بانوں کے نشانات
 تھے، میں نے آپ کے سامنے اپنا اور حضرت ابو عامر کا
 ماجرا بیان کیا اور میں نے بتایا کہ انھوں نے کہا تھا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا کہ میرے
 لیے استغفار کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پانی منگا کر اس سے وضو کیا، پھر آپ نے دونوں ہاتھ
 بلند کیے حتیٰ کہ میں نے آپ کی نبلوں کی سفیدی دیکھی،
 پھر آپ نے فرمایا: اے اللہ! عبید ابی عامر کی مغفرت فرما،
 اے اللہ! اس کو قیامت کے دن اپنی بہت سی مخلوق پر
 فائق کر، یا فرمایا لوگوں پر فائق کر، میں نے عرض کیا:
 یا رسول اللہ! میرے لیے دعا فرمائیں، تو نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: اے اللہ! عبد اللہ بن قیس کے گناہ کو
 معاف فرما، اور اس کو قیامت کے دن عزت کے مقام
 میں داخل فرما، حضرت ابو بردہ کہتے ہیں کہ ایک دعا حضرت ابو عامر
 کے لیے ہے اور ایک حضرت ابو موسیٰ کے لیے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ابو موسیٰ اشعری کا نام و نسب یہ ہے: عبد اللہ بن قیس

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح

بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن غنم بن بکر بن عامر بن غنم بن وائل بن ناجیہ بن ابجا میر بن الاشعر بن ادو بن زبید بن شجب۔ ان کی کنیت ابو موسیٰ ہے۔

واقفی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ میں آئے اور سعید بن العاص کے حلیف بنے، وہ اپنے اشعری بھائیوں کی ایک جماعت کے ساتھ آئے تھے، پھر مسلمان ہو گئے اور مدینہ میں حبشہ کی طرف ہجرت کی، ابو عامر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ مکرمہ آنے کے بعد پھر اپنی قوم کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں مقیم رہے، پھر پچاس اشعریین کے ساتھ کشتی میں بیٹھ کر حبشہ چلے گئے، حضرت جعفر اور ان کے ساتھی بھی اسی وقت مکہ سے حبشہ گئے تھے، پھر یہ دونوں الگ الگ کشتیوں میں بیٹھ کر ایک ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت مدینہ منورہ پہنچے جب خیبر فتح ہو چکا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ کو زبید اور عدن کا عامل مقرر کیا تھا، حضرت عمر نے ان کو بصرہ کا عامل مقرر کیا تھا، جس وقت حضرت عمر شہید ہوئے تو حضرت ابو موسیٰ بصرہ کے عامل تھے، حضرت عثمان نے ان کو بصرہ پر مقرر رکھا، پھر حضرت عثمان نے ان کو معزول کر کے ابن عامر کو بصرہ کا عامل مقرر کر دیا، حضرت ابو موسیٰ بصرہ سے کوئٹہ چلے گئے اور وہیں رہے، پھر وہاں کے لوگوں نے حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ حضرت ابو موسیٰ کو کوئٹہ کا عامل مقرر کر دیا جائے، سو حضرت عثمان نے ان کو کوئٹہ کا عامل مقرر کر دیا، پھر حضرت عثمان کی شہادت تک یہ کوئٹہ کے عامل رہے، پھر حضرت علی نے ان کو کوئٹہ سے معزول کر دیا، پھر حضرت علی نے ان کو اپنا حکم مقرر کیا۔ یہ واقعہ تاریخ میں مذکور ہے جسے کامل میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے، ۲۳ میں حضرت ابو موسیٰ کا کوئٹہ میں انتقال ہو گیا، ایک قول یہ ہے کہ مکہ میں انتقال ہوا، تاریخ وفات میں بھی کئی اقوال ہیں ۱۔ ۲۔

حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے چچا ہیں، ان کا نام عبید بن سلیم بن حضار ہے، یہ کبار صحابہ ہیں تھے اور غزوہ حنین میں شہید ہو گئے، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک لشکر کی کمان دے کر اوطاس کی طرف روانہ کیا تھا، اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے صحیح مسلم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو متن میں بیان ہو چکی ہے۔ ۲۔

بَا مِنْ فَضَائِلِ الْأَشْعَرِيِّينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ | اشعریین رضی اللہ عنہم کے فضائل

۶۲۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اشعری رفقہ کے قرآن مجید پڑھنے کی آواز کو پہچان لیتا ہوں، جب وہ

رات کو آتے ہیں، اور رات کو ان کی آواز سے ان کے گھروں کو بھی پہچان لیتا ہوں، خواہ دن میں ان کے گھروں کو میں نے نہ دیکھا ہو، ان میں سے ایک شخص حکیم ہے، جب وہ شخص گھوڑے سواروں یا دشمن سے مقابلہ کرتا ہے تو ان سے کہتا ہے کہ میرے ساتھی ہمتیں حکم دیتے ہیں کہ تم ان کا انتظار کرو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اشعری جب جہاد میں ناکار ہوں، یا مدینہ میں ان کے اہل و عیال کا کھانا کم ہو تو ان کے پاس جو کچھ بچا ہو اس کو ایک کپڑے میں اکٹھا کر لیتے ہیں، پھر ایک ہی برتن سے آپس میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں، میں ان سے ہوں اور وہ مجھ سے ہیں۔

لَا عَرَفْتُ أَصْوَاتَ رُفَقَاتِي إِلَّا شَعْرِيَّينَ بِأَلْقُرَانِ حِينَ يَدْخُلُونَ بِاللَّيْلِ وَأَعْرِفْتُ مَنَازِلَهُمْ مِنْ أَصْوَاتِهِمْ بِالْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ وَلَنْ كُنْتُ لَمْ أَرْمَزْ لَهُمْ حِينَ تَزَلُّوا يَا تَهَارٍ وَمِنْهُمْ حَكِيمٌ إِذَا لَقِيَ الْخَبِيلَ أَوْ قَالَ الْعَدُوَّ قَالَ لَهُمْ إِنَّ أَصْحَابِي يَأْمُرُونَكُمْ أَنْ تَنْظُرُوا هُمْ -

۶۲۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي سَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا شَيْخُ بَرِيدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَشْعَرِيَّينَ إِذَا أَرْمَزُوا فِي الْقُرْآنِ أَوْ قُلَّ طَعَامُ عِيَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ جَمَعُوا مَا كَانَ عِنْدَهُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ اقْتَسَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِنْسَاءٍ وَاحِدَةٍ أَلَسْمَوْنَهُمْ فَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ -

حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مسلمان حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بات کرتے تھے نہ ان کے ساتھ نشست برخاست کرتے تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بہن بائیں قبول فرمائیے، آپ نے فرمایا: اچھا! انھوں نے کہا حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان عرب کی سب سے حسین و جمیل لڑکی ہیں میں آپ کا اس سے نکاح کرتا ہوں، آپ نے فرمایا اچھا، پھر انھوں نے کہا حضرت معاویہ کو آپ اپنا کاتب بنالیجئے، آپ نے فرمایا: اچھا! پھر کہا آپ مجھے لشکر کا امیر بنا دیجئے تاکہ میں کفار سے جنگ کروں جس طرح میں مسلمانوں سے جنگ کرتا تھا،

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۲۸۷ - حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْغُبَرِيُّ وَأَبُو جَمْدٍ بْنُ جَعْفَرٍ السَّعْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ (وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْبَسَامِيُّ) حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ حَدَّثَنَا أَبُو زُمَيْلٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى أَبِي سُفْيَانَ وَلَا يَقَاعِدُوهُ فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ثَلَاثٌ أُعْطِينِي مَنْ قَالَ نَعَمْ قَالَ عِنْدِي أَحْسَنُ الْعَرَبِ وَاجْمَلُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ أَرَوَّجُهَا فَقَالَ نَعَمْ قَالَ وَمُعَاوِيَةُ تَجْعَلُهُ كَاتِبًا بَيْنَ يَدَيْكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَتَوْمَرُ بْنُ حَتَّى أَقَاتِلَ الْكُفَّارَ كَمَا كُنْتُ أَقَاتِلُ الْمُسْلِمِينَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَبُو زُمَيْلٍ

وَكُلُّ مَا آتَاكَ مِنْ رَبِّكَ فَاعْلَمْ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آتَاكَ مِنْ رَبِّكَ لَا تَأْكُلْهُ يَكُنْ يُسْئَلُ شَيْئًا إِلَّا قَالَ تَعَمْ

آپ نے فرمایا: اچھا! ابو زبیر نے کہا اگر وہ خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست نہ کرتے تو آپ یہ کام نہ کرتے لیکن آپ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ کسی سائل کا سوال رد نہیں کرتے تھے۔

حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر ہزری لکھتے ہیں:

الاموی حضرت یزید اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما وغیرہما کے والد ہیں، سال فیل سے دس سال پہلے پیدا ہوئے یہ تاجر تھے اور اپنے اور دیگر قریش کے اموال وغیرہ شام لے جاتے تھے، رئیسوں کا جھنڈا اٹھانے کے پاس ہوتا تھا، زمانہ جاہلیت میں تین آدمیوں کی رائے قابل اعتماد تھی، عقبہ، ابو جہل اور ابوسفیان، ابوسفیان نے ہی اسلام کے خلاف غزوہ احد میں کفار کی قیادت کی تھی، ابوسفیان حضرت عباس کے دوست تھے، فتح مکہ کی رات کو مشرف باسلام ہوئے تھے، جنگ حنین میں شریک ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سوکبریاں اور چالیس اوقب عنایت فرمائے تھے، اور ان کے دو بیٹوں حضرت یزید اور حضرت معاویہ کو بھی اتنا ہی عطا فرمایا تھا، یہ طائف کی جنگ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ اس جہاد میں ان کا ایک آنکھ راہ خدا میں کام آگئی، جنگ یرموک میں بھی شریک ہوئے تھے اور دوسری آنکھ اس جہاد میں کام آگئی، اس دن یہ اپنے بیٹے یزید کے جھنڈے تلے لڑ رہے تھے، اور یہ نعرہ لگا رہے تھے، اے اللہ کی مدد قریب آج، یہ مؤلفہ القلوب میں سے تھے اور ایک اچھے مسلمان کی طرح انھوں نے وقت گزارا، ۳۲ھ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہوئے، سن وفات میں اختلاف ہے، اکتیس، تینتیس اور چونتیس ہجری کے بھی اقوال ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اس وقت ان کی عمر اٹھاسی سال تھی۔ ۱۷ھ

حدیث نمبر ۶۲۸۷ میں ہے کہ حضرت ابوسفیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں اپنی بیٹی ام حبیبہ بنت ابی سفیان کا آپ سے نکاح کرتا ہوں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ حضرت ابوسفیان ۳۷ھ میں فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے، اور حضرت ام حبیبہ کا آپ سے چھ یا سات ہجری میں نکاح ہوا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے، عکرمہ بن عمار وہ ضعیف ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے حضرت ابوسفیان نے تجدید نکاح کی درخواست کی ہو۔ ۱۷ھ

❦

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر ہزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۲۱۶، مطبوعہ انتشارات ناہر خسرو ایران

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۴، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۹۔ یہ یزید بن ابی سفیان ہیں امام حسین کا جس سے اختلاف تھا، وہ یزید بن معاویہ تھا۔

بَابُ ۱۸۸ مِنْ فَضَائِلِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ
أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ وَأَهْلٍ سَفِينَتِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 ۱۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا شُعَيْرٍ وَنَحْنُ
 بَيْنَ الْعَلَاءِ وَالْهَمْدِ إِذْ قَالَ أَحَدُنَا أَبُو أَسْمَاءَ هَذِهِ نِسِّي
 بُرَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَلَّغْنَا خُرُوجَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِالْيَمَنِ
 وَتَحَرَّجْنَا مِنْهَا حَرِيرِينَ إِلَيْهَا نَا وَأَخْوَانِي أَنَا أَصْغَرُهُمَا
 أَحَدُهُمَا أَبُو بُرَيْدٍ وَالْآخَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ بَضْعًا
 وَإِنَّمَا قَالَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ أَوْ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ
 رَجُلًا مِنْ قَوْمِي قَالَ فَرَكِبْنَا سَفِينَتَهُمَا فَالْقَتْنَا سَفِينَتَنَا
 إِلَى النَّجَاشِيِّ يَا لِحَبَشَةٍ قَوًّا فَقَتْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
 أَصْحَابَهُ يُعَدُّ فَكَانَ جَعْفَرُ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثْنَا هُنَا وَآمَرْنَا بِإِلْقَائِهِ فَأَقِيمُوا
 مَعَنَا فَأَقِيمُوا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا جَمِيعًا قَالَ قَوًّا فَقَتْنَا
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَقْتَمَهُ خَبِيرٌ
 فَأَسْهَمْنَا نَا وَقَالَ أَعْطَانَا مِنْهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ
 غَابَ عَنْ قَتْمِهِ خَبِيرٌ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ
 إِلَّا لِأَصْحَابِ سَفِينَتِنَا مَعَ جَعْفَرٍ وَأَصْحَابِهِ قَسَمَ
 لَهُمْ مَعَهُمْ قَالَ فَكَانَ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ لَنَا
 يَعْنِي لِأَهْلِ السَّفِينَةِ نَحْنُ سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ
 قَالَ فَدَخَلْتُ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ وَهِيَ مِثْنُ قَدِيمٍ
 مَعَنَا عَلَى حَقْصَةٍ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَايَرَةً وَقَدْ كَانَتْ هَاجَرَتْ إِلَى النَّجَاشِيِّ فِيمَنْ هَاجَرَ
 إِلَيْهِ فَدَخَلَ عُمَرُ عَلَى حَقْصَةٍ وَأَسْمَاءُ عِنْدَ هَا فَقَالَ
 عُمَرُ حِينَ رَأَى أَسْمَاءَ مَنْ هَذِهِ قَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ
 عُمَيْسٍ قَالَ عُمَرُ الْحَبَشِيَّةُ هَذِهِ الْبَحْرِيَّةُ هَذِهِ
 فَقَالَتْ أَسْمَاءُ نَعَمْ فَقَالَ عُمَرُ سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ
 فَتَحْنُ أَفَقُّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت اسماء بنت
 عُمیس اور ان کی کشتی والوں کے فضائل
 حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ جب ہم یمن میں تھے تو ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی روانگی کی خبر ملی، میں اور میرے دو بھائی، ابو بردہ
 اور ابو رہم ہم سب ہجرت کر کے آپ کی طرف روانہ ہوئے،
 میں ان دونوں سے چھوٹا تھا، ہمارے ساتھ ہماری قوم
 کے بادلن یا ترہین آدمی بھی تھے، ہم کشتی میں
 سوار ہوئے، کشتی نے ہمیں حبشہ کی طرف جا بھینکا،
 وہاں پر ہماری حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے
 ساتھیوں سے ملاقات ہوئی، حضرت جعفر نے کہا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں بھیجا ہے اور
 ہمیں یہاں ٹھہرنے کا حکم دیا ہے، تم بھی ہمارے ساتھ
 یہاں ٹھہرو، ہم ان کے ساتھ ٹھہرے، حتیٰ کہ ہم سب اکٹھے
 آئے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر
 فتح کیا تھا، آپ نے مال غنیمت میں سے ہمیں بھی حصہ
 دیا، ہمارے علاوہ جو لوگ غزوہ خیبر میں شریک نہیں
 ہوئے تھے ان میں سے کسی کو حصہ نہیں دیا، البتہ جو
 لوگ غزوہ خیبر میں شریک تھے اور ہماری کشتی والے
 اور جعفر اور ان کے اصحاب کو مال غنیمت سے حصہ
 عطا فرمایا، راوی کہتے ہیں پھر کچھ اصحاب ہم سے کہتے
 تھے کہ ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، حضرت اسماء
 بنت عُمیس بھی ہمارے ساتھ آنے والوں میں سے
 تھیں وہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ کی
 ملاقات کے لیے گئیں، حضرت اسماء نے بھی ہجرت
 کرنے والوں کے ساتھ نجاشی کی طرف ہجرت کی تھی،
 حضرت عمر، حضرت حفصہ کے پاس آئے اس وقت ان
 کے پاس حضرت اسماء بھی تھیں، حضرت عمر نے حضرت

مِنْكُمْ فَغَضِبْتُ وَقَالَتْ كَلِمَةً كَذَبْتَ يَا عَمْرُؤُ كَلَّا وَ
 اللَّهُ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُطْعِمُ جَائِعَكُمْ وَيُعِطُ جَاهِلَكُمْ وَكُنَّا فِي دَارٍ أَوْ فِي
 أَرْضٍ الْبُعْدَاءِ الْبُعْضَاءِ فِي الْحَبَشَةِ وَذَلِكَ فِي اللَّهِ
 وَفِي رَسُولِهِ وَإِيَّاهُ لَا أَطْعُو طَعَامًا وَلَا أَشْرَبُ
 شَرِبًا بَاطِلًا أَذْكَرُ مَا قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَنَحْنُ كُنَّا نُوْذِي وَنُحَافُ وَمَا ذُكِرَ ذَلِكَ
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُ اللَّهَ
 لَا أَكْذِبُ وَلَا أُرِيدُ وَلَا أُرِيدُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ فَلَمَّا
 جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
 إِنَّ عَمْرًا قَالَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِأَحَقَّ فِي مِنْكُمْ وَلَكِنْ وَلِاصْحَابِهِمْ
 هِجْرَةٌ قَاحِدَةٌ وَكُلُّكُمْ أَهْلُ السَّيْفَيْنِ هِجْرَتَانِ
 قَالَتْ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى وَأَصْحَابَ السَّيْفَيْنِ
 يَأْتُونِي أَرْسَالًا لِيُؤْفِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ مَا مِنْ
 الدُّنْيَا شَيْءٌ هُمْ بِهِ أَفْرَسَ وَلَا أَعْظَمَ فِي أَنْفُسِهِمْ
 وَمَا قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِي
 أَبُو بَرْدَةَ فَقَالَتْ أَسْمَاءُ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى
 وَإِنَّهُ لَيَسْتَعِيدُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنِّي

اسماء کی طرف دیکھ کر پوچھا یہ کون ہیں؟ حضرت حفصہ
 نے کہا یہ اسماء بنت عمیس ہیں! حضرت عمر نے کہا یہ
 حبشہ اور بحر یہ ہیں، حضرت اسماء نے کہا ہاں! حضرت
 عمر نے کہا ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، ہم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تم سے زیادہ حقدار ہیں،
 حضرت اسماء کو غصہ آگیا، اور انھوں نے ایک بات
 کہی: اے عمر! تم نے غلط کہا بخدا تم رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، وہ تمہارے بھوکوں کو
 کھلاتے تھے اور تمہارے جاہلوں کو نصیحت کرتے
 تھے، اور ہم دور دراز دشمنوں کے ملک حبش میں تھے
 اور ہمارا دہلیز جانا محض اللہ اور اس کے رسول کی
 وجہ سے تھا، اور بخدا میں اس وقت تک کوئی چیز
 کھاؤں گی نہ پیوں گی جب تک کہ میں تمہاری ہی ہوں
 بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹکر نہ کروں
 حبشہ میں ہم کو ایذا دی جاتی تھی اور ہم کو خون زدہ کیا
 جاتا تھا، میں عنقریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اس کا ٹکراؤں گی اور آپ سے اس کے متعلق سوال
 کروں گی، بہ خدا! میں جھوٹ بولوں گی نہ کچ بکھنوں گی
 نہ اصل واقعہ پر زیادتی کروں گی، راوی کہتے ہیں کہ
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، تو انھوں نے
 کہا: یا نبی اللہ! بے شک عمر نے اس اس طرح کہا
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کا
 منہ میرے تم سے زیادہ حق نہیں ہے، ان کی اور ان کے
 اصحاب کی ایک ہجرت ہے، اور اسے اہل سفینہ تنہا ہی
 دو، ہجرتیں ہیں، حضرت اسماء کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ
 حضرت ابو موسیٰ اور اصحاب سفینہ گمراہ درگاہ آتے اور
 مجھ سے اس حدیث کے متعلق سوال کرتے، ان کے
 نزدیک دنیا کی کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اس فرمان سے زیادہ عظیم اور خوش کن نہیں تھی،

ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت اسماءؓ نے کہا حضرت ابوموسیٰ
اس حدیث کو مجھ سے دہرایا کرتے تھے۔

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت جعفر بن ابی طالب عبد مناف بن عبد المطلب

بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی القرشی المہاشمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد ہیں، حضرت علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں، اور یہی جعفر طیار ہیں، یہ صورت اور سیرت میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے مشابہ تھے، یہ حضرت علی کے اسلام قبول کرنے کے تھوڑے عرصے بعد مسلمان ہو گئے تھے، ایک روایت
یہ ہے کہ اکتیس دن بعد مسلمان ہو گئے تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا انھوں نے دو ہجرتیں کیں ایک ہجرت حبشہ
کی طرف کی اور ایک ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کی، یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دس سال بڑے تھے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ابوالمسکین کہتے تھے۔

حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کے بعد یہ نجاشی کے پاس رہے حتیٰ کہ جب خیبر فتح ہو گیا تو پھر یہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو گلے لگا کر ملے اور ان کی آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیا، اور فرمایا مجھے پتہ نہیں کہ مجھے خیبر کے فتح ہونے سے زیادہ خوشی ہوئی ہے یا جعفر کے آنے سے زیادہ
خوشی ہوئی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد کے پہلو میں ٹھہرایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جعفر کو جنت
کے فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: مجھ سے پہلے ہر نبی کو سات رفقاء نجا، اور وزرا دیے گئے اور مجھ کو چودہ (وزرا) دیے گئے، حمزہ،
جعفر، علی، حسن، حسین، ابو بکر، عمر، مقداد، خدیفہ، سلمان، عمار اور بلال۔ (باقی دو کا نام راوی کو یاد نہیں رہا)۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد میں موت کی طرف لشکر بھیجا اس میں
محنت لڑائی ہوئی حتیٰ کہ حضرت زید بن حارثہ شہید ہو گئے، پھر حضرت جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا لیا پھر وہ شہید ہو گئے۔
ابن اسحاق نے بیان کیا کہ حضرت جعفر کے دونوں ہاتھ کاٹ دیے گئے لیکن انھوں نے جھنڈا گرنے نہیں دیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان دو ہاتھوں کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے جعفر کو دو پر عطا فرمائے جن کے ساتھ وہ جنت
میں اڑتے ہیں، جب وہ شہید ہوئے تو ان کے جسم پر ستر سے زیادہ زخم تھے، وہ سب تلواروں اور نیزوں کے زخم
تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا کہ جب جنگ ہو رہی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زید بن حارثہ نے
جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر جعفر نے جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، حتیٰ کہ انصار کے چہرے متغیر ہو گئے کہ اب حضرت عبد اللہ بن رواحہ کے متعلق وہ خبر ہوگی
جس سے وہ رنجیدہ ہوں گے، پھر آپ نے فرمایا: اب جھنڈا عبد اللہ بن رواحہ نے لیا اور جنگ کی حتیٰ کہ وہ شہید
ہو گئے پھر ان سب کو جنت کے سونے کے تخت پر اٹھایا گیا۔

روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آئی تو آپ ان کی روحہ

حضرت اسماء بنت عمیس کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تعزیت کی، حضرت فاطمہ روتی ہوئی آئیں اور کہا ہاں میرے چچا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جعفر جیسے شخص پر رونے والیوں کو روننا چاہیے، جس وقت حضرت جعفر شہید ہوئے ان کی عمر اکتالیس سال تھی۔ ۱۷

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کی سوانح

اسماء بنت عمیس بن معبد بن السحارث بن تیم بن کعب بن مالک بن بشر بن وہب النضر بن شہران بن عقرس بن خلف بن اقبل، ان کی والدہ کا نام تھا ہند بنت عوف بن زہیر بن السحارث۔

حضرت اسماء قدیم الاسلام تھیں، انھوں نے اپنے خاوند حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ ہجرت کی، وہاں ان کے تین بیٹے ہوئے، عبد اللہ، عون اور محمد، پھر انھوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، جب حضرت جعفر بن ابی طالب شہید ہو گئے تو ان سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان کے ہاں محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے، پھر حضرت ابوبکر فوت ہو گئے تو ان سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان سے یحییٰ پیدا ہوئے، حضرت اسماء، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ بنت السحارث اور حضرت عباس کی زوجہ حضرت ام الفضل کی بہن تھیں، یہ دس اغیانی بہنیں تھیں۔ ۱۸

حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال

رضی اللہ عنہم کے فضائل

عائد بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال کے پاس چند لوگوں کی موجودگی میں حضرت ابوسفیان آئے تو انھوں نے کہا: اللہ کی تلواریں اللہ کے دشمن کی گردن میں اپنی جگہ پر نہیں پہنچیں، حضرت ابوبکر نے فرمایا تم قریش کے شیخ اور سردار کے متعلق اس طرح کہتے ہو، پھر حضرت ابوبکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر آپ کو اسی کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! شاید تم نے ان کو ناراض کر دیا، اگر تم نے ان کو ناراض کر دیا تو اپنے رب کو ناراض کر دیا، پھر حضرت ابوبکر ان کے پاس گئے اور کہا: اے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ

وَيَدْلِلُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ

۶۲۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَشِيرٌ

حَدَّثَنَا حَاتِمًا وَبِشْرًا عَنْ سَلَمَةَ عَنْ قَابِطٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ

قُرَّةَ عَنْ عَائِذِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ قَالَ قَالَ

سَلَمَةُ وَصَّيْتُ وَبَشِيرٌ فِي تَفْرِيقِ قَتَالُوا وَاحِدَهُ

مَا أَخَذَتْ سَيُوفُ اللَّهِ مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ فَأَخَذَهَا

قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَقُولُونَ هَذَا الشَّيْخُ قُرَيْشِيٌّ وَ

سَيِّدِهِمْ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَعَلَّكَ أَغْضَبْتَهُمْ

لَئِنْ كُنْتُ أَغْضَبْتَهُمْ لَعَدَا أَغْضَبْتَ رَبَّكَ

فَاتَاهُمْ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا إِخْوَتَا أَغْضَبْتُمْ

قَالُوا لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَرْحَمَ
میرے بھائیو! میں نے تم کو ناراض کر دیا! انھوں نے
کہا نہیں! اسے بھائی اللہ آپ کی مغفرت فرمائے۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت سلمان فارسی کا نام و نسب علامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے:
ماہ ابن یزدخشان بن مورسلان بن بیوردان بن فیروز بن سہرک۔

حضرت سلمان مجوسیوں کے آتش پرست گھرانے میں فارس میں پیدا ہوئے تھے، ان کے والد کا فدیہ معاش کھیتی
باڑی تھا، ایک دن والد نے حضرت سلمان کو کھیت میں بھیجا وہاں راستہ میں ایک گر جا ملا، یہ گر جسے میں گئے وہاں عبادت
ہو رہی تھی، ان کو عیسائیوں کا طریقہ عبادت اس قدر پسند آیا کہ بے سائمتہ کہا "یہ مذہب ہمارے مذہب سے بہتر ہے"
آپ نے پوچھا اس مذہب کا سرچشمہ کہاں ہے؟ انھوں نے کہا شام میں، حضرت سلمان بھاگ کر شام چلے گئے اور
وہاں کے پادری کے ساتھ رہنے لگے وہ شخص لاکھ تھوگوں سے سونا چاندی غریبوں میں تقسیم کرنے کے لیے لیتا اور
خود رکھ لیتا اور اس طرح سونے چاندی کے سات ملے اس نے جمع کر لیے، بالآخر وہ مر گیا اور اس کی جگہ دوسرا پادری
مقرر ہوا یہ شخص عابد و زاہد اور تارک دنیا تھا، حضرت سلمان فارسی کو اس سے انیسیت ہو گئی اور اس کی خدمت میں رہے
جب وہ مرنے لگا تو آپ اس سے پوچھا اب میں کس سے فیض حاصل کروں؟ اس نے کہا مصل میں فلاں شخص دین حق کا سچا پیرو
ہے اس سے فیض حاصل کرو، حضرت سلمان اس کے پاس گئے پھر آئندہ کے لیے اس نے نصیبین میں ایک شخص کا بتایا یہ اس
کے پاس گئے، یہ شخص بھی بڑا عابد و زاہد تھا جب اس کا وقت قریب آ گیا تو اس نے غوریہ میں ایک شخص کا بتایا حضرت
سلمان غوریہ گئے جب اس کا بھی آخری وقت آ گیا تو اس نے کہا اب اس نبی کے ظہور کا زمانہ قریب ہے جو ریگستان عرب سے اٹھ
کر دین ابراہیم کو زندہ کرے گا اس کی علامات یہ ہیں کہ وہ ہر یہ قبول کرے گا اور صدقہ کو اپنے اوپر حرام کرے گا اور اس
کے دو شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی، اگر تم اس سے مل سکو تو ضرور ملنا۔

حضرت سلمان فارسی عرب جانا چاہتے تھے کچھ عرصہ کے بعد ان کو غوریہ میں جو کلب کے تاج محل گئے، حضرت سلمان
نے ان سے کہا اگر تم مجھ کو عرب پہنچا دو تو میں اپنی گائیں اور بکریاں تمہیں دے دوں گا، وہ لوگ تیار ہو گئے، لیکن ان عربوں
نے وادی القرئی میں پہنچ کر دھوکا دیا اور ان کو ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر ڈالا۔ چند دنوں کے بعد اس یہودی کا
بچا زاد بھائی مدینہ سے ملنے آیا، اس نے حضرت سلمان کو اس کے ہاتھ فروخت کر دیا، ایک دن حضرت سلمان کھجور کے درخت
پر چڑھ کر کچھ دھرت کر رہے تھے، ان کا مالک نیچے بیٹھا ہوا تھا، کہ اس کے عم زاد نے آکر کہا سب لوگ قبائیں ایک شخص
کے پاس جمع ہیں جو مکہ سے آیا ہے اور لوگ اس کو نبی سمجھتے ہیں، حضرت سلمان نے یہ سنا تو غور سے ہو گئے، ایک دن کھانے
پینے کی کچھ چیزیں لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور کہا میں یہ کچھ صدقہ کی چیزیں لایا ہوں، آپ ان کو
قبول کر لیں، آپ نے حاضرین کو وہ چیزیں کھانے کا حکم دیا اور خود نہیں کھائیں، اس طرح حضرت سلمان کو آپ کی ایک علامت
کی تصدیق ہو گئی، دوسرے دن پھر کچھ چیزیں لے کر پہنچے اور کہا کل آپ نے صدقہ قبول نہیں کیا تھا آج یہ مدیہ قبول کیجئے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ خود کھایا اور کچھ حاضرین کو کھلایا، اور یوں حضرت سلمان کو دوسری علامت کی بھی
تصدیق ہو گئی اور اس اثنا میں مہر نبوت کو بھی دیکھ لیا اس کو بوسہ دیا، آپ نے فرمایا سامنے آؤ، حضرت سلمان نے اپنی
سرگزشت سنائی، پھر حضرت سلمان مسلمان ہو گئے، غلامی کے باعث آپ کو ارکان اسلام ادا کرنے میں دشواری ہوئی تھی، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالک کو معاوضہ دے کر آزادی حاصل کر لو، تین سو کھجور کے درختوں اور چالیس اوقیہ سونے پر معاملہ طے ہوا، عام مسلمانوں نے مل کر تین سو درخت دیے، کسی غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کے انڈے کے برابر سونا ملا تھا وہ چالیس اوقیہ تھا، وہ سونا بھی اس یہودی کو دیا گیا اور حضرت سلمان فارسی آزاد ہو گئے۔ ۱۷

حضرت سلمان فارسی کے آزاد ہونے کے بعد پہلا غزوہ خندق پیش آیا، غزوہ خندق میں تمام عرب کا ٹھہری دل لشکر اس ارادے سے اُٹھ آیا تھا کہ مسلمانوں کا مکمل استیصال کر دے، حملہ خود مدینہ پر تھا جس کی طرف کوئی فک نہ تھا نہ کوئی فیصل، حضرت سلمان فارسی ایرانیوں کی صف آریاں دیکھ چکے تھے، انھوں نے مشورہ دیا کہ اتنے بڑے لشکر کا کھلے میدان میں مقابلہ کرنا مناسب نہیں، مدینہ کے چاروں طرف خندق کھود کر شہر کو محفوظ کر دینا چاہیے، یہ تدبیر مسلمانوں کو بہت پسند آئی اور اسی پر عمل کیا گیا، خندق کی کھدائی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہ نفس نفیس شریک تھے۔ اکیس بائیس دن محاصرہ رہا مگر مشرکوں کو شہر تک پہنچنا نصیب نہ ہوا اور بالآخر ناکام لوٹ گئے، خندق کے علاوہ بھی حضرت سلمان تمام غزوات میں شریک رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت سلمان مدینہ میں رہے اور عہد صدیقی کے آخر یا عہد فاروقی کی ابتداء میں انھوں نے عراق میں سکونت اختیار کر لی، عہد فاروقی میں حضرت سلمان ایران کے خلاف جہاد میں شریک ہوئے اور چونکہ خود ایرانی تھے اس لیے بہت قیمتی معلومات بہم پہنچائیں۔

حضرت سلمان فارسی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اخیر دور خلافت میں ۳۵ھ میں فوت ہو گئے، اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت سلمان فارسی کی عمر تین سو پچاس سال تھی، ان کی اصفہان میں تین بیٹیاں تھیں۔ ۱۸

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے، صہیب بن سنان بن مالک بن عبد عمرو بن عقیل بن عامر بن جندلہ بن جزیمہ بن کعب بن سعد بن اسلم۔

حضرت صہیب کا اصلی وطن موصل کے قریب ایک قریہ تھا جو دجلہ کے کنارے واقع تھا، ان کے والد اور چچا کسری کی طرف سے اہل کے عامل تھے، ابھی ان کی عمر صرف چند سال تھی کہ رومی فوجوں نے اہلہ پر چڑھائی کی اور مال غنیمت میں ان کو بھی اٹھا کر لے گئے، حضرت صہیب رومیوں میں ہی پرورش پا کر جوان ہوئے، بنو کلب نے ان کو خرید کر مکہ پہنچایا اور ان سے عبداللہ بن الجعدان نے خرید کر ان کو آزاد کر دیا۔

جب اسلام کا ظہور ہوا تو یہ تحقیق کے ارادے سے آستانہ نبوت میں حاضر ہوئے، اتفاق سے حضرت عمار بھی اسی وقت اسی ارادے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا رہے تھے، دونوں ایک ساتھ جا کر مشرف بہ اسلام ہوئے، حضرت صہیب اسلام قبول کرنے والے پہلے رومی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ صہیب روم کا پہلا پھل حضرت صہیب نے اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا تھا، اور اس کی وجہ سے بہت مظالم برداشت کیے، وہ سب سے آخری

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرج ۵ ص ۴۲، ۴۱۔ ملخصاً و مرفعاً، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۱۸۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر جزری متوفی ۷۲۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۳۲۲-۳۲۸، ملخصاً و مرفعاً، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان۔

ہاجر تھے، جب ہجرت کرنے لگے تو قریش نے سخت مزاحمت کی اور کہا تم یہاں مفلس بن کر آئے تھے اب یہاں سے اتنا مال و متاع لے کر جانا چاہتے ہو ہم تم کو نہیں جانے دیں گے، حضرت صہیب اپنے مال و متاع کے عوض ایوان کا سودا خرید کر مدینہ منورہ پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو یحییٰ تمہاری تجارت نفع بخش رہی اور ان کی شان ہی قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ - (بقرہ: ۲۰۸)
 بعض لوگ اللہ کی رضا کے بدلہ میں اپنی جانیں فرو کر دیتے ہیں۔

حضرت صہیب تیر انداز ہی میں کمال رکھتے تھے، غزوہ بدر، احد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم رکاب رہے، حضرت عمر ان سے نہایت حسن ظن رکھتے تھے، انہوں نے حضرت عمر کی وصیت کے مطابق حضرت عمر کی نماز جنازہ پڑھائی، حضرت عمر کی وصیت تھی کہ جب تک شور مئی کسی نتیجہ پر نہ پہنچے حضرت صہیب نماز پڑھائیں، سو حضرت صہیب تین دن تک یہی کیا۔

۳۸ عین بہتر سال کی عمر میں وفات پائی اور بقیع کے قبرستان میں دفن کیے گئے۔

انصار کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت ہم میں نازل ہوئی ہے: جب تم میں سے دو جو عمتوں نے بزدلی کا ارادہ کیا، اور اللہ ان دونوں کا مددگار ہے، یہ آیت بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے متعلق نازل ہوئی، ہماری یہ خواہش نہ تھی کہ یہ آیت نازل نہ ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ ان دونوں کا مددگار ہے۔

۶۲۹۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ (وَالْفَقِيرُ لِإِسْحَاقَ) قَالَا أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَبِلْنَا تَرَكْتُ إِذْ هَمَمْتُ طَائِفَتَيْنِ مِنْكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا اللَّهَ وَلِيَّهُمَا بَنُو سَلَمَةَ وَيَكُونُوا حَارِثَةً وَمَا نَحِبُّ أَنْتَهَالَهُ تَنْزِيلَ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا -

ف: علامہ ابی مالکی نے لکھا ہے کہ غزوہ احد میں عبد اللہ بن ابی اسحق نے اپنے کثیر ساتھیوں کو مارے کر عین لڑائی کے وقت لشکر سے نکل گیا، بنو سلمہ اور بنو حارثہ نے بھی ان کے ساتھ جانے کا ارادہ کیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو ثبات قدم رکھا۔ (اکمال الکمال العلم ج ۴ ص ۴۷۷)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ انصار کی مغفرت فرما، انصار کے بیٹوں کی مغفرت فرما، انصار کے پوتوں کی مغفرت فرما۔

۶۲۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْتَمَعُوا

اَعْفَرَ لَانْصَارٍ وَلَا بَنَاءَ الْاَنْصَارِ دَابْنَاءَ الْاَنْصَارِ -

۶۲۹۲ - وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ

يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۲۹۳ - حَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ

بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا

إِسْحَاقُ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ) أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَنَا

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفَرَ لَانْصَارٍ

قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ وَلِذَا دَارِيَ الْاَنْصَارُ وَلِمَوَّالِي

الْاَنْصَارِ لَا أَشْكُ فِيهِ -

۶۲۹۴ - حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ

حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ (وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ) حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ (وَهُوَ ابْنُ صَهْبٍ) عَنْ أَنَسٍ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيحًا نَا وَنِسَاءً

مُقْبِلِينَ مِنْ غُرَسٍ فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُسْتَلًا فَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مَنِ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَى اللَّهِ

أَنْتُمْ مَنِ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيَّ يَعْنِي الْاَنْصَارَ -

۶۲۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ قَتَادَةَ ابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

يَقُولُ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْاَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَلَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ كُنْتُمْ

لَأَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۶۲۹۶ - حَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا

خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے لیے استغفار کیا، راوی نے کہا میرا گمان ہے آپ نے فرمایا: انصار کی اولاد اور انصار کے غلاموں کی مغفرت فرما۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے کچھ بچوں اور عورتوں کو شادی سے آتے ہوئے دیکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیدھے کھڑے ہو گئے، آپ نے فرمایا مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، آپ کی مراد انصار تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے علمی گئی بات کی، اور تین بار فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو۔

نوٹ: یہ عورت یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محرم تھی، یا یہ آپ سے کوئی ایسا مخفی امر پوچھنا چاہتی تھی جس کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا اس کو پسند نہ تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۱۱۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْأَنْصَارَ كِرْمِي وَعَيْبَتِي وَإِنَّ النَّاسَ سَيِّئُكُمْ وَتَوَاقِلُونَ فَأَقْبِلُوا مِنِّي مَحْسِنِينَ وَأَعْفُوا عَنِّي مُسِيئِينَ ۝ ۱۱۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ بَنُو التَّجَارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ اللَّهِ هِلِ ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَمِ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وَ فِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ فَقَالَ سَعْدٌ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا فَقِيلَ قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى كَثِيرٍ ۝

۶۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ ۝

۶۳۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِي (ابْنُ مُحَمَّدٍ) ۷ وَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ كَلَّمَهُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَدُكُّ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَ سَعْدٍ ۝

۶۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مَهْرَانَ الرَّازِيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ عَبَّادٍ) حَدَّثَنَا حَاقِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُسَيْدٍ خَطِيبًا عِنْدَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار میرا معبود اور نبیل ہیں، (یعنی میرے غلاموں سے ہیں) اور لوگ بڑھتے رہیں گے اور انصار کم ہوتے رہیں گے، تم ان کی نیکیوں کو قبول کرنا اور ان کی لغزشوں کو درگزر کرنا۔

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کے گھرانوں میں سب سے بہتر بنو النجار ہیں، پھر بنو عبد الاشہل ہیں، پھر بنو الحارث بن خزیمہ ہیں، پھر بنو ساعدہ ہیں اور انصار کے تمام گھرانوں میں خیر ہے، حضرت سعد نے کہا میرا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر (اور لوگوں کو) فضیلت دی ہے، ان سے کہا گیا کہ آپ کو بھی بہتوں پر فضیلت دی ہے۔

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے، البتہ اس حدیث میں حضرت سعد کا قول نہیں ہے۔

حضرت ابواسید نے ابن عتبہ کے پاس خطبہ میرے ہونے کے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کا بہترین گھرانہ بنو نجاشہ ہے اور بنو عبد الاشہل کا گھرانہ ہے اور بنو حارث بن خزیمہ کا گھرانہ ہے، اور بنو ساعدہ کا گھرانہ ہے۔ بخدا اگر میں انصار پر

کسی خاندان کو ترجیح دینا تو اپنے خاندان کو ترجیح دینا۔

ابن عتبہ فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير دؤبر الانصار دؤبر بني النخاعة ودؤبر بني عبد
الاشهل ودؤبر بني الحارث بن الخزرج ودؤبر بني
ساعة والله لو كنت مؤثرا بها احد الاثرت
بها عشيتي

۶۳۰۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا
الْمُعَيَّوْنَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ قَالَ شَهِدَ
أَبُو سَلَمَةَ لَسَمِعَ أَبَا أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ يَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ دُؤْبَرٍ الْأَنْصَارُ
بَنُو النَّجَّارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ
الْخَزْرَجِيِّ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ دُؤْبَرٍ الْأَنْصَارُ خَيْرُ
قَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَتَيْتُهُمْ أَنَا عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنتُ كَاذِبًا لَبَدًا أَتِ
يَقُولُ بَنِي سَاعِدَةَ وَبِكَلِّهِ ذَلِكَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ
فَوَجَدَ فِي نَفْسِهِ وَقَالَ خَلِيفَتُنَا فَكُنَّا أَحَدَ الْأَرْبَعِ
أَسْرَجُوا إِلَى حِمَارِي أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَكَلَّمَهُ ابْنُ أَخِي سَهْلٌ فَقَالَ أَتَذْهَبُ لِتُرَدَّ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ أَوْ لَيْسَ حَسْبُكَ أَنْ
تَكُونَ رَابِعَ أَرْبَعٍ فَرَجَعَهُ وَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
وَأَمَرَ بِحِمَارِهِ وَحُلَّ عَنْهُ

۶۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ بْنِ بَحْرٍ حَدَّثَنَا
أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ خَيْرُ الْأَنْصَارِ أَوْ خَيْرُ دُؤْبَرٍ الْأَنْصَارُ بِمِثْلِ
حَدِيثِهِمْ فِي ذِكْرِ الدُّؤْبَرِ وَلَمْ يَذْكُرْ قِصَّةَ سَعْدِ
بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ یہ شہادت دیتے
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کے گھرانوں
میں سب سے بہتر بنو نجار کا گھرانہ ہے پھر بنو عبد الاشہل کا پھر
بنو حارث بن خزرج کا، پھر بنو ساعدہ کا اور انصار کے تمام
گھرانوں میں خیر ہے، ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابواسید
نے کہا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قلعہ بات
منسوب کر رہا ہوں؟ اگر میں جھوٹ بولتا تو اپنی قوم بنو ساعدہ
سے ابتدا کرتا، یہ بات حضرت سعد بن عبادہ تک پہنچی تو ان
کو رنج ہوا، انھوں نے کہا ہم کو یہ سمجھ کر دیا گیا، ہم گویا روں
تمام انوں کے آخر میں رکھا گیا، میرے گدھے پر زین کسو
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جانا چاہتا ہوں،
ان کے بھتیجے سہل نے کہا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی بات کو منسٹر و کرنے جا رہے ہو؟ حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، کیا
تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہیں کہ تم چوتھے درجہ میں ہو، پھر
وہ لوٹ گئے، اور کہا اللہ اور اس کے رسول زیادہ جاننے
والے ہیں یہ کہہ کر گدھے سے زین اتارنے کا حکم دیا۔

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
کہ انصار میں سے بہترین گھرانہ اس کے بعد حسب سابق ہے
اور اس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا قصہ نہیں
ہے۔

۶۳۰۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَ لَحْدَةٌ تَنَاقُوتُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ)
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ أَبُو
سَلَمَةَ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ
سَمِعَا أَبَاهُمَا يَوْمَهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَجْلِسٍ عَظِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
أَحَدٌ تَكْمُرُ بِخَيْرٍ دُونَ الْأَنْصَارِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ
بَنُو التَّجَارِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ
بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ
كُلُّ دُونَ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ مُغَضَّبًا فَقَالَ
أَفَنَحْنُ أَحْوَجُ الْأَرْبَعِ حِينَ مَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَارَهُمْ فَأَرَادَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِمَّنْ قَوْمُهُ اجْلِسْ أَلَا
تَرْضَى أَنَّ سَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَارَكَ فِي الْأَرْبَعِ الدُّوَرِ الَّتِي سَتَى فَمَنْ تَرَكَكَ فَلَمْ
يُسَمِّهِ أَكْثَرُ مِمَّنْ سَتَى فَانْتَهَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ
كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۳۰۵ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عَرَفَةَ رَوَى الْكَفْظُ
لِلْجَهْظِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ الْبَكَّانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ
فِي سَفَرٍ فَمَكَانَ يَخْدُمُنِي فَقُلْتُ لَهُ لَا تَفْعَلْ فَقَالَ
إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ تَصْنَعُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا الْيَتُّ أَنْ لَا أَصْحَبَ أَحَدًا مِنْهُمْ
إِلَّا خَدَمْتُهُ زَادَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ فِي حَدِيثِهِمَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی ایک عظیم مجلس
میں فرمایا: میں تم کو انصار کا بہترین گھرانہ بتاؤں؛ صحابہ نے
کہا جی یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا بنو عبد الاشہل، صحابہ نے
کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر بنو نجار ہیں، صحابہ
نے کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر بنو حارث بن خزرج
ہیں، صحابہ نے کہا پھر کون ہیں یا رسول اللہ! فرمایا پھر بنو ساعدہ
ہیں، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر انصار
کے تمام گھرانوں میں خیر ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کے گھروں کے نام لیے تو حضرت سعد بن عبادہ
غضب میں کھڑے ہوئے اور یہ کہنے کا ارادہ کیا: یا رسول اللہ!
ہم چاروں کے اخیر میں ہیں! انھوں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے کلام پر اعتراض کرنا چاہا، ان کی قوم کے
لوگوں نے کہا بیٹھ جاؤ! کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارا گھرانہ ان چار گھرانوں میں رکھا
ہے، حالانکہ جن گھروں کا آپ نے نام نہیں لیا ان کی تعداد
تو بہت زیادہ ہے، پھر حضرت سعد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر اعتراض کرنے سے رک گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي کے ساتھ ایک سفر میں
گیا، وہ اس سفر میں میری خدمت کرتے تھے، میں نے
ان سے کہا ایسا نہ کرو انھوں نے کہا کہ میں نے انصار کو جب سے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے ہوئے دیکھا تو میں
نے قسم کھائی کہ میں جب بھی کسی انصاری کے ساتھ جاؤں گا
تو اس کی خدمت کروں گا، حضرت جریر انس سے بڑے
تھے، ابن بشار نے کہا حضرت انس سے زیادہ عمر کے تھے

وَكَانَ جَدُّهُ الْكَبِيرُ مِنْ أَنْسٍ وَقَالَ ابْنُ بَشَّارٍ أَسَنَّ
مِنْ أَنْسٍ -

بَابُ مَنْ فَضَّلَ غِفَارٌ وَأَسْلَمٌ وَجُھَنَةُ وَ

أَشْجَعٌ وَمَرْبُتَةٌ وَتَيْمٌ وَدَوْسٌ وَطَيْئٌ !

۶۳۰۶ - حَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَنْ خَالِدٍ حَدَّثَنَا سَيْدَانُ

بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِذَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْقَاسِمِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِفَارٌ غَفَرُ اللَّهِ لَهَا وَأَسْلَمٌ سَأَلَهَا اللَّهُ -

۶۳۰۷ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ

وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ

قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَنَّ قَوْمَكَ فَقُلْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْلَمٌ سَأَلَهَا اللَّهُ وَغِفَارٌ

غَفَرَ اللَّهُ لَهَا -

۶۳۰۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَدَحْدَحٌ شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۳۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ

الْوَهَّابِ الشَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَابَابَةُ حَدَّثَنِي

وَرَقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ حَبِيبِ حَدَّثَنَا دَوْسُ بْنُ عُبَادَةَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَعَبْدُ بْنُ

غِفَارُ اسلم، جُھَنَةُ، أَشْجَع، مَرْبُتَةُ، تَيْمٌ، دَوْسٌ

اور طئی کے فضائل

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غِفَارُ کی اللہ مغفرت کرے، اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اپنی قوم کے

پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے اور غِفَارُ

کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

امام مسلم نے سات سندوں کے ساتھ حضرت جابر

رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا اسلم کو اللہ سلامت رکھے اور اللہ غِفَارُ کی مغفرت

فرمائے۔

حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنِي سَكْمَةُ بْنُ شَيْبٍ
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كُلُّهُمْ قَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْأَلُكُمْ سَأَلَهَا اللَّهُ وَغَفَّارٌ
غَفَرَ اللَّهُ لَهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غفار کی اللہ مغفرت کرے
اور اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے، یہ کوئی میرا قول نہیں ہے
بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

۶۳۱۰ - وَحَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا
الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ حُثَيْمِ بْنِ عَوَالٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَسْأَلُكُمْ سَأَلَهَا اللَّهُ وَغَفَّارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا أَمَّا
إِنِّي لَمُ أَقْلَمُهَا وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

۶۳۱۱ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ أَنَّ ابْنَ أَبِي أَنَسٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ خِفَافِ بْنِ إِيمَاءٍ الْغِفَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْكُفْرِ الْعَنْ بَنِي
لُحْيَانَ وَرِعْلَةَ وَذُكُوَانَ وَعُصَيَّةَ عَصَوْا اللَّهَ وَ
رَسُولَهُ غَفَّارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْأَلُكُمْ سَأَلَهَا اللَّهُ.

۶۳۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي
وَقْتِيبَةَ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ
الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَفَّارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْأَلُكُمْ
سَأَلَهَا اللَّهُ وَعُصَيَّةَ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

۶۳۱۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَشِّحِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْوُهَّابُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ وَحْدَةَ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ وَادْحَلُوَانِي وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ
بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَبٍ صَالِحٌ
كُلُّهُمْ عَنْ تَارِغٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

خفای بن ایماء الغفاری بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز میں دعا کی: اے اللہ نبی جان
رعل، ذکوان اور عصیہ پر لعنت فرما جنہوں نے اللہ اور رسول
کی نافرمانی کی ہے اور غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم
کو اللہ سلامت رکھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غفار کی اللہ مغفرت فرمائے
اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے، اور عصیہ نے اللہ اور اس کے
رسول کی نافرمانی کی ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کی مثل روایت کی، صالح اور اسامہ کی روایت میں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر یہ ارشاد فرمایا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَفِي حَدِيثٍ صَالِحٍ وَأُسَامَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ
عَلَى الْمَشِيرِ

۶۳۱۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ
يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مِثْلَ حَدِيثِ هُوَ لَا يَدْرِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ

۶۳۱۵ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حَرْبِ بْنِ شَدَّادٍ
(وَهُوَ ابْنُ هُرْمُوزٍ) أَخْبَرَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ
مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارُ وَمُرَيْنَةُ وَ
جُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعٌ وَمَنْ كَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ
مَوَالِي دُونَ النَّاسِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ مَوَالِيَهُمْ

۶۳۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ ثَمِيمٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُوزٍ الْأَعْرَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشٌ
وَالْأَنْصَارُ وَمُرَيْنَةُ وَجُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعٌ مَوَالِي لَيْسَ لَهُمْ مَوَالِي دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

۶۳۱۷ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ قَالَ سَعْدٌ فِي بَعْضِ هَذَا
فِيهِمَا أَعْلَمُ

۶۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ بْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَسْلَمُ وَغِفَارٌ وَمُرَيْنَةُ وَمَنْ
كَانَ مِنْ جُهَيْنَةَ أَوْ جُهَيْنَةَ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا پھر حسب
سابق روایت ہے۔

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار، مزینہ،
جہینہ، غفار اور اشجع اور جو عبد اللہ کی اولاد سے ہے
وہ لوگوں کے علاوہ میرے مددگار ہیں اور اللہ اور اس
کا رسول ان کا مددگار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش، انصار،
مزینہ، جہینہ، اسلم، غفار اور اشجع میرے مددگار ہیں
ان کا اللہ اور رسول کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم، غفار
اور مزینہ اور جو لوگ جہینہ سے ہیں، یا جہینہ بنو تميم سے
بہتر ہیں اور بنو عامر اور دو خلیفہ اسد اور عطفان سے
بہتر ہیں۔

عَامِرٌ وَالْحَدِيفَيْنِ أَسِيدٌ وَغَطَفَانُ -

۶۳۱۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ
رَبِيعُ الْحِزَامِيِّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالْثَّاقِفِيُّ وَحَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْإِسْرَائِيلِيُّ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ
عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ
لِغَفَّارٍ وَأَسْلَمٍ وَمُزَيْنَةَ وَمَنْ كَانَ مِنْ جُحَيْشَةَ أَوْ
قَالَ جُحَيْشَةَ وَمَنْ كَانَ مِنْ مُزَيْنَةَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَسِيدٍ وَطَيْئٍ وَغَطَفَانٍ -

۶۳۲۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُوبُ
اللَّذْرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَلَامَ وَغَفَّارٍ
وَشَيْءٌ مِنْ مُزَيْنَةَ وَجُحَيْشَةَ أَوْ شَيْءٌ مِنْ جُحَيْشَةَ وَ
مُزَيْنَةَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مِنْ أَسِيدٍ وَغَطَفَانٍ وَهَرَانٍ وَكَيْسَمٍ -

۶۳۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
أَبِي بَكْرٍ يَقُولُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ
جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّمَا بَاتَيْتُكَ سَرَّاقِي الْحَجِيمِ مِنْ أَسْلَمٍ وَغَفَّارٍ وَ
مُزَيْنَةَ وَأَحْسِبُ جُحَيْشَةَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَيْسِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ
أَسْلَمٌ وَغَفَّارٌ وَمُزَيْنَةُ وَأَحْسِبُ جُحَيْشَةَ خَيْرًا مِنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم
جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کی جان ہے، غفار، اسلم، مزینہ اور جو جہینہ سے ہیں
یا آپ نے جہینہ فرمایا اور جو مزینہ سے ہیں قیامت
کے دن اللہ کے نزدیک اسد، طئی اور غطفان سے
بہتر ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم اور غفار
اور کچھ مزینہ سے اور جہینہ یا کچھ جہینہ سے اور مزینہ
قیامت کے دن اللہ کے نزدیک اسد، غطفان، ہوازن
اور تمیم سے بہتر ہوں گے۔

حضرت اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا اسلم، غفار اور مزینہ
اور میرا گمان ہے کہ جہینہ بھی کہا راوی کو شک ہے یہ
حاجیوں کا مال چرانے والے ہیں جنہوں نے آپ کی بیعت
کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اسلم،
غفار اور مزینہ اور میرا گمان ہے کہ جہینہ بھی بتو تمیم، ہوازن
اسد اور غطفان سے بہتر ہوں تو کیا یہ ناکامی اور نقصان
میں رہیں گے، اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، بیشک
یہ لوگ ان سے بہتر ہیں۔

بَنِي تَيْمِيمٍ وَبَنِي عَامِرٍ وَأَسَدٌ وَعُظْفَانٌ أَخَابُوا وَ
خَسِرُوا فَقَالَ نَعَمْ قَالَ قَالُوا لَدَيْ نَفْسِي بَيِّنَةٌ إِنَّهُمْ
لَا خَيْرَ مِنْهُمْ وَكَيْفَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدٌ بِاللَّيْثِي شَكَّ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی
ہے اس میں جہینہ کا بغیر شک کا ذکر ہے

۴۳۲۲ - حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا سَيِّدُ بَنِي تَيْمِيمٍ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ الصَّدِيقِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
شَكَّ وَقَالَ وَجْهَيْنِ وَلَمْ يَقُلْ أَحْسِبُ -

حضرت البرکبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم، غفار، مزینہ اور
جہینہ بنو تميم اور بنو عامر اور دو علیف بنو اسد اور غطفان
سے بہتر ہیں۔

۴۳۲۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَسْلَمُ وَغِفَارٌ وَمُزَيْنَةُ وَجْهَيْنَةُ خَيْرُ قَوْمٍ بَنِي
تَيْمِيمٍ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ وَالْخَلِيفَتَيْنِ بَنِي أَسَدٍ وَعُظْفَانُ -
۴۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَرُونَ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَوَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۴۳۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
عَنْ أَبِي بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جْهَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارٌ خَيْرًا مِنْ بَنِي
تَيْمِيمٍ وَبَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُظْفَانَ وَعَامِرٍ مِنْ صُحُفَةٍ
وَمَدَّ بِهَا صَوْتَهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ خَابُوا
وَخَسِرُوا قَالَ فَإِنَّهُمْ خَيْرٌ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جْهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغِفَارٌ -

حضرت البرکبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر جہینہ، اسلم
اور غفار بنو تميم اور بنو عبد اللہ بن غطفان اور عامر بن صعصعہ
سے بہتر ہوں؟ آپ نے آواز بلند کی، صحابہ نے کہا یا رسول
اللہ! پھر وہ نام آدمی اور نقصان میں ہوں گے، آپ نے
فرمایا بے شک وہ ان سے بہتر ہوں گے۔ ابو کریب کی
روایت میں ہے یہ بتاؤ کہ اگر جہینہ اور مزینہ اور اسلم اور
غفار۔

۴۳۲۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مُعِينَةَ عَنْ عَمْرِو
عَنْ عَبْدِ بَنِي حَارِثٍ قَالَ أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

عمر بن حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر
بن الخطاب کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے کہا سب
سے پہلا وہ صدقہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَالَ لِحَاتِّ أَوَّلَ صَدَقَةٍ بَيَّضَتْ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُجُوهُ أَصْحَابِهِ صَدَقَةً طَيِّبَةً جِئْتُ
بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُخَيَّرَةُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَدِمَ الْطِفِيلُ وَأَصْحَابُهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّ دَوْسًا قَدْ كَفَرَتْ وَابْتِ قَادَعُ اللَّهُ عَلَيْهَا فِقِيلُ
هَكَكَتْ دَوْسٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَابْتِ بِهِمْ

۶۳۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مُخَيَّرَةَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ قَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ لَا أَرَاكَ أَحَبَّ بَنِي تَيْمٍ مِنْ ثَلَاثِ سَمْعَتُهُنَّ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُمْ أَشَدُّ أُحِبِّي عَلَى
الدُّجَالِ قَالَ وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِنَا قَالَ وَكَانَتْ
سَبِيحَةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَارِشَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ

۶۳۲۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا أَرَاكَ
أَحَبَّ بَنِي تَيْمٍ بَعْدَ ثَلَاثِ سَمْعَتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا قِيَرَمٌ قَدْ كَرِمَتْ لَكِ

۶۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَارَةَ الْبُكْرِيُّ حَدَّثَنَا
مُسْلِمَةُ بْنُ عَلْقَمَةَ الْمَازِنِيُّ مَأْمُومٌ فَسَجِدَا وَدَخَلْنَا دَاوُدَ
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثُ خِصَالٍ سَمِعْتُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَنِي تَيْمٍ لَا أَرَاكَ
أَحَبَّ إِلَيْهِمْ بَعْدُ وَسَاقِ الْحَدِيثُ بِهَذَا الْمَعْنَى غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
هُمُ أَشَدُّ النَّاسِ قِتَالًا فِي الْمَلَا حِمٍ وَلَكِنْ يَذْكُرُ
الدُّجَالِ

اور آپ کے صحابہ کے چہروں کو روشن کر دیا تھا، وہ نبوی
کے صدقہ کا مال تھا، جس کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں لے کر آیا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
طفیل اور ان کے اصحاب آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ!
دوس نے کفر کیا اور اسلام لانے سے انکار کیا، آپ ان
کے لیے دعا فرمائیجئے، کہا گیا کہ اب دوس ہلاک ہو گئے،
آپ نے فرمایا: اے اللہ دوس کو ہدایت دے اور ان کو
یہاں لے آ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے
بنو تیم کے متعلق تین باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان
سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: وہ میری امت میں سب سے زیادہ دجال پر سخت ہیں
ایک مرتبہ ان کے صدقات آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ
ہماری قوم کے صدقات ہیں اور حضرت عائشہ کے پاس ان کی ایک
باندی تھی، آپ نے فرمایا اس کو آزاد کر دو، یہ حضرت اسماعیل علیہ
السلام کی اولاد میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تین باتیں
سنی ہیں ان کی وجہ سے میں بنو تیم سے ہمیشہ محبت کرتا
ہوں۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو تیم
کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین
باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان سے ہمیشہ محبت کرتا
ہوں، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس میں دجال
کا ذکر نہیں ہے، اور یہ ہے کہ یہ لڑائی میں سب سے
زیادہ سخت ہیں۔

باب خیار الثانی

بہترین لوگ

۴۳۴۱ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ جَدِّ قَتَادَةَ
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادُونَ فَوَاحِشًا لَهُمْ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهْتُمْ وَتَجِدُونَ
مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الْأَمْرِ الَّذِينَ كَرِهَتْ لَهُمْ قُلُوبُكُمْ قَبْلَ أَنْ
يَقَعَ فِيهِمْ وَتَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينِ
الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَا يَبْجُوعُ وَهُوَ لَا يَبْجُوعُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے جو لوگ زمانہ جاہلیت میں بہتر تھے وہ زمانہ اسلام میں بھی بہتر ہوں گے، بد بشر کیلئے وہ دین میں فقیہ ہوں، اور اس امر میں تم اسی شخص کو سب سے بہتر پاؤ گے جو اس امر میں واقع ہونے سے پہلے سب سے زیادہ اس سے متنفر تھا، اور تم لوگوں میں سب سے برا اس کو پاؤ گے جس کے دو چہرے ہوں گے، ایک کے پاس ایک چہرے سے ملاقات کرے گا اور دوسرے کے پاس دوسرے چہرے سے۔

۴۳۴۲ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُعِيزُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْحِزَارِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ
النَّاسَ مَعَادُونَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ غَيْرَ أَنَّ فِي
حَدِيثِ أَبِي ذُرْعَةَ وَالْأَعْمَشِ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ
فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّ هُمْ كَرَاهِيَةً حَتَّى يَقَعَ فِيهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات پاؤ گے، یہ حدیث زہری کی طرح ہے البتہ ابو ذر غفاری اور اعرج کی روایت میں ہے تم اس امر میں سب سے بہتر اس کو پاؤ گے جو جاہلیت میں سب سے شدید اس سے متنفر تھا۔

سائنسے تعریف اور پس پشت برائی کرنے کا حکم

حدیث نمبر ۶۳۴۱ میں ہے: تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

معاذ اللہ سے مراد اصول ہیں اور جب اصول شریعت ہوں گے تو فروغ بھی شریعت ہوں گے، اور اسلام میں فضیلت تقویٰ سے ہوتی ہے، اور جب تقویٰ کے ساتھ نسبتی فضیلت بھی ہوگی تو اس کی زیادہ فضیلت ہوگی۔

بیز اس حدیث میں ہے جو زمانہ جاہلیت میں اس سے شدید متنفر تھے وہ بعد میں سب سے بہتر ہوں گے جیسے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت خالد بن ولید، حضرت عمر بن العاص، حضرت عکرمہ بن ابی جہل اور حضرت سہل بن عمرو وغیرہ، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس امر سے مراد اسلام نہ ہو بلکہ عہدہ اور منصب مراد ہو یعنی جو شخص کسی عہدہ اور منصب کے حصول سے پہلے اس سے متنفر ہوگا، وہ عہدہ ملنے کے بعد اس منصب پر سب سے زیادہ بہتر ہوگا۔

اور اس حدیث میں ہے: لوگوں میں بدترین وہ شخص ہے جس کے دو چہرے ہوں، اس کا سبب ظاہر ہے کہ ایک

یہ شخص نفاق ہے اور جھوٹ اور دھوکا، یہ شخص ہر ایک کے راز کی بات دوسرے کو بتا دیتا ہے اور ہر ایک کے سامنے اس کا خیر خواہ اور دوسرے کا بدخواہ ہوتا ہے، یہ ملامت اور حرام ہے۔ ۵
 آج کل عوام اور خاص سب اس مرض میں مبتلا ہیں، ایک محفل میں بیٹھ کر کسی شخص کی مذمت کرتے ہیں اور جب اس شخص سے ملتے ہیں تو اس سے انتہائی خیر خواہی کی باتیں کرتے ہیں اور دوسروں کی مذمت کرتے ہیں، ہمنہ کے سامنے تعریف اور پس پشت برائی کرنا آج کل لوگوں کا معمول بن گیا ہے اعاذنا اللہ من ذلک۔

قریش کی خواتین کے فضائل

بَابُ مَنْ فَضَّلَ نِسَاءَ قُرَيْشٍ!

۶۳۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبَنَ الْإِبِلَ قَالَ أَحَدُهُمَا صَالِحَةُ نِسَاءٍ وَقُرَيْشٍ وَقَالَ الْآخَرُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ أَحْنَاءُ عَلَى يَتِيمٍ فِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاءُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدٍ ۝

۶۳۳۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْوَلَدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبَنَ الْإِبِلَ قَالَ أَحَدُهُمَا صَالِحَةُ نِسَاءٍ وَقُرَيْشٍ وَقَالَ الْآخَرُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ أَحْنَاءُ عَلَى يَتِيمٍ فِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاءُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدٍ ۝

۶۳۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مَرْيَمُ بِنْتُ عُمَرَ أَنَّ بَعْضَ أَقْطَ -

۶۳۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مَرْيَمُ بِنْتُ عُمَرَ أَنَّ بَعْضَ أَقْطَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں بہترین وہ ہیں، ایک راوی نے کہا جو قریش کی عورتیں ہیں، دوسرے راوی نے کہا وہ قریش کی عورتیں ہیں جو اپنے بچوں پر کم سخی میں مہربان ہوتی ہیں اور اپنے شوہر کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنی اولاد کی کم سخی میں زیادہ حفاظت کرتی ہیں اس میں یتیم کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش کی بہترین عورتیں وہ ہیں جو اونٹوں پر سفر کرتی ہیں، بچوں پر زیادہ شفقت ہوتی ہیں اور اپنے خاوند کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں، حضرت ابو ہریرہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہتے تھے کہ حضرت مریم بنت عمران کبھی اونٹ پر سوار نہیں ہوتیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام لاتی بنت ابی طالب

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مترقی ۶۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اب میں بڑھی ہو گئی ہوں اور میرے بچے میں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین عورتیں وہ ہیں جو اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنے بچوں پر کم سنی میں زیادہ شفیق ہوتی ہیں۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ اِذَا اُخْبِرْنَا مَعْمَرًا عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ السَّيِّبِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَظَبَ اُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ اَبِي طَالِبٍ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي قَدْ كَبُرْتُ وَلِيَّ عِيَالٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَيَّرِ نِسَاءً رَكِبْنَ ثَمَرًا مَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَوْمَئِذٍ غَيْرَ اَنَّكَ قَالِ اَحْنَا هُوَ عَلَى وَلَدٍ فِي صَغِيرَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورتیں اونٹوں پر سفر کرتی ہیں ان میں بہترین قریش کی عورتیں ہیں جو اپنی اولاد پر کم سنی میں زیادہ شفیق ہوتی ہیں اور ان کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

۶۳۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيٍّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ اِذَا اُخْبِرْنَا مَعْمَرًا عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَيَّرِ نِسَاءً رَكِبْنَ اِلَیْلَ صَالِحٍ نِسَاءً قَرِيشَ اَحْنَا هُوَ عَلَى وَلَدٍ فِي صَغِيرٍ وَاَرْعَاهُ عَلَى تَرْوِجٍ فِي ذَاتِ يَدٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

۶۳۳۸ - حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ الْاَوْدِيُّ حَدَّثَنَا اَخَالِدُ بْنُ يَحْيٰى بْنِ حَكِيمٍ حَدَّثَنَا سَكِينَةُ (وَهُوَ ابْنُ يَزِيدٍ) حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَعْمَرٍ هَذَا اسْوَأَهُ -

علامہ نووی لکھتے ہیں: ان احادیث میں قریش کی عورتوں کی فضیلت کا بیان ہے کہ وہ اولاد پر شفقت کرتی ہیں، ان کی اچھی تربیت کرتی ہیں اور مافد کے مال اور اس کی امانت کی حفاظت کرتی ہیں اور اس کے مال کو حسن تدبیر سے خرچ کرتی ہیں اور اونٹوں پر سوار ہونے والیوں سے عرب کی عورتیں مراد ہیں، اس لیے حضرت ابو ہریرہ نے کہا حضرت مریم بنت عمران اونٹ پر سوار نہیں ہوتیں، مقصود یہ ہے کہ عرب کی عورتوں میں قریش کی عورتیں سب سے افضل ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ عموماً عرب غیر عرب سے افضل ہوتے ہیں، البتہ بعض افراد کی خصوصیت ہونا الگ بات ہے۔ (لیکن یاد رہے یہ فضیلت تقویٰ کے ساتھ مشروط ہے۔)

بَابُ مُوَاخَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو آپس میں

بھائی بنانا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح اور حضرت ابو طلحہ کو آپس میں بھائی بنایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کیا آپ تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام میں حلف نہیں ہے۔ حضرت انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے مکان میں قریش اور انصار کو ایک دوسرے کا حلیف بنایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اپنے گھر میں قریش اور انصار کو ایک دوسرے کا حلیف بنایا۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں حلف نہیں ہے، جس شخص نے جاہلیت میں کوئی حلف کیا تھا، اسلام میں وہ حلف اور مضبوط ہوگا۔

۶۳۳۹ - حَدَّثَنَا حُجْرُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ سَلَمَةَ) عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَى بَيْنَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَبَيْنَ أَبِي طَلْحَةَ .

۶۳۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلِ قَالَ قِيلَ لَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بَلَّغَكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ أَنَسٌ قَدْ خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِهِ .

۶۳۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِهِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ .

۶۳۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَإِنَّمَا حِلْفُ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً .

علامہ نووی لکھتے ہیں :

حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا

ایک دوسرے کو بھائی بنانا اور ایک دوسرے کو حلیف بنانا جس سے وہ ایک دوسرے کے وارث ہو جائیں، یہ پہلے معمول تھا، اور جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی : واولی الارحام بعضهم اولى ببعض اور قرابت دار ایک دوسرے کی بہ نسبت زیادہ حقدار ہیں، حسن بصری نے کہا توارث بالحلف اس آیت سے منسوخ ہو گیا، البتہ اسلام میں ایک دوسرے کا بھائی بنانا اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت، دین میں نصرت، نیکی پر تعاون اور حق کو قائم کرنے پر حلف اٹھانا اب بھی مشروع ہے اور منسوخ نہیں ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے "اسلام میں حلف نہیں ہے"، اس سے مراد حلف بالتوارث

ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ بَقَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَانٌ لِأَصْحَابِهِ وَبَقَاءُ أَصْحَابِهِ أَمَانٌ لِلْأُمَّةِ
 ۴۳۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقُّ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ كَثِيرٍ عَنْ حُسَيْنِ
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفِيُّ عَنْ مُجَمِّعٍ
 بْنِ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ
 أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثُمَّ قُلْنَا لَوْ جَلَسْنَا حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَهُ
 الْعِشَاءَ قَالَ فَجَلَسْنَا فَخَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ مَا زِلْتُمْ
 ههنا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْنَا مَعَكَ الْمَغْرِبَ
 ثُمَّ قُلْنَا نَجْلِسُ حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَكَ الْعِشَاءَ قَالَ
 أَحْسَنْتُمْ أَوْ أَصَبَّحْتُمْ قَالَ فَرَفَعَهُ رَأْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ
 وَكَانَ كَشَيْءٍ مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ
 النَّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَتِ النَّجُومُ
 إِلَى السَّمَاءِ مَا تَوَعَّدُ وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي
 فَإِذَا ذَهَبَتْ أَقْيُ أَصْحَابِي مَا يُوْعَدُونَ وَأَصْحَابِي
 أَمَنَةٌ لِلْأُمَّةِ فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَقْيُ الْأُمَّةِ
 مَا يُوْعَدُونَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بقا کا صحابہ کے لیے
 اور صحابہ کی بقا کا امت کے لیے امان ہونا
 حضرت ابو بکرؓ اپنے والد سے
 روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہم نے (دل
 میں) کہا کہ اگر ہم بیٹھے رہیں اور آپ کے ساتھ عشاء
 کی نماز پڑھیں (تو بہتر ہوگا) ہم بیٹھے رہے، آپ
 ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا تم جب سے یہیں
 بیٹھے ہو، ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے آپ کے ساتھ
 مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہم نے سوچا کہ ہم یہیں بیٹھے رہیں
 سستی کہ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھیں، آپ نے فرمایا
 تم نے اچھا کیا یا فرمایا تم نے صحیح کیا، پھر آپ نے آسمان کی
 طرف سر اٹھایا اور آپ بجز آسمان کی طرف سر اٹھاتے
 تھے، آپ نے فرمایا ستارے آسمانوں کے لیے امان ہیں
 اور جب ستارے ختم ہو جائیں گے تو آسمان پر وہ چیز آجائے گی جس
 تم کو ڈرایا گیا ہے، (یہی قیامت) اور میں اپنے اصحاب کے لیے
 امان ہوں اور جب میں چلا جاؤں گا تو میرے اصحاب پر
 وہ (فتنہ) آجائیں گے جن سے ان کو ڈرایا گیا اور میرے
 اصحاب میری امت کے لیے امان ہیں اور جب وہ چلے
 جائیں گے تو میری امت پر وہ (فتنہ) آجائیں گے جن
 سے اس کو ڈرایا گیا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

صحابہ کو جن فتنوں سے ڈرایا گیا تھا وہ آپس کی جنگیں، بعض اعراب کا مرتد ہونا اور دلوں میں اختلاف پڑ جانا
 ہے، اور امت کو جن فتنوں کی خبر کی گئی ہے وہ دین میں بدعات کا پیدا ہونا، قرن شیطان کا طلوع، رومیوں کا غلبہ
 ہونا، مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کی عورتوں کا پامال ہونا وغیرہ ہیں، اور ان تمام دی گئی غیب کی خبروں میں نبی صلی اللہ علیہ

وسلم کے معجزات کا ظہور ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّحَابَةِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ

۶۳۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرِيُّ بْنُ حَزْبٍ وَ
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُشَيْرِيُّ (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَا
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرًا
يُخْبِرُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يَغْزُو فِتْنَامُ
مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْفَرُ مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَحْمُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ
يَغْزُو فِتْنَامُ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْفَرُ مَنْ
رَأَى مِنْ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقُولُونَ نَحْمُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ يَغْزُو فِتْنَامُ مِنَ
النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ هَذَا فَيُكْفَرُ مَنْ رَأَى مِنْ صَاحِبِ مَنْ
صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ
نَحْمُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ -

۶۳۴۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي
الرُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَبْعَثُ مِنْهُمْ الْبَعْثُ فَيَقُولُونَ
أَنْظِرُوا هَلْ تَجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ
بِهِ ثُمَّ يَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّانِي فَيَقُولُونَ هَلْ فِيهِمْ
مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُفْتَنُ
لَهُمْ بِهِ ثُمَّ يَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّالِثُ فَيَقَالُ أَنْظِرُوا
هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مِنْ رَأَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَكُونُ الْبَعْثُ الرَّابِعُ

صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے

فضائل

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر ایک
ایسا زمانہ آئے گا جس میں لوگوں کی چند جماعتیں جہاد
کے لیے جائیں گی، ان سے پوچھا جائے گا کیا تم میں وہ
شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو فتح حاصل ہوگی، پھر ایک
جماعت جہاد کے لیے نکلے گی، ان سے پوچھا جائیگا:
تم میں وہ شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے صحابی کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں، پھر
ان کو بھی فتح حاصل ہوگی، پھر ایک جماعت جہاد کے لیے
روانہ ہوگی، ان سے کہا جائے گا کیا تم میں وہ شخص ہے
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی کی زیارت
کرنے والے کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو بھی فتح حاصل ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر
ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں وہ ایک لشکر کو جنگ کے لیے روانہ
کریں گے، لوگ کہیں گے وہ عہد ان میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا کوئی صحابی ہے؟ پھر ایک شخص مل جائے گا اور
ان کو اس کی برکت سے فتح حاصل ہو جائے گی، پھر ایک
دوسرا لشکر روانہ کیا جائے گا لوگ کہیں گے: کیا ان میں
کوئی شخص ایسا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب کو دیکھا ہو؟ پھر اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل
ہو جائے گی، پھر ایک تیسرا لشکر روانہ کیا جائے گا اور
کہا جائے گا دیکھو کیا ان میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دیکھنے والوں کی

فَيَقَالُ أَنْظِرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا أَرَأَيْ مَنْ
أَرَأَى أَحَدًا أَرَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيَفْتَنَهُ لَهُمْ بِهِ -

۶۳۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا بْنُ
السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عُبَيْدَةَ التَّمَلِصِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ
أُمَّتِي الْقُرُونُ الَّذِينَ يَلُوكُ فِي شَمِّ الَّذِينَ يَلُوكُ نَهُمْ ثُمَّ
الَّذِينَ يَلُوكُ نَهُمْ ثُمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَسْبِيحُ شَهَادَةٍ
أَحَدٌ هُوَ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَةٌ لَهُمْ يَدُ كُوهَذَا
الْقُرُونِ فِي حَدِيثِهِمْ وَقَالَ قُتَيْبَةُ شَمِّ يَجِيئُ
أَقْوَامٌ -

۶۳۴۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ اسْتَحَقَّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ
عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَى النَّاسِ خَيْرٌ قَالَ قُرُونُ
ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُ نَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُ نَهُمْ
ثُمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَبْدُ شَهَادَةٌ
أَحَدٌ هُوَ يَمِينُهُ وَتَبْدُ يَمِينُهُ شَهَادَةٌ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ كَانُوا يَنْهَوْنَنَا وَنَحْنُ عُثْمَانُ عَنِ
الْعَهْدِ وَالشَّهَادَاتِ -

۶۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَاهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ
بِإِسْنَادِ أَبِي الْأَحْوَصِ وَجَرِيرٍ يَمْنَعُنِي حَدِيثُهُمَا وَلَيْسَ

زیارت کی ہو، پھر ایک چوتھا لشکر روانہ کیا جائے گا پھر
کہا جائے گا دیکھو تم ان میں کوئی ایسا شخص دیکھتے ہو جس
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دیکھنے والوں
میں سے کسی ایک شخص کو دیکھا ہو، پھر ایک شخص مل جائے گا
اور اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل ہو جائے گی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت
کے بہترین لوگ وہ ہیں جو اس قرن میں ہیں جو میرے
قریب ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ
لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، ان کے بعد ایسے لوگ
آئیں گے، جن میں سے کسی ایک کی شہادت اس کی قسم پر
ساقی ہوگی اور اس کی قسم اس کی شہادت پر ساقی ہوگی،
ہنا کی حدیث میں اس جگہ قرن کا ذکر نہیں کیا گیا، اور قتیبہ نے
قوم کی بجائے اقوام کہلے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ لوگوں
میں سب سے بہتر کون ہیں؟ آپ نے فرمایا میرا قرن
(یعنی میرے زمانہ کے مسلمان لوگ)، پھر وہ لوگ ہیں جو
ان کے قریب ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب
ہوں، پھر ایک ایسی قوم آئے گی کہ ان کی شہادت ان کی قسم
پر سبقت کرے گی اور ان کی قسم ان کی شہادت پر
سبقت کرے گی، ابراہیم نے کہا کہ جس وقت ہم کہہ
تھے لوگ ہم کو قسم کھانے اور شہادت دینے سے منع
کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان
حدیثوں میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سوال کیا گیا۔

فِي حَدِيثِهِمَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ۶۳۴۹ - وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا آدَهْمُ بْنُ سَعْدِ السَّمَّانِ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيْبِدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ فَلَا دُرِيَّ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الرَّابِعَةِ قَالَ ثُمَّ يَتَخَلَّفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ تَسْبِقُ شَهَادَتُهُ أَحَدِهِمْ يَمِينًا وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ -

۶۳۵۰ - حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي يَشْرِحٍ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو يَشْرِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثْتُ فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَذْكَرَ الثَّالِثِ أَمْ لَا قَالَ ثُمَّ يَخْلَفُ قَوْمٌ يُحِبُّونَ السَّمَانَةَ يَشْهَدُونَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدُوا -

۶۳۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَوْحٍ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَرِّ لَيْدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي يَشْرِحٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَا دُرِيَّ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً -

۶۳۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا بَنُو الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ أَبَا جَهْرَةَ حَدَّثَنِي زُهْدَمُ بْنُ مُضَرِّبٍ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ حُصَيْنٍ يَحْدِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ خَيْرَكُمْ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عُمَرَانُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین لوگ میرا قرن ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، مجھے یاد نہیں آپ نے تیسری یا چوتھی بار فرمایا، پھر ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے کہ ان میں سے کسی ایک کی شہادت قسم سے پہلے ہوگی اور کسی ایک کی قسم شہادت سے پہلے ہوگی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے بہترین لوگ اس زمانہ کے ہیں جس میں میں، میں مبعوث ہوا ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسرے غیر کا ذکر کیا تھا یا نہیں، پھر ایک ایسی قوم آئے گی جو فریہ کو پسند کریں گے، وہ شہادت طلب کیے جانے سے پہلے شہادت دیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں بہترین لوگ میرا قرن ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں، حضرت عمران یہ کہتے ہیں کہ حضور نے دو یا تین بار کے بعد فرمایا کہ ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے جو بغیر شہادت طلب کیے جانے کے شہادت دیں گے،

فَلَا أَدْرِي أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ
قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا
يُؤْتَمُّونَ وَيَنْذُرُونَ وَلَا يُؤْفَوْنَ وَيُظْهَرُ
فِيهِمُ الشُّعُوبُ -

۴۳۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ الْعَبْدِيُّ
حَدَّثَنَا يَهُذَاهُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ
كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ قَالَ
لَا أَدْرِي أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً وَفِي
حَدِيثِ شَبَابَةَ قَالَ سَمِعْتُ زُهْدَمَ بْنَ مُصْطَرِبٍ
وَجَاءَنِي فِي حَاجَةٍ عَلَى فَرَسٍ فَحَدَّثَنِي أَنَّهُ سَمِعَ
عُمَرَ ابْنَ حُصَيْنٍ وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى وَشَبَابَةَ
يَنْذُرُونَ وَلَا يُؤْفَوْنَ وَفِي حَدِيثِ يَهُذَاهُ يُؤْفَوْنَ كَمَا
قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ -

۴۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمْدُ بْنُ
عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمْوِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ سَمِعَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ زَمْرَادِ بْنِ أَوْفَى عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ خَيْرُ هَذِهِ
الْأَمْثِلِ الْقَرْنُ الَّذِي بَعَثْتَ فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُوكُ نَمَّ
زَادَنِي حَدِيثُ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ أَذَكَرَ
الثَّالِثَ أَمْ لَا بِمِثْلِ حَدِيثِ زُهْدَمَ عَنْ عُمَرَ ابْنِ
وَزَادَنِي حَدِيثُ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ وَيَخْلِفُونَ
وَلَا يُسْتَحْلَفُونَ -

۴۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَشُعْبَةُ
بْنُ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ الْفُطَيْلِيُّ بِكُرٍّ قَالَا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ رَوْحٍ
ابْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ نَافِعَةَ عَنِ الشَّيْخِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ

اور نجات کریں گے، امانت دار نہیں ہوں گے، وہ
نذر مانیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ایک
روایت میں ہے مجھے یاد نہیں کہ ایک قرن یا دو قرنوں
یا تین قرنوں کے بعد فرمایا۔ اور ایک روایت میں ہے
وہ نذر مانیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

امام مسلم نے دو مزید سندیں بیان کیں، حضرت
عمران بن حصین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کیا: اس امت کے بہترین لوگ اس زمانہ کے لوگ
ہیں جس میں میں مبعوث ہوا ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو
ان کے قریب ہیں، ابو عوانہ کی روایت میں یہ اضافہ
ہے: اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسری بار
کا ذکر کیا تھا یا نہیں، اور قتادہ کی روایت میں ہے وہ
ملف طلب کیے جانے کے بغیر حلف اٹھائیں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ کون
سے لوگ سب سے بہتر ہیں، آپ نے فرمایا جس زمانہ

پیش گوئی کی وہ واقع ہو گئی۔

بَابُ بَيَانِ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى رَأْسِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى نَفْسٌ مَنفُوسَةٌ
مِمَّنْ هُوَ مَوْجُودٌ الْآنَ

جو لوگ اس وقت زندہ ہیں سو سال بعد ان میں
سے کوئی زندہ نہیں ہوگا، اسکا مطلب

۶۳۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ
الْأَحْبَثِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ مُكَيْمَانَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ
فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ هَذِهِ فَيَا
عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى
ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَوَهَلَ النَّاسُ فِي
مَقَالَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ فِيمَا
يَتَخَذُ ثَوْبٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ
وَلَا تَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ يُرِيدُ
بِهِ لَكُمْ أَنْ تَنْحَرِمَ ذَلِكَ الْقُرُونُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخر میں ہمیں
ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی آپ سلام پھیر کر کھڑے
ہو گئے اور آپ نے فرمایا کیا تم نے اس رات پر غور کیا؟
جو لوگ اب روئے زمین پر ہیں ایک سو سال بعد ان میں
سے کوئی بھی زندہ نہیں رہے گا، حضرت ابن عمر نے کہا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو لوگ ٹھیک نہیں
سمجھتے وہ ان اعاذ بیٹ میں ایک سو سال کی باتیں کرتے تھے
حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ جو
لوگ اب روئے زمین پر ہیں ان میں سے کوئی باقی نہیں
رہے گا، آپ کی مراد یہ تھی کہ یہ زمانہ ختم ہو جائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۳۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْقَادِرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ وَدَوَاهُ
الْكَلْبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ خَالِدٍ بَنِ مُسَافِرٍ
كَلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ مَعْمَرٍ كَمِثْلِ حَدِيثِهِمْ
۶۳۵۸ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَجَعْلَبُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے ایک ماہ پہلے میں
نے آپ سے یہ سنا: تم مجھ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے
ہو اس کا علم صرف اللہ کو ہے، میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا
ہوں کہ روئے زمین پر اب کوئی ایسا ذی روح نہیں ہے

بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ لَا أَحَدٌ ثَمَّ حَبَّاجٌ بَنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرِ تَسْلُوٍ فِي عَيْنِ الشَّاعِرِ

جس پر سو سال گزر جائیں۔

وَإِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ
مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ تَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ -

۶۳۵۹ - حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ
لَمْ يَدْ كُرِّ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ -

۶۳۶۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى كِلَاهُمَا عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا
أَبُو نَضْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ أَوْ
تَحْوِ ذَلِكَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ تَأْتِي عَلَيْهَا
مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
صَاحِبِ السَّقَايَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَفَسَّرَهَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ قَالَ لَقِصُّ الْعُمُرِ -

۶۳۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ
بِإِسْنَادٍ مِنْ جَمِيعًا مِثْلَهُ -

۶۳۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ عَنِ
دَاوُدَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ
الْأَرْضُ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ -

۶۳۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِحٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ تَبْلُغُ مِائَةَ سَنَةٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس
میں وصال سے ایک ماہ پہلے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تقریباً
ایک ماہ پہلے فرمایا: آج کوئی ایسا فری روح نہیں ہے
جو سو سال گزرنے کے بعد بھی اس وقت تک زندہ رہے
عبدالرحمان نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اس کی مثل
روایت کی اور عبدالرحمن نے اس کی یہ تفسیر کی کہ لوگوں کی
عمریں کم ہو جائیں گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے تو
لوگوں نے آپ سے قیامت کے متعلق سوال کیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو فری روح آج زمین
پر زندہ ہے اس پر سو سال نہیں گزریں گے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی فری روح سو
سال تک نہیں پہنچے گا، سالم کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت
جابر کے سامنے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا اس

فَقَالَ سَأَلْتُ تَدَاكُرْنَا ذَلِكَ عِنْدَكَ إِتْمَا هِيَ كُلُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٍ يَوْمَ مَوْتِهَا -

علامہ ترمذی فرماتے ہیں:

یہ احادیث ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں اور ان احادیث میں علوم نبوت کا بیان ہے، اور ان سے مراد یہ ہے کہ اس رات کے بعد کوئی شخص بھی روئے زمین پر سو سال سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا، اس رات کے بعد اگر کوئی پیدا ہونے والا سو سال سے زیادہ زندہ رہے تو ان احادیث میں اس کی نفی نہیں ہے۔ اس حدیث کے مضامین اور مباحث ہم نے حضرت خضر کے باب میں بیان کر دیے ہیں۔

سب صحابہ کی تحسیم

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ کو بڑا مت کہو، میرے صحابہ کو بڑا مت کہو، اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص اُحد پہاڑ جتنا سونا بھی خیرات دے دے تو وہ صحابہ کے دیے ہوئے ایک مد (ایک کلوگرام) بلکہ نصف مد کے برابر بھی نہیں ہے۔

حضرت ابوسبید بیان کرتے ہیں کہ خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کے درمیان کوئی مناقشہ تھا، حضرت خالد نے ان کو بڑا کہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے اصحاب میں سے کسی کو بڑا نہ کہو، کیونکہ تم میں سے اگر کسی شخص نے اُحد پہاڑ کے برابر سونا بھی خیرات کیا تو وہ ان میں سے کسی ایک کے دیے ہوئے مد (ایک کلوگرام) یا نصف مد کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں، شعبہ اور کعب کی روایت میں حضرت خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کا تذکرہ نہیں ہے۔

باب ۸۹ تحریم سب الصحابة رضي الله عنهم

۶۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي قَوْلَ الدَّائِي نَفْسِي يَبِيدُ ۚ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ -

۶۳۶۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ شَتَّى ۖ فَسَبَّهَ خَالِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ -

۶۳۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا كَيْعُ عَنْ الْأَعْمَشِ ۖ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي ۖ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْأَعْمَشِ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيرٍ وَأَبِي مُعَاوِيَةَ بِمِثْلِ

حَدِيثُهُمَا وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَوَكَيْعٍ ذَكَرُوا
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَخَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ -

سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

روافض کا حکم یہ ہے کہ جو حضرت علی کو خلیفہ ثلاثہ
پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے اور جو حضرت ابو بکر یا
حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کا انکار کرے وہ کافر
ہے۔

و في الروافض ان من فضل عليا على
الثلاثة فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او
عمر رضي الله عنهما فهو كافر به

علامہ شبلی لکھتے ہیں:

و في الروافض ان فضل عليا على الثلاثة
فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او عمر
فهو كافر به

روافض کا حکم یہ ہے کہ اگر انھوں نے حضرت
علی کو خلفاء ثلاثہ پر فضیلت دی تو وہ بدعتی ہیں اور اگر
وہ حضرت ابو بکر یا حضرت عمر کی خلافت کا انکار کریں تو
وہ کافر ہیں۔

علامہ ابراہیم حلبی لکھتے ہیں:

واما لو كان مؤديا الى الكفر فلا يجوز اصلا
كالغلاة من الروافض الذين يدعون الالوهية
لعلي رضي الله عنه وان النبوة كانت له
فغلط جبرائيل ونحو ذلك مما هو كفر
كذا من يعتد بالصديقة او ينكر صحبة
الصديق او خلافة او يسب الشيعيين

اگر ان لوگوں کی بدعت ان کو کفر تک پہنچا دے،
ترجمہ ان کے پیچھے نماز بالکل جائز نہیں ہے، جیسا کہ
وہ غالی روافض جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے الوہیت
کے مدعی ہیں یا جو کہتے ہیں کہ نبوت حضرت علی کے لیے
مقتی اور جبرائیل سے غلطی ہو گئی بلکہ اس قسم کے اور عقائد
رکھتے ہیں جو کفر ہیں یا اسی طرح جو حضرت عائشہ مدینہ
پر تہمت لگاتے یا جو حضرت ابو بکر صدیق کی صحابیت یا خلافت کا
انکار کرے یا جو حضرت ابو بکر اور عمر کو سب کرے
(برائے)

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

وقد صرح في الخلاصة والبرازية بأن

خلاصہ اور برازیہ میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ رافضی

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ مکتبہ لوریہ رضویہ سکھر
۲۔ علامہ شہاب الدین احمد شبلی، حاشیہ الشیل علی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ مکتبہ اداویہ ملتان
۳۔ علامہ ابراہیم بن محمد حلبی حنفی متوفی ۹۵۶ھ، غنیۃ المستملی ص ۴۸۰، مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی

الرافضی اذا سب الشیخین و طعن فیہما کفر^۱۔

علامہ ابن بزاز کروی حنفی کہتے ہیں:

ومن انکر خلافتہ ابی بکر رضی اللہ عنہ فہو کافر فی الصحیح ومنکر خلافتہ عمر رضی اللہ عنہ فہو کافر فی الاصح۔^۲

جب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان میں عیب نکالے تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔

جو شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار کرے وہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے، اور جو شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار کرے وہ زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے۔

عالمگیری میں ہے:

الرافضی اذا کان یسب الشیخین ویلعنہما والعیاذ باللہ فہو کافر۔^۳

علامہ طحاوی حنفی کہتے ہیں:

وان انکر خلافتہ الصدیق کفر۔^۴

رافضی اگر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان پر لعنت کرے، العیاذ باللہ تو وہ کافر ہے۔

اگر خلافت صدیق کا انکار کیا تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔

علامہ داماد آندی کہتے ہیں:

والرافضی ان فضل علیا فہو مبتدع وان انکر خلافتہ الصدیق فہو کافر۔^۵

رافضی اگر حضرت علی کو رخلقا و ثلثا^۶ پر فضیلت دے تو وہ بدعتی ہے اور اگر حضرت ابو بکر کی خلافت کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔

سب صحابہ کرنے والے کے متعلق فقہ شافعی کا نظریہ | محرر مذہب شافعیہ علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

صحابہ کرام کو سب کرنا حرام ہے اور بہت سخت محرمات سے ہے، قاضی عیاض مانگی نے کہا کسی ایک صحابی کو سب کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے اور ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس کو تفسیر و بیانیہ کی

واعلم ان سب الصحابة حرام من فواحش المحرمات قال القاضی وسب احداھ من المعاصی الکبائر و مذہبنا و مذہب الجمہور انه یعزرو ولا یقتل و قال بعض المالکیۃ

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۵ ص ۱۲۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کروی متوفی ۸۲۷ھ، فتاویٰ بزازیہ علی ہامش البندیہ ج ۶ ص ۳۱۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر

۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۶۴، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراق الفلاح ص ۸۱، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی داوود مصر

۵۔ علامہ محمد سلیمان داماد آندی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الانہر فی شرح ملتقى الابحر ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

یقتل ۱۶

اور قتل نہیں کیا جائے گا اور بعض مالکیہ نے کہا اس کو قتل کیا جائے گا۔

سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ صحابہ کی تنقیص اور ان کو سب کرنے (برائے کہنے) کے حکم میں اختلاف ہے، امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ سب کے کلمات اور جس کو سب کیا ہے اس میں غور کیا جائے، اور اس میں رجوع کا حق نہیں ہے، جس شخص نے کہا کہ صحابہ کفر اور ضلالت پر تھے، ان کے نزدیک اس کو قتل کیا جائے گا، امام سحنون مالکی نے بھی یہی کہا ہے، اگر اس نے خلفاء اور تبعہ کو سب کیا ہو، اور اگر دیگر صحابہ کو سب کیا ہو تو اس کو غیر تناک سزا دی جائے گی، امام سحنون نے یہ بھی منقول ہے کہ کسی بھی صحابی کو سب کرنے کے جرم میں قتل کیا جائے گا، جیسا کہ امام مالک کا قول ہے۔

علامہ عطاء بن مالکی نے یہ کہا ہے کہ جس نے صحابہ کو گمراہ کہا اس کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے، کیونکہ اس نے ضروریات دینیہ کا انکار کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی دی ہوئی خبروں کی تکذیب کی، اس میں اختلاف ہے کہ تم تک کی طرح آیا اس سے تو طلب کی جائے گی یا زندیق کی طرح اس سے تو طلب نہیں کی جائے گی، اور اگر کسی شخص نے صحابہ کو گمراہ کہنے کی بجائے کوئی اور بُرا کلمہ کہا تو اگر اس نے کوئی کلمہ موجب قذف کہا تو اس پر حد قذف لگائی جائے گی۔ پھر اس کو سخت عبرت ناک اور اہانت آمیز سزا دی جائے گی اور طویل قید کی سزا دی جائے گی، ماسوا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے، کیونکہ انہیں قذف کرنے والے کو قتل کیا جائے گا، کیونکہ وہ شخص کتاب اور سنت میں حضرت عائشہ کی برائت کے

(ع) واختلف في حكم من تنقصهم او سبهم فمشهور قول مالك ان فيه الاجتهاد بحسب القول والمقول فيه وليس له في الفئ حق واما من قال انهم كانوا على الضلالة وكفر فانه يقتل وعن سحنون فيمن قال ذلك في الخلفاء الاربعة وينكل في غيرهم وعنه ايضاً انه يقتل في الجميع كقول مالك۔

(ط) لم يختلف في كفر من قال انهم كانوا على ضلالة لانه انكر ما علم من الدين ضرورة وكذب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به عنهم واختلف هل يستتاب كالمرتد او لا يستتاب كالزنديق۔ وان سبهم بخير ذلك فان سبهم بما يوجب الحد كالقذف حد للقذف ثم ينكل التشكيل الشديد بالاهانة وطول السجن ما خلا عاقبة رضى الله عنها فانه من قذفها قتل لانه مكذب لها جاء من براءتها في الكتاب والسنة واختلف من قذف غيرها من نسائه صلى الله عليه

وسلم فقیل یقتل لانه اذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قیل یحد ثمر ینکل علی ما تقدم و ان سبهم بغیر ذلک یجلد الجلد الشدید قال ابن المسیب ویخلد فی السجن الی ان یموت وعن مالک رضی اللہ عنہ ان من سب عائشة رضی اللہ عنہا یقتل وقد یحمل علی سبها بالقذف لہ

بیان کا انکار کر رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج مطہرات پر قذف کرنے کی سزا میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دی ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے اس کو حد لگائی جائے گی، پھر اس کو سخت عبرت ناک اور امانت آمیز سزا دی جائے گی اور اگر اس نے ان کو سب کیا تو اس کو سخت کوڑے لگائے جائیں گے ابن مسیب نے کہا اس کو تادم مرگ قید میں رکھا جائے گا، امام مالک رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سب کیا اس کو قتل کر دیا جائے گا، ایک قول یہ ہے کہ اس جگہ سب کرنے سے حضرت عائشہ پر قذف کرنا مراد ہے۔

سب کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا موقف یہ: علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

وقد عرف من مذہب الخوارج تکفیر کثیر من الصحابة ومن بعدہم واستحللوا دماؤہم واموالہم واعتقادہم التقرب بقتلہم الی ربہم ومعہذا لم یحکم الفقہاء بکفرہم لتأویلہم وکنانہ یخرج فی کل محرم استحل بتأویل مثل هذا وقد روی ان قدامہ بن مظعون شرب الخمر مستحلاً لہا فاقام عمر علیہ الحد ولم یکفرہ لہ

خوارج کا یہ مذہب معروف ہے کہ وہ بکثرت صحابہ اور بعد کے لوگوں کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے قتل اور مال لہو کرنے کو حلال گردانتے ہیں اور ان کا یہ اعتقاد ہے کہ صحابہ وغیرہ کو قتل کرنے سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا، اس کے باوجود فقہاء نے ان کی تکفیر نہیں کی کیونکہ وہ یہ کام تاویل سے کرتے ہیں اسی سے یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ اگر کسی حرام کو تاویل سے حلال کیا جائے تو یہ کفر نہیں ہے، کیونکہ روایت ہے کہ قدامہ بن مظعون نے تاویل سے شراب کو حلال قرار دے کر پیا تو حضرت عمر نے ان کو حد لگائی اور ان کی تکفیر نہیں کی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جمہور فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ سب صحابہ کرنے والے کی تکفیر کرتے ہیں اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ ان کی تکفیر نہیں کرتے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلعة دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۲ ص ۶۲-۶۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ
۲۔ علامہ موفی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۹ ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

روافض کی تکذیب کے متعلق میر سید شریف جرجانی کا نظریہ | میر سید شریف لکھتے ہیں:

الرابع من تلك الابحاث قد كفر الخوارج والروافض بوجوه الاول ان القدح في اكابرو الصحابة الذين شهد لهم القرآن و الاحاديث الصحيحة بالتركية والايما ن تكذيب للقرآن وللرسول حيث اثبت على عظمهم فيكون كفرا قلنا لا ثناء عليهم خاصة اى لا ثناء في القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه هؤلاء قد اعتقدوا ان من قد حو ا فيه ليس داخلا في الثناء العام الوارد فيه واليه اشار بقوله ولا هم داخلون فيه عندهم فلا يكون قد حوهم تكذيبا للقرآن واما الاحاديث الواردة في تركية بعض معين من الصحابة والشهادة لهم بالجنة فمن قبيل الاحاد لا يكفر المسلم بانكارها او نقول ذلك الثناء عليهم وتلك الشهادة لهم بالجنة مقيدان بشرط سلامة العاقبة ولم توجد عند هم فلا يلزم تكذيبهم للرسول.

الثاني الاجماع متعقد من الامة على تكفير من كفر عظماء الصحابة وكل واحد من الفريقين يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا قلنا هو اى من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة ولا يسلم كونهم من اكابر الصحابة وعظماءهم فلا يلزم كفره الثالث قوله عليه السلام

ان ابحاث میں سے چوتھی بحث یہ ہے کہ کئی وجہ سے خوارج اور روافض کی تکفیر کی گئی ہے، پہلی وجہ یہ ہے کہ وہ اکابر صحابہ جن کے ایمان اور صالحیت کی قرآن مجید اور احادیث صحیحہ نے شہادت دی ہے، یہ ان کی برائی بیان کرتے ہیں اور یہ امر قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کو مستلزم ہے، کیونکہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعظیم بیان کی ہے، اور ان کی تشاد کی ہے، ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید نے کسی ایک صحابی کی بالخصوصیت تشاد نہیں کی، اور ان لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ جن صحابہ کی انھوں نے برائی بیان کی ہے وہ اس عام تشاد میں داخل نہیں ہیں، مصنف نے اس جواب کی طرف اپنے اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ ان کے نزدیک صحابہ اس تشاد میں داخل نہیں ہیں لہذا ان صحابہ کی مذمت کرنا قرآن مجید کی تکذیب نہیں ہے، باقی رہیں وہ احادیث جو بعض مخصوص صحابہ کا تشاد میں وارد ہیں اور جن میں ان کے لیے جنت کی بشارت ہے، تو وہ احادیث اخبار اُعاد ہیں، ان کے انکار سے مسلمان کافر نہیں ہوتا، یا ہم یہ کہتے ہیں کہ ان کی یہ تشاد اور ان کے لیے جنت کی شہادت ایمان پر غایت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے اور ان کے نزدیک یہ شرط نہیں پائی گئی، لہذا یہ لازم نہیں آیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اکابر صحابہ کو کافر کہنے والے کی پیغمبر پر تمام امت کا اجماع ہے اور روافض اور خوارج بعض اکابر صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں، لہذا وہ کافر قرار پائے، ہم کہتے ہیں کہ وہ مخصوص صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں اور وہ ان کا اکابر صحابہ میں سے ہونا تسلیم نہیں کرتے۔ مصنف کہتا ہے کہ روافض حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی تکفیر کرتے

من قال لا خبيہ المسلم یا کافر فقد باء به ای
بالکفر احد هما قلنا احاد وقد اجتمعت الامة
على ان انکار الاحاد ليس کفر او مع ذلك نقول
المراد مع اعتقاد انه مسلح فان من ظن بمسلم
انه يهودي او نصراني فقال له یا کافر لم یکن
ذلك کفر ای بالاجماع واعلم ان عدم التكفير
لاهل القبلة موافق لكلام الشيخ الاشعري
والفقهاء كما مر.

ہیں اور غور ج حضرت علیؑ کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کو اکابر
صحابہ نہ ماننا خود اجماع کے خلاف ہے۔
سید بنی غفرلہ) سوان کا کفر لازم نہ آیا۔ قیسوی وجہ یہ ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے
مسلمان بھائی سے کہا اے کافر! تو ان میں سے کوئی ایک
کافر ہو جائے گا، ہم کہتے ہیں کہ یہ اخبار احاد ہیں، اور اس
پر اہمیت کا اجماع ہے کہ اخبار احاد کا انکار کفر نہیں ہے
اس کے علاوہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ یہ حدیث
اس پر محمول ہے کہ وہ اس کو مسلمان اعتقاد کرے کیونکہ
جو شخص کسی مسلمان کو یہ گمان کرے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہے
اور پھر یہ کہے کہ اے کافر! تو یہ بالاجماع کفر نہیں ہے
جاننا چاہیے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور فقہاء
کے کلام کے موافق ہے۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ

متکلمین کا ایک قول ہے کہ اہل قبلہ میں سے
کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اور ان کا دوسرا قول ہے
کہ قرآن مجید کو مخلوق کہنا، رویت باری تعالیٰ کو محال کہنا
حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا یا لعنت کرنا کفر
ہے، ان دونوں قولوں میں تطبیق مشکل ہے۔

والجمع بین قولہما لا یکفر احد من
اهل القبلة وقولہما یکفر من قال بنخلق
انقران او استحالة الروية اوسب الشیخین
اولعنہما وامثال ذلك مشکل۔

علامہ عبد العزیز پر باروی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کے تین جواب دیے گئے ہیں:

- (۱)۔ تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور ان کے موافق متکلمین کا مذہب ہے، ملحق (منقذ) میں امام اعظم سے بھی یہی مذہب
مروی ہے، اور تکفیر کرنا فقہاء کا مذہب ہے لہذا دونوں قولوں کے قائل الگ الگ ہیں۔
- (۲)۔ کتاب وسنت کے دلائل قطعیہ اور اجماع سلف کی اس پر دلالت ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے، اور رویت باری
واقع ہے، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو شریعت عظیم حاصل ہے، سو جو شخص ان امور کا انکار کرے

اس کو اہل قبلہ میں سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

(۳)۔ جن علماء نے تکفیر کی ہے وہ تہدید اور تنلیظ پر محمول ہے، اس کا ظاہر ہی معنی مراد نہیں ہے۔ لہ

فاضل سیالکوٹی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ (کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی) شیخ اشعری نے بیان کیا ہے اور اکثر فقہاء نے اس کی موافقت کی ہے، ملتفتی (منستی ۹) میں امام ابوحنیفہ سے بھی یہی مروی ہے، اور دوسرے فقہاء نے اس قاعدہ کی موافقت نہیں کی اور انہوں نے کہا کہ ہم شیعہ اور معتزلہ کی تکفیر کرتے ہیں اس لیے دونوں قولوں کا قائل ایک نہیں ہے، اس لیے ان میں تطبیق کی ضرورت نہیں ہے۔ لہ

علامہ ابن ہمام اس بحث میں لکھتے ہیں:

واعلم ان الحكم بكفر من ذكرنا من اهل

الاهواء مع ما ثبت عن ابی حنیفة والشافعی رحمہما اللہ من عدم تکفیر اهل القبلة من المبتدعة کلهم عملہ ان ذلک المعتقد نفسہ کفر فالقائل به قائل بما هو کفر وان لم یکفر بناء علی کون قوله ذلک عن استفراغ وسعه مجتہدا فی طلب الحق لکن جزمهم ببطلان الصلاة خلفه لا یصح هذا الجمع اللهم الا ان یزاد بعدم الجواز خلفهم عدم الحل ای عدم حل ان یفعل وهو لا ینافی الصحة والا فهو مشکل والله سبحانه اعلم۔^۳

جان لو کہ ہم نے جو اہل اہواء (مثلاً حضرت ابو بکر کی امامت کے منکر اور ان کو سب کرنے والے) پر کفر کا حکم لگایا ہے، حالانکہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ سے یہ ثابت ہے کہ مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائیگی، سو اس تکفیر کا محمل یہ ہے کہ فی نفسہ یہ معتقدات کفر ہیں اور جو ان کا قول کرے گا وہ کفر کا قول کرے گا، ہر چند کہ اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس قول کے قائل نے حق کو طلب کرنے کے لیے حق الوسع اجتہاد کر کے یہ قول کیا ہے، لیکن ان کی اقتداء میں نماز کے بطلان کا قول کرنا اس تطبیق کی تصحیح نہیں کرتا، اسے اللہ العزت ان کی اقتداء میں نماز کے بطلان کے قول کو اس پر محمول کیا جائے، کہ ان کی اقتداء نہیں کرنی چاہیے اور یہ چیز صحت نماز کے منافی نہیں ہے، اور اگر یہ توجیہ نہ کی جائے تو پھر اہل قبلہ کی عدم تکفیر کے قاعدہ سے یقیناً اشکال واقع ہوگا، واللہ اعلم بالصواب۔

ملا علی قاری اس بحث میں لکھتے ہیں:

امام ابوحنیفہ نے اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے خواہ وہ اہل معصیت ہوں یا اہل بدعت اور

۱۔ مولانا عبد العزیز پیراوی، نبراس ص ۲-۵، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور ۱۳۹۷ھ

۲۔ مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۶۷ھ، حاشیہ عبد الحکیم علی النجالی ص ۳۳۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۲، مطبوعہ مکتبہ نور بیہ رضویہ کھڑ

امام اعظم کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے، چنانچہ ابو شکور سالمی نے تہبید میں اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اس تکفیر کا فنی ثابت نہیں ہے، مسلمان کو سب کرنا فسق ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے، اور اس لحاظ سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور دوسرے مسلمان مسادہ ہیں بلکہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کسی شخص نے حضرت ابو بکر اور عمر کو قتل کر دیا بلکہ حضرت عثمان اور حضرت علی کو بھی قتل کر دیا تب بھی وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک اسلام سے خارج نہیں ہوگا، اور یہ مسلم ہے کہ سب کرنا قتل کرنے سے کم درجہ کا گناہ ہے۔ ان اگر کوئی شخص حلال سمجھ کر قتل یا سب کرے تو وہ لامحالہ کافر ہوگا، (الی قولہ) شرح عقائد میں ہے ”صحابہ کو سب کرنا اور ان پر طعن کرنا اگر اولہ قطعیہ کے مخالف ہو تو کفر ہے جیسے حضرت عائشہ کو قذف کرنا، ورنہ بدعت اور فسق ہے“ اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ عام متکلمین کے نزدیک حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے۔ لہ

نیز ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ولا یحقی انہ یمکن ان یقال فی دفع الاشکال: ان جزمہم ببطلان الصلوۃ خلفہم احتیاطاً لا یستلزم جزمہم بکفرہم۔

(الی قولہ) وان المراد بعدم تکفیر احد من اهل القبلة عند اهل السنة انہ لا یکفر ما لم یوجد شیء من امارات الکفر وعلاماتہ ولم یصدر عنه شیء من موجباتہ

یہ بات مخفی نہ رہے کہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ روافض وغیرہ کی اقتداء میں ناز کے باطل ہونے کا حکم اعتباراً ہے، اور یہ ان کے کفر کو مستلزم نہیں ہے۔

متکلمین نے جو یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی یہ اس وقت ہے کہ جب ان میں کفر کی کوئی علامت نہ پائی گئی ہو اور نہ ان سے کوئی چیز موجب کفر صادر ہوئی ہو۔

اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص اعتقاد حق کا مخالف ہو اور اس کا اعتقاد سے قائل ہو آیا اس کی تکفیر کی جائیگی یا نہیں؟ امام اشعری اور ان کے اکثر اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے، امام شافعی کا یہ قول بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ: میں خطابیہ کے علاوہ باقی اہل اہواء کی شہادت کو مسترد نہیں کرتا اور خطابیہ کی شہادت اس لیے مسترد کرتا ہوں کہ وہ جھوٹ کو حلال قرار دیتے ہیں، مفتی امین ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے

(الی قولہ) واختلفوا ایضاً هل یکفر المخالف للحق بذلک الاعتقاد والقول بہ علی وجه الاعتماد امر لا یراد به الا شعری واكثر اصحابہ الی انہ لیس بکافر، وبہ یشعر ما قالہ الشافعی رحمہ اللہ: لا ارد شہادۃ اهل الاہواء الا الخطابیۃ لا ستحللہم الکذب و فی المنتقی عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ لم نکفر احداً من اهل القبلة وعلیہ اکثر الفقہاء و من اصحابنا من قال بکفر

المخالفين وقال قدماء المعتزلة يكفر القائل
بالصفات القديمة وبخلق الاعمال وقال
الاستاذ ابو اسحاق تكفر من يكفرنا ومن لا فلا
واختار الوائلي ان لا يكفر احد من اهل القبلة
وقد اجيب عن الاشكال بان عدم التكفير
مذهب المتكلمين والتكفير مذهب الفقهاء
فلا يتحد القائل بالانقيصين فلا يحد ودلو
سلم فيجوز ان يكون الثاني للمتخليط في
ما ذهب اليه المخالفون والاول لاحترام
شان اهل القبلة فانهم في الجملة معنا
موافقون -

کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے، اکثر فقہاء
کا یہی مختار ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے مخالفین
کی تکفیر کی ہے اور قدیم معتزلہ ان کی تکفیر کرتے تھے
جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو قدیم مانتے تھے یا اعمال کو مخلوق
مانتے تھے، اور استاذ ابواسحاق نے کہا جو ہمارے تکفیر
کے گاہم اس کی تکفیر کریں گے، اور جو ہمارے ہی تکفیر
نہیں کرے گا ہم اس کی تکفیر نہیں کریں گے، امام رازی
کا مختار یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کی جائے
اور اس اشکال کا یہ جواب بھی ہے کہ (روافض وغیرہ
کی) تکفیر نہ کرنا متکلمین کا مذہب ہے اور تکفیر کرنا فقہاء
کا مذہب ہے، سو ان دو متنافی قولوں کا قائل ایک
نہیں ہے، اور اگر قائل ایک ہو تو تکفیر مخالفین کے رو
کی وجہ سے تغلیظ پر محمول ہے اور تکفیر نہ کرنا، ان
کے اہل قبلہ ہونے کے احترام کی وجہ سے ہے، کیونکہ
یہ لوگ بعض امور میں بہر حال ہمارے موافق ہیں۔

روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

بزاز یہ میں خلاصہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ "رافضی جب
حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے یا ان کو لعنت کرے تو وہ کافر ہے، اور اگر حضرت علی کو ان پر فضیلت دے تو
وہ بدعتی ہے" یہ اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ان کی توبہ قبول نہ ہو، علاوہ ازیں ان پر کفر کا حکم لگانا مشکل ہے، کیوں کہ
"اعتبار" میں ہے کہ نام اہل بدعت کو گمراہ قرار دینے پر ائمہ کا اتفاق ہے، اور کسی ایک صحابی کو سب کرنا اور اس سے
بغض رکھنا کفر نہیں ہے البتہ گمراہی ہے، اور فتح القدیر میں ہے کہ وہ خوارج جو مسلمانوں کی جانوں اور مالوں کو
مباح سمجھتے ہیں اور صحابہ کو کافر کہتے ہیں، جمہور فقہاء اور محدثین کے نزدیک وہ باغیوں کے حکم میں ہیں اور بعض محدثین
کا یہ نظریہ ہے کہ وہ مرتد ہیں، ابن منذر نے کہا میرے علم میں کسی نے ان محدثین کی تکفیر میں موافقت نہیں کی اور
یہ فقہاء کے اجماع کی نقل کا تقاضا کرتا ہے اور محیط میں یہ مذکور ہے کہ بعض فقہاء اہل بدعت میں سے کسی کی تکفیر
نہیں کرتے، اور یہ وہ اہل بدعت ہیں جن کی بدعت کسی دلیل قطعی کے خلاف ہو، انھوں نے اس کو اکثر اہل سنت کی طرف
منسوب کیا ہے اور پہلی نقل زیادہ ثابت ہے اور ابن منذر مجتہدین کے کلام کی نقل کے زیادہ جاننے والے
ہیں، ہاں اہل مذہب کے کلام میں بہ کثرت تکفیر ہے لیکن یہ ان فقہاء کا کلام نہیں ہے جو مجتہد ہیں بلکہ غیر مجتہد فقہاء ہیں

اور غیر مجتہد کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور مجتہدین سے وہی مقول ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔
اس چیز کی زیادہ وضاحت اس بات سے ہوتی ہے کہ تمام متون اور شروح میں لکھا ہوا ہے کہ جو لوگ سلف صالحین کو علی الاعلان سب کریں ان کی شہادت مقبول نہیں ہے اور خطابیہ کے علاوہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، اور ابن الملک نے شرح الجمع میں لکھا ہے جو لوگ سلف کو علی الاعلان سب کریں ان کی شہادت مردود ہے، کیونکہ یہ فسق معلن ہے اور اہل اہواء میں سے جبر یہ، قدر یہ، رافضیہ، خوارج، مشبہ اور معتزلہ کی شہادت مقبول ہے اھ۔ علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ جو شخص سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین کو علی الاعلان سب کرے اس کی شہادت غیر مقبول ہے، کیونکہ اس قسم کا انسان عادتاً جھوٹ سے باز نہیں رہتا، یہ خلاف اس شخص کے جو حقیقہ طور پر سب کرتا ہو، ان میں سے کسی نے ان کی شہادت قبول نہ کرنے کی یہ وجہ نہیں بیان کی کہ یہ کافر ہیں جس طرح انھوں نے خطابیہ کا استثناء کیا ہے کیونکہ وہ جھوٹی قسم کھانے کو حلال سمجھتے ہیں، اسی طرح محدثین نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جو اپنی تاویل فاسد کی بناء پر تمام صحابہ کو سب کرتے ہیں اور ان کی تکفیر کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ فلاں میں جو لکھا ہوا ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والا کافر ہے، یہ قول ضعیف ہے، متون اور شروح کے مخالف ہے بلکہ تمام فقہاء کے اجماع کے مخالف ہے، ملا علی قاری نے خلاصہ کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ جو ہرہ نیزہ کی طرف جبر یہ منسوب ہے کہ ان کی توبہ قبول نہیں ہے یہ عبارت اگر بالفرض جو ہرہ نیزہ میں ہو بھی تو باطل ہے، اور اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو خواہ وہ کسی روایت ضعیفہ کی بناء پر ہو، تو مفتی پر لازم ہے کہ وہ تکفیر نہ کرنے میں اس روایت کی طرف میلان کرے، پس یہاں اس تکفیر کی طرف کیسے میلان کیا جائے گا جو اجماع کے مخالف ہے؟ چہ جائیکہ اس طرف میلان کیا جائے کہ اس کو قتل کر دیا جائے خواہ اس نے توبہ کر لی ہو، اور یہ پہلے گذر چکا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کرے (العیاذ باللہ!) اس کی توبہ مقبول ہے تو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والے کی توبہ کیونکر مقبول نہیں ہوگی، صاحب البحر پر تعجب ہے کہ انھوں نے انتہائی تساہل سے کام لے کر اس شخص کے قتل کا فتویٰ دیا، حالانکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ میں نے اپنے اوپر یہ لازم کیا ہے کہ کتب فتاویٰ میں جو الفاظ تکفیر مذکور ہیں میں ان پر فتویٰ نہیں دوں گا۔

ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر قذف کرے وہ کافر ہے یا جو حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت کا انکار کرے وہ کافر ہے، جو حضرت علی کو ہدامانے وہ کافر ہے یا جو وحی لانے میں حضرت جبرائیل کی قلمی مانے وہ کافر ہے (اسی طرح جو کہے کہ نہیں چار صحابہ کے سوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دصال کے بعد سب صحابہ مرد ہو گئے تھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) یا جو شخص قرآن مجید کی صریح مخالفت کرے وہ بھی کافر ہے۔ (جو شخص قرآن مجید میں تحریف یا ترمیم کا عقیدہ رکھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) لیکن اگر یہ لوگ توبہ کر لیں تو ان کی توبہ

سہ۔ تمام صحابہ کی تکفیر کرنے والوں کا کفر قطعی اور یقینی ہے کیونکہ تمام صحابہ کو کافر کہنا درحقیقت قرآن مجید، اہادیث اور تمام احکام شرعیہ کا انکار کرنا ہے، کیونکہ کافر اور مرتد کے کسی قول اور عمل کا اعتبار نہیں ہے اور جب (باقی آئندہ صفحہ پر)۔

مقبول ہوگی۔

وہ رافضی جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو سب کرتا ہو اور حضرت عائشہ کو سب نہ کرتا ہو اور نہ حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کرتا ہو وہ کافر نہیں ہے۔ لہ
نیز علامہ شامی لکھتے ہیں:

شرح منیۃ المصلیٰ میں یہ کہا ہے کہ جو شخص کسی شبہ کی بناء پر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان کی خلافت کا انکار کرے اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی (ہم نے غنیۃ المستملیٰ شرح منیۃ المصلیٰ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ از سعیدی غفرلہ) اس کے برخلاف جو یہ دعویٰ کرے کہ حضرت علی خدا ہیں اور حضرت جبرائیل نے غلطی کی کیونکہ یہ کسی مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کی غلطی نہیں ہے بلکہ محض ہمارے ہیں کہتا ہوں کہ اسی طرح حضرت عائشہ پر تہقیر کرنے والا اور حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کرنے والا کافر ہے کیونکہ یہ قرآن مجید کی صریح تکذیب ہے۔ لہ

روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

نیز فتاویٰ ہندیہ جلد ۲ ص ۲۶۴ اور طریقہ محمدیہ اور اس

کی شرح حدیقہ ندیہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۰۸، ۲۰۹ اور برجنیدی شرح نقایہ جلد ۲ ص ۲ میں ہے: یجب اکفار الروافض فی قولہم برجعة الاموات الی الدنیا (القولہ) دھولاء القوم خاصا چون عن ملۃ الاسلام واحکامہم احکام الموت۔ یعنی رافضیوں کو ان کے عقائد کفریہ کے باعث کافر کہنا واجب ہے یہ لوگ دین اسلام سے خارج ہیں ان کے احکام بعینہ مرتدین کے احکام ہیں ایسا ہی فتاویٰ ظہیریہ میں ہے اور مرتد اصلا صالح وراست نہیں مسلمان تو مسلمان کسی کافر حق کو خود اپنے ہم مذہب مرتد کا ترکہ بھی ہرگز اسے نہیں پہنچ سکتا۔ بالگیریہ جلد ۲ ص ۲۵۵ میں ہے: العائد لا یرث من مسلم ولا من مرتد مثله کذا فی المحيط۔ خزائنہ المفتیین میں ہے: الموت لا یرث من احد لا من المسلم ولا من الذمی ولا من مرتد مثله یہ حکم فقہی مطلق تبرائی رافضیوں کا ہے اگرچہ تبرائوں کا خلافت شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا ضروریات دین کا انکار نہ کرتے ہوں والا حوط فیہ قول المتکلمین انہم ضلال من کلاب الناس لا کفار بہ شاخ۔ اور روافض زمانہ تو مرتد تہرائی علی الموم شکر ان ضروریات دین باجماع مسلمین یقیناً قطعاً کفار مرتدین ہیں یہاں تک کہ علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ جو اہل حق کافر نے خود کافر ہے بہت عقائد کفریہ کے علاوہ دو کفر صریح میں ان کے عالم جاہل مرد عورت چھوٹے بڑے سب بالاتفاق گرفتار ہیں۔ کفر اول: قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ سورتیں امیر المؤمنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ یا اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں کوئی کہتا ہے کچھ لفظ بدل دیے کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت

(حاشیہ صفحہ سابقہ) تمام صحابہ کافر ہوئے تو ان کا جمع کیا ہوا قرآن اور تمام احکام شریعہ ساقط الاعتبار ہو گئے۔ از مصنف غفرلہ

لہ۔ علامہ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۰۶-۴۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۵۲

نہیں محتمل ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیل کسی طرح کے تصرف بشری کا دخل مانے یا اسے محتمل جانے بالاجماع کا فرم کر رہا ہے کہ صراحۃً قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے، اللہ عز و جل سورہ حجر میں فرماتا ہے: **اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَہٗ لَحَافِظُوْنَ** بے شک ہم نے اتارا یہ قرآن بے شک با یقین ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔ بیضاوی شریف مطبع مکتبہ ص ۴۲۰ میں ہے: **لَحَفِظُوْنَ** ای من التحریف والزیادة والنقص جلالت شریف میں ہے: **لَحَفِظُوْنَ** من التبدیل والتحریف والزیادة والنقص یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس لیے کہ کوئی اسے بدل دے یا الٹ پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا کچھ گھٹا دے۔ جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱ میں ہے: بخلاف سائر الکتاب المنزلة فقد دخل فیہا التحریف والتبدیل بخلاف القرآن فانہ محفوظ عن ذلک لا یقدر احد من جمیع المخلوق الا ان یزید فیہ او ینقص منہ خوفاً واحداً او کلمة واحدة یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے ان میں تحریف و تبدیل نے دخل پایا، اور قرآن اس سے محفوظ ہے تمام مخلوق حق و انس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں اللہ تعالیٰ سورہ حم السجدة میں فرماتا ہے: **وَإِن لَّکُمْ عِندَیْ ذِکْرِیَ لَآیَاتٍ بِالْبَاطِلِ مِنْ بَیْنِ یَدَیْہِ وَلَا مِنْ خَلْفِہِ تَنْزِیْلٍ مِنْ حَکِیْمٍ حَمِیدٍ** بے شک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاً راہ نہیں نہ سامنے سے نہ پیچھے سے یہ اتارا ہوا ہے حکمت والے سرانے ہوئے کا۔ تفسیر معالم التنزیل شریف طبع ممبئی جلد ۴ ص ۳۵ میں ہے: **قَالَ قَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ الْبَاطِلُ** هو الشیطان لا یمکن ان یمیز فیہ او ینقص منہ **قَالَ الزَّجَّاجُ** معناه انہ محفوظ من ان ینقص فیاتہ الباطل من بین یدَیْہِ او یمزاد فیہ فیاتہ الباطل من خلفہ وعلى هذا المعنی الباطل الزیادة والنقصاب - یعنی قتاویٰ سدی مفسرین نے کہا باطل کہ شیطان ہے کچھ گھٹا بڑھا یا بدل نہیں سکتا، زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان میں قرآن ان سے محفوظ ہے کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔ کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام مہام فخر الاسلام بزدوی مطبوعہ مسططنیہ جلد ۲ ص ۸۸، ۸۹ میں ہے: **كَانَ نَسَمُ التَّلَاوَةِ وَالْحُكْمَ جَمِيعًا جَائِثًا فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا بَعْدَ وَفَاتِهِ فَلَا يَجُوزُ قَالَ بَعْضُ الرَّافِضَةِ** والملحدة ممن تبیس باظهار الاسلام وهو قاصداً الى فسادہ هذا جائز بعد وفاتہ ایضاً وزعموا ان القرآن كانت آیات فی امامة علی ولی فضايل اهل بیت فکتبها الصحابة فلم یبق باند اس زمانہم والدلیل علی بطلان هذا القول قول الله تعالیٰ **اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَہٗ لَحَافِظُوْنَ** کذا فی اصول الفقہ لشمس الائمہ ملقطاً قرآن مجید کے کسی چیز کی تلاوت و حکم و دونوں کا مٹونا زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں بعض وہ لوگ کہ رافضی اور نمرے زنادیق بظاہر مسلمان کا نام کر اپنا پر وہ ڈھانکتے ہیں اور حقیقتاً انھیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والا بھی ممکن ہے وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امامت مولیٰ علی اور فضايل الہدیت میں یقین کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں جب وہ زمانہ مٹ گیا باقی نہ رہیں اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ بے شک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم خود اس کے نگہبان ہیں ایسا ہی امام شمس الائمہ کی کتاب اصول الفقہ میں ہے، امام قاضی عیاض شفا شریف مطبع صدیقی ص ۳۶۲ میں بہت سے یقینی اجماع کے کفر بیان کر کے فرماتے ہیں: **وَذَلِكَ مِنَ الْقُرْآنِ اَوْ حُرْفًا مِنْهُ اَوْ غَيْرَ شَيْئًا مِنْهُ اَوْ نَادٍ فِيْہِ** یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً اجماعاً کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتلے۔ فوائج الرجوت شرح مسلم الثبوت مطبع مکتبہ ص ۶۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت فی جمیع البیان تفسیر الشیعة انه ذهب بعض اصحابہم الی ان القرآن العیا ذبا لله کان ذا شدا علی هذا المکتوب قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجاهلین العیا ذبا لله لم یختص صاحب ذلك التفسیر بهذا القول فمن قال بهذا القول فهو کافر کالکسارۃ الضروری - یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود ہے نہ اند تھا جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ باللہ ان کے قصور سے جاتا رہا اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کا فر ہے کہ ضروریات دین سے منکر ہے۔

کفر دوم :- ان کا ہر متنفذ سیدنا امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و دیگر ائمہ طاہرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حضرات عالیات انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والتحیات سے افضل بتاتا ہے اور جو کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہے ہا جماع مسلمین کا قرب دین ہے، شفاء شریف ص ۳۶۵ میں انہیں اجماعی کفروں کے بیان میں ہے؛ وكذلك نقطع بتکفیر ضلالة الرافضة فی قولہم ان الانبياء افضل من الانبياء اور اسی طرح ہم یقینی کا فر جانتے ہیں ان غالی رافضیوں کو جو ائمہ کو انبیاء سے افضل بتاتے ہیں، امام اجل نوروی کتاب الروضہ میں پھر امام ابن حجر مکی اعلام بقواطع الاسلام مطبع مصر ص ۲۲ میں کلام شفاء نقل فرماتے ہیں اور مقرر رکھتے ہیں، مولانا علی قاری شرح شفاء مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۵۲۶ میں فرماتے ہیں هذا کفر صریح یہ کھلا کفر ہے۔ معنی الروضہ الازہر شرح فقہ اکبر مطبع حنفی ص ۱۳۶ میں ہے؛ ما نقل عن بعض الکرامیۃ من جوارئ کون الولی افضل من النبی کفر وضلالة والحاد جہالت وہ جو بعض کرامیہ سے منقول ہو کہ جانتے ہیں کہ ولی نبی سے مرتبہ میں بڑھ جائے یہ کفر وضلال و بے دینی و جہالت ہے، شرح مقاصد مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۲۵ اور طریقہ محمدیہ علامہ برکوی تلمی آخر فصل اول باب ثانی میں ہے؛ واللفظ لهما ان الاجماع منعقد علی ان الانبياء افضل من الاولیاء بے شک مسلمانوں کا اجماع قائم ہے اس پر کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیائے عظام سے افضل ہیں، حدیقہ مدنیہ شرح طریقہ محمدیہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۱۵ میں ہے؛ التفصیل علی بنی تفصیل علی کل نبی کسی کو ایک نبی سے افضل کہنا تمام انبیاء سے افضل بتانا ہے، شرح عقائد نفسی مطبع قدیم ص ۱۱۵ پھر طریقہ محمدیہ و حدیقہ تدریج ص ۲۱۵ میں ہے؛ واللفظ لهما تفصیل علی

(النبی) موصلا کان اولاً (کفر وضلال کیف وهو تحتہ للنبی) بالنسبة الی الولی (و خرق الاجماع) حیث اجمع المسلمون علی فضيلة النبی علی الولی بما اختص به ولی کو کسی نبی سے خواہ وہ بنی مرسل ہو یا غیر مرسل افضل بتانا کفر وضلال ہے اور کہیں نہ ہو کہ اس میں ولی کے مقابل نبی کی تحقیق اور اجماع کا رد ہے کہ ولی سے نبی کے افضل ہونے پر نام اہل اسلام کا اجماع ہے ارشاد و الساری شرح صحیح بخاری جلد ۵ ص ۱۷۵ میں ہے؛ النبی افضل من الولی وهو امر مقطوع به والقائل بخلافه کافر لانه معلوم من الشرع بالضرورة نبی ولی سے افضل ہے اور یہ امر یقینی ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے ہے روافض کے محبتدان حال نے اپنے فتوؤں میں ان صریح کفروں کا صاف اقرار کیا ہے، یہ فتویٰ رسالہ مکملہ رد روافض و رسالہ انظار الحق مطبوعات مطبع صبح صادق سینا پور ۱۲۹۳ھ و ۱۸۷۶ء میں مفصل مذکور ہیں جن میں اس مقام کے متعلق یہ الفاظ ہیں؛ فتویٰ ہذا؛ چہ میفرمانید مجتہدین و ربی مسئلہ کہ مرتبہ ولی مصطفیٰ علی مرتضیٰ علیہ السلام از سائر انبیائے سابقین علیہم السلام سولے سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل است یا نہ بینوا و توجہ وارہ انجواب؛ افضل است واللہ اعلم "ہو العالم" ۱۲۸۳ھ الرام میر آغا عفی عنہ، فتویٰ ہذا؛ چہ میفرمایند ربی مسئلہ کہ در کلام مجید جن کردہ عثمان تحریرین از تخریج آیات مدائح جناب امیر علیہ السلام وغیرہ واقع شدہ یا نہ۔ جواب :- این امر بر سبیل ہزیم و قطع ثابت نیست لیکن محتمل است۔ واللہ اعلم "ہو العالم" ۱۲۸۳ھ

الراثم میرا غافل عنہ، فتویٰ ۳۲۔ مسئلہ دوم مرتبہ اہلبیت نبوی صلوات اللہ علیہم اجمعین سیاح حضرت علی مرتضیٰ از سائر انبیاء افضل است یا نہ۔ جواب:۔ البتہ مراتب اللہ ہدی از سائر انبیاء بلکہ رسولان اول العزم سوائے حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہ زیادہ بود و مرتبہ جناب امیر نیز سید علی محمد ۱۲۶۳ "فتویٰ ۳۲" مسئلہ ہفتم در قرآن مجید جمع کردہ عثمان تحریف نقصان واقع شدہ یا نہ۔ جواب:۔ تحریف جامع القرآن بلکہ محرق و محرف قرآن در نظم قرآن یعنی ترتیب آیات از کلام مفسرین فریقین و عنوان نظم قرآن مستغنی عن البیان و یجوز نقصان بعضی آیات وارودہ در فضیلت اہلبیت علیہم السلام مدلول قرآن بسیار و آثار بے شمار "سید علی محمد ۱۲۶۳" روا فضل علی العموم اپنے مجتہدوں کے پیرو ہوتے ہیں، اگر بعض من غلط کوئی جاہل را فضی ان کھلے کفروں سے خالی الذہن بھی ہو تو فتوے مجتہدان کے قبول سے اسے چارہ نہیں اور بغرض باطل یہ بھی مان لیجئے کہ کوئی را فضی ایسا نکلے جو اپنے مجتہدین کے فتوے بھی نہ مانے تو لا اقل اتنا یقیناً ہوگا کہ ان کفروں کی وجہ سے اپنے مجتہدوں کو کافر نہ کہے گا بلکہ انھیں اپنے دین کا عالم وہ بیشک و مجتہد ہی جانے گا اور جو کسی کافر منکر ضروریات دین کو کافر نہ مانے خود کافر مرتد ہے۔ شفا شریف ص ۲۶۲ میں انھیں اجماعی کفر کے بیان میں ہے دلہذا تکف من لہ بکفر من دان بغیر ملتہ المسلمین من الملل او وقت فیہم او شک او صحیح مذہبہم وان اظہر مع ذلک الاسلام واعتقدہ واعتقد ابطال کلی مذہب سواہ فہو کافر باظہار ما اظہر من خلاف ذلک۔ ہم اسی واسطے کافر کہتے ہیں ہر اس شخص کو جو کافروں کو کافر نہ کہے یا ان کی تکفیر میں توقف کرے یا شک رکھے یا ان کے مذہب کی تصحیح کرے اگرچہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو مسلمان جتنا اور اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا ہر مذہب کے باطل ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو کہ وہ اس کے خلاف اس اظہار سے کہ کافر کو کافر نہ کہنا خود کافر ہے اسی کے ص ۱۳۱ اور فتاویٰ بزازیہ جلد ۲ ص ۳۲۲ اور دروغر مطبع مصر جلد اول ص ۳۰۰ اور فتاویٰ خیر یہ جلد اول ص ۹۴-۹۵، اور در مختار ص ۱۳۹، اور مجمع الانہر جلد اول ص ۹۱ میں ہے: من شک فی کفرہ وعذابہ فقد کفر۔ جو اس کے کفر و عذاب میں شک کرے وہ بالیقین خود کافر ہے، علامہ کرام نے خود و وافض کے بارے میں بالخصوص اس حکم کی تصریح فرمائی ہے۔ علامہ نوح آفندی و شیخ الاسلام عبداللہ آفندی و علامہ حامد عمادی آفندی مفتی دمشق الشام علامہ سید ابن عابدین شامی عفتود جلد اول ص ۹۲ میں اس سوال کے جواب میں کہ را فضیوں کے باب میں کیا حکم ہے، فرماتے ہیں: هؤلاء الکفرة جمعوا بین اصناف الکفر ومن توقف فی کفرہم فہو کافر مثلاً وہ یہ کافر طرح طرح کے کفروں کے مجمع ہیں جو ان کے کفر میں توقف کرے خود انھنی کی طرح کافر ہے، علامہ الوجہ مفتی البر السعدی اپنے فتاویٰ پھر علامہ کو ابی شرح فراندسنیہ پھر علامہ محمد امین الدین شامی تنفیح السامدیہ ص ۹۳ میں فرماتے ہیں: اجمہ علماء الاعصار علی ان من شک فی کفرہم کات کافراً۔ تمام زمانوں کے علماء کا اجماع ہے کہ جو ان را فضیوں کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تنبیہ جلیل مسلمانو اصل مدار ایان ضروریات دین ہیں اور ضروریات اپنے ذاتی روشن بدیہی ثبوت کے سبب مطلقاً ثبوت سے غنی ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر بالخصوص ان پر کوئی قطعی اصلانہ موجب بھی ان کا یہی حکم رہے گا کہ سن کر یقیناً کافر مثلاً عالمہ بجمیع اجزاء حادث ہونے کی تصریح کسی نص قطعی میں نہ ملے گی غایت کہ

سہ۔ یہ عبارت علامہ شامی کی نہیں ہے، بلکہ اس عبارت کو علامہ حامد آفندی نے فتاویٰ حامدیہ میں عبداللہ آفندی کے فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ دیکھئے تنفیح الفتاویٰ السامدیہ ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ دارالاشامۃ العربیہ کوئٹہ۔ (از مصنف غفرلہ)۔

آسمان وزمین کا حدوث ارشاد ہوا ہے مگر باجماع مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم ماننے والا قطعاً کافر ہے جس کی اسانید کثیرہ فقیر کے رسالہ متابع السجدید علیٰ هذا المنطق السجدید میں مذکور توجہ وہی ہے کہ حدوث جمیع ماسوی النثر ضروریات دین سے ہے کہ اسے کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں، اعلام امام ابن حجر صدقہ زاد النور فی الدفوعۃ ان الصواب تقییدہ بما اذا جمہ فجمعا علیہ یعلم من دین الاسلام مخرودة سواء کان فیہ نص ام لا ضروریات دین میں تاویل مسموع نہیں ہوتی اور شک نہیں کہ قرآن عظیم جو الحمد للہ تعالیٰ شرفاً غزاً قرناً فقراً تیرہ سو برس سے آج تک مسلمانوں کے ہاتھوں میں موجود و محفوظ ہے باجماع مسلمین بلا کم و کاست وہی تفسیر رب العالمین ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو پہنچائی اور ان کے ہاتھوں میں ان کے ایماں ان کے اعتقاد ان کے اعمال کے لیے چھوڑی، اسی کا نقص و زیادت و تغیر و تحریف سے معصون و محفوظ اور اسی کا وعدہ حق و صاوتہ انالہ لحافظون میں مراد و ملحوظ ہونا ہی یقیناً ضروریات دین سے ہے نہ یہ کہ قرآن جو تمام جہان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں تیرہ سو برس سے آج تک ہے یہ تو نقص و تحریف سے محفوظ نہیں، ہاں ایک دہم تراشیدہ صورت ناکشیدہ دندان غول کی خواہر پوشیدہ غار سمرہ میں اصلی قرآن بخل کتمان میں دبائے بیٹھی ہے انالہ لحافظون کا مطلب یہی ہے یعنی مسلمانوں سے عمل تو اسی محض تبدیل ناقص نامکمل پر کر انیں گے اور اس اصلی جہلی کو صراط برائے نہاوں چہ سنگ و چہ زر کی کھوپ چھپائیں گے، بعض ناپاکوں نے اس سے بڑھ کر تاویل نکالی ہے کہ قرآن اگر چہ کتنا ہی بدل جائے مگر علم الہی و لوح محفوظ میں تو بدستور باقی ہے حالانکہ علم الہی میں کوئی شے نہیں بدل سکتی پھر قرآن کی کیا خوبی نکلی، توریت، انجیل و کنار مہمل سی مہمل ردی سی ردی کوئی تحریر جس میں معنی کا ایک لفظ ٹھکانے سے نہ رہا بلکہ دنیا سے سراسر معدوم ہو گئی ہو علم الہی و لوح محفوظ میں یقیناً بدستور باقی ہے، ایسی ناپاک تاویلات ضروریات دین کے مقابل نہ سموع ہوں نہ ان سے کفر و ارتداد اسلام دفع ہوں، ان کی حالت وہی ہے جو پتھر یہ نے آسمان کو بلندی جبریل لائیکہ کو قوت خیر ابلیس شیاطین کو قوت بدی حشر و نشر و جنت و نار کو محض روحانی نہ جسدی بنالیا، قادیانی مرتد نے خاتم النبیین کو افضل المرسلین ایک دوسرے شفیق نے نبی بالذات سے بدل دیا۔ ایسی تاویلیں سن لی جائیں تو اسلام و ایمان قطعاً دہم دہم ہو جائیں، بت پرست لالہ الاشرار کی تاویل کر لیں گے کہ یہ افضل داعی میں حصہ ہے یعنی خدا کے برابر دوسرا خدا ہے، وہ سب دوسروں سے بڑھ کر خدا ہے نہ یہ کہ دوسرا خدا ہی نہیں جیسے لا فتی الاعلیٰ لا سیف الا ذوالفقار۔ وغیرہ محاورات عرب سے روشن ہے، یہ نکتہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ لیے مرتدان پیام مدعیان اسلام کے مکروہ اولام سے نجات و شفا ہے۔ وبالله التوفیق والحمد للہ رب العالمین۔

بالجملہ ان رافضیوں تبرائیوں کے باب میں حکم یقینی قطعی اجماعی یہ ہے

کہ وہ علی العموم کفار مرتدین ہیں ان کے ہاتھ کا توجہ مردار ہے ان کے ساتھ منا کحت نہ صرف حرام بلکہ خالص زنا ہے، معاذ اللہ مرد رافضی اور عورت مسلمان ہو تو یہ سخت قہر الہی ہے اگر مرد سنی اور عورت ان خبیثوں میں کی ہو جب بھی بہرگز نکاح نہیں ہوگا محض زنا ہوگا اولاد ولد الزنا ہوگی باب کا ترکہ نہ پائے گی اگرچہ اولاد بھی سنی ہی ہو کہ شرعاً ولد الزنا کا باپ کوئی نہیں عورت نہ ترکہ کی مستحق ہوگی نہ مہر کی، کہ زانیہ کے لیے مہر نہیں رافضی اپنے کسی قریب حتیٰ کہ باپ بیٹے ماں بیٹی کا بھی ترکہ نہیں پاسکتا، سنی تو سنی کسی مسلمان بلکہ کسی کافر کے بھی یہاں تک کہ خود اپنے ہم مذہب رافضی کے ترکہ

ای عزیز آیا بعد از اس حدیث کہ ہمہ عامہ روایت کردہ اند عاقل را مجال آن ہست کہ شک نماید در کفر عمر ملعون و کفر کسی کہ عمر لعین را مسلمان داند ؟ ۱۰

ای عزیز! اس حدیث کے بعد جس کو تمام عام لوگوں نے روایت کیا ہے کیا کوئی شخص عمر ملعون کے کفر میں شک کر سکتا ہے؟ اور اس شخص کے کفر میں شک کر سکتا ہے جو عمر ملعون کو مسلمان سمجھتا ہے؟

قرآن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات

کہ روافض قرآن مجید میں تحریف کے معتقد ہیں ہم نے اس سلسلہ میں معروضی مطالعہ اور تجزیہ کیا سو اس سلسلہ میں ہم پر یہ منکشف ہوا کہ بعض رافضی علماء واقعی قرآن مجید میں تحریف کے قائل ہیں، اس کے برخلاف بعض دوسرے رافضی علماء اس عقیدے سے براہوت کا اظہار کرتے ہیں اور اس قسم کی روایات اور عبارات کو مسترد کرتے ہیں یا ان کو قابل تاویل گردانتے ہیں ہم اس موضوع پر طریقین کی باحوالہ عبارات پیش کر رہے ہیں:

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بے شک جس قرآن کو جبرائیل علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لے کر آئے وہ سترہ ہزار آیتوں پر (مشتل) ہے۔

عن هشام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: ان القرآن الذی جاء بہ جبرائیل علیہ السلام الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعة عشر الف آیت۔ ۱۱

علامہ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں چھ ہزار چھ سو سولہ آیات ہیں۔ ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید کی تمام سورتوں کی تعداد ایک سو چودہ ہے اور تمام آیتوں کی تعداد چھ ہزار دو سو چھتیس ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمیع سورت القرآن مائة واربع عشر سورۃ و جمیع آیات القرآن ستة الاف آیت و مائتا آیت و ست و ثلاثون آیت۔ ۱۳

علامہ سیوطی اور شیخ طبرسی نے تصریح کی ہے کہ قرآن مجید کی آیات کی تعداد چھ ہزار اور چند سو ہے، اور شیعہ امام شیخ ابو جعفر کلینی نے یہ روایت بیان کی ہے کہ اصل قرآن کی سترہ ہزار آیتیں تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ شیخ کلینی کے نزدیک موجودہ قرآن اصل قرآن سے دو ٹکٹ کم ہے۔ مشہور شیعہ عالم شیخ طبرسی نے اس کی تصریح کی ہے، لکھتے ہیں:

۱۰۔ علامہ باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۶۸۰، مطبوعہ کتاب فروش اسلامیہ تہران

۱۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ، اصول کافی ج ۲ ص ۶۳۲، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران ایران۔

۱۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۵۰، ۶۷، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۳۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۶۱۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک زندیق سے فرمایا:

واما ظہودک علی تتاکر قولہ، فان خفتہ ان لا تقسطوا فی الیتامی فانکحوا ما طاب لکم من النساء ولیس یشبہ القسط فی الیتامی نکاح النساء، ولا کل النساء یتام، فہو: صما قدمت ذکرہ من اسقاط المنافقین من القرآن و بین القول فی الیتامی و بین نکاح النساء من الخطاب والقصص اکثر من ثلث القرآن و ہذا ما اشبہ مما ظہرت حوادث المنافقین فیہ لاہل النظر والتامل و وجد المعطلون و اہل الملل المخالفة للاسلام مساعا الی القدر فی القرآن، ولو شرحت لك کلمہ اسقط و حرف و بدل مما یجری ہذا المعجری لطال، و ظہر ما تحظر التقیۃ اظہارہ من مناقب الاولیاء، و مثالب الاعداء علیہ

قرآن مجید کی آیت کریمہ فان خفتہ ان لا تقسطوا فی الیتامی فانکحوا ما طاب لکم من النساء جو تم کو غیر مربوط معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ تمام عورتیں یتیم نہیں ہیں، اس کا سبب یہ ہے کہ یتامی اور عورتوں سے نکاح کے درمیان قرآن مجید کے ایک تہائی حصہ کو منافقین نے نکال دیا جیسا کہ میں تم کو پہلے بیان کر چکا ہوں، عورتوں کو نکاح کا پیغام دینے والوں کے قصہ قرآن مجید کے ایک شلٹ سے زیادہ تھے جو یتامی اور عورتوں سے نکاح کے درمیان تھے، غور و فکر کرنے والوں کے لیے قرآن مجید میں اس جیسے اور بھی مقامات ہیں جن سے منافقین کی کارگزاری معلوم ہوتی ہے، جن کی وجہ سے فرقہ مضطرب اور دیگر منافقین اسلام قرآن مجید پر تھکتے چلیں کرتے ہیں، اور اگر میں تم کو وہ تمام مقامات بتاؤں جہاں سے قرآن مجید کو ساقط کیا گیا ہے اور تحریف کی گئی ہے تو بات بڑھ جائے گی دوستوں کی اچھائیاں اور دشمنوں کی برائیاں ظاہر ہو جائیں گی لیکن ان کے اظہار سے تقیہ منہ کرتا ہے۔

شیخ طبرسی نے ایک اور روایت نقل کی ہے جو موجودہ قرآن مجید کی تحریف پر دلالت کرتی ہے:

حضرت ابوذر غفاری روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت علی نے قرآن مجید کو جمع کیا اور اس کو مہاجرین اور انصار کے سامنے پیش کیا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت کی تھی، جب (حضرت) ابو بکر نے اس کو کھولا تو اس کے پہلے صفحہ پر قوم (صحابہ) کی برائیاں لکھی ہوئی تھیں (حضرت) عمر نے اچھل کر کہا اے علی! اس کو واپس لے جاؤ! ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے، پھر حضرت علی علیہ السلام اس کو

(ع) و جاء بہ الی المہاجرین والانصار وعرضہ علیہم لما قد اوصاہ بذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ص) فلما فتحه ابو بکر خرب فی اول صفحہ فتحہا فصا ثج القوم فوثب عمر وقال: یما علی ارددہ فلا حاجۃ لنا فیہ، فاخذہ (ع) و انصرف ثرا حضر و زید بن ثابت و کان قاریاً للقرآن فقال لہ عمر: ان علیا جاء بالقرآن و فیہ فصا ثج المہاجرین والانصار وقد راینہ ان

۱۔ شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی من علماء القرن السادس الاحتجاج ج ۱ ص ۲۵۴، مطبوعہ مؤسسة العلمی بیروت ۱۴۰۳ھ

تَوَلَّى الْقُرْآنَ وَنَسَقَطَ مِنْهُ مَا كَانَ فَضِيحَةً
وَهَتَكَ لَهَا جَرِينَ وَالْأَنْصَارَ، فَأَجَابَهُ زَيْدٌ
إِلَى ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ: فَإِنَّا خَرَجْتَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَى
مَا سَأَلْتُمْ وَأَخْطَرْتُ عَلَى الْقُرْآنِ الَّذِي الْفَهْمُ الْيَسِيرُ
قَدْ بَطُلَ كُلُّ مَا عَمِلْتُمْ؟ قَالَ عُمَرُ: فَمَا الْحِيلَةُ؟
قَالَ زَيْدٌ: إِنَّمَا أَعْلَمُ بِالْحِيلَةِ، فَقَالَ عُمَرُ:
مَا حِيلَتُهُ دُونَ أَنْ نَقْتُلَهُ وَنَسْتَرِيحَ مِنْهُ،
فَدَبَّرَ فِي قَتْلِهِ عَلِيُّ بْنُ خَالِدٍ بْنُ الْوَلِيدِ فَلَمْ
يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ - ١٢٣٣ -

لے کر واپس چلے گئے، پھر قرآن مجید کے قاری حضرت زید بن ثابت
کو بلا لیا، ان سے (حضرت) عمر نے کہا: ابھی علی قرآن لے کر
آئے تھے، اس میں مہاجرین اور انصار کی بڑائیاں تھیں اور ہم
نے یہ سوچا کہ ہم خود قرآن مجید کو جمع کریں اور اس میں مہاجرین اور
انصار کی بے عزتی اور سوائی کی جو باتیں ہوں اس کو نکال
دیں، (حضرت) زید نے اس کی حامی بھری، پھر کہا اگر میں
تہا سے منشاء کے مطابق قرآن مجید جمع کر کے فارغ ہو گیا
اور علی نے اپنا جمع کیا ہوا قرآن لوگوں کے سامنے ظاہر کر
دیا تو کیا تمہاری کی ہوئی کو شمش رائیگاں نہیں ہو جائے گی؟
حضرت عمر نے پوچھا پھر اس سے خلاصی کس طرح ہوگی؟ (حضرت)
زید نے کہا تم اس کو مجھ سے بہتر جانتے ہو! (حضرت) عمر
نے کہا حضرت علی کو قتل کرنے کے سوا اس کا اور کوئی حل
نہیں ہے، پھر (حضرت) خالد بن ولید کے ہاتھ سے حضرت
علی کو قتل کرانے کا پروگرام بنایا لیکن وہ اس پر قادر نہ
ہو سکے۔

شیخ طبرسی نے ایک اور روایت درج کی ہے، حضرت علی ایک زہدین کو قرآن مجید کی آیات متشابہات کی وجہ
بتاتے ہیں:

دَفَعَهُمُ الْاضْطِرَارُّ بَوْرُودَ الْمَسَائِلِ
عَلَيْهِمْ عَمَّا لَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ إِلَى جَمْعِهِ وَتَأْلِيْفِهِ
وَتَضْمِينِهِ مِنْ تَلْقَاءِ هَمٍّ مَا يَقِيمُونَ بِهِ دَعَاؤَهُمْ
كَفَرَهُمْ، فَصَرَحَ مَنَادِيَهُمْ مِنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ
مِنَ الْقُرْآنِ فَلْيَاثَنًا بِهِ وَوَكَّلُوا تَأْلِيْفَهُ وَنَظْمَهُ
إِلَى بَعْضِ مَنْ وَافَقَهُمْ عَلَى مَعَادَاةِ أَوْلِيَاءِ
اللَّهِ فَالْفَهْمُ عَلَى اخْتِيَارِهِمْ وَمَا يَدُلُّ لِلْمَتَّامِلِ
لَهُ عَلَى اخْتِلَالِ تَمْيِيزِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ وَتَرْكُوهُ
مِنْهُ مَا قَدَرُوا أَنَّهُ لَهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ وَنَادُوا

پھر جب منافقین کے سامنے ایسے مسائل آئے
جن کی تاویل وہ نہیں جانتے تھے، تب وہ قرآن مجید کو جمع
کرنے اور اس کو مؤلف کرنے پر مجبور ہو گئے، اور اس
میں وہ باتیں بڑھانے پر مجبور ہو گئے جن سے وہ اپنے
کفر کے ستونوں کو قائم رکھ سکیں، پھر ان کے ایک منادی نے
آواز دی، جس کے پاس قرآن کا کوئی حصہ ہو وہ اس کو ہمارے
پاس لے آئے، اور انہوں نے قرآن مجید کے جمع کرنے
کے کام کو اس شخص کے سپرد کر دیا جو دوستانہ خدا کی دشمنی
میں ان کا ہم خیال تھا سو اس نے قرآن مجید کو ان کی منشاء

فیه ما ظہر تناکروہ و تناخروہ^۱

کے مطابق جمع کیا جس چیز سے ان منافقوں کی عقل کی خرابی کا پتا چلتا ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں وہ آیات رہنے دیں جو ان کے خیال میں حق تھیں حالانکہ وہ ان کے خلاف ہیں اور انہوں نے قرآن مجید میں ایسی چیزیں بڑھا دیں جس سے قرآن مجید کا قابل نفرت ہونا ظاہر ہو۔

شیخ ابومنصور احمد بن علی طبرسی کے علاوہ اور بھی بہت سے شیعہ علماء نے قرآن مجید میں تحریف کی تصریح کی ہے لیکن ہمارے مقصد یہاں پر ان تمام شیعہ علماء کا استنباط کرنا نہیں ہے، اب ہم یہاں پر ان شیعہ علماء کی عبارات پیش کر رہے ہیں جنہوں نے قرآن مجید میں تحریف کے عقیدہ سے برکت کا اظہار کیا ہے۔

قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات | شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی لکھتے ہیں:

قرآن مجید کے مباحث میں سے ایک بحث قرآن مجید میں زیادتی اور کمی کی بحث ہے، یہ بحث تفسیر کے لائق نہیں ہے، قرآن مجید میں زیادتی کے نہ ہونے پر اجماع ہے، البتہ قرآن مجید میں کمی کے متعلق ہمارے اصحاب کی ایک جماعت اور حشویہ کی ایک جماعت کا قول ہے کہ قرآن مجید میں کمی یا تغیر ہوئی ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ہمارے اصحاب کا مذہب اس کے خلاف ہے، (الی قولہ) امامیہ اور حشویہ میں سے جن لوگوں نے اس کے خلاف قول کیا ہے، وہ لائق شمار نہیں ہے، کیونکہ یہ خلاف اصحاب حدیث کی ایک قوم کی طرف منسوب ہے، جنہوں نے احادیث ضعیفہ نقل کیں اور ان کی صحت کا گمان کیا حالانکہ ایسی احادیث ضعیفہ سے ان کے خلاف معارضہ نہیں کیا جا سکتا جن کی صحت قطعیت سے معلوم ہو۔

ومن ذلك الكلام في نفي زيادة القرآن ونقصانه فانه لا يليق بالتفسير فاما الزيادة فيه فمجمع على بطلانه واما النقصان منه فقد روى جماعة من اصحابنا وقوم من حشوية العامة ان لقرآن تغييرا ونقصانا والصحيح من مذهب اصحابنا خلافاً وذكوران من خالف في ذلك من الامامية والحشوية لا يعتد بخلافهم فان الخلاف في ذلك مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخباراً ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته۔^۲

شیخ کا شانی لکھتے ہیں:

قرآن مجید جس طرح نازل ہوا تھا، اسی طرح باقی ہے اور زیادتی (کمی و تحریف) سے محفوظ ہے، تمام علماء اسلام عام ہوں یا خاص اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی چیز

ہیچنانکہ نازل شدہ است باقی ماندہ و از افزون شدن و کم شدن (تحریف) مصنون و محفوظ گشتہ آما زیاد شدن پس علماء اسلام از خاصہ و عام متفقند بر آنکہ چیزی بر قرآن افزودہ و زیاد نشدہ

۱۔ شیخ ابومنصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی من علماء القرن السادس الاحتجاج ج ۱ ص ۲۵۴ مطبوعہ موسسۃ الاعلیٰ بیروت ۱۴۰۳ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن الحسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۸۴، ۸۵ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

واما راجع بہ کم شدن پس جمعی بر آنند کہ در قرآن نقص و کاهشی
راہ داده و مقداری از آیات را منافیین از قرآن حذف
نمودند و اکثر علماء اسلام از شیعہ و سنی را عقیدہ بر خلاف
آنست و گویند ابدال تغییر و تبدیلی و زیادہ و نقصی در قرآن
راہ نیافتہ

و روایاتیکہ در این بارہ نقل شدہ و موہم دلالت بر تحریف
و ابدال و حذف و تغییر قرآن است و برابر این آیات ہر گاہ
قابل توجیہ حمل بر معنی موافق آیاتست پس باید توجیہ کرد و ہر گاہ
قابل نباشد باید آنہا را طرح کرد۔

و زیادہ نہیں ہوئی، البتہ کمی کے متعلق ایک جماعت کا عقیدہ یہ
ہے کہ قرآن مجید میں کمی ہوئی ہے اور منافقین نے چند
آیات کو حذف کر دیا، اور شیعہ فرقے کے اکثر علماء اور سنی
علماء اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی تغیر اور تبدل کمی
اور زیادتی نہیں ہوئی۔ (المہ قولہ)

جن روایات سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید
میں تحریف، تبدیلی، حذف یا تغیر ہوا ہے ان روایات کی
تاویل اور توجیہ کرنی چاہیے اور اگر ان روایات کا توجیہ نہ
ہو سکے تو ان کو مسترد کر دینا چاہیے۔

انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون۔ کی تفسیر میں شیخ طوسی لکھتے ہیں:

فتاویٰ نے کہا ہے کہ اس آیت کا معنی ہے: زیادتی
اور کمی سے ہم قرآن مجید کی حفاظت کرنے والے ہیں اسی
کی مثل یہ آیت ہے: اس میں باطل نہیں آ سکتا سامنے
سے دیکھئے۔

قال فتادة لحافظون من الزيادة و
النقصان و مثله قوله لا ياتيہ الباطل من
بین یدایہ و من خلفہ۔

روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف

روافض اور شیعہ کی تکفیر کے سلسلہ میں ہمارا موقف یہ ہے کہ جو
لوگ قرآن مجید میں تحریف کا قول کریں، یا حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا پر قدح کریں، یا حضرت ابوبکر کی صحابیت کا انکار کریں یا حضرت علی کی الوہیت کے قائل ہوں یا ان کو انبیاء علیہم
السلام پر فضیلت دیں، یا یہ کہیں کہ وحی لانے میں حضرت جبرائیل سے غلطی ہوئی، وحی حضرت علی پر لانی تھی وہ غلطی سے
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے آئے یا جو کسی امتی کو معصوم کہیں اور اسی کو نبی پر فضیلت دیں یا
جو کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین یا چار کے سوا باقی صحابہ (العیاذ باللہ) مرتد ہو گئے تھے،
ان میں سے ہر ایک قول کرنے والے کافر قطعی اور یقینی ہے، اور جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرے (یعنی
لعنت کرے اور بُرا کہے) یا ان کی منافقت کا انکار کرے اس کا کفر قطعی ہے، کیونکہ شوافع اور حنابلہ ان کی تکفیر نہیں کرتے، اور فقہاء
احناف میں سے بھی طاہلی قاری اور علامہ شامی ان کی تکفیر نہیں کرنے اور علامہ ابن ہمام کو بھی اس میں تاثر ہے،
اور جو لوگ صرف حضرت علی کو خلفائے ثلاثہ پر فضیلت دیتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں لیکن ان کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔

باب ۸۹۱ من فضائل أويس القرني رضي الله عنه حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۳۶۷۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ
ابن سیرین جابر بیان کرتے ہیں کہ اہل کوفہ ایک وفد لے

بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخَيْرِ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أُسَيْرِ بْنِ
جَابِرٍ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ رَفَعُوا إِلَى عُمَرَ وَفِيهِمْ
رَجُلٌ مَقَمَّنٌ كَانَ يَسْخَرُ بِأُوَيْسٍ فَقَالَ عُمَرُ هَلْ
هَهُنَا أَحَدٌ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ
عُمَرُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ
إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أُوَيْسٌ لَا يَدْعُمُ
بِالْيَمَنِ غَيْرَ لَمْ يَدْعُ قَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ قَدْ عَاثَ اللَّهُ
فَإَذْهَبَ عَنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ الدَّيْنَارِ وَالِدٌ لَهُمُ فَمَنْ
لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
(وَهُوَ ابْنُ سَلَمَةَ) عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِنْ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
خَيْرَ النَّاسِ بَعِثَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أُوَيْسٌ وَلَهُ وَالِدَةٌ
وَكَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَمَرُّوهُ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا اللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ
بْنِ أَوْفَى عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ مَدَادُ أَهْلِ الْيَمَنِ سَأَلَهُمْ
أَفِيكُمْ أُوَيْسٌ بْنُ عَامِرٍ حَتَّى أَتَى عَلَى أُوَيْسٍ فَقَالَ
أَنْتَ أُوَيْسٌ بْنُ عَامِرٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَنْ مَرَّ بِكَ
مِنْ قَرْنٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَكَانَ بِكَ بَرٌّ قَبُولًا
مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ دُرْهِمٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ لَكَ وَالِدَةٌ
قَالَ نَعَمْ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کہ حضرت عمر فاروق کے پاس گئے، وفد میں ایک ایسا آدمی
بھی تھا، جو حضرت اویس سے مذاق کرتا تھا، حضرت عمر
نے پوچھا یہاں کوئی قرن کا رہنے والا ہے، تو وہ شخص
پیش ہوا، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تھا، تمہارے پاس میں سے ایک شخص آئے گا،
اس کا نام اویس ہوگا، میں میں اس کی والدہ کے سوا کوئی
نہیں ہوگا، اس کو برص کی بیماری تھی، اس نے اللہ تعالیٰ
سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ایک دینار یا درہم کے برابر
سفید داغ کے سوا باقی داغ اس سے دور کر دیے، تم
میں سے جس شخص کی اس سے ملاقات ہو وہ اس سے
اپنے لیے مغفرت کی دعا کرائے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تابعین میں سب
سے افضل شخص ایک آدمی ہے جس کا نام اویس ہوگا، اس
کی ایک والدہ ہے، اس کو برص کی بیماری ہے، اس سے
کہو وہ تمہارے لیے مغفرت کی دعا کرے۔

اسیر بن جابر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
کے پاس جب اہل یمن میں سے کوئی ملک آتی تو وہ ان
سے سوال کرتے کیا تم میں اویس بن عامر ہے؟ حتیٰ کہ ایک
دن حضرت اویس ان کے پاس گئے، حضرت عمر نے کہا کیا
آپ اویس بن عامر ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں! کہا آپ قبیلہ
مراوسہ میں؟ انھوں نے کہا ہاں! آپ نے کہا کیا آپ قرن سے ہیں؟
انھوں نے کہا ہاں! کیا آپ کو برص کی بیماری تھی اور ایک درہم کے برابر داغ
رہ گیا ہے اور باقی داغ ختم ہو گئے؟ انھوں نے کہا ہاں! حضرت عمر نے کہا
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سنا ہے کہ اہل
یمن کی املاؤں کے ساتھ تمہارے پاس قبیلہ مراوسہ
قرن کے ایک شخص آئیں گے جن کا نام اویس بن عامر

وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا عَلِيُّ بْنُ عَامِرٍ مَعَهُ
 أَمَدًا إِذَا هَلَكَ الْيَمِينُ مِنْ مَرَا دِ ثَمَّ مِنْ قَرْنٍ كَانَ بِهِ
 بَرَصٌ كَبْرًا مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ دِرْهَمٍ لَهُ وَالْيَدِ تَأْ
 هُوبَهَا بَرُّ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ
 أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ فَا فَعَلْ فَاسْتَغْفِرْ لِي فَاسْتَغْفِرَ
 لَهُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ الْكُوفَةُ قَالَ لَا
 أَكْتُبُ لَكَ إِلَى عَامِلِهَا قَالَ أَكُونُ لِي عَمَلًا
 النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ قَالَ خَلَمْنَا كَانَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ
 حَجَّةَ رَجُلٍ مِّنَ أَشْرَافِهِمْ فَوَاقَى عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ
 أُوَيْسٍ قَالَ تَرَكْتُهُ رَثَّ الْبَيْتِ قَلِيلًا النَّاسُ قَالَ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 يَا أَيُّهَا عَلِيُّ بْنُ عَامِرٍ مَعَهُ أَمَدًا إِذَا هَلَكَ الْيَمِينُ
 مِنْ مَرَا دِ ثَمَّ مِنْ قَرْنٍ كَانَ بِهِ بَرَصٌ كَبْرًا مِنْهُ إِلَّا
 مَوْضِعَ دِرْهَمٍ لَهُ وَالْيَدِ تَأْ هُوبَهَا بَرُّ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى
 اللَّهِ لَا بَرَّةَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ فَا فَعَلْ
 فَاسْتَغْفِرْ لِي قَالَ أَنْتَ أَحَدُ
 عَهْدًا اسْتَغْفِرَ صَالِحٍ فَاسْتَغْفِرَ لِي قَالَ اسْتَغْفِرَ لِي
 قَالَ أَنْتَ أَحَدُ عَهْدًا اسْتَغْفِرَ صَالِحٍ فَاسْتَغْفِرَ لِي
 قَالَ لَقِيتُ عُمَرَ قَالَ نَعَمْ فَاسْتَغْفِرَ لَكَ فَفَطِنَ لَهُ
 النَّاسُ فَانْطَلَقَ عَلَى وَجْهِهِ قَالَ أُسَيْرُ وَكَسْوَتُهُ
 بَرْدَةٌ فَكَانَ كَلِمًا مَرَا كَ إِسْنَانٍ قَالَ مِنْ آيِنِ
 لِأُوَيْسٍ هَذِهِ الْبَرْدَةُ

ہوگا، ان کو برص کی بیماری تھی اور ایک درہم کی مقدار کے علاوہ باقی ٹھیک ہو چکی ہوگی، قرن میں ان کی ایک والدہ ہے جس کے ساتھ وہ بہت نیکی کرتے ہیں، اگر وہ کسی چیز پر اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا کرے گا، اگر تم سے ہو سکے تو تم ان سے مغفرت کی دعا کرنا، سو اب آپ میرے لیے مغفرت کی دعا کیجئے، حضرت اویس قرنی نے حضرت عمر کے لیے استغفار کیا، حضرت عمر نے کہا: اب آپ کہاں جا رہے ہیں؟ انھوں نے کہا کوفہ میں، حضرت عمر نے کہا کیا میں کوفہ کے عامل کی طرف آپ کے لیے خط لکھ دوں؟ حضرت اویس نے کہا خاکی نشیں لوگوں میں رہنا مجھے زیادہ پسند ہے، جب دوسرا سال آیا تو کوفہ کے اشرا ت میں سے ایک شخص آیا، اس کی حضرت عمر سے ملاقات ہوئی، حضرت عمر نے اس سے حضرت اویس کے متعلق پوچھا اس نے کہا میں ان کو کم سامان کے ساتھ شکستہ گھر میں چھوڑ کے آیا ہوں، حضرت عمر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ تمہارے پاس کک کے ساتھ قبیلہ مراد سے اویس بن عامر قرن سے آئیں گے، ان کو برص کی بیماری تھی، ایک درہم کی مقدار کے علاوہ وہ سب بیماری ٹھیک ہو گئی، ان کی ایک والدہ ہیں، وہ ان کے ساتھ بہت نیکی کرتے ہیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ پر کسی کام کی قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور کرتا ہے، اگر تم سے ہو سکے تو تم ان سے اپنے لیے مغفرت کی دعا کرنا، پھر وہ شخص حضرت اویس کے پاس گیا اور ان سے کہا میرے لیے استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم ابھی اچھا سفر کر کے آ رہے ہو، تم میرے لیے استغفار کرو، اس نے پھر کہا آپ میرے لیے استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم ابھی نیک سفر کر کے آ رہے ہو، تم میرے لیے استغفار کرو، پھر کہا کیا تمہاری حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تھی،

اس نے کہا ہاں! پھر حضرت اویس نے اس کے لیے استنفا کیا، تب لوگوں کو حضرت اویس کے مقام کا علم ہوا اور وہ وہاں سے چلے گئے، امیر نے کہا میں نے حضرت اویس کو ایک چادر اوڑھائی، جب بھی ان کو کوئی شخص دیکھتا تو کہتا کہ اویس کے پاس یہ چادر کہاں سے آئی؟

ف: اس باب کی احادیث میں حضرت اویس قرنی کے افضل التابعین ہونے کا بیان ہے اور اللہ کے ایک بندوں سے مغفرت کی دعا کرانے کا ثبوت ہے۔

اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کی وصیت

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب ایک زمین کو فتح کرو گے جس میں قیراط رہیما ہے، کا ذکر کیا جائے گا، تم اس زمین کے رہنے والوں سے اچھا سلوک کرنا، کیونکہ تم پر ان کا حق اور رشتہ ہے، جب تم وہاں دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ کے لیے لڑنا دیکھو تو وہاں سے چلے جانا، پھر شریل بن حسنہ کے دو بیٹے ربیعہ اور عبد الرحمن ایک اینٹ کی جگہ میں لڑ رہے تھے تو حضرت ابو ذر وہاں سے نکل آئے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب مصر کو فتح کرو گے یہ وہ سرزمین ہے جہاں قیراط بولا جاتا ہے جب تم اس سرزمین کو فتح کرو تو وہاں کے لوگوں سے اچھا سلوک کرنا، کیونکہ ان کا حق اور رشتہ ہے، یا فرمایا ان کا حق اور سسرالی رشتہ ہے اور جب تم وہاں پر دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ پر لڑتے دیکھو تو تم

بَابُ وَصِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَهْلِ مِصْرَ

۶۳۶۰ - حَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَهَبُ أَخْبَرَنِي حَزْمَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ الْمُهَرِّقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَفْتَحُونَ أَرْضًا يُدْكَرُ فِيهَا الْقَيْرَاطُ فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ فِي مَوْضِعٍ لَيْسَ فِيهِ فَاخْرُجْ مِنْهَا قَالَ قَوْمٌ بِرَبِيعَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَيْ شُرَحْبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ يَتَنَازَعَانِ فِي مَوْضِعٍ لَيْسَ فِيهِ فَخَرَجْ مِنْهَا -

۶۳۶۱ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي سَمِعْتُ حَزْمَةَ الْمِصْرِيَّ يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ عَنْ أَبِي بَصْرَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ سَتَفْتَحُونَ مِصْرَ وَهِيَ أَرْضٌ يُسَمَّى فِيهَا الْقَيْرَاطُ فَإِذَا فَتَحْتُمُوهَا فَاحْسِنُوا إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا أَوْ قَالَ

ذَمَّةٌ وَصِهْرًا فَإِذَا رَأَيْتَ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي مَوْضِعٍ لَيْسَتْ فَاحْذَرُهُم مِّنْهَا قَالَ فَرَأَيْتَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ شَرَحْبِيلَ بْنَ حَسَنَةَ وَأَخَاهُ رُبَيْعَةَ يَخْتَصِمَانِ فِي مَوْضِعٍ لَيْسَتْ فَخَذَجْتُ مِنْهَا۔

وہاں سے نکل آنا حضرت ابوذر نے کہا پھر میں نے عبدالرحمن بن شرحبیل بن حسنہ اور ان کے بھائی ربیعہ کو ایک اینٹ کی جگہ کے متعلق لڑتے دیکھا، تو میں وہاں سے نکل آیا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ قیراط دینار یا درہم کا ایک جز ہے، اہل مصر اس لفظ کو بہت بولتے ہیں اور اس پیمانے کا بہ کثرت استعمال کرتے ہیں، ذمہ سے مراد حق ہے، اور رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضرت اسماعیل کی والدہ حضرت ماجرہ مصر سے تھیں، اور سسرالی رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضور کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی والدہ حضرت ماریہ قطیفیہ بھی مصر کی تھیں، ان امارت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا ظہور ہے، کیونکہ آپ نے یہ پیش گوئی کی کہ آپ کے بعد آپ کی امت کو شوکت اور قوت حاصل ہوگی، اور وہ بڑے بڑے ملکوں کو فتح کریں گے، اور مصر کو فتح کریں گے، اور جن دو آدمیوں نے ایک اینٹ کے برابر جگہ پر جھگڑا کیا اس کی خبر دی، ولہ الحمد۔

بَابُ فَضْلِ أَهْلِ عَمَّانَ

اہل عمان کی فضیلت

۴۳۷۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ بِإِسْنَادٍ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي مَيْسُونَ عَنْ أَبِي الزَّوَّارِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ أَبَا بَرزَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا إِلَى حِجْيٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَسَبَّوهُ وَضَرَبُوهُ فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ عَمَّانَ أَتَيْتَ مَا سَبُّوكَ وَلَا ضَرَبُوكَ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قبائل عرب میں سے کسی قبیلہ کے پاس بھیجا، ان لوگوں نے اس کو گالیاں دیں اور مارا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس کی خبر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم اہل عمان کے پاس جاتے تو وہ تم کو گالیاں دیتے نہ مارتے۔

ت: علامہ نووی نے لکھا ہے کہ عمان بحرین کا ایک شہر ہے۔

بَابُ ذِكْرِ كَذِّ ابْنِ ثَقِيفٍ وَمُبِيرِهَا

قبیلہ ثقیف کا کذاب اور اس کا ظالم

۴۳۷۳۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَعْقُوبَ ابْنِ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ (أَخْبَرَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ شَيْبَانَ عَنْ أَبِي نَوْفَلٍ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ عَلَى عَقِبَةِ الْمَدِينَةِ قَالَ فَجَعَلْتُ قَرَأْتُ كُتُبَهُ عَلَيْهِ وَالتَّاسُ حَتَّى مَرَّ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَوَقَّفَ عَلَيْهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَبَا حَبِيبٍ

ابو نوفل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کو مدینہ کی گھاٹی میں (رسول پر لکھا ہوا) دیکھا، اس جگہ سے قریش اور دوسرے لوگ گذر رہے تھے، حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا وہاں سے گذر ہوا، وہ وہاں پر ٹھہر گئے اور کہا: السلام علیک ابا حبیب، السلام علیک ابا غیب،

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَبِيبَ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا خَبِيبَ
 أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَاكَ عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ
 كُنْتُ أَنُهَاكَ عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَاكَ
 عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ مَا عَلِمْتُ صَوَامًا قَوَامًا
 وَصَوْرًا لِلرَّحِمِ أَمَا وَاللَّهِ لَأَمَّا أَنْتَ أَشْرَهُ هَذَا مَتَى
 خَيْرٌ ثُمَّ تَقْدَعُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَبَلَغَ الْحِجَابَ مَوْقِفُ
 عَبْدِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ فَأَرْسَلَ إِلَيَّ فَأَنْزَلَ عَنْ جَذْعِهَا
 فَأَلْقَى فِي قُبُورِ الْيَهُودِ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى أُهْمِ أَسْمَاءَ بِنْتِ
 أَبِي بَكْرٍ فَأَبَتْ أَنْ تَأْتِيَهُ فَأَعَادَ عَلَيْهَا الرَّسُولُ لَتَأْتِيَنِي
 أَوْ لَا بَعَثَنِي إِلَيْكَ مَنْ يَسْحَبُكَ بِقُرُونِكَ قَالَ فَأَبَتْ
 وَقَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَتِيكَ حَتَّى تَبْعَثَ إِلَيَّ مَنْ يَسْحَبُنِي
 بِقُرُونِي قَالَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ سِبْطِي فَأَخَذَ تَعْلِيَهُ ثُمَّ
 انْطَلَقَ يَتَرَدَّدُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهَا فَقَالَ كَيْفَ
 دَأَيْتِي صَنَعْتَ بَعْدَ اللَّهِ قَالَتْ رَأَيْتُكَ أَفْسَدْتَ
 عَلَيَّ دُنْيَايَ وَأَفْسَدَ عَلَيْكَ آخِرَتَكَ بَلَغَنِي أَنَّكَ
 تَقُولُ لَمَّا يَا ابْنَ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ أَنَا وَاللَّهُ ذَاتُ
 النِّطَاقَيْنِ أَمَا أَحَدُهُمَا فَكُنْتُ أَرْفَعُ بِهِ طَعَامَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعَامَ أَبِي بَكْرٍ
 مِنَ الدَّوَابِّ وَأَمَا الْآخَرُ فَنِطَاقُ الْمَرْأَةِ الَّتِي
 لَا تَسْتَغْنِي عَنْهُ أَمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّ فِي تَقْيِيفِ كَذَابًا وَمُبِيدًا
 فَأَمَّا الْكُذَّابُ فَتَرَايَا وَأَمَّا الْمُبِيدُ
 فَلَا أَحَالَكَ إِلَّا إِيَّاهُ قَالَ فَقَامَ عَنْهَا وَلَهُ
 يُدَاجِحُهَا -

السلام عليك ابا خبيب، میں آپ کو اس (خلافت کے)
 اقدام سے منع کرتا تھا، سنیے یہ خدا میں آپ کو اس سے
 منع کرتا تھا، یہ خدا میں آپ کو اس سے منع کرتا تھا، سنیے
 یہ خدا آپ بکثرت روزے رکھنے والے، بہت قیام
 کرنے والے، بہت صلہ رحمی کرنے والے تھے، بخدا
 (دشمنوں کے زعم میں) آپ کی جو جماعت بُری تھی وہ
 (درحقیقت) بہت اچھی تھی، اس کے بعد حضرت عبداللہ
 بن عمر رضی اللہ عنہما وہاں سے چلے گئے، جب حجاج کو
 حضرت ابن عمر کے وہاں کھڑے ہونے اور آپ کے اس کلام
 کی خبر ہوئی تو اس نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی نفی کے
 پاس کسی کو بھیجا اور ان کی نفی کو سولے سے اُتروایا اور یہود
 کے قبرستان میں پھینکا دیا، پھر ان کی والدہ حضرت اسماء
 بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کو بلوایا، انھوں نے اس کے پاس
 جانے سے انکار کر دیا، اس نے دوبارہ پیغام بھیجا،
 کہ میرے پاس آؤ ورنہ میں کسی شخص کو بھیجوں گا جو تم کو
 بالوں سے پکڑ کر گھسیٹتا ہو میرے پاس لے آئے گا۔
 حضرت اسماء نے انکار کیا اور فرمایا یہ خدا میں اس وقت
 تک تیرے پاس نہیں آؤں گی جب تک تو مجھے بالوں
 سے پکڑو اگر گھسیٹو اگر نہیں بلائے گا، حجاج نے کہا،
 میری جوتیاں لاؤ، پھر اس نے جوتیاں پہنیں اور اکڑھٹیا
 ہو حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہنے لگا
 "تو نے دیکھا میں نے اللہ کے دشمن کو کیسے قتل کیا،"
 انھوں نے فرمایا: تم نے اس کی دنیا خراب کی اور اس نے
 تیری عاقبت برباد کر دی! مجھے معلوم ہوا ہے کہ تو اس
 کو دو کمر بندوں والی کا بیٹا کہتا ہے، تو سن! یہ خدا! میں
 دو کمر بندوں والی ہوں کمر بند کے ایک ٹکڑے کے ساتھ
 تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر
 رضی اللہ عنہ کے طعام کو سواری کے ساتھ باندھا تھا،
 اور دوسرا ٹکڑا وہ ہے جس سے کوئی عورت مستغنی نہیں

ہوتی، اور سن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ حدیث بیان فرمائی کہ ثقیف میں ایک کذاب اور ظالم ہوگا کذاب کو تو ہم پہلے درجہ چکے ہیں اور ظالم تو میرے گمان میں وہ صرف تو ہی ہو سکتا ہے! راوی کہتا ہے پھر حجاج وہاں سے چلا گیا اور اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کا نام و نسب یہ ہے:

عبداللہ بن زبیر بن عوام بن خویلد بن اسد بن عبد الوہب بن قسبی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی قرشی اسدی۔ ابو بکر اور ابو قحیفہ ان کی کنیت ہے۔

۱۔ میں حضرت ابن الزبیر کی ولادت ہوئی، آپ کی والدہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبرکاً کھجور چبا کر اس نو مولود کے منہ میں ڈالی۔

جنگ جمل میں حضرت ام المؤمنین کی حفاظت میں بڑی بازاری سے لڑے لیکن صفین کی خانہ جنگی میں کوئی حصہ نہیں لیا، حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی، البتہ یزید کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی۔

۲۔ میں جب یزید ولی عہد ہوا تو اس نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے بیعت کا

مطالبہ کیا، حضرت ابن الزبیر مکہ روانہ ہو گئے، اور حضرت حسین کی شہادت تک مکہ مکرمہ میں رہے اور یزید کے بار بار اصرار اور مطالبہ کے باوجود اس کی بیعت نہیں کی، یزید کے وفد کے واپس جانے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے تہامہ اور اہل حجاز کو اپنی بیعت کی دعوت دی، حضرت ابن عباس اور محمد بن حنفیہ کے علاوہ باقی تمام لوگوں نے

حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر لی، بیعت لینے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے یزید کے عمال کو نکال دیا، اور یہاں سے بنو امیہ کی حکومت اٹھ گئی، یزید نے مسلم بن عقبہ مری کو ایک فوج کے ساتھ روانہ کیا کہ پہلے اہل مدینہ کی تادیب کی جائے اور پھر مکہ میں حضرت ابن الزبیر کا مقابلہ کیا جائے، واقعہ حرہ اور اہل مدینہ کو قتل و غارت کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا لیکن مکہ مکرمہ پہنچنے سے پہلے اس کو قضاۃ الہی نے آیا، حصین بن نمیر اس کا جانشین ہوا اور وہ مکہ مکرمہ پر حملہ آور ہوا، ابھی یہ لڑائی جاری تھی کہ ربیع الاول ۶۳ھ میں یزید مر گیا اور حصین شام واپس چلا گیا۔

۳۔ واقعہ ۶۳ھ میں عبدالملک بن مروان نے حجاج کو حضرت ابن الزبیر پر حملہ کرنے کے لیے روانہ کیا، اس وقت

حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما حرم میں پناہ گزیں تھے، کئی مہینوں تک یہ جنگ جاری رہی، بالآخر حماد بن ابی العاص نے حضرت ابن الزبیر شہید ہو گئے، حجاج نے حضرت ابن الزبیر کی شہادت کے بعد آپ کی نعش سولی پر لٹکا دی۔ (خلاصہ طبری)۔

علامہ نووی لکھتے ہیں، اس حدیث میں میت کو سلام کرنے کا ثبوت ہے اور میت کے محاسن ذکر کرنے کا بیان

ہے، اس میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی جرات کا بیان ہے کہ انھوں نے یزید کے ظلم کی پرواہ نہ کرتے ہوئے

کہہ حق کہا، اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ حضرت ابن الزبیر مظلوماً شہید ہوئے اور حجاج اور اس کے رفقاء باغی تھے۔

بَاب ۸۹۵ فِضْلِ فَارِسَ

اہل فارس کی فضیلت

۶۳۷۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَدَارِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصْبَغِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ الَّذِينَ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَذَهَبَ بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ فَارِسٍ أَوْ قَالَ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسَ حَتَّى يَتَنَا وَلَهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دین شریا پر ہوتا تب بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔ یا فارس کی اولاد میں سے ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔

۶۳۷۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي الْعَلَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُثَّةِ فَلَمَّا قَرَأَ آخِرُهَا مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ قَالَ رَجُلٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَرَجِعْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَهُ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ وَفِينَا سَلَمَانُ الْفَارِسِيُّ قَالَ فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلَمَانَ ثُمَّ قَالَ لَوْ كَانَ الْإِيْمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَمَّا لَكَ رِجَالٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ جثہ نازل ہوئی، اور آپ نے یہ پڑھا، و آخرین منهم لما يلاحقوا بهم - (یعنی آپ ان پر بھی کتاب کی تلاوت کرتے ہیں اور ان کو بھی کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا بھی تذکرہ کرتے ہیں جو ابھی آپ سے واصل نہیں ہوئے) ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ اس نے آپ سے ایک یا دو، یا تین بار سوال کیا، اس وقت ہم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بھی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان پر ہاتھ رکھا پھر فرمایا اگر ایمان شریا کے پاس بھی ہوتا تو اس کے علاقے کے لوگ اس کو حاصل کر لیتے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت

اس میں اختلاف ہے کہ و آخرین منهم سے کون مراد ہے، اور

اس میں یہ اقوال ہیں (۱) تابعین (۲) عجم (۳) ابناء عجم (۴) صحابہ کے بعد کے لوگ (۵) قیامت تک کے مسلمان (۶) علامہ قرطبی نے کہا احسن یہ ہے کہ اس کو ابناء فارس پر محمول کیا جائے۔

یہ بات مشاہدہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ فارس میں دینی علوم کا غلبہ ہوا اور وہاں بہت علماء کا ظہور ہوا اور یہ

حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے صدق پر دلیل ہے۔ ۱۵
حضرت امام ابوحنیفہ کے آباؤ اجداد بھی چرنکھ فارس سے آئے تھے، اس لیے اس حدیث کی بشارت کو امام
ابوحنیفہ پر بھی محمول کیا گیا ہے، علامہ شامی اس حدیث کی مستند و اسناد بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
اکثر علماء کی تصریح کے مطابق امام ابوحنیفہ کے دادا فارس کے رہنے والے تھے، حافظ سیوطی شافعی نے کہا
ہے کہ اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے، اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے اور اس میں امام ابوحنیفہ
کی طرف اشارہ ہے، امام ابوحنیفہ کے فضائل اور مناقب میں یہ حدیث کافی ہے حافظ سیوطی کے شاگرد علامہ شامی
نے لکھا ہے کہ ہمارے استاد نے جو یہ جزم کیا ہے وہ بالکل صحیح ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس حدیث
سے مراد امام ابوحنیفہ ہیں، کیونکہ ابانہ فارس میں امام ابوحنیفہ کے مرتبہ علم و فضل تک کوئی نہیں پہنچا۔ ۱۶

بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ
كَأَبِلٍ مَاءَةٍ لَا تَجِدُ فِيهَا مَرَّاحِلَةً
۶۳۷۶ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ
رَوَاهُ الْفُضْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ ابْنُ
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَدُ بْنُ الزُّهْرِيِّ
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ النَّاسَ كَأَبِلٍ مَاءَةٍ لَا
يَجِدُ الرَّجُلُ فِيهَا مَرَّاحِلَةً

انسان اونٹوں کی طرح ہیں جن میں سو میں سے
ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم انسانوں کو سو
اونٹوں کی مثل پاؤ گے ان میں سے ایک بھی سواری کے
لائق نہیں ہوگا۔

کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
علامہ ابن قتیبہ نے کہا کہ راحلہ اس عمدہ اونٹ
کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف ہو اور سواری کے لائق ہو، اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ لوگ برابر ہیں کسی کو
دوسرے پر نفسی فضیلت نہیں ہے بلکہ وہ سو اونٹوں کی طرح ایک دوسرے کے مشابہ ہیں، ادھر ہی نے کہا اہل عرب
راحلہ اچھی نسل کے اونٹ کو کہتے ہیں، اور ابن قتیبہ کا ذکر کردہ معنی غلط ہے، بلکہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص دنیا میں
مکمل نہاد ہو اور آخرت میں پوری طرح راجب ہو وہ بہت کم ہوتا ہے جیسے اچھی نسل کا اونٹ بہت کم ہوتا ہے، علامہ
نووی نے کہا ہے کہ ان دونوں معنوں سے بہتر معنی یہ ہے کہ انسانوں میں عمدہ حصال اور کامل اوصاف کا حامل
بہت کم ہوتا ہے، جیسے اونٹوں میں اچھا اونٹ کم ہوتا ہے۔ ۱۷

۱۵۔ علامہ بدر الدین ابومحمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۹ ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۶۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۷ھ

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

عمرہ اور کم یاب اونٹ کے ساتھ انسان کی مثال کی توجیہ یہ ہے کہ جو انسان جواد ہو اور جو لوگوں کے حقوق اور فرائض کا بوجھ اٹھاتا ہو، ان کے تادان اور جرمانے ادا کرتا ہو اور ان کا غم بانٹ لیتا ہو ایسا انسان بہت کم ہے، جس طرح خوشی سے بوجھ اٹھانے والے اچھی نسل کے اونٹ کم ہوتے ہیں۔ ۱۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے مطابق سو میں سے کوئی ایک انسان بہ مشکل کامل ہوتا ہے، اور درحقیقت کامل وہی ہوتا ہے جو اپنے اندر کمال کا دعویٰ نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہم کو انسان کامل بنائے۔

بیت

اختتامی کلمات

شرح صحیح مسلم کی جلد سادس کتاب الفضائل پر ختم ہو گئی، اس کے بعد کتاب البر والصلۃ سے جلد سابع شروع ہوگی اور ان شاء اللہ جلد سابع میں شرح صحیح مسلم مکمل ہو جائے گی۔

الہ العالمین! آپ کا بے حد و بے حساب شکر ہے کہ آپ نے اس عاجز اور ناکارہ سے دین اسلام کا اتنا عظیم کام لے لیا، مجھے دین اسلام کے تمام افکار و نظریات اور تمام ارکان اور احکام کو قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار شریفہ، اقوال ائمہ اور خصوصاً سراج اللامہ امام ابو حنیفہ کے اقوال کی روشنی میں پیش کرنے کی سعادت فرمائی، میرے وہم و گمان میں بھی کبھی نہیں تھا کہ میں دین کا اتنا عظیم کام کر سکوں گا، یہ محض آپ کا لطف و کرم ہے، اور آپ کی عنایت ہے، الہ العالمین! جس طرح آپ نے شرح صحیح مسلم کی یہ چھ جلدیں مکمل کرنے کی توفیق دی ہے، ساتویں جلد مکمل کرنے کی بھی توفیق عطا فرما۔

اس کتاب کی تصنیف و تالیف اور ترتیب و تدوین میں دارالعلوم نعیمیہ کراچی کے اراکین اور کراچی کے دوسرے احباب کا بہت بڑا تعاون ہے، جنہوں نے مجھے فراہمی کتب کے علاوہ ایسی سہولتیں مہیا کیں جن کی وجہ سے میں سکون کے ساتھ یہ کام کر رہا ہوں، میں ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری زید لطفم، پروفیسر مفتی منیب الرحمان زید جہم اور علامہ غلام محمد سیالوی زید عنایتہم کو ہمیشہ اپنی دعاؤں میں یاد رکھتا ہوں۔
الہ العالمین! مجھے اور میرے ان تمام احباب کو اس کتاب کے ناشر اس کے کاتب اور اس کے مصحح مولانا محمد ابراہیم فیضی اسعدہ اللہ اور اس کتاب کے قارئین کو میرے والدین، میرے مشائخ اور اساتذہ اور میرے تلامذہ کو دین و دنیا کی خوشیاں عطا فرما، ہر غم اور ہر بلا سے محفوظ رکھ، الہ العالمین دنیا اور آخرت میں عزت اور آبرو کو قائم رکھ اور دارین کی سعادتیں کامیابیاں اور کامرانیاں عطا فرما۔ دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور زیارت عطا فرما

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ و شستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۳۷۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

آخرت میں آپ کی عنایت اور شفاعت عطا فرما اور آپ کے توسط سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس عطا فرما، قیامت تک اس کتاب کے فیض کو باقی اور جاری رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد افضل الانبياء والمرسلين خاتم النبيين اكرم الالولين والآخرين قائد الغر المحجلين شفيعنا يوم الدين وعلى ان واجه اممات المؤمنين والى الطيبين الطاهرين واصحابه الكاملين الواصلين واوليائه امته وعلماء ملته وامته اجمعين۔



ماخذ و مراجع

کتاب الہیہ

- ۱۔ قرآن مجید
- ۲۔ تورات
- ۳۔ انجیل

کتاب احادیث

- ۴۔ صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵۔ صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابو یوسف محمد بن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶۔ جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ
- ۷۔ سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، پاکستان لاہور، ۱۳۹۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۸۔ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۹۔ سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۱۰۔ صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبہی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲۔ مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳۔ مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۴۔ کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵۔ کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سانگلہ، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ

- ۱۸- مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۸ هـ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ هـ
- ۱۹- مسند دارمی، مطبوعه مطبع نظامی، کاپنور، ۱۳۸۳ هـ، امام عبداللہ بن عبدالرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ هـ
- ۲۰- متن دارقطنی، مطبوعه نشر السنۃ، لبنان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ هـ
- ۲۱- مشاغل ترمذی، مطبوعه نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابوعلی محمد بن علی ترمذی متوفی ۲۷۹ هـ
- ۲۲- شرح معانی الآثار، مطبوعه مجتبائی، پاکستان لاہور، ۱۴۰۲ هـ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ هـ
- ۲۳- سنن کبری، مطبوعه نشر السنۃ، لبنان، امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۲۴- کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعه مؤسسه الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۲ هـ، حافظ نورالدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ هـ
- ۲۵- مجمع الزوائد، مطبوعه دارالکتب العربی، ۱۴۰۲ هـ، حافظ نورالدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ هـ
- ۲۶- شرح السنۃ، مطبوعه مکتب اسلامی، بیروت، ۱۴۰۰ هـ، امام حسین بن مسعود بغوی متوفی ۵۱۶ هـ
- ۲۷- الادب المفرد، مطبوعه مکتبہ اثریہ سانگلہ، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ هـ
- ۲۸- المستدرک، مطبوعه دارالاباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ هـ
- ۲۹- جامع الصغیر، مطبوعه دارالمعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۱ هـ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۰- مر اسبیل ابو داؤد، مطبوعه نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ هـ
- ۳۱- فردوس الاخبار، مطبوعه دارالکتب العربی بیروت، حافظ شیرازی بن شہر دار الدہلی متوفی ۵۰۹ هـ
- ۳۲- تلخیص المستدرک، مطبوعه دارالاباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ هـ
- ۳۳- خصائص کبری، مطبوعه مکتبہ قدیریہ فتویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۴- الجواهر النقی، مطبوعه نشر السنۃ لبنان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان اردبیلی ترکمانی متوفی ۸۴۵ هـ
- ۳۵- نصب الراية، مطبوعه مجلس علمی، سورت ہند، ۱۳۵۷ هـ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زلیعی ۷۶۲ هـ
- ۳۶- مشکوٰۃ، مطبوعه اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ هـ
- ۳۷- اعلام السنن، مطبوعه اداره القرآن کراچی، شیخ ظفر احمد عثمانی ۱۳۶۲ هـ
- ۳۸- کنز العمال، مطبوعه مؤسسه الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۵ هـ، علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ هـ
- ۳۹- الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعه دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ هـ، امیر علاؤ الدین علی بن حبان فارسی متوفی ۷۳۹ هـ
- ۴۰- مستطیلسی، مطبوعه ہند، امام سلیمان بن داؤد بن جبار و طیباسی متوفی ۲۰۳ هـ
- ۴۱- جامع الاصول فی احادیث الرسول، مطبوعه مطبوعتہ اعلاح بیروت، ۱۳۹۰ هـ، امام محمد الدین ابوالسعادات مبارک بن محمد بن اثیر ہندی متوفی ۶۰۶ هـ
- ۴۲- السند، مطبوعه عالم الکتب بیروت، حافظ عبد اللہ بن زبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ هـ
- ۴۳- مسند البریلجی الموصلی، مطبوعه دارالماحول تراث بیروت، ۱۴۰۲ هـ، حافظ احمد بن علی المشنی التیمی متوفی ۳۰۷ هـ
- ۴۴- دلائل النبوة، مطبوعه دارالکتب العلمیہ بیروت، حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۴۵- شوب الا بیان، مطبوعه دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ هـ

کتاب تفسیر

- ۴۶- احکام القرآن، مطبوعہ سمیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی، متوفی ۳۷۰ھ
- ۴۷- تفسیر کبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ
- ۴۸- الجامع لاحکام القرآن، مطبوعہ انتشارات نافعہ خسرو ابدان، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ
- ۴۹- تفسیر خازن، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور، علامہ علی بن محمد خازن شافعی، متوفی ۷۲۵ھ
- ۵۰- عنایۃ القاضی، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۵۱- تفسیر ابوسعود، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد عبادی مکی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۵۲- روح البیان، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ اسماعیل حقی حنفی، متوفی ۱۱۳۷ھ
- ۵۳- تفسیر مظہری، مطبوعہ بلوچستان پب ڈپو کوئٹہ، قاضی شام الدین پانی پتی، متوفی ۱۲۲۵ھ
- ۵۴- تفسیر عزیزی، مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۳۹ھ
- ۵۵- روح المعانی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد آلوسی بغدادی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ
- ۵۶- فتح القدیر، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
- ۵۷- جامع البیان، مطبوعہ شرکت مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر، الطبعة الثالثة ۱۳۷۳ھ، ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۵۸- التبیان فی تفسیر القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی، ۳۸۵ھ
- ۵۹- اضواء البیان، مطبوعہ عالم الکتب بیروت، علامہ محمد امین بن محمد مختار مکتبی شنگھائی
- ۶۰- الجواهر فی تفسیر القرآن، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علیم شیخ طنطاوی جوہری
- ۶۱- تفسیر المنار، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۶۲- تفسیر المرائی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۲ھ، علامہ احمد مصطفیٰ امرانی
- ۶۳- تفسیر نیشاپوری، مطبوعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قسیمی نیشاپوری، متوفی ۷۲۸ھ
- ۶۴- تفسیر اسماعیلین، مطبوعہ قدیم کتب خانہ، لاہور، علامہ بلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۵- انوار التنزیل، مطبوعہ دار صادر بیروت، قاضی ابوالکثیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی، متوفی ۶۸۵ھ
- ۶۶- المفتوحات الالہیہ، مطبوعہ مطبعة البہیۃ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بابکجل، متوفی ۱۲۰۲ھ
- ۶۷- الدر المنثور، مطبوعہ مطبعة مبینہ مصر، ۱۳۱۲ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۸- تفسیر ابن کثیر مطبوعہ ادارۃ المدلس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابو الفداء علاء الدین ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
- ۶۹- فتح البیان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۷۰- خزائن العرفان، تاج کپنی لاہور، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۲۷ھ
- ۷۱- بیان القرآن، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ

- ۷۲ - حاشیہ القسارن، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ محمود محسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ و شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۳ - معارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۴ - مدارک التنزیل، مطبوعہ دارالکتب العربیہ لٹپاڈ، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۷۵ - البحر المحیط، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالحسین محمد بن یوسف اندلسی غرناطی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۷۶ - فی ظلال القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
- ۷۷ - احکام القرآن، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
- ۷۸ - زاد المسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی محمد جزیری صقلی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۷۹ - تفسیر القسارن، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۸۰ - نور العرفان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ
- ۸۱ - ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۸۲ - مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارۃ طلوع اسلام لاہور، غلام احمد پریز

علوم قرآن

- ۸۳ - البرہان فی علوم القرآن، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زکریا، متوفی ۷۹۲ھ
- ۸۴ - الاتقان فی علوم القرآن، اسمیل اکیڈمی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

کتاب تشریح حدیث

- ۸۵ - تحقیق الکواکب الدراری شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کزانی متوفی ۷۸۶ھ
- ۸۶ - عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارۃ الطباعتہ المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین ابومحمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۸۷ - فتح الباری، مطبوعہ دار النشر لکنتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۸ - ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
- ۸۹ - فیض الباری، مطبوعہ مطبع حجازی مصر ۱۳۵۷ھ، شیخ نور شاہ کشمیری، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۹۰ - فیوض الباری، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ء علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
- ۹۱ - تفسیر البخاری، مطبوعہ مکتبہ نمبریہ رضویہ، فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد
- ۹۲ - شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۹۳ - اکمال اکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن غلہ دشتانی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ
- ۹۴ - مکمل اکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ
- ۹۵ - السراج الوہاج، مطبوعہ مطبع صدیقی بمبئی پال، ۱۳۰۲ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۹۶ - فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ الحجاز، کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ

- ۹۷- مکتبہ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
- ۹۸- تحفۃ الاحوذی، مطبوعہ نشر السنۃ لمٹان، شیخ عبدالرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۹۹- نذل الجہود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ لمٹان، شیخ خلیل احمد سہانپوری، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۱۰۰- عون المعبود، مطبوعہ نشر السنۃ لمٹان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۱- تہیید، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور، ۱۳۰۴ھ، حافظ ابو عمر و ابن عبدالبر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۰۲- مرقات، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لمٹان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۱۰۳- اشعۃ المسات، مطبوعہ مطبع تیج کار، لکھنؤ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۰۴- منتقى، مطبوعہ مطبع السعادة، مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی، متوفی ۴۶۴ھ
- ۱۰۵- شرح الموطا، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، علامہ محمد باقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۰۶- فیض القدیر، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۰۷- شرح سند امام اعظم، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۱۰۸- التعلیق المفتی، مطبوعہ نشر السنۃ لمٹان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۹- التعلیق المجدد، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، مولانا عبدالحق لکھنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۱۱۰- تقریرات ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ محمود الحسن دیوبندی، ۱۳۳۹ھ
- ۱۱۱- سراج منیر، شرح السجایع الصغیر، مطبع خیرہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
- ۱۱۲- فیض القدیر، شرح السجایع الصغیر دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۱۳- اوجز المسائل، مطبوعہ المکتبۃ النجیویہ، مہارن پورہ مند، شیخ محمد ترکریا
- ۱۱۴- جمع الرسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۱۱۵- شرح الشرائع، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ

اسماء الرجال

- ۱۱۶- تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر علی بن احمد خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱۷- تہذیب التہذیب، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۸- لسان المیزان، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۹- خلاصۃ منہیب تہذیب الکمال، مطبوعہ مکتبہ اثیریہ سانگلہ، شیخ صفی الدین احمد بن عبد اللہ خنجرچی
- ۱۲۰- الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ اصح المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۲۱- کتاب الشقائق، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان تمیمی، متوفی ۳۵۴ھ
- ۱۲۲- کتاب الحجج والتعلیل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی عاتق رازی، متوفی ۳۲۷ھ

- ۱۲۳- میزان الاعتدال، مطبوعه مطبع محمدی، لکھنؤ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۵۴ھ
 ۱۲۴- القامد المحسن، مطبوعه مکتبه النجاشی، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالمخیر شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی، متوفی ۹۰۲ھ
 ۱۲۵- موضوعات کبیر، مطبوعه مطبع حجتبائی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
 ۱۲۶- اطلال المتناہیہ، مطبوعه مکتبه اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، علامہ ابو القریح عبد الرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۹۷ھ
 ۱۲۷- کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعه مطبع علوی ۱۳۰۳ھ، شیخ عبدالواب بن مولوی محمد غوث مدرسی
 ۱۲۸- تذکرۃ الحفاظ، مطبوعه اداره احیاء التراث العربی بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
 ۱۲۹- الحارث مطبوعه نور محمد امجدی، مکتبہ کراچی، ابو محمد عبد اللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ، متوفی ۲۷۶ھ
 ۱۳۰- اللالی المصنوعہ، مطبع علوی لکھنؤ ۱۳۰۳ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

لغت

- ۱۳۱- المفردات مطبوعه المکتبه المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، علامہ حسین بن محمد راعب الصغہانی، متوفی ۵۰۲ھ
 ۱۳۲- نہایہ، مطبوعه مؤسسه مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اثیر السجستانی، متوفی ۶۰۶ھ
 ۱۳۳- تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعه دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نوروزی، متوفی ۶۷۶ھ
 ۱۳۴- قاموس، مطبوعه مطبع منشئ نواکشتور لکھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
 ۱۳۵- لسان العرب، مطبوعه نشر ادب الحکومت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور افریقی، متوفی ۷۱۱ھ
 ۱۳۶- تاج العروس شرح القاموس، مطبوعه المطبعۃ الخیرۃ مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۳۷- المنجد، مطبوعه المطبعۃ النثر لیک، بیروت، ۱۹۲۷ء، لوئیس معلوف الیسوی
 ۱۳۸- المنجد مترجم، مطبوعه دار الاشاعت کراچی، لوئیس معلوف الیسوی
 ۱۳۹- مجمع بحار الانوار، مطبوعه مطبع منشئ نوکشتور لکھنؤ، علامہ محمد طاہر پٹنی، متوفی ۹۸۶ھ
 ۱۴۰- نقات الحدیث، مطبوعه نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
 ۱۴۱- انسائیکلو پیڈیا آف برنائیکا، ۱۹۵۰ء
 ۱۴۲- دائرة المعارف، القرن العشرين، مطبوعه دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ء، علامہ محمد فرید وجیدی
 ۱۴۳- الصحاح، مطبوعه دار العلم بیروت، ۱۴۰۴ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری، متوفی ۳۹۸ھ
 ۱۴۴- فقہ السنۃ، مطبوعه شرکت دار القبلة للثقافت الاسلامیہ جدہ، علامہ سید سابق
 ۱۴۵- معجم البلدان، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی رومی بغدادی، متوفی ۶۲۶ھ
 ۱۴۶- مفتی الادب، مطبوعه مطبعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۴ھ، عبد الرحیم بن عبد الکریم صفی پوری
 ۱۴۷- معجم متن اللغۃ، مطبوعه دار مکتبۃ الحقا، بیروت، ۱۹۵۵ء، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۰۸۸ھ

- ۱۴۸- لاروسس، مطبوعہ مکتبۃ لاروسس بالیس، پیرس، ڈاکٹر تحلیل النجبر
 ۱۴۹- کتاب العین، مطبوعہ دار البیروت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن الخلیل بن احمد قراہندی، متوفی ۱۰۷۵ھ
 ۱۵۰- اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سید خورشید شرتوقی لبنانی
 ۱۵۱- قائم اللغات، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبدالحکیم خان نشتر جالندھری
 ۱۵۲- فیروز اللغات، مطبوعہ فیروز سنٹر لمیٹڈ، لاہور، ۱۹۶۸ء، اسحاق فیروز الدین
 ۱۵۳- فرہنگ آصفیہ، مطبوعہ مدارت پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

فضائل و سیرت

- ۱۵۴- شفاء، مطبوعہ عبد التواب اکبر می ملتان، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ
 ۱۵۵- نسیم الریاض، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۱۵۶- شرح الشفاء، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی، متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۱۵۷- سعادت الدارین، مطبوعہ مطبوعہ بیروت، بیروت ۱۴۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل بنبانی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۵۸- مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۵۹- الوفاء باحوال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبدالحق بن جوزی، متوفی ۵۹۷ھ
 ۱۶۰- زاد المعاد، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزیہ، متوفی ۷۵۱ھ
 ۱۶۱- المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۶۲- شرح المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
 ۱۶۳- البدایہ والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ عماد الدین ابوالفداء ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۶۴- انسان الیوم، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان الدین علی، متوفی ۱۰۴۴ھ
 ۱۶۵- انالۃ الخفاء، مطبوعہ سہیل اکبر می لاہور، ۱۳۹۶ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ
 ۱۶۶- حجت اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل بنبانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۶۷- نشر الطیب، مطبوعہ تاج کینی لمیٹڈ، کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
 ۱۶۸- دلائل النبوت، مطبوعہ دار التفاضل، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی متوفی ۴۳۰ھ
 ۱۶۹- مطالع المسرات، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسی
 ۱۷۰- السیرۃ النبویہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ ابوالفداء اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۷۱- الطبقات الکبریٰ، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ھ
 ۱۷۲- استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر، متوفی ۴۶۳ھ

- ۱۷۳- اصابع، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ هـ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ هـ
- ۱۷۴- اسد الغابہ، مطبوعه دار الفکر بیروت، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۴۰ هـ
- ۱۷۵- تاریخ یعقوبی، مطبوعه مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ هـ
- ۱۷۶- تاریخ الخلفاء، مطبوعه مؤسسه شعبان بیروت، ۱۲۸۳ هـ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۱۷۷- الارض والافت، مطبوعه مکتبہ فاروقیہ لبنان، علامہ ابوالقاسم عبدالرحمان بن عبداللہ سیبلی، متوفی ۵۸۱ هـ
- ۱۷۸- مختصر سیرت الرسول، مطبوعه المطبعة العربیہ، ۱۳۹۹ هـ، شیخ عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ هـ
- ۱۷۹- سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، مطبوعه مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۲ هـ، علامہ محمد بن یوسف شامی صالحی، متوفی ۹۴۲ هـ
- ۱۸۰- المدخل، مطبوعه مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور ابن الحاج، متوفی ۷۳۷ هـ
- ۱۸۱- الکامل فی تاریخ، مطبوعه دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۳۰۰ هـ، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۴۰ هـ
- ۱۸۲- تاریخ الامم والملوک، مطبوعه دار الفکر بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ هـ
- ۱۸۳- تاریخ ابن خلدون، مطبوعه مؤسسه الاعلیٰ للمطبوعات، بیروت، ۱۳۹۰ هـ، علامہ عبدالرحمن ابن خلدون، متوفی ۸۰۸ هـ
- ۱۸۴- تاریخ الخلفاء، مطبوعه نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ هـ
- ۱۸۵- مرآۃ الجنان، مطبوعه مؤسسه الاعلیٰ، بیروت، علامہ عبداللہ بن اسعد بن علی یافعی، متوفی ۷۲۸ هـ
- ۱۸۶- وفاء الوفاء، مطبوعه دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۴۰۱ هـ، علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی، متوفی ۹۱۱ هـ
- ۱۸۷- البحار المنظم، مطبوعه مکتبہ قادریہ، لاہور، ۱۴۰۵ هـ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۲ هـ
- ۱۸۸- البحار السیاح، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۹ هـ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ هـ
- ۱۸۹- کتاب الاذکار، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ هـ
- ۱۹۰- الصارم المسلول، مطبوعه نشر السنۃ لبنان، شیخ ابوالعباس تقی الدین ابن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ هـ
- ۱۹۱- لوائح الانوار القدسیہ، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شحرانی، متوفی ۹۷۳ هـ
- ۱۹۲- الصواعق المحرقة، مطبوعه مکتبہ القاہرہ، ۱۳۸۵ هـ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، متوفی ۹۷۲ هـ
- ۱۹۳- السیاقۃ الندیہ، مطبوعه مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد، ۱۹۷۷ هـ، علامہ عبدالغنی نابلسی، متوفی ۱۱۴۳ هـ
- ۱۹۴- تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعه دار احیاء التراث العربیہ بیروت، ۱۴۰۷ هـ، حافظ ابوالقاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عساکر متوفی ۵۷۱ هـ
- ۱۹۵- سیر اعلام النبلاء، مطبوعه مؤسسه الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۲ هـ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی، متوفی ۷۴۸ هـ
- ۱۹۶- حجتہ اللہ علی العالمین، مطبوعه مکتبہ نوریر رضویہ پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی متوفی ۱۲۵۰ هـ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۹۷- کتاب الخراج، مطبوعه دار المعرفۃ بیروت، امام ابویوسف یعقوب بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ هـ
- ۱۹۸- مبسوط (کتاب الاصل)، مطبوعه دارۃ القرآن، کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ هـ

- ۱۹۹- السجّاح الصغیر، مطبوعہ مطبع مصطفائی ہند، ۱۲۹۱ھ، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۲۰۰- کتاب الحجۃ، مطبوعہ دارالمعارف النعمانیہ لاہور، " " " " " "
- ۲۰۱- شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ الثورۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۳۰۵ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد نخعی، متوفی ۴۸۳ھ
- ۲۰۲- مبسوط (شرح السکافی) مطبوعہ دارالمعرفت بیروت، ۱۳۹۸ھ، " " " " " "
- ۲۰۳- فتاویٰ قاضی خان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ، بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ حسن بن منصور اولیٰ بخاری، متوفی ۵۹۲ھ
- ۲۰۴- فتاویٰ النوازل، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کراچی، علامہ ابواللیث سمرقندی، متوفی ۳۷۳ھ
- ۲۰۵- بدائع الصنائع، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۳۰۰ھ، علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ
- ۲۰۶- ہدایہ اذلین، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۰۷- ہدایہ اخیرین، مطبوعہ مکتبہ مشترکہ علمیہ ملتان، " " " " " "
- ۲۰۸- عنایہ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر، علامہ محمد بن محمود بابری، متوفی ۷۸۶ھ
- ۲۰۹- کفایہ، مطبوعہ " " " " " " علامہ جلال الدین خوارزمی
- ۲۱۰- فتح القدیر، مطبوعہ " " " " " " علامہ کمال الدین ابن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ
- ۲۱۱- بنایہ، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد، علامہ بدر الدین ابوالحسن محمد بن احمد طبعی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۲۱۲- البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ زین الدین ابن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ
- ۲۱۳- منحة السخاوی، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سعید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۱۴- تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، علامہ عثمان بن علی زلیسی، متوفی ۷۴۳ھ
- ۲۱۵- درمختار، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۴۰ھ، علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حسکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۱۶- ردالمحتار، مطبوعہ " " " " " " علامہ سعید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۱۷- حاشیۃ الطحاوی، علی الدر المختار، مطبوعہ دارالمعرفت بیروت، ۱۳۹۵ھ، علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ
- ۲۱۸- مراقی الفلاح، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابابی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۱۹- حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ابابی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ
- ۲۲۰- فنیۃ المستی، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، دہلی، علامہ ابراہیم بن محمد علی، متوفی ۹۵۶ھ
- ۲۲۱- صغیری، مطبوعہ، مطبع مجتبیٰ، دہلی، " " " " " "
- ۲۲۲- دررالحکام فی شرح غرر الاحکام، مطبوعہ مطبعہ عامرہ مصر، ۱۳۰۴ھ، ملا احمد بن فراموز خسرو، متوفی ۸۸۵ھ
- ۲۲۳- حاشیۃ الدرر والغرر، مولانا عبدالحلیم
- ۲۲۴- جامع الرموز، مطبوعہ مطبع منشی برکشتور کھنڈو، ۱۲۹۱ھ، علامہ محمد خراسانی، متوفی ۹۶۲ھ
- ۲۲۵- الجوهرة النيرة، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، علامہ ابوبکر بن علی حداد، متوفی ۸۰۰ھ
- ۲۲۶- فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ
- ۲۲۷- فتاویٰ بنزاد، مطبوعہ " " " " " " علامہ محمد شہاب الدین بن بنزاد کمرہ درسی، متوفی ۸۲۷ھ

- ۲۲۸۔ رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سہیل اکبر می لاہور، ۱۳۹۶ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۲۹۔ تنقیح الفتاویٰ الحامیہ، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ کوئٹہ، " " " "
- ۲۳۰۔ تقریرات رافعی، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ، ۱۴۰۴ھ، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی الدیار المصریہ
- ۲۳۱۔ شرح النقایہ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۲۳۲۔ فتاویٰ غیاثیہ، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۴۰۳ھ، علامہ داؤد بن یوسف الخطیب
- ۲۳۳۔ حاشیہ الدرر والخرر، مطبوعہ مطبع عامہ شرفیہ مصر، ۱۳۰۲ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۳۴۔ اخبار الفقہاء، مطبوعہ الاستقامۃ قاہرہ، ۱۹۴۷ء، امام وکیع محمد بن خلف حبان، متوفی ۳۰۶ھ
- ۲۳۵۔ معین الاحکام، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ علاؤ الدین ابوالحسن علی بن خلیل طرابلسی حنفی
- ۲۳۶۔ مجمع الانہر فی شرح ملتقی الاجر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد سلیمان داماد آفندی، متوفی ۱۰۷۸ھ
- ۲۳۷۔ المسک المتقسط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۲۳۸۔ حاشیہ الشبلی علی تبیین السحائف، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، علامہ شہاب الدین احمد الشبلی
- ۲۳۹۔ نمک البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ محمد بن حسین بن علی طوری
- ۲۴۰۔ خلاصۃ الفتاویٰ، مطبوعہ امجد اکبر می لاہور، ۱۳۹۷ھ، شیخ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی
- ۲۴۱۔ المنتقى علی ملتقى الاجر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۴۲۔ شرح الکفر، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۳۸۷ھ، علامہ معین الدین الہروی المعروف بمحمد لامسکین، متوفی ۹۵۲ھ
- ۲۴۳۔ فتاویٰ عبدالحی، مطبوعہ مطبع یوسفی ہند، ۱۳۲۵ھ، مولانا عبدالحی کھنوی، متوفی ۱۳۰۲ھ
- ۲۴۴۔ فتاویٰ رضویہ، مطبوعہ مطبع سنی دارالاشاعت فیصل آباد، ۱۳۹۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۴۵۔ الزبدۃ الزکیہ، مطبوعہ محبوب المطابع دہلی، " " " "
- ۲۴۶۔ کفیل الفقہ، مطبوعہ مطبع اہل سنت و جماعت بریلی، ۱۳۲۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۴۷۔ فتاویٰ افریقیہ، مطبوعہ مدینہ پیشنگ کپٹی کراچی، " " " "
- ۲۴۸۔ اسلام می عورت کی دیت، مطبوعہ بزم سعید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۲۴۹۔ بہار شریعت، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۵۰۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۲ھ
- ۲۵۱۔ فتاویٰ خیریہ مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۰ھ علامہ خیر الدین علی متوفی ۱۳۸۱ھ
- ۲۵۲۔ حاشیہ ابی السود علی لامسکین، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد عمادی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۲۵۳۔ فتاویٰ مسعودی، مطبوعہ سرحد پبلیکیشنز کراچی، ۱۴۰۷ھ، شاہ محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۵۴۔ جامع الفتاویٰ، مطبوعہ مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۲۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۵۵۔ لعلب الراہ مطبوعہ مجلس علمی ہند، علامہ جمال الدین عبداللہ بن یوسف حنفی زلیعی متوفی ۷۶۲ھ
- ۲۵۶۔ امداد الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ اشرف علی تقاری متوفی ۱۳۶۲ھ

- ۳۲۴- تفسیر مجمع البیان، مطبوعہ انتشارات نامہ سر، ایران ۱۳۰۶ھ، شیخ ابوعلی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۴۸ھ
- ۳۲۵- تفسیر منہج الصادقین، خیابان نامہ خسرو، شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ
- ۳۲۶- تفسیر قمی، مطبوعہ مطبعۃ النجف، ۱۳۸۷ھ، شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی، متوفی ۳۲۹ھ
- ۳۲۷- تفسیر نمونہ، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۲۳ھ، جمعہ از نویسندگان
- ۳۲۸- توضیح المسائل، مطبوعہ سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۳۰۴ھ، شیخ روح اللہ خمینی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۲۹- توضیح المسائل، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی، کراچی، شیخ ابوالقاسم السنوٹی،
- ۳۳۰- احتجاج، مطبوعہ دارالنگار ایران، شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی، متوفی ۶۲۰ھ
- ۳۳۱- حق الیقین، مطبوعہ خیابان نامہ خسرو ایران، ۱۳۴۷ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۲- جلاء العیون (مترجم)، مطبوعہ انصاف پریس لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۳- حیات القلوب (مترجم)، مطبوعہ حیات اہل بیت دقت لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۴- تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ھ، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۶۰ھ
- ۳۳۵- کشف الاسرار، مطبوعہ انتشارات آزادی قم ایران، شیخ روح اللہ خمینی موسوی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۳۶- المیزان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۰۲ھ، شیخ محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ
- ۳۳۷- فقہ الامام جعفر الصادق، مطبوعہ دارالعلم بیروت، شیخ محمد جواد مغنیہ
- ۳۳۸- نسخ التواریخ، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ھ، میرزا محمد تقی مؤرخ شہسیر، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۳۳۹- بحار الانوار، مطبوعہ المطبعۃ الاسلامیہ طهران، ۱۳۹۲ھ، ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۴۰- القرآن المبین تفسیر المتقین، مطبوعہ شیعہ جہل بک ایکسپری لاہور، شیخ امداد حسین کاکظمی مشہدی
- ۳۴۱- تذکر، مطبوعہ کتاب خانہ چہل ستون، جامع تہران، ۱۳۹۸ھ فقیر سید محمد حسن قزوینی
- ۳۴۲- شرح منہج البلاغہ، مطبوعہ مؤسسۃ النصر ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی، متوفی ۶۷۹ھ
- ۳۴۳- رجال کشی، مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات اہلک، شیخ ابو عمر و محمد بن عمر بن عبد العزیز کشی من علماء القرن الرابع

کتاب عقائد و کلام

- ۳۴۴- شرح عقائد نفسی، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
- ۳۴۵- شرح مواقف، مطبوعہ مطبع فشی نو لکھنؤ، میر سید شریف علی بن محمد جبرجانی، متوفی ۸۱۲ھ
- ۳۴۶- شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۳۴۷- حاشیہ النخیالی، مطبوعہ عبدالحکیم انیسٹر سنر پشاور، علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ نخعی، متوفی ۸۷۰ھ
- ۳۴۸- المنقذ من الضلال، مطبوعہ ہیئۃ الادب لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
- ۳۴۹- الیواقیت والجوامع، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالوہاب شمرانی، متوفی ۹۷۳ھ

- ۳۵۰۔ نبراس، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد العزیز پیراوی
 ۳۵۱۔ حاشیہ عبد الحکیم سیالکوٹی مع مجموعہ حواشی البھیہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی، متوفی ۱۰۶۷ھ
 ۳۵۲۔ شرح المقاصد، مطبوعہ دارالمعارف النعانیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۵۳۔ الاحکام السلطانیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب المارودی متوفی ۴۵۰ھ
 ۳۵۴۔ سائرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعاده مصر، علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ
 ۳۵۵۔ مسامرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعاده مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی متوفی ۹۰۶ھ
 ۳۵۶۔ کتاب الفقائد، مطبوعہ تاجدار پبلیشنگ کمپنی کراچی، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ

کتاب اصول حدیث

- ۳۵۷۔ الکفایہ فی علم الروایہ، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی، متوفی ۴۲۳ھ
 ۳۵۸۔ نقط الدرر، مطبوعہ مطبعہ شرکت مصطفیٰ البابی علی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر
 ۳۵۹۔ شرح شرح منجیہ الفکر، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
 ۳۶۰۔ امان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدرآباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی
 ۳۶۱۔ تدریب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
 ۳۶۲۔ تقریب النوادی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ یحییٰ بن مشرف نووی متوفی ۶۷۶ھ
 ۳۶۳۔ علوم الحدیث، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، امام ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ
 ۳۶۴۔ تیسیر مصطلح الحدیث، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، ڈاکٹر محمد عثمان

کتاب اصول فقہ

- ۳۶۵۔ مستصفیٰ، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۴ھ، امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۶۶۔ فوائج الرحموت، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق ۱۲۹۴ھ، بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ
 ۳۶۷۔ الرسالۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۲ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۳۶۸۔ الاحکام فی اصول الاحکام، مطبوعہ مطبع محمد علی و اولادہ مصر، ۱۳۴۷ھ، علامہ سبغت الدین علی بن علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ
 ۳۶۹۔ اصول نزودی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، فخر الاسلام علی بن محمد بزودی متوفی ۴۸۲ھ
 ۳۷۰۔ ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول، مکتبہ اثربیل سائیکل، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ

متفرقات

- ۳۷۱۔ کتاب التعریفات، مطبوعہ المطبعة الخیر بمصر، ۱۳۰۶ھ، میر سید شریف علی بن محمد جرجانی، متوفی ۸۱۶ھ
- ۳۷۲۔ السیاح الطیف، محمد جبار اللہ، متوفی ۹۸۵ھ
- ۳۷۳۔ فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ ابن حجر مکی، متوفی ۹۲۷ھ
- ۳۷۴۔ سیاحتہ الفکر، مولانا عبد الحمید لکھنوی، متوفی ۱۳۰۲ھ
- ۳۷۵۔ الکبریٰ اللاحر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبد الزکاب شعرائی، متوفی ۹۷۳ھ
- ۳۷۶۔ الاعتصام، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی، متوفی ۷۹۰ھ
- ۳۷۷۔ برادر التوارد، مطبوعہ شیخ غلام علی ابنہ سنز لاہور، ۱۹۶۲ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۷۸۔ براین قاطع، مطبوعہ مطبع بلالی، ڈھونڈ، شیخ نبیل احمد انیسٹروی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۷۹۔ اسلام اور مسیحی، مطبوعہ ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور، ۱۹۶۸ء، شاہ محمد جعفر بھلوی
- ۳۸۰۔ المہند علی المنفرد، مطبوعہ کتب خانہ دیوبند، شیخ نبیل احمد انیسٹروی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۸۱۔ دوا سلام، مطبوعہ شیخ غلام علی ابنہ سنز، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی
- ۳۸۲۔ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدینہ پیشنگ کمپنی، کراچی، ۱۹۷۰ء، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۳ھ
- ۳۸۳۔ حیوۃ الجیوان الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری، متوفی ۸۰۸ھ
- ۳۸۴۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ زکریا بن محمد بن محمود
- ۳۸۵۔ المملووظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۳۸۶۔ تمکیم الایمان، مطبوعہ فخر السالطین لکھنؤ، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۳۸۷۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر یحییٰ کبری بولاق مصر، شیخ نفقہ الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۳۸۸۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۲۶ھ
- ۳۸۹۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۷۱ء
- ۳۹۰۔ ما ثبت بالسنۃ، مطبوعہ ادارۃ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۳۹۱۔ شائع اداویہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۳۹۲۔ امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۳۹۳۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۳۹۴۔ المورد الہدی فی المولد النبوی، مطبوعہ المدینہ المنورۃ، ۱۴۰۰ھ، علا علی بن سلطان محمد القاری، ۱۰۱۴ھ
- ۳۹۵۔ السجد العلوم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۳۹۶۔ الدرر الکامنه، مطبوعہ دار الجلیل بیروت، حافظ شمس الدین، ۱۰۱۷ھ، علامہ ابن کثیر، متوفی ۷۴۱ھ

- ۲۹۷۔ فتاویٰ مہریہ، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۸۸ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۳۹۸۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۳۹۹۔ جہرۃ انساب العرب مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۴۰۰۔ التخصیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۴۰۱۔ ماہنامہ منیا شمس حرم، لاہور، شمس پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۴۰۲۔ النجیلۃ الناجیۃ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۴۰۳۔ احسن الفتاویٰ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد
- ۴۰۴۔ ابریز من کلام سیدی عبدالعزیز، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ الباقی، اولادہ مصر، ۱۳۸۰ھ سیدی احمد بن عبدالبارک
- ۴۰۵۔ تحذیر الناس، مطبوعہ مکتب خانہ امدادیہ دیوبند، ۱۳۹۵ھ، شیخ محمد قاسم نانوتوی، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۴۰۶۔ ازاحة الیوب بسیف الغیب، مطبوعہ رضوی کتب خانہ لاہور، ۱۳۳۰ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۰۷۔ مدار مستقیم، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۴۰۸۔ میری داستان حیات، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق
- ۴۰۹۔ رمز ایمان، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق
- ۴۱۰۔ فتاویٰ رشیدیہ کامل، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز، کراچی، شیخ رشید احمد گنگوہی، متوفی ۱۳۲۳ھ
- ۴۱۱۔ التراتیب الاداریہ (نظام الحکومت البنیویہ)، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، علامہ عبدالحی اکنانی
- ۴۱۲۔ انٹرنس اسلامی معیشت میں، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۸۲ء، ڈاکٹر محمد شجاعت اللہ صدیقی
- ۴۱۳۔ شرح جامی، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، مولانا عبدالرحمن جامی
- ۴۱۴۔ اعانتہ الطالبین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، علامہ سید ابی بکر المعروف بالسید البکری
- ۴۱۵۔ مختصر المعانی، مطبوعہ میر محمد مکتب خانہ، کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر قفٹازانی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۴۱۶۔ اُردو دائرۃ معارف اسلامیہ، مطبوعہ زیر انتہام، دانش گاہ پنجاب لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۴۱۷۔ مقالات کاظمی، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ہمایوں، ۱۳۹۷ھ، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۴۱۸۔ ہدایۃ النور، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ ابوالسحیان اندلسی، متوفی ۷۵۲ھ
- ۴۱۹۔ المرأة فی فکر الاسلامی مطبوعہ مطابع جامعۃ الموصل بغداد، ۱۹۸۶ء، علامہ جمال محمد فتی رسول الباجوری
- ۴۲۰۔ اعلام الموقعین، مطبوعہ حارۃ حرک لبنان، علامہ شمس الدین ابوعبداللہ محمد بن ابی بکر المعروف ابن القیم الجوزی، متوفی ۷۵۱ھ
- ۴۲۱۔ امتحان سادۃ المتقین، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد بن محمد رفعت حسینی زبیدی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۴۲۲۔ رد الرفقہ، مطبوعہ مشہور پریس کراچی، امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۲۳۔ تصفیہ مابین سنی و شیعہ، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۷۹ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۴۲۴۔ تحقیق الحق فی کلمۃ الحق، ۱۴۱۲ھ، علامہ پیر سید مہر علی شاہ، متوفی ۱۳۵۶ھ